



# فَضْلُ الْقَبْدِ

## شرح الجامع الصغير للمدوّمة المناوي

وهو شرح نفيس للعلامة المحدث

محمد المدعو بعبد الرؤف المناوي

على كتاب «الجامع الصغير» من أحاديث البشير النذير

للمحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي

نفعنا الله بعلومهما

## الجزء الرابع

صححت هذه الطبعة وقوبلت على عدة نسخ من أهمها نسخة نفيسة مخطوطة في سنة ١٠٩٣ هـ  
وعلق عليها تعليقات قيمة نخب من العلماء الأجلاء.

جميع حقوق التعليق والنقل محفوظة

تنبيه: قد جعلنا متن الجامع الصغير بأعلى الصفحات، والشرح بأسفلها

مفصّولا بينهما بجدول

ولتمام الفائدة قد ضبطنا الأحاديث بالشكل الكامل

الطبعة الأولى ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٨ م

يُطْلَبُ مِنَ الْمَكْتَبَةِ التِّجَارِيَّةِ الْكُبْرَى بِأَوَّلِ شَارِعِ مُحَمَّدٍ عَلَى بَيْصَرِ

إِصْحَابِهَا: مصطفى محمد

مطبعة مصطفى محمد

صاحب المكتبة التجارية بمصر



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٤٣٦٨ - رَأْسُ الْعَقْلِ الْمُدَارَةِ. وَأَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الدُّنْيَا هُمْ أَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الْآخِرَةِ - (هـ) عن أبي هريرة  
٤٣٦٩ - رَأْسُ الْعَقْلِ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ التَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ، وَمَا يَسْتَغْنِي رَجُلٌ عَنْ مَشُورَةٍ. وَإِنَّ أَهْلَ

(رأس العقل المدارة) قال ابن الأثير غير مهمون ملاينة الناس وحسن صحتهم واحتمالهم لثلا ينفررا عنك أو يؤذرك وقديهم، ومن ثم قيل اتق معاداة الرجال فإنك لا تعدم مكر حليم أو فاجأة لئيم وينبغي الاعتناء بمدارة العدو أكثر فقد قيل :

ألقي العدو بوجه لافطوب به يكاد يقطر من ماء البشاشات  
فأحزم الناس من يلقي أعاديه في جسم حقد و ثوب من مسرات

قال الماوردي لكن ينبغي مع تألفه أن لا يكون له راكنا وبها يقال يكون منه على حذر ومن مكره على تحرز فان العداوة إذا استحكمت في الطاع صارت طبعاً لا يستحيل وجيلة لا تزول وإنما يستكشف بالتأليف إظهارها ويستدفع به إضرارها كالنار يستدفع بالماء إحراقها وإن كانت محرقة بطبع لا يزول وجوه لا يبيد (وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة) قال ابن الأثير روى عن عباس في معناه يأتي أصحاب المعروف في الدنيا يوم القيامة لهم معروفهم وتبقى حسناتهم جامعة فيعطونها ن زادت سيئاته على حسناته فيغفر له ويدخله الجنة فيجتمع لهم الإحسان إلى الناس في الدنيا والآخرة وفيه أن المدارة محثوث عليها أي لم تؤد إلى ثلم دين وإضرار بهرومة كما في الكشف (هـ عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن البيهقي خرجته وسكت عليه والامر بخلافه بل تعقبه بمناصه وصله منكر وإنما يروى منقطعاً اه وفيه محمد بن الصباح أورده الذهبي في الضعفاء وقال مجهول وحيد بن الربيع فان كان هو الخراز فقد قال ابن عدى يسرق الحديث أو السمرقندي مجهول وعلى بن يزيد بن جذعان ضعفه .

(رأس العقل بعد الإيمان بالله التودد إلى الناس) مع حفظ لدين قال الغزالي فعلى من ابتلى بمخالطة الناس مداراتهم ما أمكن ويقطع الطمع عن ما لهم وجاههم ومعونتهم فإن الطامع خائب غالباً وإذا سألت واحداً حاجة ففضاها فاشكر الله عليها وإن قصر فلا تعاتبه ولا تشككه بتصير عداوة وكن كاهن يعاقب المعاذير ولا تكن كالمنافق تطالب العيوب وقل له قصر لعذر لم أطاع عليه وإذا أخذوا في مسألة وكابوا يأبون من التعلم فلا تعلمهم فإنهم يستفيدون منك علماً ويصبحون لك أعداء إلا إن تعاقباً ثم يفارقونه عن جهل فاذا كر الحق بالظف بغير عطف ولا تعاتبهم ولا تقل لهم لم لم تعرفوا حتى وأنا فلان بن فلان وأنا الفاضل في المعلوم فان أشد الناس حماقة من يركب نفسه (وما يستغنى رجل عن مشورة) فإن من اكتفى برأيه ضل ومن استغنى بعقله ذل ومن ثم قال حكيم: المشورة باب رحمة ومفتاح بركة لا يضل معها رأى ولا يفقد معها حزم وقال بعض الحكماء الخصال مع الاسترشاد أجل من الصواب مع الاستبداد (وإن أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وإن أهل المنكر في الدنيا هم أهل المنكر في الآخرة) فإن الدنيا مزرعة الآخرة وأحكام الآخرة مترتبة على أحكامها كما سبق (تنبيه) قال ابن عربي الناس أحوالهم بعد موتهم على قدر ما كانوا عليه في الدنيا للتفرغ لأمر ما معين أو مخلف على قدر ما تحققوا به وهم في الآخرة على قدر أحوالهم في الدنيا فمن كان في الدنيا عبداً محضاً كان في الآخرة بقدر ما استوفاه في الدنيا فلا أعز في الآخرة من بلغ في الدنيا



المَعْرُوفِ فِي الدُّنْيَا هُمُ أَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الْآخِرَةِ ، وَإِنَّ أَهْلَ الْمُنْكَرِ فِي الدُّنْيَا هُمُ أَهْلُ الْمُنْكَرِ فِي الْآخِرَةِ -  
(هـ ب) عن سعيد بن المسيب مرسلًا

٤٣٧٠ - رَأْسُ الْعَقْلِ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ مُدَارَةُ النَّاسِ ، وَأَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الدُّنْيَا هُمُ أَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الْآخِرَةِ ، وَأَهْلُ الْمُنْكَرِ فِي الدُّنْيَا هُمُ أَهْلُ الْمُنْكَرِ فِي الْآخِرَةِ - ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج عن ابن المسيب مرسلًا - (ض)

غاية الذل في جناب الحق ولا أذل في الآخرة من بلغ في الدنيا عزاً في نفسه وأما أن يكون في ظاهر الأمر ملكاً أو غيره فلا يبالي في أي مقام وفي أي حال أقام عنده في ظاهره إنما الاعتبار حاله في نفسه؛ ذكر القشيري أن رجلاً دفن رجلاً ونزع الكفن عن خده ووضعته على التراب فقال له الميت يا هذا أتدلي بين يدي من أعزني ورأيت أنا مثل ذلك أن صاحبي الحسن هاب بغاسله أن يغسله ففتحت عينه في المغسل وقال له اغسل فلا فرق بين الحياة والموت (فائدة) أخرج العسكري عن سفيان بن عيينة قال ما من حديث عن المصطفى صلى الله عليه وسلم صحيح إلا وأصله في القرآن فقل يا أبا محمد قوله رأس العقل بعد الإيمان المداراة في القرآن قال قوله تعالى «واجرهم جراً جليلاً» فهل الهجر الجميل إلا المداراة ومن ذلك ادفع بالتي هي أحسن» وقولوا للناس حسناً» ولم صبر وغفر» وغير ذلك (هـ ب) عن سعيد بن المسيب مرسلًا (ظاهر صنيع المصنف أنه لا علة فيه غير الإرسال والأمر بخلافه فتمدح قال الذهبي في المهذب مرسل وضعيف وقال ابن الجوزي متن منكر وأقول فيه محمد بن عمرو وأبو جعفر قال الذهبي مجهول ويحيى بن جعفر أورده الذهبي في ذيل الضعفاء والمتروكين وقال مجهول وزيد بن الحباب قال في الكاشف لم يكن به بأس وقد يتهم والأشعث بن نزار ضعفه وعلى بن زيد بن جذعان قال أحمد وغيره ليس بشيء وبه يعرف أن إسناده عدم مع كونه مرسلًا .

(رأس العقل بعد الإيمان بالله مداراة الناس) أي أشرف ما دل عليه نور العقل بعد الإيمان بالله بمشاهدة عظمة الله وعزته ، عقل نفسه عن السكران إلى غير الله مداراة الناس أي ملاينتهم وملاطفتهم ومن المداراة أن لا يذم طعاماً ولا ينهر خادماً ولا يطمع في تغيير شيء من جبلات الناس إلا ما اقتضاه التعليم والمخاطبة باللين مع سهولة الجانب سيما مع الأهل ونحوهم والتخافل عن سفة المبطلين ما لم يترتب عليه مفسدة؛ ومن ثمة قيل اتسعت دار من يدارى وضائق دار من يمارى وقيل من صححت مودته احتملت جنوته وقيل إذا عز أخوك فهن وك كما قال ابن العلاء :

لما عفوت ولم أحقد علي أحد أرحمت نفسي من حمل العداوات إني أحبي عدوى عند رؤيته  
لادفع الشر عني بالتحيزات وأحسن البشر للإنسان أبغضه كأنه قد ملأ قلبي بالمرسات  
ولست أسلم ممن لست أعرفه فكيف أسلم من أهل المودات الناس داء دواء الناس تركهم  
وفي الجفاء لهم قطع الأخوات غالط الناس واصبر ما بليت بهم أهم أبكم أعمى ذا تقيات

ونسب بعد ذلك للشافعي (وأهل المعروف في الدنيا أهل المعروف في الآخرة وأهل المنكر في الدنيا أهل المنكر في الآخرة) قال العامري أهل المعروف هم الملازمون له المكثرون بحيث يصيرون له أهلاً وأما كيفية أهليته للمعروف في الآخرة فقد قال الخطابي من بذل معروفه في الدنيا جوزى به في الآخرة وقبل من بذل جاهه لأهل الجرائم دون الحدود كان في الآخرة عند الله وجيهاً مشفقاً كما في الدنيا؛ وعن ابن عباس يأتي المعروف يوم القيامة أهله في الدنيا فيغفر لهم به وتبقى حسناتهم فيعطونها من زادت سيئاته على حسناته حتى يغفر لهم؛ وهذه الأحاديث الغرض منها الحث على إتقان علم المعاشرة فإن الحاجة إليه كالحاجة إلى علم الحسكة والسياسة فإن من لا خلق له ولا أدب يضطر إلى الانقباض والعزلة ولم



٤٣٧١ - رَأْسُ الْعَقْلِ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ الْحَيَاءُ وَحُسْنُ الْخُقِّ - (فر) عن أنس - (ح)  
 ٤٣٧٢ - رَأْسُ الْكُفْرِ نَحْوُ الْمَشْرِقِ، وَالْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ فِي أَهْلِ الْخَيْلِ وَالْإِبِلِ وَالْفِدَادِينَ أَهْلُ الْوَبْرِ  
 وَالسَّكِينَةِ فِي أَهْلِ الْغَنَمِ - مالك (ق) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٤٣٧٣ - رَأْسُ هَذَا الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ، وَمَنْ أَسْلَمَ سَلِمَ، وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ، وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ، لَا يَنَالُهُ

يتسع للانبساط والمداخلة فيدخل عليه الخلف في أحواله والخلل في أموره قال تعالى لموسى «فقل لا اله الا أنا»  
 وقال تعالى «وأعرض عن الجاهلين» قال الحليمي ولم يكمل علم حسن المعاشرة الا للمعصوم فإن غيره إن ضبط شيئا  
 أغفل بإزائه غيره (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب فضل (قضاء الحوائج) للناس (عن) سعيد  
 (ابن المسيب مرسل)

(رأس العقل بعد الإيمان بالله الحياء وحسن الخلق) لأنهما أحسن ما تزين به أهل الإيمان ولهذا قال الأحنف لا سودد  
 لشيء الخلق وودع بعض العارفين أخاه عند سفره فقال له عظمي (فقال):

وما المرء إلا حيث يجعل نفسه في صالح الاخلاق نفسك فاجعل

(فائدة) قال في الإحياء ذرة واحدة من تقوى وخلق واحد من أخلاق الآكياس أفضل من أمثال الجبال عملا بالجوارح  
 (فر عن أنس) وفيه يحيى بن راشد وأورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه النسائي.

(رأس الكفر) وفي رواية رأس الفتنة أي منشؤه ذلك وابتدأه يكون (نحو) بالنصب لأنه ظرف مستقر في محل رفع  
 خبر المبتدأ (بالمشرق) وفي رواية للبخاري قبل المشرق أي أكثر الكفر من جهة المشرق وأعظم أسباب الكفر منشؤه  
 منه والمراد كفر النعمة لأن أكثر فتن الإسلام ظهرت من تلك الجهة كفتنة الجمل وصفين والنهروان وقتل الحسين  
 وفتنة مصعب والنجاشي قتل فيها خمسمائة من كبار التابعين وإثارة الفتن لإراقة الدماء كفران نعمة الإسلام ويحتمل  
 أن المراد كفر الجحود ويكون إشارة إلى وقعة التتار التي وقع الاتفاق على أنه لم يقع له في الإسلام نظير وخروج  
 للدجال ففي خبر أنه يخرج من المشرق وقال ابن العربي إنما ذم المشرق لأنه كان مأوى الكفر في ذلك الزمن ومحل  
 الفتن ثم عمه الإيمان وأيا ما كان الحديث من أعلام نبوته لأنه إخبار عن غيب وقد قال ابن حجر وهو إشارة  
 إلى شدة كفر المجوس لأن مملكة الفرس ومن أطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة للمدينة وكانوا في  
 غاية القوة والتكبر والتجبر حتى مزق ملكهم ثم استمرت الفتن بعد البعثة من تلك الجهة (والفخر) بفتح الخاء أذواء  
 الشرف والعظمة (والخيلاء) بضم ففتح الكبر واحتقار الناس (في) أهل الخيل والإبل والفدادين) بشد الدال وتخفف  
 جمع فدان البقر التي يحرق عليه أو آلة الحرث والسكة فعل التشديد فهي جمع فداد وهو من يعلو صوته في نحو خيله  
 والفديد الصوت الشديد وعلي التخفيف فالمراد أصحاب الفدادين على حذف مضاف وأيد الأول برواية وغلظ  
 القلوب في الفدادين عند أصول أذنان البقر ووجه ذمهم شغلهم بما هم فيه عن أمر دينهم .  
 (أهل الوبر) بالتحريك أي ليسوا من أهل المدر لأن العرب تعبر عن أهل الحضر بأهل المدر وعن أهل البادية بأهل  
 الوبر (والسكينة) فعيلة من السكون ذكر الصغاني أنها بكسر السين وهي الوقار والتواضع أو الطمأنينة والرحمة  
 (في) أهل الغنم لأنهم دون أهل الوبر في التوسع والكثرة وهما سبب للفخر والخيلاء أو أراد بهم أهل اليمن لأن غالب  
 مواشيهم الغنم (مالك) في الموطأ (ق) عن أبي هريرة .

(رأس هذا الأمر) أي الدين أو العبادة أو الأمر الذي سأل عنه السائل (الإسلام) أي التطق بالشهادتين فهو من  
 جميع الأعمال بمنزلة الرأس من الجسد في احتياجه إليه وعدم بقائه بدونه فلا أثر لسائر الأمور بدونه كما لا أثر للحياة  
 الحيوان بدون رأسه ففيه استعارة بالكنية تتبعها استعارة ترشيحية (ومن أسلم سلم) في الدنيا بحرقن الدم وفي الآخرة



إِلَّا أَفْضَلُهُمْ - (طب) عن معاذ - (صح)

٤٣٧٤ - رَأَوْا الصُّفُوفَ ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَقُومُ فِي الْخَلَالِ - (حم) عن أنس - (صح)

٤٣٧٥ - رَأَوْا صُفُوفَكُمْ ، وَقَارَبُوا بَيْنَهُمَا ، وَحَاذُوا بِالْأَعْنَاقِ - (ن) عن أنس - (صح)

٤٣٧٦ - رَأَى عَيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَجُلًا يَسْرِقُ فَقَالَ لَهُ : أَسْرَقْتَ ؟ قَالَ كَلَّا وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، فَقَالَ

عَيْسَى : آمَنْتُ بِاللَّهِ ، وَكَذَبْتُ عَيْنِي - (حم ق ن ه) عن أبي هريرة - (صح)

بالفوز بالجَنَهِ إن صحب إيمان (وعموده) الذي يقوم به ويعتمد عليه هو (الصلاة) فإنها المقيمة لشعار الدين الراقية لمنار الإسلام كما أن العمود هو الذي يقيم البيت فهمي العمل الدائم الظاهر الفارق بين المؤمن والكافر (وذروة) بضم أوله وكسره، قيل وفتح أيضاً (سنامه) ذروة كل شئ أعلاه والسنام ما ارتفع من ظهر البعير (الجهاد) فهو أعلأ أنواع العبادات من حيث إن به ظهور دين المؤمنين ومن ثم كان لا يناله إلا أفضلهم ديناً وليس ذلك لغيره من العبادات فهو أعلأ من هذه الجهة وإن فضله غيره من جهات أخرى، شبه الأمر المذكور بفحل إبل وخصها لكونها خيار أموالهم وبيت قائم على عمد ثم ذكر ما يلائم المشبه به وهو الرأس والعمود والسنام وفيه إشارة إلى صعوبة الجهاد وعلو شأنه وتفوقه على جميع الأعمال كيف وهو يتضمن بذل النفس والمال (تنبيه) قال ابن الزملكاني قد استبان من هذا ونحوه أن العبادات والقربات فيها أفضل ومفضل وقد دل على ذلك المدقول والمنقول ومنها ما يوصل إلى المقام الأسنى لكن قد يعرض للفضل ما يكسبه على غيره فضلاً فليفضل ذلك ليتخذ أصلاً فإن العبادات تفضل تارة بحسب زمانها وأخرى بحسب مكانها وطوراً بحسب حال المتصف بها. آونة بمقتضى سببها ومرة تترجح لعموم الانتفاع وأخرى بوقوعها في بعض الأزمنة أو البقاع كما مر في خبر الفضل الأعمال ونحوه والحاصل أن العبادات تكون فاضلة ومفضولة باعتبارين مختلفين كما يصير فرض الكفاية في بعض الأحوال فرض عين (طب عن معاذ) ن جبل .

(راصوا الصفوف) أى تلاصقوا وضايقوا أكتافكم بعضها إلى بعض حتى لا يكون بينكم فرجة تسع واقفاً أو يلج فيها ماز (فإن الشيطان يقوم في الخلال) الذي بين الصفوف ليشتوش صلاتكم ويقطعها عليكم . قال القاضي : والرص ضم الشئ إلى الشئ . قال الله تعالى : « كَانَهُمْ بَنِيَانٌ مَّرصُوصٌ » فالترص في الصفوف هو التدان والتقارب يقال رص البناء إذا ضم بعضه إلى بعض (حم عن أنس) قال الهيثمي : رجاله موثقون اه . ومن ثم رمز المصنف لصحته (راصوا صفوفكم) أى صلحوا بتراص المالك (وقاربوا بينها) بحيث لا يسع بين كل صفين صف آخر حتى لا يقدر الشيطان أن يمر بين أيديكم ويصير تقارب أشباحكم سبباً لتعاقد أرواحكم (وحاذوا بالأعناق) بأن يكون عنق كل منكم على سمت عنق الآخر يقال حذوت النعل بالنعل إذا حاذيته به وحذاء الشئ إزاؤه يعنى لا يرتفع بعضكم على بعض ولا عبرة بالأعناق أنفسها إذ ليس على الطويل ولا له أن ينحني حتى يحاذي عنقه عنق القصير الذي يجنبه . ذكره القاضي : وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته : فوالذي نفسى بيده إن لأرى الشيطان يدخل من خلال الصف كأنها الحذف بجاء مهملة وذال معجمة ، وهم من قال بمعجمتين غنم سود صفار فكان الشيطان يتصغر حتى يدخل في تضاعيف الصف . قال الزنجشري : سميت به لأنها محذوفة عن المقدار الطويل (ن عن أنس) رمز المصنف لصحته ، وظاهر اقتصاره على النساء أنه تفرد بإخراجه عن الستة وإلا لذكره كعادته وليس كذلك فقد رواه أبو داود في الصلاة باللفظ المزبور

(رأى عيسى ابن مريم رجلاً يسرق) لم يسم الرجل ولا المسروق منه ولا المسروق (فقال له أسرقت ؟) بهمزة الاستفهام وروى بدونها (قال كلا) حرف ردع أى ليس الأمر كما قلت ثم أكد ذلك بالخلف بقوله (والذي) وفي



٤٣٧٧ - رَأَيْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ - (حم) عن ابن عباس - (صح)

٤٣٧٨ - رَأَيْتُ الْمَلَائِكَةَ تُسَلُّ حُمْزَةَ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَحَنْظَلَةَ بْنَ الرَّهْبِ (ط) عن ابن عباس (مح)

رواية لا والذى (لا إله إلا هو فقال عيسى آمنت بالله) أى صدقت من حلف بالله إذ المؤمن المكمل لا يحلف بالله كاذباً (وكذبت عيسى) بالتشديد على التثنية ولعضهم بالإفراد أى كذبت ما ظهر لى من سرقة لا احتمال أنه أخذ بإذن صاحبه أو لأنه بان له فيه حق وفى رواية البخارى وكذبت بتخفيفها. قال بعضهم: والتخفيف هو الظاهر بدليل رواية مسلم وكذبت نفسى وهذا خرج مخرج المبالغة فى تصديق الخالف لأنه كذب نفسه حقيقة أو أراد صدقه فى الحكم لأنه لم يحكم بعلمه وإلا فالمشاهدة أعلى اليقين فكيف يكذب عينه ويصدق قول المدعى ويحتمل أنه رآه مد يده إلى الشئ فظن أنه تناوله فلما حلف رجع إلى ظنه ذكره جمع، وقال القرطبي: ظاهر قول عيسى له سرقت أنه خبر عما فعل من السرقة وكأنه حقق السرقة عليه لكونه رآه أخذ مالا غيره ويحتمل أنه استفهام حذف همزته وحذفها قليل وقول الرجل كلا أى لا نفى ثم أكد باليمين وقول عيسى آمنت بانه وكذبت نفسى أى صدقت من حلف وكذبت ما ظهر من ظاهر السرقة فيحتمل أن يكون أخذ ماله فيه حق أو يكون لصاحبه إذن أو أخذه لتغلبه واستبدل به على درء الحد بالشبهة ومنع القضاء بالعلم والراجع عند المالكية والحنبلة منعه مطلقا وعند الشافعى جوازه إلا فى الحدود (حم ق ن ه عن أبى هريرة)

(رأيت ربى عز وجل) بالمشاهدة العينية التى لم يحتمل الكلام أدنى شئ منها أو القلبية بمعنى التجلى النام فقد روى عنه عليه السلام لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل والأرجح أن الله جمع له بين لرؤية البصرية والجنانية ولا يعارضه قول الله لكليمه ولن ترانى، وإن كان حرف لن لتأييد النفى إذ لا يلزم من نفيها عن موسى عليه السلام نفيها عن محمد صلى الله عليه وسلم والله سبحانه حى موجود فلا يمتنع رؤيته عقلا وحاسة العين غير ركن للرؤية ولولا حجب النفس والهوى لرأت العين فى الدنيا ما وراء القلب وعكسه (عائدة) قال المؤلف: من خصائصه رؤيته للبارى تعالى مرتين وركوب البراق فى أحد القولين ((تنبيه)) هذا الحديث رواه الدارقطنى وغيره عن أنس وزاد فيه فى أحسن صورة قال المؤلف وهذا إن حمل على رؤية المنام فلا إشكال فى اليقظة فقد سئل عنه البكال بن الهيثم فأجاب بأن هذا حجاب الصورة اه وجاء فى بعض الروايات المطعون فيها رأيت ربى فى صورة شاب قال العارف ابن عربى وهو حال من النبى صلى الله عليه وسلم وهو فى كلام العرب واعلم أن المثلية الواردة فى القرآن لغوية لا عقلية لأن المثلية العقلية تستحيل عليه تعالى وتقدس وإذا وصفت موجوداً بصفة أو أكثر ثم وصفت غيره بتلك الصفة فقد ماثله من وجهه وإن كان بينهما تباين من جهة حقائق آخر لكنهما مشتركان فى روح تلك الصفة ومعناها فكل منهما على صورة الآخر فى تلك الصفة فقط فافهم وانظر كونك دليلاً عليه سبحانه فإذا دخلت من باب التمرية على المماثلة سلبت تماثلها التى تجوز عليك عنه وإن كانت لم تقم به قط لكن المجسم والمشبّه لما أضافها إليه سلب تلك الإضافة ولولاه لم يفعل ذلك اه. وقال القاضى الحديث ورد بالفاظ منها أى صليت الليلة ما قضى لى ووضعت جنبى فى المسجد فأثنى ربى فى أحسن صورة وهذا لا إشكال فيه إذ الرأى قد يرى غير المشكل مشكلاً والمشكل بغير شكله ثم لم يعد ذلك بخلل فى الرؤيا أو خلل فى الرأى بل له أسباب أخر تذكر فى علم تعبير المنامات ولولا تلك الأسباب لما افقرت رؤية الأنبياء إلى تعبير وإن كان فى اليقظة فلا بد من التعبير والتأويل فأقول صورة الشئ ما به يتميز الشئ عن غيره سواء كان عين ذاته أو جزؤه المميز كما يطلق ذلك فى الجثث يطلق ذلك فى المعانى فيقال صورة المسألة كذا وصورة الحال كذا فصورتها تعالى ذاته للخصوصية المنزهة عن مماثلة ما عداه من الأشياء البالغة إلى أقصى مراتب الكمال (حم عن ابن عباس) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح اه. ومن ثمة رمز المصنف لصحته.

(رأيت الملائكة تغسل حمزة بن عبد المطلب وحنظلة الراهب) لما قتلوا شهيدين بأحد قال فى مسند الفردوس وذلك



٤٣٧٩ - رَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ لَيْلَةَ أُسْرِي فِي فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَقْرَأْ أَمْتُكَ السَّلَامَ وَاخْبِرْهُمْ أَنَّ الْجَنَّةَ طَيِّبَةُ التُّرْبَةِ عَذْبَةُ الْمَاءِ ، وَأَنَّهَا قِيَعَانُ وَغَرَّاسُهَا : «سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ» وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، - (طَب) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - (صَح)

٤٣٨٠ - رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي فِي مُوسَى رَجُلًا آدَمَ طَوَالًا جَعْدًا كَانَهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَعَةٍ ، وَرَأَيْتُ عِيسَى رَجُلًا مَرْبُوعَ الْخَلْقِ ، إِلَى الْحُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ ، سَبَطَ الرَّأْسِ ، وَرَأَيْتُ مَالِكًا خَازِنَ النَّارِ وَلَدَجَالَ - (حَم) (ق) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (صَح)

لأنهما أصيبا وهما جنبان اه واعلم أن الذي عليه الجمهور وهو مذهب الشافعي أن شهيد المعركة لا يغسل وأما غيره من كل مسلم فيم غسله وإن شاعدا الملائكة تغسله لأن المقصود من الغسل التعبد بفعلنا له فلا يسقط عنا بفعل غيرنا (طَب عن ابن عباس) روى المصنف لحسنه ورواه عنه الديلمي أيضاً .

(رَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ) الْخَلِيلَ (لَيْلَةَ أُسْرِي فِي) مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى (فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَقْرَأْ أَمْتُكَ) أَيْ أُمَّةَ الْإِبْرَاهِيمَةِ (السَّلَامَ) مَنَى عَلَيْهِمْ (وَأَخْبِرْهُمْ) عَنِّي (أَنَّ الْجَنَّةَ طَيِّبَةُ التُّرْبَةِ عَذْبَةُ الْمَاءِ وَأَنَّهَا قِيَعَانُ) جَمْعُ قَاعٍ وَهِيَ أَرْضٌ مُسْتَوِيَةٌ لَا بِنَاءَ وَلَا غَرَّاسَ فِيهَا (وَالْغَرَّاسُ) جَمْعُ غَرَسٍ وَهُوَ مَا يَغْرَسُ وَالْغَرَسُ إِنَّمَا يَصْلُحُ فِي التُّرْبَةِ الطَّيِّبَةِ وَيَنْمُو بِالْمَاءِ الْعَذْبِ (سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ) وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ (أَيُّ أَعْلَهُمْ) أَنَّ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ تَوَرَّثَ قَائِلُهَا الْجَنَّةُ وَأَنَّ السَّاعِي فِي اكْتِسَابِهَا لَا يَضِيعُ سَعْيُهُ لِأَنَّهَا الْمَغْرَسُ الَّذِي لَا يَتَلَفُ مَا اسْتَوْدَعَ فِيهِ قَالَهُ التَّوْرِبَشْتِيُّ وَقَالَ الطَّبْرِيُّ هَذَا إِشْكَالٌ لِأَنَّ الْحَدِيثَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَرْضَ الْجَنَّةِ خَالِيَةٌ عَنِ الْأَشْجَارِ وَالْقُصُورِ وَيَدُلُّ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى «تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» عَلَى أَنَّهَا لَيْسَتْ خَالِيَةً مِنْهَا لِأَنَّهَا سَمِيَتْ جَنَّةً لِأَشْجَارِهَا الْمُتَكَثِّفَةِ وَالْجَوَابُ أَنَّهَا كَانَتْ قِيَعَانًا ثُمَّ أَوْجَدَ اللَّهُ فِيهَا الْأَشْجَارَ وَالْقُصُورَ عَلَى حَسَبِ أَعْمَالِ الْعَامِلِينَ لِكُلِّ عَامِلٍ مِثْلُ مَا يَخْتَصُّ بِهِ بِحَسَبِ عَمَلِهِ ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا يَسَّرَ لَهُ الْعَمَلَ لِيُنَالَ بِهِ الثَّوَابُ جَعَلَ كَالْغَرَّاسِ ذَلِكَ لِأَنَّ جَارَ بَحْرًا أَطْلَفَ السَّبَبَ عَلَى الْمَسَبِّبِ وَلَمَّا كَانَ سَبَبُ إِيجَادِ اللَّهِ الْأَشْجَارَ عَمَلَ الْعَامِلِ أَسْنَدَ الْغَرَسَ إِلَيْهِ وَالْقَصْدُ بَيَانُ طَيْبِ الْجَنَّةِ وَالتَّشْوِيقُ إِلَيْهَا وَالْحَثُّ عَلَى مَلَازِمَةِ قَوْلِ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ الَّتِي هِيَ الْبَلَاغِيَاتُ الصَّالِحَاتُ (تَمَّةٌ) قَالَ الْمُؤَلِّفُ : مِنْ خُصَائِصِهِ اخْتِرَاقُ السَّمَوَاتِ وَالْعُلُوِّ إِلَى قَابِ قَوْسَيْنِ وَوُطْنُهُ مَكَانًا مَا وَطَنُهُ نَبِيٌّ مَرْسَلٌ وَلَا مَلِكٌ مُقَرَّبٌ وَإِحْيَاءُ الْأَنْبِيَاءِ وَصَلَاتُهُ إِمَامًا بِهِمْ وَبِالْمَلَائِكَةِ وَاطَّلَاعُهُ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ؛ عَدَّ هَذِهِ الْبَهَقَى (طَب) وَكَذَلِكَ فِي الْاَوْسَطِ وَالصَّغِيرِ (عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِسْحَاقَ أَبُو شَيْبَةَ الْكُوفِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ بِإِخْتِصَارٍ الْحَوْلَةِ

(رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي فِي) أَرْوَاحِ الْأَنْبِيَاءِ مُتَشَكِّينَ بِصُورِ كَانُوا عَالِمِينَ فِي الْحَيَاةِ فَرَأَيْتُ (مُوسَى رَجُلًا آدَمَ) أَيْ أَسْمَرَ (طَوَالًا) بَضْمُ الطَّاءِ وَتَخْفِيفُ الْوَاوِ أَيْ طَوِيلًا (جَعْدًا) أَيْ جَعْدَ الْجَسَمِ وَهُوَ اجْتِمَاعُهُ وَاسْتِثْنَاؤُهُ لَاشْعَرٍ عَلَى الْأَصْحِ (كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَعَةٍ) (١) أَيْ يُشَبَّهُ وَاحِدًا مِنْ هَذِهِ الْقَبِيلَةِ وَالشَّانُوَّةُ بَفَتْحِ الشَّيْرِ التَّبَاعِدُ مِنَ الْإِدْنِ لِقَبْلِ بِهِ حَتَّى مِنَ الْبَيْنِ لَطَهَارَةُ نَسَبِهِمْ وَحُسْنُ سَيْرَتِهِمْ (وَرَأَيْتُ عِيسَى) (رَجُلًا مَرْبُوعَ الْخَلْقِ) أَيْ بَيْنَ الطَّوْلِ وَالْقَصَرِ قَالَ الطَّبْرِيُّ وَقَوْلُهُ (إِلَى الْحُمْرَةِ) حَالُ أَيْ مِثْلًا لَوْنِهِ إِلَى الْحُمْرَةِ (وَالْبَيَاضِ) فَلَمْ يَكُنْ شَدِيدَ الْحُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ (سَبَطَ الرَّأْسَ) أَيْ مُسْتَرَسِلَ شَعْرِ الرَّأْسِ وَالسَّبُوطُ ضِدُّ الْجُعُودَةِ (وَرَأَيْتُ مَالِكًا) هَذِهِ رَوَايَةُ الْبُخَارِيِّ فِي بَعْضِ النُّسخِ قَالَ النَّوَوِيُّ وَأَكْثَرُ الْأَصُولِ ذَلِكَ بِالرَّفْعِ وَجَوَابُهُ أَنَّهُ مَنْصُوبٌ لَكِنْ سَقَطَتْ الْأَلْفُ خَطَا (خَازِنُ النَّارِ) نَارُ جَهَنَّمَ (وَرَأَيْتُ الدَّجَالَ) تَمَامُهُ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ فِي آيَاتِ أَرَاهَنَ اللَّهِ إِيَّاهُ فَلَا تَكُنْ فِي مَرِيَّةٍ مِنْ لِقَائِهِ اه . قِيلَ وَهُوَ مِنْ كَلَامِ الرَّائِي أَدْرَجَهُ دَفْعًا لِاسْتِعْجَالِ السَّامِعِ بِدَلِيلِ

(١) أَيْ يَنْسُبُونَ إِلَى شَنْوَعَةٍ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَعْبٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ بْنُ مَضَرَ بْنِ الْأَزْدِ وَلَقَبَ بِهِ لِشَأْنِ كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِهِ



- ٤٣٨١ - رَأَيْتُ جَبْرِيلَ لَهُ سِتْمَانَةُ جَنَاحٍ - (طَب) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - (صَحْ)  
 ٤٣٨٢ - رَأَيْتُ أَكْثَرَ مَنْ رَأَيْتُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُعْتَمِنِينَ - ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ عَائِشَةَ - (ض)  
 ٤٣٨٣ - رَأَيْتُ جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ مَلَكًا يَطِيرُ فِي الْجَنَّةِ مَعَ الْمَلَائِكَةِ يَجْنَحِينَ - (ت ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صَحْ)

قوله إياه وإلا لقال إياي (حم ق عن ابن عباس) واللفظ للبخاري

(رأيت جبريل) أي على صورته التي خلق عليها فالبيهقي وهذا من خصائصه وفي الصحيحين أنه لم يره في الصورة التي خلق عليها إلا مرتين قال ابن تيمية يعني المرة التي في الأفق الأعلى والنزلة الأخرى عند سدره المنتهى (له ستمانة جناح) قيل يجوز أن يكون أخبر به عن عدد أو عن خبر الله أو ملائكة. وقد جاء القرآن بأجنحة الملائكة لكي يبقى الكلام في كيفية فسبق عن السهيل أنها صفات ملكية لا تدرك بالعين فإنه تعالى أخبر بأنها مثنى وثلاث ورباع ولم ير لطائر ثلاثة أو أربعة أجنحة فكيف بستمانة فدل على أنها صفات لا تضبط بالفكر ولا ورد ببيانها خبر فيجب الإيمان بها إجمالاً واعتراض بأن لفظ الطبراني يرجح أنها كالطير وقد ورد نثر الجناح بحيث يسد الأفق وهذا نص صريح في أن جبريل ملك موجود يرى بالعيان ويدرك بالبصر فمن زعم أنه خيال موجود في الأذهان لا العيان فقد كفر وخرج عن جميع الملل قال حجة الإسلام والملة له صورتان مثالية وحقيقية بل يرى بصور مختلفة في وقت واحد في مكانين لكن لا تدرك حقيقة صورته بالمشاهدة إلا بأنوار النبوة كما رأى النبي جبريل في صورته مرتين وكان يريه نفسه في غيرها كصورة آدمي وذلك لأن القلب له وجهان وجه إلى عالم الغيب وهو مدخل الإلهام والوحي ووجه إلى عالم الشهادة فالذي يظهر منه في الوجه الذي يلي جانب عالم الشهادة لا يكون إلا صورة متخيلة لأن عالم الشهادة كله متخيلات إلا أن الخيال تارة يحصل من النظر إلى ظاهر عالم الشهادة بالحس فيجوز أن لا تكون الصورة على وفق المعنى لأن عالم الشهادة كثير التليس أما الصورة التي تحصل في الخيال من إشراق عالم الملكوت على باطن سر القلب فلا يكون إلا محاكياً للصفة وموافقاً لها لأن الصورة في عالم الملكوت تابعة للصفة فلا جرم لا يرى المعنى الحسن إلا بصورة حسنة والقيح إلا بصورة قبيحة فتكون تلك الصورة عنوان المعاني ومحاكية لها بالصدق (طاب عن ابن عباس) هذا كالصرح في أنه لا يوجد في أحد الصحيحين وإلا لما ساغ العدول للطبراني والامر بخلافه فقد رواه البخاري في تفسير النجم ورواه مسلم في الإيمان من حديث ابن مسعود بلفظ إن النبي رأى جبريل له ستمانة جناح ولفظ رأى جبريل في صورته له ستمانة جناح ورواه ابن حبان بآتم من الكل ولفظه رأيت جبريل عند سدره المنتهى وله ستمانة جناح ينثر من ريشه الدر والياقوت اهـ.

(رأيت أكثر من رأيت من الملائكة معتمدين) أي في رؤوسهم أمثال العمائم من النور إذا الملائكة أجسام نورانية لا يليق لها هذه الملابس الجسمانية كما عرف مما تقرر (ابن عساكر) في التاريخ (عن عائشة)

(رأيت جعفر بن أبي طالب) هو ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم الذي استشهد بمؤتة (ملكاً) أي على صورة ملك من الملائكة (يطير في الجنة مع الملائكة بجناحين) سمياً جناحين لأن الصائر يجنحهما عند الطيران أي يملهما عنده ومنه «وإن جنحوا للسلم وهذا قاله لولده لما جاء الخبر بقوله وفي رواية حذوه الله جناحين عن قطع يديه وذلك أنه أخذ اللواء يمينه فقطعت فأخذه بشماله فقطعت فاحتضنه فقتل قال القاضي لما بذل نفسه في سبيل الله وحارب أعداءه حتى قطعت يده ورجلاه أعطاه الله بدلها أجنحة روحانية يطير بها مع الملائكة ولعله رآه في المنام أو في بعض مكاشفاته اهـ. وقال السهيلي ليسا بجناحي الطائر لأن الصورة الآدمية أشرف بل قوة روحانية وقد عبر القرآن عن العضو بالجناح توسعاً «واضمم يدك إلى جناحك» واعتراض بأنه لا مانع من الحمل على الظاهر إلا من جهة المعهود



٤٣٨٤ - رَأَيْتُ خَدِيجَةَ عَلَى نَهْرٍ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ فِي بَيْتٍ مِنْ قَصَبٍ ، لَأَلْقَوْا فِيهِ وَلَا نَصَبَ - (طب)  
عن جابر - (ح)

٤٣٨٥ - رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرَى بِي عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ مَكْتُوبًا «الْصَّدَقَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا ، وَالْقَرْضُ بِثَمَانِيَةِ عَشْرٍ»  
فَقُلْتُ : يَا جَبْرِيلُ ، مَا بَأْسُ الْقَرْضِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّدَقَةِ ؟ قَالَ : لِأَنَّ السَّائِلَ يُسَأَلُ وَعِنْدَهُ ، وَالْمُسْتَقْرِضُ  
لَا يَسْتَقْرِضُ إِلَّا مِنْ حَاجَةٍ - (هـ) عن أنس - (ح)

٤٣٨٦ - رَأَيْتُ عَمْرَو بْنَ عَامِرٍ الْخَزَاعِيَّ يُجْرُ قَصْبَهُ فِي النَّارِ ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَيَّبَ السَّوَابِ ، وَبَحَرَ  
الْبَحِيرَةَ - (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)

وهو قياس الغائب على الشاهد وهو ضعيف (تمة) قال في الإصابة كان أبو هريرة يقول إن جعفر أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورد عنه بسند صحيح (ت ك) في المناقب (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي بأن فيه والد علي بن المديني واه. فقال ابن حجر في الفتح في إسناده ضعف لكن له شاهد من حديث علي عند ابن سعد وعن أبي هريرة رفعه مر بن جعفر الليلة في ملا من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم خرجه الترمذي والحاكم بإسناد على شرط مسلم

(رأيت خديجة) وفي رواية أبصرت (خديجة) بنت خويلد القرشية الأسدية زوجته (على نهر من أنهار الجنة في بيت من قصب لا لغو فيه ولا نصب) بفتح الصاد أي تعب وقد سبق تقريره موضحا وهذا يحتمل رؤية اليقظة ورؤيا المنام ورؤيا الأنبياء وحى (طب) وكذا في الأوسط (عن جابر) قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خديجة أنها ماتت قبل أن ينزل الفرائض والأحكام فذكره قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير مجالد بن سعيد وقد وثق اه وقد رمز المصنف لحسنه

(رأيت ليلة أسرى بي على باب الجنة) الظاهر أن المراد الباب الأعظم المحيط ويحتمل على كل باب من أبوابها (مكتوبا) وفي رواية بذهب (الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر) وفي رواية بثمانية عشر (فقلت يا جبريل ما بال القرض أفضل من الصدقة قال لأن السائل يسأل وعنده) أي وعنده شيء من الدنيا أي قد يكون ذلك (والمقترض) أي طالب القرض (لا يستقرض إلا من حاجة) عرضت له ولولاها لما اقترض قال الحكيم معناه أن المتصدق حسب له الدرهم الواحد بعشرة فدرهم صدقة وتسعة زيادة، والقرض ضوعف له فيه فدرهم قرضه والتسعة مضاعفة فهو ثمانية عشر والدرهم القرض لم يحسب له لأنه يرجع إليه فبقى الضعيف فقط وهو ثمانية عشر والصدقة لم ترجع إليه الدرهم فصارت له عشرة بما أعطى (هـ عن أنس) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف وأصله قول ابن الجوزي حديث لا يصح قال أحمد خالد بن يزيد أي أحد رجاله ليس بشيء وقال النسائي ليس بثقة (رأيت عمرو بن عامر الخزاعي) بضم الموحدة ونحوه الزاي أحد رؤساء خزاعة الذي ولوا البيت بعد جرهم قال ابن الكلبي لما تفرق أهل سبأ بسبب سبل العرم نزولوا بزمان على ماء يقال له غسان فن أقام به منهم فهو غساني وانخرعت منهم بنو عمرو بن يحيى عن قومهم فنزلوا مكة وماحولها فسموا خزاعة (بحر قصبه) بضم القاف وسكون الصاد أمعاء ووسقوا ماء حمية فقطع أمعاءهم، كأنه كوشف بسائر من يعاقب (في النار) لكونه استخرج من باطنه بدعة جز بها الجريرة إلى قومهم قل الزخشرى القصب واحد الأقصاب وهي الأمعاء ومنه القصاب لأنه يعالجها وقال ابن الأثير اسم الأمعاء كلها وقيل ما كان أسفل البطن من الأمعاء (وكان أول من سبب السوائب) أي أول من سن عبادة الأصنام بمكة وجعل ذلك دينا وحماتهم على التقرب إليها بتسبب السوائب أي إرسالها نذهب ونجى. كيف



- ٤٣٨٧ - رَأَيْتُ شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ فَرَوْا مِنْ عَمْرِ - (ع) عَنْ عَائِشَةَ (ض)  
 ٤٣٨٨ - رَأَيْتُ كَأَنَّ امْرَأَةً سَوْدَاءَ نَائِرَةً الرَّأْسِ خَرَجَتْ مِنَ الْمَدِينَةِ حَتَّى نَزَلَتْ مَهْيَعَةً ، فَتَأَوَّلَتْهَا أَنْ وَجَاءَ  
 الْمَدِينَةَ نُقِلَ إِلَيْهَا - (خ ت ه) عَنْ ابْنِ عَمْرِ - (صح)

شاءت على ما هو مقرر في كتب التفسير وغيره ما (و بحر البحيرة) (١) التي يمنحونها الطواغيت ولا يحملها احدوا استشكل  
 ذا بقولهم لا تعذب أهل الفترة وأجيب أن هذا خبر واحد لا يعارض به القطع وبقصر التعذيب على المنصوص عليه  
 ونحوه كصاحب المجن وأن من بلغته الدعوة ليس بأهل فترة بل أهلها الأمم الكائنة بين الرسل الذين لم يرسل إليهم  
 الأول ولا أدركوا الثاني كالأعراب الذين لم يرسل لهم عيسى ولا أدركوا محمدا (حم ق عن أبي هريرة)  
 ( رأيت شياطين الانس والجن فروا من عمر ) بن الخطاب لأن القلب إذا كان مطهرا عن مرضى الشيطان وقوته  
 وهو الشهوات وكان له حظ من سلطان الجلال والهيبة لم يثبت لمقاومته شيء وهابه كل من رآه قال ابن عباس كانت  
 درته أهيب عند الناس من سيوف غيره وكانوا إذا أرادوا أن يكلموه رفعوا إلى بنته حفصة هبة له ( عن عد عن  
 عائشة) رضى الله عنها

( رأيت ) زاد الطبراني في المتام ( كأن امرأة سوداء نائرة ) شعر ( الرأس ) منتفشة من ثأر الشيء إذا انتشر وفي رواية  
 أحمد نائرة الشعر والمراد شعر الرأس ( خرجت ) في رواية أخرجت بالبناء المجهول ولعل فاعل الإخراج النبي لقسميه  
 فيه بدعائه ( من المدينة ) النبوية ( حتى نزلت مهيعة ) (٢) أى أرض مهيعة كعظيمة وهى الجنة ( فتأولتها ) أى أولتها يعنى فسرتها  
 من أول الشيء تأويلا إذا فسر به بما يؤول اليه قال القاضي والتأويل اصطلاحات تفسير اللفظ بما يحتمله احتمالا غير بين  
 ( أن وباء المدينة ) أى مرضها والوباء مرض عام يمد ويقصر ( نقل إليها ) وجه التأويل أنه شق من اسم السوداء  
 السوء والداء فتأول خروجها بما جمع اسمها والصور في عالم المالكوت تابعة للصفة فلا جرم لا يرى المعنى القبيح  
 إلا بصورة قبيحة كما يرى الشيطان في صورة كلب وخنزير وبحر ذلك قال بعضهم إنه يتقى شرب الماء من عين جحفة  
 التى يقال لها عين خم فقل من شرب منها إلا حم وكان المولود يولد بالجحفة فلا يبلغ الحلم حتى تصرعه الحى قال  
 السهوى والموجود من الحى بالمدينة ليس حى الوباء بل رحمة ربنا ودعوة نبينا للتكفير ( خ ت ه ) في تعبير الرؤيا  
 ( عن ابن عمر ) بن الخطاب .

(١) أى ووصل الوصيلة وهى الشاة إذا ولدت ثلاثة بطون أو خمسة أو سبعة فإن كان آخرها جديا ذبحوه لبيت  
 الآلهة وأكل منه الرجال والنساء وإن كانت عناقا استحيوها وإن كان جديا وعناقا استحيوا الذكر من أجل الاتنى  
 وقالوا هذه العناق وصلت أخاها فلم يذبحوها وكان ابن الأثير حراما على النساء فإن مات منهما شيء أكله الرجال والنساء  
 جميعا، وحى الحامى وهو الفحل من الإبل إذا لقم من صلبه عشرة أبطن قالوا قد حى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه  
 شيء ولا يمنع من كلاب ولا ماء فإذا مات أكله الرجال والنساء واعلم أن الله جعل الانعام رفقا بالعباد ونعمة عددها عليهم  
 ومنفعة بالغة قال تعالى وذللناها لهم فمها ركوبهم ومنها يأكلون ولهم فيها منافع ومشارب أفلا يشكرون فكان أهل  
 الجاهلية يقطعون طرق الاتقاع ويذهبون نعمة الله فيها ويزولون المصلحة والمنفعة التى للعباد فيها بفعلهم الخبيث والنعم  
 كثيرة الفائدة سهلة الانقياد وليس لها شراسة الدواب ولا نفرة الدواب ولشدة حاجة الناس إليها لم يخلق الله لها  
 سلاحا شديدا كأياب السباع وجعل من شأنها البات والصبر على التعب والجوع والعطش وجعل قدها سلاحا  
 لنا من به ولما كان أكلها الحشيش اقضت الحكمة الإلهية أن جعل لها أفواها واسعة وأسنانا حاددا وأضراسا  
 صلابا لتطحن به الحب والنوى

(٢) بفتح الميم وسكون الهاء بعدها تحية مفتوحة ثم عين مهملة



٤٣٨٩ - رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ - (حم ق) عن أنس (حم ق د ت) عن عبادة بن الصامت (حم ق ه) عن أبي هريرة - (صح)

٤٣٩٠ - رُؤْيَا الْمُسْلِمِ الصَّالِحِ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ - (ه) عن أبي سعيد

٤٣٩١ - رُؤْيَا الْمُسْلِمِ الصَّالِحِ بَشْرَى مِنَ اللَّهِ ، وَهِيَ جُزْءٌ مِنْ خَمْسِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ - (الحكيم) (طب) عن العباس بن عبد المطلب (صح)

(رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ) أى الصالح كما يفيد به فى الرواية الآتية فإن الرؤيا لا تكون من أجزاء النبوة إلا إذا وقعت من مؤمن صادق صالح كما فى المفهم (جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة) أى النبوة بمجموع خصال تبلغ أجزاؤها ستة وأربعين ورؤياه جزء واحد منها وفى رواية يأتى بعضها من خمسة وأربعين وسبعة وأربعين وأربعين وسبعين وخمسين وأربعين وخمس وعشرين وست وعشرين وستين فهذا عشر روايات أكثرها فى الصحيحين ولا سبيل إلى أخذ بعضها وطرح الباقي كما قال المارردى قال رَأَيْتُهَا وَأَشْهَرُهَا عِنْدَ الْمُحَدِّثِينَ الْأَوَّلَى وَفِي الْجَمْعِ بَيْنُهَا وَجُوهٌ مِنْهَا الْاِخْتِلَافُ بِمَرَاتِبِ الْأَشْخَاصِ فِي السَّكَالِ وَالنَّقْصِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنَ التَّسَبُّبِ وَمِنْهَا أَنَّ اِخْتِلَافَ الْعِدَدِ وَقَعَ بِحَسَبِ الْوَقْتِ الَّذِي حَدَّثَ فِيهِ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ لَمَّا أَكَلَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً بَعْدَ الْبُعْثَةِ حَدَّثَ بِأَنَّهَا جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَعَشْرِينَ فَلَمَّا أَكَلَ عَشْرِينَ حَدَّثَ بِأَرْبَعِينَ فَلَمَّا أَكَلَ ثَمَانِينَ حَدَّثَ بِأَرْبَعَةٍ وَأَرْبَعِينَ ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ بِخَمْسَةِ وَأَرْبَعِينَ ثُمَّ حَدَّثَ بِسِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ وَرَوَاةُ الْخَمْسِينَ لِجَبْرِ الْكَسْرِ وَالسَّبْعِينَ لِلْمِائَةِ وَمِنْهَا أَنَّ هَذِهِ التَّجَزُّؤُةَ فِي طَرُقِ الْوَحْيِ إِذْ مَنَّهُ مَا سَمِعَ مِنَ اللَّهِ بِالْإِسْطِطَةِ وَمِنْهُ بِالْمَلِكِ وَمِنْهُ بِالْإِلَهَامِ وَمِنْهُ فِي الْمَنَامِ وَمِنْهُ كَصِلَافَةِ الْجُرْسِ وَغَيْرِ ذَلِكَ فَيَتَكَرَّرُنَ تِلْكَ الْحَالَاتُ إِذَا عُدَّتْ غَايَتُهَا إِلَى سَبْعِينَ وَمِنْهَا أَنَّ كَانَ فِي صَلَاحِهِ وَصَدَقَهُ عَلَى رَتْبَةٍ كَامِلَةٍ يَنَاسِبُ كَالْنَبِيِّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ كَانَتْ رُؤْيَاهُ جُزْءًا مِنْ نُبُوَّةِ ذَلِكَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَأَنَّهَا مَتَفَاضِلَةٌ فَكَيْفَ ذَا نِسْبَةٍ مَقَامَاتِ الْعَارِفِينَ وَاسْتَوْجَهَهُ فِي الْمَهْمِ وَعَبَّرَ بِالنَّبُوَّةِ دُونَ الرِّسَالَةِ لِأَنَّ الرِّسَالَةَ تَزِيدُ عِلْمَهَا بِالتَّبْلِيغِ مُخْلَافَ النَّبُوَّةِ الْمَجْرُودَةِ فَلِذَا عَلَى بَعْضِ الْمَغَيَّاتِ (حم ق) عن أنس (حم ق د ت) عن عبادة بن الصامت (حم ق ه) عن أبي هريرة) وفى الباب ابن مسعود وسمرة وحذيفة وغيرهم .

(رُؤْيَا الْمُسْلِمِ) وكذا المسئلة لكن إذا كان لا تما وإلا فى الفتح عن التفسير وغيره من أئمة التفسير أن المرأة إذا رأت ما ليست له أهلاً فهو لزوجهما والعبد لسيدته والطفل لأبويه (الصالح) قيل المراد به من اعتدل مزاجه وتفرغ خياله عن الأمور المزججة والذات الوهمية وقيل الذى يناسب حاله حال النبي صلى الله عليه وسلم فأكرم بنوع مما أكرم به الأنبياء وهو الاطلاع على شئ من علم الغيب (جزء من سبعين جزءاً من النبوة) يعنى من أجزاء علم النبوة من حيث أن فيها إخباراً عن الغيب والنبرة وإن لم تبق فعلها باق فهو من قبيل ذهب النبوة وبقيت المبشرات أو أراد أنها كالنبوة فى الحكم بالصحة لأنها من النبوة حقيقة (ه) عن أبي سعيد) الخدرى رمز المصنف لصحته .

(رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ الصَّالِحِ بَشْرَى مِنَ اللَّهِ) يبشره بها (وهى جزء من خمسين جزءاً من النبوة) بالمعنى المقرر وقد يرى الصالح بل والفاسق والكافر الرؤيا الصادقة لكن نادراً لكثرة تمكن الشيطان منه بخلاف عكسه وحينئذ فالناس ثلاثة أقسام الأنبياء ورؤياهم كلها صدق وقد يكون فيها ما يحتاج إلى التعبير والصالحون والأغلب على رؤياهم الصدق وقد يقع فيها ما لا يحتاج إلى التعبير ومن سواهم فى رؤياهم الصدق والاضغاث وهم ثلاثة أقسام مستورون والغالب استواء الحال فى حقهم وفسنة والغالب على رؤياهم الاضغاث ويقف فيهم الصدق وكفار ويندر فى رؤياهم الصدق قاله المهلب قال القرطبي وقد وقع لبعض الكفار منامات صحيحة صادقة كمنام الملك الذى رأى سبع بقرات ومنام عائكة عمة النبي صلى الله عليه واله وسلم وهى كافرة ونحوه كثير لكنه قليل وقد يرى الصالح أضغاث



٤٣٩٢ - رُؤْيَا الْمُؤْمِنِينَ جُزْءٌ مِنْ أَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ ، وَهِيَ عَلَى رَجُلٍ طَائِرٍ مَا لَمْ يُحَدِّثْ بِهَا ، فَإِذَا تَحَدَّثَتْ بِهَا سَقَطَتْ ، وَلَا تُحَدِّثُ بِهَا إِلَّا أَسِيْبًا أَوْ حَسِيْبًا - (ت) عن أبي رزین - (ص)

٤٣٩٣ - رُؤْيَا الْمُؤْمِنِينَ كَلَامٌ يُكَلِّمُ بِهِ الْعَبْدُ رَبَّهُ فِي الْمَنَامِ - (طب) والضیاء عن عبادة بن الصامت - (ص)

٤٣٩٤ - رَبَّاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا ، وَمَوْضِعُ سَوْطٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنْ

الاحلام (تنبيه) قال ابن عربي للرؤيا مكان ومحل وحال لحالها النوم وهو الغيبوبة عن المحسوسات الظاهرة الموجبة للراحة من التعب التي كانت عليه في اليقظة من الحركة وإن كانت في هواها والنوم قسمان قسم انتقال وفيه بعض راحة أو نيل غرض أو زيادة تعب والآخر قسم راحة فقط وهو النوم الخالص الصحيح الذي ذكر الله أنه جعله راحة للجوارح في حال اليقظة وجعل زمنه الليل غالباً وأما الانتقال فهو النوم الذي معه رؤيا فقل هذا لآلات من ظاهر الحس إلى باطنه ليرى ما تقرر في خزانة الخيال التي رفعت إليه الحواس مأخذته من المحسوسات وما صورته الذوة المصورة التي هي من بعض خدام هذه الخزانة ترى النفس الناطقة ما استقر في خزانها وما ثم في طبقات العالم من يعطى الأمر على ما هو عليه سوى الحضرة الخيالية فإنها تجمع بين صدين وفيها تظهر الحقائق على ما هي عليه إما حال النوم أو الغيبة عن الحس بأي نوع كان وهي في النوم أتم وجوداً وأعمه لأنه للعارفين والعامه وحال الغيبة والفناء والمحو لا يكون للعامه في الإلهيات (الحكيم) الترمذی (طب) وكذا في الأوسط (عن العباس ابن عبد المطلب) رمز المصنف لصحته قال الهيثمي فيه إسحاق وهو مدلس وبقية رجاله ثقات . اهـ . ورواه أبو يعلى باللفظ المزبور لكنه قال ستين .

(رؤيا المؤمن جزء من أربعين جزءاً من النبوة) أي من علم النبوة زاد البخاري في رواية وما كان من النبوة فإنه لا يكذب . اهـ . لكن قيل إنها مدرجة من كلام ابن سيرين وقيل إنما خص هذا العدد لأن الوحي كان يأتيه على أربعين أو ستة وأربعين أو خمسين نوعاً الرؤيا نوع من ذلك وقد حاول الخليلي تعداد تلك الأنواع (وهي على رجل طائر ما لم يحدث بها) أي هي لا استمرار لها ما لم تعبر قال الطيبي التركيب من قبيل التشبيه القليل شبه الرؤيا بطائر سريع الطيران علق على رجله شيء يسقط بأدنى حركة فالرؤيا مستقرة على ما يسوقه القدر إليه من التعبير فإذا تحدث سقطت أي إذا كانت في حكم الواقع ألهم من يتحدث بها بتأويلها على ما قدر فتقع سريعاً كما أن الطائر ينقض سريعاً (ولا تحدث بها إلا لبيداً) أي عاقلاً عارفاً بالتعبير لأنه إنما يخبر بحقيقة تفسيرها بأقرب ما يعلم منها وقد يكرن في تفسيره بشري لك أو موعظة (أو حبيباً) لأنه لا يفسرها لك إلا بما تحبه (ت عن أبي رزین) العقيلي رمز المصنف لصحته .

(رؤيا المؤمن) الصحيحة المنتظمة الواقعة على شروطها (كلام يكلم به العبد ربه في المنام) وبه فسر بعض السلف قوله سبحانه وتعالى « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب » قال من وراء حجاب في منامه وكانت رؤيا الأنبياء وحياً وأما رؤية غيرهم فلا لقاء الشيطان فيها لا يؤمن عليها والوحي محروس بخلاف غيره ولو كانت كالوحي لم تكن غروراً وقد قص الله شأن الرؤيا في تنزيهه فسماه حديثاً فقال « ولنعلمه من تأويل الأحاديث » ذكره الحكيم وروى الحاكم والعقيلي عن ابن عمر أن عمر لقي علياً فقال يا أبا الحسن الرجل يرى الرؤيا فمنها ما يصدق ومنها ما يكذب قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد ولا أمة بنام فيمتمتع يوماً إلا يعرج بروحه إلى العرش فالذي يستيقظ دون العرش فتلك الرؤيا التي تكذب قال الذهبي هو حديث منكرو ولم يصححه الحاكم (طب والضیاء) المقدسي (عن عبادة بن الصامت) قال الهيثمي فيه من لم أعرفه اهـ . ورواه عنه أيضاً الحكيم في نوادره قال الحافظ وهو من روايته عن شيخه عن ابن أبي عمر وهو واه وفي سنده سعيد بن ميمون عن حمزة بن الزبير عن عبادة .

(رباط) بكسر ففتح مخففاً (يوم في سبيل الله) أي ملازمة المحل الذي بين المسلمين والكفار لحراسة المسلمين وإن



الدنيا وما عليها؛ والروحة يروحها العبد في سبيل الله أو الغدوة خير من الدنيا وما عليها - (حم خ ت)  
عن سهل بن سعد - (صح)

٤٣٩٥ - رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه ، وإن مات مرابطاً جرى عليه عمله الذي كان يعمل . وأجرى عليه رزقه وأمن من القن - (م) عن سلمان - (صح)

٤٣٩٦ - رباط يوم خير من صيام شهر وقيامه - (حم عن ابن عمرو - (صح)

كان وطنه خلافاً لابن التين بشرط نية الإقامة به لدفع العدو (خير من) النعيم الكائن في (الدنيا وما عليها) لو ملكه إنسان وتنعم به لأنه نعيم زائل بخلاف نعيم الآخرة فإنه باق وعبر بعلمها دون فيها لما فيه من الاستولاء وهو أعم من الظرفية وأقوى وهذا دليل على أن الرباط يصدق بيوم واحد ففيه رد على مالك في قوله أقله أربعون يوماً وكثيراً ما يضاف السبيل إلى الله والمراد به كل عمل خالص يتمرب به إليه لكن غلب إطلاقه على الجهاد حتى صار حقيقة شرعية فيه في كثير من المواضع (وموضع سوط أحدكم) الذي يجاهد به العدو (في الجنة خير من الدنيا وما عليها) مما ذكر (والروحة يروحها العبد في سبيل الله والغدوة) أي فضائها الغدوة بالفتح المرة من العدو وهو الخروج أول النهار إلى انتصافه والروحة المرة من الرواح وهو من الزوال إلى الغروب وأو للتقسيم لا للشك (خير من الدنيا وما عليها) أي ثوابها أفضل من نعيم الدنيا كلها لو ملكها إنسان بخلافها وتنعم بجميعها والمراد أن الروحة يحصل بها هذا الثواب وكذا الغدوة ولا يختص بالغدوة والرواح من بلده أو المراد أن هذا القدر من الثواب خير من الثواب الحاصل لمن لو حصلت الدنيا كلها لأنفقها في الطاعة (حم خ) في الجهاد (ت عن سهل بن سعد) الساعدي وعزاه ابن الأثير لمسلم قال المناوي ولعله وهم .

( رباط يوم ) أي ثواب رباط يوم (وليلة خير من صيام شهر وقيامه) لا يعارضه رواية خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل لاحتمال إعلامه بالزيادة أو لاختلاف العاملين أو العمل أو الإخلاص أو الزمن (وإن مات) أي المرابط وإن لم يجر له ذكر لدلالة قوله (مرابطاً) عليه (جرى عليه عمله) أي أجر عمله (الذي كان يعمل) حال رباطه أي لا ينقطع أجره وهذه فضيلة لا يشرك فيها أحد ولا ينافيه عد جمع نحو عشرة ممن يجرى عليهم ثوابهم بعد موتهم لأن المجرى على هذا ثواب عمله رباطه وأما أولئك قسماً واحد قال الطيبي ومعنى جرى عمله عليه أن يقدر له من العمل بعد موته كما جرى منه قبل المات (وأجرى عليه رزقه) أي يرزق في الجنة كالشهداء (وأمن) بفتح فكسر وفي رواية بضم الهمزة وزيادة واو (من الدتن) بفتح الداء أي فتنة القبر وروى وأمن فتان القبر أي اللذين يفتنان المقيور وفي رواية بضمها جمع فتن وتكون للجنس أي كل ذي فتنة أو هو من إطلاق الجمع على اثنين أو أكثر من اثنين أو على أنهم أكثر من اثنين فقد ورد ثلاثة وأربعة (١) (م) في الجهاد (عن سلمان)

( رباط يوم ) واحد في سبيل الله (خير من صيام شهر وقيامه) لا يناقضه ما قيل قبله إنه خير من الدنيا وما فيها ولا ما بعده خير من ألف يوم لأن فضل الله مستزاد وجوده وكرمه متوال كل وقت ويمكن كون ذلك بحسب اختلاف الزمن والعمل والعامل قال القاضي الرباط المرابط وهو أن يربط هؤلاء خيولهم في شفرهم وهؤلاء خيولهم في شفرهم ويكون كل منهم معد لصاحبه متربصاً لقصدته ثم اتسع فيه فأطلقت على ربط الخيل واستورادها لغزو أو عدو حيث كان وكيف كان وقد يتجوز به للقيام بأرض والتوقف فيها (تنبيه) هذا الحديث رواه أحمد بلفظ رباط يوم وليلة أفضل

(١) وقال الشيخ ولي الدين المراد به مسائله منكر ونكير قال ويحتمل أن يكون المراد أنهم لا يجتنبان إليه ولا يختبرانه بالسكبة بل يكفي موته مرابطاً في سبيل الله شاهداً على صحة إيمانه ويحتمل أنهما يجتنبان إليه لكن يأنس بهما بحيث إنهما لا يضراهما ولا يروغانه ولا يحصل له بسبب مجيئهما فتنة اه



٤٣٩٧ - رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ يَوْمٍ فِيمَا سَرَاهُ مِنَ الْمَنَازِلِ - (ت ن ك) عن عثمان (صح)

٤٣٩٨ - رِبَاطُ شَهْرِ خَيْرٍ مِنْ صِيَامِ دَهْرٍ ، وَمَنْ مَاتَ مُرَاطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمِنَ مِنَ الْفَزَعِ الْأَكْبَرِ ، وَغُدِيَ عَلَيْهِ بِرِزْقِهِ ، وَرِيحٌ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَيَجْرَى عَلَيْهِ أَجْرُ الْمُرَاطِ حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ - (طب) عن أبي الدرداء - (صح)

٤٣٩٩ - رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَعْدِلُ عِبَادَةَ شَهْرٍ أَوْ سَنَةٍ صِيَامًا وَرِقِيَامًا ، وَمَنْ مَاتَ مُرَاطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَعَادَهُ اللَّهُ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَأَجْرِي لَهُ أَجْرُ رِبَاطِهِ مَا قَامَتِ الدُّنْيَا - الحارث عن عبادة بن الصامت - (صح)

٤٤٠٠ - رَبُّ أَشْعَثَ مَدْفُوعٍ بِالْأَبْوَابِ لَوْ قَامَ عَلَى اللَّهِ لِابْرَهُ - (حم م) عن أنى هريرة - (صح)

من صيام شهر وقيامه صائماً لا يعطر وقائماً لا يقتر قال أبو البقاء صائماً وقائماً حالان وصاحب الحال محذوف دل عليه من صيام شهر وقيامه والتقدير أن يصوم الرجل شهراً ويقومه صائماً وقائماً (حم عن ابن عمرو) بن الناص قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف .

( رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ يَوْمٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَنَازِلِ ) فجعل حسنة الجهاد بألف وأخذ البعض من تعبيره بالجمع المحلي بلام الاستغراق أن المرباط أفضل من المجاهد في المعركة وعكسه بعضهم بحياً بأن الحديث في حق من فرض عليه الرباط وتعين بنصب الإمام قال في المطامح اختلف هل الأفضل الجهاد أم الرباط والحديث يدل على أن الرباط أفضل لأنه جعله الغاية التي ينتهي إليها أعمال البر والرباط بحقن دماء المسلمين والجهاد بسفك دماء المشركين فانظر ما بين الدمين حتى يصح لك أفضل العملين (ت ن ك) في الجهاد (عن عثمان) بن عفان قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

( رِبَاطُ شَهْرِ خَيْرٍ مِنْ صِيَامِ دَهْرٍ ) فيه جواز السجع وحسن موقعه سيما إذا كان غير مقصود ولا تكلف كما هنا (ومن مات) حال كونه (مرابطاً في سبيل الله آمن من الفزع الأكبر) يوم القيامة (وغدى عليه برزقه وريح من الجنة) ببناء غدى وريح إلى المفعول (ويجري عليه أجر المرباط) مادام في قبره (حتى يبعثه الله) يوم القيامة من الآمنين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، (طب عن أبي الدرداء) روى المصنف لصحته .

( رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَعْدِلُ عِبَادَةَ شَهْرٍ أَوْ سَنَةٍ ) شك من الراوى (صيامها وقيامها) من مات مرابطاً في سبيل الله أعاده الله من عذاب القبر وأجرى له أجر رباطه ما قامت الدنيا) أى مدة بقائها وهذا إذا قصد بذلك حراسة الدين ونصرة الإسلام وإعلاء كلمة الله تعالى وإلام يحصل له الثواب الموعود (الحارث عن عبادة بن الصامت) روى المصنف لصحته وظاهر صنيع المصنف أن ذا لا يوجد مخرجا لأحد من السنة وإلا لما عدل عنه وهو عجيب فقد عزاه الديلمي لمسلم من حديث سلمان ولعل المصنف ذهل عنه

(رب) قال الولي العراقي فيها ست عشرة لغة ضم الراء ففتحها كلاهما مع التشديد والتخفيف والأوجه الأربعة مع تاء التأنيث ساكنة أو متحركة ومع التجرد منها فهذه اثني عشرة والضم والفتح مع سكون الباء وضم الحرفين مع التشديد والتخفيف (أشعث) أى ناز الشعر مغبره قد أخذ فيه الجهد حتى أصابه الشعث وغلبيته الغبرة قال القاضي الأشعث المغبر الرأس المتفرق الشعر وأصل التركيب هو التفرقة والانتشار (مدفع بالابواب) أى يدفع عند إرادته الدخول على الأعيان والحضور في المحافل إما باللسان أو اليد واللسان احتقاراً له فلا يترك أن يلج الباب فضلاً أن يقعد معهم ويجلس بينهم (لو أقسم) حلف (على الله) ليفعل شيئاً (لأبره) أى أبرّ قسمه وأوقع مطلوبه إكراماً له وصوناً ليمينه عن الحنث لعظم



٤٤٠١ - رَبِّ اشْعَثْ أَتْبَرِ ذِي طَمَرَيْنِ تَنْبُو عَنْهُ أَعْيُنُ النَّاسِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ - (ك حل) عن أبي هريرة (ص)

٤٤٠٢ - رَبِّ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ - البزار عن ابن مسعود - (ص)

منزلته عنده أو معنى القسم الدعاء وإبراره لإجابته ورب هنا للتقليل قال في المغنى وليست هي للتقليل دائماً خلافاً للأكثر ولا للتكثير دائماً خلافاً لابن درستويه وجمع بل للتكثير كثيراً وللتقليل قليلاً وإنما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك ليصرك مراتب الشعث الغبر الأصفياء الاتقياء ويرغب في طلب ما طلبوا وينشطك تقديم مائة أو يثبطك عن الطمع الفارغ الرجاء المكاذب ويملك أن الزينة إما هي بلباس التقوى (تنبيه) قال في المتن من الأحفاد الشعث من يحجب دعاؤه كلباد عا حتى أن بعض السوقة كان كل من دعا عليه مات لوقته وأراد جماع زوجته فقالت الأولاد ميتة ظنون فقال أمانتهم الله فكانوا أسبعة فصلاوا عليهم بكرة المهار فبلغ نهر هان المشول فأحضره قال أمانتك الله فمات وقال لوقي لأمانت خلعاً كثيراً (حرم) في الرقاق (ع أبي هريرة) ولم يخرج البخاري وفي الباب ابن عمر وغيره

(رب اشعث) أي جعد الرأس (أعبر) أي غير الغبار لونه لطول سفره في طاعة كحج وجهاد وزيارة رحم وكثرة عبادة (ذو طمرين) ثنية طمر وهو الثوب الخاق (ينبر عنه آيين الناس) أي ترجع تغض عن النظر إليه احتقاراً له واستهانته به يقال نما السيف عن الضربة تبارج من غير قطع ونما الطبع عن الشيء نفر فلم يلبه (لو أقسم على الله لا برة) أي لو سأله الله وأقسم عليه أن يفعله لفعله ولم يخيب دعوته وذلك لأن الانكسار ورثاة الحال والهيبة من أعظم أسباب الإجابة ومن ثم ندب ذلك في الاستسقاء قال الحسن احترقت أخصاص<sup>(١)</sup> البصرة إلا خص بوسطها فقيل لصاحبها ما خلصك لم تحترق قال أقسمت على رب أن لا يحرقه ورأى أبر حفص رجلاً مدحوشاً فقال مالك قال ضل حماري ولا أملك غيره فوفى أبو حفص وقال لا أخطو خطوة ما لم ترد حماره فظهر حماره فوراً قال الغزالي: وهذا يجري لذوى الأنس وليس لغيرهم التشبه بهم وقال الجنيد أهل الأنس يقولون في خلوتهم أشياء هي كفر عند العامة وفيه أن العبارة باللوب والأديان لا باللباس والمناع والأبدان (ك) في الرقائق (حل) كلاهما (ع أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وأقول فيه عند أبي نعيم محمد بن زيد الأسلمي ضعفه النسائي وقبلة غيره

(رب ذو طمرين لا يؤبه به) أي لا يبالى به ولا يلتفت إليه لحقارته (لو أقسم على الله لا برة) أي لا مضاء وتمايه في رواية ابن عدي لو قال اللهم إني أسألك الجنة لأعطاء الجنة ولم يعطه من الدنيا شيئاً اهـ قال بعض الصوفية وهذه الطائفة العلية أهل الولاية الكبرى المكتسبة بالتخلق والتحقيق وهم النازلون في العالم منزلة القلب في الجسد فهم تحت حكم الحق وتحت رتبة الأنبياء وفوق العامة بالعرف وتحتهم بالافتقار وهم أهل التسليم والأدب والعلم والعمل والانكسار والافتقار والذلة والعجز والصبر على البلاء والقيام تحت الأسباب وتجرع الغصص والموت الأحمر والأزرق والأبيض والأسود وأهل الهمة والدعوة والحفا والظهور والإلهام والتقيد والإطلاق وحفظ حقوق المراتب والأسباب وأهل التقدم الراسخ النافذ في كل شيء وهم تباع المصطفى صلى الله عليه وسلم وورثته ونوابه وحفظته وو كلاؤه وأهل الحشر والنشر والحساب والوزن والمشي على الصراط كما يشي عليه أدنى المؤمنين فهم المجهولون عند غالب الناس في الدارين لعدم ظهورهم في الدنيا بشيء من صفات السادة وهم الذين لا يحزنهم الفزع الأكبر أهل الثبات عند كشف الساق في الحشر وهم المصلعون على جريان الأقدار وسريانها في الخلق وهم المعيد اختيار أسادة اضطرا الماكشفون بعلم دهر الدهور من الأبد إلى الأزل في نفس واحد فكما تنزل الحق تعالى بإخباره لنا أنه ينزل إلى سماء الدنيا ليعلمنا التواضع مع بعضنا فكذلك هم ينزلون مع العامة بقدر أفهامهم اهـ وفيه إيماء إلى مدح الخمول وقيل الاقتصار على الخمول أدعى

(١) جمع خص قال في المصباح الخص بيت من قصب والجمع أخصاص مثل قفل وأقفال



٤٤٠٤ - رُبَّ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صِيَامِهِ إِلَّا الْجُوعُ ، وَرُبَّ قَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ قِيَامِهِ إِلَّا السَّهَرُ - (هـ)  
عن أبي هريرة - (صح)

٤٤٠٥ - رُبَّ قَائِمٍ حَظَّهُ مِنْ قِيَامِهِ السَّهَرُ ، وَرُبَّ صَائِمٍ حَظُّهُ مِنْ صِيَامِهِ الْجُوعُ وَالْعَطَشُ - (طب)  
عن ابن عمر (حم ك هق) عن أبي هريرة - (صح)

٤٤٠٣ - رُبَّ طَائِعٍ شَاكَرٍ أَعْظَمَ أَجْرًا مِنْ صَائِمٍ صَابِرٍ - القضاعي عن أبي هريرة - (ض)

٤٤٠٦ - رُبَّ عَذِيقٍ لَلْإِبْنِ الدَّحْدَاحَةِ فِي الْجَنَّةِ - ابن سعد عن ابن مسعود - (صح)

إلى السلامة ورب حقير أعظم قدرا عند الله من كثير من عظماء الدنيا والناس إنما اطلعاهم على ظواهر الأحوال ولا علم لهم بالخفيات وإنما الذي يستبرئ عند الله خلوص الضمائر وتواضع القلوب وعلوهم من ذلك بمعزل فيدعى أن لا يتجرأ أحد على أحد استهزاء بمن تقهقهه عينه إذا رأى رث الحال وذا عادة في بدنه أو غير لين في محادثته فلعله أخلص ضميراً وأتقى قلباً منه فيظلم نفسه بتحقيق من وقره الله والاستهانة بمن عظمه الله وقد بلغ بالسلف إفراط توقيهم وتصونهم إلى أن قال عمرو بن شرحبيل نور أيت رجلا يرضع عنراً فضحكك منه خشيت أن اصنع مثل الذي فعله ذكره الرخشري (تنبيه) قال بعض العارفين لا تحقر أحداً من خلق الله فإنه تعالى ما احتقره - من خلقه فلا يكون الله يظهر العناية بإيجاد من أوجده من عدم وتأتى أنت تحتقره فإن ذلك - افتقار بمن أوجده وهو من أكبر التكبر (البرار) في مسنده (عن ابن مسعود) قال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح غير جارية بن هرم وقد وثقه ابن حبان على ضعفه

(رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع) قال الغزالي : قيل هو الذي يفطر على حرام أو من يفطر على لحوم الناس بالغية أو من لا يحفظ جوارحه عن الآثام (ورب قائم) أي متجدد في الأعمال (ليس له من قيامه إلا السهر) كالصلاة في الدار المغصوبة وأداها بغير جماعة لغير عذر فإنها تسقط القضاء ولا يترتب عليها الثواب ذكره الطبري (هـ عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً النسائي

(رب قائم حظه من قيامه السهر ورب صائم حظه من صيامه الجوع والعطش) بمعنى أنه لا ثواب فيه لفقد شرط حصوله وهو الإخلاص أو الخشوع أو المراد لا ثواب إلا على ما عمل بقلبه وفي خبر من ليس للرب من صلاته إلا ما عقل وأما الفرض فيسقط والذمة تبرأ بعمل الجوارح فلا يعاقب عقاب ترك العبادة بل يعاتب أشد عتاب حيث لم يرغب فيما عند ربه من الثواب (طب عن ابن عمر) بن الخطاب (حم ك هق عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي إسناده حسن وقال تلميذه الهيثمي رجاله موثقون

(رب طاعم شاكر) لله تعالى على ما رزقه (أعظم أجراً من صائم صابر علي ألم الجوع) وفقد المؤلف فالشاكر الذي تكامل شكره أعظم أجراً من الصابر فإن أول مقامه أنه صبر عن الطغيان بالنعمة ثم شكر المنعم برويتها منه وشكر النعمة حيث لم يستعز بها على معصية والصائم الصابر له مجرد الصبر وهذا من أقوى حجج من فضل الغنى الشاكر على الفقير الصابر (القضاعي) في مسند الشهاب (عن أبي هريرة) وفي الباب عن غيره أيضاً (رب عذوق) بفتح العين وسكون الذال بضبط المصنف النخلة وبالكسر العرجون بما فيه (بضم أوله) والتشديد بضبط المصنف أي مسهل على من يجتني منه الثمر وبروى مدلى (لابن الدحداحة) ويقال ابن الدحداح بفتح الدالين المهملين وسكون الحاء المهملة بينهما صحابي أنصاري لا يعرف إلا بأبيه مات في حياة المصطفى صلى الله عليه وسلم فصلي عليه (في الجنة) مكافأة له على كونه تصدق بحافظه المشتمل على ستائة نخلة لما سمع قوله سبحانه وتعالى ومن ذا الذي يقرض الله قرصاً حسناً (ابن سعد) في الطبقات (عن ابن مسعود) قال لما نزل ومن ذا الذي يقرض الله الآية قال ابن الدحداح يا رسول الله استقرضنا ربنا قال نعم قال فإني أقرضته حائلاً فيه ستائة نخلة فذكره قال الهيثمي ورواه البرار وفيه حميد بن عطاء الأعرج



٤٤٠٧ - رَبِّ عَابِدِ جَاهِلٍ ، وَرَبِّ عَالِمٍ فَاجِرٌ ، فَاحْذَرُوا الْجَهَالَ مِنَ الْعِبَادِ ، وَالْفُجَارَ مِنَ الْعُلَمَاءِ - (عَد  
فر) عن أبي أمامة - (ض)

٤٤٠٨ - رَبِّ مَعْلَمٍ حُرُوفِ أَبِي جَادَ دَارِسٍ فِي النُّجُومِ لَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ خَلَقٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -  
(طب) عن ابن عباس - (ض)

٤٤٠٩ - رَبِّ حَابِلٍ فِيهِ غَيْرُ فَقِيهِ ، وَمَنْ لَمْ يَنْفَعْهُ عِلْمُهُ ضَرَّهُ جَهْلُهُ . أَقْرَأَ الْقُرْآنَ مَا نَهَكَ ، فَإِنْ لَمْ يَنْهَكَ  
فَلَسْتَ تَقْرُؤُهُ - (ط) - ن ابن عمرو - (ض)

٤٤١٠ - رَبِيعُ أُمِّي الْعَنْبُ وَالْبَطِيخُ - أ. عبد الرحمن السلمي في كتاب الاطعمة . وأبو عمر النوفاني في  
كتاب البطيخ (فر) عن ابن عمر - (ض)

ضعيف والطبراني في الأوسط وفيه إسماعيل بن قيس ضعيف اه . وظهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لاجد من  
الستة وهو ذهل عجيب وغفول غريب فقد خرج الإمام مسلم عن بدار عن غندر عن سعيد عن سماك عن جابر  
ابن سمرة يرفعه .

( رب عابد جاهل ) أى يعبد الله على جهل فيسخط الرحمن ويضحك الشيطان وهذا مضرته في الآخرة أعظم من غير  
المتعبد ( ورب عالم فاجر ) أى فاسق فعله وبال عليه ( فاحذروا الجهال من العباد ) بالتشديد جمع عابد ( والفجار من العلماء )  
أى احتزوا عن لاغترار بتأديساتهم فإن شرم أعظم على الدين من شر الشياطين إذ الشياطين بسببهم تتدرج إلى انتزاع  
الدين من قلوب الخلق ( عذر ) وكذا أبو نعيم ( عن أبي أمامة ) وقضية صنع المصنف أن ابن عدى خرج وأقره والامر بخلافه  
فانه ذكر أن بشر الأنصارى أحد رواة وضعه وساق له أحاديث هذا منها ونقله عنه في الميزان كذلك فافتصار المصنف  
على العزو له من سوء التصرف

( رب معلم حروف أبي جاد دارس في النجوم ) أى يتلو تعلمها ويقرر درسها ( ليس له عند الله خلاق ) أى حظ  
ولانصيب ( يوم القيامة ) الذى هو يوم الجزاء وأعطى كل ذى حظ حظاً لا شغاله بما فيه اقتحام خطروخوض جهالة  
وأقل أحواله أنه خوض في فضول لا يعنى وتضييع للعمر الذى هو أنفس بضاعة الانسان بغير فائدة وذلك غاية  
الخسران وهذا محمول على علم التأثير لا التيسير كما سلف ويحى . مما بين الأدلة وقد ورد النهى عن تعليم الصبيان حروف  
أبي جاد وذكر أنها من هجاء عاد والنهى للكراسة لا للحریم إذ لا ضرورة في تعلمها وعن ابن عباس أن أول كتاب  
أنزل من السماء أبو جاد ( طب ) وكذا الديلمي ( عن ابن عباس ) قال الهينى فيه خالد بن يزيد العمى وهو كذاب ورواه  
عنه أيضاً حميدة بن زنجويه بلفظ رب ناظر في النجوم وتعلم حروف أبي جاد ليس له عند الله خلاق ( رب حامل  
فقه غير فقيه ) أى غير مستبط علم الأحكام من طريق الاستدلال بل يحمل الرواية من غير أن يكون له استدلال  
واستنتاج منه ذكره في القواطع ( ومن لم ينفعه علمه ضره ) وفي رواية غره ( جهله أقرأ القرآن ما نك فإن لم  
يهك فلست تقرؤه ) قال الذهبي إشارة إلى أن الفهرم تنفاضل إذا رأيت فقيها خالف حديثاً أوردته عليك أو حرف  
معناه فلا تبادر إلى تضليله ولهذا قال على كرم الله وجهه لمن قال له أطلحة والزيبر كانا علي باطل يا هذا إنه ملبوس  
عليك إن الحق لا يعرف بالرجال اعرف الحق تعرف أهله ( طب عن ابن عمرو ) بن العاص قال المنذرى وفيه  
شهر بن حوشب

( ربيع أمي العنب والبطيخ ) جعلها ماريعة الأبدان لان الإنسان يرتاح لا كلهما ويميل إليه فيربو نفعهما في البدن  
وينمو به ويظهر حسنه كما أن الربيع إظهار آثار رحمة الله وإحياء الارض بعد موتها وفيه فضل العنب والبطيخ وهل



٤٤١١ - رَجَبُ شَهْرِ اللَّهِ ، وَشَعْبَانُ شَهْرِي ، وَرَمَضَانُ شَهْرُ أُمِّي - أَبُو الْفَتْحِ بْنِ أَبِي الْفَوَارِسِ فِي أَمَالِيهِ  
عن الحسن مرسلًا (ض)

٤٤١٢ - رَحِمَ اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ : زَوَّجَنِي ابْنَتَهُ ، وَحَمَلَنِي إِلَى دَارِ الْهَجْرَةِ ، وَأَعْتَقَ بِلَالًا مِنْ مَالِهِ ، وَمَا نَفَعَنِي  
مَالٌ فِي الْإِسْلَامِ مَا نَفَعَنِي مَالُ أَبِي بَكْرٍ ، رَحِمَ اللَّهُ عُمَرَ : يَقُولُ الْحَقُّ وَإِنْ كَانَ مُرًّا . لَقَدْ تَرَكْتُ الْحَقَّ وَمَالَهُ مِنْ  
صَدِيقٍ ، رَحِمَ اللَّهُ عُثْمَانَ : تَسْتَحِبُّهُ الْمَلَائِكَةُ . وَجَهَّزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ ، وَزَا - فِي مَسْجِدِنَا حَتَّى وَسِعَنَا ،  
رَحِمَ اللَّهُ عَلِيًّا ، اللَّهُمَّ أَدِرِ الْحَقَّ مَعَهُ حَيْثُ دَارَ - (ن) عن علي - (ص)

الأفضل البطيخ أو العنب؟ فيه خلاف والاكثرين على تفضل الثاني والاولى اكلهما معا ليسكر حر هذا برد هذا  
وبرد هذا حر هذا (أبو عبد الرحمن السلمي) الصوفي (في كتاب الأطعمة وأبو عمه والنوقاني) بفتح النون وسكون الواو  
وقبح القاف وبعد الالف نون نسبة إلى نوقان إحدى مدينتي طوس (في كتاب البطيخ فر) وكذا العقلي في الضعفاء  
(عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه عندهما محمد بن أحمد بن مهدي قال الذهبي في الضعفاء قال الدرقطني ضعيف جداً  
عن محمد بن ضوء قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به كذاب متهتك بالخرقة والفجور عن عطاء بن خالد قال ابن معين  
لا بأس به وقال أبو حاتم ليس بذلك وقال الحاكم ليس بمتين غمزه مالك وسبق أن السلمي وضاع ولهذا أورد ابن الجوزي  
الحديث في الموضوعات وسكت عليه المؤلف في مختصرها

( رجب شهر الله وشعبان شهرى ورمضان شهر أمتي ) إضافة الله إلى الله يدل على شرفه وفضله ومعنى الإضافة  
الإشارة إلى أن تحريره من فعل الله ليس لاحد تبديله كما كانت الجاهلية يحولونه ويحرمون مكانه صفر وأخذ بصيته  
بعض الشافعية فذهب إلى أن رجب أفضل الأشهر الحرم قال ابن رجب وغيره وهو مردود والاصح أن الأفضل  
بعد رمضان المحرم ولرجب سبعة عشر اسماً سردهما إلى رجب وغيره وله أحكام معروفة أفردت بالتأليف  
( تنبيه ) قال في كتاب الصراط المستقيم لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل رجب إلا خبر كان إذا دخل  
رجب قال اللهم بارك لنا في رجب ولم يثبت غيره بل عامة الأحاديث المأثورة فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم كذب وقال  
النووي لم يثبت في صوم رجب ندب ولا نهى بعينه ولكن أصل الصوم مندوب (أبو الفتح بن أبي الفوارس في أماليه  
عن الحسن) البصري (مرسلاً) قال الحافظ ابن العراقي في شرح الترمذي حديث ضعيف جداً هو من مراسلات  
الحسن رويناه في كتاب الترغيب والترهيب للأصفهاني ومراسلات الحسن لأشياء عند أهل الحديث ولا يصح في  
فضل رجب حديثه . وكلام المؤلف كالصريح في أنه لم يره مستنداً والا لما عدل لرواية إرساله وهو عجيب فقد  
خرجه الديلمي في مسند الفردوس من طرق ثلاث وابن نصر وغيرهما من حديث أنس باللفظ المزبور بعينه

( رَحِمَ اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ ) انشاء بلفظ الخبر أى مجاء وأنعم عليه في الدارين ( زَوَّجَنِي ابْنَتَهُ ) عائشة ( وَحَمَلَنِي إِلَى  
دَارِ الْهَجْرَةِ ) المدينة على ناقة له ( وَأَعْتَقَ بِلَالًا مِنْ مَالِهِ ) لما رآه يعذب في الله عذاباً شديداً ( وَمَا نَفَعَنِي مَالٌ فِي الْإِسْلَامِ )  
لعل المراد به في نصرته ( مَا نَفَعَنِي مَالُ أَبِي بَكْرٍ ) (١) روى ابن عساكر أنه أسلم وله أربعون ألف دينار وفي رواية  
أربعون ألف درهم فأنفقها عليه ولا يعارضه حديث البخاري أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يأخذ منه الرحلة إلى الهجرة  
إلا بالثمن لاحتمال أنه أبرأه منه وفي رواية أنه أبرأه منه وفي رواية أنها لما قال ما نفعتني الخ سكت أبو بكر وقال هل أنا ومالي  
إلا لك يا رسول الله قال ابن المسيب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي في مال أبي بكر كما يقضي في مال نفسه وقد فسر

(١) فيه من الأخلاق الحسان شكر المنة على الإحسان والدعاء له مع التوكل وصفاء التوحيد وقطع النظر عن

الآغيار ورؤية النعم من المنعم الجبار



٤٤١٣ - رَحِمَ اللَّهُ ابْنَ أَبِي رَوَاحَةَ . كَانَ أَيْمَاءَ أَدْرَكَتُهُ الصَّلَاةُ أَنَاخَ - ابن عساكر عن ابن عمر - (صح)  
 ٤٤١٤ - رَحِمَ اللَّهُ قُصَا، إِنَّهُ كَانَ عَلَى دِينَ أَبِي إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ - (طب) عن غالب بن أبحر - (ض)

قوله سبحانه وسيجزيها الاتقي الذي يؤتي ماله بتركي . ما لا حد عنده من نعمة تجزي . بأن المراد منه أبو بكر قال في القوارف وغيره ومن هنا عد الصوفية في الأخلاق شكر المحسن على الإحسان والدعاء له مع كمال توحيدهم وقطعهم النظر عن الأغيار ومشاهدتهم النعم من المنعم الجبار لكن يفعلونه اقتداءً بسيدهم المصطفى صلى الله عليه وسلم فإذا رتق الصوفي إلى ذروة التوحيد شكر الخالق بعد شكر الحق وبُذنت لهم وجود في المنع والعطاء بعد أن يرى المسبب أولاً ولسعة علمه لا يحجب الخلق عن الحق وفي النوادر عن بعضهم أدخلت صوفياً منزلي فقدمت له لبناً وسكراً فقتلته وقال بحمد الله لا نحمدك فوضعت رجلي على عنقه فأخرجته ورجعت أكله مع أعمى (رحم الله عمر) بن الخطاب (يقول الحق وإن كان مرأاً<sup>(١)</sup>) فكان لا يخف في الله لومة لائم ومن ثم قال (لقد تركه الحق) أي قول الحق والعمل به (وماله من صديق) لعدم انقياد أكثر الخلق للحق ونفرتهم عن يتصلب فيه ومن يلتزم النصيحة قل أولياؤه فإن الغالب على الناس اتباع الهوى قال بعض العارفين لما لومت النصيحة والنحيق لم يتركه في الوجود صديقاً (رحم الله عثمان) بن عفان (تستحيه الملائكة) أي تستحي منه وكان أحبي هذه الأمة (وجه جيش العسرة) من خالص ماله بما منه ألف بعير بأفتابها والمراد به تبرك كما في البخاري في المغازي (زاد في مسجدينا) مسجد المدينة (حتى وسعنا) فإنه لما كثرت المسلمون ضاق عليهم فصرف عليه عثمان حتى وسعه (رحم الله علياً) ابن أبي طالب (اللهم أدر الحق معه حيث دار) ومن ثم كان أقضى الصحابة وأفاد نذب شكر المحسن والاعتراف له في الملأ والمخافل والمجامع وليس ذلك تنقيصاً لفرد الشاكر بل تعظيماً لظهور انصافه بالإنصاف والمكافأة بالجميل (ت عن علي) أمير المؤمنين رمز المصنف لصحته وليس كما زعم فقد أورده ابن الجوزي في الواهيات وقال هذا الحديث يعرف بمختار قال البخاري هو منكر الحديث وقال ابن حبان يأتي بالمناكير عن المشاهير حتى يسبق إلى القلب أنه يتعمدها اه . وفي الميزان مختار بن نافع منكر الحديث جداً ثم أورد من مناكيره هذا الخبر

(رحم الله) عبد الله (بن رواحة) ففتح الراء الواو والمهملة مخففاً البدرى الخزرجي تبعهم ليلة العقبة وهو أول خارج إلى الغزو استشهد في غزوة مؤتة (كان حينما أدركته الصلاة) وهو سائر على بعيره (أناخ) بعيره وصلى محافظة على أدائها أول قم<sup>(٢)</sup> فإن صلى فرضاً على الدابة وهي سائرة لم يصح وإن كانت واقفة وأتم الأركان صح لك نزوله وصلاته على الأرض حيث أمكن أفضل فلذلك أثره هذا الصحابي الجليل (ابن عساكر) في التاريخ (عن ابن عمر) ابن الخطاب وفيه همام بن نافع الصنعاني قال في الميزان عن العقيلي حديث غير محفوظ وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجيب فقد خرج الطبراني باللفظ المزبور وزاد الإخوة ولفظه رحم الله أخى عبد الله بن رواحة كان أيماء أدركته الصلاة أناخ قال الهيثمي إسناده حسن انتهى . فاقصر المصنف على ابن عساكر من ضيق العطن

(رحم الله قس<sup>(٣)</sup>) قيل يا رسول الله ترحم على قس؟ قال نعم إنه (كان علي دين أبي إسماعيل بن إبراهيم) الخليل وورد من طرق عن ابن عباس قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيكم يعرف القس بن ساعدة

(١) أي كرمها عظيم المشنة على قائله ككرامة مذاق الشيء

(٢) وفيه أنه يسن تعجيل الصلاة أول وقتها

(٣) وقد كان خطيباً حكيماً واعظاً متعبداً . وأبي هضاف إلى ضمير المتكلم وإسماعيل بدل من المضاف أو منصوباً

بأعنى أو خبر عن محدوف



٤١٥ - رَحِمَ اللَّهُ لَوْطًا يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ . وَمَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا وَهُوَ فِي ثَرْوَةٍ مِنْ قَوْمِهِ -  
(ك) عن أبي هريرة - (صح)

الأيادي قالوا: كلنا قال فما فعل قالوا هلك قال ما أنساه بعكاظ على جمر أحمر يقول: أيها الناس من عاش مات، ومن مات فات، وكل ما هو آت آت، إن في السماء لخبراً، وإن في الأرض لخبيراً، مهادم موضع، وسقف مرفوع، ونجوم تمر، وبحار لا تغور، أقسم قس قسماً حقاً، لئن كان في الأمر رضى لىكون سنخاً، إن الله لدينا وأحب إليه من دينكم الذى أنتم عليه مالى أرى الناس يذهبون ولا يرجعون، أرضوا بالمقام فقاموا، أم تركوا فناموا؟ زاد فى رواية بن الآباء والأجداد، أين المريض والعواد، أين الفراعنة الشداد، أين من بنا وشيد، وزخرف ونجد، وغره المال والولد، أين من بنى وطفاً، وجمع وأوعى، وقال أنا ربكم لأعلى، ألم يكونوا أكثر منكم مالا، وأطول أجالا، وأبعد آمالا، طعنهم الثرى بكل كلة ومزقهم بتطاولة، ملك عظامهم بالية، ويبيتهم خاوية عمرتها الذئب العاوية، كلاب هو الواحد المعبود، ليس بوالد ولا مولود، اه، وفى السيرة العمرة وغير ما أن سبب الحديث أن رجلاً أخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه ضلت له ضالة فطلبها فرأى قسماً فى ظل شجرة فسلم فرد فإذا هو بعين خراة، فى أرض خوارة فى مسجد بين قبرين وأسدين عظيمين فإذا سبق أحدهما للقاء فتبعه الآخر ضربه بقضيب يده وقال ارجع حتى يشرب من قبلك فقلت ما هذان الدهران قال أخوان لى كما يمدان الله لا يشركان به فأدركهما الموت فقبرتهما وها أنا بين قبريهما حتى ألحق بهما ثم نظر إليهما ففرغت عيناه الدموع فأكب عليهما يقول:

خليلي هيا طالما قد رقدتما أجداً لا تقضيان كرا كما  
ألم تريا أنى بسمعان مفرد ومالى فيها من خليل سوا كما  
مقيم على قبريكما لست بارحاً طوال الليالى أو يجيب صدا كما  
أيتكفيكما طول الحياة وما الذى يرد على ذى لوعة إن يكما  
أمن طول نوم لا تجميان داعياً كأن الذى يسقى العقار سفا كما  
فإنكما والموت أقرب عائب بروحى فى قبريكما قد أنا كما  
فلو جعلت نفس لنفـس وقاية لجدت بنفسى أن تكون فدا كما

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله قسماً الخ قال الحافظ فى البيان إن لقس وقومه فضيلة ليست لاحد من العرب لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم روى كلامه وموقفه على جملة بعكاظ وموعظته وعجب من حسن كلامه وأظهر تصويبه وهذا شرف تعجز عنه الأمانى وتنقطع دونه الآمال (طب) وكذا فى الاوسط (عن غالب بن أبجر) بموحدة وجيم وزن أحمد ويقال غالب بن ديج بكسر الدال وبفتح التاء ثم معجمة المزنى صحابى له حديث نزل السكوفة قال الهيثمى رجاله ثقات .

(رحم الله لوطاً) اسم أعجمى وصرف مع العجمة والعلمية وهو ابن هارون أخى إبراهيم وهذا تهديد وتقدمة للخطاب المزعج كما فى قوله «عفا الله عنكم لم أذنت لهم» (كان يأوى) لفظ رواية البخارى لقد كان يأوى أى يأوى فى الشدايد (إلى ركن شديد) أى أشد وأعظم وهو الله تعالى فإنه أشد الأركان وأعظمها وأصل ذلك أن قومه ابتدعوا وطء الذكور فدعاهم إلى الإفلاع عن الفاحشة فأصروا على الامتناع ولم يتفق أن يساعده منهم أحد فلما أراد الله إهلاكهم بعث جبريل وميكائيل وإسرافيل فاستضافوه فخف عليهم من قومه وأراد أن يخفى عليهم خبرهم فنمت عليهم امرأته فجاءه وعاتبه على كتمانها أمرهم فقال له لو أن لى بك قوة أو آوى إلى ركن شديد أى لو أن لى منعة وأقارب وعشيرة أستصبرهم عليكم ليدفعوا عن ضيفائى قال القاعى كأنه استغرب منه هذا القول وعده نادرة إذ لا ركن أشد من الركن الذى كان يأوى إليه وهو عصمة الله وحفظه وقال غيره ترحم عليه لسهوه فى ذلك الوقت حتى



١٦ ٤ - رَحِمَ اللَّهُ حَمِيرًا: أَفْرَاهُهُمْ سَلَامًا، وَيَدِيهِمْ طَانًا، وَهُمْ أَهْلُ آمِنٍ وَإِسَانٍ - (حم ت) عن أبي هريرة - (ح)

٤٤١٧ - رَحِمَ اللَّهُ خُرَافَةً؛ إِنَّهُ كَانَ رَجُلًا صَالِحًا - الفضل الضبي في الأمثال عن عائشة - (ح)

ضاق صدره فقال: أو آوى إلى ركن شديد، أي إلى عز المشيرة وهو كان يحب الإيواء إلى الله وهو أشد الأركان وقال النووي بحذف زائه لما ندمش بحال الأضياف قال ذلك أو أنه التجأ إلى الله في باطنه وأظهر هذا القول للأضياف اعتذاراً وسمى العشرة ركناً لأن الركن يستند إليه ويمتنع به فشبههم بالركن من الحبل لشدتهم ومنعتهم (وما بعث الله بعده نبياً إلا كان في ثروة) أي كثرة ومنعة (من قومه) تمنع منه من يريده بسوء وتنصره وتحوطه واستشبهه بآبائه فلم يقلوا أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين لو كانوا في منعة لما قتلوا منهم بيت المقدس في يوم واحد ثلاثمائة وفي القيد بعدية لوط لإحاطة بأنه لم يكن في منعه بشهادة لو أن ليكم قوة (ك) في أخبار الأنبياء (عن أبي هريرة) وقال عن شرط مسلم وأقره الذهبي .

(رحم الله حمير) ابن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان أبو قبيلة من اليمن (أفواههم سلام وأيديهم طعام) يعنى أفواههم لم تنزل ناطقة بالسلام علي كل من لقيهم إنباساً وجبراً وأيديهم ممتدة بمنالة الطعام للضيف والجائع لجعل الأفواه والأيدى نفس السلام والطعام لمزيد المبالغة (وهم أهل أمن وإيمان) أي الناس آمنون من أيديهم وألسنتهم وقلوبهم مطمئنة بالإيمان مملوءة بنور الإيقان بعيدة من الشقاق نفورة من النفاق (حم ت عن أبي هريرة) قال رجل يا رسول الله العن حميراً؛ فأعرض عنه مراراً فذكره

(رحم الله خرافة) بضم الخاء المعجمة وفتح المهملة (إنه كان رجلاً صالحاً) اسم رجل من عذرة استهوته الجن وحدث بما رأى فكذبوه وقالوا حديث خرافة وأجوه علي كل ما يكذبونه وكل ما يستلجح أو يتعجب منه؛ روى الترمذي عن عائشة قالت حدث النبي صلى الله عليه وسلم نساءه بحديث فقالت امرأة منهن كأنه حديث خرافة فقال أتدرى ما خرافة؟ إن خرافة كان رجلاً من عذرة أسرته الجن فكش دهرأ ثم رجع فكان يحدث بما رأى فيهم من الأعاجيب فقال الناس حديث خرافة؛ وخروج ابن أبي الدنيا في دم البغي عن أنس قال اجتمع نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم لجمل يقول الكلمة كما يقول الرجل عند أهله فقالت إحداهن كأن هذا حديث خرافة فقال أندرون ما خرافة؟ إنه كان رجلاً صالحاً من عذرة أصابته الجن فكان فيهم حيناً فرجع لجمل يحدث بأحاديث لا تكون في الإنس؛ فحدث أن رجلاً من الجن كانت له أم فأمرته أن يتزوج فذكر قصة طويلة قال ابن حجر ورجاله ثقات إلا سحنة بن معوية فلم أعرفه (الفضل) بن محمد بن يعلى بن عامر الضبي بفتح المعجمة وشدة الموحدة نسبة إلى ضبة أبي إد الكوفي كان علامة راوية للأدب ثقة (و) كتاب (الأمثال) قال ذكر إسماعيل بن أبان عن زياد البكالي عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه القاسم بن عبد الرحمن قال: سألت أي يعنى عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن حديث خرافة فقال: بلغني (عن عائشة) أنها قالت: قلت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم حدثني بحديث خرافة فقال: رحم الله خرافة إنه كان رجلاً صالحاً وإنه أخبرني أنه خرج ليلة لبعض حاجته فقيه ثلاثة من الجن فأسروه فقال واحد نستعبده وقال آخر نقتله وقال آخر نعتقه، فزبهم رجل منهم فذكر قصة طويلة . هذا كله من رواية المفضل عن عائشة فاقهر المصنف على الجملة الأولى وحذف ما بعدها قال الحافظ ابن حجر ولم أر من ذكر خرافة في الصحابة لكن هذا الحديث يدل عليه



٤٤١٨ - رَحِمَ اللَّهُ الْأَنْصَارَ وَأَبْنَاءَ الْأَنْصَارِ - أَبْنَاءَ آبَاءِ الْأَنْصَارِ - (١) عن عمرو بن عوف - (صح)

٤٤١٩ - رَحِمَ اللَّهُ الْمُتَخَلِّلِينَ وَالْمُتَخَلَّلَاتِ - (هب) عن ابن عباس - (غر)

٤٤٢١ - رَحِمَ اللَّهُ الْمُتَخَلِّلِينَ مِنْ أُمَّيِّ فِي الْوُضُوءِ وَالطَّعَامِ - الضاعى عن أنى أيوب - (ح)

٤٤٢٠ - رَحِمَ اللَّهُ الْمُتَسَرُّوْلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ - (قط) في الإفرا - (ك) في تاريخه (هب) عن أبي هريرة

(رحم الله الأنصار<sup>(١)</sup>) الأوس والخزرج غلبت عليهم الصفة (وابناء الأنصار وابناء ابناء الأنصار) في رواية وأزواجهم وذرياتهم وفي أخرى وموالى الأنصار وهذا دعاء أو خبر وذلك لما لا صلوحهم من القيام في نصرته الدين وإيواء المصطفى صلى الله عليه وسلم ومن معه حال شدة الحرف والضيق والعسرة وحمايتهم له حتى بلغ أوامر دربه وأظهر الدين وأسس قواعد الشريعة فعادت آثارهم الشريفة على أبنائهم وذرياتهم ومن ثم أكد الوصية بهم في غير ما حديث (ه عن عمرو بن عرف) بن يزيد بن ملحمة المزني ورواه عنه أيضا الطبراني وفيه كثير بن عبد الله بن عمرو المزني وهو ضعيف وقد حسن له الترمذي وبقية رجاله ثقات

(رحم الله المتخللين والمتخللات<sup>(٢)</sup>) أى الرجال والنساء المتخللين من آثار الطعام والمخللين شعورهم في الطهارة فإن ذلك سنة مؤكدة (هب عن ابن عباس) وفيه قدامة بن محمد المدني قال الذهبي : فى الضعفاء وخرجه ابن حبان وإسماعيل بن شبة قال الأزدي والنسائي منكر الحديث ومن ثم قال البيهقي عقب تخريجه فيه نظر

(رحم الله المتخللين من أمتي) أم الإجابة (في الوضوء) أى والغسل (ر) فى (الطعام) وفى رواية من بدل فى رثمل الحديث المحرم فيندب له التخليل لكن يرفق : دعا له بالرحمة لمناجاة أدب السنة ، وليفعل ذلك كل مقصر رجاء دعوته ؛ والتخليل من الطعام يتبع ما بقى بين الأسنان ليخرجه بالخلال لئلا يبقى فيفتن ريح الفم ويتأذى به من يتاجيه فدعا له بالرحمة لاحتياطة للعبادة والآداب والحرمة وليفقهى به كل من علمه (الضعفى) فى مستند الشهاب (عن أنى أيوب) الأنصارى قال شارحه : حسن غريب ورواه عنه الديلمي

(رحم الله المتسرولات من النساء) أى الذين يلبسون سراويل بقصد الستر فهن سنة مؤكدة محافظة على ستر

(١) أى أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم اللام للعهد جمع ناصر كأصحاب وصاحب أوجع نصير كأشراف وشريف وهم أهل المدينة خصوصاً هذا الاسم دون غيرهم من الصحابة لما فازوا به دون غيرهم حيث آثروه وأصحابه على أنفسهم فى المنازل والأموال وعادوا جميع الفرق الموجودين من عرب ومن عجم بسببه وبسبب أصحابه فلذلك كان يحبهم وسامهم بالأنصار وحذر من بغضهم وجعله علامة النفاق ورغب فى حبهم حتى جعل ذلك علامة الإيمان تنويعها لعظيم فضائهم وفى صحيح مسلم : لا يبغض الأنصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر ، وهذا الحكم أيضاً جار فى كل الصحابة إذ كل واحد منهم له سابقة وسالمة وعناء فى الدين لحبهم لذلك المعنى محض الإيمان وبغضهم محض النفاق لكن خص الأنصار بذلك لما ذكرنا من إيوائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه ولحميته فى الأنصار قال ولولا الهجرة لكنت رجلاً من الأنصار ولو سلك الناس واديا وشعبا سلكت وأدى الأنصار وشعبا وعن أنس إن الأنصار اجتمعوا فقالوا إلى متى نشرب من هذه الآبار فلو أتينا النبي صلى الله عليه وسلم فידعونا أن يفجر لنا هذه الجبال عيوناً فجاءوا بجماعتهم إليه صلى الله عليه وسلم فلما رآهم قال مرحباً وأهلاً لقد جاءكم إلينا حاجة قالوا أى والله يا رسول الله قال فادعكم لن تسألوني اليوم شيئاً إلا أوتيتهم ولا أسأل الله شيئاً إلا أعطانيه فأقبل بعضهم على بعض وقالوا الدنيا تريدون ؟ اطلبوا الآخرة فقالوا بجماعتهم يا رسول الله أدع الله أن يغفر لنا فقال اللهم اغفر للأنصار ولأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار وفى رواية ولنساء الأنصار ولنساء أبناء الأنصار وفى رواية ولجيران الأنصار (٢) دعا لهم بالرحمة لاحتياطهم فى العبادة فينبأ كذا الاعتناء به للدخول فى دعوة المصطفى صلى الله عليه وسلم



(خط) في المتفق والمفترق عن سعد بن طريف (عق) عن مجاهد بلاغا  
 ٤٤٢٢ - رَحِمَ اللَّهُ أُمَّرَأً أَكْتَسَبَ طَيِّبًا، وَأَنْفَقَ قَصْدًا، رَقَمَ فَضْلًا لِيَوْمِ فَقْرِهِ وَحَاجَتِهِ - ابن النجار  
 عن عائشة - (ضر)  
 ٤٤٢٣ - رَحِمَ اللَّهُ أُمَّرَأً أَصْلَحَ مِنْ لِسَانِهِ - ابن الأنباري في الوقف، والموهبي في العلم (عد خط) في

عوراته ما أمكر (قط في الأفراد ك في تاريخه) تاريخ نيسابور من حديث محمد بن القاسم العسكي عن محمد بن شاذان  
 عن بشر بن الحكم عن عبد المؤمن بن عبد الله عن عمرو بن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة (هب) قال حدثنا الحاكم  
 بإسناده هذا (عن أبي هريرة) قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم جالس بالمسجد مرت امرأة علي دابة فلما حاذته  
 عثرت بها فأعرض النبي صلى الله عليه وسلم فقليل متسرولة فذكره وفيه من لا يعرف (خط في كتاب المتفق والمفترق<sup>(١)</sup>)  
 من حديث أبي بكر الإمامي عن الحسن بن سفيان عن بشر بن بشار عن سهل بن عبيد الواسطي عن يوسف بن زياد  
 عن عبد الرحمن (عن سعد بن طريف) قال ابن حجر سعد بن طريف ذكره الخطيب في لمفق والمفترق وقال يقال له صحبة  
 ثم روى له هذا الحديث وقال لم أكتبه إلا من هذا الوجه وفي إسناده غير واحد من المجهولين وقال ابن الجوزي  
 جعل الخطيب سعداً هذا من الصحابة وفرق بينه وبين سعد من طريق الإسكاف ولا أراه إلا هو وليس في الصحابة  
 من اسمه سعد بن طريف وكان الإسكاف رضاءاً للحديث ويوسف بن زياد قال الدارقطني مشهور بالباطيل والحديث  
 موضوع اه ونازعه المؤلف في دعواه وضعه (ق) من حديث اسحق بن إبراهيم عن عبد الرزاق عن محمد بن مسلم  
 الصائفي عن الصحاح بن مجاهد (عن مجاهد بلاغا) أي أنه قال بلغني أن أمراء سقطت عن دابتها فأنكشفت والنبي صلى الله  
 عليه وسلم قريب منها فأعرض فقليل عليها سراويل فذكره ومحمد بن مسلم ضعفه أحمد ووثقه غيره

(رحم الله امرأً أكتسب طيباً) أي حلالاً (وأنفق قصداً) أي بتدبير واعتدال من غير إفراط ولا تفريط  
 (وقدم فضلاً) أي ما فضل من اتفاق نفسه ومثونه بالمعروف بأن تصدق به على المحتاج ليدخره (ليوم فقره وحاجته)  
 وهو يوم القيامة. قدم ذكر الطيب ليعلم إلى أنه لا ينفعه يوم الجزاء عند الله إلا ما أنفقه من الحلال قال الحرالي  
 ولذلك لم يأذن الله لأحد في آكله حتى يتصف بالطيب للناس الذين هم أدنى المخاطبين بالصلاح أكثرهم من العقل  
 والشكر والإيمان ومحى اسمه عن الذين آمنوا وكلا من طيبات مازقناكم (ابن النجار) في تاريخ بغداد (عن عائشة)  
 (رحم الله امرأً أصلح من لسانه) بأن تجنب اللحن أو بأن ألزمه الصدق وجنبه الكذب حت على إصلاح اللسان  
 بدعائه له بالرحمة وإصلاحه من وجهين أحدهما إصلاح لفظه بالعربية ولسان العرب أشرف اللسان سميت عربية  
 لإعرابها عن الأشياء وأفصحها عن الحقائق ما لم يفصح غيرها وجميع العلوم مفهومة اليها سيما الشرعية فلا يدرك  
 حقائق الكتاب والسنة إلا بوفور الحظ منها وروى بعض المحققين أن المصطفى صلى الله عليه وسلم نهى عن الحلق  
 يوم الجمعة قبل الصلاة بسكون اللام ثم قال مخاطباً بعض العلماء لي منذ عشرين سنة ما حلقت رأبي قبلها لهذا النعي  
 فقال هذا تصحيف والحلق محركا أي نهى أن يتحلق الناس قبل الجمعة وقيل إن النصارى كفرت بتصحيف كلمة  
 أوحى الله إلى عيسى أما ولدتك بالتشديد فنفوا الثاني إصلاح اللسان بالتقوى وإدامة ذكر الله أو الخير والتنزه  
 عن كل ما يقيح شرعا أو عادة حتى يصلح لسانه فلا ينطق إلا بخير قال الحكماء الحرس خير من الكذب وصدق

(١) هما ما اتفق لفظا وخطأ وأقسامه كثيرة منها أبو عمرو الجوني اثنان أحدهما عبد الملك بن حبيب التابعي  
 والثاني اسمه موسى بن سهيل مهورى سكن بغداد روى عن هشام بن عمار وغيره وللهجدين أيضا المؤلف والمختلف  
 وهو ما يتهق في الخط ضرورته ويختلف في اللفظ صفته كعثام بن علي وغنام بن أوس ويسير بن عمرو وبشير بن بشار



- الجامع عن عمر، ابن عساكر عن أنس - (ح)  
 ٤٤٢٤ - رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا - (د ت حب) عن ابن عمر - (ص)  
 ٤٤٢٥ - رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا تَكَلَّمَ فَغَنِمَ أَوْ سَكَتَ فَسَلِمَ - (هـ ب) عن أنس، عن الحسن مرسلًا - (ح)  
 ٤٤٢٦ - رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا قَالَ فَغَنِمَ أَوْ سَكَتَ فَسَلِمَ - أبو الشيخ عن أبي أمامة - (ض)  
 ٤٤٢٧ - رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا قَالَ خَيْرًا فَغَنِمَ، أَوْ سَكَتَ عَنْ سُوءٍ فَسَلِمَ - ابن المبارك عن خالد بن أبي  
 عمران مرسلًا - (ح)

اللسان أول السعادة وقال بعض اللغة لاسيف كالحق ولا عور كاصدق والكذب جماع كل شر (ابن الأباري)  
 بفتح الهمة وسكون الون وفتح الموحدة (في) كتاب (الوقف) والابتداء (والموهبي) بفتح الميم وسكون الواو  
 وكسر الهاء والموحدة نسبة إلى موهب بطل مر المغافر (في) كتاب (العلم عد خط في الجامع) لأدب المحدث والسماع  
 كلهم (عن عمر) بن الخطاب وسببه أنه مر يقوم رموا رشقا فأخطأوا فقال ما أسوأ ربيكم قالوا نحن متعلمين قال لحنكم  
 أشد علي من ربيكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ورواه عنه أيضاً البيهقي في الشعب باللفظ  
 المزبور وكأنه أغفله ذهولا وأورده في الميزان في ترجمة عيسى بن إبراهيم وقال هذا ليس بصحيح (ابن عساكر) في  
 التاريخ (عن أنس) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم والدليل وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال حديث لا يصح.  
 (رحم الله امرءاً صلى قبل العصر أربعاً) قال ابن قدامة هذا ترغيب فيه لكنه لم يحملها من السنن الرواتب بدليل  
 أن ابن عمر راويه لم يحافظ عليها وقال الغزالي يستحب استجاباً مؤكدا رجاء الدخول في دعوة النبي صلى الله عليه وسلم  
 فإن دعوته مستجابة لا محالة (د ت) وحسنه (حب) وصححه كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن القيم  
 اختلف فيه فصححه ابن حبان وضعفه غيره وقال ابن القطان سكت عليه عبد الحق مسامحا لكونه من رغائب  
 الآمال وفيه محمد بن مهران وهما أبو زرعة وقال الفلاس له منا كبير منها هذا الخبر

(رحم الله امرءاً تكلم فغنم) بسبب قوله الخير (أو سكت) عما لا خير فيه (فلم) بسبب صمته عن ذلك وأفهم بذلك  
 أن قول الخير خير من السكوت لأن قول الخير يفتتح به من يسمعه والصمت لا يتعدى صاحبه وهذا الحديث قد عده  
 العسكري وغيره من الأمثال (تنبيه) قال ابن عربي أمراض النفس قولية وفعلية وتعاريف القولية كثيرة لكن عليها  
 وأدويتها محصورة في أمرين الواحد أن لا تتكلم إذا اشتبهت أن تتكلم والآخر أن لا تكلم إلا فيما إن سكت عنه  
 عصيت وإلا فلا وإياك والكلام عند استحسان كلامك فإنه حالته من أكبر الأراض وماله دواء إلا الصمت  
 إلا أن يجبر على رفع الستر وهذا هو الضابط اهـ. (عب عن أنس) ابن مالك (وعن الحسن) الصري (مرسلًا) قال  
 الحافظ العراقي في سند المرسل رجاله ثقات والمسنند فيه ضعيف فيه من رواية إسماعيل بن عياش عن الحجازيين  
 (رحم الله عبداً قال) أي خيراً (فغنم) ثواباً (أو سكت فسلم) من العقاب قال الديلمي قال ذلك ثلاثاً وعليه قيل

وأمسكت إمساك الغبي وإنني \* لأنطق من طير غداً وارثاً عشرًا

(وقيل) تأمل فلا تستطيع رد مقالة \* إذا القول في زلاته فارق الغما

(أبو الشيخ) ابن حبان عن أبي أمامة ورواه عنه أيضاً الديلمي ثم قال وفي الباب أنس

(رحم الله عبداً قال خيراً فغنم أو سكت عن سوء فسلم) قال الماردي يشير به إلى أن الكلام ترجمان يعبر عن  
 مستودعات الضمائر ويخبر بمكنونات السرائر لا يمكن استرجاع بوارده ولا يقدر على دفع شوارده فحق على العاقل أن  
 يحتترز من زلله بالإمساك عنه أو الإقلال منه قال علي كرم الله وجهه اللسان معيار إطاشة الجهل وأرجحه العقل  
 (ابن المبارك) في الزهد وكذا الخرائطي في مكارم الأخلاق (عن خالد بن أبي عمران مرسلًا) هو التججي التونسي



- ٤٤٢٨ - رَحِمَ اللَّهُ أُمَّرَأَةً عَاقَتْ فِي بَيْتِهِ سَوْطاً يُؤَدِّبُ بِهِ أَهْلَهُ - (عد) عن جابر - (ض)  
 ٤٤٢٩ - رَحِمَ اللَّهُ أَهْلَ الْمَقْبَرَةِ ، تِلْكَ مَقْبَرَةٌ تَكُونُ بِعَسْقَلَانَ - (ص) عن عطاء الخراساني بلاغا  
 ٤٤٣٠ - رَحِمَ اللَّهُ حَارِسَ الْحَرَسِ - (هـ ك) عن عقبة بن عامر - (صح)  
 ٤٤٣١ - رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى وَأَيْقَظَ أُمَّرَأَتَهُ فَصَلَّتْ ، فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ ،  
 رَحِمَ اللَّهُ أُمَّرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ وَأَيْقَظَتْ زَوْجَهَا فَصَلَّى ، فَإِنْ أَبَى نَضَحَتْ فِي وَجْهِهِ الْمَاءَ - (حم)

قاضى إفريقية عن عروة وغيره قال الذهبي صدوق فقيه عابد مات سنة تسع وثلاثين ومائة  
 (رحم الله امرأ عاق في بيته سوطاً يؤدب به أهله) أى من أساء الأدب منهم ولا يتركهم هملاً وقد يكون التأديب  
 مقدماً على العفو في بعض الأحوال وإنما قال علق ولم يقتصر على قوله أذب مع كونه أحضر إيذاناً بأنه لا يضرب  
 أو لا يزجر ويهدد ويحضر لهم ، لئلا يضرب فإن نجح ذلك فيهم لا يتعداه لحصول الغرض ولا يضرب ويتق الوجه  
 والمقاتل ولا يقصد بضربه تشفيماً ولا انتقاماً وإلا عاد وباله عليه (عد) من حديث عباد بن كثير الثقفى عن أبي الزبير  
 (عن جابر) بن عبد الله وظاهر صنيع المصنف أن ابن عدى أخرجه وأقره والأمر بخلافه بل أعله بكثير هذا ونقل  
 تضعيفه عن البخارى والنسائى وابن معين ووافقهم

(رحم الله أهل المقبرة) بتثنية الباء اسم للموضع الذى تقبر فيه الاموات أى تدفن قال ذلك ثلاثاً فسئل عن  
 ذلك فقال (تلك مقبرة تكون بعسقلان) بفتح فسكون بلد معروف واشتقاقه من العساقيل وهو السراب أو من  
 العسقل وهو الحجارة الضخمة كذا في معجم البلدان قال الحافظ ابن حجر وكان عطاء راوى هذا الخبر يربط بها  
 كل عام أربعين يوماً حتى مات يعنى أنه يستشهد جماعة فيدفنون في مقبرة فيها وهذا عليه من طريق الكشف (ص)  
 عن إسماعيل بن عياش (عن عطاء الخراساني) نسبة إلى خراسان بلد مشهور قال الجرجاني : معنى خور كل وسان  
 معناه سهل أى كل بلا تعب ، وقال غيره معناه بالفارسية مطلع الشمس ، والعرب إذا ذكر المشرق كله قالوا  
 فارس فخراسان فارس كذا في المعجم (بلاغاً) أى أنه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ذلك وعطاء  
 هو ابن أبي مسلم مولى المهلب بن أبي صعرة قال ابن حجر صدوق يهيم كثيراً ويرسل ويدنس أرسل عن معاذ وأضرابه  
 وروى عن عكرمة والطبقة وهذا الحديث أورده ابن الجوزى في الموضوعات فتعقبه ابن حجر في القول المسدد  
 بأنه حديث في فضائل الأعمال والتحريض على الرباط فليس فيه ما يحمله الشرع ولا العقل فالحكم عليه بالبطلان  
 لا يتجه وطريقة الإمام أحمد معروفة في التسامح في أحاديث الفضائل دون الأحكام وقد ورد معناه في خبر مسند  
 متصل عند أبي يعلى والبرار بلفظ إن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم استغفر وصلى على أهل مقبرة بعسقلان  
 وفي خبر الطبراني إذا دارت الرحى في أمي كان أهلها أى عسقلان في خير وعافية

(رحم الله حارس الحرس) بفتح الحاء والراء اسم الذى يحرس والحارس الحافظ وفي رواية بدله الجيش وظاهر  
 صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بكأله وكأنه وهم بل بقيته كما في الفردوس وغيره الذين يكونون بين الروم وعسكر  
 المسلمين ينظرون لهم ويحذرونهم انتهى . (هـ ك) في الجهاد (عن عقبة بن عامر) الجهني قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي  
 (رحم الله) هو ماضى بمعنى الطلب (رجلاً قام من الليل) أى بعد النوم إذ لا يسمى تهجداً إلا صلاة بعد نوم (فصلى)  
 أى ولوركة الخبر عليكم بصلاة الليل ولو ركة (وأيقظ امرأته) في رواية أهله وهى أعم (فصلت فإن أبى) أن تستيقظ  
 (نضح) أى رش (في وجهها الماء) ونبهه على ما في معناه من نحو ماء ورد أوزهر وخص الوجه بالنضح  
 لشرفه ولأنه محمل الحواس التى بها يحصل الإدراك وفيه ندب أمر الزوجة بالصلاة وإيقاظها لذلك وعكسه  
 (رحم الله امرأة قامت من الليل فصلت وأيقظت زوجها فصلى فإذا أبى نضحت في وجهه الماء) أفاد كما قال الطبراني



د ن ه حب ك) عن أبي هريرة - (صح)

٤٤٣٢ - رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا غَسَلَتْهُ أَمْرَاتُهُ وَكَفَّنَ فِي أَخْلَاقِهِ - (هق) عن عائشة

٤٤٣٣ - رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا كَانَتْ لِأَخِيهِ عِنْدَهُ مَظْلَمَةٌ فِي عَرْضٍ أَوْ مَالٍ فَجَاءَهُ فَاسْتَحْلَهُ قَبْلَ أَنْ يَرْخُذَ ،  
وَلَيْسَ ثُمَّ دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ ، فَإِنْ كَانَتْ لَهُ حَسَنَاتٌ أَخَذَ مِنْ حَسَنَاتِهِ ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ حَمَلُوا  
عَلَيْهِ مِنْ سَيِّئَاتِهِمْ - (ت) عن أبي هريرة - (صح)

٤٤٣٤ - رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا سَمَحًا إِذَا بَاعَ ، سَمَحًا إِذَا اشْتَرَى سَمَحًا إِذَا قَضَى ، سَمَحًا إِذَا اقْتَضَى - (خ ه) عن  
جابر - (صح)

أن من أصاب خيراً ينبغي أن يحب لغيره ما يحب لنفسه فيأخذ بالأقرب فالأقرب فقلوله رحم الله رجلاً فعل كذا  
تنبيه للأمة بمنزلة رش الماء على الوجه لاستيقاظ النائم وذلك أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما نال ما نال بالتهجد  
من الكرامة أراد أن يحصل لأمته حظ من ذلك فحثهم عليه عادلاً عن صيغة الأمر للتلطف (حم د ن ه حب ك) عن  
أبي هريرة (قال الحاكم على شرط مسلم وتعبق بأن فيه محمد بن عجلان تكلم فيه قوم ووثقه آخرون قال النووي بعد  
عزوه لأبي داود إسناده صحيح

(رحم الله رجلاً) مات و (غسلته امرأته وكفن في أخلاقه) أي ثيابه التي أشرفت على البلي وفعل ذلك بأبي بكر  
غسلته امرأته أسماء وكفن في ثيابه التي كان يتبذلها كذا في سنن البيهقي (هق عن عائشة) رمز المصنف لحسنه وليس  
بصواب فقد قال الذهبي إسناده ضعيف فيه الحكم بن عبد الله تركوه  
(رحم الله عبداً) أي إنساناً (كانت لأخيه عنده مظلمة) بكسر اللام على الأشهر وحكى الضم والفتح وأنكر (في  
عرض) بالكسر محل المدح والذم من الإنسان كما سبق (أو مال) بسائر أصنافه (جاءه فاستحله قبل أن يؤخذ) أي  
تقبض روحه (وليس ثم) أي هناك يعني في القيامة (دينار ولا درهم) ليقضى منه ما عليه (فإن كانت له حسنات أخذ من  
حسناته) فيوفي منها لصاحب الحق (وإن لم تكن له حسنات) أو لم توفى وبقيت عليه بقية (حملوا عليه من سيئاتهم) أي  
ألقى عليه أصحاب الحقوق من ذنوبهم التي اجتروها بقدر حقوقهم ثم يفذف في النار كما صرح به في عدة أخبار وهذا  
الحديث خرجته مسلم بمعناه من وجه آخر وهو أوضح سياقا ولفظا لمفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصيام وصدقة  
وصلاة وزكاة ويأتي قد شتم هذا وسفك دم هذا وأكل مال هذا فیه طی هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن فنيت  
حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه وطرح في النار ولا يعارض ذلك ولا نزر وأزره وزر  
أخرى ، لأنه إنما يعاقب بسبب فعله وظلمه ولم يعاقب بغير جناية منه بل بجنانيته فقبولت الحسنات بالسيئات على  
ما اقتضاه عدل الحق تعالى في عباده وقد تعلق بعض الذاهين إلى صحة الإبراء من المجهول بهذا الحديث وقال ابن بطال  
بل فيه حجة لا شرايط التعيين لأن قوله مظلمة يقتضى كونها معلومة القدر وقال ابن المنير إنما وقع في الخبر حيث  
يقتص المظلوم من الظالم حتى يأخذ منه بقدر حقه وهذا متفق عليه إنما الخلاف فيما لو أسقط المظلوم حقه في الدنيا  
هل يشترط معرفة قدره والحديث مطلق (ت عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته وظاهر صنيعه أن هذا مما لم يتعرض  
أحد الشيوخين لتخريجه وإلا لما عدل عنه وهو ذحول عجيب فقد رواه سلطان المحدثين البخاري مع خلف لفظي  
لا يصلح عذراً للعدول

(رحم الله عبداً) دعاء أو خبر وقرينة الاستقبال المستفاد من إذا تجعله دعاء (سمحاً) بفتح فسكون جواداً أو  
سماهلاً غير مضائق في الأمور وهذا صفة مشبهة تدل على الثبوت ولذا كرر أحوال البيع والشراء والتقاضى حيث  
قال (إذا باع سمحاً إذا اشترى سمحاً إذا قضى) أي وفي ما عليه بسهولة (سمحاً إذا اقتضى) أي طلب قضاء حقه



٤٤٣٥ - رَحِمَ اللَّهُ قَوْمًا يَحْسِبُهُمُ النَّاسُ مَرْضَى وَمَا هُمْ بِمَرْضَى - ابن المبارك عن الحسن مرسلًا - (ض)

٤٤٣٦ - رَحِمَ اللَّهُ مُوسَى ، قَدْ أُوذِيَ بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ (حم ق) عن ابن مسعود - (ص)

وهذا مسوق للحث على المسامحة في المعاملة وترك المشاحنة والنضييق في الطلب والتخلق بمكارم الأخلاق وقال القاضي رتب الدعاء على ذلك ليدل على أن السهولة والتسامح سبب لاستحقاق الدعاء ويكون أهلاً للرحمة والاقتضاء والتقاضي وهو طلب قضاء الحق وقال ابن العربي فإن كان سيء القضاء حسن الطالب فمطلبه بما عليه يحسب له في مقابلة صبره بماله على غيره (خ ه) في البيع (عن جابر) مطولاً ومختصراً

(رحم الله قوما يحسبهم الناس مرضى وما هم بمرضى) وإنما الذي ظهر على وجوههم من التغير من استيلاء هبة الجلال على قلوبهم وغلبة سلطان الخوف والفقر على أفئدتهم (ابن المبارك) في الزهد (عن الحسن البصري مرسلًا) قال الحافظ العراقي ورواه أحمد موقوفاً على علي

(رحم الله موسى) بن عمران كليم الرحمن (قد أُوذِيَ بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا) الذي أُوذِيَ به أي آذاه قومه بأشد ما أُوذِيَ به من تشديد فرعون وقومه وإبائهم وقصده إهلاكه بل ومن تعنت من آمن معه من بني إسرائيل حتى رموه بداء الأدره واتهموه بقتل أخيه هرون لما مات معه في التيه بعد مارأوا من معجزاته الحسية العجائب مما جاء به التنزيل من فظاظهم وسوء طباعهم وخش أخلاقهم (فصير) قيل لما سلك بهم البحر قالوا له إن صحبنا لآنراهم فقال سيروا فإنهم على طريق كطريقكم قالوا لا نرضى حتى نراهم فقال اللهم أعني على أخلاقهم السيئة ففتحت لهم كوات في الماء فتراموا وتسمعوا وهذا النبي صلى الله عليه وسلم حين قال رجل يوم حنين والله إن هذه لقسمة ماعدل فيها ولا أريد بها وجه الله فتغير وجهه ثم ذكره وكان كلامه هذا شفقة عليهم ونصحا في الدين لا تهديداً وتثرياً ليثارا لحق الله على نفسه في ذلك المقام الذي هو عقب الفتح وتمكن السلطان الذي يتنفس فيه المكروب وينفث المصدور ويتشفي المغيظ المحنق ويدرك ثأره المؤثر فله أخلاق الأنبياء ما أوطأها وأسمحها والله عقولهم مأرزنها وأرجحها قال الزخشرى وفيه تسلية للعالم لما يلقي من الجحيلة وقال الغزالي كما لا تخلو الأنبياء من الابتلاء بالمعادين فكذلك لا تخلو الأولياء والعلماء عن الابتلاء بالجاهلين فقلما انفك ولي أو عالم عن ضروب من الإيذاء بنحو إخراج من بلدة وسعاية إلى سلطان وشهادة عليه حتى بالكفر فاصبر كما صبروا تظفر كما ظفروا فعلى العلماء العدل والقيام بنواميس الشريعة والصدع بالحق عند السلطان وإظهار السنن وإيجاد البدع والقيام لله في أمور الدين ومصالح المسلمين وتحمل الأذى المترتب على ذلك ولا يرضون من فعالهم الظاهرة والباطنة بالجائز بل يأخذون بأحسنها وأكملها فإنهم القدوة والمرجع في الأحكام وحجة الله على العوام (حم ق عن ابن مسعود) قال لما كان يوم حنين أثر النبي صلى الله عليه وسلم أناساً في النسمة فأعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل وأعطى عيينة بن حصين مثلها وأعطى أناساً من أشراف العرب فأثرهم يومئذ في النسمة فقال رجل والله إن هذه لقسمة ماعدل فيها ولا أريد بها وجه الله فقلت والله لا أخبرن النبي صلى الله عليه وسلم فأتيته فأخبرته فقال ومن يعدل إذا لم يعدل الله ورسوله صلى الله عليه وسلم رحم الله موسى الخ

(١) وقال ناس من الأنصار يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويدعنا وسيوفنا تقطر من دمائهم فحدث بمقالتهم فجمعهم في قبة من آدم ولم يدع أحداً غيرهم فلما اجتمعوا قال ما كان حديث بلغني عنكم قال له بلغاؤهم وقتهاؤهم أما ذروا رأينا فلم يقولوا شيئاً وأما أناس منا حديثة أسنانهم فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويترك الأنصار وسيوفنا تقطر من دمائهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني أعطى رجلاً حديثي عهد بكفر أمارضون أن يذهب الناس بالآموال وترجعون إلى رحالكم برسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ما تنقلبون به خير مما يتقلبون به قالوا بلى يا رسول الله قد رضينا فقال لهم إنكم سترون بعدى أثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله على الحوض



٤٤٣٧ - رَحِمَ اللَّهُ يُوسُفَ إِنْ كَانَ لَذَا أَنَاةً حَلِيمًا ، لَوْ كُنْتُ أَنَا الْمُجْبُوسَ ثُمَّ أُرْسِلَ إِلَيَّ لَخَرَجْتُ سَرِيعًا -  
ابن جرير ، وابن مردويه عن أبي هريرة - ( ح )

٤٤٣٨ - رَحِمَ اللَّهُ أَخِي يُوسُفَ ، لَوْ أَنَا وَأَتَانِي الرَّسُولُ بَعْدَ طَوْلِ الْحَبْسِ لَأَسْرَعْتُ الْإِجَابَةَ حِينَ قَالَ :  
أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ - ( حم ) في الزهد وابن المنذر عن الحسن مرسلًا

٤٤٣٩ - رَحِمَ اللَّهُ أَخِي يَحْيَى ، حِينَ دَعَاهُ الصَّيَّانُ إِلَى اللَّعِبِ وَهُوَ صَغِيرٌ ، فَقَالَ : أَلِلَّعِبِ خُلِقْتُ ؟ فَكَيْفَ

( رَحِمَ اللَّهُ يُوسُفَ ) النبي ( إِنْ كَانَ لَذَا أَنَاةً حَلِيمًا لَوْ كُنْتُ أَنَا الْمُجْبُوسَ ) ولبثت في السجن هذه الليلة ( ثُمَّ أُرْسِلَ إِلَيَّ )  
لَخَرَجْتُ سَرِيعًا ) مبادرة إلى الخلاص والاستراحة منه ولم أقل « أرجع إلى ربك ، الآية » وهذا قاله تواضعا ورفعته لشأن  
يوسف وإشاراً لإخباره بكامل فضيلته وحسن نظره في بيان نزاهته وحدا لصبره وترك عجلته وتنبها على أن الأنبياء  
وإن كانوا من الله بمكان لا يرام فهم بشر يطأ عليهم من الأحوال ما يطأ على غيرهم فلا يعد ذلك نقصا ( ابن جرير )  
المجتهد المطلق المجمع على أمانته وجلاله في التهذيب ( وابن مردويه ) في التفسير ( عن أبي هريرة ) رمز المصنف لحسنه  
( رَحِمَ اللَّهُ أَخِي يُوسُفَ لَوْ أَنَا ) كنت مجبوسا تلك المدة ( وَأَتَانِي الرَّسُولُ ) يدعوني إلى الملك ( بَعْدَ طَوْلِ الْحَبْسِ )  
لَأَسْرَعْتُ الْإِجَابَةَ ) أي إجابة رسول الملك الذي أخبر الله عنه بقوله « فلبس جاءه الرسول » ( حِينَ قَالَ لَهُ )  
أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ ) أي سيدك ( فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ ) إلى آخر الآية وهذا من حسن تواضعه وثباته على يوسف كما  
تقرر لا أنه كان عليه إثم أو تقصير لو كان محل يوسف عليه السلام يخرج مع الرسول وإنما أراد لم يكن  
يستثقل محنة الله فيعجل بل كان صابرا محتسبا مع طول أمد الحبس عليه قال في الكشف إنما تأتي وتثبت في  
إجابة الملك وقدم سؤال النسوة ليظهر براءة ساحته عما سجن فيه لئلا يتساق له الحاسدون إلى تقييح أمره عنده  
ويجعلونه سلما إلى حط منزلته لديه ولئلا يقولوا ما خلد في الحبس سبع سنين إلا لأمر عظيم وجرم كبير فإن قيل إنما  
ذكر المصطفى هذا على جهة المدح ليوسف فما باله يذهب بنفسه عن حالة قد مدح بها غيره قلنا إنما أخذ لنفسه  
وجه آخر من أن الرأي وجه آخر أي لو كنت أنا لبادرت الخروج ثم حاولت بيان عذري بعد ذلك وذلك أن  
هذه التقيصة والنوازل إنما هي معرضة ليقندي الناس بها إلى يوم القيامة فأراد عليه السلام حمل الناس على الأحزم  
من الأمور دون التعق في مثل هذه النازلة التارك فرصة الخروج من ذلك السجن بما يفتح له ذلك من البقاء في  
سجنه وإن كان يوسف آمن من ذلك بعلبه من الله فغيره من الناس لا يأمن ذلك وقال بعضهم خاف يوسف أن  
يخرج من السجن فيناله من الملك مرتبة ويسكت عن أمر ذنبه صفحا فيراه الناس بتلك المنزلة ويقولون هذا الذي  
راود امرأة مولاه فأراد بيان برأته وتحقيق منزلته ( حم في ) كتاب ( الزهد وابن المنذر عن الحسن ) البصري ( مرسلًا )  
( رَحِمَ اللَّهُ قَسَا ) بن ساعدة الأيادي عاش ثلاثمائة وثمانين سنة وقيل ستمائة قدم وفد إياها علي النبي صلى الله عليه  
وسلم فأسلموا فسلمهم عنه فقالوا مات فقال ( كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ ) بسوق عكاظ ( على جمل ) أحمر أورك أي يضرب إلى  
الخضرة كلون الرماد أو إلى سواد ( تَكَلَّمَ بِكَلَامٍ لَهُ حِلَاوَةٌ لَا أَحْفَظُهُ ) فقال بعض القوم نحن نحفظه يا رسول الله  
فقال هاتوه فذكروا خطبته البديعة السابقة المشحونة بالحكم والمواعظ وهو أول من آمن بالبعث من الجاهلية وأول  
من قال أما بعد وأول من كتب من فلان إلى فلان ( الأزدي ) نوبة إلى أزد شنوءة بفتح الهمزة وسكون الزاي وكسر  
المهملة وهو أزد بن الغوث بن نيث بن ملكان ( في الضعفاء عن أبي هريرة ) وورد من عدة طرق أخرى قال ابن حجر  
وكلها ضعيفة قال المصنف إذا ضم بعضها إلى بعض حكم بحسنه فزعم ابن الجوزي وضعه غير سديد

( رَحِمَ اللَّهُ أَخِي يَحْيَى ) سماه أخا لأن نسب الدين أعظم من نسب الماء والطين ( حِينَ دَعَاهُ الصَّيَّانُ إِلَى اللَّعِبِ ) وهو  
صغير ( ابن سنين أو ثلاث على مافي تاريخ الحاكم عن الخبر بسند واه وأصح منه أنه كان ابن ثمان ( فقال ) لهم ( أَلِلَّعِبِ )



- مِنْ أَدْرَكَ الْخُثَّ مِنْ مَقَالِهِ ؟ - ابن عساكر عن معاذ - (ض)
- ٤٤٤٠ - رَحِمَ اللَّهُ مَنْ حَفِظَ لِسَانَهُ ، وَعَرَفَ زَمَانَهُ ، وَاسْتَقَامَتْ طَرِيقَتُهُ - (فر) عن ابن عباس - (ض)
- ٤٤٤١ - رَحِمَ اللَّهُ قَسَاكَانِي أَنْظِرْ إِلَيْهِ عَلَى جَمَلٍ أَوْ رِقِّ تَكَلِّمْ بِكَلَامٍ لَهُ حَلَاوَةٌ لَا أَحْفَظُهُ - الأزدي في الضعفاء عن أبي هريرة - (ض)
- ٤٤٤٢ - رَحِمَ اللَّهُ وَالِدَا أَعَانَ وَلَدَهُ عَلَى بَرِّهِ - أبو الشيخ في الثواب عن علي - (ض)
- ٤٤٤٣ - رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مِنَّا حَدِيثًا فَوَعَاهُ ثُمَّ بَلَغَهُ مِنْهُ هُوَ أَوْ عَنِ مَنَّهُ - ابن عساكر عن زيد بن خالد الجهني - (ح)

خلقت) استفهام إنكارى أى بل خلقت للعبادة وهى الآن مطلوبة منى لأن الله أحكم عقله فى صباه وإذا كان هذا مقال من لم يبلغ الخُثَّ (فكيف بمن أدرك الخُثَّ من مقاله) (١) وهذا يوضحه ما رواه ابن قتيبة من حديث ابن عمرو أن يحيى دخل بيت المقدس وهو ابن ثمان فنظر إلى العباد واجتهادهم فرجع إلى أبيه فر فى طريقه بصبيان يلعبون فقالوا لهم نلعب فقال إني لم أخلق للعب فذلك قوله تعالى «وآتيناه الحكم صبيان» (ابن عساكر) فى التاريخ (عن معاذ) بن جبل (رحم الله من حفظ لسانه) أى صانه عن التكلم فيما لا يعنيه قال المساورى للكلام شروط لا يسلم المتكلم من الزلل إلا بها ولا يعزى من النقص إلا أن يستوعبها وهى أربعة الأول أن يكون الكلام لداع يدعو إليه إما فى جلب نفع أو دفع ضرر الثانى أن يأتى به فى محله ، يتوخى به إصابة فرصة الثالث أن يقتصر منه على قدر حاجته الرابع أن يتخير اللفظ الذى يتكلم به فهذه الأربعة متى أخل المتكلم بشرط منها فقد أخطأ (وعرف زمانه) (٢) أى ما يليق به فعمل على ما يناسبه (واستقامت طريقته) أى استعمل القصد فى أموره كتب ابن عبد العزيز إلى ولده وقد بلغه أنه اتخذ خاتماً من فضة أما بعد فإنه قد بلغنى عنك أنك اتخذت خاتماً من فضة فاذا وصلك كتابى فبعه واشتر به طعاماً وأطعمه الفقراء واتخذ خاتماً من حديد وانقش عليه رحم الله من عرف قدر نفسه فاستراح (فر عن ابن عباس) وفيه محمد بن زباد الشكرى الميمونى قال الذهبى فى الضعفاء قال أحمد كذاب خبيث يضع الحديث وقال الدارقطنى كذاب اه ورواه الحاكم أيضاً وعنه تلقاه الديلمى فلو عزاه المصنف للأصل لكان أولى

(رحم الله والدا أعان ولده على بَرِّهِ) بتوفيقه ماله عليه من الحقوق فكما أن لك على ولدك حقاً فلو ولدك عليك حق فمتى كان الوالد غاوياً جافياً جر الولد إلى القطيعة والعقوق (أبو الشيخ) بن حبان (فى) كتاب (الثواب عن علي) أمير المؤمنين وكذا عن عمر قال الحافظ العراقى وسنده ضعيف

(رحم الله امرأ سمع منا حديثاً فوعاه ثم بلغه) أى أداه من غير زيادة ولا نقص فمن زاد أو نقص فهو مغير لا مبدل (من هو أوعى منه) أى أعظم تذكراً يقال وعى عياً إذا حفظ كلاماً بقلبه ودام على حفظه ولم ينسه زاد فى رواية فرب مبلغ أوعى من سامع أى لما رزق من جودة الفهم وكال العلم والمعرفة وخص مبلغ السنة بالدعاء بالرحمة لكونه سعى فى إحياء السنة ونشر العلم وفيه وجوب تبليغ العلم وهو الميثاق المأخوذ على العلماء لتبيينه للناس ولا تكتمونه قال البعض فيه أنه يحى آخر الزمان من يفوق من قبله فى الفهم ونازعه ابن جماعة (ابن عساكر) فى التاريخ (عن زيد بن خالد الجهني) ورواه الحاكم بنحوه

- (١) أى صار قوله فى حال صغره كقول من بلغ وكل عقله أى لا يليق بى اللعب لأن الله تعالى أكمل عقلى فى حال صباى ويحتمل أن يكون فكيف الخ من كلام النبى صلى الله عليه وسلم ليس من كلام يحيى
- (٢) أى زمن تكليفه الذى يجرى عليه فيه القلم فيحذره أو أهل زمانه فيقتدى بصالحهم ويتباعد عن طالحهم



٤٤٤٤ - رَحِمَ اللَّهُ إِخْوَانِي بِقَزْوِينَ - ابن أبي حاتم في فضائل قزوين عن أبي هريرة . وابن عباس معا - أبو العلاء العطار فيها عن علي - (ض)

٤٤٤٥ - رَحِمَ اللَّهُ عَيْنًا بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ، وَرَحِمَ اللَّهُ عَيْنًا سَهَرَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (حل) عن أبي هريرة (ض)

٤٤٤٦ - رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْنَا وَعَلَى مُوسَى ، لَوْ صَبَرَ لَرَأَى مِنْ صَاحِبِهِ الْعَجَبَ - (د ن ك) عن أبي ، زاد الباوردي « الْعُجَاب » - (صح)

(رحم الله إخواني بقزوين) في إثبات الأخوة لهم دلالة علي علو مراتبهم وحيازتهم فضيلة ذاك الجنب الاثم ولو صفه لهم بالأخوة جعلهم جمع كالصحابه بل مقتضى الأخوة عند الإنصاف أخص من الصحبة وهي الأخوة الدينية من حيث كونهم قائمين بالحق كل القيام ذكره في المطامح (ابن أبي حاتم في) كتاب (فضائل قزوين) بفتح القاف وسكون الزاي وكسر الواو وسكون الياء بعدها نون مدينة كبيرة شهيرة من بلاد العجم برز منها أئمة أكابر ذكره ابن خلكان في ترجمة أخى الامام الغزالي (عن أبي هريرة وابن عباس معا - أبو العلاء العطار فيها عن علي) (رحم الله عينا بكت من خشية الله) أى من خوفه (ورحم الله عينا سهرت في سبيل الله) أى فى الحرس فى الرباط أو فى قتال الكفار عند مقاومة العدو (حل عن أبي هريرة) وقال غريب من حديث الثورى لم يكتبه إلا محمد بن عبد الله الحميدى عن شعيب بن حرب

(رحمة الله علينا وعلى موسى) هذا من حسن الادب نحو عفا الله عنك تمهيداً لدفع ما يوحش من نسبة العجلة وعدم التأني اليه (لو صبر) بمعنى تصبر عن المبادرة بالسؤال للحضر عن إتلاف المال وقتل نفس لم تبلغ وترك الاستخبار عن ذلك حتى يكون هو الذى يخبره كما شرط ذلك عليه بقوله فلا تسألنى عن شيء حتى أحدث لك منه ذكراً (لرأى من صاحبه) الخضر (العجب) تمامه عند النساءى ولكنه قال «إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني» قد بلغت من لدنى عذراً انتهى فتركه الوفاء بالشرط حرم بركة صحبته واستفادة العلم من جهته (١) قالوا وقد أدب الله العلماء بنفسه حيث لم يرد العلم إلى الله بنفسه لما سئل هل فى الأرض أعلم منك قال المرسى كنت فى البحر وانفتح المركب واشتد الريح فانفتحت السماء ونزل ملكان أحدهما يقول موسى أعلم من الخضر والآخر يقول الخضر أعلم فنزل ملك آخر فقال والله ما علم الخضر فى علم موسى إلا كعلم الهدى فى علم سليمان قال ابن حجر هذا الحديث مما استدله من زعم أنه لم يكن الخضر حالة هذه المتألة موجوداً إذ لو كان لا يمكنه أن يصحبه بعض أكابر الصحابة فىرى منه نحواً مما رأى موسى وأجاب من ادعى بقاءه بأن التنى إنما كان يقع بينه وبين موسى وغير موسى لا يقوم مقامه قال ابن عطاء الله وبقاء الخضر إلى الآن أجمع عليه هذه الطائفة وتواتر عن أولياء كل عصر لقاءه والاختار عنه واشتهر إلى أن بلغ حد التواتر الذى لا يمكن جرده وفيه من آداب الدعاء أنه يبدأ بنفسه وفضل العلم والآداب مع العالم وحرمة المشايخ وترك اعتراض الكبير على كبير ولو دونه فى الرتبة ولا يبدره بالإنكار بل يصبر حتى يكشف له القناع وأن على المتعلم تقليد معلمه حتى فيما خالف رأيه فإن خطأ مرشده أنفع من صوابه إذ التجربة تطلع على دقائق يستغرب سماعها فكم من مريض محروور يعالجه الطبيب أحياناً بالحرارة ليزيد فى قوته إلى حد يحتمل معه صدمة العلاج فيعجب منه من لا خبرة له بالطب وقال بعضهم هذا أصل عظيم فى وجوب التسليم فى كل ما جاء به الشرع وإن لم تظهر حكمته للعقول (د ن ك) فى كتاب الأنبياء (عن أبي) بن كعب (زاد الباوردي العجائب) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي وهذا الحديث رواه الشيخان فى قصة حديث الخضر وهو موسى بالفظ يرحم الله موسى لوددت أن لو كان صبر حتى يقص علينا من أخبارها



- ٤٤٤٧ - رَحْمَاءُ أُمِّي أَوْ سَاطُهَا - (فر) عن ابن عمرو - (ض)  
 ٤٤٤٨ - رَدُّ جَوَابِ الْكِتَابِ حَقٌّ كَرَّدَ السَّلَامَ - (عد) عن أنس بن بلال عن ابن عباس - (ض)  
 ٤٤٤٩ - رَدُّ سَلَامِ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ صَدَقَةٌ - أبو الشيخ في الثواب عن أبي هريرة - (ض)  
 ٤٤٥٠ - رُدُّوا السَّائِلَ وَلَوْ بِظُلْفٍ مُحْرِقٍ - (حم تخ) عن حواء بنت السكن - (ح)

(رحماء أمي أو ساطها) أي الذي يكونون في وسطها يعني قبل ظهور الأشراف (فر عن ابن عمرو) بن العاص وفيه عثمان بن عطاء أوردته الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه الدارقطني وغيره وعمرو بن شعيب اختلف فيه (رد جواب الكتاب كرد السلام) أي إذا كتب لك رجل بالسلام في كتاب ووصل إليك وعلمته بقراءتك أو بقراءة غيرك وجب عليك الرد باللفظ أو بالمراسلة وبه صرح جمع من الشافعية وهو مذهب ابن عباس قال النووي ولو أرسل السلام مع إنسان وجب على الرسول تبليغه لأنه أمانة ونوزع بأنه بالوديعة أشبه قال ابن حجر والتحقيق أن الرسول إن التزمه أشبه بالأمانة وإلا فوديعة ثم قال النووي ولو أتاه شخص بسلام مع شخص أو في ورقة وجب الرد فوراً ويستحب أن يرد على المبلغ كما أخرجه النسائي ويتأكد رد جواب الكتاب فإن تركه ربما أورث ضغائن ولهذا أنشد: إذا كتب الخليل إلى خليل فحق واجب رد الجواب إذا الإخوان فاتهم التلاقي فما صلة بأحسن من كتاب

قال الحرالي والرد الرجوع إلى ما كان منه من البدء (عد) من حديث الحسن بن محمد البلخي قاضي مرو عن حميد (عن أنس) بن مالك قضية صنع المصنف أن مخرجه ابن عدى أخرجه وسلمه والأمر بخلافه بل عقبه بقوله منكر جداً البلخي يروي الموضوعات والرواي عنه يروي المناكير وفي اللسان كل أحاديثه مناكير وقال ابن حبان يروي الموضوعات لا تحل الرواية عنه ثم ساق له هذا الحديث ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه ولم يتعقبه المؤلف سوى بأن له شاهداً وهو قول ابن عباس المشار إليه بقوله (ابن لال) أبو بكر القرشي عن جعفر الخلدی عن عبيد بن غنم عن علي بن حكيم عن أبي مالك الجهني عن جويبر عن الضحاك (عن ابن عباس) ظاهر تصرف المؤلف أن ابن عباس رفعه والأمر بخلافه وإنما هو من كلامه فقد قال ابن تيمية رفعه غير ثابت .

(رد سلام المسلم على المسلم صدقة<sup>(١)</sup>) أي يؤجر عليه كما يؤجر على الصدقة وربما أفهم هذا أنه مندوب لا واجب والجمهور على الوجوب وأفهم أن الكافر لا يرد عليه وهو لإجماع (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الشعاب عن أبي هريرة) ورواه عنه الديلمي أيضاً .

(ردوا السائل ولو بظلف<sup>(٢)</sup>) بكسر فسكون (محرق) لو للتقليل والمراد الرد بالإعطاء والمعنى تصدقوا بما تيسر كثير أو قل ولو بلغ في القلة الظلف مثلاً فإنه خير من العدم وقال أبو حيان الواو الداخلة على الشرط للعطف لكونها لعطف حال على حال محذوفة يتضمنها السابق تقديره ردوه بشيء على حال ولو بظلف وقيد بالإحراق أي النبي كما هو عادتهم فيه لأن النبي قد لا يؤخذ وقد يرميه أخذه فلا ينتفع به بخلاف المشوي وقال الطيبي هذا تتميم لإرادة المبالغة في ظلف كقولها كأنه علم في رأسه ناره يعني لا تردوه رد حرمان بلا شيء ولو أنه ظلف فهو مثل ضرب للمبالغة والذهاب إلى أن الظلف إذ ذاك كأن له عندهم قيمة بعيد عن الاتجاه (مالك) في الموطأ (حم تخن) في الزكاة (عن حواء بنت السكن) تدعى أم يحميد كفضيل يقال هي أخت أسماء كانت من المبايعات وفي التقريب هي جدة عمرو بن معاذ صحابة

(١) الجار والمجرور متعلق برد ويجوز فتح السين وإسكانها وإن ثبتت الرواية بأحدهما فهي متبعة أي يؤجر عليه كما يؤجر على الصدقة - أي الزكاة - فإنه واجب . (٢) الظلف للبقر والغنم كالحافر للفرس والبغل والخف للبعير وقيد بالمحرق لمزيد المبالغة .



٤٤٥١ - رُدُّوا السَّلَامَ ، وَغَضُّوا الْبَصَرَ ، وَأَحْسِنُوا الْكَلَامَ - ابن قانع عن أبي طلحة

٤٤٥٢ - رُدُّوا الْقَتْلَ إِلَى مَضَاجِعِهَا - ( ت ح ب ) عن جابر - ( ح )

٤٤٥٣ - رُدُّوا الْخَيْطَ وَالْخِيَّاطَ ، مَنْ غَلَّ خَيْطًا أَوْ خِيَّاطًا كَلَّفَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يَجْهِيَ بِهِ وَلَوْ لَيْسَ بِجَاءَ - ( ط ب ) عن المستورد - ( ح )

٤٤٥٤ - رُدُّوا مَذْمَةَ السَّائِلِ وَلَوْ بِمِثْلِ رَأْسِ الذَّبَابِ - ( ع ق ) عن عائشة - ( ص ح )

لها حديث أى وهو هذا قال ابن عبد البر حديث مضطرب .

( ردوا السلام ) على المسلم وجوباً لكن إن أتى بالسلام باللفظ العربى أما لو سلم بغيره فهل يستحق الجواب أقوال ثالثها يجب لمن لم يحسن العربية ويجب الرد فوراً فإن أخر ثم رد لم يعد جواباً ذكره القاضى حسين ومحلّه حيث لا عذر قاله ابن حجر ولو وقع الابتداء بصيغة الجمع لم يكف الرد بصيغة الأفراد لأن الجمع يقتضى التعظيم فلا يكون رداً بالمثل فضلاً عن الأحسن كذا ذكره ابن دقيق العيد ( وغضوا البصر ) عن النظر إلى ما لا يجوز النظر إليه ( وأحسنوا الكلام ) أى ألبنوا القول وتلطفوا مع الخلق نظراً للخلق فأفاد به أنه تسرّع المحافظة على شعائر الإسلام وظواهر الأحكام سيما للعلماء والأعلام كما فشاء السلام للخاص والعام ونهى عن منكر وأمر بمعروف إلى غير ذلك مما هو معروف ( ابن قانع ) فى المعجم ( عن أبي طلحة ) زيد بن سهل الأنصارى رمز المصنف لحسنه .

( رُدُّوا الْقَتْلَ إِلَى مَضَاجِعِهَا ) وفى رواية إلى مضاجعهم أى لا تنقلوا الشهداء عن مقتلهم بل ادفنهم حيث قتلوا لفصل البقعة بالنسبة إليهم لكونها محل الشهادة وكذا من مات ببلد لا ينقل بغيره وهذا مستثنى من نذب جمع الأقارب فى مقبرة واحدة قال الزين العراقى . وهذا تشريف عظيم للشهداء لشبههم بالأنبياء حيث يدفن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فى المكان الذى مات فيه فألحق بهم الشهداء وقال المظهر فيه أن الميت لا ينقل من الموضع الذى مات فيه إلى بلد أخرى قال الأشرقى هذا كان فى الابتداء أما بعده فلا كما روى أن جابراً جاء بأبيه الذى قتل بأحد بعد ستة أشهر إلى البقيع فدقته قال بعضهم ولعله كان لضرورة ( ت ) وحسنه ( ح ب ) كلاهما من رواية ربيع أو نبيح الغزوى ( عن جابر ) قال جاءت عمى بأبي يوم أحد لتدفنه فى مقابرنا فنادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رُدُّوا الْقَتْلَ إِلَى مَضَاجِعِهَا قال الترمذى حسن الصحيح قال الزين العراقى وقد حكى الترمذى نفسه عن البخارى أنه قال فى ربيع منكر الحديث . وقال أحمد غير معروف اه وقضية صنيع المؤلف أن الترمذى تفرد به عن الستة وإلا لما خصه والأمر بخلافه فقد قال الزين العراقى خرج حديث جابر هذا بقية أصحاب السنن .

( رُدُّوا الْخَيْطَ ) بالكسر الإبرة ( والخياط ) أى الخيط ( من غلّ خيطاً أو خياطاً ) من الغنيمة ( كلف يوم القيامة أن يجىء به وليس بجاء ) يعنى يعذب ويقال له جئ به وليس يقدر على ذلك فهو كناية عن دوام تعذيبه وهذا قاله لما قتل من حنين فجاء رجل يستحله خياطاً أو مخيطاً فذكره ( طب عن المستورد ) بن شداد بن عمرو القرشى الفهرى حجازى نزل الكوفة ولأبيه حجة قال الهيثمى فيه أبو بكر عبد الله بن حكيم الزاهرى وهو ضعيف وقواه البعض فلم يلتفت إليه ورواه البيهقى من وجه آخر وتعقبه الذهبى بأن فيه نكارة .

( رُدُّوا مَذْمَةَ السَّائِلِ ) بفتح الميم وبفتح الذال وتكسر أى ما يذمك به على إضاعته ( ولو بمثل رأس الذباب ) أى ولو بشئ قليل جداً وفى رواية ولو بمثل رأس الطائر من الطعام قال عيسى عليه السلام من رد سائلاً خائباً لم تغش الملائكة ذلك البيت سبعة أيام وفيه كما قال الغزالى حل السؤال عند الاضطراب ولو كان السؤال حراماً لما جاز إعانة المعتدى على عداوته والإعطاء إعانة ( ع ق عن عائشة ) قال ابن الجوزى حديث لا يصح والمتمم به إسحق



- ٤٤٥٥ - رَسُولُ الرَّجُلِ إِلَى الرَّجُلِ إِذْنُهُ - (د) عن أبي هريرة - (ص)  
 ٤٤٥٦ - رِضَا الرَّبِّ فِي رِضَا الْوَالِدِ ، وَسَخَطُ الرَّبِّ فِي سَخَطِ الْوَالِدِ - (ت ك) عن ابن عمرو ، البزار  
 عن ابن عمر - (ص)  
 ٤٤٥٧ - رِضَا الرَّبِّ فِي رِضَا الْوَالِدَيْنِ ، وَسَخَطُهُ فِي سَخَطِهِمَا - (طب) عن ابن عمرو - (ص)  
 ٤٤٥٨ - رَضِيتُ لِأُمِّي مَارِضَى لَهَا ابْنُ أُمِّ عَبْدِ - (ك) عن ابن مسعود - (ص)

ابن نجیح قال أحمد هو من أكذب الناس وقال يحيى كان يضع وقال الذهبي أفقه من عثمان الوقاص .  
 ( رسول الرجل إلى الرجل إذنه ) أى هو بمنزلة إذنه له فى الدخول إذا وصل إلى محل المدعو إليه وأخذ بظاھرہ  
 جمع فلم يوجبوا على المرسل إليه استئذانا إذا وصل وأوجه آخرون وعليه العمل وقال فى المطامح وهو أقرب لمعقولية  
 الاستئذان وجمع بأن الأول فيهما إذا قربت الرسالة والثانى إذا بعدت قال ابن التين والكلام فيمن ليس عنده من  
 يستأذن لأجله والأحوط والاستئذان كيفما كان ( د ) فى الأدب ( عن أبي هريرة ) وسكت عليه ورواه عنه  
 أيضا البخارى فى الأدب المفرد وابن حبان وعده البغوى فى الحسان

( رضا الرب فى رضا الوالد وسخط الرب فى سخط الوالد ) لأنه تعالى أمر أن يطاع الأب ويكرم فمن امتثل  
 أمر الله فقد بر الله وأكرمه وعظمه فرضى عنه ومن خالف أمره غضب عليه وهذا مالم يشهد شاهد أبوة الدين  
 بأن الوالد فيما يرومه خارج عن سبيل المتقين وإلا فرضى الرب فى هذه الحالة فى مخالفته وهذا وعيد شديد يفيد أن  
 العقوق كبيرة وقد تظاهرت على ذلك النصوص وفى خبر مرفوع عن الله العاق لوالديه قال الذهبي وإسناده حسن  
 وقال وهب أوحى الله إلى موسى وقروا لبك فإنه من وقروا ليه مددت له فى عمره ووهبت له ولداً يبره ومن عقهما  
 قصرت عمره ووهبت له ولداً يعقه وقال أبو بكر بن أبى مریم قرأت فى التوراة من يضرب أباه يقتل (ت) فى البر  
 ( ك ) فى البر ( عن ابن عمرو ) بن العاص على شرط مسلم ( البزار ) فى مسنده ( عن ابن عمر ) بن الخطاب قال الهيثمى  
 وفيه عصمة بن محمد وهو متروك .

( رضا الرب فى رضا الوالد وسخطه فى سخطهما ) أى غضبه الذى لا يخالف القوانين الشرعية كما تقرر  
 قال الزين العراقى وأخذ من عمومہ أنه سبحانه يرضى عنه وإن لم يؤد حقوق ربه أو بعضها إذا كان الولد مسلماً فإن  
 قيل ما وجه تعلق رضى الله عنه برضى الوالد فلنا الجزء من جنس العمل فلما أَرْضَى من أمر الله بإرضائه رضى الله عنه  
 فهو من قبيل لا يشكر الله من لا يشكر الناس قال الغزالى وآداب الولد مع والده أن يسمع كلامه ويقوم بقيامه  
 ويمتثل أمره ولا يمشى أمامه ولا يرفع صوته ويأبى دعوته ويحرص على طاب مرضاته ويخضع له جناحه بالصبر  
 ولا يمن بالبر له ولا بالقيام بأمره ولا ينظر إليه شزراً ولا يقطب وجهه فى وجهه (طب عن ابن عمرو) بن العاص  
 قال الهيثمى وفيه عصمة بن محمد أيضاً وهو متروك :

( رَضِيتُ لِأُمِّي ما ) أى الشئ الذى ( رضى لها ) به أبو عبد الرحمن عبد الله ( ابن ) مسعود الهذلى وأمه ( أم عبد ) الهذلى أسلم قديماً  
 وشهد المشاهد كلها وهاجر الهجرةتين وصلى إلى القبلتين وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقربه ولا يحججه وهو صاحب  
 سؤاله ونعليه وظهره وبشره بالجنة وإنما رضى لأمته مارضيه لها لأنه كان يشبهه فى مشيه وسمته وهديه وكان تحيفاً  
 قصيراً جداً طوله نحو ذراع ولى قضاء الكوفة وما يابها فى خلافة عمر ومات بها أو بالمدينة سنة اثنين وثلاثين عن  
 بضع وستين ( ك ) عن ابن مسعود ( ورواه عنه البزار وزاد وكرهت لها ما كره ابن أم عبد قال الهيثمى وفيه محمد بن  
 حميد الرازى وهو ثقة وبقية رجاله وثقوا



٤٤٥٩ - رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَى، وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ ثُمَّ انْسَلَخَ قَبْلَ أَنْ يُغْفَرَ لَهُ، وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ أَدْرَكَ عِنْدَهُ أَبَوَاهُ الْكَبِيرَيْنِ فَلَمْ يَدْخُلَا الْجَنَّةَ - (ت ك) عن أبي هريرة  
٤٤٦٠ - رَغِمَ أَنْفُهُ، ثُمَّ رَغِمَ أَنْفُهُ، ثُمَّ رَغِمَ أَنْفُهُ مِنْ أَدْرَكَ أَبَوَيْهِ عِنْدَهُ الْكَبِيرَيْنِ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا ثُمَّ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ - (حم م) عن أبي هريرة - (صح)  
٤٤٦١ - رُفِعَ عَنْ أُمِّي الْخَطَا، وَالنَّسْيَانُ، وَمَا اسْتَسْكِرَ هُوَ عَلَيْهِ - (طب) عن ثوبان - (صح)

(رغم) بكسر الغين وتفتح أى لصق أنفه بالتراب وهو كناية عن حصول غاية الذل والهوان (أنف رجل) يعنى لإنسان وذكر الرجل وصف طردى وكذا يقال فيما بعده (ذكرت عنده) بالبناء للمفعول (فلم يصل على) أى لحقه ذل وخزى مجازاة له على ترك تعظيمى أو خاب وخسر من قدر أن ينطق بأربع كلمات توجه لنفسه عشر صلوات من الله ورفع عشر درجات وحط عشر خطيئات فلم يفعل لأن الصلاة عليه عبارة عن تعظيمه فمن عظمه الله ومن لم يعظمه أهانه الله وحقر شأنه قال الطيبي والفاء استيعادية كهى فى قوله تعالى « فأعرض عنها » والمعنى بعيد من العاقل أن يتمكن من إجماء كلمات معدودة على لسانه فيفوز بما ذكر فلم يغتمه حتى يموت لتحقيق أن يذله الله اه ورد بأن جعلها للتعقيب أولى ليفيد ذم التراخي عن تعقيب الصلاة عليه بذكره (ورغم أنف رجل دخل عليه رمضان ثم انسلخ قبل أن يغفر له) أى رغم أنف من علم أنه لو كف نفسه عن الشهوات شهرأ فى كل سنة وآتى بما وظف له فيه من صيام وقيام غفر له ما سلف من الذنوب فتصبر ولم يفعل حتى انسلخ الشهر ومضى فمن وجد فرصة عظيمة بأن قام فيه إيماناً واحتساباً عظمه الله ومن لم يعظمه حقره الله وأمانه (ورغم أنف رجل) أى إنه مدعو عليه أو مخبر عنه بلزوم ذل وصغار لا يطاق (أدرك عنده أبواه الكبير) قيده مع أن خدمة الأبوين ينبغي المحافظة عليها فى كل زمن لشدة احتياجهما إلى البر والخدمة فى تلك الحالة (فلم يدخله الجنة) لعقره لهما وتقصيره فى حقهما وهو إسناد مجازى يعنى ذل وخسر من أدرك أبويه أو أحدهما فى كبر السن ولم يسع في تحصيل مآربه والقيام بخدمة فيستوجب الجنة جعل دخول الجنة بما يلبس الأبوين وما هو بسببهما بمنزلة ما هو بفعلهما ومسبب عنهما وتعظيمهما مستلزم لتعظيم الله ولذلك قرن تعالى الإحسان إليهما وبرهما بتوحيده وعبادته فمن لم يغتم الإحسان إليهما سيما حال كبرهما فحدير بأن يهان ويحقر شأنه (ت) فى الدعوات (ك) كلاهما (عن أبي هريرة) قال الترمذى حسن غريب من هذا الوجه وقال الحاكم صحيح قال ابن حجر وله شواهد (رغم أنفه) بالكسر أى لصق بالرغام أى التراب هذا أصله ثم استعمل فى الذل والعجز عن الاتصاف من الظالم وقال الفاضل يستعمل وضم مجازاً بمعنى كره من باب إطلاق اسم السبب على المسبب (ثم رغم أنفه ثم رغم أنفه) كرهه ثلاثاً لزيادة التنفير والتحذير (من أدرك أبويه عنده الكبير أحدهما أو كلاهما ثم لم يدخل الجنة) يعنى لم يخدمهما حتى يدخل الجنة بسببهما قال بعضهم والنبي رؤف رحيم أرسل رحمة للعالمين فدعاه هنا على من آمن ببعده الرحمة لعله فيمن اشتغل بشمواته عن مرصات ربه بعد مادله على سبيل الفلاح فتجافى عنه فكانه أبى إلا النار بإكبابه على العصيان والتمرد على الرحمن فلم يستوجب الغفران حيث لم يعظم من أرسل رحمة بالصلاة عليه ولم يقيم بتعظيم حرمة شهر تفتح فيه أبواب الجنة وتغلق فيه أبواب النار واستخف بحق والديه فلم يقيم بحقهما لحق لهما أن يظهرهم بالنار إن لم يدرهم اللطف (حم م) فى الأدب (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخارى (رفع عن أمي الخطأ) أى إثمته لاحتكامه إذ حكمه من الضمان لا يرتفع كما هو مقرر فى الفروع (والنسيان) كذلك ما لم يتعاط سببه حتى فوت الواجب فإنه يأثم (وما استسكروا عليه) أى فى غير الزنا والقتل إذ لا يباحان بالإكراه فالحديث منزل على ما سواهما قال البيضاوى ومفهومه أن الخطأ والنسيان كان يؤخذ بهما أولاً إذ لا تتمتع



٤٤٦٢ - رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ : عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ ، وَعَنِ الْمُبْتَلَى حَتَّى يَبْرَأَ ، وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَكْبُرَ - (حم د ن ه ك) عن عائشة - (صح)

٤٤٦٣ - رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ : عَنِ الْمَجْنُونِ الْمَغْلُوبِ عَلَى عَقْلِهِ حَتَّى يَبْرَأَ ، وَعَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ ،

المواخذة بهما عقلا فإن الذنوب كالسموم فكأن تناولها يؤدي إلى الهلاك وإن كان خطأ فتعاطى الذنوب لا يبعد أن يفضى إلى العقاب وإن لم يكن عزيمة لكنه تعالى وعدنا التجاوز عنه رحمة وفضلا ومن ثم أمر الإنسان بالدعاء به استدامة واعتداداً بالنعمة وفي جمع الجوامع أن هذا ليس من المجمع وخالف البصريان أبو الحسين وأبو عبد الله وبعض الحنفية قالوا لا يصح رفع المذكورات مع وجودها فلا بد من تقدير شيء وهو متردد بين أمور لا حاجة لجمعها ولا مرجح لبعضها فكان مجملا قلنا المرجح موجود وهو العرف فإنه يقضى بأن المراد منه رفع المواخذة اه وقال ابن الهمام قوله رفع الخ من باب المقتضى ولا عموم له لأنه ضروري فوجب تقديره على وجه يصح والاجماع على أن رفع النائم مراد فلا يراد غيره وإلا لزم تعميمه وهو في غير محل الضرورة ومن اعتبر في الحكم الأعم من حكم الدنيا والآخرة فقد عمته من حيث لا يدري إذ قد أثبت في غير محل الضرورة من تصحيح الكلام وصار كما لو أطال الكلام ساهياً فإنه يقول بالفساد فإن الشر في أن رفع فساده وجب شمل الصحة وإلا فشمول عددها وإنما عفي القليل من العمل لعدم التحرز عنه اه (طب عن ثوبان) روى المصنف لصحته وهو غير صحيح فقد تعقبه الهيثمي بأن فيه يزيد بن ربيعة الرجي وهو ضعيف اه وقصارى أمر الحديث أن النووي ذكر في الطلاق من الروضة أنه حسن ولم يسل له ذلك بل اعترض باختلاف فيه وتباين الروايات ويقول ابن أبي حاتم في العلل عن أبيه هذه أحاديث منكورة كأنها موضوعة وذكر عبد الله بن أحمد في العلل أن أباه أنكره ونقل الخلال عن أحمد من زعم أن الخطأ والنسيان مرفوع فقد خالف الكتاب والسنة وقال ابن نصر هذا الحديث ليس له سند يحتج بمثله اه وقد خفي هذا الحديث على الإمام ابن الهمام فقال هذا الحديث يذكره الفقهاء بهذا اللفظ ولا يوجد في شيء من كتب الحديث

(رفع القلم عن ثلاثة) كناية عن عدم التكليف إذ التكليف يلزم منه الكتابة فعبّر بالكتابة عنه وعبر بلفظ الرفع إشعاراً بأن التكليف لازم لبني آدم إلا لثلاثة وأن صفة الرفع لا تنفك عن غيرهم (عن النائم حتى يستيقظ) من نومه (وعن المبتلى) بداء الجنون (حتى يبرأ) منه بالإفاقة وفي رواية بدل هذا وعن المجنون حتى يعقل (وعن الصبي) يعني الطفل وإن ميز (حتى يكبر<sup>(١)</sup>) وفي رواية حتى يشب وفي رواية حتى يبلغ وفي رواية أخرى حتى يحتمل قال ابن حبان المراد برفع القلم ترك كتابة الشر عليهم دون الخير قال الزين العراقي وهو ظاهر في الصبي دون المجنون والنائم لأنهما في حين من ليس قابلاً لصحة العبادة منهم لزوال الشعور فالمرفوع عن الصبي قلم المواخذة لا قلم الثواب لقوله عليه الصلاة والسلام للمرأة لما سأته ألهذا حج قال نعم واختلف في تصرف الصبي فصحه أبو حنيفة ومالك بإذن وليه وأبطله الشافعي فالشافعي راعى التكليف وهما راعيا التمييز (حم د ن ه ك عن عائشة) وقال الحاكم على شرطهما قال ابن حجر ورواه أبو داود والنسائي وأحمد والدارقطني والحاكم وابن حبان وابن خزيمة من طرق عن علي وفيه قصة جرت له مع عمر وعلقها البخاري

(رفع القلم عن ثلاثة عن المجنون المغلوب على عقله حتى يبرأ) من جنونه بالإفاقة (عن النائم حتى يستيقظ)

(١) بفتح أوله وثالثه أي يبلغ كما في رواية والمراد برفع القلم ترك كتابة الشر عليهم والرفع لاية بمعنى تقدم وضع كما في قول يوسف إني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهو لم يكن على تلك الملة أصلاً وكذا قول شعيب قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها ومعلوم أن شعبياً لم يكن على ملتهم قط



وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ - (حم دك) عن علي وعمر

٤٤٦٤ - رَكْعَةً مِنْ عَالَمٍ بِاللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ رَكْعَةٍ مِنْ مُتَجَاهِلٍ بِاللَّهِ - الشيرازي في الألقاب عن علي (ض)

٤٤٦٥ - رَكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا - (ت ن) عن عائشة - (صح)

٤٤٦٦ - رَكْعَتَانِ بِسَوَاكِ خَيْرٌ مِنْ سَبْعِينَ رَكْعَةً بِغَيْرِ سَوَاكِ - (قط) في الأفراد عن أم الدرداء - (ح)

٤٤٦٧ - رَكْعَتَانِ بِسَوَاكِ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ رَكْعَةً بِغَيْرِ سَوَاكِ ، وَدَعْوَةٌ فِي السَّرِّ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ

من نومه (وعن الصبي حتى يحتلم) قال السبكي ليس في رواية حتى يكبر من البيان وفي قوله حتى يبلغ في هذه الرواية فالتمسك بها لبيانها وصحة سندها أولى وقوله حتى يبلغ مطلق والاحتلام مقيد لحمل عليه لأن الاحتلام بلوغ قطعاً وعدم بلوغ الخمسة عشر ليس بلوغ قطعاً (حم دك) في الحدود (عن علي) أمير المؤمنين (وعمر) بن الخطاب وذلك أن عمر أمر بامرأة مجنونة أن ترجم لكونها زنت فز بها علي فقال ارجعوا بها ثم أتاه فقال لعمر أما تذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره فقال صدقت وخلى عنها وقد أوردته الحافظ ابن حجر من طرق عديدة بألفاظ متغاربة ثم قال وهذه طرق يتوى بعضها بعضاً وقد أظنبت الناس في تخريجها ثم قال لا يصح منها شيء والموقوف أولى بالصواب.

(ركعة من عالم بالله خير من ألف ركعة من متجاهل بالله) لأن العالم به إنما يصلي صلاة باستيفاء المكملات من نحو تدبر وخشوع وخضوع والجاهل به وإن أتم أركانها وسننها لا ينال في مائة سنة ما يناله ذاك في لحظة واحدة من الفتوحات السبحانية والأسرار الرحمانية (الشيرازي في) كتاب (الألقاب عن علي) أمير المؤمنين ورواه الديلمي من حديث أنس.

(ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها) قال في الرياض وفي رواية لها يعني الشيخين أحب إلى من الدنيا جميعاً أي نعيم ثوابها خير من كل ما يتنعم به في الدنيا فالفاضلة راجعة لذات النعيم لا إلى نفس ركعتي الفجر فلا يعارضه خبر: الدنيا ملعونة ملعون ما فيها ذكره جمع وقال الطيبي إن حمل الدنيا على أعراضها وزهرتها فالخير إما يجري على زعم من يرى فيها خيراً أو يكون من باب أي الفريقين خير مقامه وإن حمل على الإنفاق في سبيل الله فتسكون هاتان الركعتان أكثر ثواباً منها (م ن عن عائشة) ولم يخرج البخاري واستدركه الحاكم فوه

(ركعتان بسواك خير من سبعين ركعة بغير سواك<sup>(١)</sup>) لا دليل فيه على أفضليته على الجماعة التي هي سبع وعشرين درجة إذ لم يتحد الجزء في الخبرين فدرجة من هذه قد تعدل بدرجات من تلك السبعين ركعة (قط في الأفراد عن أم الدرداء) ورواه أيضاً البزار بلفظ ركعتان بسواك أفضل من سبعين ركعة بغير سواك قال الهيثمي ورجاله موثقون اهـ. ورواه الحيدى وأبو نعيم عن جابر قال المنذرى وإسناده حسن قال السهوي كل رجاله ثقات إلا أن فيه عنعنة ابن إسحق وهو مدلس وبه يعرف أن قول المجموع خبر السواك ضعيف من سائر طرقه لا معول عليه

(ركعتان بسواك أفضل من سبعين ركعة بغير سواك) قال في التنقيح دل على أن السواك للصلاة أفضل من الجماعة ورواه السهوي بأن أدلة مشروعية الجماعة مقتضية لمزيد اعتناء الشارع بها وأنها أرجح في نظره ولا يلزم من ثبوت مزيد المضاعفة لشيء تفضيله على ما لم يثبت له ذلك لأن المضاعفة من جملة المزايا فلا تمنع وجود مزايا غيرها في الأجر يترجح بها، كيف وصلاة النفل في بيت بالمدينة أفضل منها بمسجدها مع اختصاص المضاعفة (ودعوة

(١) لما فيه من الفوائد التي منها طيب رائحة الفم وتذكر الشهادة عند الموت والظاهر أن هذا خرج مخرج الحث على السواك



دَعْوَةً فِي الْعَلَانِيَةِ وَصَدَقَهُ فِي السِّرِّ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ صَدَقَةً فِي الْعَلَانِيَةِ - ابن النجار (فر) عن أبي هريرة - (ح)  
 ٤٤٦٨ - رَكْعَتَانِ بِعِمَامَةٍ خَيْرٌ مِنْ سَبْعِينَ رَكْعَةً بِلَا عِمَامَةٍ - (ف) عن جابر - (ض)  
 ٤٤٦٩ - رَكْعَتَانِ خَفِيفَتَانِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا ، وَلَوْ أَنْكُمْ تَفْعَلُونَ مَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ لَأَكَلْتُمْ غَيْرَ أَذْرِعَاءَ  
 وَلَا أَشْقِيَاءَ - سمويه (طب) عن أبي أمامة  
 ٤٤٧٠ - رَكْعَتَانِ خَفِيفَتَانِ مِمَّا تَحْقِرُونَ وَتَفْعَلُونَ يَزِيدُهُمَا هَذَا فِي عَمَلِهِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ بَقِيَّةِ  
 دُنْيَاكُمْ - ابن المبارك عن أبي هريرة  
 ٤٤٧١ - رَكْعَتَانِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ يُكْفِّرَانِ الْخَطَايَا - (فر) عن جابر

في السر أفضل من سبعين دعوة في العلانية) ومن ثم كان دعاء الإنسان لآخيه بظهر الغيب أرجى إجابة وأسرع قبولاً  
 (وصدقة في السر أفضل من سبعين صدقة في العلانية) لبعدها عن الرياء ودلائها على الإخلاص كما سبق توجيهه  
 (ابن النجار) في تاريخ بغداد (فر) كلاهما (عن أبي هريرة) وفيه إسماعيل بن أبي زياد فإن كان الثامى فقد قال الذهبي  
 عن الدارقطني يضع الحديث أو الشقري فقد قال ابن معين كذاب أو السكوني فجزم الذهبي بتكذيبه وأبان بن عياش  
 قال أحمد تركوا حديثه

(ركعتان بعامة) أى يصلحها الإنسان وهو متعمم (خير من سبعين ركعة بلا عمامة) أى أفضل من سبعين ركعة  
 يصلحها حاسراً لأن الصلاة حضرة الملك والدخول إلى حضرة الملك بغير تحمل خلاف الأدب (فر عن جابر) ورواه  
 عنه أيضاً أبو نعيم ومن طريقه وعنه تلقاه الديلمي فلو عزاه إلى الأصل لكان أولى ثم إن فيه طارق بن عبد الرحمن  
 أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال النسائي ليس بقوى عن محمد بن عجلان ذكره البخاري في الضعفاء وقال الحاكم سيء  
 الحفظ ومن ثم قال السخاوي هذا الحديث لا يثبت

(ركعتان خفيفتان) يصلحهما الإنسان (خير له من الدنيا) أى نعيمها (وما عليها) من اللذات والشهوات (ولو  
 أنكم تفعلون ما أمرتكم به) من إكثار الصلاة التى هى خير موضوع (لأكلتم غير أذرعاء ولا أشقياء) بالذال المعجمة  
 جمع ذرع ككتف وهو الطويل اللسان بالشر والسيار ليلاً ونهاراً يبريد عليه الصلاة والسلام بذلك لو فعلتم ما أمرتم به من التطوع  
 بالصلاة وتوكلتم على الله حق توكله لأكلتم رزقكم مساقاً إليكم من غير نصب ولا تعب ولا جد في الطلب ولما  
 احتجتم إلى كثرة اللدود والخصومة والسعى ليلاً ونهاراً في تحصيلها من غير إجمال في الطلب (سمويه طب عن أبي أمامة)  
 (ركعتان خفيفتان مما تحقرون وتفعلون) أى تتفعلون به (يزيدكما هذا) الرجل الذى ترويه أشعث أغبر لا يؤبه به  
 ولا يلتفت إليه (في عمله أحب إليه من بقية دنياكم) لأن الصلاة توصل إلى علق الدرجات في الجنان والخلود في جوار  
 الرحمن وسيأتى أن الصلاة مكيال فمن وفى استوفى والصلاة فرضها أفضل الفروض ونفائها أفضل النوافل فلذلك كانت  
 ركعتان يزيدكما الرجل في صلاته خير من الدنيا وما فيها (ابن المبارك) في الزهد (عن أبي هريرة)

(ركعتان) يصلحهما المرء (في جوف الليل) أى بعد النوم (يكفران الخطايا) يمسى الصفات لا الكبائر كما مر ويحى  
 بما فيه في عدة مواضع (فر عن جابر) وفيه أحمد بن محمد بن الأزهر قال الذهبي في الضعفاء قال ابن عدى حدث  
 بمنّا كبير وذكر ابن حبان أنه جرب عليه الكذب وعبد الله بن عبد الرحمن بن مليحة النيسابورى قال الذهبي في  
 الذيل قال الحاكم الغالب علي روايته المناكير ورواه الحاكم أيضاً عن جابر ومن طريقه وعنه تلقاه الديلمي مصرحاً  
 فلو عزاه المصنف له لكان أجود



٤٤٧٢ - رَكَعَتَانِ مِنَ الضُّحَى تَعْدِلَانِ عِنْدَ اللَّهِ بِحُجَّةٍ وَعُمْرَةٍ مُتَقَبِّلَتَيْنِ - أَبُو الشَّيْخِ فِي الثَّوَابِ عَنْ أَنَسٍ - (ض)

٤٤٧٣ - رَكَعَتَانِ مِنَ الْمُتَزَوِّجِ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ رَكَعَةً مِنَ الْأَعْزَبِ - (عق) عَنْ أَنَسٍ - (ض)

٤٤٧٤ - رَكَعَتَانِ مِنَ الْمُتَاهِلِ خَيْرٌ مِنْ اثْنَتَيْنِ وَمِائَتَيْنِ رَكَعَةً مِنَ الْعَزَبِ - تَمَامٌ فِي فَوَائِدِهِ ، وَالضِّيَاءُ عَنْ أَنَسٍ - (صح)

٤٤٧٥ - رَكَعَتَانِ مِنْ رَجُلٍ وَرِعٍ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ رَكَعَةٍ مِنْ مُخَلِّطٍ - (فر) عَنْ أَنَسٍ - (ض)

٤٤٧٦ - رَكَعَتَانِ مِنْ عَالِمٍ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ رَكَعَةً مِنْ غَيْرِ عَالِمٍ - ابْنُ النُّجَّارِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ مَرْسَلًا (ح)

(ركعتان من الضحى) أى من صلاتها (تعدلان عند الله بحجة وعمرة متقبلتين) متفلا بهما فليس المراد حجة الإسلام وعمرته، وهذا ترغيب عظيم في فضل صلاة الضحى ورد على من ذهب لعدم نديها (أبو الشيخ) ابن حبان (في الثواب عن أنس) ورواه عنه الديلمي أيضا .

(ركعتان من المتزوج أفضل من سبعين ركعة من الأعزب) لعل وجهه أن المتزوج مجتمع الحواس والأعزب مشغول بمداغة الغلبة وقع الشهوة فلا يتوفر له الخشوع الذي هو روح الصلاة (عق) عن محمد بن حنفية القصبى عن الحسن بن جبلة عن مجاشع بن عمرو عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه (عن أنس) ظاهر صنيع المصنف أن العقيلي خرج ما كتبا عليه والأسر بخلافه فإنه أورده في ترجمة مجاشع بن عمرو من حديثه وقال حديثه منكر غير محفوظ وفي الميزان عن أبي معين أنه أحد الكذابين ثم أورده هذا الخبر وقال البخارى مجاشع بن عمرو منكر مجهول وحكم ابن الجوزى بوضعه ولم يتعقبه المؤلف سوى أن قال له طريق أخرى وهى ما أشار إليها بقوله .

(ركعتان من المتأهل) يعنى المتزوج (خير من اثنتين وثمانين ركعة من العزب) كما تقرر ولا تعارض بينه وبين ما قبله لاحتمال أن يكون أعلم أولا بالسبعين ثم زاد الله في الفضل فأخبر بالزيادة (تمام في فوائده) عن محمد بن هارون ابن شعيب بن إسماعيل بن محمد العدوى عن سليمان بن عبد الرحمن عن مسعود بن عمرو البكرى عن حميد الطويل عن أنس ابن مالك (والضياء) في المختارة (عن أنس) من هذا الطريق بعينه اه قال المؤلف لكن تعقبه الحافظ ابن حجر في أطرافه فقال هذا حديث منكر ما لإخراجه معنى اه بنصه وفي الميزان مسعود بن عمرو والبكرى لا أعرفه وخبره باطل ثم ساق هذا الخبر بعينه اه

(ركعتان من رجل) ذكر الرجل وصف طردى يعنى انسان (ورع أفضل من ألف ركعة من مخلط) أى يخلط العمل الصالح بالعمل السيئ ويخلط عمل الدنيا بعمل الآخرة لأن المخلط مشغول بالدنيا وباطنه متعلق بإرادتها ولا يعطى الصلاة حقها والورع يستنير قلبه بالحكمة وتماونه أعضاؤه في العبادة فتكثر قيمة عمله . يعظم قدره ويفزر شرفه بحيث يصير قلبه أفضل من كثير غيره وإذا كانت العبادة تكثر وتشرف بذلك لحق لمن طلب العبادة أن يتحرى الورع ما أمكن (فر عن أنس) وفيه يونس بن عبيد أورده الذهبي في الضعفاء وقال مجهول ورواه عنه أيضا أبو الشيخ وأبو نعيم وعنه تلقاه الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف إلى الأصل لأجاد

(ركعتان من عالم) أى عامل بعلمه (أفضل من سبعين ركعة من غير عالم<sup>(١)</sup>) عامل فان الجاهل مظنة الإخلال ببعض الأركان والشروط أو المكملات بخلاف العالم والعلم أس العمل ومن لم يعرف ما يلزمه فعله من الواجبات الشرعية بأحكامها وشروطها حتى يقيمها فهو في حيرة وضلال فربما أقام على شيء سنين وازماناً ما يفسد

(١) لأن الجاهل بكيفية العبادة لا تصح عبادته، وإن صادفت الصحة .



٤٤٧٧ - رَكْعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا ابْنُ آدَمَ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا . وَلَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمِّي لَفَرَضْتُهُمَا عَلَيْهِمْ - ابن نصر عن حسان بن عطية مرسل - (ن)

٤٤٧٨ - رَمَضَانُ بِمَكَّةَ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ رَمَضَانَ بغيرِ مَكَّةَ - البزار عن ابن عمر - (ض)

٤٤٧٩ - رَمَضَانُ شَهْرٌ مُبَارَكٌ : تَفْتَحُ فِيهِ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ ، وَتُغْلَقُ فِيهِ أَبْوَابُ السَّعِيرِ ، وَتُصَفَّدُ فِيهِ الشَّيَاطِينُ وَيُنَادَى مُنَادٌ كُلَّ لَيْلَةٍ يَا بَاغِيَ الْخَيْرِ هَلَمْ ، وَيَا بَاغِيَ الشَّرِّ أَقْصِرْ - (حم هب) عن رجل (ح)

٤٤٨٠ - رَمَضَانُ بِالْمَدِينَةِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ رَمَضَانَ فِيهَا سِوَاهَا مِنَ الْبُلْدَانِ ، وَجُمُعَةُ بِالْمَدِينَةِ خَيْرٌ مِنْ

عليه صلاته أو طهارته ويخرجهما عن كوسهما واقعتين على وفق السنة وهو لا يشهر (ابن النجار) في تاريخ بغداد (عن محمد بن علي مرسل) .

( رَكْعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا ابْنُ آدَمَ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ) من النعم لو فرض أنه حصل له وحده وتنعم به وحده (ولولا أن أشق على أمتي لفرضتهما) أي الركعتين (عليهم) أي أوجبهما وهذا صريح في عدم وجوب التهجيد على الأمة (ابن نصر) محمد المروزي في كتاب قيام الليل وآدم بن أبي إياس في الثواب (عن حسان بن عطية مرسل) هو أبو بكر المحاربي قال الذهبي ثقة عابد نبيل لسكرته قدرى قال الحافظ العراقي روصله الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر ولا يصح .

( رَمَضَانُ بِمَكَّةَ ) أي صوم شهر رمضان وهو مقيم بها (أفضل من) صوم (ألف رمضان بغير مكة) لأنه تعالى اختارها لبيته وجعلها مناسك لعباده وحرما آمنا وخصها بخواص كثيرة منها مضاعفة الحسنات وفي مضاعفة السيئات قولان وحاول ابن القيم تنزيلهما على حالين فقال تضاعف مقادير السيئات لا كمياتها فإن السيئة جزاؤها فإن سيئته تكن سيئة كبيرة فجزاؤها مثلها وصغيرها جزاؤها مثلها والسيئة في حرم الله وعلى بساطه أكبر منها في أطراف الأرض ولهذا من عصى الملك على بساط ملوكه ليس كمن عصاه بمحل بعيد (البزار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي : فيه عاصم بن عمرو ضعفه من الأئمة أحمد وغيره ووثقه ابن حبان وقال يخطئ ويخالف

( رمضان شهر مبارك تفتح فيه أبواب الجنة ) أي أبواب أسبابها مجاز عن كثرة الطاعة ووجوه البر وهو كناية عن نزول الرحمة وعموم المغفرة فإن الباب إذا فتح يخرج ما فيه متوالياً وهو حقيقة وإن مات من المؤمنين بـرمضان يكون من أهلها ويأتيه من روحها فوق من يموت في غيره (وتغلق فيه أبواب السعير) فيه العمل المذكور في أبواب الجنة (وتصفد فيه الشياطين) أي تشد وتربط بالأصفاد وهي القيود والمراد تهرها بكسر الشهوة النفسية بالجوع أو تصفد حقيقة تعظيماً للشهر ولا ينافيه وقوع الشرور فيه لأنها إنما تغلق عن الصائم حقيقة بشرطه أو عن كل صائم والشر من جهات أخر كالنفس الخبيثة أو المقيد هو المتمرّد منهم فيقع الشر من غيره (وينادي مناد) أي ملك أو المراد أنه يلقى ذلك في قلوب من يريد الله إقباله على الخير (كل ليلة يا باغي الخير هلم) أي ياطالبه أقبل فهذا وقت تيسر العبادة وحبس الشياطين أو ياطالب الثواب أقبل فهذا أوانك فإنك تعطى ثواباً كثيراً بعمل قليل لشرف الشهر (ويا باغي الشر أقصر) فهذا زمن قبول التوبة والتوفيق للعمل الصالح والله عتقاء من النار لعلك تكون من زميرتهم (حم هب عن رجل) من الصحابة رمز المصنف لحسنه وفيه عطاء بن السائب قال في الكاشف ثقة ساء حفظه بآخره وقال أحمد من سمع منه قديماً فصحيح

(رمضان بالمدينة) أي النبوية أي صومه (خير من ألف) أي من صوم ألف (رمضان فيما سواها من البلدان) أي إلا مكة (وجمعة) أي صلاة جمعة (بالمدينة خير من) صلاة (ألف جمعة فيما سواها من البلدان) أي إلا مكة قال



الفِ جُمعةً فيما سِوَاهَا مِنَ الْبِلَادِ - (طب) والضياء عن بلال بن الحرث المزني - (صح)

٤٤٨١ - رَمِيَا بَنِي إِسْمَاعِيلَ؛ فَإِنَّ أَبَاكُمْ كَانَ رَامِيًا - (حم ه ك) عن ابن عباس - (صح)

٤٤٨٢ - رَهَانُ الْخَيْلِ طَلُقَ - سمويه والضياء عن رفاعه بن رافع - (صح)

٤٤٨٣ - رَوَّاحُ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ - (ن) عن حفصة

٤٤٨٤ - رَوَّحُوا الْقُلُوبَ سَاعَةً فَسَاعَةً - (د) في مراسيله عن ابن شهاب مرسلًا، أبو بكر بن المقرئ في فوائده، والقضاعي عنه عن أنس

بعضهم وكذا يقال في سائر العبادات بها وببيت المقدس بخمسمائة في السكك قال القوي في شرح التعرف ورمضان من خصائص هذه الامة (طب والضياء) المقدسي (عن بلال بن الحرث المزني) بضم الميم وفتح الزاي المدني صحابي مات سنة ستين قال الهيثمي فيه عبدالله بن كثير وهو ضعيف وأورده في الميزان في ترجمة عبدالله بن كثير ثم قال وهذا باطل والإسناد مظلم تفرد به عنه عبدالله بن أيوب الخزمي ولم يصب ضياء الدين بإخراجه في المختارة (رميا بني إسماعيل) أي ارموا رميا يابني إسماعيل والخطاب للرب (فان أباكم) إسماعيل بن إبراهيم (كان رامياً) فيه فضل الرمي والماضلة والاعتناء بذلك بنية التمرن على الجهاد والتدرب ورياضة الاعضاء لذلك وأن الجد الأعلى يسمى أباً والتنويه بذكر الماهر في صناعته ببيان فضله وحسن خلق المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم ومعرفته بأمور الحرب وفيه التندب إلى اتباع خصال الآباء المحموده والعمل بمثلها (حم ه ك) في الجهاد (عن ابن عباس) قال مر النبي صلى الله عليه وآله وعلي آله وسلم بنفر يرمون فذكره وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج أحد من الشيخين وإلا لما عدل بغيره وهو ذهول؛ فقد خرج البخاري ولفظه في الجهاد: ارموا بني إسماعيل فإن أباكم كان رامياً ارموا وأنا مع بني فلان فأمسك أحد الفريقين بأيديهم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مالكم لاترمون؟ قالوا كيف نرمي وأنت معهم؟ قال ارموا أنا معكم كلكم

(رهان الخيل طاق) أي المراهنة يعني المسابقة عليها جائزة قال في العارضة رهان الخيل عبارة عن حبسها على المسابقة من الرهن وهو الحبس وذلك لأنه تعالى سخر الخيل وأذن في الكروا والفروا لا يخاف عليها لم يكن بد من تدريبها وتأديبها والتأديب بها حتى يقتحم غمرة الحرب - ليكون أنفع وأنجع في المقصود فشرع الشارع المسابقة عليها على السكيفية المهيئة في الفروع (سمويه والضياء) في المختارة (عن رفاعه) بكسر الراء وخفة الفاء بن رافع بن مالك الزرقى بدرى وأبو نقيب بقي إلى إمارة معارية ورواه أبو نعيم في الصحابة من رواية يحيى بن إسحاق بن عبدالله بن أبي طلحة عن أمه عن أبيها مرفوعاً

(رواح الجمعة واجب على كل محتلم) أي بالغ عاقل ذكر حر مقيم غير معذور فلا رخصة في تركها لمن ذكر فليس له أن يلزم العزلة ويترك الجمعة لأجل التفرغ للعبادة والسلامة من أذى الخلق وما نقل عن بعض الكمالين من التخلف عن شهودها فلعله تيقن أن الضرر الذي يلحقه في مخالطة الناس بسبب هذه الفروض أعظم من تركها فيعتقد يكون له عذر كذا ذكره الغزالي قال وقد رأيت أنا بمكة بعض العلماء المتفردين لا يحضر المسجد الحرام في الجماعات مع قرب منه وسلامة حاله فحاورته في ذلك فذكر من عذره أن ما يجده من الثواب لا يغني بما يلحقه من الآثام والتبعات في الخروج للمسجد ولقاء الناس (ن عن حفصة) أم المؤمنين ورواه عنها أيضاً الديلمي.

(روحوا القلوب ساعة فساعة) وفي رواية ساعة وساعة أي أريحوها بعض الاوقات من مكابدة العبادات بمباح لاعقاب فيه ولا ثواب قال أبو الدرداء إني لاجم فوادى ببعض الباطل أي اللهو الجائر لأنشط للحق وذكر



- ٤٤٨٥ - رِيَاضُ الْجَنَّةِ الْمَسَاجِدُ - أَبُو الشَّيْخِ فِي الثَّوَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)
- ٤٤٨٦ - رِيحُ الْجَنَّةِ يُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ خَمْسِيَّةٍ عَامٍ ، وَلَا يَجِدُهَا مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ - (فر)
- عن ابن عباس - (ض)
- ٤٨٧ - رِيحُ الْجَنُوبِ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَهِيَ الرِّيحُ اللَّوَّاحُ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ ، فِيهَا مَنَافِعُ لِلنَّاسِ .  
وَالشَّمَالُ مِنَ النَّارِ تَخْرُجُ فَتَمُرُّ بِالْجَنَّةِ فَيَصْبِيهَا نَفْحَةً مِنْهَا فَبَرْدُهَا مِنْ ذَلِكَ - ابن أبي الدنيا في كتاب  
السحاب ، وابن جرير ، وأبو الشيخ في العظمة ، وابن مردويه عن أبي هريرة - (ع)

عند المصطفى صلى الله عليه وسلم القرآن والشعر فجاء أبو بكر فقال أفراده وشعر فقال نعم ساعة هذا وساعة ذاك وقال علي كرم الله وجهه اجموا هذه القلوب فاما تمل كما تمل الابدان أى تسكن وقال بعضهم إنما ذكر المصطفى صلى الله عليه وسلم لأولئك الأكابر الذين استولت هموم الآخرة على قلوبهم فغشى عليها أن تحترق وقال الحكيم في شرح هذا الحديث الذكر المذهل للنفوس إنما يدوم ساعة وساعة ثم ينقطع ولولا ذلك ما انتفع بالعيش والناس في الذكر طبقات فمنهم من يدوم له ذكره وقت الذكر ثم تملوه غفلة حتى يقع في التخليط وهو الظالم لنفسه ومنهم من يدوم له ذكره في وقت الذكر ثم تملوه معرفته بسعة رحمة الله وحسن معاملته بعباده فتطيب نفسه بذلك فيصل إلى معابته وهو المقتصد وأما أهل اليقين وهم السابقون فقد جاوزوا هذه الخطئة ولهم درجات قال فقوله ساعة وساعة أى ساعة للذكر وساعة للنفس لأن القلب إذا حجب عن احتمال ما يحل به يحتاج إلى مزاج ألا ترى أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما صار إلى سدة المنتهى فغشى ما غشى وأشرق النور حال دونه فراش من ذهب وتحولت السدرة زبرجداً وياقوتاً فلما لم يقم بصره للنور عورض بذلك مزاجاً ليقوى ويستقر كأنه شغل قلبه بهذا المزاج عما رأى لئلا يتفرق ولا يجد قراراً (أبو بكر المقرئ في فوائده والقضاعي) في مسند الشهاب (عنه) أى عن أبي بكر المذكور (وعن أنس) ابن مالك (د في مراسيله عن ابن شهاب) يعنى الزهرى (مرسلاً) قال البخارى ويشهد له ما في مسلم وغيره يا حنظلة ساعة وساعة وقال شارح الشهاب إنه حسن

(رياض الجنة المساجد) أى فالزموا الجلوس فيها وواظبوا عليها قال الغزالي ولا مناقضة بينه وبين الاخبار الآمرة بالعزلة لأن هذا في غير زمن الفتنة أو المراد أنه يحضر في المسجد ولا يخاطب الناس ولا يداخلهم فيكون بالشخص معهم وبالمعنى منفرداً وهذا هو المروى في معنى العزلة والانفراد الذى نحن في شرحه لا التفرد بالشخص والمكان فافهم ولهذا قال إبراهيم بن أدهم كن واحداً جامعياً ومن ربك ذا أنس ومن الناس ذا وحشة والمدارس والمرابط جمعت المعنيين والفائدتين التفرد عن الناس بالصحة والمشاركة في الخير لتكثير شعار الاسلام إلى هنا كلامه (أبو الشيخ) بن حبان (في الثواب) عن أبي هريرة (ورواه عنه أيضاً ابن أبي شبة والديلمى .

(ريح الجنة توجد من مسيرة خمسمائة عام ولا يجدها) أى ولا يشم ريحها (من) أى لإنسان (طلب الدنيا بعمل الآخرة) كأن أظهر الصيام والصلاة والتسكع ولباس الصوف ليوم الناس أنه من الصالحين فيعطى وهذا أبغى زجر من هذا الفعل القبيح الموجب لدخول النار فإنه إذا لم يشم ريح الجنة من هذه المسافة البعيدة فهو لا يدخلها وإذا لم يدخلها دخل النار إذ لا مزية بين المنزلتين ومن ثم ورد في خبر سيأتى إن ملائكة السموات والأرضين تلعنه لتبليسه وتدليسه (فر عن ابن عباس)

(ريح الجنوب من الجنة) وهى الريح الباردة (وهى الرياح اللوافة التى ذكرها) (الله في كتابه) القرآن (فيها منافع للناس والشمال) كسلام ويهمز بكهـ (من النار) نار جهنم (تخرج) فتخرج (بالجنة) فيصيبها نفعها منها فبردها من ذلك) وهى



٤٤٨٨ - رِيحُ الْوَلَدِ مِنْ رِيحِ الْجَنَّةِ - (طس) عن ابن عباس - (ض)

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٤٤٨٩ - الرَّاحُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى . اُرْحَوْا مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمَكُمُ مَنْ فِي السَّمَاءِ - (حم د ت ك) عن ابن عمرو ، زاد (حم ت ك) « وَالرَّحِمُ شِجْنَةُ مِنَ الرَّحْمَنِ : فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعَهُ اللَّهُ »

تهب من جهة القطب حارة في الصيف والرياح أربع هذان والثالث الصبا تهب من مطلع الشمس وهي القبول أيضاً والرابعة الدبور كرسول تهب من المغرب ( ابن أبي الدنيا ) أبو بكر القرشي ( في كتاب السحاب وابن جرير ) الطبري الإمام المجتهد المطلق ( وأبو الشيخ ) بن حبان ( في ) كتاب ( العظمة وابن مردويه ) في التفسير ( عن أبي هريرة ) ( ريح الولد من ريح الجنة ) يحتمل أن ذلك في ولده خاصة فاطمة وابنها لأن في ولدها طعم ثمار الجنة بدليل خبر الولد الصالح ريحانة من رياحين الجنة ومنه قيل لعلي أبو الريحانيين ويحتمل أن المراد كل ولد صالح للمؤمن لانه تعالى خلق آدم في الجنة وغشى حواء فيها وولده فيها فبنو آدم من نسلها ولهذا قال ابن آدم نحن من أهل الجنة سبانا إبليس بالخطيئة فهل للأسير من راحة إلا أن يرجع إلى ماسب منه؟ فريح الولد من ريح الجنة لانه أقرب اليها من أيه ولم تدرس بعد بالخطايا والمراد أن الولد كسب الرجل والكسب الطيب والعمل الصالح مقدمة الجنة وهو الزاد اليها ( نكتة ) قيل لحكيم أي ريح أطيب قال ريح ولد أربه وبدن أحبه ( طس ) وكذا في الصغير ( عن ابن عباس ) قال الهيثمي رواه عن شيخه محمد بن عثمان بن سعيد وهو ضعيف وقال شيخه الزين العراقي رواه الطبراني في الأوسط والصغير وابن حبان في الضعفاء عن ابن عباس وفيه مندل بن علي ضعيف اه وأقول رواه أيضا البيهقي في الشعب وفيه مندل المذكور

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

( الراحمون ) من في الأرض من آدمي وحيوان لم يؤمر بقتله بالشفقة والإحسان والمؤاسة والشفقة وكف الظلم ثم بالتوجه إلى الله والاتجاه إليه والدعاء بإصلاح الحال ولكل من مال ( يرحمهم ) خالقهم ( الرحمن ) وفي رواية للزعفراني ذكرها الحافظ العراقي في أماليه الرحيم بدل الرحمن ( تبارك وتعالى ) أي يحسن اليهم ويتفضل عليهم (١) فاطلاق الرحمة عليه باعتبار لازمها لنزله عما يتعلق بالجوارح قيل وذا أول حديث روى مسلسلا ( ارحموا من في الأرض ) أي من تستطعون رحمته من المخلوقات برحمتكم المتجددة الحادثة ( يرحمكم من في السماء ) أي من رحمته عامة لأهل السماء الذين هم أكثر وأعظم من أهل الأرض أو المراد أهل السماء كما يشير إليه رواية أهل السماء قال العارف البوني فإن كان لك شوق إلى الرحمة من الله فكفر رحما لنفسك ولغيرك ولا تسب بخيرك فارحم الجاهل بملكك والدليل بجاهلك والفقير بملكك والكبير والصغير بشفتك وأنتك والصاغة بدوتك والبهائم بعطفك ورفع غضبك فأقرب الناس من رحمة الله أرحمهم لخلقهم فكل ما يفعله من خير دق أو جل فهو صادر عن صفة الرحمة وقال ابن عري قد أمر الراحم أن يبدأ بنفسه فيرحمها فنرحمها سلك بها سبيل مداها وحال بينها وبين هواها فإنه رحم أقرب جوار إليه ورحم صورة خلقها الله على صورته فجمع بين الحسيين ولذلك أمر الداعي أن يبدأ بنفسه في الدعاء اه ( تمة ) أنشدنا والذي الشيخ تاج العارفين وهو أول شعر سمعته منه قال أنشدنا الشيخ الصالح معاذ وهو أول شعر سمعته منه قال أنشدنا بقية المجتهدين شيخ الإسلام يحيى المناوي وهو أول شعر سمعناه منه قال أنشدنا الحافظ المحقق ولي الدين

(١) والرحمة مفيدة باتباع الكتاب والسنة فاقامة الحدود والانتقام لحرمة الله لا يتنافى كل منهما الرحمة



٤٩٠ - الراشي والمرتشى في النار - (طص) عن ابن عمرو  
٤٩١ - الراكب شيطان ، والراكبان شيطانان ، والثلاثة ركب - (حم د ت ك) عن ابن عمرو

العراق وهو أول شعر سمعته منه قال أنشدنا أبو محمد عبد الوهاب السكندري وهو أول شعر سمعته منه قال أنشدنا محمد بن محمد الواسطي وهو أول شعر سمعته منه قال أنشدنا أبو المظفر سليم الحافظ وهو أول شعر سمعته منه قال أنشدنا أبو محمد عبد العزيز الدمشقي وهو أول شعر سمعته منه قال أنشدنا الإمام الحافظ أبو القاسم علي بن هبة الله ابن عساكر وهو أول شعر سمعته منه

بادر إلى الخير إذا لب مغتما ولا تكن من قليل الخير محتشما  
واشكر لمولك ما أولاك من نعم فالشكر يستوجب الفضل والكرما  
وارحم بقلبك خلق الله وارحمهم فإنما يرحم الرحمن من رحما

(تنبيه) قال العلامة أفضى الفضاة الجويني في بتاييع العلوم حكمة إتيانه بالراحم جمع راحم دون الرحاء جمع رحيم وإن كان غالب ماورد من الرحمة استعمال الرحيم لا لراحم أن الرحيم صيغة مبالغة فلو عبر بجمعها اقتضاء الاختصار عليه فغير بجمع راحم إشارة إلى أن العباد منهم من قلت رحمته فيصح وصفه بالراحم لا الرحيم فيدخل في ذلك ثم أورد على نفسه حديث إنما يرحم الله من عباده الرحاء وقال إن له جوابا حقه أن يكتب بماء الذهب على صفحات القلوب وهو أن لفظ الجلالة دال على العظمة والكبرياء ولفظ الرحمن دال على العفو بالاستمراء حيث ورد لفظ الجلالة يكون الكلام مسوقا للعظم فلما ذكر لفظ الجلالة في قوله إنما يرحم الله لم يناسب معها غير ذكر من كثرت رحمته وعظمت ليكون الكلام جاريا على نسق العظمة ولما كان الرحمن يدل على المبالغة في العفو ذكر كل ذي رحمة وإن قلت (حم د) في الأدب (ت) في الزكاة (ك) كلهم (عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذي حسن صحيح زاد (حم ت ك) والرحم شجنة (بالكسر والضم) أي مشتقة من اسمه يعني قرابة مشتبهة كاشتباك العروق شبه بذلك مجازا واتساعا وأصل الشجنة شعبة من أغصان الشجرة (فمن وصلها وصله الله ومن قطعها قطعاه الله) أي قطع عنه جوده وفضله (الراشي والمرتشى) أي أخذ الرشوة ومعطيا (في النار) قال الخطابي إنما تلحقهم العقوبة إذا استويا في القصد فرشى المعطى لينال باطلا فلو أعطى ليتوصل به لحق أو دفع باطل فلا حرج وقال ابن القيم الفرق بين الرشوة والهدية أن الراشي يقصد بها التوصل إلى إبطال حق أو تحقيق باطل وهو الملعون في الخبر فإن رشى لدفع ظلم اختص المرتشى وحده باللعنة والمهدى يقصد استجلاب المودة ومن كلامهم البراطيل تنصر الأباطيل (طص عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي رجاله ثقات وقال المنذرى ثقات معروفون قال ابن حجر وليس في سنده من ينظر في أمره سوى شيخه والحارث بن عبد الرحمن شيخ ابن أبي ذئب وقد قواه النسائي

(الراكب شيطان) بمعنى أن الشيطان يطمع في الواحد كما يطمع فيه اللص والسبع فإذا خرج وحده فقد تعرض للشيطان والسبع والاص فكأنه شيطان ثم قال (والراكبان شيطانان لأن كلا منهما متعرض لذلك ذكره كله ابن قتيبة قال سميا بذلك لأن واحدا من المقبلين يسلك طريق الشيطان في اختياره الوحدة في السفر وقال المنذرى قوله شيطان أي عاص كقوله شياطين الإنس والجن فإن معناه عصاتهم وقال القاضي سمي الواحد والاثنين شيطانا لخالفه النهى عن التوحد في السفر والتعرض للآفات التي لا تندفع إلا بالكثرة ولأن المتوحد بالسفر تقوت عنه الجماعة ويعسر عليه التعيش ولعل الموت يدركه فلا يجد من يوصي إليه بإبقاء ديون الناس وأماناتهم وسائر مايجب أو بين على المحتضر أن يوصي به ولم يكن ثم من يقوم بتجهيزه ودفنه وقال الغزالي هذا زجر أدب وإرشاد لما يخاف على الواحد من الوحشة وليس بحرام فالسائر وحده بفلاة والبائت في بيت وحده لا يأمن من الاستيحاك سينا إن كان ذا فكرة



٤٤٩٢ - الرَّاكِبُ يَسِيرُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ ، وَالْمَاشِي يَمِشِي خَلْفَهَا وَأَمَامَهَا وَعَنْ يَمِينِهَا وَعَنْ يَسَارِهَا قَرِيبًا مِنْهَا ، وَالسَّقْطُ يَصَلِّي عَلَيْهِ وَيَدْعِي لَوَالِدَيْهِ بِالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ - (حم د ت ك) عن المغيرة - (صح)  
 ٤٤٩٣ - الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ ، وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ : فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيَسْتَيْقِظْ حِينَ يَسْتَيْقِظُ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا ، وَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا ، فَإِنَّهَا لَا تُضُرُّهُ - (ق د ت) عن أبي قتادة - (صح)

ردية أو قلب ضعيف والحق أن الناس يتفاوتون في ذلك فوقع الزجر لحسم المادة فيكره الانفراد سدا للباب والكره في الاثنين أخف منها في الواحد (والثلاثة ركب) لزوال الوحشة وحصول الأنس وانقطاع الاطاع عنهم وخروج النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي بكر رضى الله عنه مهاجرين لضرورة الخوف على نفسيهما من المشركين أو أن من خصائصه عدم كراهة الانفراد في السفر وحده لامنه من الشيطان بخلاف غيره كما ذكره الحافظ العراقي وإيراد النبي البريد وحده إنما هو لضرورة طلب السرعة في إبلاغ ما أرسل به على أنه كان يأمره أن يضم في الطريق لرفقاه فسقط ما لبعض الضالين هنا من زعم التناقض (حم د ت ك) في الجهاد (عن ابن عمرو) بن العاص قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وفي الرياض بعد عزوه لابي داود والترمذي أسانيد صحيحة وقال ابن حجر حديث حسن الإسناد وصححه ابن خزيمة (الراكب يسير خلف الجنابة والماشي يمشي خلفها وأمامها وعن يمينها وعن يسارها قريبا منها) أخذ بظاهره ابن جرير الطبري فذهب إلى أن الراكب يندب كونه خلفها والماشي حيث شاء ومذهب الشافعية أن الأفضل لمشيعها كونه أمامها كيف كان وعكس أبو حنيفة قال ابن العربي وهذا باب ليس للنظر فيه مدخل وإنما هو موقوف على الأثر (والسقط يصلي عليه) إذا تيقنت حياته أو إذا استهل (ويدعى لوالديه بالمغفرة والرحمة) أى في حال الصلاة عليه وفيه أدعية مأثورة مشهورة مبينة في الفروع وغيرها (حم د ت ك) في الجنائز (عن المغيرة) بن شعبة قالوا ووه من قال المغيرة بن زياد قال الحاكم على شرط البخاري وأقره الذهبي وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج من الستة إلا هذين وليس كذلك بل أخرجه الأربعة في الجنائز

(الرؤيا) بالقصر مصدر كالبرى مخرصة غالبا بشيء محبوب يرى مناما كذا قاله جمع وقال آخرون الرؤيا كالرؤية جعل ألف التأنيث فيها مكان تاء التأنيث للفرق بين ما يراه النائم واليقظان وقال ابن عربي للانسان حالان حالة تسمى النوم وحالة تسمى اليقظة وفي كليهما جعل الله إدراكا يدرك به الأشياء يسمى ذلك الإدراك في اليقظة حسا ويسمى في النوم حسا مشتركا فكل شيء تبصره في اليقظة يسمى رؤية وكل ما تدركه في النوم يسمى رؤيا مقصور وجميع ما يدركه الإنسان في النوم هو مما يضبطه الخيال في حال اليقظة من الحواس وهو نوعان إما إدراك صوته في الحس وإما إدراك أجزاء كل الصورة التي أدركها في النوم بالحس لابد من ذلك فإن نقصه شيء من إدراك الحواس في أصل خلقته فلم يدرك في اليقظة ذلك الأمر الذي فقد المعنى الحسى الذى يدركه به في أصل خلقته فلا يدركه في النوم أبدا فالأصل الحس والإدراك به في اليقظة والخيال تبع في ذلك وقد يتقوى الأمر على بعضهم فيدرك في اليقظة ما يدرك في النوم وذلك نادر وهو لأهل الطريق من نبي وولي (الصالحه<sup>(١)</sup>) أى المنتظمة الواقعة على شروطها الصحيحة وهى ما فيه بشارة أو تنبيه على غفلة. وقال الكرماني الصالحة صفة موصحة للرؤيا لأن غير الصالحة تسمى بالحلم ومخرصة والصلاح باعتبار صورتها أو تعبيرها (من الله) أى بشرى منه تعالى وتحذير وإنذار ذكره القرطبي قال الكرماني حقيقة الرؤيا الصالحة أنه تعالى يخلق في قلب النائم أو حواسه الأشياء كما يخلقها في اليقظان فيقع ذلك

(١) قال القاضى يحتمل أن معنى الصالحة والحسنة حسن ظاهرها ويحتمل أن المراد صحتها قال ورؤيا السوء تحتمل الوجهين أيضا سوء الظاهر وسوء التأويل .



٤٤٩٤ - الرؤيا الصالحة من الله . والرؤيا السوء من الشيطان : فمن رأى رؤيا فكره منها شيئا فليستف من يساره . وليتعوذ بالله من الشيطان : فإنها لا تضره ، ولا يخبر بها أحدا ، فإن رأى رؤيا حسنة فليبشر ، ولا يخبر بها إلا من يحب . ( م ) عن أبي قتادة - ( صح )

في اليقظة كما رآه وربما جعل علما على أمور يخلفها الله أو خلقها فتقع تلك كما جعل تعالى الغيم علامة على المطر ( والحلم بضم ) فسكون أو بضمه تين وهو الرؤيا غير الصالحة ( من الشيطان ) أي من وسوسته فهو الذي يرى ذلك الإنسان ليحزنه بسوء ظنه بربه . وقال التوريشي الحلم عند العرب يستعمل استعمال الرؤيا والتفريق بينهما من الاصطلاحات الشرعية التي لم يسطرها ببلغ ولم يهتد إليها حكيم بل سنها صاحب الشرع للفصل بين الحق والباطل كأنه كره أن يسمى ما كان من الله وما كان من الشيطان باسم واحد فجعل الحلم عبارة عما من الشيطان لأن الكلمة لم تستعمل إلا فيما يخيل للحالم في نومه من قضاء الشهوة بما لا حقيقة له ( فإذا رأى أحدكم شيئا يكرهه فليستف ) بضم الفاء وكسر هاء ( حين يستيقظ عن يساره ثلاثا ) كراهة للرؤيا وتحذيرا للشيطان واستعدادا له وخص اليسار لأنها محل الاقذار ( وليتعوذ بالله من شرها فإنها لا تضره ) إذا التجأ إلى الله فلا يصيبه شيء بركة صدق الالتجاء إليه وامثال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يرفع الله البلاء بالصدقة وكل ذلك لقضاء وقدر لسبب الأسباب والوسائط عادات لا موجودات قال ابن حجر ورد في صيغة التعوذ أثر صحيح وأعوذ بما عاذت به ملائكة الله ورسوله من شر رؤياي هذه أن يصيبني منها ما أكره في ديني أو دنياي ( تنبيه ) قال ابن نفيس في الشامل قد تحدث الأحلام لأمر في المأكول بأن يكثر تبخيرها أو تدخينها فإذا تصعد ذلك إلى الدماغ وصادف انفتاح البطن الأوسط منه وهو ينفتح حال النوم حرك الدماغ عن أوضاعه فيعرض عنه اختلاط الصور التي في مقدم الدماغ بعضها في بعض وينفصل بعضها من بعض فيحدث من ذلك صور ليست على وفق الصور الواردة من الحواس التي يدرك بها تلك الصورة ويلزم ذلك أن يحكم على تلك الصور بمعاني تناسبها فتكون تلك المعاني لا محالة مخالفة للمعاني المعهودة فلذلك تكون الأحلام مشوشة فاسدة وقد يحدث الأحلام لأمر مهم يتفكر فيه في اليقظة فيستمر عمل القوة المفكرة فيه وهذا كالصانع والمفكر في العلوم وكثيرا ما يكون الفكر صحيحا لأن القوة تكون قوية مما عرض لها من الراحة ولتوفر الأرواح على القوى الباطنية ولذلك كثيرا ما يتخيل حينئذ مسائل لم تخطر بالبال وذلك لتعلقها بالأمركة المتقدمة في اليقظة وهذه الوجوه من الأحلام لا اعتبار لها في التعبير وأكثر من تصديق أحلامه من يتجنب الكذب فلا يكون لخياله عادة بوضع الصور والمعاني السكاذبة ولذلك الشعراء يندر صحة أحلامهم لأن الشاعر من عادته التخيل بما لا حقيقة له وأكثر فكره إنما هو في وضع الصور والمعاني السكاذبة اهـ ( تنبيه ) ذكر الحكيم الترمذي أن سبب الرؤيا أن الإنسان إذا نام سطع نور النفس حتى يجول في الدنيا ويصعد إلى الملكوت فيعاني الأشياء ثم يرجع إلى معدنه فإن وجد مهلة عرض على العقل والعقل يستردع لحفظ ذلك ( قد دت عن أبي قتادة ) .

( الرؤيا الصالحة ) وصفت بالصلاح لتحققها وظهورها على وفق المرئ ( من الله والرؤيا السوء من الشيطان فمن رأى رؤيا يكره منها شيئا فليستف من يساره ويتعوذ بالله من الشيطان فإنها لا تضره ) جعل هذا سببا لسلامته من مكروهه يترتب عليها كما جعل الصدقة وقاية للبال وسببا لدفع البلاء ( ولا يخبر بها أحدا ) لأنه ربما فسرها تفسيراً مكروها لظاهر صورتها وكان ذلك محتملا فوقعت كذلك بتقدير الله ( فإن رأى رؤيا حسنة فليبشر ) بضم الياء وسكون الواو من البشارة وروى بفتح الياء وسكون النون من النشر وهو الإشاعة قال عياض وهو تصحيف ( ولا يخبر بها إلا من يحب ) لأنه لا يأمن من لا يحبه أن يعبره على غير وجهه حسداً وليغمه أو يكيد به لا نقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيدا ( تنبيه ) قال الغزالي الرؤيا انكشاف لا يحصل إلا بانقشاع الغشاوة عن القلب



٤٤٩٥ - الرؤيا ثلاثة: فبشرى من الله، وحديث النفس، وتخويف من الشيطان. فإذا رأى أحدكم رؤيا تعجبه فليقصها إن شاء، وإن رأى شيئاً يكرهه فلا يقصه على أحد، وليقم يصلي وأكره الغل، وأحب القيد، القيد ثبات في الدين - (ت د) عن أبي هريرة - (ص)

٤٤٩٦ - الرؤيا على رجل طائر ما لم تعب، فإذا عبرت وقعت، ولا تقصها إلا على واذي أوذي رأي - (د ه) عن أبي رزين - (ص)

فذلك لا يوثق إلا برؤيا الرجل الصالح الصادق ومن كثر كذبه لم تصدق رؤياه ومن كثر فساده ومعاصيه أظلم قلبه فكان ما يراه أضغاث أحلام ولهذا أمر بالطهارة عند النوم لينام طاهراً وهو إشارة لطهارة الباطن أيضاً فهو الأصل وطهارة الظاهر كاللثمة (م عن أبي قتادة) الحارث رقىل عمر وقيل النعمان بن ربيع بكسر الراء وسكون الموحدة السلي بفتحتين

(الرؤيا ثلاث فبشرى من الله) يأتي بها الملك من أم الكتاب وبشرى مصدر كحسنى أى فإحدى الثلاث هي في نفسها بشرى لإفراط مسرتها لرائى قال ابن عربى سماها بشرى ومبشرة لأنها في بشرة الإنسان فان الصورة البشرية تتغير بما يرد عليها في باطنها بما تتخيله من صورة تبصرها أو كلف تسمعها لحزن أو فرح فيظهر لذلك أثر في البشارة (وحديث النفس) وهو ما كان في اللحظة كأن يكون في أمر مهم أو عشق صورة فيرى ما يتعلق به من ذلك الأمر أو معشوقه في النوم وهذا لا عبرة به (وتخويف من الشيطان) بأن يريه ما يحزنه قال البغوى أشار به إلى أنه ليس كل ما يراه النائم بصحيح ويجوز تعبيره لما الصحيح ما جاء به الملك (فاذا رأى أحدكم رؤيا تعجبه فليقصها إن شاء وإن رأى شيئاً يكرهه فلا يقصه على أحد) بضم الصاد المهملة (وليقيم فيصل) ما تيسر زاد في رواية وليستم بالله فانه لن يضره قال القرطبي والصلاة تجمع البصق عند المضمضة والنعوذ قبل القراءة فهي جامعة للأب (وأكره الغل) في النوم لأن الغل جعل الحديد في العنق نكالا وعقوبة وفهراً وإذلالاً ففيه إشارة إلى تقييد العنق وتثقله بتحمل الدين أو المظالم أو كونه محكوماً عليه وغالب رؤيته في العنق دليل على حال سيئة للرائى تلازمه ولا ينفك عنه وقد يكون ذلك في دينه كواجبات فرط فيها أو معاصي اقترفها أو حقوق لازمة أضاعها مع القدرة وقد تكون في دنياه كشدة تعثره وبلية تلازمه (وأحب القيد) أى أحب أن يرى الإنسان مقيداً في النوم (لقيد ثبات في الدين) لأنه في الرجلين وهو كف عن المعاصي والشر والباطل فقال المعبرون إذا رأى برجله قيداً وهو في نحو مسجد أو على حالة حسنة فهو دليل ثباته في ذلك ولو رآه نحو مريض أو مسجون كان ثباته فيه وإذا انضم الغل له دل على زيادة ما فيه (ت د ه عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً أحمد وغيره

(الرؤيا على رجل طائر) أى هي كشيء معلق برجله لا استقرار لها (ما لم تعب) بالبناء للجهول وتخفيف الباء في أكثر الروايات أى ما لم تفسر (فاذا عبرت وقعت) تلك الرؤيا بمعنى أنه يلحق الرائي أو المرء له حكمها قال في النهاية يريد أنها سريرة السقوط إذا عبرت كما أن الطير لا يستقر غالباً فكيف يكون ما على رجله وقال في جامع الأصول كل حركة من كلمة أو شيء يجرى لك فهو طائر يقال اقتسموا داراً وطار سهم فلان في ناحية كذا أى خرج وجرى والمراد أن الرؤيا على رجل قدر جار وقضاء ماض من خير أو شر وهي لأول عابر يحسن تعبيرها (ولا تقصها إلا على واذ) بتشديد الدال أى محب لأنه لا يستقبلك في تفسيرها بما تكرهه (أو ذى رأى) أى ذى علم بالتعبير فانه يخبرك بحقيقة حالها أو بأقرب ما يعلم منه لأن تعبيرها يزيد ما عما جعلها الله عليه وقال القاضى معناه لا يقصها إلا على حبيب لا يقع في قلبه لك إلا خير أو عاقل لا يلبس لا يقول إلا بفكر بليغ ونظر صحيح ولا يواجهك إلا بخير (تنبيه)



٤٤٩٧ - الرؤيا ثلاثة: منها تهويل من الشيطان ليحزن ابن آدم، ومنها ما يهيم به الرجل في يقظته فيراه في منامه، ومنها جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة - (هـ) عن عوف بن مالك - (صح)

قال الراغب الرؤيا فعل للنفس الناطقة ولو لم يكر لها حقيقة لم يكن لايجاد هذه القوة في الانسان فائدة وهي ضربان ضرب وهو الاكثر أضغاث أحلام وأحاديث نفس من الخواطر الرديئة يكون النفس في تلك الحال كالماء المتسوج الذي لا يقبل صورة وضرب وهو الاقل صحيح هو قسمان قسم لا يحتاج الى تأويل وقسم يحتاج اليه ولهذا يحتاج المعبر الى مهارة للفرق بين الاضغاث وغيرها ولتمييز بين الكلمات الروحانية والجسمانية ويفرق بين طبقات الناس اذ كان فيهم من لا تصح له رؤيا ثم من تصح له منهم من يرشح لان يلقى اليه في المنام الاشياء العظيمة الخطيرة ومنهم من لا يرشح لذلك وكذلك قال اليونانيون يجب للمبر أن يشتغل بعبارة رؤيا الحكماء والملوك دون العوام فإن له حظاً من النبوة وهذا العلم لا يحتاج الى مناسبة بينه وبين متحريه فرب حكيم لا يرزق حظاً فيه ورب بزر الحظ من الحكماء سائر العلوم يوجده فيه قوة بحية انتهى (تنبيه)

قال ابن عربي اذا رأى أحد رؤيا فصاحمه فيها رآه حظ من خير أو شر بحسب قضية رؤياه ويكون في باموس الوقت أما في الصورة المرئية فيصور الله ذلك الحظ طائراً وهو ملك في صورة طائر لانه يقال طار له سهمه بكذاء الطائر الحظ ويجعل الرؤيا معلقة برجل هذا الطائر وهي عين الطائر ولما كان الطائر اذا اقتض صيدا من الارض إنما يأخذه برجله لانه لا يبدله وجناحه لا يمكنه الاخذ به فلذلك خلق الرؤيا برجله فهي متعلقة وهي عين الطائر فإذا عبرت سقطت لما عبرت له وعند سقوطها ينعدم الطائر لكونه عينها وتنصور في عالم الحس بحسب الحال التي تخرج عليه تلك الرؤيا فترجع صورة الرؤيا عين الحال فلك الحال إما عرض أو جوهر أو نسبة من ولاية أو غيرها هي عين صورة تلك الرؤيا وذلك الطائر ومنه خلقت هذه الحالة سواء كان جسماً أو عرضاً أو نسبة أعني تلك الصورة كما خلق آدم من تراب ونحن من ماء مهين حتى اذا دلت الرؤيا على وجود ولد فالولد خالق من تلك الرؤيا في صلب أبيه فان لم يتقدم للولد رؤيا فهو على نشأته كسائر الاولاد فالله فيه سر عجب وكشف صحيح وله الرؤيا تميز عن غيره بكونه أقرب للروحانية والنظر في رؤيا آمنة ثم نبينا صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يبدو لك محنته وإن أردت تأنيساً له فانظر في علم الطبيعة اذا توجهت المرأة الحاملة على شيء جاء الولد يشبهه وإذا نظرت حال جماعها أو تخيل الرجل عند الوقاع صورة وأنزل الماء يكون الولد على صورتها لذلك أمرت الحكماء بتصوير فضلاء الحكماء وأكابرهم في الاماكن بحيث تنظر تلك المرأة عند الجماع والرجل فتطبع في الخيال فتؤثر الطبيعة فتخرج تلك القوة (ده عن أبي رزين) العقبى واسمه لقيط كما مر وظاهر صنيع المصنف انه لم يخرج من الستة إلا هذين وليس كذلك ، فقد عراه هو في الدرر كالزركشى الى الترمذي أيضاً وقال صحيح وقال في الاتراح إسناده على شرط مسلم

(الرؤيا ثلاثة منها تهويل من الشيطان ليحزن ابن آدم) ولا حقيقة لها في نفس الامر (ومنها ما يهيم به الرجل في يقظته فيراه في منامه) قال القرطبي ويدخل فيه ما يلزمه في يقظته من الاعمال والعلوم والافعال وما يقوله الاعيان من أن الرؤيا من خلط غالب على الرائي (ومنها جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة) قال الحكيم أصل الرؤيا حق جاء من عند الحق المير بخبرنا عن أنباء الغيب وهي بشارة أو نذارة أو معاينة وكانت عامة أمور الاولين بها ثم ضعفت في هذه الامة لعظيم مجاه به النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الوحي ولما فيها من التصديق وأهل الإلهام واليقين فاستغنوا بها عن الرؤيا واؤثروا بحسود واح به الشيطان لشدة عداوته فهو يكبده ويحزبه من كل وجه ويلبس عليه فإذا رأى رؤيا صادرة خاطها لفساد عليه بنمراه أو نذارته أو معاينته ونفسه دون الشيطان فيلبس عليه بما اهتم به في يقظته فهذان الصنفان ليسا من أنباء الغيب والصنف الثالث هي الرؤيا الصادقة التي هي من أجزاء النبوة (هـ) عن عوف بن مالك الاشجعي صحابي مشهور



- ٤٤٩٨ - الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ - (خ) عن أبي سعيد (م) عن ابن عمر، وعن أبي هريرة (حم ه) عن ابن رزين (طب) عن ابن مسعود - (صح)
- ٤٤٩٩ - الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ - (حم ه) عن ابن عمر (حم) عن ابن عباس (صح)
- ٤٥٠٠ - الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِنْ خَمْسَةِ وَعِشْرِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ - ابن النجار عن ابن عمر - (ض)

(الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ) أى جزء من أجزاء علم النبوة والنبوة غير باقية وعلمها ق: فإن قيل: فإذا كان جزءاً منها فكيف كان للكافر منها نصيب وهو غير موضع للنبوة، وقد ذكر جالينوس أنه عرض له ورم في المحل الذى يتصل منه بالحجاب فأمره الله بفصد العرق الضارب من كفه اليسرى ففعل فبرأ؟ فالجواب: أن الكافر وإن لم يكن محلاً لها فليس كل مؤمن محلاً لها ثم لم يتمتع أن يرى المؤمن الذى لا يجوز كونه نبياً ما يعود عليه بخير في دنياه فلا يتمتع أن يرى الكافر مثله فالمرضى فيه أن الرؤيا وإن كانت جزءاً من النبوة فليست بانفرادها نبوة كما ليست كل شعبة من شعب الإيمان بانفرادها إيماناً ولا كل جزء من الصلاة بانفرادها صلاة (خ عن أبي سعيد) الخدرى (م عن ابن عمرو) ابن العاص (وعن أبي هريرة) معا (حم ه عن أبي رزين) العقيلي (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمى: رجاله رجال الصحيح وفى الباب عن جمع كثيرين قال المصنف وهو متواتر

(الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ) مجزاً لاحقيقة لأن النبوة انقطعت بموته صلى الله عليه وسلم وجزء النبوة لا يكون نبوة كما أن جزء الصلاة ليس بصلاة نعم إن وقعت من النبي صلى الله عليه وسلم فهي جزء من أجزاء النبوة حقيقة والجزء النصيب والقطعة من الشيء والجمع أجزاء (حم ه عن ابن عمر) بن الخطاب (حم عن ابن عباس) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِنْ خَمْسَةِ وَعِشْرِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ) عبر بالنبوة دون الرسالة لأنها تزيد على النبوة بالتبليغ قال القاضى والرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ إِيْلَامٌ وَتَنْبِيْهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِتَوْسُطِ الْمَلِكِ فَلِذَلِكَ عُدَّهَا مِنْ أَجْزَاءِ النَّبُوَّةِ وَتَحْقِيقُهُ أَنَّ النَّفْسَ الْبَشَرِيَّةَ خَلَقَتْ بِحَيْثُ لَهَا بِالذَّاتِ تَعَاقٍ وَاتِّصَالٌ بِالْمَلِكِ الْمُوَكَّلِ عَلَى عَالَمِنَا هَذَا الْمَوْكُولِ إِلَيْهِ تَدْبِيرُ أَمْرِهِ وَهُوَ الْمُسَمَّى فِي هَذَا الْبَابِ بِمَلِكِ الرُّؤْيَا لِسُكُنِهَا مَا دَامَتْ مُسْتَعْرِفَةً فِي أَمْرِ الْبَدَنِ وَتَدْبِيرِ مَعَاشِهَا وَتَدْبِيرِ أَحْوَالِهَا مَعْوَقَةً عَنْ ذَلِكَ فَإِذَا نَامَ وَحَصَلَ لَهَا أَدْنَى فَرَاغٍ اتَّصَلَتْ بِطَبَاعِهَا فَيَنْطَبِعُ فِيهَا مِنَ الْمَعَانِي وَالْمُلُومِ الْحَاصِلَةِ مِنْ مَطَاعِنَةِ اللُّوْحِ الْمُحْفُوظِ وَالْإِلْهَامَاتِ الْفَائِضَةِ عَلَيْهِ مِنْ جَنَابِ الْقُدْسِ مَا هُوَ أَلْيَقُ بِهَا مِنْ أَحْوَالِهَا وَأَحْوَالِ مَا يَقْرُبُ مِنَ الْإِهْلِ وَالْوَلَدِ وَالْمَالِ وَالتَّلَذُّ وَغَيْرِ ذَلِكَ فَتَحَاكِيهِ الْمُتَخَيِّلَةُ بِصُورَةٍ جَزْئِيَّةٍ مُنَاسِبَةٍ إِلَى الْحُسْنِ الْمَشْتَرَكِ يَتَمَعُّ فِيهِ ذَهَبٌ مُحَسَّوسَةٌ مُشَاهِدَةٌ ثُمَّ إِنْ كَانَتْ تِلْكَ الْمُنَاسِبَةُ ظَاهِرَةً كَانَتْ غَنِيَّةً عَنِ التَّعْبِيرِ وَإِلَّا انْفَقَرَتْ إِلَيْهِ وَهُوَ تَحْدِثُ تِلْكَ الْمُنَاسِبَةَ بِالرَّجْوَعِ قَهْقَرَى إِلَى الْمَعْنَى الْمُتَلَقَّى مِنَ الْمَلِكِ فَأَمَّا الرُّؤْيَا الْكَذْبَةُ فَسَبِيحُهَا الْكَذْبُ نَحْبَلُ فَاسِدُ تَرْكِبِهِ الْمُتَخَيِّلَةُ بِسَبَبِ أَفْكَارٍ فَاسِدَةٍ اتَّفَقَتْ لَهَا حَالُ الْبِقْظَةِ أَوْ سُوءُ مَزَاجٍ أَوْ اِمْتِلَاءٌ وَنَحْوُ ذَلِكَ مِمَّا تَلَقَّيْتُهُ عَنِ الْحُسْنِ الْمَشْتَرَكِ وَقَدْ يَكُونُ بِسَبَبِ اسْتِعْرَاضِ الْحُسْنِ وَالتَّفَاتِهِ إِلَى بَعْضِ الْخُزُونَاتِ الْخَيَالِيَةِ الْمُرْتَسِمَةِ فِي الْخَيَالِ مِنْ مُشَاهَدَةِ الْمَحْسُوسَاتِ حَالُ الْبِقْظَةِ وَمَا كَانَ لِلشَّيْطَانِ دَخْلٌ فِي هَذِهِ الْأَقْسَامِ لِتَوْلِيدِهَا مِنَ الْاسْتَعْرَاقِ فِي أَمْرِ الْبَدَنِ وَالْإِنْهَامِ فِي أَشْهُوَاتِ وَالْأَعْرَاضِ الْكُلَى عَنْ عَالَمِ الْمَسْكُوتِ وَالْإِعْتِنَاءِ بِأَمْرِهِ أَضَافَ الْحُكْمَ إِلَى أَشْطَاتٍ فِي الْحَدِيثِ الْمُتَقَدِّمِ وَذَكَرَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ خَمْسَةَ وَعِشْرِينَ وَقَبْلَهُ سَبْعِينَ وَقَبْلَهُ سِتَّةً وَأَرْبَعِينَ وَأَشَارَ الْغَزَالِي إِلَى أَنَّ الْإِخْتِلَافَ يَرْجِعُ إِلَى اخْتِلَافِ دَرَجَاتِ الرُّؤْيَا وَالرَّائِي قَالَ وَلَا تَقْنُ أَنْ تَقْدِيرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَرَى دَلِي لِسَانِهِ جَزَافاً وَاتِّفَاقاً بَلْ لَا يَنْطَلِقُ إِلَّا بِحَقِيقَةِ الْحَقِّ فَإِنَّهُ لَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَى فَبِهِ تَقْدِيرُ تَحْقِيقِ لَكِنْ أَسْرَى فِي نَوْهٍ ذَهَبٌ مَعْرِفَةٌ تِلْكَ الْمُنَاسِبَةُ إِلَّا بِتَخْيِيلٍ إِذْ يَعْلَمُ أَنَّ النَّبُوَّةَ عِبَارَةٌ عَمَّا يَخْتَصُّ بِهِ



٤٥٠١ - الرؤيا ستة : المرأة خير ، والبعر حرب ، واللبن فطرة ، والخضرة جنة ، والسفينة نجاة ، والتمر رزق - (ع) في معجمه عن رجل من الصحابة - (ض)

الذي صلى الله عليه وسلم ويفارق به غيره وهو يختص بأنواع من الخواص إحداها أنه يعرف حقائق الأمور المتعلقة بالله. وصفاته وملائكته والدار الآخرة علماً مخالفاً لعلم غيره بكثرة المعلومات وزيادة الكشف والتحقيق والثاني أن له في نفسه صفة تتم بها الأفعال الخارقة للعادة كما أن له صفة تتم بها الحركات المقرونة بإرادتنا وهي القدرة الثالث أن له صفة بها يبصر الملائكة ويشاهدونهم كما أن للبصير صفة يفارق بها الأعمى الرابع أن له صفة بها يدرك ما سيكون في الغيب فهذه كالات وصفات ينقسم كل منها إلى أربعة وخمسين وسبعين ويمكننا تكلف قسمتها إلى ستة وأربعين بحيث تقع الرؤيا جزءاً من جملتها لكن تعين طريق واحد للقسمة لا يمكن إلا بظن اه. وقال ابن حجر يمكن الجواب عن اختلاف الأعداد بأنه بحسب الوقت الذي حدث فيه المصطفى صلى الله عليه وسلم بذلك كأن يكون لما أكمل ثلاث عشرة سنة بعد مجيء الوحي إليه حدث بأن الرؤيا من ستة وعشرين إن ثبت الخبر به وذلك وقت الهجرة ولما أكمل عشرين حدث بأربعين واثنين وعشرين حدث بأربعة وأربعين ثم بخمسة وأربعين ثم بستة وأربعين في آخر حياته وما عدا ذلك من الروايات بعد الأربعين فضعيف ورواية الخمسين يحتمل جبر الكسر ورواية السبعين للمبالغة وما عدا ذلك لم يثبت وقد مر ذلك مبيناً (ابن النجار) في التاريخ (عن ابن عمر) بن الخطاب (الرؤيا ستة: المرأة خير والبعر حرب) وفي رواية حزن (واللبن فطرة) أي يدل على السنة والعلم والقرآن لأنه أول شيء يناله المولود من طعام الدنيا وهو الذي يقوته ويفتح أمعاءه وبه تقوم حياته كما يقوم بالعلم حياة القلوب وقد يدل على الحياة لأنها كانت به في الصغر وقال ابن الدقاق اللبن يدل على ظهور الإسلام والعلم والتوحيد وهذا في اللبن الحليب: أما الرايب فهم. والخفيض أشد غلبة منه ولبن مالا يؤكل حرام وديون وأمراض ومخاوف علي قدر جوهر الحيوان، وقال بعضهم: أراد باللبن هنا لبن الإبل والبقرة والغنم ولبن الوحش شك في الدين ولبن السباع غير محمود، لكن لبن الدبوة مال مع عداوة. وقال بعضهم: لبن اللبوة يدل على الظفر بالعدو؛ ولبن الكلب يدل على الخوف ولبن المنور والثعلب يدل على مرض ولبن النمر يدل على عداوة (والخضرة جنة والسفينة نجاة والتمر رزق) يعني أن هذه الأشياء إذا رؤيت في النوم تؤول بما ذكر

(تنبيه) قال ابن بطال بعض الرؤيات لا يحتاج إلى تفسير وما فسر في النوم فهو تفسيره في اليقظة وفيه أن أصل التعبير من الانبياء وأنه توقيف لكن الوارد عنهم وإن كان أصلاً فلا يعم جميع المرأى فلا بد للحاذق في هذا الفن أن يستدل بحسب نظره فيرد ما لم ينص عليه إلى حكم التمثيل ويحكم له بحكم التشبيه الصحيح فيجعل أصلاً يلحق به غيره كما يفعل الفقيه في الفروع الفقهية وقال المسيحي الفيلسوف لكل علم أصول لا تتغير وأقيسة مطردة لا تضطرب إلا تعبير الرؤيا فإنها تختلف باختلاف أحوال الناس وهيئاتهم وصناعاتهم ومراتبهم ومقاصدهم وملهمهم ونحلهم وعاداتهم وينبغي كون المعبر مطلعاً على جميع العلوم عارفاً بالاديان والملل والنحل والمراسم والعادات بين الأمم عارفاً بالأمثال والنوادر ومأخذ اشتقاق الألفاظ قطعاً دكياً حسن الاستنباط خبيراً بعلم الفراسة وكيفية الاستدلال من الهيئات الخلقية على الصفات حافظاً للأمور التي تختلف باختلاف تعبير الرؤيا فمن أمثلة التعبير بحسب الاشتقاق أن رجلاً رأى أنه يأكل سفرجلًا فقال له المعبر تسافر سفرًا عظيمًا لأن أول جزء السفر رجل سفر ورأى آخر أن رجلاً أعطاه غصن سوسن فقال يصيبك من المعطى سوء سنة لأن السوء يدل على الشدة والسنة اسم للعام التام لكن التعبير بحسب الاشتقاق للألفاظ العربية إنما هو للعرب وغيرهم إنما ينظر إلى اللفظ في لغتهم (ع في معجمه) والدليل من طريقه (عن رجل من الصحابة) من أهل الشام قال كنا جلوساً عند ابن عبد العزيز فجاء رجل من أهل الشام فقال يا أمير المؤمنين ههنا رجل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام عمر وقنا معه فقال أنت رأيت رسول الله قال نعم قال سمعته يقول فذكره



٤٥٠٢ - الرِّبَا سَبْعُونَ بَابًا ، وَالشَّرْكُ مِثْلُ ذَلِكَ - البزار عن ابن مسعود - (صح)

٤٥٠٣ - الرِّبَا ثَلَاثَةٌ وَسَبْعُونَ بَابًا - (هـ) عن ابن مسعود - (ض)

٤٥٠٤ - الرِّبَا ثَلَاثَةٌ وَسَبْعُونَ بَابًا أَيْسَرُهَا مِثْلُ أَنْ يَنْكِحَ الرَّجُلُ أُمَّهُ ، وَإِنَّ أَرْبَى الرِّبَا عَرَضُ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ - (ك) عن ابن مسعود (صح)

٤٥٠٥ - الرِّبَا وَإِنْ كَثُرَ فَإِنَّ عَاقِبَتَهُ تَصِيرُ إِلَى قُلٍّ - (ك) عن ابن مسعود - (صح)

٤٥٠٦ - الرِّبَا اثْنَانِ وَسَبْعُونَ بَابًا أَدْنَاهَا مِثْلُ إِيْتَانِ الرَّجُلِ أُمَّهُ ، وَأَرْبَى الرِّبَا اسْتِطَالَةُ الرَّجُلِ فِي عَرَضِ

(الربا سبعون باباً والشرك مثل ذلك) لأن كل من طفف في ميزانه فتطفيقه ربا بوجه من الوجوه فلذلك تعددت أبوابه وتكثرت أسبابه قال الحرالي وفي إشعار قرنه بذكر الشرك تهويل وتهديد شديد لمن علم حكمه وأصر عليه لأنه مرتبك في شرك الشرك قاطع نحوه عقبات ثلاث ثنتان منها انتهاك حرمة الله في عدم الانتهاء والاستهانة في العود إليه وانتهاك حرمة عباد الله فكان إثمهم متكرراً مبالغاً فيه فبولغ في تهديده لذلك فقد أذن الله في القرآن بأن الربا والامتنان لا يجتمعان حيث قال وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين، وأكثرت بلايا هذه الامة حين أصابها ما أصاب بني إسرائيل من البأس الشنيع والانتقام بالسنين: من عمل الربا (تنبية) قل الغزالي كل من عامل بالربا فقد كفر النعمة وظلم لأن النقد وسيلة لغيره لالعينه (البزار) في مسنده (عن ابن مسعود)

(الربا ثلاثة وسبعون باباً) قال الحافظ العراقي في تخريج الاحياء: المشهور أنه بالوحدة وتصحف على الغزالي بالمشناة فأورده في ذم الرياء قال واقترانه بالشرك فيما قبله يدل على أنه بالمشناة (هـ عن ابن مسعود (١)) قال الحافظ العراقي إسناده صحيح .

(الربا) أى إثم الربا قال الطيبي لابد من هذا التقدير ليطابق قوله أن ينكح (ثلاثة وسبعون باباً أيسرها مثل أن ينكح الرجل أمه وإن أربى الربا عرض الرجل المسلم) قال الطيبي إنما كان الربا أشد من الزنا لأن فاعله حاول محاربة الشارع بفعله بعقله قال تعالى فأذنوا بحرب من الله ورسوله، أى بحرب عظيم فتحريره محض تعبد وأما قبح الزنا فظاهر عقلاً وشرعاً وله روادع ، زواج سوى الشرع فأكل الربا يهلك حرمة الله والزاني يخرق جلباب الحياء فريحه يهب حيناً ثم يسكن ولو أوه يخفق برهة ثم يقر فالزخشرى وهذا على مذهب قولهم للباطل حولة ثم يضمحل ولربح الضلالة عصفة ثم تحفت (ك) عن ابن مسعود) قال الحافظ العراقي إسناده صحيح .

(الربا وإن كثر فإن عاقبته يصير إلى قل) بالضم القلة كالدلة والذل أى أنه وإن كان زيادة في المال عاجلاً يؤول إلى نقص وعق أجلاً بما يفتح دلي المراتب من المغارم والمهلك فهو مما يكون مباءاً منشوراً ، يحقق الله الربا ، قال الطيبي والكثرة والقلة صفتان للمال لا للربا فيجب أن يقدر مال الربا لأن مال الربا ربا (ك) في باب الربا (عن ابن مسعود) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ورواه عنه أيضاً البزار (الربا اثنتان وسبعون باباً أدناها مثل إيتان الرجل أمه وإن أربى الربا استطالة الرجل في عرض أخيه) أى استحقاره

(١) روى البزار حديث ابن مسعود بلفظ الربا بضع وسبعون باباً والشرك مثل ذلك وهذه الزيادة قد يستدل بها على أنه الربا بالمشناة لا اقترانه مع الشرك



أَخِيهِ - (طس) عن البراء - (ص)

٤٥٧ - الرَّبَا سَبْعُونَ حُوبًا أَيْسَرُهَا أَنْ يَنْكِحَ الرَّجُلُ أُمَّهُ - (ه) عن أبي هريرة - (ص)

٤٥٨ - الرِّبْوَةُ الرَّمْلَةُ - ابن جرير وابن أبي حاتم، وابن مردويه عن مرة البهزي - (ض)

٤٥٩ - الرَّجُلُ جُبَّارٌ - (د) عن أبي هريرة - (ص)

٤٦٠ - الرَّجُلُ الصَّالِحُ يَأْتِي بِالْخَيْرِ الصَّالِحِ، وَالرَّجُلُ السُّوءُ يَأْتِي بِالْخَيْرِ السُّوءِ - (حل) وابن عساکر عن أبي هريرة - (ض)

٤٥١١ - الرَّجُلُ أَحَقُّ بِصَدْرٍ دَائِيٍّ، وَأَحَقُّ بِجَلْسَةٍ إِذَا رَجَعَ - (حم) عن أبي سعيد - (ص)

والترفع عليه والوقعة فيه قال القاضي الاستطالة في عرضه أن يتناول منه أكثر مما يستحقه على ما قيل له وأكثر مما رخص له فيه ولذلك مثله بالربا وعده من عذابه ثم فضله على جميع أفرادها لأنه أكبر مضرّة وأشدّ فساداً فإنّ العرض شرعاً وعقلاً أعز على النفس من المال وأعظم منه خطراً ولذلك أوجب الشارع بالمجاهرة بهتك الأعراض ما لم يوجب بنهب الأموال (طس عن البراء) بن عازب قال الهيثمي فيه عمر بن راشد وثقه العجلي وضعفه جمهور الأئمة وسبقه المنذرى.

(الربا سبعون حوباً) بفتح الحاء وتضم أى ضرباً من الإثم والحبوب الإثم فقلوله الربا أى إثم الربا قال الطيبي ولا بد من هذا التندير ليطابق قوله (أيسرها أن ينكح الرجل أمه) قال كعب الأحبار في بعض الصحف المنزلة إن الله تعالى يأذن بالقيام يوم القيامة للبر والفاجر إلا لا كل لربا فإنه لا يقوم إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس (ه عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي فيه أبو معشر واسمه نجيج مختلف فيه

(الربوة) بتثنية الراء كما في الكشف (الرملة) أى هى الرملة يعنى قوله تعالى «وآويناها إلى ربوة» هى رملة بيت المقدس كذا شرحه الديلمي وقيل هى الأرض المرتفعة وقيل هى ايليا أرض بيت المقدس وقيل دمشق وغوطتها وقيل فلسطين وقيل مصر (ابن جرير) الطبرى (وابن أبي حاتم) عبد الرحمن (وابن مردويه) في التفسير (عن مرة) بضم الميم بن كعب وقيل كعب بن مرة السلمي (البهزي) وقيل هما اثنان زلا الشام وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجالاً شهر من هؤلاء مع ان الطبراني والديلمي خرجاه باللفظ المزبور

(الرجل جبار) أى ما أصابت الدابة برجلها فهو جبار أى هدر لا يلزم صاحبها وبه أخذ الحنفية رحمت الدابة برجلها هدر ويدها يضمنه راكها (د) في الديات (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً النسائي في العارية وبسط الدارقطني والبيهقي القول في تضعيفه قال الشافعي هذا اللفظ غلط

(الرجل الصالح يأتى بالخبر الصالح والرجل السوء يأتى بالخبر السوء) الذى وقفت عليه فى أصول صحيحة قديمة من الفردوس مصححة بخط ابن حجر عازيا لا ينعى يحى بالخبر الصالح ويحى بالخبر السوء بدل يأتى فليُنظر (حل) وابن عساکر في التاريخ (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمي

(الرجل أحق بصدر دابته) أى مقدمها من غيره أى إلا أن يجعل ذلك لغيره كما صرح به فى رواية (وأحق بمجلسه) كذلك (إذا رجع) أى إذا قام لحاجة ثم عاد إليه وأخذ منه أن من جلس للمعاملة فى شارع ولم يضيق لم يمنع ويختص الجالس بمكانه ومكان متاعه وآلته ولو قام ليعود فهو أحق بمكانه وأن من جلس فى المسجد لتدريس وإفتاء وإقراء درس بين يدي مدرس كان كذلك (حم عن أبي سعيد) الخدرى رمز المصنف لصحته وليس بصواب فقد قال الهيثمي وغيره فيه اسماعيل بن رافع قال البخارى ثقة مقارب الحديث وضعفه جمهور الأئمة وبقية رجاله رجال الصحيح



٤٥١٢ - الرَّجُلُ أَحَقُّ بِصَدْرِ دَابَّتِهِ ، وَبِصَدْرِ فِرَاشِهِ ، وَأَنْ يَوْمَ فِي رَحْلِهِ - الدارمي (هق) عن عبد الله بن حنظلة (ص)

٤٥١٣ - الرَّجُلُ أَحَقُّ بِصَدْرِ دَابَّتِهِ ، وَبِصَدْرِ فِرَاشِهِ ، وَالصَّلَاةِ فِي مَنْزِلِهِ . إِلَّا إِمَامًا يَجْمَعُ النَّاسَ عَلَيْهِ - (طب) عن فاطمة الزهراء - (ص)

٤٥١٤ - الرَّجُلُ أَحَقُّ بِمَجْلِسِهِ ، وَإِنْ خَرَجَ لِحَاجَتِهِ ثُمَّ عَادَ فَهُوَ أَحَقُّ بِمَجْلِسِهِ - (ت) عن وهب بن حذيفة - (ص)

٣١٥ - الرَّجُلُ أَحَقُّ بِبَيْتِهِ مَالَمْ يَثْبُتْ مِنْهَا - (ه) عن أبي هريرة - (ض)

٤٥١٦ - الرَّجُلُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ ، فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ مَنْ يُخَالُ - (د ت) عن أبي هريرة - (ح)

٤٥١٧ - الرَّجْمُ كَفَّارَةٌ لِمَا صَنَعْتَ - (ن) والضياء عن الشريد بن سويد - (ص)

(الرجل أحق بصدر دابته وبصدر فراشه وأن يؤم في رحله) وفي رواية في بيته وفيه أن صاحب المنزل وأهل البيت أو القبلة أحق بالإمامة من غيرهم وإن كان الغير أعلم وأفقه لكن بشرط أهلية الإمامة لا كإردة بالنسبة للرجل (الدارمي) وكذا البزار في مستنديهما (هق عن عبد الله بن الحنظلية) قال كنا في منزل قيس بن سعد ومعنا جماعة من الصحابة فقلنا تقدم فقال ما كنت لأفعل فقال ابن الحنظلية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال البزار لا نعلم له طريقا عن ابن الحنظلية إلا هذا الطريق ثم إن المصنف رمز لصحته وهو زلل فقد أعله الذهبي في المذهب مستدركا علي البيهقي بأن فيه اسحق بن يحيى بن طلحة تركه أحمد وغيره وقال الحافظ العراقي في شرح الترمذي فيه اسحق بن يحيى وثقه ابن أبي شبة وضعفه أحمد وابن معين والبخاري

(الرجل أحق بصدر دابته وبصدر فراشه والصلاة في منزله) الذي هو ساكنه بحق ولو بأجرة (إلا) أن يكون (إماما يجمع الناس عليه) فانه إذا حضر يكون أحق من غيره مطلقا فأفاد ذلك أن الساكن بحق مقدم على مولاه وإن كان عبدا والمالك أولى من المستعير وأن إمام المسجد أحق من غيره وأن الإمام الأعظم أحق من الكل ومثله نوابه الأعلى فالأعلى (طب عن فاطمة الزهراء) سيدة نساء هذه الأمة قال الهيثمي فيه اسحق بن يحيى بن طلحة وضعفه أحمد وابن معين والبخاري وثقه ابن حبان وأعادته في محل آخر وقال فيه الحكم بن عبد الله الأبل وهو متروك (الرجل أحق بمجلسه) الذي اعتاد الجلوس فيه لنحو صلاة أو إقراء أو إفتاء ولو جلس في المسجد لصلاة وقام بلا عذر بطل حقه أو لعذر كقضاء حاجة وتجديد وضوء وإجابة داع وعاد فهذا حق حتى يقضى صلاته أو مجلسه (وإن خرج لحاجته ثم عاد فهو أحق بمجلسه - ت عن وهب بن حذيفة) ويقال حذيفة الغفاري صحابي من أهل الصفة وقال صحيح غريب

(الرجل أحق بهبته مالم يثب منها) يعني يعوض عنها، ويعارضه الخبر المتفق عليه العائد في هبته كالعائد في قبته ومذهب الشافعي أنه لو وهب ولم يذكر ثوابه لم يرجع وإن وهب لمن دونه أو أعلى وقال مالك إن وهب للأعلى وجب الثواب (ه عن أبي هريرة) قال الذهبي فيه إبراهيم بن اسماعيل بن جمع ضعفوه وقال البخاري كثر الوهم (الرجل على دين خليله) أي صاحبه (فليتنظر أحدكم من يخال) أي فليتأمل أحدكم بعين بصيرته إلى امرئ يريد صداقته فمن رضى دينه وخلقه صادقه وإلا تجنبه (د ت عن أبي هريرة) وحسنه الترمذي وتبعه المؤلف فرمز لحسنه وهو أعلى من ذلك فقد قال النووي في رياضته لإسناده صحيح

(الرجم كفارة لما صنعت) سببه أنه أمر برجم امرأة فرجت فجاء اليه فقيل قد رجمنا هذه الخبيثة فذكره بين



- ٤٥١٨ - الرَّحْمُ شَجْنَةٌ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ - (حم طب) عن ابن عمرو - (صح)  
 ٤٥١٩ - الرَّحْمُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ يَقُولُ : مَنْ صَلَّى وَصَلَّهُ اللَّهُ ، وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ - (م) عن عائشة (صح)  
 ٤٥٢٠ - الرَّحْمُ شَجْنَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ ، قَالَ اللَّهُ : مَنْ صَلَّى وَصَلَّهُ ، وَمَنْ قَطَعَكَ قَطَعْتَهُ - (خ) عن أبي هريرة ، وعن عائشة - (صح)

بذلك أن الحدود كفارة لاهلها فاذا أقيم الحد على إنسان في الدنيا سقط عنه ولا يعاقب عليه في الآخرة بالنسبة لحق الله تعالى ( ن والضياء ) في المختارة (عن الشريد سويد) بصغرا ورواه عنه أيضا الديلمي  
 (الرحم) أى القرابة (جنة) بالحركات الثلاث للشين المعجمة وسكون الجيم قابة مشتبهة متداخلة كاشتراك العروق (معلقة بالعرش) الرحم التى توصل وتقطع من المعانى فذكر تعلقها بالعرش استعارة وإشارة إلى عظم شأنها قال العلائى ولا استحالة فى تجدها بحيث تعقل وتنطق (حم طب عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيشمى ورجاله ثقات اهـ ومن ثم رمز المصنف لصحته

(الرحم معلقة بالعرش) أى مستمسكة آخذة بقائمة من قوائمها (تقول من وصلى وصله الله ومن قطعنى قطعه الله) أى قطع عنه كمال عنايته وذات يحتل الإخبار والدعاء قال القرطبي الرحم التى توصل عاة وخاصة فالعامة رحم الدين ويجب مواصلة بالود والتناصرح والعدل والانصاف والقيام بالحق الواجب والمندوب والخاصة تزيد بالنفقة على القريب وتفقد حاله والتغافل عن زلته وتفاوت مراتب استحقاقهم فى ذلك ويقدم الأقرب فالأقرب وقال ابن أبى جمرة صلة الرحم بالمال وبالعين على الخرائج ودفع الضرر وطلاقة الوجه والدعاء والمعنى الجامع إيصاله ما أمكن من خير ودفع ما أمكن من شر بقدر الطاقة وهذا كله إذا كان أهل الرحم أهل استقامة فإن كانوا كفارا أو فى رافة اطعمهم فى الله صلتهم بشرط بذل الجهد فى وعظهم وإعلامهم بأن إصرارهم سبب مقاطعتهم وحينئذ تكون صلتهم الدعاء لهم بظهر الغيب بالاستقامة وقال الذهبي يدخل فيه من قطعهم بالجفاء والإهمال والحق ومن وصلهم بماله ووده وبشاشته وزيارته فهو أصل ومن فعل بعض ذلك وترك بعضاً ففيه قسط من الصلة والقطيعة والساس فى ذلك متفاوت وقد يعرض الشخص عن رحمه لنفسقهم وعتوتهم وعنادهم (م) فى الأدب (عز عائشة) ظاهر صنيع المصنف أن ذاماً تفرد به مسلم عن صاحبه وهو فيه متابع للطبرى حيث عزاه مسلم خاصة قال المناوى وليس بصحيح فقد ذكره الحميدى وغيره فيما اتفق عليه الشيخان

(الرحم شجنه من الرحمن) أى اشتق اسمها من اسم الرحمن كما بينه الخبير القدسى أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسم من اسمى فكأنها مشتبهة اشتباك العروق أو هى اسم اشتق من رحمة الرحمن أو أثر من آثار رحمته فقطاعها منقطع عن رحمة الله (قال الله من وصلك) بالكسر خطاباً للرحم (وصلاته) أى رحمه (ومن قطعك قطعته) أى أعرضت عنه لإعراضه عما أمر به من شدة اعتناؤه برحمه وهذا تحذير شديد من قطعها والمراد بها القرابة من الأيوين وإن بعدت ولم تكن محرماً (نفسه) قال القونوى الرحم اسم حقيقة الطبيعة والطبيعة عبارة عن حقيقة جامعة بين الحرارة والرطوبة والبرودة واليوسه بمعنى أنها عين كل واحدة من الأربعة بغير مضادة وليس كل واحد من الأربعة من كل وجه عنها بل من بعض الوجوه وأما إنها معلقة بالعرش فلأن جميع الأجسام الموجودة عند المحققين طبيعية والعرش أولها وأما إنها شجنه من الرحمن فلأن الرحمة نفس الوجود لاها التى وسعت كل شىء فانه وسع كل شىء حتى المسمى بالعدم فان له من حيث تعينه فى التعقل والحكم عليه بأنه فى مقابلة الوجود المحقق ضرباً من الوجود ثم إن الرحمة لما كانت اسماً للوجود كالرحمن اسم للحق وأما كونها شجنه من الرحمن فلأن الموجودات تنقسم إلى ظاهر وباطن فالأجسام صور ظاهر الوجود والارواح



٤٥٢١ - الرَّحْمَةُ عِنْدَ اللَّهِ مِائَةُ جُزْءٍ فَقَسَمَ بَيْنَ الْخَلَائِقِ جُزْءًا ، وَآخَرَ تِسْعًا وَتِسْعِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ -  
البزاري عن ابن عباس - (ص)

٤٥٢٢ - الرَّحْمَةُ تَنْزِلُ عَلَى الْإِمَامِ ، ثُمَّ عَلَى مَنْ عَلَى يَمِينِهِ . الْأَوَّلُ فَلَاوُلُ - أَبُو الشَّيْخِ فِي الثَّوَابِ عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ - (ح)

٤٥٢٣ - الرِّزْقُ إِلَى يَدَيْهِ فِيهِ السَّخَاءُ أَسْرَعُ مِنَ الشَّفْعَةِ إِلَى سَنَامِ الْبَعِيرِ - ابن عساکر عن أبي سعيد (ض)

٤٥٢٤ - الرِّزْقُ أَشَدُّ طَلَبًا لِلْعَبْدِ مِنْ أَجَلِهِ - القضاة عن أبي الدرداء - (ض)

المعاني تعينات باطن الوجود والعرش مقام الانقسام وأما استعاضتها من القطيعة فلأن شعورها بالتعجز الذي عرض لها من عالم الأرواح وخص النفس الرحاني الذي هو مقام القرب التام الرباني فتألمت من حالة البعد بعد القرب وخافت من انقطاع الإمداد الرباني بسبب الفصل الذي شعرت به فنهبط الحق في عين إجابة لدعائها على استمرار الإمداد ودوام الوصلة من حيث المعية والحيلة الإلهيتين فسرت بذلك وإطمأنت واستبشرت بإجابة الحق لها في عين ماسألت وصلاتها بمعرفة مكانتها وتفخيم قدرها وقطعها بازرائها والجهل بمكانها وبخسها حتمها من ازدهارها وأربخسها فقد بخش حق الله وجهل ما أودع فيها من خواص الأسماء ولولا على مكانتها عند تعالى لم يخبرها حال الإجابة بقوله من وصلك الخ من جملة الازدراء والقطع ذم متأخرى الحكما لها ووصفها بالظلمة والكدورة وطلب الخلاص من أحكامها بالانسلاخ من صفاتها فلو علموا أن ذلك متعذر وأن كل كمال يحصل للإنسان بعد مفارقة النشأة الطبيعية فهو من نتائج مصاحبة الروح للزاج الطبيعي وثمراته وأن الإنسان بعد المفارقة إنما تنتقل من صور الطبيعة إلى العوالم التي هي مظاهر لطائفها في تلك العوالم تتأقن لعموم السعداء ورؤية الحق الموعود بها والخبر عنها أنها أعظم نعم الله على أهل الجنة حقيقة تنوقف مشاهدة الحق عليه كيف يجوز أن تزدري وأما حال الخصوص من أهل الله فإنهم وإن فازوا بشهود الحق ومعرفته هنا فإنه إنما تسر لهم ذلك بمعونة هذه النشأة الطبيعية حتى التجلي الذاتي الذي لا حجاب بعده فإنه باتفاق الكمال من لم يحصل له ذلك في هذه النشأة الطبيعية لا تحصل له بعد المفارقة (خ) في الأدب (عن أبي هريرة وعن عائشة)

(الرحمة عند الله مائة جزء فقسم بين الخلاق جزءا) واحداً فيه يترحمون ويعطف بعضهم على بعض حتى الدابة ترفع حافرها عن ولدها مخافة أن يصيبه فيؤذيه (وآخر تسعاً وتسعين إلى يوم النيام) حتى أن إبليس ليتناول ذلك اليوم رجاء للرحمة وفيه بشرى للمؤمنين لأنه إذا حصل من رحمة واحدة في دار الأكراد ما حصل من النعم الغزار فما ظنك بياقيها في دار القرار قال الحرالي الجزء بعض من كل ما يشابهه كالقطعة من الذهب ونحوه (البزاري) في مسنده (عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته

(الرحمة تنزل) حال الصلاة (على الإمام) أي على إمام الصلاة (ثم) تنزل (على من على يمينه) من الصفوف (الأول فالأول - أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الثواب عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الديلمي ثم قال وفي الباب أبو بكر الصديق رضي الله عنه

(الرَّزْقُ إِلَى يَدَيْهِ فِيهِ السَّخَاءُ) بالمد الجود والكرم (أَسْرَعُ مِنَ الشَّفْعَةِ) فتح الشين وسكون الفاء السكين العظيمة (إلى سنام البعير) أي هو سريع إليه جداً ومقصود الحديث الحث على السخاء سما على عيال الإنسان وأهل بيته الذي أجرى الله تعالى رزقهم على يده والإعلام أن التوسعة عليهم سبب يجلب الرزق وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه من وسع وسع الله عليه من قتر قتر عليه وفي ضمنه تحذير عظيم من البخل وإيذان أنه سبب الحرمان بعض الرزق (ابن عساکر) في التاريخ (عن أبي سعيد) الخدری ورواه عنه أيضاً أبو الشيخ في الثواب وسبقه ابن ماجه قال الزين العراقي كلها ضعيفة (الرَّزْقُ أَشَدُّ طَلَبًا لِلْعَبْدِ مِنْ أَجَلِهِ) لأن الله تعالى وعده به بل ضمنه ووعدته لا يتخلف وضمانه لا يتأخر ومن علم



- ٤٥٢٥ - الرضاع يُغيّر الطباع - القضاعي عن ابن عباس - (ع)  
 ٤٥٢٦ - الرضاع يحرم ما حرّم الولادة - مالك (ق ت) عن عائشة - (ع)  
 ٤٥٢٧ - الرعد ملك من ملائكة الله موكل بالسحاب ، منه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله - (ت) عن ابن عباس - (ص)

أن ما قدر له من رزقه لا بدّ له منه علم أن طلبه لما لا يتدرّله عنه لا يفيد ولهذا قال بعض الأنجاء الرزق يطرق علي صاحبه الباب وقال بعضهم الرزق يطلب الرزوق وبسكون أحدهما يتحرك الآخر قال حجة الإسلام قد قسم الله الأرزاق وكتبها في اللوح المحفوظ وقدر لكل واحد ما يأكله ويشربه ويلبسه كل بمقدار مقدر ووقت لا يزيد ولا ينقص ولا يتقدم ولا يتأخر كما كتب بعينه، وفي المعنى قوله

يا طالب الرزق السعي بقوة هيات أنت يابل مشغوف

أكل العقاب بقوة جيف الفلا ورعى الذباب الشهد وهو ضعيف

فيذني للعافل أن لا يحرص في رزقه بل بكله إلى الله الذي تولى القسمة في خلقه (القضاعي) في مسند الشهاب وكذا أبو نعيم والطبراني والديلمي (عن أبي الدرداء) قال العامري صحيح ورواه عنه الدار قطن في علله مرفوعاً وموقوفاً وقال إنه أصح

(الرضاع يغير الطباع) أي يغير طبع الصبي عن الحوق بطبع والديه إلى طبع مرضعته لصغره ولطف مزاجه ومراد المصطفى صلى الله عليه وسلم حث الوالدین علی توخي مرضعة طاهرة العنصر زكية الاصل ذات عقل ودين وخلق جميل والطباع ما تركب في الإنسان من جميع الأخلاق التي لا يكاد يزاولها من خير وشر كذا في النهاية وفي المصباح الطبع بالسكون الجلبة التي خلق الإنسان عليها قال الدميري العادة جارية بأن من ارتضع امرأة غلب عليه أخلاقها من خير وشر وروى أن الجويني دخل فوجد ابنه لإمام الحرمين يرضع ثدي غير أمه فاخطفه وعالجه حتى تفأى للبن فكان الإمام إذا حصل له كربة في المناظرة يقول هذه بقايا لك الرضعة (القضاعي) وكذا ابن لال والديلمي (عن ابن عباس) قال شارح الشهاب حديث حسن وأقول فيه صالح بن عبد الجار قال في الميزان أتى بخبر منكرو جدا ثم ساق هذا ثم قال فيه انقطاع وفيه أيضا عبد الملك بن مسلمة مدني ضعيف ورواه أبو الشيخ عن ابن عمر

(الرضاعة) بفتح الراء بمعنى الارضاع (تحرم) بتشديد الراء المكسورة مع ضم أوله (ما تحرم الولادة) أي مثل ما تحرمه وتبيح مثل ما تبيحه وهو بالاجماع فيما يتعاقب تحريم التنكح وتوابعه والجمع بين قريبين وانتشار الحرمة بين الرضع وأولاد المرضعة وتنزيلهم منزلة الأقارب في حل نحو نظر وخلوة وسفر لافي باقي الأحكام كتوارث ووجوب إنفاق وإسقاط ونحو ذلك وفي رواية بدل لولادة النسب ولله قال للظنين في وقين وحكمة التحريم ما ينفصل من أجزاء المرأة وزوجها وهو اللبن فإذا اغتذى به الرضع صار جزءاً من أجزاءها فتشتر التحريم بينهم قال الحرالي الرضاعة التغذية بما يذهب الضراعة وهو الضمف والتحول بالرزق الجامع الذي هو طعام وشراب وهو اللبن الذي مكاه الثدي من المرأة والضرع من ذات الظلف (مالك) في الموطأ (ق ت) عن عائشة

(الرعد ملك من ملائكة الله موكل بالسحاب) يسوقه كما يسوق الحاي إليه (معه مخاريق من نار) جمع مخراق أصله ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضاً أراد أنه آلة تزجر بها الملائكة السحاب (يسوق بها السحاب) حيث شاء الله) إذ ما من ساعة تمر إلا والمطر يقطر في بعض الأقطار، ومن بدع المتصوفة: الرعد صعقات الملائكة والبرق زفريات أفئدتهم والمطر بكؤمهم اه. وقال ابن جرير السحاب أبخرة تصعد للحرارة التي فيها ثم تنقل فتحل ماء وينزل كما صعد بما فيه من الحرارة فإذا ثقل اعتمد على الهواء فانضغط الهواء فأخذ سفلاً فحرك وجه الأرض



٤٥٢٨ - الرِّفْقُ الإِعْرَابَةُ وَالتَّعْرِيسُ لِلنِّسَاءِ بِالْجَمَاعِ ، وَالْفُسُوقُ الْمَعَاصِي كُلُّهَا ، وَالْجِدَالُ جِدَالُ الرَّجُلِ صَاحِبُهُ - (ط) عن ابن عباس - (صح)

٤٥٢٩ - الرِّفْقُ رَأْسُ الْحِكْمَةِ - الْقَضَاعِي عَنْ جَرِير - (ض)

٤٥٣٠ - الرِّفْقُ فِي الْمَعِيشَةِ خَيْرٌ مِنْ بَعْضِ التَّجَارَةِ - (قط) في الأفراد ، وَالْإِسْمَاعِيلِي فِي مَعْجَمِهِ - (طس هب) عن جابر - (ض)

٤٥٣١ - الرِّفْقُ بِهِ الزِّيَادَةُ وَالْبَرَكَةُ ، وَمَنْ يُحَرِّمِ الرِّفْقَ يُحَرِّمِ الْخَيْرَ - (ط) عن جرير

فتفتوت الحرارة فصعد بوجه السحاب متراكما فاشتعل الهواء فخلق الله من تلك الشعلة ملكا سماه برقاً فأصابه الضوء ثم انطفأ بقوة الريح كالسراج فزال مع قاء عينه فزال كونه برقاً وبقي العين كونا يسبح الله ثم صعد الوجه الذي يلي الأرض من السحاب فلما مزجه كائنا كالمسكاح فخلق الله من ذلك التجاور ملكا سماه رعداً يسبح بحمده فكان بعد البرق مالم يكن البرق خلباً فلكا برق لا بد أن يكون الرعد بعده لأن الهواء يصعد مشتعلاً فيخلق الله ملكا يسميه برقاً وبعد هذا يصعد أسفل السحاب فيخلق الله الرعد فيسبح بحمده وشم بروق هي ملائكة يخلقها الله في زمن الصيف من شدة حر الجوق (ت عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً الديلمي وغيره (الرَّفْقُ الإِعْرَابَةُ) الرَفْتُ كَلِمَةٌ جَامِعَةٌ لِكُلِّ مَا يَرِيدُ الرَّجُلُ مِنَ الْمَرْأَةِ (والتَّعْرِيسُ لِلنِّسَاءِ بِالْجَمَاعِ) وَالْفُسُوقُ الْمَعَاصِي كُلُّهَا وَالْجِدَالُ جِدَالُ الرَّجُلِ لِرَجُلٍ صَاحِبِهِ فِي النِّهَايَةِ الْجِدَالُ مُقَابَلَةُ الْحُجَّةِ بِالْحُجَّةِ وَالْمُجَادَلَةُ الْمُشَاجَرَةُ وَالْمَرَادُ الْجِدَالُ لِيَحِقُّ بِاطْلَا أَوْ يَطْلُ حَقًّا (ط عن ابن عباس) رَمَزَ الْمُصَنِّفُ لَصَحَّتِهِ

(الرَّفْقُ رَأْسُ الْحِكْمَةِ) أَيْ التَّخَلُّقُ بِهِ يَصِيرُ الْإِنْسَانُ فِي أَعْلَى دَرَجَاتِهَا فَإِنَّهُ يَنْتَظِمُ الْأُمُورَ وَيُصَلِّحُ حَالَ الْجُمْهُورِ . قَالَ سَفِيانُ الثَّوْرِيُّ لِاصْحَابِهِ : أَنْتَدِرُونَ مَا الرَّفْقُ ؟ هُوَ أَنْ تَضَعَ الْأُمُورَ مَوَاضِعَهَا : الشَّدَّةُ فِي مَوَاضِعِهَا وَاللِّينُ فِي مَوَاضِعِهِ وَالسَّيْفُ فِي مَوَاضِعِهِ وَالسُّوْطُ فِي مَوَاضِعِهِ ، وَقَالَ الزُّنْحَرِيُّ مِنْ الْأُمُورِ أُمُورٌ لَا يَصْلُحُ فِيهَا الرَّفْقُ إِلَّا الشَّدَّةُ كَالْجَرْحِ بِالسَّيْفِ فَإِذَا احْتِجَبَ إِلَى الْحَدِيدِ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ بَدٌّ ، وَقَالَ أَبُو حُرَيْرَةَ الدَّكُوفِيُّ لَا تَتَّخِذْ مِنَ الْحَدِيدِ إِلَّا مَا لَا يَدُ مِنْهُ فَإِنَّ مَعَ كُلِّ إِنْسَانٍ شَيْطَانًا ، وَاعْلَمْ أَنَّهُمْ لَا يُعْطَوْنَ بِالشَّدَّةِ شَيْئًا إِلَّا أُعْطُوا بِاللِّينِ أَفْضَلَ مِنْهُ وَقَالَ بَزْرَجُهُرُ كُنْ شَدِيدًا بَعْدَ رَفْقٍ لَارْفِقًا بَعْدَ شَدَّةٍ لِأَنَّ الشَّدَّةَ بَعْدَ الرَّفْقِ عَزْ وَالرَّفْقُ بَعْدَ الشَّدَّةِ ذُلٌّ (الْقَضَاعِي) فِي مُسْنَدِ الشَّهَابِ (عَنْ جَرِيرِ) بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ الْعَامِرِيُّ فِي شَرْحِهِ وَرَوَاهُ أَبُو الشَّيْخِ وَابْنُ شَذَانَ وَالْأُصْلَبِيُّ مِنْ حَدِيثِ جَابِرِ (الرَّفْقُ فِي الْمَعِيشَةِ) هِيَ مَا يَعَاشُ بِهِ مِنْ أَسْبَابِ الْعَيْشِ كَالزَّرَاعَةِ وَالرَّفْقِ فِيهَا الْإِقْتِصَادُ فِي النِّفْقَةِ بِقَدْرِ ذَاتِ الْيَدِ (خَيْرٌ مِنْ بَعْضِ التَّجَارَةِ) وَيُرْوَى كَمَا فِي الْفَرْدُوسِ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ مِنَ التَّجَارَةِ وَجَاءَ فِي خَبَرٍ مِنْ فُقَهِ الرَّجُلِ رَفْقَهُ فِي مَعِيشَتِهِ . قَالَ مُجَاهِدٌ : إِنْ رَفِقَ أَحَدُكُمْ بِمَا فِي يَدِهِ وَلَا يَأْكُلُ قَوْلَهُ سُبْحَانَهِ وَتَعَالَى مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يَخْلِفُهُ ، فَإِنَّ الرِّزْقَ مَقْسُومٌ فَلَعَلَّ رِزْقَهُ قَابِلٌ فَيَنْفَقُ نِفْقَةَ الْمَوْسِعِ وَيَبْقَى فَقِيرًا حَتَّى يَمُوتَ بَلْ مَعْنَاهَا أَنْ مَا كَانَ مِنْ خَافٍ فَهُوَ مِنْهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَعَلَهُ إِذَا أَنْفَقَ بِلَا إِسْرَافٍ وَلَا إِتْقَانٍ كَانَ خَيْرًا مِنْ مَعَانَاةٍ بَعْضِ التَّجَارَةِ (نُقِطَ فِي الْأَفْرَادِ وَالْإِسْمَاعِيلِي فِي مَعْجَمِهِ طس هب) كَذَا الْقَضَاعِي (عَنْ جَابِرِ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ بَعْدَ مَا عَزَاهُ لِلطَّائِرَانِي فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ الْمَصْرِيُّ قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ ثِقَةٌ مَأْمُونٌ وَضَعْفُهُ جَمْعٌ وَقَالَ الْذَهَبِيُّ بَعْدَ مَا عَزَاهُ لِلْبَيْهَقِيِّ فِيهِ ابْنُ طَلِيعَةَ وَسَبَقَ بَيَانُ حَالِهِ وَرَوَاهُ عَنْهُ أَيْضًا الدِّلْمِيُّ

(الرَّفْقُ بِهِ الزِّيَادَةُ) وَالنَّمُو (وَالْبَرَكَةُ) وَمَنْ يُحَرِّمُ الرَّفْقَ يُحَرِّمُ الْخَيْرَ فِيهِ فَضْلُ الرَّفْقِ ، دَخَلَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ قَالَ يَا أَبَا حَفْصَةَ أَمَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ مِنَ الْقَبُودِ ؟ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ لِمَنْ هَذِهِ ؟ قَالَ لِي



- ٤٥٣٢ - الرِّقُّ يَمْنُ ، وَالْخُرْقُ شَوْمٌ - (طس) عن ابن مسعود - (ض)
- ٤٥٣٣ - الرِّقُّ يَمْنُ ، وَالْخُرْقُ شَوْمٌ ، وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِأَهْلِ بَيْتٍ خَيْرًا أَدْخَلَ عَلَيْهِمْ بَابَ الرِّقِّ ؛ فَإِنَّ الرِّقَّ لَمْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا زَانَهُ ، وَإِنَّ الْخُرْقَ لَمْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا شَانَهُ ، الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ ، وَالْإِيمَانُ فِي الْجَنَّةِ ، وَلَوْ كَانَ الْحَيَاءُ رَجُلًا لَكَانَ رَجُلًا صَالِحًا ، وَإِنَّ الْفُحْشَ مِنَ الْفُجُورِ ، وَإِنَّ الْفُجُورَ فِي النَّارِ ، وَلَوْ كَانَ الْفُحْشُ رَجُلًا لَكَانَ رَجُلًا سُوءًا ، وَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْنِي خَاشَا - (هب) عن عائشة - (ض)
- ٤٥٣٤ - الرِّقْبِي جَائِزَةٌ - (ن) عن زيد بن ثابت - (صح)
- ٤٥٣٥ - الرُّقُوبُ الَّتِي لَا يَمُوتُ لَهَا وَلَدٌ - ابن أبي الدنيا عن بريدة - (صح)

فأمر بها فأنزلت فإذا فيها دجاجة واخبصة قال هذه وضعت القيود في رجلك (طب عن جرير) بن عبد الله ورواه عنه أيضا البزار والدبلي

(الرقق يمن) أى بركة (والخرق) بالضم (شؤم) أى جهل وحمق كذا في النهاية وفي الفردوس الخرق الخرق وهو تقيض الرقق وليس بسديد بل هما غيران فقد فسر الراغب الخرق بأنه قلة التنبه لطريق الحق والخرق بأنه الجهل بالأمور العملية وذلك أن يفعل أكثر مما يجب أو أقل أو على غير نظام محمود قال ويضاد الخرق وفي رواية الرغب شؤم قال في مجموع الغرائب يقال هو الشره والهم والحرص على الدنيا وهذا الحديث قد عده العسكري من الأمثال والحكم (طس عن ابن مسعود) وضعفه المنذرى وقال الهيثمي فيه المعلى بن عرفات وهو متروك وقال شيخه العراقي رواه الطبراني عن ابن مسعود والبيهقي عن عائشة وكلاهما ضعيف

(الرقق يمن) والخرق شؤم وإذا أراد الله بأهل بيت خيرا أدخل عليهم باب الرقق فان الرقق لم يكن في شيء قط إلا زانه وأن الخرق لم يكن في شيء قط إلا شانه) لذلك كثرت ثناء الشرع في جانب الرقق دون الخرق والعنف قال عمرو بن العاص لابنه عبد الله ما الرقق؟ قال أن تكون ذا أناة وتلاين قال فما الخرق قال معاداة إمامك ومناوأة من يقدر على ضررك وقال سفيان لأصحابه تدرؤن ما الرقق؟ قالوا قل قال أن تضع الأمور مواضعها الشدة في موضعها واللين في موضعه والسيف في موضعه والسوط في موضعه قال الغزالي وهذا إشارة إلى أنه لا بد في مزج اللفظة باللين والفظاظة بالرقيق ووضع الندى في موضع السيف بالعلل مضر كوضع السيف في موضع الندى

فالمحمود وسط بين العنف واللين كما في سائر الأخلاق لكن لما كانت الطباع إلى الجدة والعنف أميل كانت الحاجة إلى ترغيبهم في جنب الرقق أكثر والحاجة إلى العنف يقع علي ندور

(الحياء من الإيمان والايمن في الجنة ولو كان الحياء رجلا لكان رجلا صالحا وإن الفحش من الفجور وإن الفجور في النار ولو كان الفحش رجلا لكان رجلا سوءا وإن الله لم يخلقني خاشا - هب عن عائشة) وفيه موسى بن هارون قال الذهبي في الضعفاء مجهول

(الرقبي جائزة) وهى أن يقول جعلت لك هذه الدار فان مت قبلي عادت إلى وإن مت قبلك فلك - فعلى - من المرافقة لأن كلا يرقب موت صاحبه وقد جعلها بعضهم تمليكاً وبعضهم عارية (ن عن زيد بن ثابت) رمز المصنف لصحته (الرقوب التي لا يموت لها ولد) لا ماتعارفه الناس أنها التي لا يعيش لها ولد فانه إذا مات ولدها قبلها تلقاها من أبواب الجنة فأعظم بها من منة (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (عن بريدة) بن الحصيص قال بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن من الأنصار مات ابنها فجزع فقام إليها ومعه أصحابه يغزيها فقال أما أنه بلغني أنك جزعيت قالت ومالي لا أجزع وأنا رقيب لا يعيش لي ولد فذكره قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح



- ٤٥٣٦ - الرُّقُوبُ كُلُّ الرُّقُوبِ الَّذِي لَهُ وَلَدٌ فَمَاتَ وَلَمْ يُقَدِّمْ مِنْهُمْ شَيْئًا - (حم) عن رجل - (ص)  
 ٤٥٣٧ - الرُّقُوبُ الَّذِي لَا فَرْطَ لَهُ - (تح) عن أبي هريرة - (ص)  
 ٤٥٣٨ - الرَّاكُزُ الَّذِي يَنْبُتُ فِي الْأَرْضِ - (هق) عن أبي هريرة (ض)  
 ٤٥٣٩ - الرَّاكُزُ الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ الَّذِي خَلَقَهُ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ يَوْمَ خُلِقَتْ - (هق) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٤٥٤٠ - الرَّاكِبُ الَّذِي مَعَهُمُ الْجَلِجُلُ لَا تَصْحَبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ - (الحكم في الكنى عن ابن عمر - ص)  
 ٤٥٤١ - الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ أَدْبَارُ النُّجُومِ ، وَالرُّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ أَدْبَارُ السَّجُودِ - (ك)  
 عن ابن عباس - (ص)

(الرُّقُوبُ كُلُّ الرُّقُوبِ الَّذِي لَهُ وَلَدٌ فَمَاتَ وَلَمْ يُقَدِّمْ مِنْهُمْ شَيْئًا) فإن الثواب فيمن قدم منهم وفقد هم وإن عظم في الدنيا فتواب الصبر والتسليم في الآخرة أعظم وهذا لم يقله النبي صلى الله عليه وسلم إبطالا لتفسيره اللغوي بل نقله إلى ما ذكر إشارة لذلك (حم عن رجل) شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب ويقول تدرؤن ما الرُّقُوبُ قالوا الذي لا ولد له فذكره قال الهيثمي فيه أبو حفصة أو ابن حفصة لم أعرفه وبقية رجاله ثقات  
 (الرُّقُوبُ الَّذِي لَا فَرْطَ لَهُ - تح عن أبي هريرة)

(الراكز) بكسر الراء وخفة الكاف وآخره زاي (الذي ينبت من الأرض) وفي رواية في الأرض وهذا حديث معلول وفي البخاري عن مالك والشافعي الرَّاكُزُ دفن الجاهلية قال الزركشي وغيره بكسر فسكون الشيء المدفون وهو دفن ومدفون وفعل يحى بمعنى المفعول كالذبح والطحن وأما بفتحها فالمصدر وليس بمراد هنا وتعقبه في المصباح بأنه يصح الفتح على أن يكون مصدرا أريد به المفعول كالدرهم ضرب الأمير والثوب نسج ابن وقد جعل في هذا الحديث الرَّاكُزُ هو المعدن وغير بينهما في حديث البخاري فقال المعدن جبار وفي الرَّاكُزُ الخمس وهذا أخذ الجور وقوله المعدن جبار أى هدر وليس المراد أنه لازكاة فيه بل إن من استأجر رجلا للعمل في معدن فهلك فهو هدر (هق) من رواية الأعمش عن أبي صالح (عن أبي هريرة) قال ابن الجوزي قال الدارقطني هذا وهم لأن ذاليس من حديث الأعمش ولأن حديث أبي صالح إنما يرويه رجل مجهول ورواه عنه أيضا أبو يعلى قال الهيثمي فيه عبد الله بن سعيد بن أبي سعيد وهو ضعيف .

(الراكز الذهب والفضة الذي خلقه الله في الأرض يوم خلقت) أى وليس هو بدفن أحد، هذا ما اقتضاه هذا الحديث لكن عرفه الشافعية بأنه ما دفنه جاهلي في موات مطلقا وفيه الخمس وضعفوا هذا الحديث والمال المستخرج من الأرض له اسم ما دفنه بنو آدم كنز وما خلقه الله في الأرض معدن والراكز يعمهما من ركز الرمح غرزه وهما مركزان في الأرض وإن اختلف الراكز (هق عن أبي هريرة) بإسناد ضعيف .

(الركب الذي معهم الجلجل لا تصحبهم الملائكة) لأنه يشبه الناقوس فيكره جعله في أعناق الدواب تنزيها لأنه من مزامير الشيطان والملائكة ضده ولأنه يشبه الناقوس فيكره تنزيها عند الشافعية وسيأتى ذلك مبسوطا (الحاكم في) كتاب (الكنى عن ابن عمر) بن الخطاب

(الركعتان قبل) صلاة (الفجر أدبار النجوم والركعتان بعد المغرب أدبار السجود) وهذا تفسير لقوله تعالى «ومن الليل فسبحه وأدبار السجود» (ك) في صلاة التطوع (عن ابن عباس) وقال صحيح ورواه الذهبي بأن فيه رشدين ضعفه أبو زرعة والدارقطني وغيرهما



٤٥٤٢ - الركن والمقام ياقوتان من يواقيت الجنة - (ك) عن أنس - (صح)

٤٥٤٣ - الركن يمان - (عق) عن أبي هريرة - (ض)

٤٥٤٤ - الرمي خير ما هو ثم به - (فر) عن ابن عمر

٤٥٤٥ - الرهن مركوب ومحلوب - (ك هب) عن أبي هريرة - (صح)

٤٥٤٦ - الرهن يركب بنفقته ، ويشرب لبن الدر إذا كان مرهوناً - (خ) عن أبي هريرة - (صح)

(الركن والمقام ياقوتان من يواقيت الجنة) أى هما من ياقوتها غير المتعارف إذ الياقوت نوعان متعارف وغيره كما سبق ، فمن بيانية (ك) فى الحج عن داود الزرقان عن أيوب السخيتاني عن قتادة بن دعامة (عن أنس) وقال صحيح فردّه الذهبي بأن فيه داود . قال أبو داود : متروك وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرجّه أحد من الستة وإلا لما عدل عنه وليس كذلك فقد قال الحافظ العراقي : رواه أيضا الترمذى وابن ماجه ؛ وكذا ابن حبان والحاكم من حديث ابن عمر . اهـ . فعزو المصنف له فقط تقصير أو قصور

(الركن يمان - عق عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن التعليل خرجّه وسكت عليه والامر بخلافه فانه أوردّه فى ترجمة بكار بن محمد من حديثه وقال لا يثبت ذكره عنه فى لسان الميزان ، وبكار هذا قال أبو زرعة ذاهب الحديث له منكبر وقال أبو حاتم مضطرب وقال ابن حبان لا يتابع على حديثه

(الرمي بالسهم (خير ما هو ثم به) فيه حل الرمي بالسهم واللعب بالسلاح على طريق التدريب للحرب والتشسيط له وما كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم من حسن الخلق ومعاشرة الأهل والتمكين مما لا حرج فيه (فر عن ابن عمر) ابن الخطاب قال : اتهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلاً فقال أين فلان ؟ فقيل ذهب يلعب ، فقال مالنا وللعب ؛ فقيل ذهب يرمى . قال ليس الرمي يلعب فذكره ، وفيه عبد الرحمن بن عبد الله العمرى قال الذهبي تركوه واتهمه بعضهم : أى بالوضع

(الرهن مركوب ومحلوب) أى ربه يركبه ويحلبه فإن أوجر كان أجر ظهروه له ونفقته عليه . قال الحرالي والرهن بالفتح والسكون التوثيق بالشئ بما يعادله بوجه ما اهـ . والرهن هنا بمعنى المرهون (د هق عن أبي هريرة) وفيه إبراهيم بن مجشّر البغدادي . قال فى الميزان : له أحاديث منكبر من قبل الإسناد منها هذا الحديث وهو صويلح فى نفسه اهـ . وفى اللسان : قال ابن حبان فى الثقات يخطئ ، وقال السراج عن الفضيل بن سهل يكذب ، وعن ابن عدى ضعيف يسرق الحديث اهـ . وقال ابن حجر : أعل بالوقف ورفع أبو حاتم مرة ثم تركه ورجح البيهقي كالدارقطني وقفه وهى رواية للشافعي

(الرهن) أى الظاهر المرهون (يركب) بالبناء للجهول (بنفقته) أى يركب وينفق عليه وهو خبر بمعنى الأمر لكن لم يتعين فيه المسامور (ويشرب) بضم أوله (لبن الدر) بفتح المهملة والتشديد أى ذات الدر وهو اللبن فالتركيب من إضافة الشئ لنفسه كقوله تعالى «وحب الحصيد» كذا ذكره ابن حجر وتعقبه العين بأن إضافة الشئ لنفسه لا تصح إلا إذا وقع فى الظاهر فيؤول وإذا كان المراد بالدر الدارة فلا يكون من إضافة الشئ إلى نفسه لأن اللبن غير دارة (إذا كان مرهوناً) لم يقل مرهونة باعتبار تأويل الحوان يعنى للرتن الركوب والشرب أى يأذن لراهن فلو هلك بركوبه لا يضمن وأخذ بظاهره أحد فجزز الانتفاع بالرهن إذا قام بمصالحه وإن لم يأذن مالكه وقال الشافعي : الكلام فى الراهن فلا يمنع من ظهورها ودرها فهي مخلوبة ومركوبة له كما قبل الرهن أى للراهن انتفاع لا ينقص المركوب كركوب وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد فى رواية ليس للراهن ذلك لمنافاة حكم الرهن وهو الحبس الدائم (خ عن أبي هريرة)



٤٥٤٧ - الرّواح يوم الجمعة واجب على كل محتلم ، والنّسل كاعتسالة من الجنابة - (طب) عن حفصة (صح)

٤٥٤٨ - الرّوحة والغدوة في سبيل الله أفضل من الدنيا وما فيها - (ق ن) عن سهل بن سعد - (صح)

٤٥٤٩ - الرّيح من روح الله تأتي بالرحمة ، وتأتي بالعذاب ، فإذا رأيتموها فلا تسبوها ، واسألوا الله خيراً ، واستعيذوا بالله من شرّها - (خدد ك) عن أبي هريرة - (صح)

٤٥٥٠ - الرّيح تبعث عذاباً لقوم ، ورحمة للآخرين - (ن) عن عمر - (ض)

### حرف الزاي

٤٥٥١ - زادك الله حرصاً ولا تعدّ - (حم خ د ن) عن أبي بكر - (صح)

ورواه عنه أبو داود بلفظ يحلب مكان يشرب (الرواح يوم الجمعة) إلى صلاة الجمعة (واجب على كل محتلم) أي من بلغ الحلم (والغسل) لها واجب عليه (كاعتسالة من الجنابة) وهذا محمول على أنه سنة مؤكدة يقرب من الواجب (طب عن حفصة) بنت عمر أم المؤمنين قال الطبراني تفرد به عن بكير بن عبدالله عياش بن عياش وعنه مفضل بن فضالة اهـ .

(الروحة والغدوة في سبيل الله أفضل من الدنيا وما فيها) بمعنى ما تطلع عليه الشمس وتغرب في الرواية الأخرى وقد يفرق بأن حديث وما فيها يشمل ماتحت طباقها مما أودعه الله من السكروز وغيرها وحديث ما طلعت عليه الشمس يشمل بعض السموات لأنها في الرابعة والقصد بهذا الحديث وشبهه تسهيل أمر الدنيا وتعظيم شأن الجهاد ثم هذا من تنزيل المغيب منزلة المحسوس وإلا فليس شيء من الآخرة يبينه وبين الدنيا توازن حتى يقع فيه التفاضل أو المراد أن إنفاق الدنيا وما فيها لا يوازن ثوابه هذا فيكون التوازن بين ثوابي العاملين (ق ن) عن سهل بن سعد الساعدي

(الريح من روح الله) بفتح الراء مصدر بمعنى الفاعل أي الريح من روائح الله أي من الأشياء التي تجيء من حضرة الله بأمره (تأتي بالرحمة) لمن أراد الله رحمته (وتأتي بالعذاب) لمن أراد الله هلكته (فإذا رأيتموها فلا تسبوها) أي لا يجوز لكم ذلك (واسألوا الله خيراً) أي من خير ما أرسلت به (واستعيذوا) في رواية عوذوا (بالله من شرّها) أي شر ما أرسلت به فإنها مأمورة وتوبوا عند الضرر بها وهذا تأديب من الله وتأديبه رحمة لعباده قال ابن العربي وإسناد الفعل إليها مجاز وإنما المأمور الملك الموكل بإرسالها وإمسائها ونحر بيكها وتسكينها وعبر به عما لأنهم معرفة له (خدد) في الأدب (ك) في الأدب (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال النووي في الأذكار والرياض إسناده حسن وظاهر صنيع المصنف تفرد أبي داود به من بين الستة وليس كذلك بل رواه ابن ماجه في الأدب وكذا النسائي في اليوم والليلة عن أبي هريرة أيضاً

(الريح تبعث عذاباً لقوم ورحمة لآخرين) أي في آن واحد قال الحرالي والريح متحرك الهواء في الاقطار (فر عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه عمرو بن دينار قهرمان آل الزبير قال الذهبي متفق على ضعفه ورواه عنه الحاكم أيضاً وعنه تلقاه الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف للأصل لكان أجود والله سبحانه وتعالى أعلم

### حرف الزاي

(زادك الله) يا أبا بكر الذي أدرك الإمام راكعاً فتجزم وركع قبل أن يصل إلى الصف ثم مشى إلى الصف خوفاً من فوت الركوع (حرصاً) علي الخير قال القاضي ذهب الجمهور إلى أن الانفراد خلف الصف مكروه ولا يبطل الصلاة



- ٤٥٥٢ - زَادَنِي رَبِّي صَلَاةً . وَهِيَ الْوُتْرُ ، وَوَقْتُهَا مَا بَيْنَ الْعِشَاءِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ - (حم) عن معاذ - (صح)
- ٤٥٥٣ - زَارَ رَجُلٌ أَخَاهُ فِي قَرْيَةٍ فَأَرَصَدَ اللَّهُ لَهُ مَلَكًا عَلَى مَدْرَجَتِهِ فَقَالَ : أَيْنَ تَرِيدُ ؟ قَالَ : أَخًا لِي فِي هَذِهِ الْقَرْيَةِ . فَقَالَ : هَلْ لَهُ عَلَيْكَ مِنْ نِعْمَةٍ تَرُبُّهَا ؟ قَالَ : لَا ، إِلَّا أَنِّي أُحِبُّهُ فِي اللَّهِ ، قَالَ : فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكَ ، إِنَّ اللَّهَ أَحَبُّكَ كَمَا أَحَبَّتُهُ - (حم خدم) عن أبي هريرة - (صح)
- ٤٥٥٤ - زُرِ الْقُبُورُ تَذَكُّرُهَا الْآخِرَةِ . وَأَغْسِلِ الْمَوْتَى ؛ فَإِنَّ مُعَالَجَةَ جَسَدٍ خَاوٍ مَوْعِظَةٌ بِلَيْعَةٍ ، وَصَلِّ

بل هي منعقدة وذهب جمع من السلف كحماد والنخعي ووكيع إلى بطلانها به والحديث حجة عليهم فإنه لم يأمره بالإعادة ولو كان الانفراد مفسداً لم تنعقد صلاته لا اقتران المفسد بتحريمها ( ولا تعد ) إلى الاقتداء منفرداً فإنه مكروه أو إلى الركوع دون الصف أو إلى المشي إلى الصف في الصلاة فإن الخطأين وإن لم تفسد الصلاة لكن الأولى التحرز عنها وكليهما كان هو من العود وفيه أنه يندب الدعاء لمن بادر بالخير وحرص عليه وروى ولا تعد بسكون العين أى لا تسرع في المشي إلى الصلاة واصبر حتى تصير إلى الصف ( حم خ د ن ) في الصلاة ( عن أبي بكر ) ورواه عنه أيضاً ابن حبان وغيره قال ابن حجر والفاظهم مختلفة

( زادني ربي صلاة وهي الوتر ) بفتح الواو وكسرهما ( وقتها ما بين العشاء ) أى صلاتها ( إلى طلوع الفجر ) لا دلالة فيه على وجوب الوتر إذ لا يلزم كون المزداد من جنس المزدب ( حم ) من حديث عبيد الله بن زهر عن عبد الرحمن بن رافع النخعي قاضى إفريقية ( عن معاذ ) بن جبل قال عبد الرحمن قدم معاذ الشام وأهلها لا يوترون قال فقال لمعاريه مالى أراهم لا يوترون قال ووجب عليهم قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهيثمي وعبيد الله بن زهر ضعيف متهم ومعاوية لم يتأمر في زمن معاذ اه وقال ابن حجر أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائده وفيه عبيد الله بن زهر وهو واه ومعاذ مات قبل أن يلى معارية دمشق وعبد الرحمن لم يدرك القصة

( زار رجل أخاه في قرية ) أى أراد زيارة أخيه وهو أعم من كونه أخاً حقيقة أو مجازاً ( بأرصاد الله له ) أى وكل بحفظه يقال أرصد له إذا وكله بحفظه ( ملك ) من الملائكة ( على مدرجته ) أى هياً على طريقته ملكاً وأقعد يرقبه والمدرجة بفتح الميم والراء والجيم الطريق سميت لأن الناس يدرجون فيها أى يمشون ( فقال أين تريد قال ) أريد ( أخاً لى في هذه القرية ) أى أزوره فإن قيل السؤال عن القصد والجواب غير مطابق له فلنا في الحديث بيان لمقصده ومقصوده ( فقال هل له عليك من نعمة ) أى هل لك من حق واجب عليه من النعم الدنيوية ( تربها ) بفتح المشاة الفوقية وضم الراء وشدة الموحدة التحية أى تملكها وتستوفىها أو معناه تقوم بها وتسعى في صلاحها وتحفظها وتراعها كما يربى الرجل ولده ( قال لا إلا أنى أحبه في الله ) أى ليس لى داعية لى زيارته إلا محبته إياه فى جنب رضى الله ( قال فىنى رسول الله إليك إن الله ) كذا بخط المصنف وفى نسخة وهى رواية بأن الله فالجار والمجرور متعلق برسول ( أحبك كما أحبته ) أى رحمتك ورضى عنك وأراد بك الخير بسبب ذلك وأفاد فضل الحب فى الله وأنه سبب لحب الله وفضل زيارة الأولياء والأجباب وأن آدمى يرى الملك ويكلمه قال الغزالي زيارة الإخوان فى الله من جواهر عبادة الله وفيها الزلفة الكريمة إلى الله مع ما فيها من ضروب الفوائد وصلاح القلب لكن بشرطين أحدهما أن لا يخرج إلى الإكثار والإفراط كما أفاده الخبر الآتى الثانى أن يحفظ حق ذلك بالتجنب عن الرياء والتزين وقول اللغو والغيبة ونحو ذلك وقال البونى هذا يشير إلى أن من صمد بحركة بعقد صحيح غير ملتفت فيه لغير الله تعالى أمده الله تعالى بأنوار إيمانية وقوة روحانية ومحبة عرفانية ( حم خدم ) فى الأدب ( عن أبي هريرة ) ولم يخرج البخارى .

( زر القبور تذكروها الآخرة ) لأن الإنسان إذا شاهد القبور تذكروا الموت وما بعده وفيه عظة واعتبار



عَلَى الْجَنَائِزِ أَمَلٌ ذَلِكَ يَحْزُنُكَ ؛ فَإِنَّ الْحَزْنَ فِي ظِلِّ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَعَرَّضُ لِكُلِّ خَيْرٍ - (ك)  
عن أبي ذر - (صح)

٤٥٥٥ - زُرْ غَيْبًا تَزِدُّ حُبًّا - البزار (طس هب) عن أبي هريرة ، البزار (هب) عن أبي ذر (طب ك) عن حبيب  
ابن مسلمة الفهري (طب) عن ابن عمرو (طس) عن ابن عمر (خط) عن عائشة - (ح)

وكان ربيع بن خيثم إذا وجد غفلة يخرج إلى القبور ويسبكي ويقول كما وكنتم ثم يحكي الليل كله عندهم فإذا أصبح كأنه نشر من قبره قال السبكي وهذا المعنى ثابت في جميع القبور ودلالة القبور على ذلك متساوية كما أن المساجد غير الثلاثة متساوية (واغسل الموتي فإن معالجة جسد خاو وموعدة بليغة وصل على الجنائز لعل ذلك يحزنك فإن الحزين في ظل الله) أي في ظل عرشه (يوم القيامة) يوم لا ظل إلا ظله (ينعرض لكل خير) قال الغزالي فيه ندب زيارة القبور لكن لا يمس القبر ولا يقبله فإن ذلك عادة النصارى قال وكان ابن واسع يزور يوم الجمعة ويقول بلغني أن الموتي يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده (ك) من حديث موسى الضبي عن يعقوب بن إبراهيم عن يحيى بن سعيد عن أبي مسلم الخولاني عن ابن عمير (عن أبي ذر) قال الخالكم رواه ثقات قال الذهبي قلت لعله منكرو يعقوب واه ويحيى لم يدرك أبا مسلم فهو منقطع أو أن أبا مسلم رجل مجهول . اه

(زر) يا أبا هريرة (غابزدحبا) أي زر أخاك وقتا بعد وقت ولا تلتزم زيارته كل يوم تزدد عتده حبا وبقدر الملازمة تهون عليه وانتصب غبا على الظرف وحبا على التمييز قال بعضهم فالإكثار من الزيارة عمل والإقلال منها مخل ونظم البعض هذا المعنى فقال :

عليك يا غيب الزيارة إنما إذا كثرت كانت إلى الهجر مسلحا  
فإن رأيت الغيب يسأم دائما ويسأل بالأيدي إذا كان ممسكا  
(وقال آخر) وقد قال النبي وكان يرى إذا زرت الحبيب فزره غبا  
(وقال آخر) أقلل زيارتك الصديق تكون كالثوب استجده  
وأمل شيء لا مري أن لا يزال يراك عنده

وهذا الحديث قد عده المسكوي من الأمثال (البزار) في مسنده (طس هب) كلهم (عن أبي هريرة) قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أين كنت بالأمس قلت زرت ناسا من أهلي فذكره وظاهر صنيع المصنف أن يخرجهم سكتوا عليه والأمر بخلافه أما البزار فقال عقبه ولا نعلم فيه حديثا صحيحا وقال ابن طاهر رواه ابن عدي في أربعة عشر موضعا من كامله وأعلها كلها وقال البيهقي عقب تخريجه طلحة بن عمرو أي أحد رجاله غير قوى قال وقد روى بأسانيد هذا أمثلها اه وطلحة هذا أورده الذهبي في الضعفاء وقال أحمد لاشيء متروك الحديث وأبو زرعة والدارقطني وابن منيع ضعيف (البزار) في مسنده (هب عن أبي ذر) قال الهيثمي وفيه عويد بن أبي عمران الجويني وهو متروك اه (طب ك) عن حبيب بن مسلمة (المسكي) (الفهري) بكسر الفاء وسكون الهاء وآخره راء نسبة إلى فهر ابن مالك بن النضر بن كساة نزل الشام وكان يسمى حبيب الروم لكثرة دخوله عليهم غازيا قال في التقریب مختلف في صحبته والراجح ثبوتها لكن كان صغيرا (طب عن ابن عمرو طس عن ابن عمر) بن الخطاب (خط عن عائشة) وقال الذهبي في الضعفاء قال النسائي وغيره متروك ، وفي اللسان كالميزان عن البخاري منكر الحديث ثم أورده له من أكبر هذا منها ثم قال : قال ابن عدي ليس في أحاديث عويد أنكر من هذا والضعف عليه بين وقال أبو داود أحاديثه تشبه البواطيل ، وظاهر صنيع المصنف أنه لم ير للحديث أمثل من هذين الطريقين وإلا لما آثرهما اقتصر عليهما والأمر بخلافه فقد خرج الطبراني أيضا من حديث ابن عمر باللفظ المزبور . قال الهيثمي : وفيه ابن طهية وحديثه حسن وبقيته



- ٤٥٥٦ - زُرَ فِي اللَّهِ : فَإِنَّهُ مَنْ زَارَ فِي اللَّهِ شِيعَةَ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ - (حل) عن ابن عباس - (ض)
- ٤٥٥٧ - زَكَاةُ الْفِطْرِ فَرَضُ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ : حَرٌّ وَعَبْدٌ ، ذَكَرٌ وَأُنْثَى ، مِنْ الْمُسْلِمِينَ : صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ ، أَوْ صَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ - (قطك حق) عن ابن عمر - (صح)
- ٤٥٥٨ - زَكَاةُ الْفِطْرِ طَهْرَةٌ لِلصَّائِمِ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفَثِ ، وَطُعْمَةٌ لِلْمَسَاكِينِ ، مَنْ آدَاَهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ فَهِيَ زَكَاةٌ مَقْبُولَةٌ ، وَمَنْ آدَاَهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَهِيَ صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ - (قطك حق) عن ابن عباس - (ض)

رجالہ ثقات اہ . وقال المنذرى هذا الحديث روى عن جماعة من الصحابة واعتق غير واحد من الحفاظ بجميع طرقه والكلام عليها ولم أقف له على طريق صحيح كما قال الزار بل له أسانيد حسان عند الطبراني وغيره .

( زر في الله فإنه ) أى الشأن ( من زار ) أخاء ( في الله شيعته سبعون ألف ملك ) فى عوده إلى محله إكراما له وتجيلا وتعظيما ويظهر أن المراد بالسبعين الكثير لا التحديد كما فى قوله تعالى د فى سلسلة ذرعتها سبعون ذراعا ، وفيه فضل زيارة الإخوان والحث عليها ( حل عن ابن عباس )

( زكاة الفطر ) بكسر الفاء لاصنها وهم نجم الأئمة قال فى المجموع وهى مولدة لآعرية ولا معربة بل اصطلاحية للفقهاء أى فتكون حقيقة شرعية على المختار كالصلاة وتسمى أيضا زكاة رمضان وزكاة الصوم وصدقة الرؤوس وزكاة الأبدان ( فرض ) بإجماع الأربعة على ما حكاه ابن المنذر لكن عورض بأن الحنفى يرى وجوبها لافرضيتها على قاعدته أن الواجب ماثبت بظى وأن أشهب نقل عن مالك أنها سنة وكان فرضها فى السنة الثانية من الهجرة فى رمضان قبل العيد بيومين ( على كل مسلم حر وعبد ) أن يخرج عنه سيده ويستثنى عبد لبيت المال والموقوف فلا تجب فطرتها إذ لا مالك لها معين يلزم بها ركذا المكاتب لضعف ملكه ولا على سيده لأنه معه كأجنبي ( ذكروا أنى ) ظاهره وجوبه على الأثنى عن نفسها ولو زوجة وبه أخذ الحنفية ومذهب الثلاثة أنها على زوجها إلخافا بالنفقة ( من المسلمين ) فلا يجب على كل مسلم إخراج عن عبد وقريب كافرين عند الثلاثة وأوجبہ أبو حنيفة قال الطيبي : من المسلمين حال من عبد وما عطف عليه ومعناه فرض على جميع الناس من المسلمين أما كرها فيم وجبت وعلى من وجبت فيعلم من نصوص أخرى قال الدمامنى هو نص ظاهر فى أن قوله من المسلمين صفة لما قبله من السكرات المتعاطفات بأو فيندفع قول الطحاوى إنه خطاب موجه معناه إلى السياق يقصد بذلك الاحتجاج بمذهبه اہ ، وزعم أن من المسلمين تفرد به مالك عن الثقات منعه الحفاظ العراقى بأن رواها أكثر من عشرة من الحفاظ المعتمدين ( صاع ) برفعه خبر زكاة الفطر وهو أربعة أمداد والمد رطل وثلاث بغدادى ( من تمر أو صاع من شعير ) فهو خير بينهما فيخرج من أيهما شاء صاعا ولا يجوز إخراج غيرهما وبه قال ابن حزم قال الحفاظ العرقى فهو أسعد الناس بالعمل بهذه الرواية المشهورة لكن ورد فى روايات ذكر أجناس أخرى يحى تفصيلها وعليه التعويل وإنما اقتصر هنا عليهما لأنهما غالب قوت المدينة ذلك الوقت ( قطك ) فى الزكاة ( حق عن ابن عمر ) بن الخطاب قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي ( زكاة النظر طهرة للصائم من اللغو والرفث ) الواقعي من الصائم حال الصوم أخذ منه الحسن وابن المسيب أنها لا تجب إلا على من صام والأربعة على خلافه وأجابوا بأن ذلك التطهير خرج مخرج الغالب كما أنها تجب على من لم يذنب قط أو من أسلم قبل الغروب بلحظة ( وطعمة للمساكين والفقراء من آداما ) أى أخرجهما إلى مستحقها ( قبل الصلاة ) أى صلاة العيا ( فهى زكاة مقبولة ) أى يقبلها الله ويثيب عليها ( ومن آداها بعد الصلاة ) صلاة العيد ( فهى صدقة من الصدقات ) أى وليس بزكاة الفطر على ما أفهمه هذا السياق وأخذ بظاهره ابن حزم فقال لا يجوز تأخيرها عن الصلاة والأربعة على خلافه ومذهب الشافعى وأحمد أنها تجب بغروب الشمس ليلة العيد وأوجبها الحنفية



٤٥٥٩ - زَكَاةُ الْفِطْرِ عَلَى كُلِّ حُرٍّ وَعَبْدٍ ذَكَرٍ وَأُنْثَى صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ فَقِيرٍ وَغَنِيٍّ؛ صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ، أَوْ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ قَمْحٍ - (هق) عن أبي هريرة - (ض)

٤٥٦٠ - زَكَاةُ الْفِطْرِ عَلَى الْحَاضِرِ وَالْبَادِي - (هق) عن ابن عمرو - (ض)

٤٥٦١ - زَمَزَمُ طَعَامُ طُعِيمٍ، وَشِفَاءُ سَقِيمٍ - (ش) والبخاري عن أبي ذر - (صح)

٤٥٦٢ - زَمَزَمُ حَفْنَةٌ مِنْ جَنَاحِ جَبْرِيلَ - (فر) عن عائشة

بطلوع فجر العيد ولمالك روايتان (تنبيه) قال الزحخشري: صدقة الفطر زكاة إلا أن بينها وبين الزكاة المعهودة أن تلك تجب طهرة للبال وهذه طهرة لبدن المؤدى كالكفارة (قط هق) من حديث عكرمة (عن ابن عباس) قال الفرغاني عكرمة متكلم فيه لرأيه رأى الخواج ظاهر صنع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من الستة وإلا لماعدل عنه وهو عجب فقد خرج ابن ماجه باللفظ المزبور عن ابن عباس

(زكاة الفطر على كل حر وعبد) بأن يخرج عنه سيده كما تقرر قال أبو الطيب على بمعنى عن لأن العبد لا يطالب بأدائها وتعقب بأنه لا يلزم من وجوب الشيء على شخص مطالبته به بدليل الفطرة المتحملة على غير من لومته والدية الواجبة بقتل الخطأ أو شبهه وأخذ بظاهره داود فأوجب إخراج العبد عن نفسه قال أبو زرعة ولا نعلم من قال به سواء ولم يتابعه أحد من أتباعه (ذكر وأنثى) وأخذ بظاهره أبو حنيفة فأوجها على الأنثى ولو ذات زوج ومذهب الثلاثة أن فطرتها على زوجها كالنفقة (و) على ولي كل (صغير) لم يعلم من ماله إن كان له مال وإلا فعلى من عليه مؤنته وبه قال الأئمة الأربعة (وكبير، فقير) حيث وجد فاضلا عن قوت يومه ومن تلزمه نفقته وإن لم يملك نصابا (وغنى صاع من تمر أو نصف صاع من قمح) أخذ بظاهره أبو حنيفة تبعاً لمعاريه فقال يجوز صاع ر عن اثنين وضعفه الثلاثة بأن في سنده من لا يحتاج به وأخذ ابن حزم من قوله صغير وجوبها عن الحمل فانه يطن أنه يسمى صغيراً ومنع بأنه لا يفهم منه عاقل إلا الموجود في الدنيا (هق عن أبي هريرة) قد عرفت أن في سنده من لا يقول عليه

(زكاة الفطر على الحاضر والبادي) أجمع عليه الأئمة الأربعة لجزموا بأنه لا فرق في وجوبها بين أهل الحاضرة والبادية ونفي عطاء والزهرى وربيعة والليث وجوبها على أهل البادية (هق عن ابن عمر) بن الخطاب

(زمزم) وهي كما قال المحب الطبري بئر في المسجد الحرام بينها وبين الكعبة ثمان وثلاثين ذراعاً سميت به لكثرة ماؤها أو لزومة جبريل وكلامه عندها أو لغير ذلك (طعام طعم) أي فيها قوة الاغذاء الأيام الكثيرة لكن مع الصدق كما وقع لأبي ذر بل كثر لحمه وزاد سمته يقال هذا الطعام طعم أي يشبع من أكله ويجوز تخفيف طعم جمع طعام كأنه قال إنما طعام أطعمه كما يقال أصل أصلاً وشيد أشياد والمعنى أنه خير طعام وأجوده ذكره كله الزحخشري (وشفاء سقم) أي حصى أو معنوى مع قوة اليقين وكال التصديق ولهذا سن لكل أحد شر به أن يقصد به نيل مطالبه الدنيوية والآخرية (ش والبخاري) في مسنده (عن أبي ذر) قال الهيثمي رجال البخاري رجال الصحيح اهـ. ورواه عنه الطيالسي قال ابن حجر وأصله في مسلم دون قوله وشفاء سقم قال المصنف ولها أسماء ماهرة ومضنونة وشراب الأبرار وقال ابن عباس: صلوا في مصلى الأخيار واشربوا من شراب الأبرار. قيل ماصلى الأخيار؟ قال تحت الميزاب. قيل ماصراب الأبرار؟ قال ماء زمزم أكرم به من شراب

(زمزم حفنة من جناح جبريل) بجاء مهملة مفتوحة وفاء ساكنة ونون مفتوحة أي زمزم حفنة حفنها جبريل بخافقة جناحه لما أمر بحفرها من فولهم حفنت الشيء إذا حفرت به كلنا يديك، وفي رواية هزمة بدل حفنة أي غمرة يقال هزم الأرض هزمة إذا شققها شقاً (فر عن عائشة)



٤٥٦٣ - زَمَلُوهُمْ بِدِمَائِهِمْ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ يَكْلِمُ فِي اللَّهِ إِلَّا وَهُوَ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَدْمًا، لَوْنَهُ لَوْنُ الدَّمِ وَرِيحُهُ رِيحُ أَسِيكٍ - (ن) عن عبد الله بن ثعلبة - (صح)

٤٥٦٤ - زِنَا الْعَيْنَيْنِ النَّظَرُ - ابن سعد (طب) عن علقمة بن الحويرث - (صح)

٤٥٦٥ - زِنٌ وَأَرْجَحٌ - (حم ٤ ك حب) عن سويد بن قيس - (صح)

(زملوهم) بالزاي: لفوهم (بدمائهم) أى لا تغسلوها عنهم<sup>(١)</sup> (فإنه) أى الشأن (ليس من كلم) بالسكون أى جرح (يكلم) أى يجرح (في الله) أى في الجهاد في سبيل الله بقصد اعلاء كلمته (إلا وهو يأتى يوم القيامة يدمًا) أى يسيل منه الدم كأنه يوم جرح (لونه لون الدم وريحه ريح المسك) تمامه وقدموا أكثرهم قرأنا انتهى وكأنه سقط من قلم المؤلف وهذا قاله في شهداء أحد وفيه إشعار بأن الشهيد لا يغسل (ن) عن عبد الله بن ثعلبة (العذرى قال الذهبي له صحبة إن شاء الله ورواه عنه أيضا أحمد والطبراني والشافعي والحاكم والديلمي وغيرهم

(زنا العينين النظر) يعنى أن النظر بريد الزنا ورائد الفجور والبلوى فيه أشد وأكثر ولا يكاد يقدر على الاحتراس منه وإستناد الزنا إلى العين لأن لذة النكاح في الفرج تصل إليها. قال الغزالي: ونبه به على أن لا يصل إلى حفظ الفرج إلا بحفظ العين عن النظر وحفظ القلب عن الفكرة وحفظ البطن عن الشهوة عن الشبع فإن هذه محركات للشهوة ومغارسها قال عيسى عليه السلام إياكم والنظر فإنه يزرع في القلب الشهوة وكفى بها لصاحبها فتنة ثم قال الغزالي وزنا العين من كبار الصغائر وهو يؤدي إلى الكبيرة الفاحشة وهى زنا الفرج ومن لم يقدر على غض بصره لم يقدر على حفظ دينه (ابن سعد) في الطبقات (طب) وكذا أبو نعيم والديلمي (عن علقمة) بفتح المهملة والقاف (بن الحويرث) أو ابن الحارث الغفارى قال الهيثمى فيه محمد بن مطرف لم أعرفه وبقية رجاله ثقات ورواه القضاعى وقال شارحه العامرى صحيح. (زن وأرجح) بفتح الهمزة وكسر الجيم أى أعطه راجحاً والرجحان الثقل والميل اعتبر في الزيادة وذلك نذب منه إلى إرجاح الوزن ومثله الكيل عند الإيفاء لا الاستيفاء لقوله تعالى «وأوفوا الكيل إذا كتم» لمعين العدل والإحسان «إن الله يأمر بالعدل والإحسان» أما العدل فإنه لا يتحقق براءة ذمته إلا بأن يرجحه بعض الرجحان فيصير قليل الرجحان من طريق الورع والعدل الواجب كأن يغسل جزءاً من الرأس ليتحقق استيعاب الوجه وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب والثاني الإحسان إلى من له الحق وخياركم أحسنكم قضاء كما في الخبر الآتى وهذا قاله وقد اشترى سراويل وشم رجل يزن بالأجر أى في السوق والأمر بمحتمل الإباحة وفى أوسط الطبراني أن الثمن كان أربعة دراهم وفيه صحة هبة المجهول المشاع لأن الرجحان هبة وهو غير معلوم القدر وثبت شراء السراويل لأنه لبسها وقول الهدى الظاهر أنه إنما اشتراها لبسها غير ظاهر فقد يكون اشتراها لبعض عياله ومن عزى إلى الهدى الجزم بلبسها كالحجازى في حاشية الشفاء ثم رده بأنه سبق فلم يصب إذ الموجود فيه ما ذكرته، نعم جاء في رواية لأبي يعلى شديدة الضعف عن أبي هريرة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم اشترى سراويل من سوق البزازين بأربعة دراهم وأنه قال له يا رسول الله وإنك تلبس السراويل قال أجل في السفر والحضر وبالليل وبالنهار فإنى أمرت بالستر فلم أجد أستر منه (تنبيه) قال ابن القيم قد باع النبي صلى الله عليه وسلم واشترى وشراؤه أكثر وأجر واستأجر وإيجاره أكثر وضارب وشارك ووكل وتوكل وتوكيله أكثر وأهدى وأهدى له ووهب واتهب واستدان واستعار وضمن عاملاً وخاصاً ووقف وشفع فقبل تارة ورد أخرى فلم يغضب ولا عتب وحلف واستحلف ومضى في يمينه تارة وكفر أخرى ومازح وورى ولم يقل إلا حقاً وهو القدوة والأسوة (حم ٤ ك حب) وكذا البخارى في تاريخه (عن سويد) بالتصغير (بن قيس) العبدى

(١) وجوباً فيحرم إزالة دم الشهيد عنه مالم يختلط بنجس فإن اختلط بنجس وجبت إزالته وإن أدى ذلك إلى إزالة الدم، وأما تكفيفه في ثيابه الملاحظة بالدم فمندوب



- ٤٥٦٦ - زَنَا اللِّسَانَ الْكَلَامَ - أبو الشيخ عن أبي هريرة - (ض)  
 ٤٥٦٧ - زَنَى شَعْرَ الْحُسَيْنِ، وَتَصَدَّقَ بِوِزْنِهِ فِضَّةً، وَأَعْطَى الْقَابِلَةَ رَجُلَ الْعَقِيقَةِ - (ك) عن علي - (صح)  
 ٤٥٦٨ - زَوَّجُوا الْأَكْفَاءَ وَتَزَوَّجُوا الْأَكْفَاءَ، وَاخْتَارُوا لِنُطْفَتِكُمْ، وَإِيَّاكُمْ وَالزَّيْجَ؛ فَإِنَّهُ خَلَقَ مَشْوَهُ -  
 (حم) في الضعفاء عن عائشة - (ض)  
 ٤٥٦٩ - زَوَّجُوا أَبْنَاءَكُمْ وَبَنَاتَكُمْ - (فر) عن ابن عمر - (ض)  
 ٤٥٧٠ - زَوَدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى، وَغَفَرَ ذَنْبَكَ، وَيَسِّرَ لَكَ الْخَيْرَ حَيْثُمَا كُنْتَ - (ت ك) عن أنس

أبي مرحب صحابي مشهور نزل الكوفة قال جلبت أنا ومخرفة العبدى بزا من هجر فأتينا به مكة فأبانا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن بنى فاشترى مناسراويل فبعناه منه فوزن ثمنه وثمن وزن بزل بالاجر فقال يا رزان زن وأرجع قال الترمذى حسن صحيح وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وأورده ابن الجوزى في الموضوع وقال في الإصاغة سويد بن قيس العبدى روى عنه سماك بن حرب أن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم اشترى من رجل سراويل أخرجه أصحاب السنن واختلفوا فيه على سماك أى فقيه اضطراب قال وفى سننه المسيب بن واضح فيه مقال

(زنا اللسان الكلام) أسند الزنا إلى اللسان لأنه يلتذ بالكلام الحرام كما يلتذ الفرج بالطه الحرام ويأثم بهذا كما يأثم بذلك قال ابن عربى هذا أمر بتقييد الجوارح فزنا اللسان النطق وزنا العينين النظر وزنا الاذن الاستماع وزنا اليد البشاش وزنا الرجل السعى وكل جارحة تصرف فيما حرم عليها التصرف فيه فذلك التصرف منها على هذا الوجه حرام هو زناها (أبو الشيخ) بن حبان (عن أبى هريرة) ورواه عنه أيضا الديلمى .

(زنى) يافاطمة (شعر الحسين) بعد حلقه لأن حلقه من قبيل إمطة لأذى فإن شعر المولود ضعيف فيخلق ليقوى مع ما فيه من فتح المسام ليخرج البخار بسهولة وفى ذلك تقوية حواسه (وتصدق بوزنه فضة وأعطى القابلة رجل العقيقة) أى لإحدى رجليها فامتثلت الأمر ووزنته فكان وزنه درهم أو بعض درهم كما رواه ابن إسحاق عن علي وهو رخص عطاء بتقديم الحق على الذبح قيل ولعله قصد تمييزه عن مناسك الحج التى لا يتشبه به قال ابن حجر اتفقت الروايات على ذكر التصديق بالفضة خلاف قول الرافعى يندب بذهب فإن لم يفعل فيفضة لكن فى خبر الطبرانى ذهباً أو فضة وفيه رواد ضعيف (ك عن علي) أمير المؤمنين وقال صحيح قال الحافظ العراقى وهو عند الترمذى منقطع بلفظ حسن وقال ليس إسناده متصل ورواه أحمد من حديث أبى رافع وإسناده ضعيف

(زوجوا الأكفاء وتزوجوا الأكفاء) أى لا تضعوها إلا فى خيار النساء (ولما كرم الزنج) أى احذروا وقاعهن (فإنه) يعنى لونهن وهو السواد (خلق مشوه) فيجىء الولد مشوها وهذا الأمر للندب وفيه اعتبار الكفاءة (حب فى الضعفاء) عن قاسم المؤدب عن المثنى بن الضحاك عن محمد بن مروان السدى عن هشام بن عروة (عن عائشة) حكى ابن الجوزى بوضعه وقال السدى كذاب وتابعه عامر بن صالح الزبيرى وليس بشيء وأقره عليه المؤلف ولم يتعقبه إلا بأن له شاهدا وهو خبر تخيروا لنطفكم واجتنبوا هذا السواد

(زوجوا أبناءكم وبنايتكم) ظاهره أن هذا هو الحديث بنامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلمى قيل يا رسول الله هذا أبناءنا تزوج فكيف بناتنا؟ فقال حلوهن الذهب والفضة وأجيدواهن الكسوة وأحسنوا اليهن بالنحلة ليرغب فيهن اه بلفظه (فر) من حديث عبد العزيز بن أبى رواد (عن ابن عمر) بن الخطاب وعبد العزيز وأورده الذهبى فى الضعفاء وقال ضعفه ابن الجنيد وقال ابن حبان يروى عن نافع عن ابن عمر أشياء موضوعة ورواه عنه الحاكم ومن طريقه تلقاه الديلمى مصرحا فلو عزاه المصنف له لكان أولى

(زودك الله التقوى) يامن جاءنا يريد سفرا ويلتمس أن تزوده، زاد فى رواية ووقاك الردى (وغفر ذنبك ويسرك



٤٥٧١ - زُودُوا مَوْتَكُمْ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» - (ك) في تاريخه عن أبي هريرة - (ض)

٤٥٧٢ - زُورُوا الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تَذَكِّرُكُمْ لِآخِرَةِ - (ه) عن أبي هريرة - (صح)

٤٥٧٣ - زُورُوا الْقُبُورَ وَلَا تَقْرَءُوا هَجْرًا - (ه) عن زيد بن ثابت - (صح)

٤٥٧٤ - زَيْنُ الْحَاجِّ أَهْلُ الْيَمَنِ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

٤٥٧٥ - زَيْنُ الصَّلَاةِ الْحِذَاءُ - (ع) عن علي - (ض)

للخير) في رواية ويسر لك الخير (حيثما كنت) وفي رواية بدله حيثما توجهت وهذا قاله لرجل جاءه فقال إني أريد سفرا فزودني فقال زدك الله فقال زدني قال وغفر ذنبك قال زدني قال ويسر لك الخير حيثما كنت اه فيندب لكل من ودع مسافرا أن يقوله له ويحصل أصل السنة بقوله زدك الله التقوى والاكمل الاتيان بما ذكر كله (ت لك عن أنس) قال الترمذي حسن غريب ولم يبين لم لا يصح قال ابن القطان وينبئ على أصل صحته وبسط ذلك

(زودوا موتاكم قول (لا إله إلا الله) <sup>(١)</sup> بأن تلقونهم إياها عند الموت (ك) في تاريخه) تاريخ نيسابور (عن أبي هريرة) ورواه عنه الديلمي \* (زوروا القبور فإنها تذكركم لآخرة) فزيارتها مندوبة للرجال بعد الفصد والنهي منسوخ <sup>(٢)</sup> وفي مسلم عن أبي هريرة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم زار قبر أمه أي في مدحج فبكى وأبكى من حوله وقال استأذنت ربي أن أستغفر لها فلم يأذن لي واستأذنت أن أزورها فأذن لي فزوروا القبور فإنها تذكركم الموت اه قالوا ليس للقلوب سيما القاسية أنفع من زيارة القبور فزيارتها وذكر الموت يردع عن المعاصي ويلين القلب القاسي ويذهب الفرح بالدنيا ويهون المصائب وزيارة القبور تبلغ في دفع رين القلب واستحكام دواعي الذنب مالا يبلغ غيرها فإنه وإن كان مشاهدة المحتضر تزعج أكثر لكنه غير ممكن في كل وقت وقد لا يتفق لمن أراد علاج قلبه في كل أسبوع بخلاف الزيارة؛ للزيارة آداب منها أن يحضر قلبه ولا يكون حظه التطوف على الأحداث فقط فإنها حالة تشاركه فيها البهائم بل يقصد بها وجه الله وإصلاح فساد قلبه ونفع الميت بما يتلوه من القرآن ولا يمشي على قبر ولا يقعد عليه ويخضع لعله ويسلم ويخاطبهم خطاب الحاضرين فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين الخ (ه عن أبي هريرة) ورواه عنه ابن منيع والديلمي أيضا وقضية صنيع المؤلف أن هذا مما لم يتعرض الشيخان ولا أحدهما لتخرجه وليس كذلك فقد عرفت أن مسلما خرج به باللفظ المزبور وزيادة

(زوروا القبور ولا تقولوا هجرا) أي باطلا والهجر الكلام الباطل وفيه إشعار بأن النهي إنما كان لقرب عهدهم بالجاهلية فربما تكلموا بكلام الجاهلية الباطل فلما استقرت قواعد الدين أذن فيه واحتاط فيه بقوله ولا تقولوا هجرا (ه عن زيد بن ثابت) قال الهيمى فيه محمد بن كثير بن مروان وهو ضعيف جدا

(زين الحاج أهل اليمن) أي هم بهجة الحاج وروثه لما لهم من البهاء والكمال حسا ومعنى (طب) وكذا في الأوسط من حديث حبان بن بسطام (عن ابن عمر) بن الخطاب قال حبان كنا عند ابن عمر فذكروا حاج اليمن وما يصنعون فيه فقال ابن عمر لا تسبوا أهل اليمن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهيمى إسناده حسن فيه ضعف وثقوا

(زين الصلاة الحذاء) بالمذ النعل يعني أن الصلاة في النعال من جملة مكملاتها ومطلوباتها والكلام في نعل متيقنة

(١) فيذكر غير الوارث عنده الشهادة ولا يأمره بها ولا يلج عليه ولا يزيد محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا قالها المحتضر لا تعاد عليه إلا إن تكلم بغيرها ليكون آخر كلامه لا إله إلا الله

(٢) أي يحدث بريدة عند مالك وأحمد والنسائي كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا؛

والهجر الكلام الباطل



- ٤٥٧٦ - زَيْنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ - (حم دن ه حب ك) عن البراء ، أبو نصر السجزي في الإبانة عن أبي هريرة (قط) في الأفراد (طب) عن ابن عباس (حل) عن عائشة - (صح)
- ٤٥٧٧ - زَيْنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ ، فَإِنَّ الصَّوْتَ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا - (ك) عن البراء - (صح)
- ٤٥٧٨ - زَيْنُوا أَعْيَادَكُمْ بِالتَّكْبِيرِ - (طص) عن أنس - (ح)

الطهارة أو المراد بها الخفاف وهو أقعد قال الزين العراقي فيه جواز الصلاة في النعال إذا كانت طاهرة وعن كان يفعله من الصحابة عثمان وابن مسعود وابن عباس وأنس وغيرهم وقد اختلف نظر الصحب والتابعين في لبس النعال في الصلاة هل هو مستحب أو مباح أو مكروه قال ابن دقيق العيد والحديث يدل للإباحة لا للندب لأن ذلك لا دخل له في الصلاة وذلك وإن كان فيه كمال الزينة وكمال الهيئة لكن في ملاسته للأرض التي يكثر فيها النجاسة ما يقصر به عن هذا المقصود (ع) وكذا ابن عدي من حديث محمد بن الحجاج النخعي عن عبد الملك بن عمير عن النزال (عن علي) أمير المؤمنين قال الحافظ العراقي في شرح الرمزي هذا ليس له أصل عن عبد الملك وهو بما وضعه محمد بن الحجاج وقال الهيثمي فيه محمد بن الحجاج العمي وهو كذاب انتهى فكان ينبغي للمصنف حذفه من الكتاب (زينوا) من التزيين بمانته الزينة وهي بهجة العين أو غيرها من الخواص التي لا تخلص إلى باطل المزين ذكره الحرالي (القرآن بأصواتكم) أي زينوا أصواتكم به كما يدل عليه الحديث الآتي عقبه فالزينة للصوت لا للقرآن فهو على القلب كعرضت الإبل على الحوض وأدخلت القلنسوة في رأسه ذكره البيضاوي يعني زينوا أصواتكم بالخشية لله حال القرآن ، يرشد إلى ذلك قول السائل من أحسن الناس صوتاً بالقرآن يارسول الله قال من إذا سمعته رأيت أنه يخشى الله وقيل بل هو حث على ترتيله ورعاية إعرابه وتحسين الصوت به وتذنيه على التحرز من اللحن والتصحيف فإنه إذا قرئ كذلك كان أوقع في القلب وأشد تأثيراً وأرق لسماعه ، وسماه تزييناً لأنه تزيين للفظ والمعنى (حم دن ه) في الصلاة (حب ك) في فضائل القرآن (عن البراء) بن عازب قال الحاكم صحيح ورواه عنه أيضاً البخاري في خلق الأفعال من عدة طرق ولعل لمؤلف لم يستحضره (أبو نصر السجزي في) كتاب (الإبانة عن أبي هريرة) ورواه عنه ابن حبان في صحيحه خلافاً لما يوهمه المصنف من أنه إنما رواه عنه من حديث البراء فقط (قط) في الأفراد طب عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً أبو داود في المصاحف (حل عن عائشة) وفيه سعيد بن المرزبان الأعور قال ابن معين لا يكتب حديثه وقال البخاري منكر الحديث وعلقه البخاري في آخر الصحيح وقال ابن حجر هذا الحديث لم يصله البخاري في صحيحه ووصله في خلق الأفعال عن البراء وفي الباب عن أبي هريرة أخرجه ابن حبان في صحيحه وعن ابن عباس أخرجه الدارقطني في الأفراد بسند حسن وعن ابن عوف أخرجه البزار بسند ضعيف

(زينوا أصواتكم بالقرآن) أي الهجوا بقراءته واشغلوا أصواتكم به واتخذوه شعاراً وزينة لأصواتكم (فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً) وفي أدائه بحسن الصوت وجودة الأداء بعث للقلوب على استماعه وتدبره والاصغاء إليه قال الثوري بشق هذا إذا لم يخرج به التفتي عن التجويد ولم يصرفه عن مراعاة النظم في الكلمات والحروف فإن انتهى إلى ذلك عاد الاستحباب كراهة وأما ما أحدثه المتكلمون بمعرفة الأوزان والموسيقى فيأخذون في كلام الله مأخذهم في التشبيب والغزل فانه من أسوأ البدع فيجب على السامع التكبير وعلى العالي التعزير وأخذ جمع من الصوفية منه ندب السماع من حسن الصوت وتعقب بأنه قياس فاسد وتشبيه للشئ بما ليس مثله وكيف يشبه ما أمر الله به بما نهى عنه (ك) في فضائل القرآن (عن البراء) بن عازب

(زينوا أعيادكم بالتكبير) فانه زينة الوقت وبهاؤه ورونقه ومن ثم كان على يفعله وهو مرسل ومقيد فالمرسل من غروب الشمس ليلتي العيدين إلى إحرام الإمام بصلاة العيد ويرفع الناس أصواتهم في سائر الأحوال وتكبير



٤٥٧٩ - زَيْنُوا الْعِيدِينَ بِالْهَلِيلِ وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّحْمِيدِ وَالتَّقْدِيسِ - زَاهِرٌ فِي تَحْفَةِ عِيدِ الْفِطْرِ (حل)  
عن أنس - (ح)

٤٥٨٠ - زَيْنُوا بِمَجَالِسِكُمْ بِالصَّلَاةِ عَلَى: فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ عَلَى نُورٍ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (فر) عن ابن عمر (ع)

٤٥٨١ - زَيْنُوا مَوَائِدَكُمْ بِالْبَقْلِ، فَإِنَّهُ مَطْرَدَةٌ لِلشَّيْطَانِ مَعَ التَّسْمِيَةِ - (حب) في الضعفاء - (فر) عن  
أبي أمامة - (ض)

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٤٥٨٢ - الزَّائِرُ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ أَعْظَمُ أَجْرًا مِنَ الْمَزُورِ - (فر) عن أنس - (ض)

٤٥٨٣ - الزَّائِرُ أَخَاهُ فِي بَيْتِهِ، الْآكِلُ مِنْ طَعَامِهِ: أَرْفَعُ دَرَجَةً مِنَ الْمُطْعِمِ لَهُ - (خط) عن أنس - (ض)

ليلة الفطر آكد ولا يكبر الحاج ليلة الأضحى بل يلي والمقيد مخصص بالأضحى عقب كل صلاة لكل مصل فرضا كان أو نقلا أو قضاء فيها من صبح يوم عرفة إلى عقب عصر آخر أيام التشريق والحاج من ظهر النحر إلى صبح أيام التشريق وصيغته أن يكبر ثلاثا نسقا رافعا به صوته ويزيد لا إله إلا الله والحمد لله والله أكبر (طص عن أنس) وفي نسخة عن أبي هريرة ثم قال لم يروه عن أبي كثير إلا عمر بن راشد ولا عن عمر إلا بقية ولا عنه إلا محمد قال الحافظ ابن حجر وعمر ضعيف ولا بأس بالباقيين وبقية وإن كان مدلسا فقد صرح بالتحديث اه وقال الهيثمي فيه عمر بن راشد ضعفه أحمد وابن معين والنسائي

(زينوا العيدين) عيد المطر وعيد الأضحى (بالهليل والتكبير والتحميد والتقديس) أي باكثر قول: الله أكبر الله أكبر الله أكبر إلى آخر الدعاء المسأور المشهور (زاهر في) كتاب (تحفة عيد الفطر حل عن أنس) بن مالك ورواه عنه الديلمي أيضا

(زينوا بمجالسكم بالصلاة على) فإن صلاتكم على نور لكم يوم القيامة أي يكون ثوابها نورا تستضيئون به في تلك الظلم وعند المشي على الصراط ونحو ذلك (فر عن ابن عمر) بن الخطاب قال المؤلف في فتاويه الحديثية ضعيف اه وفيه عبد الرحمن بن غزوان أورده الذهب في الضعفاء وقال صدوق له غير حديث منكر ومحمد بن الحسن النقاش قال الذهبي اتهم بالكذب والحسين بن عبد الرحمن قال في الميزان تركرا حديثه وساق له أخبار أهذا منها ثم قال منكر موقوف اه (زينوا موائدكم) جمع مائدة ما يؤكل عليه (بالبقل) أي بوضع البقل الذي تأكله مع الطعام عليها (فانه مطردة للشيطان) عن قربان الطعام لكن (مع التسمية) من لا كلين عند ابتداء الأكل فهي السر الدافع للشيطان والظاهر الاكتفاء بالتسمية من أحدهم فهي سنة كناية (حب في الضعفاء فر عن أبي أمامة) وفيه اسماعيل بن عياش يختلف فيه عن برد بن سنان أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أبو داود يروى القدر ورواه عنه أيضا أبو نعيم وعنه تلقاه الديلمي مصرحا فلو عزاه له لكان أولى

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الزائر أخاه المسلم أعظم أجرا) أي ثوابا عند الله (من المزور) ظاهر صنيع المصنف أن الديلمي هكذا رواه وليس كذلك بل نص روايته الزائر أخاه المسلم لا كل من طعامه أعظم أجرا من المزور المطعم في الله عز وجل، هذا نصه كما وقفت عليه في نسخ مصححة بخط الحافظ ابن حجر، فحذف المصنف وتصرف (فر عن أنس) ورواه عنه أيضا البزار ومن طريقه تلقاه الديلمي فعزوه للفرع دون الأصل غير جيد

(الزائر أخاه في بيته الأكل من طعامه أرفع درجة من المطعم له) فيه حث مؤكد على زيارة الإخوان وفضلها



٤٥٨٤ - الزاني بحليلة جاره لا ينظر الله إليه يوم القيامة ، ولا يزكّيه ، ويقول له : ادخل النار مع الداخلين - الخرائطي في مساوي الأخلاق - ( فر ) عن ابن عمرو - ( ض )

٤٥٨٥ - الزبانية إلى فسقة حمة القرآن أسرع منهم إلى عبدة الأوثان . فيقولون : يبدأ بنا قبل عبدة الأوثان ؟ فيقال لهم : ليس من يعلم كمن لا يعلم - ( طب حل ) عن أنس - ( ض )

٤٥٨٦ - الزبيب والتمر هو الخمر - ( ن ) عن جابر - ( صح )

وظاهره ندب الزيارة حتى لمن لا يزورك ، ومن ثم قيل

ولاني لزوار لمن لا يزورني إذا لم يكن في وده غير صائب

( خط عن أنس ) قال ابن الجوزي حديث لا يصح وفيه عامر بن محمد البصري عن جده وهو وأبوه وجده مجهولون وقال في الميزان عامر بن محمد بصري لا يعرف وخبره باطل عن أبيه عن جده عباس وساق له هذا الخبر

( الزاني بحليلة جاره ) أي مجاوره في المسكن ونحوه والحليلة الزوجة والحليل الزوج لأن كلا منهما حلال للآخر ، خص الجار مع أن الزنا من أعظم الكبائر كيف كان إشارة إلى أنه لها أخش أنواعه لقطعه ما أمر الله به أن يوصل من رعاية حقه ودفع الأذى والزنا بحليلة زنا وإبطال حق الجوار والحياة لمن استأمنك فلقبحه خصه بأنه ( لا ينظر الله إليه يوم القيامة ) نظر لطف ورحمة ( لا يزكّه ) ويقول له ادخل النار مع الداخلين وعيد شديد فإن من لم ينظر الله إليه فقد غضب عليه وغضبه سبحانه لا يقوم له الجبال فضلا عن عبد حقير ضعيف ويكفي في مشهد هذا العصيان أن يشهد فوت الإيمان الذي ذرة منه خير من الدنيا وما فيها بأضعاف فكيف يبيعه بشهوة تذهب لذتها ويبقى سوء مغبتها ببقعتها تذهب الشهوة وتبقى الشقوة فإنا ناذب كبير فان أضيف إليه كونه بحليلة من يسكن جوارك والتجأ بامانتك وثبت بينك وبينه حق الأمانة فقد زاد قبحا وكما كان الذنب أقبح كان الأثم أعظم وأخش وما أومه قيد حليلة الجار من أنه إذا لم يكن مقيدا لم يكن الفعل من الكبائر فغير مراد لآر هذا الهمي وشبه غالبا لما ورد على أمر واقع مخصوص قصد به فاعله وهو من مفهوم اللقب ولا يعمل بمفهومي كما في ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق ، الخرائطي في كتاب ( مكارم الأخلاق ) وابن أبي الدنيا عن عمرو بن العاص وضعفه المنذري ( فر عن عمرو ) بن العاص وفيه ابن لهيعة عن ابن أنعم وقد سبق بيان حالها

( الزبانية ) أي زبانية جهنم ولفظ رواية الطبراني للزبانية وعليه وإنما هو يورد في حرف اللام ( أسرع إلى فسقة حمة القرآن منهم إلى عبدة الأوثان فيقولون يبدأ بنا قبل عبدة الأوثان ؟ فيقال لهم ) أي يقول لهم الزبانية أو غيرهم من الملائكة ( ليس من يعلم كمن لا يعلم ) فان الذنب والحالفة تعظم معرفة قدر المخالف ولذلك قال بعض الصحابة للتابعين إنكم تعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كنّا نعدّها على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من الموبقات إذ كانت معرفة الصحابة بحلال الله أتم فكأن الصغائر عندهم بالإضافة إليه كباثر فهذا السبب يعظم من العالم ما لا يعظم من الجاهل ويتجاوز عن العاصي ما لا يتجاوز عن العالم ( تنبيه ) قال ابن عبد السلام في أماليه ظاهر الحديث أن العالم أكثر عذبا من الجاهل وليس ذلك علي إطلاقه ثم ذكر تفصيلا فاطلبه من الأمالي ( طب ) عن موسى بن محمد بن كثير السيريني عن عبد الملك بن إبراهيم الجدي عن عبد الله بن عبد العزيز العمري عن أبي طوالة ( عن أنس ) بن مالك ( حل ) عن الطبراني بسنده هذا ثم قال غريب من حديث أبي طوالة عن أنس تفرد به عبد الله العمري أه . وقال ابن حبان حديث باطل وابن الجوزي موضوع قال المنذري لكن له مع غرابته شواهد وقال في الميزان حديث منكر

( الزبيب والتمر هو الخمر ) أي هما أصل الخمر لا اعتصارها من كل منهما قال ابن حجر ظاهره الحصر لكن المراد



- ٤٥٨٧ - الزبير بن عتيق، وحواري من أمي - (حم) عن جابر - (صح)  
 ٤٥٨٨ - الزرقعة في العين يمن - (حب) في الضعفاء عن عائشة (ك) في تاريخه (فر) عن أبي هريرة  
 ٤٥٨٩ - الزكاة فنطرة الإسلام - (طب) عن أبي الدرداء - (ح)  
 ٤٥٩٠ - الزكاة في هذه الأربعة الحنطة والشعير والزبيب والتمر - (قط) عن عمر - (ح)

المبالغة وهو بالنسبة إلى ما كان حيثئذ بالمدينة من جرساً ففي البخاري عن أنس قال عاقه خمرنا البسر والتمر أي النبيذ الذي يصير خمرأ كان أكثر ما يتخذ منهما قال الكرماني قوله البسر والتمر مجاز عن الشراب الذي يصنع منهما عكس «إني أراي عصر خمرأ» وقيل مقصود الحديث الإشعار بأن التحريم لا يختص بالتمر المتخذة من العنب بل يشركها فيه كل شراب مسكر (ن عن جابر) بن عبد الله ورمز المصنف لصحته وأعله قول ابن حجر فيفتح سنده صحيح

(الزبير) بن العوام أحد العشرة (ابن عتيق وحواري) ناصري (من أمي) يعنى أنه مختص من أصحاب ومفضل عليهم والمراد أنه كان له اختصاص بالنصرة وزيادة فيها على أقرانه وإلا فكل الصحابة كانوا أنصاره قال الزخشرى حواري الأنبياء صفوتهم والمخلصون لهم من الحور وهو أن يصفو بياض العين ويشهد خلوصه فيصفو سوادها (حم عن جابر) ابن عبد الله ورواه ابن أبي شبة والديلمي والخطيب

(الزرقعة في العين يمن) أى ركة يعنى أن المرأة التى عينها زرقاء مظنة للركه كما يدل له خبر الديلمي عن أبي هريرة تزوجوا الزرق فإن فيهن يمناً وزاد الديلمي في روايته في الحديث المشروح وكان داود أزرق اهـ وهذا قاله ردالمآ كانت الجاهلية تزعمه من سوء زرقعة العين قال في الكشف الزرقعة أبيض شئ من ألوان العيون إلى العرب لأن الروم أعداؤهم وهم زرق العيون ولذلك قالوا في صفة العدو أسود الكبد أصهب السبال أزرق العين (حب في الضعفاء) عن أبي عويمر عن محمد بن يونس الكندي عن عباد بن صهيب عن هشام عن عروة (عن عائشة) مرفوعاً قال ابن الجوزى موضوع وعباد متروك والراوى عنه هو الكندي والبلاء منه وفي الميزان عباد أحد المتركيين وقال ابن المدينى ذهب حديثه وقال البخاري والنسائي متروك وقال ابن حبان كان قدر ياداعية يروى أشياء إذا سمعها المبتدى في هذه الصناعة شهد لها بالوعى سم أردله هذا الحديث (ك في تاريخ) تاريخ نيسابور عن محمد بن أحمد الكرايىسى عن محمد بن الرومى عن أحمد بن إبراهيم بن أبي نافع عن الخليل بن سعيد عن عمرو بن عمرو بن الفرات عن الحسين بن علوان عن الأوزاعي عن الزهرى عن ابن المسيب عن أبي هريرة (فر عن أبي هريرة)

(الزكاة فنطرة الإسلام) لما فيها من إظهار عز الإسلام بكسر ألفة من أى واستكبر عن المواساة والنصفة لخلق الله ورأى أن في أدائها خطأ من رئاسته ونقصاً لرتبته وهما يتميز الذين آمنوا من الذين نافقوا لتمسكهم من الرياء في غيرها دونها ولم يشهد الله بالنفاق جهراً أعظم من شهادته على مانعها (طب) وكذا أسحاق في مسنده (عن أبي الدرداء) قال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال الهيثمى رجاله موثقون إلا بقية قداس وقال المصنف في حاشية القاضى سنده ضعيف ولم يوجهه بشئ وقال السكال بن أبي شريف في تخريج الكشف فيه الضحك بن حمزة وهو ضعيف.

(الزكاة في هذه الأربعة الحنطة والشعير والزبيب والتمر) وفي رواية بدل الأربعة خمسة وزاد الذرة (١) قال الزخشرى الزكاة من الأسماء المشتركة تطلق على عين وهى الطائفة من المال المزكى بها وعلى معنى وهو الفعل الذى هو التزكية في خبر ذكاة الجنين ذكاه أمه ومن الجهل بهذا أتى من ظلم نفسه بالظعن على قوله عز من قائل «والذين هم للزكاة فاعلون» ذاهباً إلى العين وإنما المراد الفعل أى التزكية (قط) من حديث موسى بن طلحة (عن عمر) بن الخطاب ظاهر صانع المصنف أنه لا علة فيه والامر بخلافه فقد قال ابن حجر فيه العزوى وهو متروك وقال أبو زرعة عن عمر مرسل ويجب من المصنف

(١) وقيس بها مافى معناها من كل ما يقتات اختياراً



٤٥٩١ - الزَّانَا يُورِثُ الْفَقْرَ - القضاعى (هب) عن ابن عمر - (ح)

٤٥٩٢ - الزَّانِجِيُّ إِذَا شَبِعَ زَنَى ، وَإِذَا جَاعَ سَرَقَ ، وَإِنْ فِيهِمْ لَسْمَاحَةٌ وَنَجْدَةٌ - (عد) عن عائشة - (ض)

٤٥٩٣ - الزَّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا لَيْسَتْ بِتَحْرِيمِ الْحَلَالِ ، وَلَا إِضَاعَةِ الْمَالِ . وَلَكِنَّ الزَّهَادَةَ فِي الدُّنْيَا أَنْ لَا تَكُونَ بَا فِي يَدَيْكَ أَوْ ثِقٌ مِنْكَ بِمَا فِي يَدِ اللَّهِ ، وَأَنْ لَا تَكُونَ فِي ثَوَابِ الصُّيَةِ إِذَا أَنْتَ أَصَبْتَ بِهَا

كيف أثر هذه الرواية المطعون فيها على الحديث المنصل الثابت وهو خبر الحاكم والبيهقي لا تأخذوا الصدقة إلا من هذه الأربعة الشعير والحطة والزبيب والنمر قال البيهقي رواه ثقات وهو متصل واللائق في أحاديث الأحكام أن يتجرى منها ما تقوم به الحجة

(الزنا يورث الفقر) أى اللزوم الدائم لأن الغنى من فضل الله والفضل لأهل الفرح بالله وبعطائه وقد أغنى الله عباده بما أحل لهم من النكاح من فضله فمن أثر الزنا عليه فقد أثر الفرح الذى من قبل الشيطان الرجيم على فضل ربه الرحيم وإذا ذهب الفضل ذهب الغنى وجاء العناء فالزنا موكل بزوال النعمة فإذا ابتلى عبد ولم يقلع وبرجع فليودع نعم الله فإنها ضيف سريع الانفصال وشيك الزوال وذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وإذا أراد الله بقوم سوء فلا مرد له ، قال فى شرح الشهاب الفقر نوعان فقر يد وفقر قلب فيذهب شؤم الزنا بركة ماله فيمحقه لأنه كفر النعمة واستعان بها على معصية المنعم فبسلبها مم يتبلى بفقر قلبه لضعف إيمانه فيفتقر قلبه إلى ما ليس عنده ولا يعطى الصبر عنه وهو العذاب الدائم وأخرج ابن عساكر من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أوحى الله إلى موسى يا موسى إني قاتل القاتلين ومفقر الزناة (القضاعى) فى مسند الشهاب قال العامرى فى شرحه غريب (هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال المنذرى فيه الماضى بن محمد وقال فى الميزان حديث منكر وإسناده فيه ضعيف

(الزنجى إذا شبع زنا وإذا جاع سرق وإن فيهم لسماحة ونجدة) أى شجاعة وبأساً وقد اعتمد الشافعى هذا الخبر فى مناقبه للبيهقى عن المازنى كنت معه بالجامع فدخل رجل يدور على النيام فقال الشافعى للربيع قل له ذهب لك عبد أسود مصاب بإحدى عينيه فقال نعم بقاء للشافعى فقال أين عبدى قال تجده فى الحبس فوجده فقلنا للشافعى أخبرنا فقد حيرتنا فقال رأيتُه يدور فى النيام فقلت يطلب هارباً ويحجى إلى السود فقط فقلت هرب له أسود ويحجى إلى مائل العين اليسرى فقلت مصاب بها قلنا فما يدريك أنه فى الحبس قال الخبر إن شبع زنا وإن جاع سرق فتأولت أنه فعل أحدهما (عد) عن أحمد بن حشرد عن أبي سعيد الأشج عن عقبة بن خالد عن عنبسة البصرى عن عمرو بن ميمون عن الزهرى عن عروة عن عائشة أورده ابن الجوزى فى الموضوع وقال عنبسة البصرى متروك وتعبه المصنف بأن له شاهداً وقال البخارى له شاهد عند الطبرانى فى الأوسط: الأسود إذا جاع سرق وإذا شبع زنا ، وفى الكبير قيل يارسول الله ما يمنع حبش بنى المغيرة أن يأتوك إلا أنهم يخشون أن تردهم فقال لا خير فى الحبش إذا جاءوا سرقوا وإذا شبعوا زنوا .

(الزهادة فى الدنيا) أى ترك الرغبة فيها (لست بتحريم الحلال) أى نفسك كأن لا تأكل لحماً ولا تتجامع (ولا إضاعة المال) فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم قدوة الزاهدين وبأكل اللحم والحلو والعسل ويحب ذلك والنساء والطيب والثياب الحسنة نخذ من الطبائى مر غير سرف ولا تخيلة وإياك وزهد الرهبان (ولكن الزهادة فى الدنيا) حقيقة هى (أن لا تكون بما فى يدك أوثق منك بما فى يد الله) فأنك إذا اعتقدت ذلك وتيقنته لا يقصد فى زهدك وتجردك تناولك من الدنيا ما لا بد لك منه مما تحتاج إليه فى نواف البنية ومؤونة العيال (وان تكون فى ثواب المصيبة إذا أنت أصبت بها أرغب منك فيها لو أنها أبقيت لك) أى لو أن تلك المصيبة منعت واخرت عنك



أَرْغَبُ مِنْكَ فِيهَا لَوْ أَنَّهَا أَبْقِيَتْ لَكَ - (ت ه) عن أبي ذر - (ض)  
 ٤٥٩٤ - الزهد في الدنيا يريح القلب والبدن ، والرغبة فيها تتعب القلب والبدن - (طس عد دب) عن  
 أبي هريرة - (هب) عن عمر موقوفاً - (ض)  
 ٤٥٩٥ - الزهد في الدنيا يريح القلب والبدن ، والرغبة في الدنيا تطيل الهم والحزن - (حم) في الزهد -  
 (هب) عن طاوس مرسلًا

فليس الزهد تجنب المال بالسكينة بل تساوى وجوده وعدمه عنده وعدم تعلقه بالقلب البتة ومن ثمة  
 قال الغزالي الزهد ترك طلب المفقود من الدنيا وتفريق المجموع منها وترك إرادتها واختيارها قالوا وأصعب  
 الكل ترك الإرادة بالقلب ، إذ كم تارك لها بظااهره محب لها بباطنه فهو في مكافئة ومقاساة من نفسه شديدة  
 فالشأن كله في عدم الإرادة القلبية ولهذا لما سئل أحمد عن معه ألف دينار ألا يكون زاهداً ؟ قال نعم بشرط أن  
 لا يفرح إذا زادت ولا يحزن إذا نقصت وقال بعضهم الزاهد من لا يغلب الحلال شكره ولا الحرام صبره قال  
 ابن القيم وهذا أحسن الحدود فالزهد فراغ القلب من الدنيا لأفراغ اليد منها وقد جهل قوم فظنوا أن الزهد  
 تجنب الحلال فاعتزلوا الناس فضيعوا الحقوق وقطعوا الأرحام وجفوا الأنام واكفهروا في وجوه الأغنياء  
 وفي قلوبهم شهوة الغنى أمثال الجبال ولم يعلموا أن الزهد إنما هو بالقلب وأن أصله موت الشهوة القلبية فلما اعتزلوها  
 بالجوارح ظنوا أنهم استكملوا الزهد فأداهم ذلك إلى الطعن في كثير من الأئمة (ت ه) في الزهد (عن أبي ذر) قال  
 الترمذى غريب وقال المناوى فيه عمر بن واقد قال الدارقطنى متروك

( الزهد في الدنيا يريح القلب والبدن ) وفي رواية الجسد ( والرغبة فيها تتعب القلب والبدن ) ونفعها لا ينفى بضرها  
 وتبعاتها من شغل القلب وكذا البدن في الدنيا والعذاب الآليم والحساب الطويل في الآخرة فينبغي أن لا يأخذ العاقل  
 منها إلا ما لا يبد منه من عبادة ربه والنفس تسلي وتعود ما عودتها كما قال :

وما النفس إلا حيث يجعلها الفتى فان توقفت تأقت وإلا تسلت

( وقال آخر ) فالتنفس راغبة إذا رغبته وإذا ترد إلى قليل تقنع

وقال الشافعى عليك بالزهد فإن الزهد على الزاهد أحسن من الخي على الناهد ( طس عد دب عن أبي هريرة  
 هب عن عمر موقوفاً ) قال المنذرى إسناده مقارب

( الزهد في الدنيا يريح القلب والبدن ) لأنه يفرغه لعمارة وقته وجمع قلبه على ما هو بصدد وقطع مواد طمعه التي هي من  
 أفسد الأشياء للقلب قال رجل لابن واسع أوصنى قال أوصيك أن تكون ملسكاً في الدنيا والآخرة قال كيف قال فالزم  
 الزهد ( والرغبة في الدنيا تطيل الهم والحزن ) فالدنيا عذاب حاضر يؤدي إلى عذاب منتهى فمن زهد فيها استراحت نفسه  
 وصار عيشه أطيب من عيش الملوك فإن الزهد فيها ملك حاضر إذ العبد إذا ملك شهوته وغضبه وانقاد معه لداعى الدين  
 فهو الملك حقاً لأن صاحب هذا الملك حر والملك المنتقد لشهوته وغضبه عبدهما فهو مملوك في صورة مالك يقوده  
 زمام الشهوة والغضب كما يقاد البعير ، وما أحسن ما قال بعضهم

أرى الزهاد في روح وراحه ملوك الأرض سيبتهم سماحه

( حم في ) كتاب ( الزهد هب عن طاووس ) بن كيسان اليماني الحميري أحد أعلام التابعين ( مرسلًا ) ظاهر صنيع  
 المصنف أنه لم يره مسنداً لأحد وهو عجيب فقد رواه الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة يرفعه قال الهيثمي وفيه أشعث  
 ابن نزار لم أعرفه وبقية رجاله وثقوا على ضعف فيهم ثم ظاهر كلامه أيضاً أنه لا علة في هذا المرسل سوى الإرسال  
 وليس كذلك بل فيه الهيثمي بن جميل قال الذهبي في الضعفاء حافظ له منا كبير



٤٥٩٦ - الزهد في الدنيا يريح القلب والبدن، والرغبة فيها تكثير الهم والحزن، والبطالة تقسى القلب -  
القضاعي عن ابن عمرو - (ح)

### حرف السين

٤٥٩٧ - سأحدثكم بأمور الناس وأخلاقهم: الرجل يكون سريع الغضب، سريع النسيء، فلا له ولا عليه كفافاً، والرجل يكون بعيد الغضب، سريع النسيء، فذاك له ولا عليه، والرجل يقتضي الذي له،

( الزهد في الدنيا يريح القلب والبدن ) حقيقة الزهد التوكل حتى يكرن نقتة بقسمة الله فإن ما في يده قد يكون رزق غيره ولا يفرح به ولا يطمئن ولا إلى ما يريه من يد غيره فيستريح قلبه من همها وغم ما يفوت منها وبنه من كد الحرص وكثرة التعب في طلبها فلم يغم قلبه على ما فات ولم ينصب بدنه فيما هو آت وإن جهل ذلك يعذب قلبه بتوقع ما لم يقسم منها ويحزن لذلك على كل فائت منها فاستخدمه الدنيا ويصير من عبيد الهوى بطلاً من خدمة المولى فيقسو قلبه بطلاته وأبعد القلوب من الله القلب القاسي ( والرغبة فيها تكثير الهم والحزن والبطالة تقسى القلب <sup>(١)</sup> ) ومن ثمة ترك الصاحب السعي في تخليصها بالسكينة واشتغل أكثرهم بالعلوم والمعارف والتعب حتى لم يبقوا من أوقاتهم شيئاً إلا وهم مشغولون بذلك ومن حصلها منهم إنما كان خازناً لله وذلك لا ينافي زهده فيها لأنهم لم يسكوها لأنفسهم بل للمستحقين وقت الحاجة بحسب ما يقتضيه الاجتهاد في رعاية الأصلح ( تنبيه ) سئل بعض الصوفية إذا كان حقيقة الزهد ترك شيء ليس له فالزاهد جاهل لأنه ما زهد إلا في عدم ولا وجود له فقال صحيح لكن شرع الزهد ليخرج من حجاب المزاخرة على الدنيا فالجواب كلما لاح له شيء قال هذا لي فيقبض عليه فلا يتركه إلا مجراً وأما العارف فلا قيمة للزهد عنده لعل به بأن ما قسم له لا يتصور تخلفه وما لا يقسم لا يمكنه أخذه فاستراح والدنيا لا تزن عندهم جناح بعوضة فلا يرون الزهد عندهم مقاما، وعليه قيل :

تجرد عن مقام الزهد قلبي فأنت الحق وحدك في شهودي  
أزهد في سواك وليس شيء أراه سواك يأسر الوجود ؟

ومنهم من احتقر كل ما في الدنيا بما لم يؤمر به ظلمه فرآه لشدة حقارته عدما ومنهم من تخلق بأخلاق الله ورأى الوجود كله من شعائره فلم يزد في شيء بل استعمل كل شيء فيما خلق له وهو الكامل ولم يزد هذا إلا نبيا في الدنيا حتى عرضها عليهم تشريعا فإن بداية مقامهم تؤخذ من بعد نهاية الأولياء من زهد ومن لم يزد هذا فبالنظر لمقامهم لا يزددون وبالنظر لأنهم يزهدون، وأنشدوا

الزهد ترك وترك الترك معلوم بأنه مسك ما في الكف مقبوض  
الزهد ليس له في العلم مرتبة وتركه عند أهل الجمع مفروض

أى لأنه إنما لا تخلق بأخلاق الله وهو لم يزد في السكون لأنه مدبره ولو تركه لا ضئجل في لمحة فيقال للزاهد بمن تخلقت في زعمك ترك الدنيا ؟ بل نفسك الخارج من جوفك من الدنيا، فانكره تموت (القضاعي) في مسند الشهاب (عن ابن عمرو) بن العاص ورواه أيضا ابن لال والحاكم والطبراني والديلمي وغيرهم فعدول المصنف للقضاعي واقتصاره عليه غير جيد .

### حرف السين

( سأحدثكم بأمور الناس وأخلاقهم ) جمع خلق بالضم : السجية والطبع ( الرجل ) يعنى الإنسان وذكر الرجل وصف طردى ( يكون سريع الغضب سريع النسيء ) أى الرجوع عن الغضب ( فلا ) يكون ( له ) فضل ( ولا عليه ) جرم بل يكون

( ١ ) أى والشغل بالعبادة أو باكتساب الحلال للعمال يرققه قال أبو يزيد ما غلبني إلا شاب من بلخ قال لي ما حد الزهد عنكم قلت إن وجدنا أكلنا وإن فقدنا صبرنا فقال هكذا عندنا كلاب بلخ قلت فما حد عندكم قال إن فقدنا صبرنا وإن وجدنا آثرنا



وَيَقْضِي الَّذِي عَلَيْهِ ، فَذَاكَ لَا لَهُ وَلَا عَلَيْهِ ، وَالرَّجُلُ يَقْضِي الَّذِي لَهُ ، وَيَمُطِّلُ النَّاسَ الَّذِي عَلَيْهِ ، فَذَاكَ عَلَيْهِ وَلَا لَهُ - البزار عن أبي هريرة - (ض)

٤٥٩٨ - سَأَلْتُ رَبِّي أَن لَّا يُعَذِّبَ اللَّاهِينَ مِنْ ذُرِّيَةِ الْبَشَرِ فَأَعْطَانِيهِمْ - (ش ق ط) فِي الْإِفْرَادِ ، وَالضِّيَاءِ عَنْ أَنَسٍ - (ص)

٤٥٩٩ - سَأَلْتُ رَبِّي أَبْنَاءَ الْعَشْرِينَ مِنْ أُمَّتِي فَوَهَبَهُمْ لِي - ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة  
٤٦٠٠ - سَأَلْتُ اللَّهَ فِي أَبْنَاءِ الْأَرْبَعِينَ مِنْ أُمَّتِي ، فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ ، قُلْتُ : فَأَبْنَاءَ الْخَمْسِينَ ؟ قَالَ : إِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ ، قُلْتُ : فَأَبْنَاءَ السِّتِينَ ؟ قَالَ : قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ ، قُلْتُ : فَأَبْنَاءَ السَّبْعِينَ ؟ قَالَ : يَا مُحَمَّدُ ، إِنِّي لَا سَتِيحِي مِنْ عَبْدِي أَن أَعْمُرَهُ سَبْعِينَ سَنَةً يَعْبُدُنِي لَا يُشْرِكُ بِي شَيْئًا أَن أُعَذِّبَهُ بِالنَّارِ ، فَأَمَّا أَبْنَاءُ الْأَحْقَابِ ، أَبْنَاءُ الثَّمَانِينَ وَالتَّسْعِينَ ، فَإِنِّي وَاقِفٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقَائِلٌ لَهُمْ : ادْخُلُوا مِنْ أَحِبِّتُمْ الْجَنَّةَ - أبو الشيخ عن عائشة (ض)

(كفافاً) أى رأساً برأس لمقابلة سرعة رجوعه بسرعة غضبه فالفضيلة تجبر النقيصة فكأنه لافضيلة ولا نقيصة (والرجل يكون بعيد الغضب سريع النوى فذلك له ولا عليه والرجل يقتضى) أى يستوفى (الذى له) على غيره (ويقضى) الدين (الذى عليه فذلك) رجل (لاله) فضيلة (ولا عليه) نقيصة للمقابلة المذكورة (والرجل يقتضى) الدين (الذى له) على غيره (ويمطل الناس الذى عليه) أى يسوف بالوفاء من وقت إلى وقت مع القدرة (فذلك) رجل (عليه) إثم (ولاله) فضل ومن ثم قالوا إن المطل كبيرة، وهل يشترط تكرره؟ خلاف (البزار) فى مسنده وكذا الطبرانى والديلى (عن أبي هريرة) قال الهيثمى رواه البزار من طريق عبد الرحمن بن شريك عن أبيه وهما ثقتان وفيهما ضعف وبقية رجاله رجال الصحيح (سألت ربى أن لا يعذب اللاهين) البله الغافلين أو الذين لم يتعمدوا الذنوب ولم ينافروا منهم سهو أو غفلة أو الأطفال (من ذرية البشر) لأن أعمالهم كاللهو واللغو من غير عقد ولا عزم (فأعطانيهم) ويعين الأخير ما رواه البزار والطبرانى بسند رجاله ثقات عن الخبر كان النبي صلى الله عليه وسلم فى بعض مغازيه فسأله رجل ما تقول فى اللاهين فسكت فلما فرغ من غزوه وطاف فإذا هو بغلام وقع وهو يعبت بالأرض فنادى مناديه أين السائل عن اللاهين فأقبل الرجل فنهى عن قتل الأطفال ثم قال هذا من اللاهين (ش ق ط فى الإفراد والضياء) المقدسى (عن أنس) ورواه عنه الديلى قال ابن الجوزى حديث لا يثبت وله عدة طرق ورواه أبو يعلى قال الهيثمى رجال أحدها رجال الصحيح غير عبد الرحمن بن المتوكل وهو ثقة .

(سألت ربى أبناء العشرين) أى سألت قبول الشفاعة فيمن مات (من أمتى) على الإسلام فى سن العشرين (فوهبهم لى) أى شفعنى فيهم بأن يدخل صلحاهم الجنة ابتداء ويخرج من شاء تعذيبه من عصاتهم من النار فلا يخلدهم فيها (ابن أبى الدنيا) أبو بكر (عن أبي هريرة)

(سألت الله فى أبناء الأربعين من أمتى) أمة الإجابة أى سألته فى شأنهم بأن يغفر لهم (فقال يا محمد قد غفرت لهم) ذنوبهم (قلت فأبناء الخمسين قال لى غفرت لهم قلت فأبناء الستين قال قد غفرت لهم قلت فأبناء السبعين قال يا محمد لى لا ستيحى من عبدى أن أعمره سبعين سنة يعبدنى لا يشرك بى شيئاً أن أعذبه بالنار) أى نار الخلود (فأما أبناء الأحقاب) جمع حقب وهو ثمانون سنة وقيل تسعون ولذلك بيته بقوله (أبناء الثمانين والتسعين فإنى واقفهم) كذا فى نسخ كثيرة وفى نسخ واقف والأولى أولى (يوم القيامة) بين يدي (فقائل لهم ادخلوا) معكم (من أحببتم الجنة) قال القاضى فالغفرة هنا التجاوز عن صغائرهم وأن لا يمسح صدورهم بالذنوب لأن يصير أمتهم كلهم مغفورين غير معذبين توفيقاً



- ٤٦٠١ - سَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ حَسَابَ أُمِّيَ إِلَيَّ ؛ لِئَلَّا تَفْتَضِحَ عِنْدَ الْأُمَمِ . فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيَّ :  
يَا مُحَمَّدُ ، بَلْ أَنَا أَحْسَبُهُمْ : فَإِنْ كَانَ مِنْهُمْ زَلَّةٌ سَتَرْتُهَا عَنْكَ ؛ لِئَلَّا تَفْتَضِحَ عِنْدَكَ - (فر) عن أبي هريرة (رض)
- ٤٦٠٢ - سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ يَكْتُبَ عَلَيَّ أُمِّيَ مَسْبُحَةَ الضُّحَى ، فَقَالَ : تِلْكَ صَلَاةُ الْمَلَائِكَةِ ، مَنْ شَاءَ صَلَّاهَا ،  
وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهَا ، وَمَنْ صَلَّاهَا فَلَا يُصَلِّيَهَا حَتَّى تَرْتَفِعَ - (فر) عن عبد الله بن زيد - (ض)
- ٤٦٠٣ - سَأَلْتُ رَبِّي فِيمَا تَخْتَلِفُ فِيهِ أَصْحَابِي مِنْ بَعْدِي ، فَأَوْحَى إِلَيَّ : يَا مُحَمَّدُ : إِنَّ أَصْحَابَكَ عِنْدِي بِمَنْزِلَةِ  
النُّجُومِ فِي السَّمَاءِ بَعْضُهَا أَضْوَأُ مِنْ بَعْضٍ : فَمَنْ أَخَذَ بِشَيْءٍ مِمَّا هُمْ عَلَيْهِ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ فَهُوَ عِنْدِي عَلَى هَدًى -  
السَّجْزَى فِي الْإِبَانَةِ ، وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ عُمَرَ - (ض)

بينه وبين ما دلّ من الكتاب والسنة على أن الفاسق من أهل القبلة يعذب بالنار لكنّه لا يخلد وقال الطيبي المراد أنهم لا يجب عليهم الخلود وينالهم الشفاعة فلا يكونون كالآدم السابقة كثير منهم لعنوا بعضيائهم الأنبياء فلم تنلهم الشفاعة وعصاة هذه الأمة من عذب منهم نقي وهذب ومن مات على الشهادتين يخرج من النار وإن عذب وينالهم الشفاعة وإن اجترح الكبائر إلى غير ذلك من خصائصنا (أبو الشيخ) ابن حبان (عن عائشة) ورواه عنه الديلمي أيضاً

(سألت الله أن يجعل حساب أُمِّيَ إِلَيَّ) أي أن يفوض محاسبتهم إلى أحاسبهم وأستر زلهم (لئلا تفتضح عند الأمم) المتقدمة عليها بما لهم من كثرة الذنوب وقلة الأعمال (فأوحى الله عز وجلّ إليّ) يا محمد بل أنا أحاسبهم فإن كان منهم زلة سترتها) حتى (عنك) أنت (لئلا يفتضحوا عندك) وهذا تنويه عظيم بكرامة المصطفى صلى الله عليه وسلم على ربه وفضل أمته وبيان لعناية الله بهم ومزيد شفقتهم عليهم ولطفهم بهم قال ابن العربي وفيه أن المصطفى صلى الله عليه وسلم في أصل الإجابة كسائر المسلمين في أنه يجوز أن يعطى مادعا فيه وأن يعرض عما سأل (فر عن أبي هريرة) ورواه عنه ابن شاذان وغيره

(سألت ربّي أن يكتب عليّ أُمِّيَ سُبْحَةَ الضُّحَى) فقال تلك صلاة الملائكة من شاء صلاها ومن شاء تركها ومن صلاها فلا يصلّيها حتى ترتفع) قال في الفردوس سُبْحَةُ الضُّحَى أي صلاة الضُّحَى وتسمى الصلاة تسبيحاً لأن التسبيح تعظيم الله وتزنيّه من كل سوء وقوله سبحانه «كان من المسبحين» أي المصلين وقيل السبحة الصلاة النافلة (فر عن عبد الله ابن يزيد) بن عاصم الأنصاري المازني لكنّه أعنى الديلمي لم يذكر له سنداً فسكوت المصنف عنه غير سديد

(سألت ربّي فيما) وفي رواية عما (يختلف فيه أصحابي من بعدى فأوحى الله إليّ) يا محمد إن أصحابك عندي بمنزلة النجوم في السماء بعضها أضوء من بعض فمن أخذ بشيء مما هم عليه من اختلافهم فهو عندي على هدى (فاختلافهم رحمة وذلك لأن قتالهم لم يكن للدنيا بل للدين ، فهم وإن افرقوا من جهة حوز الدنيا فهم كنفس واحدة في التوحيد وكلهم نصرّوا الدين وأهله وقمعوا الشرك وأصله وفتحوا الأمصار وسلبوا الكفار وقعوا الفجار ودعوا إلى كلمة التقوى ، جمعهم الدين وفرقتهم الدنيا فأذاقهم الله بأسهم ، فبأسهم الذي أذيقوه كفارة لما اجترحوه) (السجزي في) كتاب (الإبانة) عن أصول الديانة (وابن عساكر) في التاريخ في ترجمة زيد الحواري وكذا البيهقي وابن عدى كلهم (عن عمر) بن الخطاب قال ابن الجوزي في العلل هذا لا يصح : نعم مجروح وعبد الرحيم قال ابن معين كذاب وفي الميزان هذا الحديث باطل اهـ . وقال ابن معين وابن حجر في تحريج المختصر حديث غريب سئل عنه البزار فقال لا يصح هذا الكلام عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الكمال ابن أبي شريف كلام شيخنا يعني ابن حجر يقتضي أنه مضطرب وأقول ظاهر صنيع المصنف أن ابن عساكر خرج ما كتبه عليه والامر بخلافه فإنه تعقبه بقوله قال ابن سعد زيد العمى أبو الحواري كان ضعيفاً في الحديث وقال ابن عدى عامة ما يرويه ومن يروى عنه ضعفاء ورواه عن عمر أيضاً البيهقي قال الذهبي وإسناده واه



٤٦٠٤ - سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا أَتَزَوَّجَ إِلَى أَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي ، وَلَا يَتَزَوَّجَ إِلَى أَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي ، إِلَّا كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ ، فَأَعْطَانِي ذَلِكَ - (طَب ك) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى (صَح)

٤٦٠٥ - سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يُدْخِلَ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي النَّارَ فَأَعْطَانِيهَا - أَبُو الْقَاسِمِ بْنُ بَشْرَانَ فِي أُمَالِيهِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ - (ض)

٤٦٠٦ - سَأَلْتُ رَبِّي فَأَعْطَانِي أَوْلَادَ الْمُشْرِكِينَ خَدَمًا لِأَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ لَمْ يَدْرِكُوا مَا أَدْرَكَ آبَاؤُهُمْ مِنَ الشَّرِّ ، وَلَئِنْهُمْ فِي الْمِثَاقِ الْأَوَّلِ - أَبُو الْحَسَنِ بْنُ مَلَّةٍ فِي أُمَالِيهِ عَنْ أَنَسٍ - (صَح)

٤٦٠٧ - سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا أَزُوجَ إِلَّا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَلَا أَتَزَوَّجَ إِلَّا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ - الشَّيْرَازِيُّ فِي الْأَلْقَابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)

(سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا أَتَزَوَّجَ إِلَى أَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي وَلَا يَتَزَوَّجَ إِلَى أَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي إِلَّا كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ فَأَعْطَانِي ذَلِكَ) الظَّاهِرُ أَنَّ ذَلِكَ شَامِلٌ لِمَنْ تَزَوَّجَ أَوْ زُوجَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ فَتَكُونُ بَشَرِي عَظِيمَةً لِمَنْ صَاوَرَهُ شَرِيفًا أَوْ شَرِيفَةً (طَب ك) فِي فَضَائِلِ عَلِيٍّ (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى) قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ وَأَقْرَبُهُ الذَّهَبِيُّ وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ عِمْرَانُ بْنُ سَيْفٍ ضَعْفُهُ جَمْعٌ وَثِقَهُ ابْنُ مَعِينٍ وَبَقِيَّةُ رِجَالِهِ ثِقَاتٌ انْتَهَى وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي الْفَتْحِ خَرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي مَنَاقِبِ عَلِيٍّ وَلَهُ شَاهِدٌ عَنْ ابْنِ عَمْرِوٍ وَعِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ فِي الْأَوْسَطِ بِسَنَدٍ وَاهٍ

(سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يُدْخِلَ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي النَّارَ فَأَعْطَانِيهَا) وَفِي رِوَايَةٍ فَأَعْطَانِي ذَلِكَ وَهَذَا يُوَافِقُهُ مَا أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى «وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ قَرَضًى» ، قَالَ مَنْ رَضِيَ مُحَمَّدٌ أَنْ لَا يُدْخِلَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ النَّارَ وَمَرَّ أَنَّ الْمُرَادَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ مُؤْمِنُو بَنِي هَاشِمٍ وَالْمَطْلَبُ أَوْ فَاطِمَةُ وَعَلِيٌّ وَابْنَاهُمَا أَوْ زَوْجَاتُهُمْ لَكِنْ تَمَسَّكَ الْمُصَنِّفُ بِعُمُومِهِ وَجَعَلَهُ شَاهِدًا لِدُخُولِ أَبَوَيْهِ الْجَنَّةَ قَالَ وَعُمُومُ الْفَرْقِ وَإِنْ طَرَفُهُ الْإِحْتِمَالُ مُعْتَبَرٌ قَالَ وَتَوَجُّهَهُ أَنَّ أَهْلَ الْفَتْرَةِ مَوْقُوفُونَ إِلَى الْإِمْتِحَانِ بَيْنَ يَدَيِ الْمَلِكِ الدِّيَانِ فَمَنْ سَبَقَتْ لَهُ السَّعَادَةُ أَطَاعَ وَدَخَلَ الْجَنَّةَ أَوْ الشَّقَاوَةُ عَصَى وَدَخَلَ النَّارَ قَالَ وَفِي خَبَرِ الْحَاكِمِ مَا يُلَوِّحُ أَنَّهُ يَرْجُو أَنَّهُ لَا يَبُوءُ الشَّفَاعَةَ وَلَيْسَتْ إِلَّا إِلَى التَّوْفِيقِ عِنْدَ الْإِمْتِحَانِ لِلطَّاعَةِ ﴿نَبِيهِ﴾ قَالَ ابْنُ عَرَبٍ لَا يَظْهَرُ حُكْمُ الشَّرَفِ لِأَهْلِ الْبَيْتِ إِلَّا فِي الْآخِرَةِ فَإِنَّهُمْ يَحْشَرُونَ مَغْفُورًا لَهُمْ وَأَمَّا فِي الدُّنْيَا فَمَنْ أَقْبَلَ مِنْهُمْ حَتَّى أَقِيمَ عَلَيْهِ كَالْتَأْتَبِ إِذَا بَلَغَ الْحَاكِمُ أَمْرَهُ وَقَدْ زَنَى أَوْ شَرِبَ أَوْ سَرَقَ يَقِيمُ عَلَيْهِ الْحُدُودَ مَعَ تَحْقِيقِ الْمَغْفِرَةِ وَيَنْبَغِي لِكُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَصْدُقَ بِقَوْلِهِ «لِيَذْهَبَ عَنْكُمْ الرَّجْسُ أَهْلُ الْبَيْتِ وَيُطَهَّرَ كَمْ تَطْهَرُ» فَيَعْتَقِدُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ عَفَا عَنْ أَهْلِ الْبَيْتِ عَنَاءً مِنَ اللَّهِ بِهِمْ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّارِ نَارَ الْخُلُودِ (أَبُو الْقَاسِمِ بْنُ بَشْرَانَ) بِكُسْرِ الْمَوْحِدَةِ وَسُكُونِ الْمَعْجَمَةِ (فِي أُمَالِيهِ) وَأَبُو سَعِيدٍ فِي شَرَفِ النَّبَوَةِ (عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ) وَأَخْرَجَهُ عَنْهُ ابْنُ سَعْدٍ وَالْمَلَّا فِي سِيرَتِهِ وَهُوَ عِنْدَ الدَّيْلَمِيِّ وَوَلَدَهُ بِلَا سَنَدٍ

(سَأَلْتُ رَبِّي فَأَعْطَانِي أَوْلَادَ الْمُشْرِكِينَ خَدَمًا لِأَهْلِ الْجَنَّةِ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ لَمْ يَدْرِكُوا مَا أَدْرَكَ آبَاؤُهُمْ مِنَ الشَّرِّ وَلَئِنْهُمْ فِي الْمِثَاقِ الْأَوَّلِ) فَهَمَّ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَهَذَا مَا عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ قَالَ الْمُصَنِّفُ فِي السَّنَدِ السَّيِّئَةِ وَالْأَخْبَارُ الْوَارِدَةُ بِأَنَّهُمْ فِي النَّارِ بَعْضُهَا مَتْنٌ لَكِنَّهُ مَنْسُوخٌ عِنْدَ أَهْلِ التَّحْقِيقِ وَالرَّسُوخِ بِالشَّفَاعَةِ الْوَاقِعَةِ مِنَ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ حَيْثُ قَالَ فِي الْخَبَرِ الْمَاضِي سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يُعَذِّبَ اللَّهُ الْبَشَرِ الْخَالَ قَالَ وَالنَّاسُ خَالِصُونَ مِنَ الْكِتَابِ قَوْلُهُ تَعَالَى «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» (أَبُو الْحَسَنِ بْنُ مَسْلَمَةَ) فِي (أُمَالِيهِ عَنْ أَنَسٍ) بْنُ مَالِكٍ

(سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا أَزُوجَ إِلَّا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَلَا أَتَزَوَّجَ إِلَّا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ) أَيْ فَأَعْطَانِي ذَلِكَ كَمَا يَرُشِدُ إِلَيْهِ السِّيَاقُ (الشَّيْرَازِيُّ فِي) كِتَابِ (الْأَلْقَابِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) وَفِي الْبَابِ ابْنُ عَمْرِوٍ وَغَيْرُهُ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ وَغَيْرُهُ



٤٦٠٨ - سَأَلْتُ اللَّهَ الشَّفَاعَةَ لِأُمَّتِي، فَقَالَ: لَكَ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ، قُلْتُ: رَبِّ زِدْنِي، فَخَشَلِي بِيَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ - هناد عن أبي هريرة - (صح)

٤٦٠٩ - سَأَلْتُ جَبْرِيلَ: أَيُّ الْأَجْلِينَ قَضَى مُوسَى؟ قَالَ: أَكْلَهُمَا وَأَتَمَّهُمَا - (ع ك) عن ابن عباس (صح)

٤٦١٠ - سَأَلْتُ جَبْرِيلَ: هَلْ تَرَى رَبَّكَ؟ قَالَ: إِنَّ بَيْنِي وَبَيْنَهُ سَبْعِينَ حِجَابًا مِنْ نُورٍ، لَوْ رَأَيْتُ أَدْنَاهَا لَأَحْتَرَقْتُ - (طس) عن أنس - (ض)

٤٦١١ - سَأَلْتُ جَبْرِيلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ «وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ»: مَنْ الَّذِينَ لَمْ يَشَأِ اللَّهُ أَنْ يَصْعَقَهُمْ؟ قَالَ: هُمُ الشُّهَدَاءُ، ثَنِيَّةُ اللَّهِ تَعَالَى، مُتَقَلِّدُونَ أَسْيَافَهُمْ حَوْلَ عَرْشِهِ - (ع قط) في الأفراد (ك) وابن مردويه والبيهقي في البعث عن أبي هريرة - (صح)

(سألت الله الشفاعة لأمتي) أي أمة الإجابة (فقال لك سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب) قال في المطامح ولعل هذه الطائفة هم أهل مقام التفويض الذين غلب عليهم حال الخليل حين قال له جبريل وهو في المنجنيق ألك حاجة؟ قال أما إليك فلا، والظاهر أن المراد التبكثير لا خصوص العدد (قلت رب زدني لحثي لي يده مرتين عن يمينه وعن شماله) ضرب المثل بالحشيات لأن من شأن المعطى إذا استزید أن يحثي بكفيه بغير حساب وربما ناوله بلا كف وقال بعضهم هذا كناية على المبالغة في الكثرة وإلا فلا كف ثمة ولا حثي قال في المطامح وربما يفهم منه أن من عدا هؤلاء لا يدخلون الجنة إلا بعد الحساب (هناد عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه وقال ابن حجر سنده جيد ورواه عنه أيضا ابن منيع والدليلي

(سألت جبريل أي الأجلين قضى موسى) لشعيب هل هو أطولهما الذي هو العشر أو أقصرهما الذي هو الثمان (قال) قضى (أكلهما وأتمهما) وهو العشر (ع ك) من حديث ابن عيينة عن إبراهيم بن يحيى عن الحكم بن أبان عن عكرمة (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح ورده الذهبي بأن إبراهيم لا يعرف انتهى وقال في المنار هو رجل صالح لكنه لا يعرف وليس كل صالح ثقة في الحديث بل لم ير الصالحين في شيء أكذب منهم في الحديث لسلامة صدورهم وحسن ظنهم عن تحديدهم وشغلهم بما هم فيه عن الضبط والحفظ انتهى ورواه الطبراني عن جابر قال الهيثمي وفيه موسى بن سهل لم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(سألت جبريل هل ترى ربك قال إن بيني وبينه سبعين حجابا من نور لو رأيت أدناها لاحتترقت) ذكره السبعين ليس للتحديد بل عبارة عن الكثرة لأن الحجب إذا كانت أشياء حاضرة فالواحد منها يحجب والله لا يحجبه شيء والقدرة لانهاية لها وإن كانت الحجب عبارة عن الهيبة والإجلال والاعداد دونها متقطعة بكل حال والغايات مرتفعة وكيف تكون السبعين غاية مع خبر إن دون الله يوم القيامة سبعين ألف حجاب والنور وإن كان سببا لإدراك الأشياء ورؤيتها لكنه يحجب كالظلمة والحاجب القدرة دون الجسم وحجب هذا الملك الأعظم عن تجلي كنهه عظمته لأنه هو وغيره لا يصبرون لعظيم هيئته فحجبهم ليكون لهم البقاء إلى الآجال المضروبة وإلا هلكوا (طس عن أنس) قال الحافظ الهيثمي فيه فائد الأعمش قال أبو داود عنده أحاديث موضوعة عنه وذكره ابن حبان في الثقات وقال أنهم كثيرا (سألت جبريل عن هذه الآية ونفخ في الصور فصعق - أي مات - من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله من الذين لم يشأ الله أن يصعقهم؟ قال هم الشهداء ثنية) كذا بخط المصنف بمثلثة ونون وتحتية (الله تعالى متقلدون أسيافهم حول عرشه) لا يعارضه خبر الغرياني أنهم جبريل وميكائيل وملك الموت وإسرافيل وحملة العرش وخبر البيهقي أنهم الثلاثة الأول لأن الكل من المستثنى وإنما صح استثناء الشهداء لأنهم أحياء عند ربهم يرزقون وقيل المستثنى الحور والولدان



- ٤٦١٢ - سَابُ الْمُؤْتَى كَالْمُشْرِفِ عَلَى الْهَلَكَةِ - (طب) عن ابن عمرو - (صح)  
 ٤٦١٣ - سَابُ الْمُؤْمِنِ كَالْمُشْرِفِ عَلَى الْهَلَكَةِ - (طب) عن ابن عمرو - (صح)  
 ٤٦١٤ - سَابِقُنَا سَابِقٌ ، وَمُقْتَصِدُنَا نَاجٌ ، وَظَالِمُنَا مَغْفُورٌ لَهُ - ابن مردويه والبيهقي في البعث عن عمر (ح)  
 ٤٦١٥ - سَادَةُ السُّودَانِ أَرْبَعَةٌ : لَهْمَانُ الْحَبَشِيِّ ، وَالنَّجَاشِيُّ ، وَبِلَالٌ ، وَمُهْجَعٌ - ابن عساکر عن عبيد الرحمن بن يزيد عن جابر مرسلًا - (ح)

(ع فط في الأفراد ك) في التفسير (وابن مردويه) في التفسير (والبيهقي في الشعب) والديلمي في الفردوس (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(سَابُ الْمُؤْمِنِ كَالْمُشْرِفِ عَلَى الْهَلَكَةِ) أي يكثر أن يقع في الهلاك الآخروي وأراد في ذلك المؤمن المعصوم والقصد به وما بعده التحذير من السب (البرار) في مسنده وكذا أحمد والطبراني والديلمي (عن ابن عمرو) بن العاص قال المنذري إسناده جيد والهيثمى رجاله ثقات اه ومن ثمة من المصنف حسنه

(سَابُ الْمُؤْتَى كَالْمُشْرِفِ عَلَى الْهَلَكَةِ) أراد الموتى المؤمنين وإيذاء المؤمن الميت أغلظ من الحي لأن الحي يمكن استتلاؤه والميت لا يمكن استتلاؤه فلذا توعد عليه بالوقوع في الهلاك (طب عن ابن عمرو) بن العاص

(سَابِقُنَا سَابِقٌ وَمُقْتَصِدُنَا نَاجٌ وَظَالِمُنَا مَغْفُورٌ لَهُ) قال الديلمي يعني قوله تعالى «ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا» قال في الكشف عقب إيراد هذا الحديث في تفسير الآية ينبغي أن لا يغتر بذلك فإن شرطه صحة التوبة لقوله وعسى الله أن يتوب عليهم ، وقوله «إما يعذبهم وإما يتوب عليهم» ولقد نطق القرآن بذلك في مواضع من استقرأها اطلع على حقيقة الأمر ولم يعمل نفسه بالخدع اه وهذا منه كما ترى تقرير لمذهب أهل الاعتزال من وجوب تعذيب العاصي وقال الراغب الناس أضرب ضرب في أفق البهائم من جهة الرذيلة وهم الموصوفون بقوله إن هم إلا كالأنعام وضرب في أفق الملائكة من كثرة ما خصوا به من العلم والمعرفة والعبادة فالواحد منهم إنسان ملكي وضرب واسطة بين الطرفين يشرف بحسب قربه من الملائكة ويرذل بحسب قربه من البهائم وإلى الأنواع الثلاثة أشار هذا الخبر اه وقال ابن آدم في قوله «فهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد» الخ قال السابق مضروب بسوط الحبة مقتول بسيف الشوق مضطجع على باب الكرامة والمقتصد مضروب بسوط الندامة مقتول بسيف الحمرة مضطجع على باب العفو والظالم لنفسه مضروب بسوط الغفلة مقتول بسيف الأمل مضطجع على باب العقوبة (ابن مردويه) في تفسيره عن الفضل بن عمر الطفاوى عن ميمون الكردي عن عثمان النهدي عن ابن عمر وأعله العقيلي بالفضل وقال لا يتابع عليه (والبيهقي في كتاب البعث) والشور (عن ابن عمر) ابن الخطاب أنه قرأ على المنبر «ثم أوردنا الكتاب» الآية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفيه أيضا الفضل بن عميرة القرشي قال في الميزان عن العقيلي لا يتابع علي حديثه ثم ساق له هذا الخبر رواه عنه عمرو بن الحصين وعمرو ضعفوه اه وتعجب منه ابن معين فكأنه استنكره .

(سَادَةُ السُّودَانِ أَرْبَعَةٌ لَهْمَانُ الْحَبَشِيِّ) الحكيم قيل هو عبد داود وفي الكشف أنه ابن باعور ابن أخت أيوب أو ابن خالته ومن حكمته أنه لم ينم نهاراً قط ولم يضحك قط ولم يبيك مذ ماتت أولاده ولم يره أحد علي تغوط ولا على بول في مدة عمره (والنجاشي) أصحمة ملك الحبشة (وبلال) المؤذن (ومهجع) مولى عمر بن الخطاب وسبق هذا موضعاً (فائدة) في المحلى لابن حزم أنه لا يكمل حسن الحور العين في الجنة إلا بسواد بلال فإنه يفرق سواده شامات في خدودهن فسيحان من أكرم أهل طاعته (ابن عساکر) في تاريخه في ترجمة بلال من طريق ابن المبارك مصرحاً فلو عزاه المصنف إليه لكان أولى (عن عبد الرحمن بن يزيد) من الزيادة (عن جابر مرسلًا) هو تابعي ثقة جليل ثم قال أعني ابن عساکر ورواه معاوية بن صالح عن الأوزاعي وروى نحوه عن عطاء عن ابن عباس ولم يذكر مهجع



٤٦١٦ - سَارِعُوا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ ، فَالْحَدِيثُ مِنْ صَادِقٍ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ -  
الرافعي في تاريخه عن جابر - (ض)

٤٦١٧ - سَاعَاتُ الْأَذَى يُذْهِبْنَ سَاعَاتِ الْخَطَايَا - ابن أبي الدنيا في الفرج عن الحسن مرسل - (ض)

٤٦١٨ - سَاعَاتُ الْأَذَى فِي الدُّنْيَا يُذْهِبْنَ سَاعَاتِ الْأَذَى فِي الْآخِرَةِ - (هب) عن الحسن مرسل -  
(فر) عن أنس - (ض)

٤٦١٩ - سَاعَاتُ الْأَمْرَاضِ يُذْهِبْنَ سَاعَاتِ الْخَطَايَا - (هب) عن أبي أيوب - (صح)

٤٦٢٠ - سَاعَةُ السُّبْحَةِ حِينَ تَزُولُ عَنْ كَيْدِ السَّمَاءِ ، وَهِيَ صَلَاةُ الْمُخْبِتِينَ ، وَأَفْضَلُهَا فِي شِدَّةِ الْحَرِّ - ابن  
عساكر عن عوف بن مالك - (ض)

٤٦٢١ - سَاعَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ خَمْسِينَ حَجَّةً - (فر) عن ابن عمر - (ض)

(سارعوا في طلب العلم فالحديث في العلم (من صادق) ثوابه في الآخرة (خير من الدنيا وما عليها من ذهب وفضة) والمراد العلم الشرعي وما كان آلة له وبين قوله من صادق لأن الكلام فيمن طلبه بنية صالحة خالصاً لوجه الله تعالى لا يربد به جاهها ولا رفعة ولا تحصيلاً للحطام ولا ليمارى به السفهاء ويجادل به الفقهاء وأن يصرف به وجوه الناس إليه وإلا فلا ثواب له فيه بل هو عليه وبال كما شهدت به الأخبار والآثار قال الحسن إياك والتسويق فانك ليومك ولست لغدك (الرافعي) إمام الدين عبد الكريم (في تاريخه) أى تاريخ قزوين (عن جابر) بن عبد الله (ساعات الأذى) أى الأمراض والمصائب التى ترد على الإنسان (يذهبن ساعات الخطايا) أى يكفرن الخطايا (ابن أبي الدنيا في) كتاب (الفرج) بعد الشدة (عن الحسن) البصرى (مرسل) ورواه البيهقي عن الحسن أيضاً فلو عزاه المصنف له لكان أولى

(ساعات الأذى في الدنيا يذهبن ساعات الأذى في الآخرة) أى ما يعرض للانسان من المكاره والمصائب في الدنيا يكون سبباً للنجاة من أهوال الآخرة وكرهها (هب عن الحسن) البصرى (مرسل فر عن أنس) ورواه عنه أيضاً ابن شاهين وابن صاعد وعنهما أورده الديلمى فاقصص المصنف عليه تقصير

(سامات الأمراض يذهبن ساعات الخطايا) ومن ثم قال بعض الصحب وقد عاد أنصاريأ فسأله كيف حاله فقال له ما غمضت منذ سبع فقال له أى أخى اصبر تخرج من ذنوبك كما دخلت فيها (هب) من حديث بشر بن عبد الله بن أبي أيوب الأنصاري عن أبيه (عن) جده (أبي أيوب) الأنصاري قال عا در رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من الأنصار فأكب عليه فسأله فقال ما غمضت منذ سبع فذكره وضعفه المنذرى وذلك لأن فيه الهيثم بن الأشعث قال الذهبي في الضعفاء مجهول عن فضالة بن جبير عن ابن عدى أحاديثه غير محفوظة ومن لطائف إسناده من رواية الرجل عن أبيه عن جده (ساعة السبحة حين تزل) الشمس (عن كبد السماء وهي صلاة الخبتين وأفضلها في شدة الحر) قال الزمخشري السبحة من التسييح كالمتعة من التمتع والمكتوبة والنافلة وإن التقيا في أن كل واحدة مسبح بها إلا أن النافلة جاءت بهذا الاسم أخص من قبيل أن التسييح في الفرائض نوافل فكأنه قيل النافلة سبحة على أنها شبيهة بالأذكار في كونها غير واجبة وأما السبحات جمع سبحة كغرفة وغرفات في قوله في الخبر المسار سبحات وجهه فهى الأنوار التى إذا رآها الراءون من الملائكة سبحوا لها يروعونهم من جلال الله وعظمته - إلى هنا كلامه (ابن عساكر) في التاريخ (عن عوف بن مالك)

(ساعة في سبيل الله) أى في جهاد الكفار لإعلاء كلمة الجبار (خير من خمسين حجة) أى لمن تعين عليه الجهاد وصار



٤٦٢٢ - سَاعَةٌ مِنْ عَالَمٍ مُتَّكِئٍ عَلَى فِرَاشِهِ يَنْظُرُ فِي عَلَيْهِ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ الْعَابِدِ سَبْعِينَ عَامًا - (فر)  
عن جابر (ض)

٤٦٢٣ - سَاعَتَانِ تَفْتَحُ فِيهِمَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ ، وَقَلْبًا تَرُدُّ عَلَى دَاعٍ دَعْوَتُهُ لِحُضُورِ الصَّلَاةِ وَالصَّغَفَرِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (طب) عن سهل بن سعد الساعدي - (ح)

٤٦٢٤ - سَافِرُوا تَصِحُّوا - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن أبي سعيد - (ح)

في حقه فرض عين فالمخاطب بالحديث من هذا شأنه وقد مر أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يخاطب كل إنسان بما يليق بخصوص حاله (فر عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضاً أبو يعلى ومن طريقه وعنه تلقاه الديلمي فاقصر المصنف على عزوه للفرع دون الأصل غير جيد

(ساعة من عالم) أى عامل بعلمه (متكى على فراشه ينظر في علمه) أى يطالع أو يقرئ أو يؤلف أو يفقه (خير من عبادة العابد سبعين عاماً) لأن العلم أس العبادة ولا تصح العبادة بدونه والمراد العلم الشرعى المصحوب بالعمل كما مر مراراً (فر عن جابر) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم ومن طريقه وعنه تلقاه الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف للأصل لكان أولى

(ساعتان تفتح فيهما أبواب السماء وقلبا ترد على داع دعوته لحضور الصلاة والصف في سبيل الله) أى فى قتال الكفار لإعلاء كلمة الله وأشار بقوله قلبا إلى أنها قد ترد لفوات شرط من شروط الدعاء أو ركن من أركانه أو نحو ذلك (طب عن سهل بن سعد) الساعدي رمز المصنف لحسنه وظاهر صانع المصنف أنه لم يره لأعلى من الطبراني وهو غفول عجيب فقد خرج الإمام مالك كما فى الفردوس باللفظ المذكور عن سهل المزبور ورواه أيضاً الديلمي وغيره (سافروا تصحوا) من الصحة والعافية . قال الشافعى إنما هذا دلالة لاحتمال أن يسافر لطلب الصحة

(تنبيه) ذهب الصوفية إلى أن هذا السفر ليس هو المعهود بل المسأور به السفر بال فكر والعمل والاعتبار والمسافر هو الذى أسفر له سلوكه عن أمور مقصودة له وغير مقصودة والمسافر فى الطريق اثنان مسافر يفكر فى المعقولات والاعتبار ومسافر بالأعمال وهم أصحاب اليعملات فمن أسفر له طريقه عن شيء فهو مسافر ومن لافهو مسافر متصرف فى طريق مدينة وشوارعها غير مسافر فالمسافر من سافر بفكره فى طلب الآيات والدلالات على وجود الصانع فلم يجد فى سفره دليلاً سوى إمكانه وأنه ليست نسبة الوجود إليه أولى من نسبة العدم فافتقر إلى مرجح فلما وصل إلى هذه المنزلة وقطع هذه المنهلة وأسفرت عن وجوه مرجحة أحدث سفر آخر فيما ينبغى للصانع الذى أوجده فأسفر له الدليل على تفرد هذا المرجح بأنه واجب الوجود لنفسه لا يجوز عليه ما جاز على الممكن من الافتقار ثم انتقل مسافراً إلى منزل آخر فأسفر له أن واجب الوجود يستحيل عدمه لثبوت قدمه إذ لو انعدم لم يكن واجب الوجود لنفسه ثم سافر إلى أن ينقضى عنه كل ما يدل على حدوثه ثم يسافر فى علم الوجود بوجود العالم وبقائه وصلاحه إذ لو كان معه إله آخر لم يوجد العالم بفرض الاتفاق والاختلاف كما يعطيه النظر ثم يسافر إلى منزلة يعطيه العلم بما أوجده وخلقه والإرادة لذلك ونفوذها وعدم قصورها وعموم تعلق قدرته بآداب هذا الممكن وحياة هذا المرجح لأنها شرط ثبوت هذه النعوت له وإثبات صفات الكمال من كلام وسمع وبصر ثم يسافر إلى منزلة تسفر له عن إمكان بعثة الرسل وأنه بعث رسلاً وأقام الأدلة على صدقهم فيما ادعوه ولما كان هو بمن بعث إليه الرسول وآمن به واتبعه فى مواسمه حتى أحبه الله فكشف عن قلبه وطالع عجائب المملوكات وانتقش فى نفسه جميع مافى العالم وقر إلى الله مسافراً من كل ما يعده منه ويحجبه عنه إلى أن رآه فى كل شيء أراد أن يلقى عصا التسيار فعرفه ربه أن الأمر لانهائية له وأنه لا يزال مسافراً إلى منزلة تسمى بالموت ثم لا يزال مسافراً حتى يقطع منازل البرزخ إلى أن يصل إلى منزلة تسمى بالبعث فيركب مركباً شريفاً يحمله إلى دار سعادته فيصح صحة



٤٦٢٥ - سَافِرُوا تَصْحُوا وَتَغْنَمُوا - (هق) عن ابن عباس ، الشيرازي في الألقاب - (طس) وأبو نعيم في الطب ، والفصاحي عن ابن عمر

٤٦٢٦ - سَافِرُوا تَصْحُوا وَتَرْزُقُوا - (عب) عن محمد بن عبد الرحمن مرسل - (ح)

٤٦٢٧ - سَافِرُوا تَصْحُوا ، وَأَغْزُوا تَسْتَغْنُوا - (حم) عن أبي هريرة - (ح)

٤٦٢٨ - سَافِرُوا مَعَ ذَوِي الْجُدودِ وَذَوِي الْمَيْسِرَةِ - (فر) عن معاذ - (ض)

الآبق (ابن السني وأبو نعيم) كلاهما في كتاب (الطب) النبوي (عن أبي سعيد) الخدري (سافروا تصحوا وتغنموا<sup>(١)</sup>) قال البيهقي دل به علي ما فيه سبب الغنى، ومما عزى للشافعي :

تغزب عن الأوطان في طلب العلا \* وسافر في الأسفار خمس فوائد  
تفـرّج هم واكتساب معيشة \* وعلم وآداب وصحبة ماجد

وقد خص الإنسان بالقوى الثلاث ليسعى في مناكب الأرض بما تقيده السعاية وترفعه من الذل إلى العز ومن الفقر إلى الغنى ومن الضعة إلى الرفعة ومن الخمول إلى النباهة (هق) عن بسطام بن حبيب ثنا القاسم بن عبد الرحمن عن أبي حازم (عن ابن عباس) مرفوعاً (الشيرازي في كتاب (الألقاب طس وأبو نعيم في كتاب (الطب) النبوي (والفصاحي) في مسند الشهاب) عن ابن عمر) بن الخطاب ثم قال الطبراني لم يروه عن ابن دينار إلا محمد بن رواد وقال البيهقي رواه محمد بن عبد الرحمن بن رواد عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر اه قال في المهذب ابن رواد اه وفي الميزان عن الأزدي لا يكتب حديثه ثم أورده هذا الخبر اه وقد علمت أن رواداً تفرد به فالحديث لاجله شديد الضعف (سافروا تصحوا وترزقوا) ومن ثمة قبل شمر ذيلاً وأدرع ليلافن لزوم القرار ضائع الصغار وقيل السيف إن قر في الغمد صدئ وقيل إن لزوم قفر البيوت موت وإن السير في الأرض النشور قال الراغب وإذا تأملت هذا الحديث ونظرت إليه نظراً عالياً علمت أنه «شك على المتحرك الذي يشمر لك جنة المأوى ومصاحبة الملايئ الأعلى بل مجاورة الله تعالى وذلك يحتاج إلى أربعة أمور معرفة المقصود المشار إليه بقوله «توبوا إلى الله جميعاً» ومعرفة الطريق المشار إليه بقوله «فل هذه سبيلي» وتحصيل الزاد المبلغ المشار إليه بقوله «وتزودوا» والمجاهدة في الوصول إليه كما قال «وجاهدوا في الله حق جهاده» قال الفقيه عيسى الحضرمي عرض على في بعض الأحوال في غيبة وليس بنوم كتاب وإذا أوله سافروا عن أوطان النفوس إلى حضرة الملك القدوس تصحوا من سقام كيف ولم وهلا وإلا ولولا انتهى . (عب عن محمد بن عبد الرحمن مرسل)

(سافروا تصحوا واغزوا تستغنوا) قرنه بالغزو يعرفك أن المراد بالسفر في هذا وما قبله من الأخبار سفر الجهاد ونحوه من كل سفر واجب فلا يناقضه ما سيحى في خبر السفر قطعة من العذاب مما ظاهره التزهيد فيه على أن ذلك إنما خرج بياناً لما يلقيه المسافر من مشاق السفر ومتاعبه (تنبيه) قال الغزالي السفر سفران سفر بالظاهر وسفر بالباطن إلى الله وأشير إليه بقوله «إني ذاهب إلى ربي» وإليهما بقوله «سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم» والثاني أعظم لأن صاحبه يتنزه أبداً في جنة عرضها السموات والأرض ، وينزل منازل لا يضيق بكثرة الواردين (حم عن أبي هريرة) .

(سافروا مع ذوى الجد وذوى الميسرة) لأن السفر يظهر خبايا الطبائع وكوامن الأخلاق وخفايا السجاياء إذ

(١) فإن السفر قد يكون أنفع من التنفل أويضا مية لأن المنفل سائر إلى الله من مواطن الغفلات إلى محال القربات والمسافر يقطع المسافات والتقلب في المفاوز والفوات بحسن النية إلى الله سائر إليه لمراغمة الهوى ومهاجرة ملاذ الدنيا



- ٤٦٢٩ - سَاقِي الْقَوْمِ آخِرُهُمْ - (حم تخ د) عن عبد الله بن أبي أوفى - (صح)  
 ٤٦٣٠ - سَاقِي الْقَوْمِ آخِرُهُمْ شُرْبًا - (ته) عن أبي قتادة (طس) والقضاعي عن المغيرة - (صح)  
 ٤٦٣١ - سَامُ أَبُو الْعَرَبِ ، وَحَامُ أَبُو الْحَبَشِ . وَيَافِثُ أَبُو الرُّومِ - (حم ت ك) عن سمرة - (ح)

الأبدان إذا تعبت ضعفت القوة المختلفة في القلة والكثرة لسكون الطباع تبعها وتبين مقاديرها وزيادة بعضها ونقصان بعض فتظهر محاسن الأخلاق ومساوئها لأنها تميز الطباع من القوة والقوى من الأحوال والسفر يأتي على مختلف الأهوية والأغذية فمن سافر مع أهل الجند والاحتشام يكلف رعاية الأدب وتحمل الأذى وموافقهم بما يخالف طبعه فيكون ذلك تأديباً له ورياضة لنفسه فيتهذب لذلك ويهتدى إلى تجنب مساوئ الأخلاق واكتساب محاسنها وأما من سافر مع من دونه فكل من معه يحمل نفسه على موافقته ويتحمل المسكاره لطاعته فتحسن أخلاقهم وربما يسوء خلقه فإن حسن الخلق في تحمل المسكاره (فر عن معاذ) بن جبل وفيه إسماعيل بن زياد فإن كان الشامي فقد قال الذهبي عن الدارقطني من يضع أو الشفري فقال ابن معين كذاب أو السكوني فجزم الذهبي بأنه كذاب كما سبق.

(ساقى القوم آخرهم) أى شرباً كما في الخبر الآتي وهذا في آداب ساقى الماء ونحوه كلبن ومثله ما يفرق على جمع من مأ كزل أو مشموم فيكون المفرق آخرهم تناولاً لنفسه قال ابن العربي وهذا أمر ثابت مادة وشرعاً وحكمته ندب الإيثار فلما صار في يده ندب له أن يقدم غيره لما فيه من كريم الأخلاق وشرف السليقة وعزة القناعة وقال الزين العراقي فيه أن الذي يباشر سقى الماء أو غيره يكون شربه بعد الجماعة كلهم لأن الإثناء بيده فلا ينبغي أن يعجل خلافاً لما يعتاده المملوك والأمراء من شرب الساقى قبل خشية أن يكون فيه سم وفي مسند البزار أن المصطفى صلى الله عليه وسلم بعد أن كاه من شاة خبير لم يتناول مما أحضره له أهل بيته شيئاً حتى يؤكل منه فرعاية السنة أولى بمن لم يخف على نفسه وهل المراد بساقى القوم من يناله للشاربين أو الممالك الظاهر الأول (حم تخ د عن عبد الله بن أبي أوفى) رمز المصنف لصحته ورواه مسلم في الصلاة مطولاً والترمذي وابن ماجه كما هنا في الأشربة والنسائي في الولية فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد أبي داود به عن الستة غير جيد

(ساقى القوم آخرهم شرباً) لأن ذلك أبغ للقيام بحق الخدمة وأحفظ للهمة وأحرز للسيادة فيبدأ بسقى كبير القوم ثم من عن يمينه واحداً بعد واحد ثم يسقى ما بقى منهم ثم يشرب قال في البحر أشار بهذا الخبر وما قبله إلى أن كل من ولي شيئاً من أمور الناس يجب عليه تقديم مصالحهم على حظ نفسه والنصح لهم في جليل الأمور ودقيقها فمنهم السلاطين المقلدون لأعباء الأمة الخامون للبيعة والعلماء الحافظون للشرعية المعلمون الدين والتجار الذين يتولون منافع أبدانهم وأصحاب الحرف الذين يعاونونهم والواجب على السلطان الذب عنهم والنصح لهم وعلى العلماء تعليم الجهال برفق ونصح وصبر على تعليم البليد وتفريغ وقتهم ونشاطهم لذلك ولا يكثروا عليهم فيملوا ولا يغلظ فينفروا ولا يريدوا به شيئاً من عرض الدنيا (ته عن أبي قتادة) سم قال الترمذي حسن صحيح (طس والقضاعي) كلاهما من حديث ثابت البناني (عن المغيرة) بن شعبة قال الزين العراقي وثابت لا أعرف له سماعاً من المغيرة .

(سام أبو العرب وحام أبو الحبش ويافث أبو الروم) الثلاثة أولاد نوح لصلبه وفي رواية لابن عساكر عن أبي هريرة سام أبو العرب وفارس والروم وأهل مصر والشام، يافث أبو الخزرج ويأجوج وماجوج وأما حام فأو هذه الجملدة السوداء وقال ابن جرير روى أن نوحاً دعا السام أن يكون الأنبياء من ولده ودعا يافث أن يكون المملوك من ولده ودعا على حام بأن يتغير لونه ويكون ولده عبيداً وأنه رق عليه بعد ذلك فدعاه بأن يرزق الرأفة من أخوته قال المصنف في الساجدة وسام قيل إنه نبي وولده أرغشذ صديق وقد أدرك جده نوحاً ودعا له وكان في خدمته نعم الرفيق (حم ت ك عن سمرة) ابن جندب قال الزين العراقي في القرب في محبة العرب هذا حديث حسن وقال الديلمي وفي الباب عمران بن حصين .



٤٦٣٢ - سَاوُوا بَيْنَ أَوْلَادِكُمْ فِي الْعَطِيَّةِ ، فَلَوْ كُنْتُمْ مُفَضِّلًا أَحَدًا لَفَضَّلْتُ النِّسَاءَ - (طب خط) وابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٤٦٣٣ - سَبَابُ الْمُسْلِمِ فَسُوقٌ ، وَقِتَالُهُ كُفْرٌ - (حم ق ت ن ه) عن ابن مسعود (ه) عن أبي هريرة . وعن سعد (طب) عن عبد الله بن مغفل ، وعن عمرو بن النعمان بن مقرن (قط) في الأفراد عن جابر - (صح)

٤٦٣٤ - سَبَابُ الْمُسْلِمِ فَسُوقٌ ، وَقِتَالُهُ كُفْرٌ ، وَحُرْمَةُ مَالِهِ كَحُرْمَةِ دِمِهِ - (طب) عن ابن مسعود (صح)

(ساووا بين أولادكم في العطية) أى الهبة ونحوها الكبير والصغير والذكور والإناث (فلو كنتم مفضلًا أحدًا لفضلت النساء) احتج به الحنابلة على أنه لو فضل بين أولاده في العطية أساء وأمر بالارتجاع (طب خط وابن عساكر) في ترجمة عباد بن موسى (عن ابن عباس) قال الذهبي فيه إسماعيل بن عياش وشيخه ضعيفان .

(سباب) بكسر السين والتخفيف <sup>(١)</sup> (المسلم) أى سبه وشتمه يعنى التكلم في عرضه بما يعيبه وهو مضاف إلى المفعول (فسوق) أى خروج عن طاعة الله ورسوله ولفظه يقتضى كونه من اثنين قال النووي فيحرم سب المسلم بغير سبب شرعى قال ومن الألفاظ المذمومة المستعملة عادة قوله أن يخاصمه يا حمار يا كلب ونحو ذلك فهذا قبيح لأنه كذب وإيذاء بخلاف قوله يا ظالم ونحو فإن ذلك يتسامح به لضرورة الخصاصه مع أنه صدق غالباً فقل إنسان إلا وهو ظالم لنفسه ولغيرها (وقتاله) أى محاربتة لأجل الإسلام (كفر) حقيقة أو ذكره للتهديد وتعظيم الوعيد أو المراد الكفر اللغوى وهو الجحد أو هضم أخوة الإيمان قال الحافظ ابن حجر لما كان المقام مقام الرد على المرجئة اهتم لذلك وبالغ في الرجز معرضاً عما يقتضيه ظاهره من تقوية مذهب الخوارج المكفرين بالذنب اعتماداً على ما تقرر من دفعه في محله اه وتقدمه لنحوه ابن العربي فقال قال الخوارج لما غاير المصطفى صلى الله عليه وسلم بينهما وجعل القتال كفراً كان يكفر بقتاله قلنا فيلزمكم كونه كافراً بفسوقه فالتزموه وقد بينا في الأصول بطلانه وإنما فائدة خبر المصطفى صلى الله عليه وسلم إن الفسوق خفيف لجريانه عادة بين الناس ولا يتعدى صورته إلى المشاهدة والحس والقتال إنما يجرى عند اختلاف الدين فإذا فعلوه كان كفلاً الكفار وربما جر لسوء الخاتمة لهتك الحرمة فيكون من أهل النار (حم ق) في الإيمان (ت) في البر (ن) في المحاربة (ه) عن ابن مسعود (ه) عن أبي هريرة (عن سعد) بن أبي وقاص (طب) عن عبد الله بن مغفل) وفيه عند الطبراني كثير بن يحيى وهو ضعيف ذكره الهيثمى (وعن عمرو بن مقرن) بضم الميم وفتح القاف وشدة الراء مكسورة ونون (قط) في الأفراد عن جابر

(سباب المسلم) بكسر السين مصدر سب سباً وسباً شتم وفسره الراغب بالشتم الوجيع (فسوق) أى مسقط للعدالة والمرتبة وفيه تعظيم حق المسلم والحكم على من سبه بالفسق وأن الإيمان ينقص ويزيد لأن الساب إذا فسق نقص إيمانه وخروج عن الطاعة فضره ذنبه لا كما زعم المرجئة أنه لا يضر مع التوحيد ذنب (وقتاله) مقاتلته (كفر) لما كان القتال أشد من السباب لإفضائه إلى إزهاق الروح عبر عنه بلفظ أشق من لفظ الفسق وهو الكفر ولم يرد حقيقة التى هى الخروج من الملة وأطلق عليه الكفر مبالغة في التحذير معتمداً على ما تقرر من القواعد أو أراد إن كان مستحلاً أو أن قتال المؤمن من شأن الكافر (وحرمة ماله كحرمة دمه) أى كما حرم الله قتله حرم أخذ ماله بغير حق كما في خبر كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه فإذا قتله فقد كفر ذلك الحق فإن حمل الكفر على ظاهره تعين تأويله (طب عن ابن مسعود) قال انتهى النبي صلى الله عليه وسلم إلى مجلس للأنصار ورجل فيهم كان يعرف بالبذاء فذكره

(١) مصدر سب وهو أبلغ من السب فإن السب شتم الإنسان والتكلم في عرضه بما يعيبه والسباب أن يقول فيه بما فيه وما ليس فيه



٤٦٣٥ - «سُبْحَانَ اللَّهِ» نِصْفُ الْمِيزَانِ ، وَ «الْحَمْدُ لِلَّهِ» تَمْلَأُ الْمِيزَانَ «وَاللَّهُ أَكْبَرُ» تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، وَالطُّهُورُ نِصْفُ الْإِيمَانِ وَالصَّوْمُ نِصْفُ الصَّبْرِ - (حم هب) عن رجل من بني سليم - (صح)  
٤٦٣٦ - «سُبْحَانَ اللَّهِ» وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ فِي ذَنْبِ الْمُسْلِمِ مِثْلَ الْآكَلَةِ فِي جَنْبِ

أَبْنِ آدَمَ - ابن السني عن ابن عباس - (ح)

٤٦٣٧ - «سُبْحَانَ اللَّهِ» نِصْفُ الْمِيزَانِ ، وَ «الْحَمْدُ لِلَّهِ» مِلءُ الْمِيزَانِ ، وَ «اللَّهُ أَكْبَرُ» مِلءُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» لَيْسَ دُونَهَا سِتْرٌ وَلَا حِجَابٌ حَتَّى تَخْلُصَ إِلَى رَبِّهَا عَزَّ وَجَلَّ - السجزي في الإبانة عن ابن عمرو ، ابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

٤٦٣٨ - «سُبْحَانَ اللَّهِ» ! مَاذَا أَنْزَلَ اللَّيْلَةُ مِنَ الْفِتَنِ؟ وَمَاذَا فَتَحَ مِنَ الْخَزَائِنِ؟ أَيْقِظُوا صَوَاحِبَ الْحُجَرِ ، قُرْبَ كَاسِيَةِ الدُّنْيَا عَارِيَةً فِي الْآخِرَةِ - (حم خ ت) عن أم سلمة - (صح)

رمز المصنف لصحته وهو كما قال قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح اه

(سبحان الله نصف الميزان) أي يملأ ثوابها كفة الميزان (والحمد لله تملأ الميزان) بأن تأخذ الكفة الأخرى وقد يراد تفصيل الحمد على التسبيح وأن ثوابه ضعف ثواب التسبيح (والله أكبر تملأ ما بين السماء والأرض) أي لو قدر ثواب التكبير جسماً للملاء (والطهور نصف الإيمان والصوم نصف الصبر) كما سبق توجيهه موضحاً (حم هب عن رجل من بني سليم) من الصحابة وإمامه لا يضر فإنهم كلهم عدول رمز المصنف لصحته :

(سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر في ذنب) الإنسان (المسلم مثل الآكلة في جنب ابن آدم) لكن إنما تكون كذلك إذا حصلت معانيها في القلب أما مجرد تحريك اللسان بها مع الغفلة عن معناها فليس من المكفرات في شيء كما أشار إليه حجة الإسلام (ابن السني عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه ورواه عنه الديلمي أيضاً  
(سبحان الله نصف الميزان والحمد لله ملء الميزان والله أكبر ملء السموات والأرض ولا إله إلا الله ليس دونها ستر ولا حجاب حتى تخلص إلى ربها عز وجل) أي تصل إليه قال الطيبي هو كناية عن سرعة قبولها وكثرة ثوابها كما سبق قيل وكال الثواب إنما هو يتجنب الكبائر فإن الثواب يحصل لقائلها وإن لم يجتنبها لكن الثواب المجتنب أكمل فإن السيئة لا تحبط الحسنة بل تذهب الحسنة السيئة «إن الحسنات يذهبن السيئات» (السجزي في) كتاب (الإبانة) عن أصول الديانة (عن ابن عمرو) بن العاص (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة) .

(سبحان الله) بالنصب بفعل لازم الحذف قاله تعجباً واستعظاماً (ماذا) استفهام ضمن معنى التفتيح والتعجب والتعظيم ويحتمل كون مانكرة موصوفة (أنزل) بهمزة مضمومة (الليلة) في رواية أنزل الله والمراد بالإنزال لإعلام الملائكة بالأمر المقدور أو أوحى إليه في منام أو بقطة ماسيق كذا قاله جمع قال ابن جماعة وهو وإن كان صحيحاً فبعيد من قوله (من الفتن) عبر عن العذاب بالفتن لأنها أسبابه أو على المنافقين ونحوهم أو أراد بالفتن الجزئية القريبة المأخذ كفتنة الرجل في أهله وماله تكفرها الصلاة أو ما أنزل من مقدمات الفتن والمالجيء إلى هذا التأويل أنه لا فتنة مع حياة المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم وقد قال تعالى «وأتممت عليكم نعمتي» وفي إتمام النعمة سد باب الفتنة الذي لم تفتح إلا بقتل عمر (وماذا فتح من الخزان) خزائن الأعطية أو الأفضية التي أفيض منها تلك الليلة على المهتدين ونحوهم يرشد لذلك قوله (أيقظوا) بفتح الهمزة فهو التهجد كما تشير إليه رواية لكي يصلين قال الكرمانى ويجوز كسر الهمزة أى انتبهوا وقوله (صواحب) منادى لوصحت الرواية به قال الطيبي عبر عن



٤٦٣٩ - سُبْحَانَ اللَّهِ !! أَيْنَ اللَّيْلِ إِذَا جَاءَ النَّهَارُ؟ (حم) عن التنوخي - (صح)

٤٦٤٠ - سَبِّحُوا ثَلَاثَ تَسْبِيحَاتٍ رُكُوعاً ، وَثَلَاثَ تَسْبِيحَاتٍ سُجُوداً - (هق) عن محمد بن علي مرسل - (ض)

٤٦٤١ - سَبِّحِ اللَّهَ عَشْرًا وَاحِدِي اللَّهَ عَشْرًا ، وَكَبِّرِ اللَّهَ عَشْرًا ، ثُمَّ سَلِّ اللَّهَ مَا شِئْتَ ، فَإِنَّهُ يَقُولُ : قَدْ فَعَلْتَ ، قَدْ فَعَلْتَ - (حم ت ن حب ك) عن أنس

الرحمة بالخزائن لكبرتها وعزتها وعن العذاب بالفتن لأنها أسباب مؤدية إليه وجمعها لكبرتهما وسعتهما (الحجر) بضم الحاء المهملة وفتح الجيم وفي رواية صواحبات الحجر وفي رواية الحجرات وهي أزواجه ليحصل لهن حظ من تلك الرحمات المنزلة تلك الليلة ، خصهن لأنهن الحاضرات أو من قبيل أبدأ بنفسك ثم بمن تعول وقال ابن العربي كأنه أخبر بأب بعضهن ستكون فيهن فأمر بإيماظهن تحصيلاً لذلك (قرب نفس) وفي رواية يارب أي يا قوم رب نفس ورب هنا للتكثير وإن كان أصلها للتقليل (كاسية في الدنيا) من أنواع الثياب (عارية) بجره صفة كاسية ورفعه خبر مبتدأ محذوف أي هي عارية من أنواع الثياب (في الآخرة) لعدم العمل وقيل عارية في شكر المنعم قال الطبري أثبت لهن الكسوة ثم نفاهما لأن حقيقة الإكساء ستر العورة أي الحسية أو المعنوية فإلم يتحقق السترف كانه لا إكساء فهو من قبيل قوله خلقوا وما خلقوا بمكرمة فسكانهم خلقوا وما خلقوا وهذا وإن ورد على أزواج المصطفى صلى الله عليه وسلم فالعبرة بعموم اللفظ ونبه بأمرهن بالاستيقاظ على أنه لا ينبغي لهن التكاسل والاعتماد على كونهن أزواجه فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وفيه تدب التسييح عند الانتباه وعند التعجب ونشر العلم والتذكير بالليل وأن الصلاة تنجي من الفتن وتعصم من المحن والتحذير من نسيان شكر المنعم وعدم الاتكال على شرف الزوج وضم التبرج وإظهار الزينة للأجانب والترفة الزائدة (حم خ ت) في كتاب العلم (عن أم سلمة) بفتح السين واللام زوج المصطفى صلى الله عليه وسلم واسمها هند قالت استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فزعا فذكره ولم يخرج مسلم . (سبحان الله !! أين الليل إذا جاء النهار) قالوا كتب هرقل إلى النبي صلى الله عليه وسلم تدعوني إلى جنة عرضها السموات والأرض فأين النار فذكره قال تعالى «يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل» وقال في الكشف معنى إيلاج أحدهما في الآخر تحصيل ظلمة هذا في مكان ضياء هذا بغيوبة الشمس وضياء ذلك في مكان ظلمة هذا بطولها كما يضيء السرب بالسراج ويظلم بفقده (حم عن التنوخي) بفتح المثناة الفوقية وضم النون المخففة وخاء معجمة نسبة إلى تنوخ قبيلة (سبحوا) أي المصلون (ثلاث تسييحات ركوعاً) أي قولوا في الركوع سبحان ربّي العظيم وبحمده ثلاثاً (وثلاث تسييحات سجوداً) أي قولوا في السجود سبحان ربّي الأعلى وبحمده ثلاثاً كما بينته رواية أبي داود وهذا أدنى الكمال وأكمل منه خمس فسبح فتسع فأحدى عشرة وهو الأكل والأمر للدب لالوجوب (هق عن محمد بن علي) بن أبي طالب وهو ابن الحنفية (مرسلاً) (سبحي الله عشرًا) أي قولي سبحان الله عشرًا واحمدي الله عشرًا أي قولي الحمد لله عشرًا وكبري الله عشرًا أي قولي الله أكبر كذلك (ثم سلى الله ما شئت) من خير الدنيا والآخرة (فإنه يقول قد فعلت قد فعلت) قال الغزالي لا تظن أن الإجابة الموعودة بإزاء تحريك اللسان بهذه الكلمات من غير حصول معانيها في القلب فسبحان الله كلمة تدل على التقديس والحمد لله تدل على معرفة النعمة من الواحد الحق والتكبير يدل على التعظيم فالإجابة بإزاء هذه المعارف التي هي أبواب الإيمان واليقين وفيه جواز العد والاحصاء للأذكار ورد على من كره ذلك وظاهره أنه يسبح عشرًا ويحمد عشرًا ويكبر عشرًا وهو أولى من أن يأتي بها مجموعة بأن يقول سبحان الله والحمد لله والله أكبر عشرًا علي ما سلكه بعضهم ويقال بمثله في خبر من سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين تسيحة وحمد الله ثلاثاً وثلاثين تحميدة الخ (حم ت ن حب ك عن أنس) قال الهيثمي إسناده حسن



٤٦٤٢ - سَبَّحَى اللَّهُ مِائَةَ تَسْبِيحَةٍ ، فَإِنَّهَا تَعْدِلُ لَكَ مِائَةَ رَقَبَةٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ . وَاحِدَى اللَّهُ مِائَةَ تَحْمِيدَةٍ فَإِنَّهَا تَعْدِلُ لَكَ مِائَةَ فَرَسٍ مُسَرَّجَةٍ مُلْجَمَةٍ تَحْمِلِينَ عَلَيْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَكَبَّرَى اللَّهُ مِائَةَ تَكْبِيرَةٍ ، فَإِنَّهَا تَعْدِلُ لَكَ مِائَةَ بَدَنَةٍ مُتَعَلِّدَةٍ مُتَقَبِّلَةٍ ، وَهَلَّلَى اللَّهُ مِائَةَ تَهْلِيلَةٍ ، فَإِنَّهَا تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، وَلَا يَرْفَعُ يَوْمَئِذٍ أَحَدٌ عَمَلًا أَفْضَلَ مِنْهَا إِلَّا أَنْ يَأْتِيَ بِمِثْلِ مَا أَتَيْتَ - (حم طب ك) عن أم هانئ - (صح)

٤٦٤٣ - سَبَّحَ يَجْرَى لِلْعَبْدِ أَجْرَهُنَّ وَهُوَ فِي قَبْرِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ : مَنْ عَلَّمَ عِلْمًا ، أَوْ أَجْرَى نَهْرًا ، أَوْ حَفَرَ بَهْرًا أَوْ غَرَسَ نَخْلًا ، أَوْ بَنَى مَسْجِدًا ، أَوْ وَرَثَ مُصْحَفًا ، أَوْ تَرَكَ وَلَدًا يَسْتَغْفِرُ لَهُ بَعْدَ مَوْتِهِ - الْبَزَارُ وَسَمُويه عن أنس

( سَبَّحَى اللَّهُ مِائَةَ تَسْبِيحَةٍ ) أى قولى سبحان الله مائة مرة (فإنها تعدل لك مائة رقبة) أى عتق مائة إنسان (مزولد) بضم فسكون وقد يكون جمعاً كأسد وواحداً كقمل (إسماعيل) بن إبراهيم الخليل علي نبينا وعليهما الصلاة والسلام وهذا تتميم ومبالغة فى معنى العتق لأن فك الرقبة أعظم مطلوب وكونه من عنصر إسماعيل الذى هو أشرف الناس نسباً أعظم وأمثل (واحدى الله مائة تحميدة) أى قولى الحمد لله مائة مرة (فإنها تعدل لك مائة فرس مسرجة ملجمة تحملين عليها) الغزاة (فى سبيل الله) لقتال أعداء الله (وكبرى الله مائة تكبيرة) أى قولى الله أكبر مائة مرة (فإنها تعدل لك مائة بدنة) أى ناقة (متقبلة) أى أهديتها وقبلها الله وأثامك عليها فتواب التكبير يعدل ثوابها أى موازنة (وهللى الله مائة تهليلة) أى قولى لا إله إلا الله مائة مرة والعرب إذا كثرت استعملهم لكلمتين ضموا بعض حروف إحداهما إلى بعض حروف الأخرى كالحونلة والبسلة مأخوذة من لا إله إلا الله يقال هليل الرجل وهلل إذا قالها (فإنها تملأ ما بين السماء والأرض) يعنى أن ثوابها لو جسد الملائكة الفضا (ولا يرفع) بالبناء للفعول (يومئذ لأحد عمل أفضل منها) أى أكثر ثواباً (إلا أن يأتى) إنسان (بمثل ما أتيت) به فإنه يرفع له مثله ولولا هذا الحمل لزم أن يكون الآتى بالمثل آتياً بأفضل وليس مراداً والأصل أن يستعمل أحد فى النفي وواحداً فى الإثبات وقد يستعمل أحدهما مكان الآخر قليلاً ومنه هذا الحديث (تنبيه) لأفضل الاتيان بهذه الأذكار ونحوها متتابعة فى الوقت الذى عين فيه وهل إذا زيد على العدد الخصوص المنصوص عليه من الشارح يحصل ذلك ثواب المرتب عليه أم لا قال بعضهم لا لأن للملك الأعداد حكمة وخاصة وإن خفيت عليها لأن كلام الشارع لا يخلو عن جهة فربما تقوت بمجاوزه ذلك العدد لا ترى ان المفتاح إذا زيد على أسنانه لا يفتح والأصح الحصول لا تياناً بالقدر المرتب عليه الثواب فلا تكون الزيادة التى هى من جنسه مزيلة له بعد حصوله ذكره الزين العرقى وقد اختلفت الروايات فى عدد الأذكار الثلاثة فورد ثلاثاً وثلاثين من كل منها وورد عشراً وعشرين سبعين ومائة مائة وغير ذلك وهذا الاختلاف يحتمل كونه صدر فى أوقات متعددة أو هو وارد على التخيير أو يختلف باختلاف الأحوال (حم طب ك عن أم هانئ) أخت على كرم الله وجهه فاخته أو هند قالت قلت يا رسول الله كبر سننى ورق عظمى فدلنى على عمل يدخلنى الجنة فذكره قال الهيمى أسانيد حسنة

(سبع) من الأعمال (يجرى للعبد) أى المسلم (أجرهن وهو فى قبره بعد موته من علم) بالتشديد والبناء للفاعل (علما أو أجرى نهراً أو حفر بهراً) للسبيل (أو غرس نخلاً) أى لنحو تصدق بشره بوقف أو غيره (أو بنى مسجداً) أى محلاً للصلاة (أو ورث مصحفاً) بتشديد ورث أى خلف لوارثه من بعده يعنى ليقراً فيه (أو ترك ولدًا يستغفر له بعد موته) أى يطلب له من الله مغفرة ذنوبه قال فى الفردوس وبرى أو كرا نهراً من كريت النهراً كريبه كريباً إذا استحدثت حفرة فهو مكربى قال البيهقى وهذا الحديث لا يخالف الحديث الصحيح إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث فقد قال فيه إلا من صدقة جارية وهى تجمع ما ذكر من الزيادة (البزار) فى سننه (وسمويه) وكذا أبو نعيم



٤٦٤٤ - سبع مواطن لا تجوز فيها الصلاة : ظاهر بيت الله ، والمقبرة ، والمزبلة ، والمجزرة ، والحمام وعطن الإبل ، ومحجة الطريق - (هـ) عن عمر - (صح)

٤٦٤٥ - سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله : إمام عادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه ورجلان تحابا في الله فاجتمعا على ذلك وافترقا عليه ، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ، ورجل دعتة امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله رب العالمين ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماسه ماتتفق يمينه - مالك (ت) عن أبي هريرة . وأبي سعيد (حم ق ن) عن أبي هريرة (م) عن أبي هريرة وأبي سعيد معاً - (صح)

والدينلي كلهم (عن أنس) رمز المصنف لصحته وهو باطل فقد أعله الهيثمي وغيره بأن فيه محمد بن العزرمي وهو ضعيف اهـ ورواه البيهقي باللفظ المزبور عن أنس وعقبه بقوله محمد بن عبيد الله العزرمي ضعف غير أنه تقدم ما يشهد لبعضه اهـ وقال المنذرى إسناده ضعيف وقال الذهبي في كتاب الموت هذا حديث إسناده ضعيف

(سبع مواطن لا يجوز فيها الصلاة ظاهر بيت الله) أى سطح الكعبة لإخلاله بالتعظيم وعدم احترامها بالاستعلاء عليها (والمقبرة) بتثليث الباء (والمزبلة) محل الزبل ومثله كل نجاسة متيقنة (والمجزرة) محل جزر الحيوان أى ذبحه (والمحمام) الحديد وغيره حتى مسلخه (وعطن الإبل) أى المكان الذى تنحى إليه إذا شربت ليشرب غيرها فإذا اجتمعت سبقت للبرعى (ومحجة الطريق) بفتح الميم جادته أى وسطه ومعظمه ومذهب الشافعى أن الصلاة تكره فى هذه المواضع وأصح والحديث مؤول بأن المنى الجواز المستوى الطرفين (هـ) من حديث أبى صالح كاتب الليث عنه عن نافع (عن ابن عمر) قال الذهبي فى التنقيح كابن الجوزى وكاتب الليث غير عمدة وقال ابن عبد الهادى كلهم طعن فيهم ورواه الترمذى من رواية زيد بن جبير عن داود بن حصين عن نافع عن ابن عمر بن الخطاب قال الزين العراقى وزيد بن جبير ضعيف وأورده فى الميزان من منا كبير كاتب الليث .

(سبعة) العدد لا مفهوم له فقد روى الاطلاق لذى خصال أخر جمعها الحافظ ابن حجر فى أماليه ثم أفردها بكتاب سماه معرفة الخصال الموصلة إلى الظلال ثم ألف فى ذلك بعده السخاوى والمؤلف وجموعها نحو تسعين خصلة وسبعة مبتدأ خبره (يظلهم الله فى ظله) أى يدخلهم فى ظل رحمته وإضافة الظل إليه تعالى إضافة تشريف كناية الله وهو سبحانه منزّه عن الظل إذ هو من خواص الأجسام (يوم لا ظل إلا ظله) لارحمة إلا رحمته وهو يوم القيامة أحدهم (إمام) سلطان (عادل) تابع لأوامر ربه أو جامع للكمالات الثلاث الحكمة والشجاعة والعفة التى هى أوساط القوى الثلاثة العقلية والغضبية والشهوية وقدمه لعموم نفعه وتعبه (و) الثانى من السبعة (شاب) خصه لكونه مظنة غلبة الشهوة وقوة الباعث على متابعة الهوى وملازمة العبادة مع ذلك أشق وأدل على غلبة التقوى (نشأ فى عبادة الله) والثالث (رجل قلبه معلق) فى رواية متعلق (بالمسجد) فى رواية بالمساجد وفى أخرى فى المساجد وحروف الجر ينوب بعضها عن بعض زاد سلمان من حبا أشار إلى طول الملازمة بقلبه وإن كان بدنه خارجا فشبه بالشئ المعلق فى المسجد كالقنديل (إذا خرج منه حتى يعود إليه) كنى به عن التردد إليه فى جميع أوقات الصلاة فلا يصلي صلاة إلا فى المسجد ولا يخرج منه إلا وهو ينتظر أخرى ليعود فيصلحها فيه فهو ملازم للمسجد بقلبه فليس المراد دوام الجلوس فيه (و) الرابع (رجلان تحابا) بتشديد الموحدة وأصله تحابيا أى أحب كل منهما صاحبه (فى الله) أى فى طلب رضى الله أو لأجله لا لغرض دنيوى (فاجتمعا على ذلك) أى على الحب المذكور بقلوبهما (وافترقا عليه) أى استمرا على محبتهم لأجله تعالى حتى فرق بينهما الموت ولم يقطع تحابهما عارض دنيوى أو المراد يحفظان الحب فيه فى



٤٦٤٦ - سبعة في ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله : رجل ذكر الله ففاضت عيناه ، ورجل يحب عبداً لا يحب إلا الله ، ورجل قلبه معلق بالمساجد من شدة حبه إياها ، ورجل يعطي الصدقة بيمينه فيكاد

الحضور والغيبة وعدت هذه الخصلة واحدة مع أن متعاطيها اثنان لأن المحبة لا تتم إلا منهما (و) الخامس (رجل ذكر الله) بلسانه أو قلبه حال كونه (خالياً) من الناس أو من الالتفات لما سوى الله المذكور وإن كان في ملا (ففاضت) سالت (عيناه) أى الدموع من عينيه فهو مجاز بجري الميزاب زاد البيهقي من خشية الله وبكاؤه يكون عن خوف أو شوق أو محبة لله (و) السادس (رجل دعت) أى طلبته (امرأة) إلى الزنا بها هذا هو الأظهر لما قيل للنكاح مخاف العجز عن حقها أو الشغل عن العبادة بالكسب لها (ذات منصب) بكسر الصاد أى أصل أو شرف أو حسب أو مال (وجمال) أى مزبد حسن (فقال) بلسانه زاجراً عن الفاحشة ويحتمل بقلبه زجراً لنفسه ولا مانع من الجمع (إني أخاف الله رب العالمين) وخص ذات المنصب والجمال لأن الرغبة فيها أشد فالصبر عنها مع طلبها له أشق (و) السابع (رجل تصدق بصدقة) أى تطوع لأن الزكاة يسن لإظهارها (فأخفاها) أى كتمها عن الناس (حتى لا تعلم) بالرفع نحو مرض فلان حتى لا يرجونه وبالنصب نحو سرت حتى لا تغيب الشمس (شماله) أى من شماله (ما تنفق يمينه) ذكره مبالغة في الإخفاء بحيث لو كان شماله رجلاً ما علمها فهو من مجاز التذيه وذكر الرجل فيما عدا الأول والثالث وصف طردى فالمرأة والخثى مثله فالمراد سبعة أشخاص وتخصيص السبعة لأن الطاعة تكون بين العبد وبين الله وبينه وبين الخلق والأول إما أن يكون باللسان أو بالقلب أو بجميع البدن والاني إما أن يكون عاماً وهو العدل أو خاصاً وهو إما من جهة النفس وهو التحاب أو من جهة البدن (تنبيه) قال الفونوي إن للإنسان يميناً ويساراً ظاهرين وهى يدا صورته وله يمين ويسار باطنان وهما روحانيته وطبيعته وقد اعتبر الشرع ذلك وإليه الإشارة بآية والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه إذا تقرر هذا فسر الحديث أن يكون الباعث له على الصدقة باعاً روحانيا ربانيا خالياً عن أحكام طبيعته جملة واحدة وهذا صعب جداً لأن الإنسان مجموع من الصفات الروحانية والصفات الطبيعية والممازجة بينهما واقعة فمن قويت روحانيته حتى استهلك قواه وصفاته الطبيعية في روحانيته بحيث تتمكن من التصرف بروحه تصرفاً لا يدخل لطبيعته فيه كان في غاية القوة والشدة بل يرجح علي كثير من الملائكة لأن خلق أفعال الملك من الصفات الطبيعية فلا يستغرب ولا يستعظم لفقد المنازع له وأما هنا فالنزاع واقع وسلطان الطبيعة قوى جداً فلا تغلب سلطنة الروح وصفاته المضافة إلى عين الإنسان المعنوى على سلطان مزاجه الطبيعي الذي له جهة الشمال بحيث يخلص جميع أفعاله الروحانية عن شوب طبيعته وأحكامها مع بقاء الارتباط والامتزاج الواقع بين الصفات الروحانية والطبيعية إلا بتأييد رباني وشدة عظمية (مالك) في الموطأ (ت) في الزكاة وغيرها (عن أبي هريرة أو أبي سعيد) الخدرى (حم) ق ن عن أبي هريرة م عن أبي هريرة (أبي سعيد معا)

(سبعة) من الناس سيكونون (في ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله) أضاف الظل إلى العرش لأنه محل الكرامة وإلا فالشمس وسائر العالم تحت العرش ليس فوقه شيء يظل منه (رجل ذكر الله ففاضت عيناه) أسند الفيض إلى العين مع أن الفائض الدمع لا هى مبالغة لدلالته على مصير العين دعماً قاضاً ثم إن فيضها ناشئ عن القرح التي أحرق قلبه إما حياء من الله أو شوقاً إليه أو حباً له أو خوفاً من ربوبيته أو لشهود التقصير معه فلما فعل ذلك حيث لا يراه أحد إلا الاحد كان معاملة الله فأواه إلى ظله (ورجل يحب عبداً لا يحب إلا الله) لأنه لما قصد التواصل هو وأخوه بروح الله وتآلف بمحبته كان ذلك انحياساً إلى الله تعالى فأراه إلى ظله (ورجل قلبه معلق بالمساجد من شدة حبه إياها) لما أثر طاعة الله وغلب عليه حبه صار قلبه ملتفتاً إلى المسجد لا يحب البراح عنه لوجدانه فيه روح القربة وحلاوة الخدمة فأوى إلى الله مؤثراً فأظله (ورجل يعطي الصدقة) التطوع (بيمينه فيكاد يخفيها عن



يُخْفِيهَا عَنْ شِمَالِهِ وَإِمَامٌ مُقْسِطٌ فِي رِعْيَتِهِ ، وَرَجُلٌ عَرَضَتْ عَلَيْهِ أَمْرَاةٌ نَفْسَهَا ذَاتَ مَنْصِبٍ وَجَمَالَ فَنَرَكَهَا  
لِجَلَالِ اللَّهِ ، وَرَجُلٌ كَانَ فِي سِرِّيَّةٍ مَعَ قَوْمٍ فَلَقُوا الْعَدُوَّ فَانْكَشَفُوا خُمِيَّ آثَارِهِمْ حَتَّى نَجَا وَنَجَّوْا أَوْ اسْتَشْهِدَ  
- ابن زنجويه عن الحسن مرسلًا ، ابن عساكر مرسلًا عن أبي هريرة

شماله ) لأنه أثر الله على نفسه ببذل الدنيا إيثاراً لحب الله على ما تحبه نفسه إذ شأن النفس حب الدنيا فلا يبذلها إلا  
من أثر الله عليها فاستحق الإِظلال ، قيل ومن الخفية أن يشتري منه بدرهم ما يساوي نصفه في الصورة قبضه بصورة  
البيع وهو بالحقيقة صدقة ( وإمام مقسط في رعيته ) أى متبع أمر الله فيهم بوضع كل شيء في محله بغير إفراط ولا  
تفريط فلما عدل في عباد الله فأوى المظلوم إلى ظل عدله آواه الله في ظله ولذا كان الإمام العادل من أعلى الناس  
منزلة يوم القيامة بمقتضى الحديث فالجائر من أخس الناس منزلة يوم القيامة ( ورجل عرضت عليه امرأة نفسها )  
ليجاء معها بالزنا ( ذات منصب وجمال فنركها لجلال الله ) فإنه صلى نار مخالفة الهوى مخافة مولاه وخالف بواعث  
الطبع للتعوى فلما خاف من الله هرب إليه فلما هرب هنا إليه معاملة آواه إليه في الآخرة مواصلة ( ورجل كان في  
سرية مع قوم فلقوا العدو فانكشفوا خُمِيَّ آثَارِهِمْ حَتَّى نَجَا وَنَجَّوْا أَوْ اسْتَشْهِدَ ) فإنه لما بذل نفسه لله استوجب  
كونه في القيامة في حماء ؛ وتشترك الأقسام السبعة في معنى واحد فجوزوا جزاء واحداً صلى كل منهم حر مخالفة الهوى  
في الدنيا فلم يذقه الله حر الآخرة ( تنبيه ) قد نظم أبو شامة معنى هذا الحديث فقال

وقال النبي المصطفى إن سبعة يظلمهم الله العظيم بظلمه  
حب عفيف ناشئ متصدق وبالك مصل والإمام بعدله

وذيل عليه الحافظ ابن حجر في أبيات آخر ( ابن زنجويه عن الحسن مرسلًا ) وهو البصرى ( ابن عساكر )  
في تاريخ دمشق ( عن أبي هريرة ) ( تنبيه ) من ورد أن يكون في الظل أيضاً رجل تعلم القرآن في صغره  
فهو يتسلوه في كبره ورجل يراعى الشمس لمواقيت الصلاة ورجل إن تكلم تكلم بعلم وإن سككت سككت عن  
حلم وتاجر اشترى وباع فلم يقل إلا حقاً ومن أنظر معسراً أو وضع له وسقاً ورجل ترك لغارم أو تصدق عليه  
ومن عان أخرق أى من لا صنعة له ولا يقدر أن يتعلم صنعة ومن أعان مجاهداً في سبيل الله أو غارماً في عسرته أو مكاتباً  
في رقبته ومن أظلم رأس غاز والوضوء على المسكاره والمشي إلى المساجد في الظلم ومن أظلم الجائع حتى يشبع ومن  
لزم البيع والشراء فلم يذم إذا اشترى ولم يحمّد إذا باع وصدق الحديث وأدى الأمانة ولم يمتن للثومنين الغلاء ومن  
حسن خلقه حتى مع الكفار ومن كفّل يتيماً أو أرملة ومن إذا أعطى الحق قبله وإذا سئل به بذله ومن حاكم للناس  
حكّمه لنفسه ومن صلى على الجنائز ليحزنه ذلك فأحزنه ومن نصّح والياً في نفسه أو في عباد الله ومن كان بالمؤمنين  
رحيماً لا غليظاً ومن عزى ثكلى أو صبرها ومن يعود المرضى ويشيع الهللكى وشيعة على ومحبيه ومن لا ينظر إلى  
الزنا ولا يبتغي الربا ولا يأخذ الرشى ومن لم تأخذه في الله لومة لائم ورجل لم يمد يده إلى ما لا يحل له ورجل  
لم ينظر إلى ما حرم عليه ومن قرأ إذا صلى الغداة ثلاث آيات من سورة الأنعام إلى « ويعلم ما تكسبون » وواصل الرحم  
وامرأة مات زوجها وترك عليها أيتاماً صغاراً فقالت لا أتزوج حتى يموتوا أو يغنيهم الله وعبد صنع طعاماً فأطاب  
صنعه وأحسن نفقته ودعا عليه اليتيم والمسكين فأطعمهم لوجه الله ورجل حيث توجه علم أن الله معه ورجل يحب  
الناس لجلال الله ومن فرج عن مكروب من أمة محمد وأحياسنته وأكثر الصلاة عليه وحملة القرآن والمرضى وأهل  
الجوع في الدنيا ومن صام في رجب ثلاثة عشر يوماً ومن صلى ركعتين بعد ركعتي المغرب وقرأ في كل ركعة الفاتحة  
والإخلاص خمس عشرة مرة وأطفال المؤمنين ومن ذكر بلسانه وقلبه ومن لا يعق والديه ولا يمشى بنميمه ولا يحسد  
الناس على ما آتاهم الله من فضله والظاهرة قلوبهم البرية أبدانهم الذين إذا ذكر الله ذكروا به وإذا ذكروا الله



٤٦٤٧ — سبعة يظلمهم الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله : رجل قلبه معلق بالمساجد ، ورجل دعتة امرأة ذات منصب فقال : إني أخاف الله ، ورجلان تحابا في الله ورجل غص عينه عن محارم الله ، وعين حرست في سبيل الله ، وعين بكت من خشية الله - البيهقي في الأسماء عن أبي هريرة - ( ح )

٤٦٤٨ — سبعة لعنتهم وكل نبي مجاب : الزائد في كتاب الله ، والمكذب بقدر الله ، والمستحل حرمته الله ، والمستحل من عترتي ما حرم الله ، والتارك لستتي ، والمستأثر بالفيء ، والمستجير بسلطانه ليعز من أذل

بهم وينيئون إلى ذكر الله كما تنيب النصور إلى وكرها ويغضبون لمحارمه إذا استحلّت كما يغضب النمر ويكفون بحبه كما يكلف الصبي بحب الناس والذين يعمرّون مساجد الله ويستغفرونه بالآتيار والذين يذكرون الله كثيرا ويذكرونهم وأهل لا إله إلا الله وشهداء أحد ومطلق الشهداء ومن جاهد بنفسه وماله في سبيل الله حتى قتل ومعلم القرآن ومن أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ودعى الناس إلى طاعة الله وحملته القرآن وإبراهيم وعلي والحسن والحسين هذا محصول ما التقطه ابن حجر والسخاوي والمؤلف في الأخبار وأكثرها ضعاف ومن أراد الوقوف على ما فيها من الكلام ومن رواها من الأعلام فليرجع إلى تلك التآليف

( سبعة يظلمهم الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله ) أى لا ظل إلا ظل عرشه وذلك لا يكون إلا في القيامة حتى تدنو الشمس من رءوس الخلائق ويأخذهم العرق ولا ظل ثم إلا للعرش وهذه الرواية رد على من زعم أن المراد بالظل في الرواية الأولى ظل طوي أو الجنة لأن ذلك إنما يكون بعد الاستقرار فيها وهذا عام ( رجل قلبه معلق بالمساجد ورجل دعتة ) طلبته ( امرأة ذات منصب ) بكسر الصاد أى صاحبة نسب شريف إلى نفسها ( فقال إني أخاف الله ورجلان تحابا ) أى اشتراكا في جنس المحبة وأحب كل منهما الآخر ( في الله ورجل غص عينه عن محارم الله ) أى كفهما عن النظر إلى ما لا يحل له النظر إليه ( وعين حرست في سبيل الله ) أى في الرباط أو حال قتال أهل الضلال ( وعين بكت من خشية الله ) أى من خوفه لما انكشف لها من أوصاف الجلال والهيبة والعظمة ، والبكاء يكون بحسب حال الذاكر وما ينكشف له ففي حال أوصاف الجلال يكون من الخشية وفي حال أوصاف الجمال يكون من الشوق إليه ؛ واعلم أن ما تقرّر في هذه الأخبار هو ما قرره أهل الآثار وذهب الصوفية إلى أن الإمام العادل القلب وتعلق القلب بالمساجد تعلقه بالعرش فان العرش مسجد قلوب الموقنين وذكر الخلو عبارة عن كونه خاليا من النفس والهوى وإخفاء الصدقة إخفاؤها عن نفسه وهواه ( تنبيه ) ذكر الرجال في هذه الأخبار لا مفهوم له فالنساء مثلهم فيما يمكن فيه ذلك فالمرأة التي دعاها ملك جميل ليزني بها مثلاً فامتنعت خوفاً من الله مع حاجتها وشباب جميل دعاها ملك إلى تزوج ابنته فامتنعت خوفاً أن يرتكب منه الفاحشة كذلك وأحكام الشرع عامة لجميع المكلفين وحكمة على الواحد حكاه على الجماعة إلا ما خرج بدليل ( البيهقي في ) كتاب ( الأسماء ) والصفات ( عن أبي هريرة ) رمز المصنف لحسنه

( سبعة لعنتهم وكل نبي مجاب ) أى من شأن كل نبي كونه مجاب الدعوة وفي رواية سبعة لعنتهم الله وكل نبي مجاب ( الزائد في كتاب الله ) أى من يدخل فيه ما ليس منه أو يتأوله بما ينبؤ عنه لفظه يخالف الحكم كما فعله اليهود بالتوراة من التبديل والتحريف والزيادة في كتاب الله كفر وتأويله بما يخالف الكتاب والسنة بدعة ( والمكذب بقدر الله ) لقوله إن العباد يفعلون بقدرهم ( والمستحل حرمته ) وفى رواية حرم ( الله ) أى من فعل في حرم مكة ما لا يجوز من تعرض لصيده أو شجره ( والمستحل من عترتي ما حرم الله ) أى من فعل بأقاربي ما لا يجوز من إيذاء وترك تعظيم وتخصيص ذكر الحرم والعترة لشرفهما وإن أحدهما منسوب إلى الله والآخر إلى رسوله وعليه فمن ابتدائية متعلقة بالفعل ويجوز كونها بيانية وأن يراد بالمستحل من يستحل من أقاربه شيئا محرما ( والتارك لستتي ) استخفافا بها وقلة مبالاة



اللَّهُ وَيُذِلُّ مَنْ أَعَزَّ اللَّهُ - (ط) عن عمرو بن شغوى - (ح)  
 ٤٦٤٩ - سَبْعُونَ أَلْفًا مِنْ أُمَّتِي يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ : هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْكِتُونَ ، وَلَا يَكُونُونَ ،  
 وَلَا يَسْتَرْقُونَ ، وَلَا يَتَطَيَّرُونَ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ - البزار عن أنس - (ص)  
 ٤٦٥٠ - سَبَقَ دِرْهَمٌ مِائَةَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ : رَجُلٌ لَهُ دِرْهَمَانِ أَخَذَ أَحَدَهُمَا فَتَصَدَّقَ بِهِ ، وَرَجُلٌ لَهُ مَالٌ كَثِيرٌ  
 فَأَخَذَ مِنْ عَرَضِهِ مِائَةَ أَلْفٍ فَتَصَدَّقَ بِهَا - (ن) عن أبي ذر (ن ح ك) عن أبي هريرة - (ص)  
 ٤٦٥١ - سَبَقَ الْمُفْرِدُونَ الْمُسْتَهْتَرُونَ فِي ذِكْرِ اللَّهِ ، يُضَعُّ الذِّكْرُ عَنْهُمْ أَثْقَالُهُمْ ، فَيَأْتُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خَفَافًا -

أو بترك العمل بها والجرى على منهاجها (والمستأثر بالقيء) أى المختص به من إمام أو أمير فلم يصرفه لمستحقه والقيء ما أخذ من الكفار بلا قتال ولا إيجاف خيل (والمستجير بسطانه) أى بقوته وقهره (ليجز من أذل الله ويذل من أعز الله) لأن ذلك غاية الجور والتجبر وهو مضاد للعدل المأمور به في قوله تعالى «إن الله يأمر بالعدل والإحسان» (ط) من طريقين وتبعه الديلى وقال صحيح (عن عمرو بن شغوى) بشين معجمة وبغين معجمة بضبط المصنف اليافعى قال الذعبي يقال له صحبة شهد فتح مصر ومن ثم رمز المصنف لحسنه

(سبعون ألفا من أمتي) يعنى سبعون ألف زمرة بقرينة تعقبه في خبر مسلم بقوله زمرة واحدة منهم على صورة القمر (يدخلون الجنة بغير حساب) ولا عذاب بدليل رواية ولا حساب عليهم ولا عذاب مع كل ألف سبعون ألفا (هم الذين لا يكتنون ولا يكونون ولا يسترقون) ليس في البخارى ولا يسترقون قال ابن تيمية وهو الصواب وإنما هي لفظة وقعت مقحمة في هذا الحديث وهى غلط من بعض الرواة فإن النبي صلى الله عليه وسلم جعل الوصف الذى استحق به هؤلاء دخولها بغير حساب تحقيق التوحيد وتجريده فلا يسألون غيرهم أن يرقمهم (ولا يتطايرون) لأن الطيرة نوع من الشرك (وعلى ربهم يتوكلون) قدم الظرف ليفيد الاختصاص أى عليه لا على غيره وهذه درجة الخواص المعرضين عن الأسباب بالكلية الواقفين مع المسبب ولا ينظرون سواه فكل تفويضهم وتوكلهم من كل وجه ولم يكن لهم اختيار لأنفسهم ليفعلوا شيئا منها قال المظهر يحتمل أن يراد بقوله سبعون العدد وأن يراد الكثرة ورجح باختلاف الاخبار في المقدار فروى مائة ألف وروى مع كل واحد من السبعين ألفا سبعون ألفا وغير ذلك (البزار) في مسنده (عن أنس) قال العلاء حديث غريب من حديث أنس صحيح من حديث غيره وقال تليذه الهيثمى رواه البزار وفيه مبارك أبو سحيم وهو متروك وقال غيره المبارك واه جدا

(سبق درهم مائة ألف درهم) قالوا يا رسول الله كيف يسبق درهم مائة ألف قال (رجل له درهمان أخذ أحدهما فتصدق به ورجل له مال كثير فأخذ من عرضه مائة ألف فتصدق بها) قال اليافعى فإذا أخرج رجل من ماله مائة ألف وتصدق بها وأخرج آخر درهما واحدا من درهمين لا يملك غيرهما طيبة بها نفسه صار صاحب الدرهم الواحد أفضل من صاحب مائة ألف درهم اه وقال في المطامع فيه دليل على أن الصدقة من القليل أنفع وأفضل منها من الكثير ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة والدرجات تتباين بحسب تباين المقاصد والأحوال والأعمال (ن عن أبي ذر ن ح ك) في الزكاة (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم

(سبق المفردون) أى المفردون المعتزلون عن الناس من فرد إذا اعتزل وتخلى للعبادة فكأنه أفرد نفسه بالتبتل إلى الله أى سبقوا بنيل الزلى والعروج إلى الدرجات العلى ، روى بتشديد الراء وتخفيفها قال النووى في الأذكار والمشهور الذى قاله الجمهور التشديد قالوا وما المفردون يا رسول الله قال هم (المستهترون) وفي رواية المشمرون (في ذكر الله) وعلى الأولى فالمراد الذين أولعوا به يقال اهتر فلان بكذا واستهتر فهو مستهتر أى مولع به لا يتحدث



(ت ك) عن أبي هريرة (طب) عن أبي الدرداء - (صح)  
 ٤٦٥٢ - سَبَقَ الْمُهَاجِرُونَ النَّاسَ بِأَرْبَعِينَ خَرِيفًا إِلَى الْجَنَّةِ ؛ يَتَنَعَّمُونَ فِيهَا وَالنَّاسُ مَحْبُوسُونَ لِلْحِسَابِ ،  
 ثُمَّ تَكُونُ الزُّمَرَةُ الثَّانِيَةُ مِائَةَ خَرِيفٍ - (طب) عن مسلمة بن مخلد - (ض)  
 ٤٦٥٣ - سِتُّ خِصَالٍ مِنَ الْخَيْرِ : جِهَادُ أَعْدَاءِ اللَّهِ بِالسَّيْفِ ، وَالصَّوْمُ فِي يَوْمِ الصَّيْفِ ، وَحُسْنُ  
 الصَّبْرِ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ ، وَتَرْكُ الْمِرَاءِ وَأَنْتَ مُحَقٌّ ، وَتَبْكِيَةُ الصَّلَاةِ فِي يَوْمِ الْغَيْمِ ، وَحُسْنُ الْوُضُوءِ فِي أَيَّامِ  
 الشِّتَاءِ - (طب) عن أبي مالك الأشعرى - (ض)

بغيره ولا يفعل سواء ، ذكره جمع ؛ وقال الحكيم الترمذى : المستهتر هو الذى نطق عن ربه لشبه كلامه كلام من لم  
 يستعمله عقله لأن العقل يخرج الكلام على اللسان بتدبر وتؤدة وهذا المهتر إنما نطقه كالماء يجرى على لسانه حتى  
 يشبه الهذيان فى بعض الأحيان عند العامة وهو فى الباطن مع الله من أصفى الناطقين وأطهرهم وأصدقهم ، إلى هنا كلامه -  
 قال البيضاوى ولما قالوا وما المفردون ولم يقولوا من هم لأنهم أرادوا تفسير اللفظ وبيان ما هو المراد منه لاتعيين  
 المتصفين به وتعريف أشخاصهم فعدل فى الجواب عن بيان اللفظ إلى حقيقة ما يقتضيه توقيفاً للسائل بالبيان المعنوى  
 على المعنى اللغوى لإيجازاً فاكتفى فيه بالإشارة المعنوية إلى ما استبهم عليه من الكناية اللفظية (يضع الذكر عنهم أنقاهم)  
 أى يذهب الذكر أوزارهم أى ذنوبهم التى أنقلتهم (فيأتون يوم القيامة خفافاً) فيسبقون بذيل الزلفى والعروج إلى الدرجات  
 العلى لأنهم جعلوا أنفسهم أفراداً ممتازة بذكر الله عز وجل لم يذكر الله أو جعلوا ربهم فرداً بالذكور وترك ذكر ما سواه  
 وهو حقيقة التفريد هنا وقال الحكيم المفرد هنا من أفرد قلبه للواحد فى وحدانيته ولازم الباب حتى رفع له الحجاب  
 وأوصله إلى قربه فكانه بين يدي ربه فيه يفخر ويصول وبه يفرح ويمرح ويجول فسكنت منه الأهوال من النظر  
 إلى الجلال والجمال فقدمه إلى الوسيلة العظمى والجزاء الأوفى فغرق قلبه فى وحدانيته فصار منفرداً مشغولاً به عن  
 جميع صفاته فهو أحد أعلامه فى أرضه وواحد بين عبيده (ت ك) فى الدعوات (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً  
 مسلم بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير فى طريق مكة فمر على جبل يقال له جمدان فقال سيروا هذا جمدان  
 سبق المفردون قالوا وما المفردون قال الذى كرون الله كثير أو الذى كرات (طب عن أبي الدرداء) قال الحاكم على شرطهما  
 وأقره الذهبى وقال الهيثمى رواه الطبرانى عن شيخه عبد الله بن محمد بن سعيد بن أبى مريم وهو ضعيف .

(سبق المهاجرون) من بلاد الكفر إلى بلاد الإسلام لنصرة المصطفى صلى الله عليه وسلم (الناس) أى المسلمين غير  
 المهاجرين (بأربعين خريفاً إلى الجنة يتنعمون فيها والناس محبوسون للحساب ثم تكون الزمرة الثانية مائة خريف)  
 الله أعلم بمراد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك (طب عن مسلمة بن مخلد) بفتح الميم واللام الانصارى الزرقى  
 صحابى سكن مصر وولياها مرة قال الهيثمى فيه عبد الرحمن بن مالك السبائى ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات .

(ست خصال من الخير: جهاد أعداء الله بالسيف) أى قتال الكفار بالسلاح وخص السيف لأنه أعمها استعمالاً  
 (والصوم فى يوم الصيف) يعنى فى الحر الشديد (وحسن الصبر عند المصيبة) حال الصدمة الأولى (وترك المراء) أى  
 الخصام والجدال (وأنت محق) أى والحال أنك على الحق دون خصمك (وتبكيك الصلاة فى يوم الغيم) أى المبادرة  
 بإيقاعها عقب الاجتهاد فى دخول وقتها (وحسن الوضوء فى أيام الشتاء) أى إسباغها فى شدة البرد بالماء البارد وقال  
 فى الفردوس التبكيك هنا التقديم فى أول الوقت وإن لم يكن أول النهار (هب) من حديث يحيى بن أبى طالب عن  
 الحرث الواسطى عن يحيى بن كثير عن يحيى بن أبى كثير عن زيد بن سلام عن أبى سلام (عن أبى مالك الأشعرى)  
 ظاهر صنيع المصنف أن يخرج البيهقى خروجه وسكت عليه والامر بخلافه بل عقبه بإعلاله فقال يحيى بن كثير السقام



٤٦٥٤ - سِتْ خِصَالٍ مِنَ السُّخْتِ: رِشْوَةُ الْإِمَامِ وَهِيَ أَخْبَثُ ذَلِكَ كُلَّهُ ، وَثَمَنُ الْكَلْبِ وَعَسَبُ الْفُجَلِ وَمَهْرُ الْبَغِيِّ ، وَكَسْبُ الْحِجَامِ ، وَحُلْوَانُ الْكَاهِنِ - ابن مردويه عن أبي هريرة - (ض)  
 ٤٦٥٥ - سِتْ مَنْ جَاءَ بِوَاحِدَةٍ مِنْهُمْ جَاءَ وَلَهُ عَهْدُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ تَقُولُ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمْ : قَدْ كَانَ يُعْمَلُ فِي الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ ، وَالْحَجِّ وَالصَّيَامِ ، وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ ، وَصَلَةِ الرَّحِمِ - (طب) عن أبي أمامة (ض)  
 ٤٦٥٦ - سِتْ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُؤْمِنًا حَقًّا : إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ ، وَالْمُبَادَرَةُ إِلَى الصَّلَاةِ فِي يَوْمٍ دَجَنَ ، وَكَثْرَةُ الصَّوْمِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ ، وَقَتْلُ الْأَعْدَاءِ بِالسَّيْفِ ، وَالصَّبْرُ عَلَى الْمَصِيبَةِ ، وَتَرْكُ الْمِرَاءِ وَإِنْ كُنْتَ مُحَقًّا - (فر)  
 عن أبي سعيد - (ض)

٤٦٥٧ - سِتْ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ : مَوْتِي ، وَفَتْحُ بَيْتِ الْمَقْدِسِ ، وَأَنْ يُعْطَى الرَّجُلُ أَلْفَ دِينَارٍ فَيَتَسَخَّطُهَا

ضعيف اه وأقول يحيى بن أبي طالب أورده الذهبي في الذيل وقال وثقه الدارقطني وقال موسى بن هرون أشهد أنه يكذب، يريد في كلامه لا حديثه، والحديث الواسطي قال ابن عدي في حديثه اضطراب ويحيى قال الذهبي اتفقوا على تركه ومن ثمة قطع الحافظ العراقي بضعف سند الحديث .

(ست خصال من السخوت) أي الحرام لانه يسحت البركة أي يذهبها (رشوة الإمام) أي قبول الإمام الأعظم للرشوة ليحق باطلا أو يبطل حقا (وهي أخبت من ذلك كله) لأن بها فساد النظام والجور في الأحكام (وثن الكلب) ولو معلما يعني أن يبيعه وأخذ ثمنه حرام لنجاسته أو للنهي عن اتخاذه والأمر بقتله (ومهر البغي) أي ما تأخذه الزانية للزنا بها سماء مهرأ مجازا (وعسب الفجل) أي أجرة ضرابه (وكسب الحجام) لانه خبيث ودنيء فيكره الأكل منه تنزيها لا تحريما وإلا لما أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم أجرته ولا فرق بين عبدوحر على الأصح (وحلوان الكاهن) بضم الحاء المهملة مصدر حلوته إذا أعطيته أصله من الحلوة وشبهه بالحلوان من حيث إنه يأخذه سهلا بلا مشقة وهو ما يأخذه على التكهن فالكاهن من يزعم مطالعة الغيب ويخبر عن الكوائن (ابن مردويه) في التفسير (عن أبي هريرة) ورواه عنه البزار والديلمي ولقد أبعده المصنف النجعة حيث عزاه لابن مردويه مقتصرا عليه

(ست) من الخصال (من جاء بواحدة منهم جاء وله عهد) عند الله تعالى بأن يدخله الجنة (يوم القيامة تقول كل واحدة منهم قد كان يعمل في الصلاة والزكاة والحج والصيام وأداء الأمانة وصلة الرحم) أي القرابة بالإحسان إليهم والعطف عليهم وتحمل أذاهم وتطلب رضاهم والمراد أن خصلة الصلاة تقول يارب قد كان يواظب عليّ وهكذا البواقي ولا مانع من أن تجسد هذه الخصال ويقدرها الله على النطق فتتطق كما تنطق جوارح الإنسان بالشهادة عليه والله على كل شيء قدير (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه بونس بن أبي خيثمة لم أر أحدا ذكره

(ست من الخصال من كن فيه كان مؤمنا حقا إسباغ الوضوء) أي إتمامه ولم كاله في شدة البرد كما يوضحه زيادته في رواية على المسكاره (والمبادرة إلى الصلاة) أي المسارعة إلى أدائها (في يوم دجن) كفلس: المطر الكثير (وكثرة الصوم في شدة الحر) أي بقطر الحر (وقتل الأعداء) أي الكفار (بالسيف) خصه لأن أكثر وقوع القتل به والمراد قتلهم بأى شيء كان (والصبر على المصيبة) بأن لا يظهر الجزع ولا يفعل ما يغضب الرب بل يسلم ويرضى (وترك المراء) وإن كنت محقا (وخصمك مبطلا) (فر) وكذا ابن نصر (عن أبي سعيد) الخندري وفيه إسحق بن عبد الله بن أبي فروة قال الذهبي في الضعفاء متروك واه

(ست من أشراط الساعة) أي علاماتها المؤذنة بقيامها (موتي وفتح بيت المقدس وأن يعطى الرجل ألف دينار فيسخطها) لاستقلاله بإيادها واحتقارها وهذا كناية عن كثرة المال واتساع الحال (وقتة يدخل حرها) أي مشقتها



وَفِتْنَةٌ يَدْخُلُ حَرْهَا بَيْتُ كُلِّ مُسْلِمٍ ، وَمَوْتٌ يَأْخُذُ فِي النَّاسِ كَقُعَاصِ الْغَنَمِ ، وَأَنْ يَغْدِرَ الرُّومُ فَيَسِيرُوا بِثَمَانِينَ بَنْدًا تَحْتَ كُلِّ بَنْدٍ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا - (حم طب) عن معاذ - (صح)

٤٦٥٨ - سِتَّةُ أَشْيَاءَ تُحْبِطُ الْأَعْمَالَ : الْأَشْتِغَالُ بِعُيُوبِ الْخَلْقِ ، وَقَسْوَةُ الْقَلْبِ ، وَحُبُّ الدُّنْيَا ، وَقِلَّةُ الْحَيَاءِ وَطُولُ الْأَمَلِ ، وَظَالِمٌ لَا يَنْتَهِي - (فر) عن عدي بن حاتم - (ض)

٤٦٥٩ - سِتَّةُ مَجَالِسَ الْمُؤْمِنِ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مَا كَانَ فِي شَيْءٍ مِنْهَا : فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَوْ مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ أَوْ عِنْدَ مَرِيضٍ ، أَوْ فِي جَنَازَةٍ ، أَوْ فِي بَيْتِهِ ، أَوْ عِنْدَ إِمَامٍ مُقْسِطٍ يَعِزُّهُ وَيُوقِرُهُ - (بزار) (طب) عن ابن عمرو - (ح)

٤٦٦٠ - سِتَّةُ لَعْنَتِهِمْ لَعْنَهُمُ اللَّهُ وَكُلُّ نَبِيٍّ حَبَابٌ : الزَّائِدُ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، وَالْمُسَكِّبُ بِقَدْرِ اللَّهِ تَعَالَى ،

وجهدا من كثرة القتل والنهب (بيت كل مسلم) قيل وهي واقعة التار إذ لم يتبع في الإسلام بل ولا في غيره مثلها وقيل غيرها وهي لم تقع بعد (وموت يأخذ في الناس كقُعاص) بضم القاف بعصدها عين مهملة فألف فصاد مهملة (الغنم) هو داء يقص منه الغنم فلا تلبث أن تموت ذكر ذلك الرخشري وقال غيره داء يأخذ الدواب فيسيل من أنوفها شيء فتموت فجأة ويقال إن هذه الآفة ظهرت في طاعون عمراس في خلافة عمر فمات منها سبعون ألفاً في ثلاثة أيام وكان ذلك بعد فتح بيت المقدس (وأن يغدر الروم فيسيرون بثمانين بنداً تحت كل بند اثني عشر ألفاً) وفي رواية بدل بندقية أي بالبلاء الموحدة تحت كل غابة اثني عشر ألفاً وفي رواية غاية بثمانية تحتية والغاية الأجمة شبهها كثرة السلاح والغاية الرواية ذكره كله الرخشري (حم طب عن معاذ) بن جبل قال الهيشمي فيه النهاس بن فهم وهو ضعيف انتهى وظاهر صنيع المصنف أنه لا ذكر لهذا في الصحيحين ولا أحدهما وقد عزاه في الفردوس للبخاري ثم رآته في البخاري في كتاب الجزية بما يقرب من هذا ولفظه اعدد ستاً بين يدي الساعة موق ثم فتح بيت المقدس ثم موتان يأخذ كقُعاص الغنم ثم استفاضة المال حتى يعطى الرجل مائة دينار فيظل ساخطاً ثم فتنة لا يبق بيت من العرب إلا دخائمه ثم هدنة تكون بينكم وبين بني الأصفر فيغدرون فيأتونكم تحت ثمانين غاية تحت كل غاية اثني عشر ألفاً انتهى بضمه (سبعة أشياء تحبط الأعمال : الاشتغال بعُيوب الناس) عن عيوب النفس فيبصر عيب غيره ويتحدث به ولا يبصر عيب نفسه كما في قوله في الحديث الآتي يبصر أحدكم القذاة في عين أخيه وينسى الجذع في عينه (وقسوة القلب) أي صلابته وشدة وإبائه عن قبول المواعظ والزواجر (وحب الدنيا) فإنه رأس كل خطيئة (وقلة الحياء) من الحق والخلق (وطول الأمل وظلم لا ينتهي) عن ظلمه فعدم انتهائه عنه يكون سبباً لإحباط عمله (فر عن عدي بن حاتم) الطائي أبي طريف صحابي مشهور وفيه محمد بن يوسف الكديمي الحافظ قال الذهبي في الضعفاء وقال ابن معين أنهم بوضع الحديث وقال ابن حبان كان يضع على الثقات قال الذهبي قلت انكشف عندي حاله

(سبعة مجالس المؤمن ضامن على الله ما كان في شيء منها) لفظ رواية البزار فيما وقفت عليه من الأصول ست مجالس ما كانت المرة في مجلس منها إلا كان ضامناً على الله (في سبيل الله أو مسجد جماعة أو عند مريض أو في جنازة أو في بيته أو عند إمام مقسط يعززه ويوقره) قال الحافظ الزين العراقي فيه فضيلة المبادرة إلى الخصال المذكورة وأنه إذا مات الإنسان على خصلة منها كان في ضمان الله بمعنى أنه يتنجسه من أهوال القيامة ويدخله دار السلام (البزار) أبو بكر من رواية عبد الله بن يزيد (عن) عبد الله بن عمرو بن العاص قال الزين العراقي ورجاله ثقات ورواه عنه الطائي أيضاً

(سبعة لعنتهم لعنهم الله) قال القاضى لم يعطفه على جملة قلة إما لأنه دعاء وما قبله خبر وإما لكونه عبارة عما قبله



وَالْمُسْلَطُ بِالْجَبْرِوتِ فَيَعِزُّ بِذَلِكَ مَنْ أَذَلَ اللَّهُ وَيَذُلُّ مَنْ أَعَزَّ اللَّهُ، وَالْمُسْتَحِلُّ لِحَرَمِ اللَّهِ، وَالْمُسْتَحِلُّ مِنْ عِتْرَتِي مَاحَرَمُ اللَّهِ، وَالتَّارِكُ لِسُنَّتِي - (ت ك) عن عائشة (ك) عن ابن عمر (صح)

٤٦٦١ - سَخَّرَ نَارَ مَنْ حَضَرَ مَوْتَ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ تَحْشُرُ النَّاسَ - (حم ت) عن ابن عمر - (صح)

٤٦٦٢ - سَتَرُ مَا بَيْنَ أَعْيُنِ الْجِنَّ وَعَوْرَاتِ بَنِي آدَمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُهُمُ الْخَلَاءَ أَنْ يَقُولَ : « بِسْمِ اللَّهِ » -

(حم ت ه) عن علي - (ح)

في المعنى بأن لعنة الله هي لعنة رسوله وبالعكس (وكل نبي مجاب) روى بالميم وبالياء علي بناء المفعول وهي جملة ابتدائية عطف علي ستة لعنتهم أو حال من فاعل لعنتهم ولا يصح عطف كل على فاعل لعنتهم ومجابه صفة لئلا يلزم كون بعض الأنبياء غير مجاب، ذكره القاضي (الزائد في كتاب الله) أي القرآن (والمكذب بقدر الله والمتسلط بالجبروت) أي المستولي أو الغالب أو الحاكم بالتكبر والعظمة والجبروت فعلوت وهو في حق الإنسان من يجبر نقصته بادعاء منزلة من تعالى لا يستحقها (فيعز ذلك من أذل الله ويذل من أعز الله والمستحل لحرم الله) بفتح الحاء والراء أي حرم مكة قال البيضاوي وضم الحاء علي أنها جمع حرمة تصحيف يعني من فعل في حرم الله ما يحرم فعله كاصطياد ونحوه اه واستغربه الصدر المناوي وقال إن الضم أولى لسكونه أعم قال إلا أن يكون الرواية كما قال ولم يثبت (والمستحل من عتري) أي قرابي (ما حرم الله) يعني من فعل بأقاربي مالا يجوز فعله من إيذائهم أو ترك تعظيمهم فإن اعتقد حله فكافر وإلا فذنوب وخصهما باللعن لتأكد حق الحرم والعرة وعظم قدرهما بإضافتهما إلى الله وإلى رسوله (والتارك لسنتي) بأن أعرض عنها بالكلية أو ترك بعضها استخفافاً أو قلة احتفال بها، وأراد باللعة هنا أحد قسميها وهو الإبعاد عن الخير والرحمة والإنسان مادام في معصية بعيد عنهما ولو مسلماً قال التوريشي وما ذكر في القدرية من هذا ونحوه يحمل علي المكذب به إذا أتاه من البيان ما ينقطع العذر دونه أو علي من تفضي به العصية إلى تكذيب ما ورد من النصوص أو إلى تكفير من خالفه وأمثال هذه الأحاديث واردة علي التغليظ والتشديد زجراً وردعاً (ت ك) في الايمان (عن عائشة ك عن علي) أمير المؤمنين وقال علي شرط البخاري وتعبه الذهبي في التاخيص بأن إسحق الغروي أحد رواة وإن كان شيخ البخاري لكنه يأتي بطامات وقال النسائي غير ثقة وأبوداود واه والدارقطني متروك وفيه أيضاً عبد الله بن موهب لم يحتج به أحد والحديث منكر بهمة ، إلى هنا كلاله ، لكنه في السكابر أخرجه من حديث عائشة ثم قال إسناده صحيح

(ستخرج نار من حضر موت قبل يوم القيامة تحشر الناس) تمامه قالوا يا رسول فما تأمرنا قال : عليكم بالشام (حم ت عن ابن عمر) بن الخطاب وقال غريب حسن صحيح ورمز المصنف لصحته

(ستر) بكسر السين وتفتح : حجاب (ما بين أعين الجن وعورات بني آدم إذا دخل أحدهما الخلاء) وفي رواية للترمذي السكينف (أن يقول بسم الله) فإن اسمه تعالى كالطابع علي ابن آدم فلا يستطيع الجن فك ذلك الطابع قالوا ويتأكد للنساء عند دخول الخلاء وفي كل خلاء فإن الجن يشركون الانس فيهن فيعين طردهم بالمحافظة علي التسمية قال الطيبي قوله ستر مبتدأ وأن يقول خبره وما موصول مضاف إليها وصلته الظرف قال بعض شراح أبي داود هذا يدل علي أن التسمية أول الذكر المسنون عند الدخول وهو : اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث وقد جاء زيادة التسمية أيضاً في خبر رواه سعيد بن منصور في سننه ولفظه كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء يقول : بسم الله اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث وما ذكره عزاه النووي في الأذكار إلى الأصحاب فقال قال أصحابنا يستحب أن يقول أولاً بسم الله ثم يقول اللهم إني أعوذ بك الخ (حم ت ه عن علي) أمير المؤمنين رمز المصنف لصحته وهو



٤٦٦٣ - سَتْرَمَينَ أَعينَ الْجِنِّ وَعَوْرَاتِ بَنِي آدَمَ إِذَا وَضَعَ أَحَدُهُمْ ثَوْبَهُ أَنْ يَقُولَ: «بِسْمِ اللَّهِ» - (طس) عن أنس - (ح)

٤٦٦٤ - سِتْرَةُ الْإِمَامِ سِتْرَةٌ مِنْ خَلْفِهِ - (طس) عن أنس - (ض)

٤٦٦٥ - سَتَشْرَبُ أَتَقِي مِنْ بَعْدِي الْخَمْرُ يَسْمُونَهَا بِغَيْرِ اسْمِهَا، يَكُونُ عَنْهُمْ عَلَى شُرْبِهَا أَمْرًاؤُهُمْ - ابن عساكر عن كيسان

٤٦٦٦ - سَتَفْتَحُ عَلَيْكُمْ أَرْضُونَ، وَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ، فَلَا يَعِجْزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَلْهُوَ بِأَسْهَمِهِ - (حم م) عن عقبه ابن عامر - (ص)

كما قال أبو علي فإن مغلصاي مال إلى صحته فإنه لما نقل عن الترمذي أنه غير قوى قال ولا أدري ما يوجب ذلك لأن جميع من في سنده غير مطعون عليهم بوجه من الوجوه بل لو قال قائل إسناده صحيح لكان مصيباً - إلى هنا كلامه (ستر) بالكسر الحجاب وبالفتح مصدر سترت الشيء أستره إذا غطيته (ما بين أعين الجن وبين عورات بني آدم) يعني الشيء الذي يحصل به عدم قدرتهم على النظر إليها (إذا وضع أحدهم ثوبه) أي نزعه (أن يقول بسم الله) ظاهره أنه لا يزيد الرحمن الرحيم قال الحكيم وإنما يتمتع المؤمن من هذا العدو بإسبال هذا الستر فينبغي عدم الغفلة عنه فإن للجن اختلاطاً بالآدميين ومنهم من يتزوج منهم فالإنس يشركون الجن في نسائهم والجن يشركون الإنس في نسائهم فإذا أحب الآدمي أن يطرد الجن عن مشاركته فليقل بسم الله فإن اسم الله طابع على جميع مازق ابن آدم فلا يستطيع الجن فك الطابع (طس عن أنس) قال الهيثمي رواه الطبراني بإسنادين أحدهما فيه سعيد بن سلمة الأماوي ضعفه البخاري وغيره وثقه ابن حبان وبقيّة رجاله موثقون اهـ .

(ستر الإمام ستره من) وفي رواية لمن (خلفه) <sup>(١)</sup> فعلى الرواية الأولى لומר بين يدي الإمام أحد تضر صلاته وصلاتهم. وعلى الثانية تضر صلاته ولا تضر صلاتهم وأخذ منه المسالكية اختصاص الهوى عن المرور بين يدي المصلي بما إذا كان المصلي إماماً أو منفرداً لأن المأموم لا يضره من مر بين يديه لأن ستر الإمام ستره له اهـ ونوزع بأن السترة تفيد رفع الحرج عن المصلي لاعتبار الميار (طس) وكذا الديلمي (عن أنس) قال الزين العراقي في شرح الترمذي فيه سويد بن عيد العزيز ضعيف وقال بعد أوراق هذا حديث ضعيف وقال ابن حجر قال الطبراني تفرد به سويد عن عاصم وسويد ضعف عندهم

(ستشرب أمتي من بعدى الخمر) هذه السين إمالة كيد فإن ما هو متحقق قريب كما في قوله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى، أو بمعناها الحقيقي إشارة إلى أن شربها مترسخ عن حياته والأول أولى (يسمونها بغير اسمها) أي ولا ينفعهم ذلك ولا يغني عنهم شيئاً (يكون عنهم على شربها أمرؤهم) يعني أنهم يشربون النبيذ المسكر المطبوخ ويسمونونه طلاء تخرجوا من أن يسمونها خمرًا وقيل معناه يتسترون بما أبيع من الانبذة على رأى بعض العلماء فيتوصلون بذلك إلى استحلال ما حرم الله عليهم منها إجماعاً ونظيره تسمية الربا معاملة (ابن عساكر) في تاريخه (عن كيسان) هذا الاسم في الصحابة جماعة فكان ينبغي تمييزه <sup>(٢)</sup>

(ستفتح عليكم أرضون) بفتح الراء جمع أرض وتسكينها شاذ (ويكفيكم الله) أي في أمر العدو بأن يدفع عنكم

(١) أي من المقتدين لأنه تابع فيكفيه ستره إمامه والمعتمد أن ذلك لا يكفي فيندب للأموم اتخاذ ستره أيضاً

(٢) لعله كيسان بن عبد الله بن طارق الذي ذكر في الإصابة أنه كان يتجر في الخمر في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء فقال يا رسول الله إني قد جئت بشراب جيد فقال يا كيسان إنها قد حُرمت بعدك قال أذهب فأبيعها؟ قال إنها حُرمت وحرّم منها اهـ



٤٦٦٧ - سَتَفْتَحُ عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا حَتَّى تَجِدُوا يَوْمَ تَسْكُمُ كَمَا تَجِدُ السَّكْبَةَ ، فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ خَيْرٌ مِنْ يَوْمَيْدٍ - (طَب)  
عن أبي جحيفة - (ص)

٤٦٦٨ - سَتَفْتَحُ مَشَارِقُ الْأَرْضِ وَمَغَارِبُهَا عَلَى أُمَّتِي ، الْأَوْعْمَالُهَا فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ اتَّقَى اللَّهَ وَأَدَّى الْأَمَانَةَ -  
(حَل) عن الحسن مرسل - (ض)

٤٦٦٩ - سَتَفْتَحُونَ مَنَابِتَ الشَّجَرِ - (طَب) عن معاوية - (ض)

٤٦٧٠ - سَتَكُونُ فِتْنُ الْقَاعِدِ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِيِ ، وَالْمَاشِيِ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِيِ ، مَنْ تَشَرَّفَ لَهَا تَشَتَّرَفَهُ ، وَمَنْ وَجَدَ فِيهَا مَلْجَأً أَوْ مَعَاذًا فَلْيَعِزَّ بِهِ - (حَم ق) عن أبي هريرة (ص)

شرحهم وتغلبوا عليهم وتغنموا قال الأبي: كفى بالسبب وكأه قال إن الله سيفتح عليكم لرم قريبا رماة وسيكفيكم الله شرهم بواسطة الرمي ( فلا يعجز ) بكسر الجيم أمر ( أحكم أن يلهو بأسهمه ) أى يلعب بباله ولا عليكم أن تهتموا بالرمي إذا حاربتم الروم وتكونوا متمكنين منهم وإنما أخرج مخرج اللهو إملة للنفوس على تعلمه فإياها مجبولة على ميلها للهو ( حم م ) فى الجهاد ( عن عقبة بن عامر ) الجنبى ولم يخرججه البخارى

( سَتَفْتَحُ عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا حَتَّى تَجِدُوا يَوْمَ تَسْكُمُ ) أى تزبنوها والتنجيد التزبن ( كما تَجِدُ السَّكْبَةَ فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ خَيْرٌ مِنْ يَوْمَيْدٍ ) هذا إشارة إلى فضل مقام الورع وهو المرتبة الثالثة من مراتبه الأربعة المارة وهو ورع المتقين الذى هو ترك ما لا تحرمه الفتوى ولا شبهة فى حله لكن يخاف أداؤه لمحرّم أو مكروه ( طَب عن أبي جحيفة ) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير عبد الجبار بن العباس الشامى وهو ثقة

( سَتَفْتَحُ مَشَارِقُ الْأَرْضِ وَمَغَارِبُهَا عَلَى أُمَّتِي ، إِلَّا ) تنبيه للزيادة فى التحذير ( وعمالها ) أى الأمراء ( فى النار ) نار جهنم ( إِلَّا مَنْ اتَّقَى اللَّهَ ) فى عماله أى خافه وراقبه ( وأدى الأمانة ) فيما جعله الله أمينا عليه وقبل ما هم ( حل عن الحسن ) البصرى ( مرسل ) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره موصولا لأحد وهو ذهول فقد وصله أحمد بلفظ سَتَفْتَحُ عَلَيْكُمْ مَشَارِقُ الْأَرْضِ وَمَغَارِبُهَا إِلَّا وعمالها فى النار إلا من اتقى الله عز وجل وأدى الأمانة اه وهو ضعيف

( سَتَفْتَحُونَ مَنَابِتَ الشَّجَرِ ) أشار به إلى أنه سيفتح الله لهم من البلاد الشاسعة والاقطار النائية ويقض لهم من الغلبة على الأقاليم وإن بعدت مما يظهر به الدين ويشرح له صدور انؤمنين ( طَب ) وكذا الديلمى ( عن معاوية ) ابن أبى سفيان قال الهيثمى فيه ابن لهيعة وفيه ضعف وحديثه حسن .

( سَتَكُونُ فِتْنُ ) بكسر ففتح وفي رواية فتنة بالإفراد والمراد الاختلاف الواقع بين أهل الإسلام بسبب افتراءهم على الإمام ولا يكون المحق فيها معلوما بخلاف زمان على ومعاوية كذا فى شرح البخارى للقسطلان فى ( القاعد فيها ) أى القاعد فى زمنها عنها ( خير من القائم ) (١) لأن القائم يرى ويسمع ما لا يراه ولا يسمعه القاعد فهو أقرب إلى الفتنة منه ( والقائم فيها ) يعنى القائم بمكانه فى تلك الحالة ( خير من الماشى ) فى أسبابها ( والماشى فيها خير من الساعى ) إليها أى الذى يسعى ويعمل فيها (٢) قال النووى القصد بيان ظلم خطرهما والحادث على تجنبها والحرب منه والتسبب فى شيء منها وأن شرها يكون على حسب التعاقبها ( من تشرف لها ) بفتح المشاة والمعجمة والتشديد قطع إليها أى الفتنة ( تستشرفه ) أى تجرعه لنفسها وتدعوه إلى الوقوع فيها والتشرف التطلع واستعير هنا الإصابة بشرورها ( ومن وجد فيها ملجأ ) أى عاصما أو موضعا يلتجئ إليه ويعتزل إليه ( أو معاذا ) بفتح الميم والذال المعجمة شك من الراوى أى محلا يعتصم به

( ١ ) قال بعضهم المراد بالقائم الذى لا يستشير فيها وقيل هو من باشرها غير قائم بأسبابها .

( ٢ ) بحيث يكون سببا لإثارتها .



٤٦٧١ - سَتَكُونُ أَمْرَاءُ فَتَعْرِفُونَ وَتَسْكُرُونَ ، فَمَنْ كَرِهَ بَرِيٌّ ، وَمَنْ أَنْكَرَ سَلِمَ ، وَلَسَكِنْ مِنْ رَضِيَ وَتَابَعَ -

(م د) عن أم سلمة - (ص)

٤٦٧٢ - سَتَكُونُ بَعْدِي هَنَاتٌ وَهَنَاتٌ ، فَمَنْ رَأَيْتُمُوهُ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ ، أَوْ يُرِيدُ أَنْ يُفَرِّقَ أُمَّةً مُحَمَّدٍ

كَأَنَّا مَنْ كَانَ فَاقْتُلُوهُ ؛ فَإِنَّ يَدَ اللَّهِ مَعَ الْجَمَاعَةِ ، وَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ يَرْكُضُ (ن ح) عن عرجة - (ص)

منها (فليعذب به) وفي رواية لمسلم فليستعذب أي ليذهب إليه ليعزل فيه ومن لم يجد فليخذ سيفاً من خشب والمراد أن بعضهم أشد في ذلك من بعض فأعلام الساعى لإثارتها فالقائم بأسبابها وهو الماشى فالمباشر لها وهو القائم فمن يكون مع النظارة ولا يقاتل وهو القاعد فمن لم يفعل شيئاً لكنه راض وهو القائم وهذا تحذير من الفتنة وحث على تجنبها وأن شرها يكون بحسب التعاقبها والمراد بها الاختلاف في طلب الملك حيث لم يعلم المحق من المبتطل (حم ق) في الفن (عن أبي هريرة) ورواه مسلم بنحوه عن أبي بكره أيضاً

(ستكون أمراء) جمع أمير (فتعرفون وتسكرون) صفتان للأمراء والعائد فيهما محذوف أي تعرفون بعض أحوالهم وأقوالهم لموافقتهما للشرع وتسكرون بعضها لمخالفتهما له فمضى تعرفون ترضون لمقابلتها تسكرون (فمن كره) ذلك المنكر بلسانه بأن أمكنه تغييره بالقول فقد (برئ) من النفاق والمداينة (ومن أنكر) بقلبه فقط ومنه الضعف عن إظهار التكدير فقد (سلم) من العقوبة على تركه التكدير ظاهراً (ولكن من رضى) أي من رضى بالمنكر (وتابع) عليه في العمل فهو الذى لم يبرأ من المداينة والنفاق ولم يسلم من العقوبة فهو الذى شاركهم فى العصيان واندرج معهم تحت اسم الطغيان لحذف الخبر لدلالة الحال وسياق الكلام على أن حكم هذا القسم ضد ما شته ذكره ومنه أخذ بعضهم قوله الواو بمعنى أو وحذف جزء من لدلالة الحال وسياق الكلام وقال النووي معناه من كره بقلبه ولم يستطع إنكاراً بيده ولا لسانه فقد برئ من الإثم وأدى وظيفته ومن أنكر بحسب طاقته فقد سلم من هذه المعصية ومن رضى بفعلهم وتبعهم عليه فهو العاصى وفيه حرمة الخروج على الخلفاء بمجرد ظلم أو فسق مالم يغيروا شيئاً من قواعد الدين وتسام الحديث قالوا فلا تقاتلهم قال لا ماصلوا اه قال القاضى إنما منع عن مقاتلتهم ماداموا يقيمون الصلاة التى هى عماد الدين وعنوان الإسلام والفارق بين الكفر والإيمان حذراً من تهيج الفتن واختلاف الكلمة وغير ذلك مما هو أشد نكارة من احتمال نكرهم والمصاربة على ما ينكرون منهم (م) فى المغازى (د) فى السنة (عن أم سلمة) زوج المصطفى صلى الله عليه وسلم وخرجه الترمذى أيضاً فى الفن ولم يخرججه البخارى .

(ستكون بعدى هنات وهنات) شدائد وعظائم وأشياء قبيحة منكورة وخصلات سوء جمع هنة وهى كناية عما لا يراد التصريح به لشنائه (فمن رأيتموه فارق الجماعة) الصحابة ومن بعدهم من السلف (أو يريد أن يفرق أمة محمد كأننا من كان) أى سواء كان من أقاربه أو غيرهم قال الطيبي وهذا فيه معنى الشرط (فاقتلوه) فى رواية فاضربوه بالسيف (فإن يد الله مع الجماعة وإن الشيطان مع من فارق الجماعة يركض) فإن الله تعالى جمع المؤمنين على معرفة واحدة وشريعة واحدة ، ألا تراه يقول إنما المؤمنون أخوة ، فمن فارقهم خالاب أمر الرحمن فلزم الشيطان قال أبو شامة حيث جاء الأمر بلزوم الجماعة فالمراد به لزوم الحق واتباعه وإن كان المتمسك به قليلاً والمخالف كثيراً أى الحق هو ما كان عليه الصحابة الأول من الصحب ولا نظر لكثرة أهل الباطل بعدهم قال البيهقي إذا فسدت الجماعة فعايك بما كانوا عليه من قبل وإن كنت وحدك فإنك أنت الجماعة حينئذ (ن ح) وكذا أحمد والبيهقي والخالك والدليلي (من عرجة) بن شرحيل أو شراحيل أو شريك الأشجعي وقيل الكندى وقيل غير ذلك .



٤٦٧٣ - سَتَكُونُ أَمْرَاءُ تُشْغَلُهُمْ أَشْيَاءٌ ، يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ عَنْ وَقْتِهَا فَاجْعَلُوا صَلَاتَكُمْ مَعَهُمْ تَطَوُّعًا - (هـ)  
عن عبادة بن الصامت - (صح)

٤٦٧٤ - سَتَكُونُ بَعْدِي أُمَّةٌ يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ عَنْ مَوَاقِيتِهَا ، صَلُّوْهَا لِفَوَائِهَا فَإِذَا حَضَرْتُمْ مَعَهُمُ الصَّلَاةَ فَصَلُّوْا - (طب) عن ابن عمرو - (صح)

٤٦٧٥ - سَتَكُونُ عَلَيْكُمْ أَمْرَاءٌ مِنْ بَعْدِي ، يَأْمُرُونَكُمْ بِمَا لَا تَعْرِفُونَ ، وَيَعْمَلُونَ بِمَا تُسْكِرُونَ ، فَلَيْسَ أُولَئِكَ عَلَيْكُمْ بِأُمَّةٍ - (طب) عن عبادة بن الصامت - (ح)

٤٦٧٦ - سَتَكُونُ أُمَّةٌ مِنْ بَعْدِي يَقُولُونَ فَلَا يَرُدُّ عَلَيْهِمْ قَوْلُهُمْ . يَتَقَاهُمُونَ فِي النَّارِ كَمَا تَقَاحِمُ الْقِرَدَةُ - (ع طب) عن معاوية - (ح)

(سيكون أمراء) لا ينصرف لأن فيه ألف التانيث الممدودة (يشغلهم) بفتح المثناة والغين (أشياء) بالرفع فاعل (يؤخرون الصلاة عن وقتها) الخنار أو عن جميعه ويؤيده الحديث الثاني وهذا من أعلام النبوة وقد وقع ذلك من بني أمية ( فاجعلوا صلاتكم معهم تطوعا) تفعل من الطاعة والمتطوع المنبرع قال القاضي أمرهم بذلك حذر من هيج الفتن واختلاف الكلمة وقال ابن حجر يشبه أنه أشار بذلك إلى ما وقع في آخر خلافة عثمان من ولاية بعض أمراء الكوفة كالوليد بن عقبة حيث كان يؤخر الصلاة أولا يقيمها على وجهها فكان بعض الورعين يصلي وحده سرا ثم يصلي معه خشية وقوع الفتنة وفيه علم من أعلام النبوة من الأخبار بالشئ قبل وقوعه وقد وقع أشد من ذلك في زمن الحجاج وغيره ( هـ عن عبادة بن الصامت ) .

( سيكون بعدى أمة ) أى فسقة كما فى رواية الديلى ( يؤخرون الصلاة عن مواقيتها ) فإذا فعلوا ذلك (صلوها لوقتها فإذا حضرتم معهم الصلاة فصلوا ) قال ابن تيمية هذا كالصريح فى أنهم كانوا يفوتونها وهو الصحيح وفيه كما قبله حجة الصلاة خلف الفاسق لأمره بالصلاة خلف أولئك الإئمة وقال جمع منهم المهلب أراد تأخيرها عن وقتها المستحب لإخراجها عن وقتها قال ابن حجر وهو مخالف للواقع فقد صح أن الحجاج وأمير الوليد كانوا يؤخرونها عن وقتها ( طب عن ابن عمرو ) ابن العاصى روى المصنف لصحته وليس كما قال فقد قال الهيثمى فيه سالم بن عبد الله الخياط ضعفه ابن معين والنسائى وغيرهما ووثقه أحمد .

( سيكون عليكم أمراء من بعدى ) أى من بعد وفاتى ( يأمرونكم بما لا تعرفون ) من كتاب الله وسنة رسوله ( ويعملون بما تنسكرون فليس أولئك عليكم بأئمة ) أى فلا يجب عليكم طاعتهم فى معصية إذ لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق ومن ثم قال الفرزدق .

ولا نلين لسلطان يكابدنا حتى يلين لضرر الماضج الحجر

( طب عن عبادة بن الصامت ) رمز لحسنه وقال الهيثمى فيه الأعمش بن عبد الرحمن لم أعرفه وبقيته رجاله ثقات ( ستكون أئمة من بعدى يقولون فلا يرد عليهم قَوْلُهُمْ يتقاهمون فى النار ) أى يقعون فيها كناية تحتم الإنسان الأمر العظيم وتقبحه روى نفسه بلا روية وثبت ( كما تقاحم القردة ) قال بعضهم إذا اتصف القلب بالمكر والحديمة والفسق وانصغ بذلك صبغة تامة صار صاحبه على خلق الحيوان الموصوف بذلك من القردة والخنازير وغيرهما ثم لا يزال يتزايد ذلك الوصف فيه حتى يبدو على صفحات وجهه بدوا خفيا ثم يقوى ويتزايد حتى يصير ظاهرا جلجا عند من له فراسة فيرى على صور الناس مستخا من صور الحيوانات التى تخلقوا بأخلاقها باطنا فقل أن ترى محتالا مكارا مخادعا إلا على وجهه مستخة قرد وأن ترى شرها نهما إلا على وجهه مستخة كلب فالظاهر



٤٦٧٧ - سَتَكُونُ فَنِينَ يُصْبِحُ الرَّجُلُ فِيهَا مُؤْمِنًا رَيْمِي فِرًّا إِلَّا مَنْ أَحْيَاهُ اللَّهُ بِالْعِلْمِ - (ه ط ب) عن أبي أمامة - (ح)

٤٦٧٨ - سَتَكُونُ فِتْنَةٌ صَمَاءُ بَكَاءُ عَمِيَاءُ، مَنْ أَشْرَفَ لَهَا اسْتَشْرَفَتْ لَهُ، وَإِشْرَافُ اللَّسَانِ فِيهَا كَوْقُوعُ السَّيْفِ - (د) عن أبي هريرة - (صح)

٤٦٧٩ - سَتَكُونُ أَحْدَاثٌ وَفِتْنَةٌ وَفِرْقَةٌ وَاخْتِلَافٌ، فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَكُونَ الْمُقْتُولُ لَا الْقَاتِلُ فَافْعَلْ - (ك) عن خالد بن عرفة - (صح)

٤٦٨٠ - سَتَكُونُ عَلَيْكُمْ أُمَّةٌ يَمْلِكُونَ أَرْزَاقَكُمْ، يُحَدِّثُونَكُمْ فَيَكْذِبُونَكُمْ، وَيَعْمَلُونَ مِيسِيُونِ الْعَمَلِ، لَا يَرْضُونَ مِنْكُمْ حَتَّى تَحْسِنُوا قَبِيحَهُمْ، وَتُصَدِّقُوا كَذِبَهُمْ، فَاعْطَوْهُمْ الْحَقَّ مَارْضُوا بِهِ، فَإِذَا تَجَاوَزُوا فَمَنْ قَتَلَ عَلَى ذَلِكَ فَهُوَ شَرِيدٌ - (ط ب) عن أبي سلالة - (ض)

مرتبطة بالباطل أتم ارتباط (ع ط ب) وكذا الديلمي (عن معاوية) بن أبي سفيان الخليفة (ستكون فتن يصبح الرجل فيها مؤمنا ريمى فيرا إلا من أحياه الله بالعلم) لأنه على بصيرة من أمره وبينه من ربه فيتجنب مواقع الفتن بما يعلم مما يستنبطه من الأحكام قاله الديلمي ويروى إلا من اجتبه الله بالعلم بدل أحياه (ه ط ب) وكذا أبو يعلى (عن أبي أمامة) قال الهيثمي رجاله ثقات . (ستكون فتنة) كان تامة أى ستحدث فتنة (صماء بكاء عمياء<sup>(١)</sup>) يعنى يعنى الناس فيها فلا يرون منها مخرجاً ويصمون عن استماع الحق أو المراد فتنة لا تسمع ولا تبصر ولا تنطق فهى لفقد الحواس لا ترفع (من أشرف لها استشرفت له) أى من اطلع بنظر إليها جرت له نفسها فالتخلص في التبعاء دمنها الهلاك في مقاربتها (وأشرف اللسان فيها هى اطالته بالكلام) (كوقوع السيف) فى المحاربة . فى رواية أشد من السيف قال ابن العربى وجه كونه أشد أن السيف إذا ضرب ضربة واحدة مضت واللسان يضرب به فى تلك الحالة الواحدة ألف لسنة ثم هذا يحتمل أنه إخبار عما وقع من الحروب بين الصدر الأول ويحتمل أنه سيكون وكيفما كان فإنه من معجزاته لأنه إخبار عن غيب (د) فى الفتن (عن أبي هريرة) رمز لصحته وليس كإزعج فيه كما قال المنارى وغيره عبد الرحمن بن السلمي قال المنذرى وغيره لا يحتج به وضعفه جمع آخرون (ستكون أحداث وفتن وفرقة واختلاف) أى أهل فتن وأهل فرقة وأهل اختلاف أو المراد نفس الفتن والفرقة والاختلاف (فإن استطعت أن تكون المقتول لا القاتل فافعل) يعنى كف يدك عن القتال واستسلم والظاهر أن هذا فى فتن تكون بين المسلمين أما الكفار فلا يجوز الاستسلام لهم (ك) من حديث حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي عثمان (عن خالد بن عرفة) بن إبراهيم الليثى أو البكرى أو القضاعى أو العذرى استعمله معاوية على بعض حروبه قال ابن حجر وعلي بن زيد هو ابن جدهان ضعيف لكننه اعتضد ورواه أيضاً أحمد والحاكم والطبرانى وغيرهم قال الهيثمي وفيه علي بن زيد ضعيف وبقية رجاله ثقات

(ستكون عليكم أمة يملكون أرزاقكم يحدثونكم فيكذبونكم ويعملون فيسيئون العمل لا يرضون منكم حتى تحسنوا قبيحهم فأعطوهم الحق مارضوا به فإذا تجاوزوا فمن قتل على ذلك فهو شهيد) خاطب المؤمنين بذلك ليوطنوا أنفسهم

(١) بالمد فى الثلاثة : قال ابن رسلان أراد أنها لا تسمع ولا تنطق ولا تبصر فهى ذهاب حواسها لا تدرك شيئاً ولا تطلع ولا ترتفع وقيل هى الحية الصماء التى لا تقبل لسعتها الرقى ولا يستطيع أحد أن يأمر فيها بمعروف أو ينهى عن منكر بل إن تكلم بحق رماه الناس وقالوا أما صلح أن يتكلم إلا أنت ؟



- ٤٦٨١ - سَتَكُونُ مَعَادِنٌ يَحْضُرُهَا شَرُّ النَّاسِ - (حم) عن رجل من بني سليم - (ح)  
 ٤٦٨٢ - سَتَهَاجِرُونَ إِلَى الشَّامِ فَيَفْتَحَ لَكُمْ، وَيَكُونُ فِيكُمْ دَاءٌ كَالدَّمَلِ أَوْ كَالْحَزَةِ يَأْخُذُ بِمِرَاقِ الرَّجُلِ،  
 يَسْتَشْهِدُ اللَّهَ بِهِ أَنْفُسُهُمْ، وَيَزَكِّي بِهِ أَعْمَالَهُمْ - (حم) عن معاذ - (ص)  
 ٤٦٨٣ - سَجَدَتَا السُّهُورِ فِي الصَّلَاةِ تُجْزِيَانِ مِنْ كُلِّ زِيَادَةٍ وَنَقْصَانٍ - (ع عد هق) عن عائشة - (ض)  
 ٤٦٨٤ - سَجَدَتَا السُّهُورِ بَعْدَ التَّسْلِيمِ، فَيَهْمَا تَشْهَدُ وَسَلَامٌ - (فر) عن أبي هريرة، وابن مسعود

على احتمال ما سيلقون من الأذى والشدائد والصبر عليها حتى إذا لقوها لقوها وهم مستعدون فلا يرهقهم ما يرهق من تصيبه الشدة بغتة (طب عن أبي سلاله) الأسلى أو السلى قال الذهبي في الصحابة له حديث ضعيف في الخروج على الظالة علقه البخاري في تاريخه اه والحديث المشار إليه هو هذا وقال الهيثمي عقب عزوم الطبراني فيه عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف (ستكون معادن) جمع معدن وهو الجوهر المستخرج من مكان خلقه الله فيه ويسمى به مكانه أيضا (يحضرها شرار الناس) أي فاتركوها ولا تقربوها لما يلزم على حضورها والتزام عليها من الفتن المؤدى ذلك إلى المهرج والقتل وفي رواية بدل يحضرها الخ وسيكون فيها شر خلق الله (حم عن رجل من بني سليم) ورواه الخطيب عن ابن عمر أني النبي صلى الله عليه وسلم بقطعة من ذهب كانت أول صدقة جاءت من معدن فقال ما هذه فقالوا صدقة من معدن كذا فذكره قال الهيثمي فيه راو لم يسم وبقية رجاله رجال الصحيح

(ستهاجرون إلى الشام ويفتح لكم) الظاهر أن أصله تفتح لكم تهاجرون إليها فنيه تقديم وتأخير (ويكون فيكم داء كالدمل) معروف عربي جمعه دامل (أو كالخزة) بضم الحاء وفتح الزاي المشددة والحز القطع وفي النهاية حزه قطعه (بأخذ بمراق الرجل) بشد القاف ما يسفل من البطن فما تحته من المحال التي يرق جلدها لا واحد لها (يستشهد الله به أنفسهم) أي يقتلهم بوخر الجن (ويزكي به أعمالهم) أي ينمها أو يطهرها من العوارض الخبيثة (حم) من حديث اسماعيل بن عبيد الله (عن معاذ) بن جبل قال الهيثمي اسماعيل لم يدرك معاذ روى المصنف لصحته

(سجدتا السهو في الصلاة تجزيان من كل زيادة ونقصان) كركعة خامسة وسجدة ثالثة فذكرها بعد فراغها أو ترك بعضاً من أبعاضها (١) قال القاضي: القياس يقتضي أن لا يسجد إذا أصل أنه لم يزد شيئاً لكر صلاته لا تخلو عن أحد الخللين إما الزيادة وإما أداء الرابعة على تردد فيسجد جبراً للخلل، والتردد لما كان من تلبس الشيطان وتشويشه كان ترهيباً للشيطان (ع عد هق) وكذا الطبراني والديلمي (عن عائشة) ثم قال البيهقي تفرد به حكيم بن نافع الرقي وكان ابن معين يوثقه اه وتعبه الذهبي بأن أبا زرعة قال ليس بشيء

(سجدتا السهو بعد التسليم وفيهما تشهد وسلام) فيه دليل لأبي حنيفة والثوري أن الساهي إنما يسجد بعد التسليم وقال الشافعي إنما يسجد قبله وقال مالك إن كان لنقص قدم وإلا آخر توفيقا بين الأخبار ورد بأنه كان آخر الأمرين من فعله صلى الله عليه وسلم أنه يسجد قبله فالجمع متعذر فان قوله كان آخر الأمرين ناسخ بما قبله وجاز أن يكون نسيه ثم ذكره بعد السلام والجمع فيما إذا كان الحديثان ثابتاً المدلول وليس كما ذكر ولأنه أنسب للعلاقة والقرب واقتنى أحمد موارد الحديث وفعل بحسبها فقال إن شك في عدد الركعات قدم وإن ترك شيئاً ثم تدارك آخر وكذا إن فعل ما لا تنقل فيه قال القاضي وأصحابنا الشافعية ذهبوا إلى أن التقديم كان في أول الإسلام فذبح قال الزهري كل فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن تقديم السجود على السلام كان آخر الأمرين ثم بسطه (فر عن أبي هريرة وابن مسعود) وفيه

(١) وسجود السهو لا يكرر وإن تكرر ما يقتضيه؛ وسئل من ادعى أن من أمعن النظر في العريية وأراد علما غيره سهل عليه فقبل له ما تقول فيمن سها في صلاته فسجد للسهو فسها في سجوده هل يسجد؟ قال لا قيل لم لا يسجد قال لأن التصغير ليس له تصغير وسجدتا السهو تمام الصلاة وليس للتمام تمام فقالوا له أحسنت



٤٦٨٥ - سَحَاقُ النَّسَاءِ زَنَا بَيْنَهُنَّ - (طب) عن وائلة

٤٦٨٦ - سَخَاقَةُ بِالْمَرْءِ أَنْ يَسْتَخْدِمَ ضَيْفَهُ - (فر) عن ابن عباس

٤٦٨٧ - سَدُّوْا ، وَقَارِبُوا - (طب) عن ابن عمر - (ح)

٤٦٨٨ - سَدُّوْا ، وَقَارِبُوا ، وَأَبْشِرُوا . وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ لَنْ يَدْخُلَ أَحَدُكُمْ الْجَنَّةَ عَمَلُهُ ، وَلَا أَنَا ، إِلَّا أَنْ

يُحْيِي بِنِ الْعَلَاءِ قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ وَقَالَ أَحْمَدُ كَذَابٌ يَضَعُ الْحَدِيثَ وَيُحْيِي بِنِ أ كَتَمَ الْقَاضِي أَوْرَدَهُ الذَّهَبِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ وَقَالَ صَدُوقٌ وَقَالَ الْأَزْدِيُّ يَتَكَلَّمُونَ فِيهِ وَقَالَ ابْنُ الْجَنَيْدِ لَا يَشْكُونَ أَنَّهُ يَسْرِقُ الْحَدِيثَ

(سحاق النساء زنا بينهن) أي في إرثهم والحرمه لكن يجب به التعزير لا الحد وما في اللسان من أن علياً أمر في امرأتين وجدنا في لحاف واحد يتساحقان ياحرقهما فأحرقنا بالنار فأثر منكر جداً وبفرض صحته هو مذهب صحابي وبالجمله فقد عده الذهبي وغيره من الكبار لهذا الحديث وغيره (هب عن وائلة) بن الاسقع ولفظ رواية الطبراني السحاق بين النساء زنا بينهن وأما هذا اللفظ فهو لا يعلو وكيفا كان قال الهيثمي رجاله ثقات لكن أورده الذهبي في الكبار ولم يعزه لمخرج بل قال يروى ثم قال وهذا إسناد لين .

(سَخَاقَةُ بِالْمَرْءِ) أي نقص في عقله (أن يستخدم ضيفه) قال في الفردوس السخف رقة العقل والسخف بفتح السين رقة العيش (فر عن ابن عباس) وفيه ديس الملائق قال الذهبي قال أبو حاتم ضعيف ورواه البزار أيضا عن ابن عباس فهو بالعزو اليه كان أولى

(سددوا) اقتصدوا في الامور وتجنبوا الإفراط والتفريط فلا تترهبوا فتنام نفوسكم ويتحلل معاشكم ولا تهكموا في أمر الدنيا فتعرضوا عن الطاعة رأسا (وقاربوا) تقربوا إلى الله بالمواظبة على الطاعات مع الاقتصاد فاعبدوه طرفي النهار وزلفا من الليل؛ شبه العبادة في هذه الاوقات من حيث إنها توجه إلى مقصد وسعي للوصول اليه بالسلوك والسير وقطع المسافة في هذه الاوقات (طب عن ابن عمرو) بن العاص روى المصنف لصحته وليس بصواب فقد قال الهيثمي فيه سلام الطويل وهو يجمع على ضعفه

(سددوا) أي اقصدوا السداد أي الصواب أو بالغوا في التصويب من سدد الرجل إذا صار ذا سداد وسد في رميته إذا بالغ في تصويرها وإصابتها (وقاربوا) أي لا تغفلوا والمقاربة القصد في الامور التي لا غلو فيها ولا تقصير (وأبشروا) بالثواب الجزيل (واعلموا أنه لن يدخل) بكسر الخاء (أحدكم) أيها المؤمنون (الجنة عمله) بل فضل الله ورحمته قال القاضي أراد بيان أن النجاة من العذاب والفوز بالثواب بفضل الله ورحمته والعمل غير مؤثر فيهما على سبيل الإيجاب والاقضاء بل غايته أنه بعد العامل لأن يفضل عليه ويقرب اليه الرحمة كما قال تعالى وإن رحمة الله قريب من المحسنين، وليس المراد توهين العمل ونفيه بل توقيف العباد على أن العمل إنما يتم بفضل الله وبرحمته لئلا يتكلموا على أعمالهم اغتراراً بها ولا يعارضنه وأدخلوا الجنة بما كتم أعمالهم، لأن الحديث في الدخول والآية في حصول المنازل فيها وقال الكرماني الباء في بما كنتم ليست سببية بل الملازمة أي أوردتموها ملازمة لأعمالكم أي لثواب أعمالكم أو للمقابلة نحو أعطيت الشاة بدرهم والمراد جنة خاصة بذلك الخاصية الرفيعة العالية بسبب الاعمال وأما أصل الدخول فبالرحمة لا بالعمل قال وجواب النووي بأن دخول الجنة بسبب العمل والعمل بالرحمة فيرد بأن المقدمة الأولى خلاف صريح الحديث فلا يلتفت اليها (ولا أنا) عدل عن مقتضى الظاهر وهو ولا إياي انتقلا عن



يَتَغَمَّدُنِي اللَّهُ بِمَغْفَرَةٍ وَرَحْمَةٍ - (حم ق) عن عائشة - (ص)

٤٦٨٩ - سُرْعَةُ الْمَشْيِ تَذْهَبُ بِهَا الْمُؤْمِنُ - (حل) عن أبي هريرة (خط) في الجامع (فر) عن ابن عمر ، ابن النجار عن ابن عباس - (ض)

٤٦٩٠ - سُرْعَةُ الْمَشْيِ تَذْهَبُ بِهَا الْوَجْهَ - أبو القاسم بن بشران في أماليه عن أنس - (ض)

الجملة الفعلية إلى الجملة الاسمية فتقديره ولا أنت بمن ينجيحه عمله استعداداً عن هذه النسبة إليه (إلا أن يتغمدني الله بمغفرته ورحمته) أي ليسترنى مأخوذ من غمد السيف في غمده ويجعل رحمته محيطة بي إحاطة الغلاف بما يحفظ فيه ذكره القاضي قال بعض العارفين من قائله بأفعاله قائله بعدله ومن قائله بإفلاسه قائله بفضلته قال الرافعي فيه أنه لا ينبغي لعامل أن يتشكل على عمله في طلب النجاة ونيل الدرجات لأنه إنما عمل بتوفيق الله وإنما ترك المعصية لعظمة الله فكل ذلك بفضلته ورحمته ﴿ تنبيه ﴾ أخرج الحكيم النيراني عن جابر قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خرج من عندي جبريل أنفاً فقال يا محمد إن الله عبد الله خم مائة سنة على رأس جبل والبحر يحيط به وأخرج له عينا عذبة بعرض الأصبع تفيض بماء عذب وشجرة رمان تخرج كل ليلة رمانة فيتغذى بها فإذا أمسى نزل وأصاب من الوضوء ثم قام للصلاة فسأل ربه أن يقبضه ساجداً وأن لا يجعل للأرض ولا شيء يفسده عليه سبيلاً حتى يبعثه ساجداً ففعل فنحن نرتبه إذا هطأنا وإذا عرجنا وأنه يبعث يوم القيامة فيوقف بين يدي الله فيقول أدخلوه الجنة برحمتي فيقول بل بعمل يارب فيقول للبلائكة قايسوا عبدى بنعمتي عليه وبعمله تتوزن فتوجد نعمة البصر قد احاطت بعبادة خم مائة سنة وتبقى نعمة الجسد فضلاً عليه فيقول أدخلوه النار فينادى يارب برحمتك فيقول ردوه فيوقف بين يديه فيقول من خلقتك ولم تك شيئاً فيقول أنت يارب فيقول أكان ذلك من قبلك أم برحمتي فيقول برحمتك فيقول أدخلوه الجنة برحمتي فهذا الذي ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وإنما ينجيحه يوم القيامة برحمته وهل خرجت الأعمال من الأركان إلا بتوقيفه وهل كان له التوفيق إلا برحمته ﴿ فائدة ﴾ قال الغزالي اجتمع ابن واسع وابن دينار فقال ابن دينار إما طاعة الله أو النار فقال ابن واسع إما رحمة الله أو النار فقال ابن دينار ما أحوجنى إلى معلم مثلك وقال البسطامي كابدت العبادة ثلاثين سنة فسمعت قائلاً يقول يا أبا يزيد خزائنه مملوءة من العبادة إن أردت الوصول إليه فعليك بالذلة والافتقار ﴿ تنمة ﴾ قال ابن عطاء الله من علامة الاعتماد على العمل نقصان الرجاء عند وجود الزلل ولا تفرك الطاعة لأنها برزت منك وافرحت بها لأنها برزت من الله قل بفضل ورحمة فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون (حم ق عن عائشة)

(سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن) هيئته وجماله لأن السرعة تتعب فتغير اللون والهيئة (حل عن أبي هريرة) وفيه محمد بن عبد الله الأصمعي قال الخطيب لم أر له ذكر إلا في هذا الحديث قال في الميزان وهو حديث منكر جداً رواه محمد بن يعقوب عنه عن أبيه عن أبي معشر عن المقبري عن أبي هريرة قال وهذا غير صحيح انتهى وأعله ابن حبان بأبي معشر وقال اختلط آخره وكثرت المناكير في روايته فبطل الاحتجاج به (خط في الجامع) وكذا ابن عدي في الكامل (فر) من حديث الوليد بن سلمة عن عمر بن محمد بن صهان هذا وقال غالب أحاديثه مناكير وبالوليد بن سلمة وقال عامة حديثه غير محفوظ (عن ابن عمر) بن الخطاب (بن النجار عن ابن عباس)

(سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن) (١) أي حسن هيئته قال السخاوي هذا وما قبله ما لم يخش من بطء السير فتقويت أمر ديني (أبو القاسم بن بشران في أماليه عن أنس) ورواه أبو نعيم والدليل من حديث ابن عمر



٤٦٩١ - سَطَعَ نُورٌ فِي الْجَنَّةِ ، فَقِيلَ : مَا هَذَا ؟ فَإِذَا هُوَ مِنْ ثَغْرِ حَوْرَاءَ ضَحِكَتْ فِي وَجْهِ زَوْجِهَا - الْحَاكِمُ فِي الْكِنِيِّ (خط) عن ابن مسعود - (ض)

٤٦٩٢ - سَعَادَةُ لِبْنِ آدَمَ ثَلَاثٌ ، وَشَقَاوَةُ لِبْنِ آدَمَ ثَلَاثٌ ، فَمِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ : الزَّوْجَةُ الصَّالِحَةُ ، وَالْمَرْكَبُ الصَّالِحُ ، وَالْمَسْكَنُ الْوَاسِعُ ، وَشَقَاوَةُ لِبْنِ آدَمَ ثَلَاثٌ : الْمَسْكَنُ السَّوِيُّ ، وَالْمَرْأَةُ السَّوِيَّةُ ، وَالْمَرْكَبُ السَّوِيُّ - الطَّيَالِسِيُّ عَنْ سَعْدٍ - (صح)

٤٦٩٣ - سَفَرُ الْمَرْأَةِ مَعَ عَبْدِهَا ضَيْعَةٌ - الْبَزَارُ (طس) عن ابن عمر - (ض)

( سَطَعَ نُورٌ فِي الْجَنَّةِ فَقِيلَ مَا هَذَا ) أَيْ قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْجَنَّةِ لِبَعْضٍ أَوْ الْمَلَائِكَةُ كَذَلِكَ (فَإِذَا هُوَ) أَيْ فَفَحَصُوا عَنْهُ فَإِذَا هُوَ (مِنْ ثَغْرِ حَوْرَاءَ ضَحِكَتْ فِي وَجْهِ زَوْجِهَا) هَذَا السُّطُوعُ وَهَذَا الضَّحْكُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بِاعْتِبَارِ الْأَوَّلِ وَعَبَّرَ عَنْهُ بِالْمَاضِي لِتَحَقُّقِ الْوُقُوعِ فَإِنْ أَزْوَاجُهُمْ لَا يَجْتَمِعُونَ بِهِمْ إِلَّا بَعْدَ فَصْلِ الْقَضَاءِ وَدُخُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَيَحْتَمِلُ إِرَادَةَ الْجَمَاعَةِ الْوَحْدَانِيَّةَ الْآتِيَّةَ وَيُمْكِنُ أَنْ الْمُرَادُ بِهِ التَّمَثِيلُ لِلشَّعَارِ بِتَضَاعُفِ أَنْوَارِ تِلْكَ الدَّارِ فَأَدْنَى الْمَتَوَهَّمِ مِنَ الْمَشَاهِدِ مَحَاوِلَةُ لِكَشْفِ الْمَعْنَى وَرَفْعِ الْحِجَابِ عَمَّا أَعْلَمَهُ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي دَارِ الثَّوَابِ وَأَنْ مَا أَعَدَّ اللَّهُ لِأَهْلِ الْإِيمَانِ فِي الْجَنَّةِ فَوْقَ مَا يَبْصُرُ الْعَيَانُ (نَكْتَةٌ) قَالَ الْغَزَالِيُّ إِنَّ أَصْحَابَ الثَّرَى كَلِمَهُ فِيمَا كَانُوا يَرَوْنَ مِنْ خَوْفِهِ وَرَنَاتِهِ حَالَهُ فَقَالُوا يَا أَسْتَادَ لَوْ نَقَصْتَ مِنْ هَذَا الْجُهِدِ نَلْتِ مَرَادَكَ فَقَالَ كَيْفَ لَا أَجُهِدُ وَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَتَجَلَّى لَهُمْ نُورٌ تَضِيءُ لَهُ الْجَنَانُ الثَّمَانِيَّةُ فَيُظَنُّونَهُ نُورَ وَجْهِ الرَّبِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَيَخْرُونَ سَاجِدِينَ فَيَنَادُونَ أَرْفَعُوا لَيْسَ الَّذِي تَظُنُّونَ إِنَّمَا هُوَ نُورٌ جَارِيَةٌ ابْتَسَمَتْ فِي وَجْهِ زَوْجِهَا ثُمَّ أَنْشَأَ يَقُولُ

ماضٍ مِنْ كَانَتْ الْفَرْدُوسُ مَسْكَنَهُ      مَاذَا تَحْمِلُ مِنْ بَأْسٍ وَإِقْتَارِ  
تَرَاهُ يَمْشِي كَثِيبًا خَائِفًا وَجَلًّا      إِلَى الْمَسَاجِدِ يَسْعَى بَيْنَ أَطَارِ

( الْحَاكِمُ فِي ) كِتَابِ ( الْكِنِيِّ خُطِّ ) فِي تَرْجُمَةِ عَيْسَى بْنِ يَوْسُفَ الطَّبَّاعِ ( عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ) وَفِيهِ حَلَسَ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ مَجْهُولٌ قَالَ فِي الْمِيزَانِ إِنَّ الْحَدِيثَ بَاطِلٌ

( سَعَادَةُ لِبْنِ آدَمَ ثَلَاثٌ ) مِنْ الْأَشْيَاءِ أَيْ حَصُولُهَا لَهُ ( وَشَقَاوَةُ ) فِي رِوَايَةٍ وَشَقَاوَةُ ( لِبْنِ آدَمَ ثَلَاثٌ ) كَذَلِكَ ( فَمِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ : الزَّوْجَةُ الصَّالِحَةُ ) أَيْ الْمَسْلُوبَةُ الدِّينَةَ الْعَفِيفَةَ الَّتِي تَعْقَهُ ( وَالْمَرْكَبُ الصَّالِحُ ) أَيْ السَّرِيعُ غَيْرُ الْغَفُورِ وَلَا الشَّرُودِ وَلَا الْحَرُونَ وَنَحْوُ ذَلِكَ ( وَالْمَسْكَنُ الْوَاسِعُ ) بِالنِّسْبَةِ لِلْإِنْسَانِ وَذَلِكَ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ النَّاسِ ( وَشَقَاوَةُ لِبْنِ آدَمَ ثَلَاثُ الْمَسْكَنِ السَّوِيِّ ) فِي رِوَايَةٍ بِدَلِّهِ الضَّيْقِ ( وَالْمَرْأَةُ السَّوِيَّةُ وَالْمَرْكَبُ السَّوِيُّ ) وَهَذِهِ مِنْ سَعَادَةِ الدُّنْيَا لِاسْعَادَةِ الدِّينِ وَالسَّعَادَةُ مُطْلَقَةٌ وَمَقِيدَةٌ فَالْمُطْلَقَةُ السَّعَادَةُ فِي الدَّارَيْنِ وَالْمَقِيدَةُ مَا قِيدَتْ بِهِ فَانْ ذَكَرَ أَشْيَاءَ مُتَعَدِّدَةً فَكَانَ مِنْ رِزْقِ الصَّلَاحِ فِي الثَّلَاثِ الْمَذْكُورَةِ طَابَ عَيْشُهُ وَتَهْنَأَ بَقَاؤُهُ وَتَمَّ رَفَقُهُ بِهَا لِأَنَّ هَذِهِ الْأُمُورَ مِنْ مُرَافِقِ الْأَبْدَانِ وَمَتَاعِ الدُّنْيَا وَقَدْ يَكُونُ سَعِيدًا فِي الدُّنْيَا وَلَا يَرْزُقُ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ وَالْمُرَادُ بِالشَّقَاوَةِ هُنَا التَّعَبُ عَلَى وَزَانٍ «فَلَا يَخْرُجُ جَنْسًا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى» وَمَنْ ابْتَلِيَ بِمَسْكَنِ سَوْءٍ وَامْرَأَةٍ سَوْءٍ تَعَبَ لَا مَحَالَةَ وَقَدْ يَكُونُ السَّعَادَةَ مُبْتَلِينَ بِدَاءِ التَّعَبِ الْأَوَّلِيَّاءُ مَرَادُونَ بِالْبَلَاءِ وَقَدْ كَانَتْ أَمْرًا نَوْحًا وَلَوْ طُفَّ فِي غَايَةِ الشَّقَاءِ وَهِيَ فِي غَايَةِ السَّعَادَةِ وَامْرَأَةٌ فَرَعُونَ أَسْعَدَ أَهْلَ زَمَانِهَا وَفَرَعُونَ أَشَقَى الْخَلْقِ فَبَانَ أَنَّهُ أَرَادَ السَّعَادَةَ الْمَقِيدَةَ الَّتِي هِيَ سَعَادَةُ الدُّنْيَا لِلسَّعَادَةِ الْمُطْلَقَةِ الْعَامَّةِ ( الطَّيَالِسِيُّ ) أَبُو دَاوُدَ ( عَنْ سَعْدٍ ) بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ رَمَزَ الْمُصَنِّفُ لَصَحَّتِهِ وَظَاهَرَ صَنِيعَ الْمُصَنِّفِ أَنَّهُ لَا يُوْجَدُ لِشَهْرِ مِنَ الطَّيَالِسِيِّ إِلَّا مَا عُدِّلَ إِلَيْهِ وَاقْتَصَرَ عَلَيْهِ رَلَيْسَ كَذَلِكَ بَلْ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ بِالْفُظِّ الْمَرْبُورِ عَنْ سَعْدٍ الْمَذْكُورِ وَقَالَ صَحِيحٌ وَأَقْرَهُ الذَّهَبِيُّ وَعَلَيْهِ اعْتَمَدَ الْمُصَنِّفُ فِي الرَّمْزِ لَصَحَّتِهِ

( سَفَرُ الْمَرْأَةِ مَعَ عَبْدِهَا ضَيْعَةٌ ) قَالَ فِي الْكَشَافِ لِأَنَّ عَبْدَ الْمَرْأَةِ بِمَنْزِلَةِ الْأَجْنِيِّ مِنْهَا خَصِيًّا أَوْ خُلَااهُ وَعِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ



٤٦٩٤ - سَلَّ رَبُّكَ الْعَافِيَةَ وَالْمَعَاوَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ؛ فَإِذَا أُعْطِيَتْ الْعَافِيَةُ فِي الدُّنْيَا وَأُعْطِيَتْهَا فِي الْآخِرَةِ فَقَدْ أَفْلَحْتَ - (ت ه) عن أنس - (صح)

٤٦٩٥ - سَلَّ اللَّهُ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - (تخ ك) عن عبد الله بن جعفر - (صح)

٤٦٩٦ - سَلَّمَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ - (طب ك) عن عمرو بن عوف - (صح)

أن المسحوق الثقة ليس كالأجنبي بل له نظرها والخلوة بها وعلم منه أن المرأة لو لم تجد من يخرج معها للحج من زوج أو محرم أو نسوة ثقات لا يلزمها الخروج مع عبدها نعم إن كان ثقة وهي ثقة أيضا وجب (الزوار) في مسنده (طس) عن ابن عمر بن الخطاب قال الهيثمي أخذ من الميزان وفيه بزيغ بن عبد الرحمن ضعفه أبو حاتم وبقية رجاله ثقات وفي اللسان بزيغ هذا ذكره ابن حبان في الثقات وقال الأزدي منكر الحديث

(سَلَّ رَبُّكَ الْعَافِيَةَ) أي السلامة من المكاره الإغفاء خرجت مخرج الطاغية (والمعافاة من) مصدر من قولك عافاك الله معافاة (في الدنيا والآخرة) فإذا أعطيت العافية في الدنيا وأعطيتها في الآخرة فقد أفلحت (أي فزت وظفرت قالوا هذا السؤال متضمن للعفو عن الماضي والآتي فالعافية في الحال والمعافاة في الاستقبال فهو طلب دوام العافية واستمرارها قال ابن القيم ما سئل الله شيئا أحب إليه من العافية كما في مسند أحمد عن أبي هريرة وقال بعض العارفين أكثروا من سؤال العافية فإن المستبلى وإن اشتد بلاؤه لا يأمن ما هو أشد منه ورأى بعضهم في يد ابن واسع قرحة فتوجع فقال له هذه من نعم الله حيث لم يحملها في حدقي (ن ه عن أنس) بن مالك

(سَلَّ اللَّهُ الْعَفْوَ) أي الفضل والنماء من عفو الشيء وهو كثرته ونمائه ومنه حتى عفوا أي كثروا ، كذا ذكره الإمام ابن جرير ، لكن المتبادر أن المراد هنا ترك المؤاخذة بالذنوب (والعافية في الدنيا والآخرة) فإن ذلك يتضمن إزالة الشرور الماضية والآنية قال الحكيم هذا من جوامع التكلم إذ ليس شيء مما يعمل للآخرة يتقبل إلا باليقين وليس شيء من أمر الدنيا يهنا به صاحبه إلا مع الأمن والصحة وفراغ القلب فجمع أمر الآخرة كله في كلمة وأمر الدنيا كله في كلمة ومن ثم قيل

لو أني أعطيت سؤلي لما سألت إلا العفو والعافية

فكم فتى قد بات في نعمة فصل منها الليلة الثانية

(تنبيه) قال الصوفية العارف إذاكمل في مقام العرفان يصير يتأثر من قرصة برغوث ويسأل العافية منها ولا يتجلد لها لشهوده ضعفه وعجزه بخلاف المريد فإنه من شدة ادعائه القوة يريد أن يقاوم القهر الإلهي وذلك سوء أدب ثم آخر الأمر يظهر عجزه ويسأل العافية (تخ عن عبد الله بن جعفر) جاء رجل فقال مرني بدعوات ينفعني الله بهن قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله رجل عما سألتني عنه فذكره

(سَلَّمَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ) بالنصب على الاختصاص عند سيديه والجر على البدل من الضمير عند الاخفش قال والمضمير يحتمل أن يراد به المتكلم فقط وأن يراد المتكلم وجماعة يعني الصحابة وأهل البيت فلما تعدد الاحتمال وجب البيان بالابدال والنبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم داخل في أهل البيت دخولا أوليا أنفسهم وفيه والمراد أهل بيت النبوة قال الراغب نبه به على أن مولى القوم يصح نسبته إليهم كما قال مولى القوم منهم وابنه من دلالة على أن سلمان قد طهره الله فإن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم عبد محض طهره الله وأهل بيته تطهروا وأذهب عنهم الرجس وهو كل ما يشبههم فلا يضاف إليهم إلا من له حكم الطهارة والتقديس فهذه شهادة منه لسلمان بالطهارة والحفظ الإلهي وإذا كانت العناية الربانية تحصل بمجرد الإضافة فما ظنك بأهل البيت في أنفسهم فهم المطهرون بل هم عين الطهارة ذكره ابن العربي وسيد كافي المستدرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خط الخندق عام الأحزاب



- ٤٦٩٧ - سَلَمَانُ سَابِقُ فَارَسَ - ابن سعد عن الحسن مرسل - (ح)
- ٤٦٩٨ - سَلَّمَ عَلَى مَلِكٍ ثُمَّ قَالَ لِي: لَمْ أَزَلْ أَسْتَأْذِنُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ فِي لِقَائِكَ حَتَّى كَانَ هَذَا أَوْ أُنْ أَذِنَ لِي، وَإِنِّي أَبْشُرُكَ أَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنْكَ - ابن عساكر عن عبد الرحمن بن غنم - (ض)
- ٤٦٩٩ - سَلُّوا اللَّهَ الْفَرْدُوسَ؛ فَإِنَّهَا سِرَّةُ الْجَنَّةِ، وَإِنَّ أَهْلَ الْفَرْدُوسِ يَسْمَعُونَ أَطِيطَ الْعَرْشِ - (ط)
- (ك) عن أبي أمامة - (صح)
- ٤٧٠٠ - سَلُّوا اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ؛ فَإِنَّ أَحَدًا لَمْ يُعْطَ بَعْدَ الْيَقِينِ خَيْرًا مِنَ الْعَافِيَةِ - (حم ت) عن أبي بكر - (صح)

حتى بلغ المذاحج فقطع لكل عشرة أربعين ذراعاً فقالت المهاجرون سلمان منا والانصار سلمان منا فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم (ط ك) في المناقب (عن عمرو بن عوف) جزم الحافظ الذهبي بضعف سنده وقال الهيثمي فيه عند الطبراني كثير بن عبد الله المزني ضعفه الجمهور وبقية رجاله ثقات

(سلمان) الفارسي (سابق فارس) إلى الاسلام أي هو أولهم إسلاماً وفي حديث آخر أنا سابق ولد آدم وسلمان سابق الفرس وأنشد بعضهم

لعمرك ما الانسان إلا ابن دينه \* فلا تشرك التقوى اتكالا على النسب

فقد رفع الاسلام سلمان فارس \* وقد وضع الكفر الحسيب أبا لهب

(ابن سعد) في الطبقات من حديث ابن علية عن يونس (عن الحسن) البصري (مرسلاً) ورواه عنه أيضاً ابن عساكر وابن علية فيه كلام مشهور \* (سلم على ملك ثم قال لي لم أزل أستأذن ربي عز وجل في لقائك حتى كان هذا أو أن أذن لي وإني أبشرك أنه ليس أحد أكرم على الله منك) أي حتى الملائكة حتى خواصهم كما يؤذنه العموم وعليه إجماع أهل السنة وردوا ما ذهب إليه الزمخشري من تفضيل روح القدس عليه (ابن عساكر) في التاريخ (عن عبد الرحمن ابن غنم) بالشعري أسلم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وصحب معاذاً قال كنا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وسلم ومعنا ناس من أهل المدينة أهل نفاق فإذا سخابة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: سلم على الخ ورواه عنه أيضاً أبو نعيم والديلمي فاقصر المصنف على ابن عساكر ليس على ما ينبغي

(سَلُّوا اللَّهَ الْفَرْدُوسَ) أي جنته قبل وأصله البستان بلغة الروم فعرّب (فإنها سرّة الجنة) في رواية فانه وسط الجنة أي باعتبار أطرافها وجهاتها (وإن أهل الفردوس) أي سكانه (يسمعون أطيّط العرش) لكونه الطبقة العليا من طبقات الجنان وسقفها عرش الرحمن وهذا كما ترى ردّ على الحلبي في زعمه أن الفردوس اسم يجمع الجنان كلها بجمع النيران كلها قال وإنما أمر بسؤال الفردوس لأن الجنان مراتب لا يستوى الناس في استحقاقها فلا ينبغي لأحد أن يتخير إحداها وقد عدل غيره فدخل في قوله ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض (ط ك) في التفسير من حديث إسرائيل عن جعفر بن الزبير عن القاسم (عن أبي أمامة) قال الحاكم صحيح فردّه الذهبي بأن جعفر أهالك وقال الهيثمي فيه عند الطبراني جعفر بن الزبير متروك

(سَلُّوا اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ) أي واحذروا أسوال البلاء وإن كان البلاء نعمة وأما قول بعض الأكاير أو ذان أكرن جسر أعلى النار يعبر على الخلق فينجون وأكون أنا فيها فذلك لما غلب على قلبه من الحب حتى أسكره إذ من شرب كأس المحبة سكر ومن سكر توسع في الكلام ولو زايه سكره علم أن ما غلب عليه حالة لا حقيقة لها فاستمع من هذا فهو كلام العشاق الذين أفرط حبهم وكلامهم يستلذ سماعه ولا يعول عليه ومن ذلك قول سحنون المحب فليس لي في سواك حفظ فكيف شئت فاخترني فابتلي بحصر البول فصار



٤٧٠١ - سَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُسَالَ، وَأَفْضَلُ الْعِبَادَةِ أَنْتَظَارُ الْفَرَجِ - (ت) عن ابن  
٤٧٠٢ - سَلُوا اللَّهَ عِلْمًا نَافِعًا، وَتَعَوُّذًا بِاللَّهِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ - (ه هب) عن جابر - (ص)

يطوف ويقول لأطفال الكتاب ادعوا العمكم الكذاب ((حكي)) أن فاختة راودها ذكرها فبنته فقال كيف ولو أردت أن  
أقلب ملك سليمان ظهراً لبطن لأجلك لفعلت فعاتبه سليمان فقال كلام العشاق لا يؤاخذ به (فإن أحداً لم يعط بعد اليقين خيراً من  
العافية) أفرد العافية بعد جمعها لأن معنى العفو محو الذنب ومعنى العافية السلامة من الأسقام والبلاء فاستغنى عن ذكر العفو بها  
لشمولها ذكره القاضي ثم إنه جمع بين عافيتي الدنيا والدين لأن صلاح العبد لا يتم في الدارين إلا بالعفو واليقين فاليقين يدفع عنه  
عقوبة الآخرة والعافية تدفع عنه أمراض الدنيا في قلبه وبدنه قال ابن جرير فإن قلت هذا الخبر يناقض خبر إذا أحب الله عبداً  
ابتلاه قلت إنما أمر بطلب العافية من كل مسكروه يحذره العبد على نفسه ودينه ودينه والعافية في الدارين السلامة من  
تبعات الذنوب فمن رزق ذلك فقد برئ من المصائب التي هي عقوبات والعلل التي هي كفارات لأن البلاء لأهل الإيمان عقوبة  
يحص بها عنهم في الدنيا ليقوه مطهرين فإذا عوفي من التبعات وسلم من الذنوب الموجبة للعقوبات سلم من الأوجاع التي هي  
كفارات لأن الكفارة إنما تكون، لمسكفر ذكره ابن جرير ((تنبيه)) في ضمن هذا الحديث إيماء إلى أن شدة حياء العبد من  
ربه توجب أنه إنما يسأله العفو لا الرضى عنه إذ الرضى لا يكون إلا للمتطهرين من الرذائل بعصمة أو حفظ وأمان تلتطخ  
بالمعاصي فلا يليق به إلا سؤال العفو وعلى ذلك درج أهل السلوك (حم ت) في الدعوات (عن أبي بكر) الصديق رضى الله عنه  
قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام أول على المنبر ثم بكى ثم ذكره قال المنذرى رواه الترمذى من رواية عبد الله  
ابن محمد بن عبيد وقال حسن غريب ورواه النسائي من طرق أحداً سأنيدها صحيح اهـ . وقد رمز المصنف لحسنه

(سَلُوا اللَّهَ) أى ادعوه لإذهاب البلاء وقيل العاء (من فضله) أى من زيادة إفضاله عليكم قال الطيبي الفضل الزيادة وكل  
عطية لا تلزم المعطى والمراد أن إعطاء الله ليس بسبب استحقاق العبد بل بإفضاله من غير سابقة ولا يمنعكم شيء من السؤال  
ثم علل ذلك بقوله (فإن الله يحب أن يسأل) أى من فضله لأن خزائنه مملأ لا يغيضها نفقة سحابة الليل والنهار فلما حث على  
السؤال هذا الحث البليغ وعلم أن بعضهم يمتنع من الدعاء لاستبطاء الإجابة فيدعه قال (وأفضل العبادات انتظار الفرج) أى  
أفضل الدعاء انتظار الداعي الفرج بالإجابة فيزيد في خضوعه وتدلله وعبادته التي يحبها الله تعالى وهو المراد من قوله فإن الله  
يحب الخ (ت) في الدعوات (عن ابن مسعود) رمز المصنف لصحته وليس كما قال فقيه حماد بن واقد قال الترمذى نفسه ليس  
بالحافظ وقال الحافظ العراقي ضعفه ابن معين وغيره اهـ . وقصارى أمره أن ابن حجر حسنه

(سَلُوا اللَّهَ عِلْمًا نَافِعًا) أى شرعياً معمولاً به (وتَعَوُّذُوا بِاللَّهِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ) قال الحافظ ابن رجب هذا كالسحر وغيره  
من العلوم المضرة في الدين أو الدنيا وقد ورد تفسير العلم الذى لا ينفع بعلم النسب في مرسل رواه أبو داود في مراسيله اهـ .  
وأقول هذا وإن كان محتملاً لكن أقرب منه أن يراد في الحديث المشروح العلم الذى لا عمل معه فإنه غير نافع لصاحبه بل  
ضار له بل يهلكه فإنه حجة عليه قال الغزالي العلم النافع هو ما يتعلق بالآخرة وهو علم أحوال القلب وأخلاقه المذمومة والمحمودة  
وما هو مرضى عند الله وذلك خارج عن ولاية الفقيه بعزل المصطفى صلى الله عليه وسلم أرباب السيف والسلطنة عنه حيث  
قال هل شققت عن قلبه والفقيه هو معلم السلطان ومرشده إلى طريق سياسة الخلق وقد اتفقوا على أن الشرف في العلم ليعمل  
به فمن تعلم علم اللعان والظهار والسلم والإجارة ليتقرب بتعاطيها إلى الله فهو مجنون وعلم طريق الآخرة فرض عين في فتوى  
علماء الآخرة والمعرض عنه هالك بسيف سلاطين الدنيا بفتوى فقهاء الدنيا اسكن علم الفقه وإن كان من علوم الدنيا لا يستغنى  
عنه أحد ألتة وهو مجاور علم الآخرة فإنه نظر في أعمال الجوارح (ه هب عن جابر) رمز المصنف لصحته وأخطأ فقيه أسامة  
ابن زيد فإن كان ابن أسلم فقد أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه أحمد وجمع وكان صالحاً وإن كان الليث فقد قال النسائي  
ليس بقوى وقال العلائي الحديث حسن غريب



٤٧٣ - سَلُوا اللَّهَ إِلَى الْوَسِيلَةِ ، أَعْلَى دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ ، لَا يَنَالُهَا إِلَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ ، وَارْجُوا أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ - (ت) عن أبي هريرة - (صح)

٤٧٤ - سَلُوا اللَّهَ إِلَى الْوَسِيلَةِ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَسْأَلُهَا لِي عَبْدٍ فِي الدُّنْيَا إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا أَوْ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ش طس) عن ابن عباس - (صح)

٤٧٥ - سَلُوا اللَّهَ يَبْطُونُ أَكْفُكُمْ ، وَلَا تَسْأَلُوهُ بَظُهُورِهَا - (طب) عن أبي بكرة - (صح)

٤٧٦ - سَلُوا اللَّهَ يَبْطُونُ أَكْفُكُمْ ، وَلَا تَسْأَلُوهُ بَظُهُورِهَا ، فَإِذَا فَرَعْتُمْ فَاْمَسَحُوا بِهَا وَجُوهَكُمْ - (د هق) عن ابن عباس - (صح)

(سَلُوا اللَّهَ إِلَى الْوَسِيلَةِ) المنزلة العلية والمراد بها هنا (أعلى درجة في الجنة) قال القاضي وأصل الوسيلة ما تقرب به إلى غيره قال تعالى «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ» أي اتقوه بترك المعاصي وابتغوا إليه الوسيلة بفعل الطاعات من وسل إلى كذا تقرب إليه . قال لبيد :

أرى الناس لا يدرون ما قدر أمرهم \* ألا كل ذي لبٍ إلى الله واسئل

وإنما سميت وسيلة لأنها منزلة يكون الواصل إليها قريباً من الله فتكون كالوصلة التي يتوسل بالوصول إليها والحصول فيها إلى الزلنى منه تعالى والانخراط في غمار الملا الأعلى أو لأنها منزلة سنية ومرتبة عليّة يتوسل الناس بمن اختص بها ونزل منها إلى الله تعالى شفيعاً مشفعاً يخلصهم من أليم عذابه (لا ينالها إلا رجل واحد وأرجو أن أكون هو) قال ابن القيم : هكذا الرواية أن أكون أنا هو ؛ ووجهه أن الجملة خبر عن اسم كان المستتر فيها ولا يكون فصلاً ولا تأكيداً بل مبتدأ وقال عبد الجليل القصيري في شعب الإيمان الوسيلة التي اختص بها هي التوسل وذلك أنه يكون في الجنة بمنزلة الوزير من الملك بغير تمثيل لا يصل إلى أحد شيء إلا بواسطة (ن) في المناقب من حديث كعب (عن أبي هريرة) وقال غريب إسناده ليس بقوى وكعب غير معروف اهـ . فرمز المصنف لصحته مدفوع

(سَلُوا اللَّهَ إِلَى الْوَسِيلَةِ) المنزلة العلية (فإنه لا يسألها لى عبد) مسلم (في الدنيا إلا كنت له شهيداً وشفيعاً يوم القيامة) إنما سميت الوسيلة لأنها أقرب الدرجات إلى العرش وأصل الوسيلة القرب فعيلة من وسل إليه إذا تقرب إليه ومعنى الوسيلة الوصلة ولهذا كانت أفضل الجنة وأشرفها وأعظمها نوراً ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم أعظم الخلق عبودية لربه وأشدّهم له خشية كانت منزلته أقرب المنازل لعرشه (ش طس عن ابن عباس) رمر المصنف لصحته وليس كما ظن بل هو حسن لأن في سنده من فيه خلاف قال الهيثمي تبعاً للبخاري فيه الوليد بن عبد الملك والحراني قال ابن حبان مستقيم الحديث إذا روى عن الثقات

(سَلُوا اللَّهَ يَبْطُونُ أَكْفُكُمْ وَلَا تَسْأَلُوهُ بَظُهُورِهَا) الباء للالة ويجوز كونها للمصاحبة وعادة من طلب شيئاً من غيره أن يمد كفه إليه ليضع النائل فيها والداعي طالب من أكرم الأكرمين فلا يرفع ظهر كفيه إلا إن أراد دفع بلاء لأن بطن كفيه في غيره إلى أسفل فكأنه أشار إلى عكس ذلك وخلوهما عن الخير (طب عن أبي بكرة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير عمار بن خالد الواسطي وهو ثقة

(سَلُوا اللَّهَ يَبْطُونُ أَكْفُكُمْ) كحالة الحريص على الشيء يتوقع تناوله (ولا تسألوه بظهورها) لأنه خلاف اللائق بحال طالب جلب نعمة كما تقرر (فإذا فرغتم) من الدعاء (فامسحوا) ندباً بها (وجوهكم) (١) تفاؤلاً بإصابة المطلوب وتبركاً بإيصاله إلى وجهه الذي هو أول الأعضاء وأولها فنه تسرى البركة إلى سائر الأعضاء وأما خبر إن



٤٧٠٧ - سَلُوا اللَّهَ حَوَاجَكُمْ الْبَتَّةَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ - (ع) عن أبي رافع - (ض)

٤٧٠٨ - سَلُوا اللَّهَ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى الشَّيْءِ فَإِنَّ اللَّهَ إِنْ لَمْ يَيْسِرْهُ لَمْ يَتَيْسِرْ - (ع) عن عائشة

٤٧٠٩ - سَلُوا أَهْلَ الشَّرَفِ عَنِ الْعِلْمِ، فَإِنْ كَانَ عِنْدَهُمْ عِلْمٌ فَارْتَبِعُوهُ؛ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَ - (فر)

عن ابن عمر - (ض)

المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم استسقى وأشار بظهر كفه إلى السماء فمعهما رفعاً تاماً حتى ظهر بياض إبطيه (د) في الصلاة (هق) كلاهما (عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته وليس كما زعم فإن أبا داود نفسه إنما أخرجه مقروناً ببيان حاله فقال روى هذا من غير طريق عن ابن عباس يرفعه وكها واهية وهذا الطريق أمثلها وهو ضعيف اهـ. وساقه عند البيهقي وأقره وارتضاه الذهبي وأقره ابن حجر فاجب للمصنف مع اطلاعه على ذلك كيف أشار لصحته (سَلُوا اللَّهَ حَوَاجَكُمْ الْبَتَّةَ) أى قطعاً ولا ترددوا في سؤاله فإنه إن لم يسألها لم تسأل والبت القطع (في صلاة الصبح) (١) لأنها أول صلاة النهار الذي هو محل الحاجات غالباً فليل أن تجابوا قبل وقوع ذنب يمنع وفيه رد على من منع الدعاء في المكتوبة بغير قراءة (ع عن أبي رافع) ورواه عنه الديلمي أيضاً

(سَلُوا اللَّهَ كُلَّ شَيْءٍ) من أمر الدين والدنيا الذي يجوز سؤاله شرعاً (حتى الشئ) أى سور النعل الذي تدخل بين الأصبعين ويدخل طرفه في الثقب الذي في صدر النعل المشدود في الزمام والزمام السير الذي يدخل فيه الشئ (فإن الله إن لم ييسره لم يتيسر) فإذا لا طريق إلى حصول أى مطلوب من جلائل النعم ودقائقها إلا بالتطفل على موائد كرم من له الأمر وفي الإنجيل سلوا تعطوا اطلبوا تجدوا افرعوا يفتح لكم كل من سأل أعطى ومن طلب وجد ومن يقرع يفتح له أوحى الله إلى موسى قل للمؤمنين لا يستعجلوني إذا دعوني ولا يدخلوني أليس يعلمون أنى أبغض البخل كيف أكون بخيلاً يا موسى لا تخف منى بخلاً أن تسألنى عظيماً ولا تستحي أن تسألنى صغيراً اطلب إلى الدقة والعلف لشأنك يا موسى أما علمت أنى خلقت الخردة فما فوقها وإنى لم أخلق شيئاً إلا وقد علمت أن الخلق يحتاجون إليه فمن سألنى مسألة وهو يعلم أنى قادر أعطى وأمنع أعطيته مسألتهم بالمغفرة قال عروة بن الزبير إني أسأل الله في صلاتي حتى أسأله الملح إلى أهلي وكان ابن المنسكدر يقول اللهم قوْ ذكرى فإنه منفعه لأهلى وإنما سأل قوته ليخرج من حق زوجته لالقضاء النعمة لأن المرأة نهمتها في الرجال فإذا عطّلها خيف عليها الزنا (ع عن عائشة) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير محمد بن عبد الله بن المنادى وهو ثقة

(سَلُوا أَهْلَ الشَّرَفِ عَنِ الْعِلْمِ فَإِنْ كَانَ عِنْدَهُمْ عِلْمٌ فَارْتَبِعُوهُ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَ) فانهم يصونون شرفهم عن أن يندسوه بعار الكذب. كتب عمر بن عبد العزيز إلى الحسن البصرى عتد ماولى الخلافة أشرف على يقوم أستعين بهم على أمر الله فكتب إليه أما أهل الدين فليس يريدونك ولكن عليك بالاشراف فإنهم يصونون شرفهم أن يندسوه بالخيانة ومن كلامهم ولد الشريف أولى بالشرف والدر أغلى من الصدف وهو أمر غالى والحديث ورد على الغالب قال القسطلانى إذا طاب أصل المرء طابت فروعه ومن غلط جاء يد الشوك بالورد وقد يخبط الفرع الذى طاب أصله \* ليظهر صنع الله في العكس والطارد وقال الراغب الشرف أن تصبأ آثار الآباء والعشيرة ولذلك قيل للعلوية أشرف قال ومن الناس من لا يعد شرف الأصل فضيلة وقال المرء بنفسه واستدل بقول على الناس أبناء ما يحسنون وبقوله قيمة كل امرء ما يحسنه ويقول الشاعر

كن ابن من شئت واكتسب أدبا يغنيك محموده عن النسب



٤٧١٠ - سَمِي هَرُونَ ابْنُهُ شَبِيرًا وَشَبِيرًا وَإِنِّي سَمَيْتُ ابْنِي الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ كَمَا سَمِي بِهِ هَرُونَ ابْنُهُ -  
الْبَغَوِيُّ ، وَعَبْدُ الْغَنِيِّ فِي الْإِيضَاحِ ، وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ سُلَيْمَانَ - (ض)

٤٧١١ - سَمِي ابْنُكَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ - (خ) عَنْ جَابِرٍ - (ص)

٤٧١٢ - سَمُوهُ بِأَحَبِّ الْأَسْمَاءِ إِلَى حَمْزَةٍ - (ك) عَنْ جَابِرٍ - (ص)

وقال حكيم الشرف بالهمم العالية لا بالرعم البالية وليس كما ظن لأن شرف الآباء والاعتماد والأخوال مخيلة لكرم المرء ومظنة له فالفرع وإن طاب قد يفسد أحياناً فأصله يورث الفضيلة والريضة ولهذا قيل

إن السرى إذا سرا فبنفسه وابن السرى إذا سرا أسراها

ويبين ذلك أن الأخلاق نتائج الأمزجة ومزاج الأب كثيراً ما يتأدى إلى الابن كاللون والخلق والصورة ومن أجل تأديتها إليه جاء في خبر تخيروا لنطفكم وما ذكر من نحو قول أمير المؤمنين الناس أبناء ما يحسنون فحث للانسان على اقتباس العلى ونهى عن الاقتصار على مآثر الآباء فإن المآثر الموروثة قليلة الغنى مالم يضامها فضيلة النفس لأن ذلك إنما يحمّد ليوجد الفرع مثله ومتى اختلف الفرع وتخلّف أخبر بأحد شيئين إما بتكذيب من يدعى الشرف بعنصره أو بتكذيبه في انتسابه إلى ذلك العنصر وما فيها حظ المختار والمحمود كون الأصل في الفضل راسخاً والفرع به شامخاً كما قيل زانوا قديمهم بحسن حديثهم وكرّيم أخلاق بحسن خصال

ومن لم يجتمع له الأمران فلأن يكون شريف النفس دنى الأصل أولى من كونه دنى النفس شريف الأصل ومن كان عنصره سنياً وهو في نفسه دنى فذلك أولى إما من إهماله نفسه وشؤمها وإما لتعود عادات قبيحة وصحة أشرار ونحو ذلك (تنبيه) قال بعض الصوفية عند ذوى الشرف من الأكابر مالم يوجد عند غالب الناس من حياتهم من النطق بالقبيح وغض الطرف عن عورات الناس وعدم الشره في الأكل وفقد جراتهم وتعظيمهم من يعلمهم الأدب ولبس الخف في أرجلهم وجعلهم الأكام ضيقة خوفاً أن يبدو من أطرافهم شيء ولبس السراويل على الدوام حتى كأنه فرض لازم وتجد الواحد منهم أشد تواضعاً من مولاه (ص عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضاً أبو نعيم ومن طريقه أورده الديلمي فلو عزاه المصنف إليه لكان أولى

(سَمِي هَرُونَ ابْنُهُ شَبِيرًا وَشَبِيرًا) كجبل وجبل قال في الفردوس قيل هما اسمان سريانان معناهما مثل معنى الحسن والحسين (وإِنِّي سَمَيْتُ ابْنِي الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ كَمَا سَمِي بِهِ هَرُونَ ابْنُهُ) قال الزُّنْجَشَرِيُّ عَنْ وَهْبِ بْنِ مَنْبِهِ بِسَرَجٍ بِالْبَيْتِ الْمُقَدَّسِ كُلِّ لَيْلَةٍ أَلْفَ قَدِيلٍ وَكَانَ يَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ زَيْتَ كَعْنَقِ الْبَعِيرِ صَافٍ يَجْرِي حَتَّى يَصِبَ فِي الْقَنَادِيلِ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَمْسَهُ الْأَيْدِي وَتَجْهِيَ نَارُ مِنَ السَّمَاءِ يَضَاءُ لَتَسْرَجِ الْقَنَادِيلِ وَكَانَ الْقُرْبَانُ وَالسَّرَجُ بَيْنَ شَبَرٍ وَشَبِيرٍ فَأَمَرَ بِأَنْ لَا يَسْرِجَانِهَا بِنَارِ الدِّينِ فَاسْتَعْبَجَا يَوْمًا فَاسْرَجَا بِهَا فَسَقَطَتْ كُلُّهُمَا فَصَرَخَ الصَّارِخُ إِلَى مُوسَى فَجَاءَ يَعْجَجُ يَدْعُو يَارَبَّ ابْنِي أَخِي عَرَفْتَ مَكَامَهُمَا فَقَالَ يَا ابْنَ عِمْرَانَ هَكَذَا أَفْعَلُ بِأَوْلِيَائِي إِذَا عَصَوْنِي فَسَكِيفُ بِأَعْدَائِي (الْبَغَوِيُّ) الْمَعْجَمُ (وَعَبْدُ الْغَنِيِّ) الْحَافِظُ فِي كِتَابِ (الْإِيضَاحِ) وَابْنُ عَسَاكَرٍ فِي التَّارِيخِ وَكَذَا أَبُو نَعِيمٍ وَالدِّبْلِيُّ (عَنْ سُلَيْمَانَ) الْفَارِسِيِّ رَوَاهُ عَنْهُ الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدٍ فِيهِ بَرَدَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَهُوَ كَمَا قَالَ الْهَيْثَمِيُّ ضَعِيفٌ وَفِي الْمِيزَانِ لَهُ مَنَازِلٌ مِنْهَا هَذَا الْخَبَرُ

(سَمِي ابْنُكَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ) لَمَّا سَبَقَ أَنْ أَحَبَّ الْأَسْمَاءُ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَلَئِنَّهُ اسْمُ أَمِينِ الْمَلَائِكَةِ لِإِسْرَافِيلَ كَمَا رَوَاهُ الدِّبْلِيُّ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ مَرْفُوعاً وَلَئِنَّهُ أَوَّلُ اسْمٍ سَمِي بِهِ آدَمُ أَوَّلُ أَوْلَادِهِ كَمَا خَرَجَهُ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ عَنِ السَّرْبِيِّ وَلَئِنْ فِيهِ تَفَاوُلًا بِأَنَّ الْمُسَمَّى بِهِ يُصِيرُ مِنَ الَّذِينَ قَالَ تَعَالَى فِيهِمْ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ (تنبيه) قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ التَّسْمِيَةُ حَقُّ الْأَبِّ وَالْأُمِّ وَلَوْ تَنَازَعَ أَبَوَاهُ فِي تَسْمِيَتِهِ فَهِيَ لِلْأَبِّ لِأَنَّ الْوَلَدَ يَتَّبِعُ أَبَاهُ فِي النَّسَبِ وَالتَّسْمِيَةُ تَعْرِيفُ النَّسَبِ وَالْمُنْسُوبُ (خ عَنْ جَابِرٍ) قَالَ وَلَدَ لِرَجُلٍ غُلَامٌ فَسَمَاهُ الْقَاسِمُ فَقُلْنَا لَا تَسْكُنِيكَ أَبَا الْقَاسِمِ وَلَا كَرَامَةَ فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَهُ

(سَمُوهُ) أَيُّ الصَّبِيِّ الْمَوْلُودِ (بِأَحَبِّ الْأَسْمَاءِ إِلَى حَمْزَةٍ) أَيُّ بِأَحَبِّ أَسْمَاءِ الشُّهَدَاءِ إِلَى وَبَعْدَ الْأَسْمَاءِ الْمُضَافَةِ إِلَى الْعِبُودِيَةِ



٤٧١٣ - سَمُوا اسْقَاطُكُمْ؛ فَإِنَّهُمْ مِنْ أَفْرَاطِكُمْ - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ح)

٤٧١٤ - سَمُوا السَّقَطَ يُثْقِلُ اللَّهُ بِهِ مِيزَانَكُمْ، فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ: أَيُّ رَبِّ، أَضَاعُونِي فَلَمْ

يُسَمُونِي - ميسرة في مشيخته عن أنس - (ح)

٤٧١٥ - سَمُوا بِاسْمِي، وَلَا تُكْنُوا بِكُنْيَتِي - (طب) عن ابن عباس - (صح)

٤٧١٦ - سَمُوا بِاسْمِي، وَلَا تُكْنُوا بِكُنْيَتِي، فَإِنِّي إِنَّمَا بَعَثْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ - (ق) عن جابر - (صح)

فلا تعارض بينه وبين الخبر المار إذا سميت فعبدا وخبر أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن (ك) في المناقب (عن جابر) قال ولد لرجل غلام فقالوا مانسميه يارسول الله فذكره قال الحاكم صحيح ورده الذهبي فقال يعقوب أي ابن كاسب أحد رجاله ضعيف وصوابه مرسل .

(سموا اسقاطكم) جمع سقط بثلاث السين ولد سقط من بطن أمه قبل كماله (فإنهم من أفراطكم) جمع فرط بالتحريك هو الذي يتقدم القوم ليهي لهم ما يحتاجونه من منازل الآخرة ومقامات الأبرار (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة) قال ابن القيم وأما خبر إن عائشة أسقطت من النبي صلي الله عليه وعلى آله وسلم سقطا فسماه عبد الله وكناهها به فلا يصح .

(سموا السقط يثقل الله به ميزانكم فإنه يأتي يوم القيامة يقول أي رب أضاعوني فلم يسموني) قيل وهذا عند ظهور خلقه وإمكان نفخ الروح فيه لا عند كونه حلقة أو مضغة (ميسرة في مشيخته عن أنس) ورواه عنه الديلمي لكن يبض لسنده .

(سموا) بفتح السين وضم الميم (باسمي ولا تكنوا بكنتي) بالضم من الكناية قال القاضى الكنى تطلق تارة على قصد التعظيم والتوصيف كأبي المعالي وأبي الفضائل وللنسبة إلى الأولاد كأبي سلمة وأبي شريح وإلى ما يناسبه كأبي هريرة فإن النبي عليه السلام رآه ومعه هرة فكناه بها وللعلية الصرفة كأبي عمرو وأبي بكر ولما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يكنى أبا القاسم لأنه يقسم بين الناس من قبل الله تعالى ما يوحى إليه وينزلهم منازلهم التي يستحقونها في الشرف والفضائل وقسم الغنائم والتي ولما لم يكن أحد منهم يشاركه في هذا المعنى منع أن يكنى بهذا المعنى أمالو كنى به أحد للنسبة إلى ابن له اسمه قاسم أو للعلية المجردة جاز ويدل عليه التعليل المذكور للنهى وقيل النهى مخصوص بحال حياته لئلا يلتبس خطابه بخطاب غيره (طب عن ابن عباس) .

(سموا باسمي ولا تكنوا) بفتح فسكون بضبط المصنف (بكنتي) فإني إنما بعثت قاسما أقسم بينكم، والكناية ما صدرت باب أو أم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكنى أبا القاسم بولده القاسم أكبر أولاده وكان النبي صلى الله عليه وسلم بالسوق فقال رجل يا أبا القاسم فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال إنما دعوت هذا فذكره قال القرطبي وهذه حالة تنافي الاحترام والتعزير المأمور به فلما كانت الكناية بأبي القاسم تؤدي إلى ذلك نهى عنها فإن قيل فيلزم امتناع التسمية بمحمد وقد أجازوه قلنا لم يكن أحد من الصحب يناديه باسمه إذ لا توقير في النداء به وإنما كان يناديه به أجلاف العرب ممن لم يؤمن أو آمن ولم يرسخ الإيمان في قلبه كالذين نادوه من وراء الحجرات يا محمد اخرج إلينا فمنع مما كانوا ينادونه وأبج ما لم يكونوا ينادونه به وعليه فيكون النهى مخصوصا بحياة وهو ما عليه جمع لكن رد بأن قضية حديث جابر هذا أن ذلك الاسم لا يصدق على غيره صدقه عليه لقوله فإني أنا أبو القاسم أقسم أي هو الذي يلي قسم المال في تحويرث وغنيمة وزكاة وفي تبليغ عن الله حكمه وليس ذلك لغيره فلا يطلق بالحقيقة هذا الاسم إلا عليه ولهذا كان الأصح عند الشافعية تحريمه بعد موته وزعم القرطبي جوازها حتى في حياته تسمكا بخبر الترمذي ما الذي أحل



- ٤٧١٧ - سَمَوْا بِأَسْمَاءِ الْإِنِّيَامِ ، وَلَا تُسَمَّوْا بِأَسْمَاءِ الْمَلَائِكَةِ - (تح) عن عبد الله بن جراد - (ض)
- ٤٧١٨ - سَمِي رَجَبٌ ، لِأَنَّهُ يَرَجُبُ فِيهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ لِشُعْبَانَ وَرَمَضَانَ - أَبُو الْحَسَنِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْخَلَّالُ فِي فَضَائِلِ رَجَبٍ عَنْ أَنَسٍ - (ض)
- ٤٧١٩ - سُوءُ الْخُلُقِ شَوْمٌ - ابن شاهين في الأفراد عن ابن عمر - (ح)
- ٤٧٢٠ - سُوءُ الْخُلُقِ شَوْمٌ وَشَرَارُكُمْ أَسْوَأُكُمْ خُلُقًا - (خط) عن عائشة - (ض)
- ٤٧٢١ - سُوءُ الْخُلُقِ شَوْمٌ وَطَاعَةُ النِّسَاءِ نَدَامَةٌ ، وَحُسْنُ الْمَلَائِكَةِ نَمَاءٌ - ابن منده عن الربيع الأنصاري (ح)
- ٤٧٢٢ - سُوءُ الْخُلُقِ يَفْسِدُ الْعَمَلَ كَمَا يَفْسِدُ الْخَلُّ الْعَسَلَ - الحزث ، والحاكم في السكني عن ابن عمر (ض)

اسمى وحرم كنيى وجعله ناسخاً لهذا الحديث يردده اشتراطه هو وغيره معرفة التاريخ وغير المتأخر (ق عن جابر) وفي الباب عن ابن عباس وأبي حميد وغيرهما .

(سموا بأسماء الأنبياء ولا تسموا بالملائكة) كجبريل فيسكروه التسمي بها كما ذكره القشيري ويسن بأسماء الأنبياء ومن ذهب كمر إلى كراهة التسمي بأسماء الأنبياء كانه نظر لصون أسمائهم عن الابتذال وما يعرض لها من سوء الخطاب عند الغضب وغيره (تح عن عبد الله بن جراد) قال البيهقي قال البخارى في إسناده نظر .

(سمي) الشهر (رجب) رجباً (لأنه يترجب) أى يتكثرو ويتعظم (فيه خير كثير لشعبان ورمضان) يقال رجبته مثل عظمه وزنا ومعنى فالمعنى أن يهيى فيه خير كثير عظيم المتعبدين في شعبان ورمضان (أبو محمد الحسن بن محمد الخلال) بفتح المعجمة وشدة اللام منسوب لبيع الخل أو غيره (في فضائل) شهر (رجب عن أنس) بن مالك

(سوء الخلق) بالضم (شؤم) أى شر ووبال علي صاحبه لأنه يفسد العمل كما يفسد الخل العسل كما يأتي في الخبر بعده وفي المصباح الشؤم الشر (ابن شاهين في الأفراد عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم

(سوء الخلق شؤم) على صاحبه وغيره (وشراركم) أى من شراركم أيها المؤمنون (أسوأكم أخلاقاً) قال الغزالي حسن الخلق هو الإيمان وسوء الخلق هو النفاق وقد ذكر تعالى صفات المؤمنين والمنافقين وهى بجملة ثمره حسن الخلق وسوء الخلق وقد ذكروا الحسن الخلق علامات كثيرة قال حاتم الأصم المؤمن مشغول بالسكر والعبر والمنافق مشغول بالحرص والأمل والمكيد والمنافق يسيء ويضحك والمؤمن يحب الوحدة والخلوة والمنافق يحب الخلطة والملا - إلى هنا كلام الغزالي . روى أن أبا عثمان الحيرى اجتاز سكة فطرح عليه أمانة رماد فنزل عن دابته وجعل ينفذه عن ثيابه ولم يتكلم فقليل ألا تزجرهم فقال من استحق النار فصول على الرماد لم يحسن أن يفض وبقلت امرأة لمالك بن دينار يا مراى فقال هذه وجدت اسمى الذى أضله أهل البصرة (خط عن عائشة) وروى أبو داود الجملة الأولى منه فقط قال الحافظ العراقى وكلاهما لا يصح

(سوء الخلق شؤم وطاعة النساء ندامة) أى حزن وكراهة من الندم يسكون الدال وهو الغم اللازم (وحسن الملكة نماء) أى نمو وزيادة فى الخير والبركة قال الغزالي كل إنسان جاهل بعبء نفسه فإذا جاهد نفسه أدق مجاهدة ربما ظن أنه هذب نفسه وحسن خلقه فلا بد من الامتحان فأولى ما يمتحن به الملكة وحسن الخلق الصبر على الأذى واحتمال الجفاء ومن شك من سوء خلق غيره دل على سوء خلقه لأن حسن الخلق احتمال الأذى (ابن منده عن الربيع الأنصاري)

(سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل) أى أنه يعود عليه بالإحباط قال العسكري أراد أن المبتدئ بفعل



٤٧٢٣ - سُوءُ الْمَجَاسَةِ شُحٌّ، وَخُشٌّ، وَسُوءُ خُلُقٍ - ابن المبارك عن سليمان بن موسى مرسلًا - (ض)  
٤٧٢٤ - سُوءُ دَاءٍ وَلَوْ خَيْرٌ مِنْ حَسَنَاءَ لَا تَلِدُ، وَلَئِنْ مُكَاثِرٌ بِكُمْ الْأُمَمَ، حَتَّى بِالسَّقَطِ مُجْنِطًا عَلَى بَابِ

الخير إذا قرنه بسوء الخلق أفسد عمله وأحبط أجره كما تصدق إذا اتبعه بالمن ولاذى وأخرج البيهقي في الشعب عن وهب بن منبه عن ابن عباس قال موسى يارب أمهات فرعون أربع مائة سنة وهو يقول أنا ربكم الأعلى ويكذب بآياتك ويحدد رسلك فأوحى الله إليه إنه كان حسن الخلق سهل الحجاب فأحببت أن أكافئه وقال وهب مثل السيء الخلق كمثل الفخار المكسرة لا ترفع ولا تعاد طينا وقال الفضل لأن يصحبنى فاحش حسن الخلق أحب إلى من أن يصحبنى نابد سيء الخلق (تذنيه) حارل بعضهم استيعاب جميع الأخلاق الذميمة فقال هي الانتقاد على أهل الله واعتقاد كمال النفس والاستكفاف من النعم والالتعاط والتأس عيوب الناس وإظهار الفرح وإفشائه وإكثار الضحك وإظهار المعصية والإيذاء والاستهزاء والإعانة على الباطل والانتقام للنفس وإثارة الفتن والاحتيايل والاستماع لحديث قوم وهم له كارهون والاستطالة والأمن من مكر الشيطان والإصرار على الذنب مع رجاء المغفرة واستعظام ما يعطيه وإظهار الفقر مع الكفاية والغبى والبهتان والبخل والشح والبطالة والتجسس والتبذير والتعمق والتناق والتدلل للأغنياء لغنائهم والتعير والتحقير وتزكية النفس والتجبر والتبخر والتسكف والتعرض للنهم والتكلم بالمنهى والتشديق وتضييع الوقت بما لا يعنى والتكذيب والتسفيه والتمايز بالألقاب والتعبيس والتفريط والتسويق في الأجل والتنى المذموم والتخلف بنى الصالحين زورا وتناول الرخص بالأويلات والتساهل في تدارك الغيرة والنهور والتدبير للنفس والجهل وجمع الخلق والجدال والجفاء والجور والجن والحرص والحقد والحسد والحق وحب الشهوة وحب الدنيا وحب الرياسة والجاه وإفشاء العيب والحزن الدائم والخديعة والخيانة وخلف الوعد والخيلاء والدخول فيما لا يعنى والذم والذل والرياء والركون للأغيار ورؤية الفضل على الأقران وسوء الظن والسعاية والشبهة والشبهة الشريرة والشرك الخفى ومحبة الأشرار والصلف وطول الأمل والطمع والطيرة وطاعة النساء وطلب العوض على الطاعة وسوء الظن والظلم والعجلة والعجب والعداوة في غير الدين والغضب والغرور والغفلة والغدر والفسق والفرح المذموم والقسوة وقطع الرحم والكبر وكفران النعمة والعشيرة والكسل وكثرة النوم واللوم والمداهنة والملاحاة ومجالسة الأغنياء لغنائهم وإمزاز المفرط والنفاق والنية الفاسدة وهجر المسلم وهناك السر والوقوع في العرض والوقوع في غلبة الدين واليأس من الرحمة (الحارث) ابن أبي أسامة في سنده (والحاكم في) كتاب (الكنى) والألقاب وكذا أبو نعيم والديلمي (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه ابن حبان في الضعفاء من حديث أبي هريرة والبيهقي في الشعب عن ابن عباس وابن عمر وضعفها .

(سوء المجالسة<sup>(١)</sup>) شح وخش وسوء خلق بالضم فينبغى الحذر من ذلك وإكرام الجلساء وحسن الأدب معهم ومعاملتهم بالتواضع والإنصاف (ابن المبارك) في الزهد وكذا العسكري في الأمثال (عن سليمان بن موسى مرسلًا) هو الاموى مولاهم الدمشقي الأشدق أحد الأئمة قال النسائي غير قوى وقال البخاري له من أكبر مات سنة تسعة عشر ومائة وهذا الحديث معدود من الأمثال والحكم .

(سوداء) كذا في النسخ والذي رأيت في أصول صحيحة مصححة بخط الحافظ ابن حجر من الفردوس وغيره سوء علي وزن سوعاء وهى القبيحة الوجه يقال رجل أسوء وامرأة سوءاء، ذكره الديلمي (ولود) أى كثيرة الولادة (خير من حسناء لا تلد) لأن النكاح وضعه أصالة لطلب النسل والشرع ورد به والعرب تقول من لم يلد فلا ولد

(١) الجلوس غير القعود لأن الأول الانتقال من سفلى إلى علو والثانى الانتقال من سفلى إلى سفلى فيقال للقاتم والساجد اجلس وإن هو قائم أقعد وقد يستعملان بمعنى التمكن والحصول فيكونان بمعنى واحد ومنه يقال جلس متربعا وقعد متربعا وجلس بين شعبها أى حصل وتمكن



الْجَنَّةِ . يُقَالُ : ادْخُلِ الْجَنَّةَ ، فَيَقُولُ : يَارَبِّ وَأَبَوَايَ ، فَيَقَالُ لَهُ : ادْخُلِ الْجَنَّةَ أَنْتَ وَأَبَوَاكَ - (طب)  
عن معاوية بن حيدة - (ض)

٤٧٢٥ - سُورَةُ الْكَهْفِ تُدْعَى فِي التَّوْرَةِ الْحَائِلَةَ ، تَحُولُ بَيْنَ قَارِئِهَا وَبَيْنَ النَّارِ - (هب) عن ابن عباس (ض)

٤٧٢٦ - سُورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هِيَ إِلَّا ثَلَاثُونَ آيَةً خَاصَّتْ عَنْ صَاحِبِهَا حَتَّى ادْخَلَتْهُ الْجَنَّةُ ، وَهِيَ تَبَارَكَ -  
(طس) والضياء عن أنس - (صح)

٤٧٢٧ - سُورَةُ تَبَارَكَ هِيَ الْمَانِعَةُ مِنَ عَذَابِ الْقَبْرِ - ابن مردويه عن ابن مسعود - (ح)

٤٧٢٨ - سَوَّوْا صُفُوفَكُمْ ، فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ إِفَاءَةِ الصَّلَاةِ - (حم ق ده) عن أنس - (صح)

( وإني مكثرتكم الأمم ) الماضين يوم القيامة ( حتى بالسقط لا يزال محبطيناً ) أى متغضبا متمتعاً امتناع طلب  
لا امتناع إباء ( على باب الجنة ) حين أذن له بالدخول ( يقال ادخل الجنة فيقول يارب وأبوأى فيقال له ادخل  
الجنة أنت وأبوأى ) والكلام فى الأبوين المسلمين كما هو ظاهر مكشوف (طب) وكذا الديلمي (عن معاوية بن حيدة)  
قال الهيثمى فيه على بن الربيع وهو ضعيف ورواه أيضا ابن حبان فى الضعفاء من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن  
جده قال الحافظ العراقى ولا يصح وأورده فى الميزان فى ترجمة علي بن الربيع من حديثه عن بهز عن أبيه عن جده  
وقال قال ابن حبان هذا منكر لأصله ولما كثرت المناكير فى رواية على المذكور بطل الاحتجاج به .

( سورة الكهف تدعى فى النوراة الحائلة ) أو الحازة قالوا يارسول الله وما الحائلة قال (تحول) أى تحجز  
( بين قارئها وبين النار ) أى وبين دخول نار جهنم يوم القيامة بمعنى أنها تحاجج وتحاصم عنه كما فى رواية ( هب  
عن ابن عباس )

( سورة من القرآن ما هى إلا ثلاثون آية ) أى ثلاثون جماعة من كلمات القرآن قال ابن حجر الآية العلامة  
وآية القرآن علامة على تمام الكلام ولأنها جماعة من كلمات القرآن والآية تنال للجماعة اه (خاصمت) أى  
حاجت ودافعت ( عن صاحبها ) أى قارئها المداوم لتلاوتها بتدبير وتأمل واعتبار وتبصر (حتى أدخلته الجنة)  
بعد ما كان ممنوعاً من دخولها لما اقترفه من الذنوب (وهى تبارك) فى رواية وهى سورة تبارك قال القاضى هذا وما  
أشبهه عبارة عن اختصاص هذه السورة ونحوها بمكان من الله تعالى وقربه لا يضيع أجر من حافظ عليها ولا يهمل  
بجازاة من ضيعها اه وأولى منه ما قيل المراد بمحاجتها أنه تعالى يأمر من شاء من الملائكة أن يقوم بذلك عنه  
قال الطيبي وفى هذا الإيهام ثم البيان بقوله وهى تبارك نوع تنخيم وتعظيم لشأنها لاذ لو قيل سورة تبارك خاصمت  
لم يكن بهذه المنزلة وهذا الحديث قد احتج به من الأئمة من ذهب إلى أن البسملة ليست آية من كل سورة قالوا لا يختلف العادون  
أن تبارك ثلاثون آية غير البسملة (طس) وكذا فى الصغير (والضياء) المقدسى (عن أنس) بن مالك قال الهيثمى رجاله رجال  
الصحيح وقال ابن حجر حديث صحيح فقد أخرج مسلم بهذا الإسناد حديثاً آخر وأخرج البخارى به حديثين

( سورة تبارك هى المانعة من عذاب القبر ) أى الكافة له عن قارئها إدامات ووضع فى قبره لو أنها إذا قرئت على  
قبر ميت منعت عنه العذاب ويؤخذ منه نذب ما اعتيد من قراءة خصوص السورة المزوار على القبور (ابن مردويه) فى  
تفسيره ( عن ابن مسعود ) رمز المصنف لحسنه قال الحافظ ابن حجر فى أماليه إنه حسن وظاهر صنيع المصنف أن هذا لم يخرج  
أحد من الستة وليس كذلك فقد أخرجه الترمذى بالزيادة من حديث الخبر ولفظه سورة تبارك هى المانعة هى المنجية من  
عذاب الله وأخرجه الحاكم والبيهقى وغيرهما عن ابن مسعود من قوله

( سَوَّوْا صُفُوفَكُمْ ) أى اعتدلوا فيها على سمت واحد وسدوا فرجها ثم عقبه بما هو كالتعليل له حيث قال (فإن تسوية



- ٤٧٢٩ - سَوُوا صُفُوفَكُمْ ، لَا تَخْتَلِفْ قُلُوبُكُمْ - الدارمي عن البراء - (صح)  
 ٤٧٣٠ - سَوُوا صُفُوفَكُمْ أَوْ لِيَخَالَفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجْهِكُمْ - (ه) عن النعمان بن بشير - (صح)  
 ٤٧٣١ - سَوُوا الْقُبُورَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ إِذَا دَفَنْتُمْ - (طب) عن فضالة بن عبيد - (ض)  
 ٤٧٣٢ - سَلَامَةُ الرَّجُلِ فِي الْفِتْنَةِ أَنْ يَلْزَمَ بَيْتَهُ - (فر) وأبو الحسن بن المفضل المقدسي في الأربعين  
 المسلسلة عن أبي موسى - (ض)

الصفوف) في رواية الصف بالإفراد والمراد به الجنس (من إقامة الصلاة) أي من تمامها وكاملها أو من جملة إقامتها وهي تعديل أركانها وحفظها من أن يقع زبغ في فرائضها وسننها وأخذ بظاهرها ابن حزم وأوجب التسوية لأن الإقامة واجبة وكل شيء من الواجب واجب ومنع بأن حسن الشيء زيادة على تمامه ولا يضره رواية من تمام الصلاة لأن تمام الشيء عرفاً أمر زائد على حقيقته غالباً والمسوى لها هو الإمام وكذا غيره لكنه أولى والسري في تسويتها بالغة المتابعة فقد روى مسلم من حديث جابر بن سمرة خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها؟ قلنا وكيف تصف عند ربها قال يتمون الصفوف الأول ويتراصون في الصف والمطلوب من تسويتها بحجة الله لعباده (حم ق دن عن أنس) واللفظ للبخاري (سوا صفوفكم) عند الشروع في الصلاة (لا تختلف) أي لا تختلف (قلوبكم) أي هواها وإرادتها والقلب تابع للأعضاء فإن اختلفت اختلف وإذا فسدت الأعضاء لانه رئيسها (الدارمي) في مسنده (عن البراء) بن عازب وفي الباب عن غيره أيضاً

(سوا صفوفكم<sup>(١)</sup>) أي اعتدلوا على سمت واحد حتى تصيروا كالرمح أو القدح أو الرقيم أو سطر الكتابة (أو ليخالفن الله) أي أوليوقعن الله المخالفة (بين وجوهكم) بأن تفرقوا فيما أخذ كل وجهاً غير الذي أخذ صاحبه لأن تقدم البعض على البعض مظنة للكبر المفسد للقلوب وسبب لتأثرها الناشئ عنه الحنق والضغائن فالمراد ليوقعن العداوة والبغضاء بينكم ومخالفة الظاهر سبب لاختلاف الباطن وقيل المراد وجود قلوبكم بدليل قوله فيما قبله تختلف قلوبكم وقيل المخالفة في الجزاء فيجازى مسوى الصفوف بخير والخارج عنه بشر والوعيد على عدم التسوية للتغليظ والتحريم (ه) عن النعمان بن بشير

(سوا القبور على وجه الأرض إذا دفنتم) الموتى فيها وهذا أمر ندب فعلم أن تسطير القبور أفضل من تسنيمه وقد صح عن القاسم بن محمد أن عمته عائشة كشفت له عن قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم وصاحبه فإذا هي مسطحة مبطوحة بيطحاء العرصة الحمراء ورواية البخاري أنه من حملها البيهقي على أن تسنيمه حادث لما سقط جداره وأصلح زمن الوليد وقيل عمر بن عبد العزيز وكون التسطير صار شعار الروافض لا يؤثر لأن السنة لا تترك لفعل أهل البدعة لها (ه) عن فضالة بن عبيد) ظاهر صنيع المصنف أن ذا لم يخرج أحد من السنة والامر بخلافه فقد عزاه الديلمي إلى مسلم والنسائي وكذا لأحمد

(سلامة الرجل في الفتنة أن يلزم بيته) يعني المحل الذي هو مسكنه بيتاً أو غيره قال الخطابي العزلة عند الفتنة سنة الأنبياء وسيرة الحكماء فلا أعلم لمن عابها عذراً ولا سلم من تجنبها نكراً لاسيما في هذا الزمان (فر) في المسلسلات وأبو سعيد السمان (وأبو الحسن بن المفضل المقدسي في الأربعين المسلسلة عن أبي موسى) الأشعري، وله شواهد، وقد أفرد الخطيب في العزلة جزءاً

(١) وسبب الحديث كما في ابن ماجه عن النعمان بن بشير قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوي الصف حتى يجعله مثل الرمح أو القدح فرأى صدر رجل نائياً فقال صلى الله عليه وسلم سواوا - فذكره



٤٧٣٣ - سَيَأْتِيكُمْ أَقْوَامٌ يَطْلُبُونَ الْعِلْمَ ، فَإِذَا أَيْتَمَوْهُمْ فَقُولُوا لَهُمْ : مَرْحَبًا بِوَصِيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ، وَاقْتَوْهُمْ ،  
(هـ) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ - (ح)

٤٧٣٤ - سَيَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ لَا يَكُونُ فِيهِ شَيْءٌ أَعَزَّ مِنْ ثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ حَلَالٍ ، أَوْ أَخْبَثَ أَنْسٍ بِهِ ، أَوْ سَنَةٍ  
يَعْمَلُ بِهَا - (طس حل) عَنْ حَذِيفَةَ - (ض)

٤٧٣٥ - سَيَأْتِي عَلَى أُمَّتِي زَمَانٌ يَكْثُرُ فِيهِ الْقُرَاءُ ، وَيَقِلُّ الْفُقَهَاءُ ؛ وَيَتَبَخَّرُ الْعِلْمُ ، وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ ، ثُمَّ  
يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ زَمَانٌ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ رَجُلٌ مِنْ أُمَّتِي لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ ، ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ زَمَانٌ يُجَادِلُ  
الْمُشْرِكُ بِاللَّهِ الْمُؤْمِنَ فِي مِثْلِ مَا يَقُولُ - (طس ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ص)

٤٧٣٦ - سَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يُخَيِّرُ فِيهِ الرَّجُلُ بَيْنَ الْعِجْزِ وَالْفُجُورِ ، فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ الزَّمَانَ فَلْيُخَيَّرْ

( سَيَأْتِيكُمْ أَقْوَامٌ يَطْلُبُونَ الْعِلْمَ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمْ فَقُولُوا لَهُمْ مَرْحَبًا ) أَي رَحِبْتَ بِلَادَكُمْ وَاتَّسَعَتْ وَأَتَيْتُمْ أَهْلًا لَا غَرْبًا  
فَاسْتَأْنَسُوا وَلَا تَسْتَوْحِشُوا وَهُوَ مُصَدَّرٌ اسْتَغْنَى بِهِ عَنِ الْفِعْلِ وَالزَّمْنِ النَّصْبِ (بوصية رسول الله) وقد درج السلف  
علي قبول وصيته فكان أبو حنيفة يكثر بحسنة طلبته ويخصهم بمزيد الإكرام وصرف العناية في التعظيم وكان البويطي  
يدنيههم ويقرهم ويعرفهم فضل الشافعي وفضل كته ويخصهم على الاشتغال ويعاملهم بأشرف الأحوال (واقفهم)  
بالقاء أي علمهم وفي رواية الديلمي وغيره بالقاف والون يعنى أضومهم من أفى أى أرضى وقيل لقنوم وقيل أعينوم  
(هـ عن أبي سعيد) الحدرى رمز المصنف حسنه ورواه عنه الديلمي وغيرهما

( سَيَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ لَا يَكُونُ فِيهِ شَيْءٌ أَعَزَّ مِنْ ثَلَاثَةِ دَرَاهِمٍ حَلَالٍ أَوْ أَخْبَثَ أَنْسٍ بِهِ أَوْ سَنَةٍ يَعْمَلُ بِهَا ) أَمَا الدَّرَاهِمُ  
الْحَلَالُ فَقَدْ عَزَّ وَجُودُهُ قَبْلَ الْآنَ بَعْدَ قُرُونٍ وَأَمَا الْإِخْ الذِي يُوْتَقُ بِهِ فَأَعَزَّ قَالَ الزُّنْخَشَرِيُّ وَالصَّدِيقُ هُوَ الصَّادِقُ  
فِي وَذَلِكَ الَّذِي يَهْمُهُ مَا أَهْمَكَ وَهُوَ أَعَزَّ مِنْ بَيْضِ الْأَنْوَقِ وَأَمَا السَّنَةُ الَّتِي يَعْمَلُ بِهَا فَأَعَزَّ مِنْهَا لِنَطَائِقِ أَكْثَرِ النَّاسِ  
عَلَى الْبَدْعِ وَالْحَوَادِثِ وَسَكَوتِ النَّاسِ عَلَيْهَا حَتَّى لَا يَكَادُ يَشْكُرُ ذَلِكَ وَمَنْ أَرَادَ التَّمْصِيلَ فَلْيَطْلُعْ عَلَى كِتَابِ الْمَدْخَلِ  
لَاِبْنِ الْحَاجِّ يَرَى الْعَجَبَ الْعَجَابَ (طس حل) وَكَذَا الدِّيْلَمِيُّ (عَنْ حَذِيفَةَ) ثُمَّ قَالَ أَبُو نَعِيمٍ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ الثَّوْرِيِّ  
تَقَرَّدَ بِنُورِ بْنِ صِلَاحٍ قَالَ ابْنُ عَدَى وَهُوَ ضَعِيفٌ وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ رُوحُ بْنُ صِلَاحٍ ضَعْفُهُ ابْنُ عَدَى وَوُثْقُهُ  
الْحَاكِمُ وَابْنُ حَبَانَ وَبَقِيَّةُ رَجَالِهِ ثَقَاتٌ .

( سَيَأْتِي عَلَى أُمَّتِي زَمَانٌ يَكْثُرُ فِيهِ الْقُرَاءُ ) الَّذِينَ يَحْفَظُونَ الْقُرْآنَ عَنْ ظَهْرِ قَلْبٍ وَلَا يَفْهَمُونَ مَعَانِيهِ (وَتَقِلُّ الْفُقَهَاءُ)  
أَي الْعَارِفُونَ بِالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ (وَيَقْصُرُ الْعِلْمُ) أَي يَمُوتُ أَصْحَابُهُ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي الْخَبَرِ الْآخِرِ (وَيَكْثُرُ الْهَرْجُ) أَي الْقَتْلُ  
وَالْفِتْنُ (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ زَمَانٌ يَقْرَأُ فِيهِ الْقُرْآنَ رَجُلٌ مِنْ أُمَّتِي) أُمَّةُ الْإِجَابَةِ (لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ) جَمْعُ تَرْقُوتَةٍ وَهِيَ  
عِظَامٌ بَيْنَ ثَغْرَةِ النَّحْرِ وَالْعَاتِقِ يَعْنِي لَا يَخْلُصُ عَنْ أَلْسِنَتِهِمْ وَأَذَانِهِمْ إِلَى قُلُوبِهِمْ (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ زَمَانٌ يُجَادِلُ فِيهِ  
الْمُشْرِكُ بِاللَّهِ الْمُؤْمِنَ فِي مِثْلِ مَا يَقُولُ) أَي يُخَاصِمُهُ وَيُغَالِبُهُ وَيُقَابِلُ حُجَّتَهُ بِحُجَّةٍ مِثْلَهَا فِي كَوْنِهَا حُجَّةً وَلَكِنْ حُجَّةُ  
الْكَافِرِ بَاطِلَةٌ دَاحِضَةٌ وَحُجَّةُ الْمُؤْمِنِ صَحِيحَةٌ ظَاهِرَةٌ (طس ك عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ بَرِيعَةٌ وَهُوَ ضَعِيفٌ  
( سَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يُخَيِّرُ فِيهِ الرَّجُلَ بَيْنَ الْعِجْزِ وَالْفُجُورِ ) أَي بَيْنَ أَنْ يَعِجْزَ وَيَبْعَدَ وَيَقْهَرُ وَبَيْنَ أَنْ  
يُخْرَجَ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ (فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ الزَّمَانَ) وَخَيْرٌ (فَلْيُخَيَّرْ) (الْعِجْزُ عَلَى الْفُجُورِ) لِأَنَّ سَلَامَةَ الدِّينِ  
وَاجِبَةٌ التَّقْدِيمِ وَالْخَيْرُ هُمُ الْآمِرَاءُ وَوَلَاةُ الْأُمُورِ (ك) فِي الْأَهْوَالِ مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ يَعْقُوبَ عَنْ أَحْمَدَ الْعَطَّارِ دِي  
عَنْ أَبِي مَعَاوِيَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هَنْدٍ عَنْ شَيْخٍ مِنْ بَنِي قَشِيرٍ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ وَأَقْرَبُهُ الذَّهَبِيُّ وَقَالَ  
الْهَيْثَمِيُّ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْلَى عَنْ شَيْخٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَبَقِيَّةُ رَجَالِهِ ثَقَاتٌ أَهٌ وَلَيْسَ بِسَدِيدٍ كَيْفَ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ



العَجَزَ عَلَى الْفُجُورِ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٤٧٣٧ - سَيَحَانُ وَجِيحَانُ وَالْفَرَاتُ وَالنَّيْلُ كُلٌّ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ - (م) عن أبي هريرة - (صح)

٤٧٣٨ - سَيَخْرُجُ أَقْوَامٌ مِنْ أُمَّتِي يَشْرَبُونَ الْقُرْآنَ كَشْرَبِهِمُ اللَّبَنَ - (طب) عن عقبة بن عامر

٤٧٣٩ - سَيَخْرُجُ أَهْلُ مَكَّةَ ثُمَّ لَا يَعْرِبُهَا إِلَّا قَلِيلٌ، ثُمَّ تَمْتَلِي وَتَبْنِي، ثُمَّ يَخْرُجُونَ مِنْهَا فَلَا يَعُودُونَ فِيهَا أَبَدًا - (حم) عن عمر - (ض)

٤٧٤٠ - سَيَخْرُجُ نَاسٌ إِلَى الْمَغْرِبِ يَأْتُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُوهُهُمْ عَلَى ضَوْءِ الشَّمْسِ - (حم) عن رجاء - (ض)

٤٧٤١ - سَيَدُ الْإِدَامِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّحْمُ، وَسَيَدُ الثَّرَاءِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ الْمَاءُ. وَسَيَدُ الرِّيحِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ الْمَاءُ. وَسَيَدُ الرِّيحِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ الْمَاءُ. وَسَيَدُ الرِّيحِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ الْمَاءُ.

الطاردي أوردته الذهبي في الضعفاء والمتروكين وقال في الميزان ضعفه غير واحد وقال ابن عدي أجمعوا على ضعفه ولم أر له حديثاً منكراً إنما ضعفوه لكونه لم يلق من حديث عنهم ولأن لطيف كان يكذب وقال الدارقطني لا بأس به واختلف فيه شيوخنا

(سيحان) من السبح وهو جرى الماء على وجه الأرض وهو نهر العواصم بقرب مصيصة وهو غير سيحون (وجيجان) نهر أدنة وسيحون نهر بالهند أو السند وجيجون نهر بلخ وينتهي إلى خوارزم فمن زعم أنهما هما فقد وهم فقد حكى النووي الاتفاق على المغيرة (والفرات) نهر بالسكوفة (والنيل) نهر مصر (كل) منها (من أنهار الجنة) أي هي لغزوة مائها وكثرة منافعها وضمها وتضمها لمزيد البركة وتشرفها ب ورود الأنبياء وشربهم منها كأنها من أنهار الجنة أو أنه سمي الأنهار التي هي أصول أنهار الجنة بتلك الأسماء ليعلم أنها في الجنة بمثابة الأنهار الأربعة في الدنيا أو أنها مسميات بتلك التسميات فوقع الاشتراك فيها أو هو على ظاهره ولها مادة من الجنة وقال الطيبي سيحان مبتدأ وكل مبتدأ ثان والتقدير كل منهما ومن أنهار الجنة خبر المبتدأ والجملة خبر الأول ومن إما ابتدائية أي ناشئة منها أو اتصالية أو تبعية (م) في صفة الجنة (عن أبي هريرة) ولم يخرج له البخاري . .

(سَيَخْرُجُ أَقْوَامٌ مِنْ أُمَّتِي يَشْرَبُونَ الْقُرْآنَ كَشْرَبِهِمُ اللَّبَنَ) أي يسلقونه بالسنتهم من غير تدبر لمعانيه ولا تأمل في أحكامه بل يمر على ألسنتهم كما يمر اللبن المشروب عليها بسرعة (طب عن عقبة بن عامر) قال الهيثمي رجاله ثقات وظاهر صنيع المصنف أن ذالم يخرج منه أحد من الستة وهو ذهول عجيب فقد خرج منه مسلم باللفظ المزبور عن أبي هريرة وهكذا عزاه له في مسند الفردوس وغيره

(سَيَخْرُجُ أَهْلُ مَكَّةَ) منها (ثم لا يعبرها إلا قليل ثم تدعى) بالناس (وتبني) فيها الأبنية (ثم يخرجون منها) مرة ثانية (فلا يعودون فيها) بعد ذلك (أبدأ) إلى قيام الساعة (حم عن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أبو يعلى قال الهيثمي وفيه ابن لهيعة وبقية رجاله رجال الصحيح

(سَيَخْرُجُ نَاسٌ إِلَى الْمَغْرِبِ يَأْتُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُوهُهُمْ عَلَى ضَوْءِ الشَّمْسِ) في الضياء والإشراق والجمال البارع (حم) من حديث أبي مصعب (عن رجل) من الصحابة قال أبو مصعب قدم رجل من أهل المدينة فرأوه مؤثراً في جهاده فسألوه فاخبرهم أنه يريد المغرب وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فذكره قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وهو ضعيف

(سَيَدُ الْإِدَامِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّحْمُ) قال الطيبي مستعار من الرئيس المقدم الذي يعتمد إليه في الخواص ويرجع إليه في المهمات والجامع لمعاني الأقوات ومحاسنها هو اللحم ويطلق السيد أيضاً على الفاضل ومنه خبر قوموا إلى سيدكم أي أفضلكم واللحم سيد المطعومات لأن به تعظم قوة الحياة في الشخص المغذى به قال ابن حجر قد دلت الأخبار



في الدنيا والآخرة الفَاغِيَةُ - (طس) وأبو نعيم في الطب (هب) عن بريدة - (ض)  
 ٤٧٤٢ - سيد الأدهان البنفسج، وإن فضل البنفسج على سائر الأدهان كفضلي على سائر الرجال -  
 الشيرازي في الألقاب عن أنس، وهو أمثل طرقه - (ض)  
 ٤٧٤٣ - سيد الاستغفار أن تقول: «اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك  
 ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك علي، وأبوء بذنبي فاغفر لي، فإنه

على إتيان اللحم ما وجد إليه سبيلا وما ورد عن عمر وغيره من السلف من إتيان أكل غيره عليه فإما لقمع الناس  
 عن تعاطي الشهوات والإدمان عليها وإما لكرهه الأسراف والأسراع في تبذير المال لعله الشيء عندهم إذ ذاك  
 وقد اختلف في الإدمان والجهور أنه ما يؤكل به الخبز مما يطيبه، به مركبا أم لا، واشترط أبو حنيفة الاصطباغ (وسد  
 الشراب في الدنيا والآخرة الماء وسيد الرياحين في الدنيا والآخرة الفاغية) نور الحناء وهي من أطيب الرياحين  
 معتدلة في الحر واليبس فيها بعض قبض وإذا وضعت بين ثياب الصوف منعت السوس ومنافعها كثيرة (طس  
 وأبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوي (هب) كلهم (عن بريدة) بن الحبيب قال الهيثمي فيه سعيد بن عتبة القطان لم  
 أعرفه وبقية رجاله ثقات وفي بعضهم كلام لا يضره وقال ابن القيم إسناده ضيف

(سيد الأدهان البنفسج، وإن فضل البنفسج على سائر الأدهان كفضلي على سائر الرجال) لعموم منافع وجوهر  
 فضائله وهو بارد رطب ينفع الصداع الحار ويرطب الدماغ وينوم ويسهل حركة المفاصل ومنافعه لا تحصى  
 ومزاياه لا تسعها (الشيرازي في) كتاب (الألقاب) من حديث إبراهيم بن أحمد الوراق عن محمد بن عمر عن محمد  
 ابن صالح الترمذي عن داود بن حماد عن أبي ركاز عن محمد بن ثابت عن ثابت البناني (عن أنس) وهذا الحديث له  
 طرق كثيرة كلها معلولة (وهو) أي هذا الطريق (أمثل طرقه) مع ذلك فمحمد بن ثابت ضعيف وقال ابن القيم في  
 التمهيد حديثان باطلان موضحان هذا أحدهما والثاني فضل دهر البفسج على الأدهان كفضل الإلهام على سائر الأديان  
 (سيد الاستغفار) أي أفضل أنواع الأذكار التي تطلب بها المغفرة هذا الذكر الجامع لما في التوبة كلها والاستغفار  
 طلب المغفرة والمغفرة التوبة المذنب والعفو عنها قال الطبيب لما كان هذا الدعاء جامعاً لمعاني التوبة كلها استعمل له  
 اسم السيد وهو في الأصل الرئيس الذي يفصد في الخواص ويرجع إليه في المهمات (أن يقول) أي العبد وثبت في  
 رواية أحمد والنسائي سيد الاستغفار أن يقول العبد وفي رواية للنسائي تعلموا سيد الاستغفار أن يقول العبد (اللهم  
 أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني) قال ابن حجر في نسخة معتمدة من البخاري تكرير أنت وسقطت الثانية من نظم  
 الروايات (وأنا عبدك) يجوز أن تكون مؤكدة بأن تكون مقرررة أي أنا عبدك كقوله وبشرناه بإحراق نبياء ذكره  
 الطبيب (وأنا على عهدك ووعدك) أي ما عاهدتك عليه ووعدتك من الإيمان بك وإخلاص الطاعة لك ذكره  
 بعضهم، وقال المؤلف: العهد مأخوذ عنهم في عالم الذنوب وألست بكم، والوعد ما جاء علي لسان النبي صلى الله عليه وسلم  
 أن من مات لا يشرك بالله دخل الجنة (ما استطعت) أي مدة درام استطاعتي ومعناه الاعتراف بالعجز والقصور  
 عن كنه الواجب من حقه تعالى (أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك) أي أعترف وأتزم (بنعمتك علي)، أصل  
 البوء اللزوم ومنه خبر فقد بآ بها أحدهما أي التزمت ورجع (وأبوء بذنبي) أي أعترف أيضاً وقيل معناه أحمله برغبي  
 لا أستطيع صرفه عني وقال الطبيب اعترف أولاً بأنه تعالى أنعم عليه ولم يتيده ليشمل كل الإلحاح ثم اعترف بالتقصير  
 وأنه لم يقم بأداء شكرها وعده ذنباً مبالغاً في التقصير وضم النفس (فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت) فائدة  
 الإقرار بالذنوب أن الاعتراف بحق الاعتراف كما قيل:



لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ » مَنْ قَالَهَا مِنَ النَّهَارِ مُوقِنًا بِهَا فَهَاتَ مِنْ يَوْمِهِ قَبْلَ أَنْ يُسَمَّى فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ،  
وَمَنْ قَالَهَا مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ مُوقِنٌ بِهَا فَهَاتَ قَبْلَ أَنْ يُصْبِحَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ - (حم ح ن) عن شداد  
ابن أوس - (صح)

٤٧٤٤ - سَيِّدُ الْإَيَّامِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمُ الْجُمُعَةِ ، أَعْظَمُ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ وَالْفِطْرِ ، وَفِيهِ خَمْسُ خِصَالٍ : فِيهِ خُلِقَ  
آدَمُ ، وَفِيهِ أُهْبِطَ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَى الْأَرْضِ وَفِيهِ تُوُفِيَ ، وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَسْأَلُ الْعَبْدُ فِيهَا اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا  
أَعْطَاهُ إِيَّاهُ مَا لَمْ يَسْأَلْ لَهَا أَوْ قِطِيعَةً رَحِيمٍ ، وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ وَمِنْ مَلَكٍ مُقَرَّبٍ وَلَا سَمَاءٍ وَلَا أَرْضٍ

فإن اعتراف المرء بمحو اقترافه \* كما أن إنكار الذنوب ذنوب

( من قَالَهَا مِنَ النَّهَارِ مُوقِنًا بِهَا ) أى مخلصاً من قلبه مصداقاً بشواها ( فِهَاتَ مِنْ يَوْمِهِ ذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُسَمَّى ) أى يدخل في  
المساء ( فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ) أى ممن استحق دخولها مع السابقين الأولين أو بغير سق عذاب ، وإلا فكل مؤمن يدخلها  
وإن لم يقلها ( وَمَنْ قَالَهَا مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ مُوقِنٌ بِهَا فَهَاتَ قَبْلَ أَنْ يُصْبِحَ ) أى يدخل في الصباح ( فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ) بالمعنى  
المذكور قال ابن أبي حمزة جمع في الحديث من بدع المعاني وحسن الالفاظ ما يحق له أن يسمى سيد الاستغفار ففيه  
الإقرار لله وحده بالآلوهية والعبودية والاعتراف بأنه الخالق والإقرار بالعهد الذى أخذه عليه والرجاء بما وعده به  
والاستغفار من شر ما جرى على نفسه وإضافة النعم إلى موجدتها وإضافة الذنب إلى نفسه ورغبته في المغفرة واعترافه  
بأنه لا يقدر على ذلك إلا هو وكل ذلك إشارة إلى الجمع بين الحقيقة والشرعية لأن تكاليف الشريعة لا تحصل إلا  
إذا كان عون من الله قال ويظهر أن اللفظ المذكور إنما يكون سيد الاستغفار إذا جمع صحة النية والتوجه والادب  
( حم خ ن عن شداد بن أوس ) ورواه عنه أيضاً الطبراني وغيره

( سَيِّدُ الْإَيَّامِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمُ الْجُمُعَةِ ) أى أفضلها لأن السيد أفضل القوم كما ورد قوموا إلى سيدكم أى أفضلكم أو  
أريد مقدمها فإن الجمعة متبوعة كما أن السيد يتبعه القوم ذكره القرطبي ( أَعْظَمُ ) عند الله ( مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ وَالْفِطْرِ ) أى  
من يوم عيد النحر ويوم عيد الفطر الذى ليس يوم جمعة ( وَفِيهِ خَمْسُ خِصَالٍ ) جمع خلة بفتح الخاء وهى الخصلة وهذا  
جواب عن سؤال : ماذا فيه من الخير ؟ فدل على أن الخلال الخمس خيرات وفواضل تستلزم فضيلة اليوم الذى تقع فيه  
( فِيهِ خُلِقَ ) الله ( آدَمُ ) وفيه أهبط من الجنة إلى الأرض ( الهبوط ضد الصعود ) وفيه توفى وفيه ساعة ) أى لحظة لطيفة  
( لَا يَسْأَلُ الْعَبْدُ فِيهَا اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ مَا لَمْ يَسْأَلْ لَهَا أَوْ قِطِيعَةً رَحِمَ ) أى هجران قرابة بنحو إبداء أو صد ( وفيه  
تقوم الساعة ) أى القيامة ( وما من ملك مقرب ولا سماء ولا أرض ولا ريح ولا جبل ولا حجر إلا وهو مشفق  
من يوم الجمعة ) أى خائف منها من قيام القيامة فيه والحش والحساب ﴿ تَذِيهِ ﴾ قال ابن عربى قد اصطفى الله من  
كل جنس نوعاً ومن كل نوع شخصاً واحداً عناية منه بذلك المختار أو بالغير بسببه وقد يختار من الجنس النوعين  
والثلاثة ومن النوع الشخصين وأكثر فاختار من النوع الإنسانى المؤمنين ومن المؤمنين الأولياء ومن الأولياء الأنبياء  
ومن الأنبياء الرسل وفضل الرسل بعضهم على بعض ولولا ورود النهى عن التفضيل بين الأنبياء لعينت الأفاضل ولما  
خص الله من الشهور رمضان وسماه باسمه فإن من أسمائه تعالى رمضان خص الله من أيام الأسبوع يوم العروبة وهو  
الجمعة وعرف الأمم أن الله يوماً اختصه من السبعة أيام وشرفه على أيام الأسبوع ولهذا يغلب من يفضل بينه وبين يوم  
عرفة وعاشوراء فإن فضل ذلك يرجع إلى مجموع أيام السنة لا إلى أيام الأسبوع ولهذا قد يكون يوم عرفة أو عاشوراء  
أو يوم جمعة وقد لا يكون ويوم الجمعة لا يتبدل بفضل يوم الجمعة ذاتى وفضل يوم عرفة وعاشوراء لا مور عرضت  
إذا وجدت فى أى يوم كان كان الفضل لذلك اليوم لهذا العارض فيدخل مفاضلة عرفة وعاشوراء فى المفاضلة بين



وَلَا رِيحَ وَلَا جَبَلَ وَلَا حَجَرَ إِلَّا وَهُوَ مُشْفِقٌ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ - الشافعي - (حم نخ) عن سعد بن عبادَةَ  
٤٧٤٥ - سَيِّدُ السَّلْعَةِ أَحَقُّ أَنْ يُسَامَ - (د) فِي مَرَايِلِهِ عَنْ أَبِي حُسَيْنٍ - (ص)

٤٧٤٦ - سَيِّدُ الشَّهَادَةِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمَزَةٌ بِنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ - (ك) عَنْ جَابِرٍ (طَب) عَنْ عَلِيٍّ (ص)

٤٧٤٧ - سَيِّدُ الشَّهَادَةِ حِمَزَةٌ بِنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَرَجُلٌ قَامَ إِلَى إِمَامٍ جَائِرٍ فَأَمَرَهُ وَنَهَاهُ فَقَتَلَهُ - (ك)  
وَالضِّيَاءُ عَنْ جَابِرٍ - (ص)

٤٧٤٨ - سَيِّدُ الشَّهَادَةِ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ، لَمْ يَنْحَلْ ذَلِكَ أَحَدٌ مِنْ مَضَى مِنَ الْأَمَمِ

الأسباب العارضة المرجبة للنضل في ذلك النوع كما أن رمضان إنما فضله على الشهور في الشهور القمرية لا الشمسية فيتشرف ذلك الشهر الشمسي يكون رمضان فيه فلما ذكر الله شرف اليوم ولم يعينه بل وكلهم لاجتهادهم اختلفوا فقالت النصارى أفضل الأيام الأحد لأنه يوم الشمس وأول يوم خلق الله فيه السموات والأرض فما ابتدأ فيه الخلق إلا لشرفه على بقية الأيام فاتخذته عيداً وقالت اليهود السبت فإن الله فرغ من الخلق في يوم العروبة واستراح يوم السبت وزعموا أن هذا في التوراة فلا تصدقهم ولا تكذبهم وأعلم الله نبينا بأن الأفضل يوم الجمعة لأنه الذي خلق فيه هذه النشأة الإنسانية التي خلق المخلوقات من يوم الأحد إلى الخميس من أجلها فلا بد أن يكون أفضل الأوقات وفي حديث ضعيف إن الساعة تقوم في نصف رمضان يوم الجمعة وكانوا إذا كان أول رمضان الجمعة أشفقوا حتى ينتصف (الشافعي) في مسنده (حم نخ عن سعد بن عبادَةَ) سيد الخرج وإسناده حسن

(سيد السلعة) بكسر المهملة البضاعة أي صاحبها (أحق أن يسام) بالبناء للمفعول أي يسومه المشتري بأن يقول له بكم تباع سلعتك يقال سام البائع السلعة سوماً عرضها للبيع وساءها المشتري واستامها طلب من البائع أن يبيعها له ومنه خبر لا يسوم أحدكم على سوم أخيه أي لا يشتري، ويجوز حمله على البائع وصورته أن يعرض رجل على المشتري سلعة فبم ينظر فيقول آخر عندي مثلاً أقل من هذا الثمن فيكون النهي عاماً في البائع والمشتري (د في مراسيله عن أبي حسين) الكلبي بضم المهملة يزيد بن الحباب وفي نسخة أبي حصين نفتح أوله ابن أحمد بن عبد الله بن يونس اسمه عبد الله يروي عنه أبو داود (سيد الشهداء) جمع شهيد سمي به لأن روحه شهدت أي حضرت دار السلام عند موته وروح غيره إنما تشهدا يوم القيامة أو لأنه تعالى يشهد له بالجنة أو لأن ملائكة الرحمة يشهدونه أو لكونه شهد ما أعد الله له من الكرامة أو لغير ذلك (عند الله يوم القيامة حمزة بن عبد المطالب) خص سيادته بيوم القيامة لأنه يوم انكشاف الحقائق وجمع جميع الخلائق وهذا عام مخصوص بغير من استشهد من الأنبياء فالمراد سيد الشهداء هذه الأمة أي شهد المعركة كما قاله الزين العراقي ليخرج عمر وثمان وعلي (ك) في الجهاد من حديث أبي حماد وفي المناقب (عن جابر) بن عبد الله (طَب عن علي) أمير المؤمنين قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي فقال أبو حماد هو الفضل بن صدقة قال النسائي متروك وقال الهيثمي فيه عند الطبراني علي بن الحرور وهو متروك

(سيد الشهداء حمزة بن عبد المطالب) عم المصطفى صلى الله عليه وسلم استشهد يوم أحد (ورجل قام إلى إمام جائر فأمره) بالمعروف (ونهاه) عن المنكر (فقتله) لأجل أمره أو نهي عن ذلك حمزة سيد الشهداء الدنيا والآخرة والرجل المذكور سيد الشهداء في الآخرة لمخاطبته بأنفس ما عنده وهي نفسه في ذات الله تعالى (ك) في مناقب الصحابة والديلمي (والضياء) المقدسي (عن جابر) قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي بأن فيه حفيد الصفار لا يدري من هو اهـ . وفي الباب ابن عباس باللفظ المزبور عند الطبراني قال الهيثمي وفيه ضعف (سيد الشهداء جعفر بن أبي طالب معه الملائكة) أي يطيطون معه مصاحبين له ويطيطر معهم (لم ينحل) بالبناء



- غيره، شيء أكرم الله به محمداً - أبو القاسم الحرقى في أماليه عن علي - (ح)
- ٤٧٤٩ - سيد الشهور شهر رمضان، وأعظمها حرمة ذو الحجة - البزار (هب) عن أبي سعيد - (ح)
- ٤٧٥٠ - سيد الفوارس أبو موسى - ابن سعد عن نعيم بن يحيى مرسل - (ض)
- ٤٧٥١ - سيد القوم خادمهم - عن أبي قتادة (خط) عن ابن عباس - (ض)
- ٤٧٥٢ - سيد القوم خادمهم وساقهم آخرهم شرباً - أبو نعيم في الأربعين الصوفية عن أنس - (ض)
- ٤٧٥٣ - سيد القوم في السفر خادمهم، فمن سبقهم بخدمة لم ينسبوه لعمل إلا الشهادة - (ك) في تاريخه (هب) عن سهل بن سعد - (ض)

للمفعول أي لم يعط (ذلك أحد من مضى من الأمم غيره شيء أكرم الله به) نبيه وابن عمه (محمداً) أفضل الأنبياء (أبو القاسم الحرقى في أماليه عن علي)

(سيد الشهور شهر رمضان) أي هو أفضلها (وأعظمها حرمة ذو الحجة) لأن فيه يوم الحج الأكبر ويوم عيد الأضحي قال شيخ الطريقين السهروردي ورمضان أفضل من الحجة وإذا قبلت الجملة بالجملة فضلت إحدى الجملتين على الأخرى لا يلزم تفضيل كل أفراد الجملة ويؤيده أن جنس الصلاة أفضل من جنس الصوم وصوم يوم أفضل من ركعتين (البزار) في مسنده (هب عن أبي سعيد) الحدرى رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الهيثمي فيه يزيد بن عبد الملك التوفى ضعفه اهـ.

(سيد الفوارس أبو موسى) الأشعري، الفوارس جمع فارس ويجمع أيضاً على فرسان وهو المستعمل وأما فوارس فهو شاذ كما في المصباح وغيره لأن فواعل إنما هو جمع فاعلة مثل ضاربة وضوارب وصاحبة وصواحب (ابن سعد) في الطبقات (عن نعيم بن يحيى مرسل)

(سيد القوم خادمهم) لأن السيد هو الذي يفرع إليه في النوائب فيتحمل الأثقال عنهم فلما تحمل خادمهم عنهم الأمور وكفاهم مؤنتهم وقام بأعباء مالا يطيقونه كان سيدهم بهذا الاعتبار ثم إن المصنف لم يذكر من خرج به (عن أبي قتادة) وعزاه في الدرر المشتهرة لابن ماجه من حديث أبي قتادة وفي درر البحار للترمذي (خط) عن يحيى بن أكرم عن أبيه عن جده، عن عكرمة (عن ابن عباس) وفيه قصة طويلة ليحيى ورواه أيضاً السلمي في آداب الصحبة عن عقبة ابن عامر قال في المواهب وفي سنده ضعف وانقطاع

(سيد القوم خادمهم وساقهم آخرهم شرباً) - عليه أنشد البيهقي :

إذا اجتمع الإخوان كان أذلهم \* لإخوانه نفساً أبر وأفضلاً

وما الفضل في أن يؤثر المرء نفسه \* ولكن فضل المرء أن يفضلاً

قال الغزالي : صحب المروزي أبا علي الرباطي فقال أبو علي أنت الأمير أم أنا ؟ قال أنت فلم يزل يحمل الزاد على ظهره وأمطرت السماء فقام طول الليل نعلي وأسر رفيقه بكساء فكما قال له لا تفعل بقول ألم تسلم لإمارة لي فلم تحكم علي ؟ قال فوددت أني مت ولم أقره (أبو نعيم في) الأحاديث الأربعين الصوفية عن أنس في صعيه إشمار بأن الحديث لا يوجد بخزجا لأحد من الستة وإلا لما أبعد النجمة وهو ذهول فقد خرج ابن ماجه باللفظ المذكور عن أبي قتادة ورواه أيضاً الديلمي

(سيد القوم في السفر خادمهم) أي ينبغي كون السيد كذلك لما وجب عليه من الإقامة بمصالحهم ورعاية أحوالهم أو معناه أن من يخدعهم وإن كان أذنانهم ظاهراً فهو بالحقيقة سيدهم لحيازة الثواب وإليه الإشارة بقوله (فمن سبقهم



٤٧٥٤ - سيد الناس آدم ، وسيد العرب محمد ، وسيد الروم صهيب ، وسيد الفرس سلمان ، وسيد الحبشة بلال ، وسيد الجبال طور سيناء ، وسيد الشجر السدر ، وسيد الأشهر المحرم ، وسيد الأيام الجمعة ، وسيد الكلام القرآن ، وسيد القرآن البقرة ، وسيد البقرة آية الكرسي ، أما إن فيها خمس كلمات في كل كلمة خمسون بركة - (فر) عن علي - (ض)

٤٧٥٥ - سيد إدامكم الملح - (ه) والحكيم عن أنس - (ض)

بخدمته لم يسبقوه بعمل (إلا الشهادة) لأنه شريكهم فيما يزاوونه من الأعمال بواسطة خدمته . ذكره الطيبي ، وأندلس البيهقي  
 إن أبا الإحسان من يسعى معك . ومن يضر نفسه لينفعك  
 ومن إذا ريب الزمان صدعك . شئت فيك شمله ليجمعك  
 (ك في تاريخه) أي تاريخ نيسابور في ترجمة أبي الحسين الصفار من فقهاء أهل الري (هب عن سهل بن سعد) الساعدي ورواه عنه الديلمي أيضا . قال وفي الباب عن عقبة بن عامر

(سيد الناس آدم ، وسيد العرب محمد ، وسيد الروم صهيب ، وسيد الفرس سلمان ، وسيد الحبشة بلال ، وسيد الجبال طور سيناء ، وسيد الشجر السدر ، وسيد الأشهر المحرم ، وسيد الأيام الجمعة ، وسيد الكلام القرآن ، وسيد القرآن البقرة ، وسيد البقرة آية الكرسي أما ) بالتخفيف (إن فيها خمس كلمات في كل كلمة خمسون بركة) قال حجة الإسلام : إذا تأملت جملة معاني أسماء الله الحسنى من التوحيد والتقديس وشرح الصفات العلا وجدتها مجموعة في آية الكرسي لذلك قال : هي سيدة أي القرآن ؛ فإن شهد الله ليس فيها إلا التوحيد وقل هو الله أحد ، ليس فيها إلا التوحيد والتقديس ، وقل اللهم مالك الملك ، ليس فيها إلا الأفعال وكمال القدرة وهما متحدة فيها مراعى إلى هذه الصفات من غير شرح وهي مشروحة في آية الكرسي والذي يقرب منها في هذه المعاني آخر الحشر وأول الحديد إذ تشتمل على أسماء وصفات كثيرة لكنها آيات لا آية واحدة وهذه إذا قابلتها بأحد تلك الآيات وجدتها أجمع للمقاصد ؛ فلذلك تستحق السيادة على الآي ، وقال ابن عربي قد ثبت في القرآن الإخبار بتفاضل سورته وآياته بعضها على بعض في حق القارئ بالنسبة لما لنا فيه من الاجر ، وقد ورد : آية الكرسي سيدة أي القرآن لأنه ليس في القرآن آية يذكرك الله فيها بين . ضمير وظاهر في ستة عشر موضعا إلا آية الكرسي (فر عن علي) أمير المؤمنين وفيه محمد بن عبد القدوس عن مجاهد بن سعيد ، ومحمد قال الذهبي مجهول ، ومجاهد قال أحمد ليس بشيء وضعفه غيره ورواه أيضا ابن السني وعنه تلقاه الديلمي مصرحا فلو عزاه للأصل لكان أولى

(سيد إدامكم الملح<sup>(١)</sup>) لأن به صلاح الأطعمة وطيبها والآدمي لا يمكنه أن يقوم بالحلاوة لجعل الله له الملح مزاجا للأشياء ليعظم حاله لكون غالب الإدام إنما يصلح به وسيد الشيء هو الذي يصلحه ويقوم عليه ، وأخذ منه الغزالي : أن من آداب الأكل أن يبدأ ويختم به (ه) والحكيم) الترمذي وأبو يعلى والطبراني والقضاعي والديلمي من حديث عيسى البصري عن رجل (عن أنس) وعيسى قال في الميزان عن أحمد لا يساوي شيئا ثم أورد له أخبارا هذا

(١) قال العلقمي : قال الديلمي : ذكر البغوي في تفسيره عن عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض : الحديد والنار والماء والملح : قال الأطباء : أجود الملح : الداراني الأبيض الرقيق ينفع من العفونة ومن غلظ الأخلط ويذيبها ، واستعمال الملح بالغداة يحسن الصوت وينفع من الجرب والحكة البلغمية وفيه قوة ويزيد الذهب صفرة والفضة بياضا وتد في الإحياء من آداب الأكل أن يبدأ بالملح ويختم به وأن يقصد التقوى على طاعة الله ولا يقصد التلذذ والتعم بالاكل



- ٤٧٥٦ - سَيِّدُ رِيحَانِ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْحَنَاءُ - (طَبْ خَط) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - (ض)  
 ٤٧٥٧ - سَيِّدُ طَعَامِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّحْمُ - أَبُو نَعِيمٍ فِي الطَّبْ عَنْ عَلِيٍّ - (ض)  
 ٤٧٥٨ - سَيِّدُ كَهُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَبُو بَكْرٍ وَعَمْرٌ، وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ فِي الْجَنَّةِ مِثْلَ الثَّرِيَاءِ فِي السَّمَاءِ -  
 (خَط) عَنْ أَنَسٍ - (صَح)  
 ٤٧٥٩ - سَيِّدَاتُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَرْبَعٌ: مَرْيَمُ، وَفَاطِمَةُ وَخَدِيجَةُ، وَآسِيَّةُ - (ك) عَنْ عَائِشَةَ - (صَح)

منها هـ . وقال السخاوي سنده ضعيف وأثبت بعضهم المبهم وحذنه آخرون  
 (سيد ريحان أهل الجنة الحناء) أي نورها وهي الفاغية وتسميه الناس تمر حنا (طَبْ) من حديث عبد الله بن أحمد  
 عن أبيه عن معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة عن أبي أيوب عن ابن عمر وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح خلا  
 عبد الله بن أحمد بن حنبل وهو ثقة مأمون (خط) من حديث محمد بن عبد الله الشافعي عن أحمد بن محمد النيسابوري عن  
 يونس بن حبيب عن بكر بن بكار عن شعبة عن قتادة عن عكرمة (عن ابن عمرو) بن العاص ثم قال أعني الخطيب  
 تفرد به بكر بن بكار عن شعبة ولم أكتبه إلا من هذا الوجه اه وبكر هذا أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال  
 النسائي غير ثقة اه وقال في الميزان عن ابن معين ليس بشيء وفي اللسان عن ابن أبي حاتم ضعيف الحديث سيء  
 الحفظ له تخايط وذكره العقيلي في الضعفاء وحكم ابن الجوزي بوضعه ونوزع  
 (سيد طعام الدنيا والآخرة اللحم) ظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بكاله والأمر بخلافه بل بقيته عند  
 مخرجه أبي نعيم ثم الأرزداد أبو الشيخ في روايته عقب اللحم ولو سألت ربي أن يطعمنيه كل يوم لفعل اه  
 قال الغزالي وينبغي أن لا يواظب على أكل اللحم قال علي كرم الله وجهه من ترك اللحم أربعين يوماً ساء خلقه  
 ومن داوم عليه أربعين يوماً قسا قلبه (أبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوي من حديث عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي  
 عن أبيه عن علي بن موسى الرضائي عن أبيه (عن علي) أمير المؤمنين وعبد الله هذا ضعيف جداً قال الذهبي في كتاب  
 الضعفاء والمتروكين عبد الله بن أحمد بن عامر عن أبيه عن أهل البيت له نسخة باطلة اه ولهذا أورده ابن الجوزي في  
 الموضوعات وهذا حديث أحسن حالا منه وهو خبر ابن حبان سيد طعام أهل الجنة اللحم وهو وإن عذبه ابن الجوزي  
 من الموضوع أيضاً لكن اتقده عليه الحافظ ابن حجر فقال لم ينل في وضعه بل وضعه ظاهر صنيع المصنف أن هذا لا يوجد  
 مخرجا لأحد من الستة والأمر بخلافه فقد أخرجه ابن ماجه من حديث أبي الدرداء بلفظ سيد طعام أهل الدنيا وأهل  
 الجنة اللحم قال الزين العراقي وسنده ضعيف .

(سيد كهول أهل الجنة أبو بكر) (الصدوق) (وعمر) (الفاروق) (وإن أبا بكر في الجنة مثل الثريا في السماء)  
 أفردته ثانيا بعد ما جمعه مع عمر أولا لإدنا بأنه أفضل منه وأكمل وعليه قاطبة أهل السنة (خط) في ترجمة ابن سعيد  
 (عن أنس) وفيه يحيى بن عتبة قال الذهبي في الضعفاء قال ابن حبان دجال يضع الحديث  
 (سيدات نساء أهل الجنة أربع مريم وفاطمة وخديجة وآسية) امرأة فرعون نال جمع هذا نص صريح في تفضيل  
 خديجة على عائشة وغيرها من زوجاته لا يحتمل التأويل قال القرطبي لم يثبت في حق واحدة من الأربع أنها نبيه إلا  
 مريم وقد أورده ابن عبد البر من وجه آخر عن ابن عباس رفعه سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية  
 قال وهذا حديث حسن يرفع الاشكال قال ومن قال إن مريم غير نبيه أول هذا الحديث وغيره بأنها وإن لم تذكر  
 في الخبر فهي مرادة اه وتعبه ابن حجر بأن الحديث الثاني الدال على الترتيب غير ثابت قال وقد يتمسك بالحديث  
 من يقول إن مريم غير نبيه لتسويتها بخديجة وهي غير نبيه أيضا اتفاقا وجوابه أنه لا يلزم من التسوية في شيء التسوية في



٤٧٦٠ - سَيِّدَةُ نِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ فَلَانَةُ ، وَخَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ أَوَّلُ نِسَاءِ الْمُسْلِمِينَ إِسْلَامًا - (ع)  
عن حذيفة - (ح)

٤٧٦١ سَيِّدُكَ رَجُلَانِ مِنْ أُمَّتِي عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَيَشْهَدُ أَنَّ قِتَالَ الدَّجَالِ - ابْنِ خَرِيمَةَ (ك) عَنْ أَنَسٍ (ص)

٤٧٦٢ - سَيِّدُ هَذَا الدِّينِ بَرَجَالٍ لَيْسَ لَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ خَلَقٌ - الْحَامِلِي فِي أَمَالِيهِ عَنْ أَنَسٍ - (ص)

٤٧٦٣ - سَيِّبُ أُمَّتِي دَاءُ الْأُمَمِ : الْأَشْرُ ، وَالْبَطْرُ ، وَالتَّكَاثُرُ ، وَالتَّشَاخُنُ فِي الدُّنْيَا ، وَالتَّبَاغُضُ ،

جميع الصفات اه وما في تفسير القاضي من حكاية الاجماع على انه لم تستبأ امرأة رد بتحقيق الخلاف وسيما في مريم فإن القول بنبوتها شهر ذهب اليه كثير ومال السبكي في الحليات إلى ترجيحه وقال ذكرها مع الأنبياء في سورة الأنبياء قرية قوته لذلك (ك) في مناقب الصحابة (عن عائشة) قال الحاكم صحيح على شرطهما وأقره الذهبي ورواه الطبراني بنحوه

( سيدة نساء المؤمنين فلانة ) أى مريم ويحتمل عائشة ( وخديجة بنت خويلد أول نساء المسلمين إسلاما ) بل هى أول الناس إسلاما مطلقا لم يسبقها ذكر ولا غيره وخديجة من حرم الفضائل مالا يساها فيها فيه غيرها من نسائه وفى الطبراني عن عائشة كان إذا ذكر خديجة لم يسأم من الثناء عليها والاستغفار لها وعند أحمد عن عائشة آمنت بى إذ كفر الناس وصدقتى إذ كذبني الناس وواستنى بمالها إذ حرمنى الناس ورزقتنى الله ولدها إذ حرمنى أولاد النساء قال ابن حجر وما كافأ به المصطفى صلى الله عليه وسلم خديجة على ذلك فى الدنيا أنه لم يتزوج عليها حتى ماتت كما فى مسلم عن عائشة وهذا مما لا خلاف فيه بين أهل العلم بالأخبار وفيه دليل على عظيم قدرها عنده ومزيد فضلها لأنها أغنته عن غيرها واختصت به بقدر ما شترك غيرها فيه مرتين لأنه عاش بعد ما تزوجها ثمانية وثلاثين عاما انفردت خديجة منها بخمسة وعشرين وهى ثلثي المجموع ومع طول المدة صان قلبها من الغيرة ونكد الضرار وما اختصت به ما نطق به هذا الحديث من سبقها نساء هذه الامة إلى الإيمان فبسبب ذلك يكون لها مثل أجر كل من آمنت بعدها لما ثبت أن من سن سنة حسنة الحديث - وقد شاركتها فى ذلك أبو بكر بالنسبة إلى الرجال ولا يعرف ما لكل منهما من الثواب بسبب ذلك إلا الله تعالى - إلى هنا كلام الحافظ (ع عن حذيفة) ابن النعمان رمز المصنف لحسنه . ( سيدرك رجلان ) فى رواية الترمذى فى العلل رجال ( من أمتى عيسى ابن مريم يشهدان ) لفظ رواية الترمذى ويشهدون وهى أولى ( قتال الدجال ) أى قتل عيسى للدجال فإنه يقتله على باب لد ( ابن خزيمة ك ) فى الفتن ( عن أنس ) قال الذهبى حديث منكر وفيه عباد بن منصور ضعيف اه قال الهيثمى رواه أبو يعلى وفيه عباد ابن منصور ضعيف جداً .

( سيدد هذا الدين برجال ليس لهم عند الله خلاق ) أى لاحظ لهم فى الخير وهم أمراء السوء والعلماء الذين لم يبلغ العلم قلوبهم بل حظهم منه جريانه على ألسنتهم قد دنسوه بأبواب المطامع وخادعوا الله فى معاملته وأعدوا ذلك العلم الذى هو حجة الله على خلقه حرفة صيروها ما كلة وتوصلوا بها إلى تمسكهم من صدور المجالس وصحبة الحكام لما فى أيديهم من الخطام فليئوا لهم القول طمعافيا لديهم وداهنوهم رجاء نوالهم وزيئوا لهم تجبرهم وجورهم ( الحاملى فى أماليه عن أنس ) ظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لأحد من المشاهير أصحاب الرموز وهو ذهول فقد خرج الطبراني ثم الديلى باللفظ المزبور عن أنس المذكور .

( سيصيب أمتى داء الأمم ) قالوا يا رسول الله وماداء الأمم قال ( الأشر ) أى كفر النعمة ( والبطر ) الطغيان عند النعمة وشدة المرح والفرح وطول الفنى ( والتكاثر ) مع جمع المال ( والتشاحن ) أى التعادى والتحاقد



والتحاسد، حتى يكون البغي - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٤٧٦٤ - سيعزى الناس بعضهم بعضاً من بعدى بالتعزى به - (ع ط ب) عن سهل بن سعد - (ض)

٤٧٦٥ - سيقتل بعددراهم أناس يغضب الله لهم وأهل السماء - يعقوب بن سفيان في تاريخه، وابن عساكر عن عائشة

٤٧٦٦ - سيقرا القرآن رجال لا يجاوز حناجرهم. يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية - (ع) عن أنس - (صح)

(في الدنيا والتباغض والتحاسد) أى تمنى زوال نعمة الغير (حتى يكون البغي) أى بماوزة الحد وهو تحذير شديد من التنافس في الدنيا لأنها أساس الآفات ورأس الخطيئات وأصل الفتن وعنه تنشأ الشرور وفيه علم من أعلام النبوة فإنه إخبار عن غيب وقع (ك) في البر والصلة (عن أبي هريرة) قال الحناجر كم صحيج وأفره الذهبي ورواه عنه أيضاً الطبراني قال الهيثمي وفيه أبو سعيد الغماري لم يرو عنه غير حميد بن هانئ ورجاله يثقوا ورواه عنه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد قال الحافظ العراقي وسنده جيد .

(سيعزى الناس بعضهم بعضاً من بعدى بالتعزى به) فإن موته من أعظم المصائب على أمته بل هو أعظمها قال أنس ما نفضنا أيدينا من تراب دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أنكرنا قلوبنا (ع ط ب عن سهل بن سعد) قال الهيثمي رجالهما رجال الصحيح غير موسى بن يعقوب الزمعي وثقه جمع .

(سيقتل بعددراهم) قرية من قرى دمشق (أناس يغضب الله لهم وأهل السماء) هم حجر بن عدى الأدبر وأصحابه وفد على المصطفى صلى الله عليه وسلم وشهد صفين مع علي أميراً وقتل بعددراهم من قرى دمشق وقبره بها قال ابن عساكر في تاريخه عن أبي معشر وغيره قال حجر عابداً ولم يحدث قط إلا تواضاً ولا تواضاً إلا صلى بأطال زياد الخطبة فقال له حجر الصلاة فمضى زياد في الخطبة فضرب يده إلى الحصى وقال الصلاة وضرب الناس بأيديهم فزل فصلى وكتب إلى معاوية فطلبه فقدم عليه فقال السلام عليك يا أمير المؤمنين فقال أو أمير المؤمنين أنا فأمر بقتله فقتل وقتل من أصحابه من لم يتبرأ من علي وأبق من تبرأ منه وأخرج ابن عساكر أيضاً عن سفيان الثوري قال معاوية ما قتلت أحداً إلا وأعرف فيم قاتله ما خلا حجر فإني لأعرف فيم قتله وروى ابن الجندب في كتاب الأولياء أن حجر بن عدى أصابته جناية فقال للمرسل به أعطني شرابي اتطهر به ولا تعطيني غدا شيئاً فقال أخاف أن تموت عطشا فتقتلى فدعا الله فانسكبت سحابة فقال صحبه ادع الله أن يخلصك قال اللهم خذني (يعقوب بن سفيان في تاريخه) في ترجمة حجر (وابن عساكر) في تاريخه في ترجمة حجر من حديث ابن أبي عمير عن أبي الأسود (عن عائشة) قال دخل معاوية علي عائشة فقالت ما حملك علي ما صنعت من قتل أهل عذراء حجر وأصحابه قال رأيت قتلهم صلاحاً للأمة وبقاهاهم فساداً فقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال في الإصابة في سنده انقطاع

(سيقرا القرآن رجال لا يجاوز حناجرهم) جمع حنجرة وهي الحلقوم أى لا يتعداها إلى قلوبهم قال النووي المراد أنهم ليس لهم حظ إلا ما روره علي ألسنتهم ولا يصل إلى حلقوقهم فضلاً عن وصوله إلى قلوبهم لأن المطلوب تعقله وتدبره بوقوعه في القلب أولاً فلهذه قلوبهم (يمرقون من الدين) أى يخرجون منه بسرعة وفي رواية يمرقون من الإسلام وفي أخرى من الحلق قال ابن حجر وفيه تعقيب على من فسر الدين هنا بطاعة الأئمة وقال هذا نعت للخوارج (كما يمرق السهم من الرمية) بفتح فكسر وتشديد أى الشيء الذي يرمى فعلة بمعنى مفعولة فأدخلت فيها الهاء وإن كان فعيل بمعنى مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث للإشارة لنقلها من الوصفية إلى الاسمية وتطلق الرمية على الصيد يرمى فينقل فيه السهم ويخرج من الجهة الأخرى شبههم في ذلك بها لاستيحاشهم عما يرمون من القول النافع ثم وصف



٤٧٦٧ - سَيَكُونُ فِي أَتَمِّ أَقْوَامٍ يَتَعَاطَى فِقْهُهُمْ عُضْلُ الْمَسَائِلِ وَأُولَئِكَ شَرَارُ أَتَمِّ (طَب) عَنْ ثَوْبَانَ (صَح) ٤٧٦٨ - سَيَكُونُ بَعْدِي خُلَفَاءُ. وَمِنْ بَعْدِ الْخُلَفَاءِ أُمَرَاءُ. وَمِنْ بَعْدِ الْأُمَرَاءِ مُلُوكٌ. وَمِنْ بَعْدِ الْمُلُوكِ جَابِرَةٌ. ثُمَّ يَخْرُجُ رَجُلٌ مِنْ أَمَلٍ يَبْقَى يَمْلَأُ لَارِضَ عَدْلًا كَمَا مَلَأَتْ جُورًا. ثُمَّ يُؤْمَرُ بَعْدَهُ الْقَحْطَانِيُّ،

المشبه به في سرعة تخلصه وتنزهه عن التلوث بما يمر عليه من فرت دم ليين المعنى المضروب له المثل وجاء في عدة طرق أن هذا نعت الخوارج أصله أن أبا بكر قال يا رسول الله إني مررت بوادي كذا فإذا رجل حسن الهيئة متخشع يصلي فيه فقال اذهب فاتمه فذهب إليه فلما رآه يصلي كره أن يقتله فرجع فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر اذهب فاتمه فذهب فرآه على تلك الحالة فرجع فقال يا علي اذهب فاتمه فذهب فلم يره فذكره واستدل به لمن قال بتكفير الخوارج وهو مقتضى صنيع البخاري حيث قرنهم بالملاحدين وبه صرح ابن العربي فقال الصحيح أنهم كعار الحكمهم على من خالف معتقدهم بالكفر والخلود في النار ومال إليه السككي في فتاويه احتجاجه بكفر الخوارج وغلاة لرافض تكفيرهم أعلام الصحابة لضمه تكذيب المصطفى صلى الله عليه وسلم في شهادته لهم بالجنة وهو عندى احتجاج صحيح واحتج من لم يكفرهم بأن الحكم بتكفيرهم يستدعى تقديم علمهم لشهادة المذكورة علما قطعيا وفي المشاء نكف كل من قال قولا يتوصل به إلى تضليل الأمة وتكفير الصحابة حكاة في الروضة في الردة وأقره وذهب أكثر الأصوليين من أهل السنة إلى أن الخوارج فساق وحكم الإسلام جار عليهم تلك ظهم بالشهادتين ومواظبتهم على أركان الدين وإنما فسقوا بتكفير السنيين مستدين إلى أويل فاسد وجرم ذلك إلى استباحة دماء مخالفهم وتكفيرهم وقال الخطابي أجمع علما المسلمين على أن الخوارج مع ضلالهم فرقة من فرق المسلمين وقال الغزالي في كتاب التفرقة بين الإيمان والزندقة ينبغي التحرز عن التكفير ما وجد إليه سبيلا فإن استباحة دماء المصلين المقرين بالتوحيد خطأ والخطأ في ترك ألف كافر في الحياة أهون من الخطأ في سفك دم مسلم واحد وقال ابن بطال ذهب جمهور العلماء إلى أن الخوارج غير خارجين من جملة المسلمين لأن من ثبت له عقد الإسلام ييقن لا يخرج منه إلا ييقن قال وسئل على عن أهل المروان هل كفروا فقال من الكفر فروا وقال في المفهم باب التكفير خطر ولا يعدل بالسلامة شيء (ع عن أنس) بن مالك قال ابن حجر رجاله ثقات روى أحمد نحوه بسند جيد عن أبي سعيد

(سَيَكُونُ فِي أَتَمِّ أَقْوَامٍ يَتَعَاطَى فِقْهُهُمْ عُضْلُ الْمَسَائِلِ) بضم العين وفتح الضاد صعباها (أُولَئِكَ شَرَارُ أَتَمِّ) أى من شرارهم فغارهم من يستعمل سهلة الإلقاء بنصح وتلطف ومزيد بيان وساطع برهان ويذل جهده لتقريب المعنى لفهم الطالب ولا يفجأه بالمسائل الصعبة بل يقرر له ما يحتمله ذهنه ويضبطه حفظه ويوضح لموقف الذهن العبارة ويحتسب إعادة الشرح له وتكراره ويبدأ بتصوير المسائل وتوضيحها ثم يذكر الدلائل وتوجيهها ويقتصر على تصوير المسئلة وتمثيلها لمن لم يأمل لفهم مأخذها ودليلها يذكر الأدلة موضحة متقنة لممتحنها بين له معاني أسرار حكمها وعللها وما يتعلق بها من فاع وأصل ومن وهم فيها في حكم أي تخريج أو نقل بعبارة جلية عرية عن التعقيد والابهام سليمة عن تقيص أحد من الاعلام مينا. أخذ الحكمين والفرق بين المسألتين وبذلك يزول التعقد من البين (طَب) عن ثوبان) رمز المصنف لحسنه وليس ذا منه بحسن فقد أعله الهشمي وغيره بأن فيه يزيد بن ربيعة وهو منروك.

(سَيَكُونُ بَعْدِي خُلَفَاءُ) إشارة إلى انقطاع النبوة بعده وبقاء الرحمة مع خلفائه خير قضوا بالحق وبه كانوا يعدلون (ومن بعد الخلفاء أُمَرَاءُ) ومن بعد الأمراء ملوك إشارة إلى انقطاع الخلافة وظهور لجور لأن موضوع الخلافة الحكم بالعدل وهذا من الأمر تقديم المشار إليه بآية وإنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق. والملك بخلاف الخلافة وإن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها (ومن بعد الملوك الجبابرة) جمع جبار وهو من يقتل على الغضب أو المتمرد العاق (ثم يخرج رجل من أَمَلٍ يَبْقَى يَمْلَأُ لَارِضَ عَدْلًا كَمَا مَلَأَتْ جُورًا) ثم يؤمر بعده القحطاني، فولى الذى بعثى بالحق



فوالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ مَا هُوَ بِدُونِهِ - (طب) عن جاحل الصدفي  
 ٤٧٦٩ - سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ خَسْفٌ وَقَذْفٌ وَمَسْخٌ . إِذَا ظَهَرَتِ الْمَعَازِفُ وَالْقَيْنَاتُ وَاسْتَحَلَّتِ  
 الْحُمُرُ - (طب) عن سهل بن سعد - (ح)  
 ٤٧٧٠ - سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ شُرْطَةٌ يَغْدُونَ فِي غَضَبِ اللَّهِ . وَيُرْوَحُونَ فِي سَخَطِ اللَّهِ . فَإِيَّاكَ أَنْ  
 تَكُونَ مِنْ بَطَانَتِهِمْ - (طب) عن أبي أمامة

ما هو بدونه) أى بأخط منه منزلة فال الحرالى فيه إشعار بنال الملك من لم يكن من هله وأخص الناس بالبعد منه  
 العرب ثم ينتهى إلى من استند إلى الإسلام من سائر الأمم الذين دخلوا في هذه الآية من قبائل الأعراس وصنوف  
 أهل الأقطار حتى ينتهى إلى أن يسلب الله الملك جميع أهل الأرض ليعبده إلى إمام العرب الخاتم للهداية من ذرية  
 خاتم النبوة من ذرية آدم قال البسطامى قبل نزول عيسى يخرج من بلاد الجزيرة رجل يقال له الأصمب ويخرج عليه  
 من الشام رجل يقال له جرم ثم يخرج القحطاز رجل بأرض اليمن فينبأ هؤلاء الثلاثة إذا هم بالسفيانى وقد خرج من غوطة  
 دمشق واسمه معاوية بن عتبة وهو رجل مربوع القامة رقيق الوجه طويل الأنف في عينه ليمى كسر قليل فأول  
 ظهوره يكون بالزهد والعدل ويخطب له على منابر الشام فإذا تمكن وقويت شوكته زال الإيمان من قلبه وأظهر  
 الظلم والفسق يسير إلى العراق بجيش عظيم على مقدمته رجل يقال له ناهب فأول ما يقابله القحطاني ينهزم ثم ينفذ  
 جيشا إلى الكوفة وجيشا إلى خراسان وجيشا إلى الروم فيقتلون العباد ويظهرون الفساد وقيل إن السفيانى من ولد  
 أبى سفيان بن حرب يخرج من قبل المغرب من مكان يقال له البادى اليابس ويخرج حتى يصل أسكندرية فيقتل بها  
 ماشاء الله ثم يدخل مصر والشام والكوفة وبغداد وخراسان حتى يدخل مرو فيلقاه رجل يسمى ا-ارث فيقتله (طب)  
 عن جاحل الصدفي) قال الهيثمى فيه جماعة لم أعرفهم .

(سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ خَسْفٌ) خسف المكان ذهب في الأرض وخسف الله به خسفا أى غاب به في الأرض  
 (وقذف) أى رمى بالحجارة بقرة (ومسخ) أى تحويل الصورة إلى ما هو أقبح منها قيل ومتى ذلك يارسول الله قال  
 (إذا ظهرت المعازف) بعين مهملة وزاى جمع معزفة بفتح الزاى آله الله ونقل القرطبي عن الجوهري أن المعازف  
 الغناء والذى في صحاحه آلات اللهو في حواشى الديماطى أما الدفوف ويطلق على كل لعب عزف والقينات واستحلت  
 الحمر) أشار إلى أن العدوان إذا قوى في قوم وتظاهروا بأشنع الأعمال القبيحة قبلوا بأشنع المعاصيات فالمعاقبات  
 والمنوبات من جنس السيئات والحسنات ثم إن من العلماء من أجرى المسخ هنا على الحقيقة فقال سَيَكُونُ كما كان  
 فيمن سبق وقال البعض أراد مسخ القلب فيصير على قالب الحيوان الذى أشبهه في خلقه وعمله وطبعه فهم من يكون  
 على أخلاق السباع العادية ومنهم على أخلاق الكلاب والخنازير والحمير ومنهم من يتطوس في ثيابه كياتطوس الطائوس  
 في ريشه ومنهم من يكون بليدا كالحمار ومن يألف ويؤلف كالحمم ومن يحقن كالجل ومن يروع كالذئب والثعلب  
 ومن هو خير كله كالغنم وتقوى المشابة باطناً حتى تظهر في الصورة الظاهرة ظهوراً فانياً ثم جلياً تدركه أهل الفراسة  
 وقوله واستحلت الحمر قال ابن عربى يحتمل أن معناه يعتقدونها حلالا ويحتمل أنه مجاز عن الاسترسال أى يسترسلون  
 في شربها كالاسترسال في الحلال وقد سمعنا بل رأينا من يفعله (طب عن سهل بن سعد) الساعدى قال الهيثمى وفيه  
 عبد الله بن أبى الريان وهو ضعيف وبقية رجال أحد الطرفين رجال الصحيح .

(سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ شُرْطَةٌ) في النهاية الشرطى واحد الشرطة للسلطان وهم نخبة أصحابه الذين يقدمهم على سائر  
 الجنود؛ سُموا بذلك لأن لهم دلامة يعرفون بها، وأشرراط الساعة دلاماتها (يغدون في غضب الله ويروحون في سخط الله)  
 أى يغدون بكثرة النهار ويروحون آخره وهم في غضبه وسخطه (فإياك أن تكون من بطانتهم) أى احذر أن تكون



- ٤٧٧١ - سَيَكُونُ بَعْدِي سَلَاطِينُ: الْفَتَنُ عَلَى أَبْوَابِهِمْ كِبَارِكُ الْإِبِلِ ، لَا يُعْطُونَ أَحَدًا شَيْئًا إِلَّا أَخَذُوا مِنْ دِينِهِ مِثْلَهُ - (طب ك) عن عبد الله بن الحرث بن جزء - (صح)
- ٤٧٧٢ - سَيَكُونُ رِجَالٌ مِنْ أُمَّتِي يَأْكُلُونَ أَلْوَانَ الطَّعَامِ ، وَيَشْرَبُونَ أَلْوَانَ الشَّرَابِ ، وَيَلْبَسُونَ أَلْوَانَ الثِّيَابِ ، وَيَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ ، فَأُولَئِكَ شَرَارُ أُمَّتِي - (طب حل) عن أبي أمامة - (ض)
- ٤٧٧٣ - سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي رَجُلٌ يَقَالُ لَهُ: أُوَيْسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقُرْنِيُّ ، وَإِنَّ شَفَاعَتَهُ فِي أُمَّتِي مِثْلُ رِبْعَةِ

منهم وبطانة الرجل صاحب سره وداخلة أمره وصفيه الذي يقضى حوائجه ثقة به؛ شبه بطانة الثوب كما يقال فلان شعاري قال في الفردوس عقب سياق هذا الحديث وفي رواية يوشك إن طالت بك مدة أن ترى قوماً في أيديهم أسواط مثل أذناب البقر يغدون في غضب الله (طب عن أبي أمامة) وعزاه في الفردوس إلى مسلم وأحمد (سيكون بعدى سلاطين: الفتن على أبوابهم كبارك الإبل) قال الزنجشري أراد مبارك الإبل الجرباء يعني أن هذه الفتن تعدى من يقرهم اعداء هذه المبارك الإبل الملسى إذا أنيخت فيها قال وقد تعدى الصحاح مبارك الجرب (لا يعطون أحداً شيئاً إلا أخذوا من دينه مثله) لأن من قبل جوائزهم إما أن يسكت عن الإنكار عليهم فيكون مداهناً أو يتكلف في كلامه لمرضاته وتحسين قالمه وذلك هو البهت الصريح. أوحى الله إلى بعض الأنبياء قل لا وليائي لا يلبسوا ملابس أعدائي ولا يدخلوا مداخل أعدائي فيكونوا أعدائي كما هم أعدائي وقال بعض الحكماء من رق ثوبه رق دينه؛ ونظر رافع بن خديج إلى بشر بن مروان وهو على منبر الكوفة يعظ فقال انظروا إلى أميركم يعظ الناس وعليه زى الفساق وكان عليه ثياب رقاق ولهذا كانوا يتحامون مخالطة السلاطين ولما حج الرشيد قال لمالك ألك دار قال لا؛ فأعطاه ثلاث آلاف دينار ثم أراد الشخص قال أخرج معنا فقال لا أوتر الدنيا على جوار المصطفى صلى الله عليه وسلم وهذه دنائيركم. ورأود ابن هيرة أبا حنيفة على ولاية بيت المال فأبى فضر به عشرين سوطاً فاحتمل العذاب ولم يقبل (طب ك) في المناقب (عن عبد الله بن الحرث) ويقال الحارث (بن جزء) بفتح الجيم وسكون الزاي بعدها همزة الزبيدي بضم الزاي صحابي سكن مصر وهو آخر من مات بها من الصحابة قال الهيثمي عقب عزوه للطبراني فيه حسان بن غالب وهو مترك

(سيكون رجال من أمتي يأكلون ألوان الطعام ويشربون ألوان الشراب ويلبسون ألوان الثياب ويتشددون في الكلام فأولئك شرار أمتي) أي من شرارهم وهذا من معجزاته فإنه إخبار عن غيب وقع والواحد من هؤلاء يطول أكمامه ويحز أذياله تهباً وعجبا مصغياً إلى ما يقول الناس له وفيه شاخصاً إلى ما ينظرون إليه منه قد عمى بصره وبصيرته إلى النظر إلى صنع الله وتدييره وصم سمعه عن مواعظ الله يقرأ كلام الله ولا يلتذ به ولا يجد له حلاوة كأنه إنما عنى بذلك غيره فكيف يلتذ بما كاف به غيره وإنما صار ذلك لأن الله عز اسمه خاطب أولى العقول والبصائر والألباب، فمن ذهب عقله وعميت بصيرته في شأن نفسه ودنياه كيف يفهم كلام رب العالمين يلتذ به وكيف يحلو بصره وهو يرى صفة غيره؟ (طب حل عن أبي أمامة) وضعفه المنذرى وقال العراقي وسنده ضعيف وقال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير والأوسط من طريقين في أحدهما جميع بن ثوب وهو متروك وفي الأخرى أبو بكر ابن أبي مريم وهو مختلط

(سيكون في أمتي رجل يقال له أويس بن عبد الله القرني) نسبة لقرن بفتح القاف بطن من قبيلة مراد على الصواب وغلط الجوهرى في قوله نسبة لقرن ميقات أهل نجد (وإن شفاعته في أمتي مثل ربيعة ومضر) قال البعض وإليه الإشارة بقوله عليه الصلاة والسلام إني لأجد نفس الرحمن من قبل إني وفي خبر أنه أمر عمر أن يطلب منه الاستغفار



ومضّر - (عد) عن ابن عباس

٤٧٧٤ - سَيَكُونُ بَعْدِي بَعُوثٌ كَثِيرَةٌ ، فَكُونُوا فِي بَعْثِ خُرَاسَانَ ثُمَّ انْزِلُوا فِي مَدِينَةِ مَرْوٍ ؛ فَإِنَّهُ بَنَاهَا ذُو الْقَرْنَيْنِ وَدَعَا لَهَا بِالْبَرَكَةِ ، وَلَا يُصِيبُ أَهْلَهَا سُوءٌ أَبَدًا - (حم) عن بريدة - (ض)

٤٧٧٥ - سَيَكُونُ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ - (حم د) عن سعد - (صح)

وفي التصريح بأويس في هذه الرواية رد على من زعم أن المراد بالرجل الذين يدخلون الجنة بشفاعته في الرواية المطلقة الآتية أنه عثمان بن عفان (عد عن ابن عباس) قال الحافظ العراقي ورويناه في جزء السهاك من حديث أبي أمامة سيدخل الجنة بشفاعته رجل من أمتي أكثر من ربيعة ومضر وإسناده حسن وليس فيه ذكر لأويس اهـ .

(سيكون بعدى بعوث كثيرة فكونوا في بعث خراسان) بلد مشهور قال الجرجاني معنى خراكل وسان معناه سهل أى كل بلا تعب وقيل معناه بالفارسية مطلع الشمس (ثم انزلوا في مدينة مرو فإنه بناها ذو القرنين ودعاها بالبركة ولا يصيب أهلها سوء أبدا) لفظ رواية الطبراني فيما وقعت عليه من النسخ ولا يضر أهلها بدل يصيب أهلها اهـ . قال الديلمي قبر بمرور أربعة من الصحابة الحكم بن عمرو الغفاري وأبو برزة الأسلمي وبريدة بن الحصيب وقثم بن العباس (حم) وكذا الطبراني في الكبير والأوسط من حديث أوس عن أخيه سهل بن عبد الله بن بريدة (عن) أبيه عن جده (بريدة) وأوس قال الدارقطني متروك وقال البخاري في حديثه نظر وأورده الذهبي في ترجمة أوس من الميزان وقال حديث منكر وسهل لم يخرج له أحد من الستة وقال ابن حبان منكر الحديث يروى عن أبيه مالا أصل له وروى عنه أخوه أوس فذكر خبرا منكرا قال الذهبي بل باطل ثم ساقه في ترجمته أيضا وقال الهيثمي في إسناده أحمد والأوسط أوس بن عبد الله وفي إسناده الكبير حبان بن مصك وهما مجمع على ضعفهما اهـ . وقال في الميزان حديث منكر اهـ ومن ثمة أورده ابن الجوزي في الموضوع لكن تعقبه ابن حجر بأن الصواب أنه حسن وبريدة هذا هو ابن الحصيب الأسلمي من مشاهير الصحابة وليس فيهم بريدة بن الحصيب غيره

(سيكون أقوام) زاد أبو داود في روايته من هذه الأمة وفي رواية قوم بلفظ الأفراد (يعتدون في الدعاء) أى يتجاوزون الحدود يدعون بما لا يجوز أو يرفعون الصوت به أو يتكفون السجع وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه والظهور بفتح الطاء قال التوربشتي الاعتداء في الدعاء يكون في وجوه كثيرة والأصل فيه أن يتجاوز عن موافق الافتقار إلى بساط الانبساط أو يميل إلى أحد شقي الإفراط والتغريط في خاصة نفسه وفي غيره إذا دعا له وعليه والاعتداء في الظهور استعماله فوق الحاجة والمبالغة في تحرى طهوريته حتى يفضى إلى الوسواس (١) اهـ قال الطيبي فعلى هذا ينبغي أن يروى الظهور بضم الطاء ليشمل التعدى في استعمال الماء والزيادة على ما حد له والنقص وقال ابن حجر الاعتداء فيه يقع بزيادة ما فوق الحاجة أو يطلب ما يستحيل حصوله شرعا أو يطلب معصية أو يدعو بما لم يؤثر سيما ما ورد كراهيته كالسجع المتكلف وترك المأثور قال ابن القيم إذا قرنت هذا الحديث بقوله تعالى «إن الله لا يحب المعتدين» وعلمت أن الله يحب عبادته أنتج أن وضوء الموسوس ليس بعبادة يقبها الله وإن أسقط الفرض عنه فلا تفتح أبواب الجنة الثمانية لوضوئه (حم د) وكذا الديلمي (عن سعد) بن أبي وقاص رمز لصحته وسببه أنه سمع ابنه يقول اللهم إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة قال أى بنى سل الله الجنة وتعوذ به من النار فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد كرهه قال التوربشتي أنكروا على ابنه في هذه المسألة لأنه تلمح إلى ما لم يبلغه عملا وحالا حيث سأل منازل الأنبياء والأولياء وجعلها من باب الاعتداء في الدعاء لما فيها من التجاوز عن حد الأدب ونظر الداعي إلى نفسه بعين الكمال قال الحافظ ابن حجر وهو صحيح اهـ

(١) وأخذ منه بعضهم أنه تحرم الزيادة على التلخيص في الطهارة



- ٤٧٧٦ - سَيَكُونُ قَوْمٌ يَأْكُلُونَ بِاللَّسْتِمِ كَمَا تَأْكُلُ الْبَقَرُ مِنَ الْأَرْضِ - (حم) عن سعد - (ض)
- ٤٧٧٧ - سَيَكُونُ بِمَصْرَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ أَخْنَسُ يَلِي سُلْطَانًا ثُمَّ يَغْلِبُ عَلَيْهِ أَوْ يَنْزِعُ مِنْهُ فَيَفِرُّ إِلَى الرُّومِ فَيَأْتِي بِهِمْ إِلَى الْأَسْكَندَرِيَّةِ فَيُقَاتِلُ أَهْلَ الْإِسْلَامِ بِهَا فَذَلِكَ أَوَّلُ الْمَلَا حِمِ - الروياني وابن عساكر عن أبي ذر
- ٤٧٧٨ - سَيَكُونُ بَعْدِي قَوْمٌ مِنْ أُمَّتِي يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ وَيَتَفَقَّهُونَ فِي الدِّينِ ، يَأْتِيهِمُ الشَّيْطَانُ فَيَقُولُ : لَوْ أَتَيْتُمُ السُّلْطَانَ فَاصْلَحْ مِنْ دُنْيَاكُمْ وَاعْتَزَلْتُمُوهُمْ بِدِينِكُمْ ، وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ ، كَمَا لَا يَجْتَنِي مِنَ الْقِتَادِ إِلَّا الشُّوكُ كَذَلِكَ لَا يَجْتَنِي مِنْ قُرْبِهِمْ إِلَّا الْخَطَايَا - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

( سَيَكُونُ قَوْمٌ يَأْكُلُونَ بِاللَّسْتِمِ كَمَا تَأْكُلُ الْبَقَرُ مِنَ الْأَرْضِ ) أى يتخذون ألسنتهم ذريعة إلى ما كلهم كما تأخذ البقرة بألسنتها ووجه الشبه بينهما لأنهم لا يمتدنون من المأكول كما أن البقرة لا تتمكن من الاحتشاش إلا بلسانها والآخر أنهم لا يميزون بين الحق والباطل والحلال والحرام كما لا تميز البقرة في رعيها بين رطب ويابس وحلو ومر بل تلف الكل ( حم ) وكذا البزار ( عن سعد ) بن أبي وقاص قال الحافظ العراقي فيه من لم يسم وقال الهيثمي روياه من عدة طرق وفيه راو لم يسم وأحسنها مرواه أحمد عن زيد بن أسلم عن سعد إلا أن زيدا لم يسمع من سعد

( سَيَكُونُ بِمَصْرَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ أَخْنَسُ ) منقبض قصبة الأنف عريض الأرنبة ( يَلِي سُلْطَانًا ثُمَّ يَغْلِبُ ) بضم أوله بضبط المصنف ( عليه أَوْ يَنْزِعُ فَيَفِرُّ إِلَى الرُّومِ فَيَأْتِي بِهِمْ إِلَى الْأَسْكَندَرِيَّةِ فَيُقَاتِلُ أَهْلَ الْإِسْلَامِ بِهَا فَذَلِكَ أَوَّلُ الْمَلَا حِمِ ) وفي جامع عبد الرزاق أراد رجل أن يسمى ابناً له الوليد فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم وقال سَيَكُونُ رَجُلٌ يَقَالُ لَهُ الْوَلِيدُ يَعْمَلُ فِي أُمَّتِي عَمَلُ فِرْعَوْنَ فِي قَوْمِهِ ( الروياني ) في مسنده ( وابن عساكر ) في ترجمة حسان الرعيني من حديث ابن لهيعة عن كعب بن علقمة عن حسان ( عن أبي ذر ) ثم قال ابن عساكر رواه أبو الوليد بن مسلم عن ابن لهيعة واختلف عليه فيه فقال عنه ابن لهيعة عن كعب عن حسان سمعت أبا النجم سمعت أبا ذر قال أبو سعيد ابن يونس والحديث معلول - إلى هنا كلام ابن عساكر ، وأقره عليه الذهبي ، فرمز المصنف لحسنه مع قطع مخرجه بأنه معلول غير مقبول

( سَيَكُونُ بَعْدِي قَوْمٌ مِنْ أُمَّتِي يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ وَيَتَفَقَّهُونَ فِي الدِّينِ يَأْتِيهِمُ الشَّيْطَانُ فَيَقُولُ لَوْ أَتَيْتُمُ السُّلْطَانَ فَاصْلَحْ مِنْ دُنْيَاكُمْ وَاعْتَزَلْتُمُوهُمْ بِدِينِكُمْ وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ ) أى ولا يصح ولا يستقيم الجمع بين الأمرين لما مر أن مثل هذا النفي مستلزم لنفي الشيء مرتين تعميماً وتخصيصاً ثم ضرب له مثلاً بقوله ( كَمَا لَا يَجْتَنِي مِنَ الْقِتَادِ ) شجر له شوك ( إِلَّا الشُّوكُ ) كذلك لا يجتنى من قربهم إِلَّا الخطايا قال الطيبي شبه التقرب إليهم بإصابتهم جدواهم ثم الحية والخسار في الدارين يطلب الجنى من القتاد فإنه من المحال لأنه لا يشمر إِلَّا الجراحة والآلم وكذا من ركن إليهم «ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار» والاستثناء من باب قوله «بلدة ليس بها أنيس» إِلَّا العافير وإلا العيس وأطاق المستثنى في جنس المضرة أى لا يجدى إِلَّا مضار الدارين ويدخل فيه الخطايا أيضاً انتهى وقال الزحشرى النهى متناول للأخطاط في هوائهم والانتقاع إليهم وذكرهم بما فيه تعظيمهم ولما خالط الزهري السلاطين كتب إليه أخ في الدين عافانا الله وإياك من الفتن أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يرحمك أصبحت شيخاً كبيراً أثقلتك نعم الله بما فهمك الله من كتابه وعلمك سنة نبيه وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء أسر ما عمرو الك في جنب ما خبر بوا عليك انتهى والناس في القرآن أقسام قوم شغلوا بالتردد على الطلبة وأعوأهم عن تدبره وقوم شغلوا بما حب إليهم من دنياهم وقوم منهم من فهمه سابق معرفة آراء عقلية انتحلوها ومذاهب حكيمية تمذهبوا بها فإذا سمعوه تأولوه بما عندهم فيحاولون أن يتبعهم القرآن لأن يتبعونه وإنما فهمه من تفرغ من كل ما سواه فإن القرآن علو من الخطاب يعلو على قوانين علو كلام الله على كلام خلقه ( ابن عساكر عن ابن عباس ) ورواه عنه



٤٧٧٩ - سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دِيدَانُ الْقَرَامِ ، فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ الزَّمَانَ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْهُمْ - (حل)  
عن أبي أمامة - (ض)

٤٧٨٠ - سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي يُحَدِّثُونَكُمْ بِمَا لَا تَسْمَعُونَ بِهِ أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ ، فَأَيَّاكُمْ  
وَلِيَّائِهِمْ - (م) عن أبي هريرة

٤٧٨١ - سَيَكُونُ أَمْرَاءُ تَعْرِفُونَ وَتُنْكِرُونَ ، فَمَنْ نَابَذَهُمْ نَجَا ، وَمَنْ أَعْتَزَلَهُمْ سَلِمَ ، وَمَنْ خَالَطَهُمْ هَلَكَ -  
(ش طب) عن ابن عباس - (صح ح)

أيضا أبو نعيم والديلي فاقترصار المصنف عليه غير سديد

(سيكون في آخر الزمان ديدان القراء) بكسر الدال دود القراء وجمع الدود ديدان (فمن أدرك ذلك الزمان فليتعوذ بالله منهم) هم القوم الذين تنسكوا في ظاهر الحال تصنعوا ، رموا بأبصارهم إلى الأرض ومدوا بأعناقهم تيهًا وتكبيرا وإعجابا لجهلهم بالله وغرتهم به يعدون الخطأ ويقضون المناظرين إلى أهل الذنوب بعين الإزراء حقارة لهم وعجبا بأنفسهم أعطوا القوة على لبس الخشن والصبر على ملاذ الدنيا استدراجا فسيخت نفوسهم بترك الشهوات في جنب لذة ثناء الخلق عليهم وتعظيمهم فأقبلوا على ذم الدنيا وجفاء من تناولها والطعن على من وسم بالغنى حتى إذا هم جهلهم إلى الطعن على أغنياء الصاحب وأكابر السلف فخرجوا من الدين مروقا من حيث لا يشعرون ظنوا أنه لم يبق وراء تركهم لذات الدنيا شيء وما علموا أنهم تركوا شيئا قليلا من شيء لا يزن جميعه عند الله جناح بعوضة فإذا كان الكل لا يزن جناحها فما تركه هؤلاء المساكين كم هو؟ وقوم تغولوا وتاهوا بعلبهم وتجبروا وتصنعوا بحسن الملابس وطول الطنافس وطول الأكام وكبر العمامة وتوفير اللحية وتعظيم الهامة ليتمكنوا في صدور المجالس ويستتروا من الالباس الفضلوا وأضلوا وخطبوا عشواء حيثما قاموا وحلوا قدكاد الواحد منهم ييوح بدعوى الاجتهاد وما تأهل لتعليم الأولاد فلشفقة المصطفى صلى الله عليه وسلم على أمته نبه على أنهم سيكونون ، وأمر بالتعوذ منهم كيلا يغتر بهم الغبي المفتون وماربك بغافل عما يعملون ، «وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون» (حل عن أبي أمامة)

(سيكون في آخر الزمان أناس من أمتي) يزعمون أنهم علماء (يحدثونكم بما لم تسمعوا به أنتم ولا آبائكم) من الأحاديث الكاذبة والأحكام المبتدعة والعقائد الزائفة (فياكم وليايم) أى احذروهم وبعثدوا أنفسكم عنهم وبعدهم عن أنفسكم قال الطيبي ويجوز حملة على المشهورين المحدثين فيكون المراد بها الموضوعات وأن يراد به ما هو بين الناس أى يحدثوهم بما لم يسمعوه عن السلف من علم الكلام ونحوه فإنهم لم يتكلموا فيه وعلى الأول ففيه إشارة إلى أن الحديث ينبغي أن لا يتلقى إلا عن ثقة عرف بالحفظ والضبط وشهر بالصدق والأمانة عن مثله حتى ينهى الخبر إلى الصحابي وهذا علم من أعلام نبوته ومعجزة من معجزاته فقد يقع في كل عصر من الكذابين كثير ووقع ذلك لكثير من جهلة المتدينة المتصوفة (م) في مقدمته (عن أبي هريرة) يرفعه قال الحاكم ولا أعلم له علة

(سيكون أمراء تعرفون) يعنى ترضون بعض أقوالهم وأفعالهم لكونه في الجملة مشروعا (وتنكرون) بعضها لقبه شرعا (فمن نابذهم) يعنى أنكر بلسانه مالا يوافق الشرع (نجا) من النفاق والمداينة (ومن اعتزلهم) منكرأ بقلبه (سلم) من العقوبة على ترك المنكر (ومن خالطهم) راضيا بفسقهم (هلك) يعنى وقع فيما يوجب الهلاك الآخروى من ارتكاب الآثام لاخطاؤه في هواهم واحتياجه لمداينتهم والرضى بأعمالهم والتشبه بأحوالهم والتزيى بزيهم ومد العين إلى زهرتهم بما فيه تعظيمهم «ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار» (ش طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه هشام بن بسطام وهو ضعيف ، ظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج من الستة أحد وإلا لماعدل عنه وهو ذهول عجيب



- ٤٧٨٢ - سَيَكُونُ بَعْدِي أُمَرَاءُ يَقْتُلُونَ عَلَى الْمَلِكِ يَقْتُلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا - (طَب) عَنْ عِمَارٍ - (ض)
- ٤٧٨٣ - سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَكْذِبُونَ بِالْقَدَرِ - (حَم ك) عَنْ ابْنِ عَمْرِو - (ض)
- ٤٧٨٤ - سَيَكُونُ بَعْدِي قَصَاصٌ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ - أَبُو عَمْرٍو بْنُ فَضَالَةَ فِي أُمَالِيهِ عَنْ عَلِيٍّ - (صَح)
- ٤٧٨٥ - سَبِيلُ أُمُورِكُمْ مِنْ بَعْدِي رَجَالٌ يَعْرِفُونَكُمْ مَا تَنْكُرُونَ وَيُنْكِرُونَ عَلَيْكُمْ مَا تَعْرِفُونَ ، فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَلَا طَاعَةَ لِمَنْ عَصَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ - (طَب ك) عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ - (صَح)
- ٤٧٨٦ - سَيَلِيكُمُ أُمَرَاءُ يُفْسِدُونَ ، وَمَا يُصْلِحُ اللَّهُ بِهِمْ أَكْثَرُ ، فَمَنْ عَمِلَ مِنْهُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ فَلَهُ الْأَجْرُ وَعَلَيْكُمْ الشُّكْرُ ، وَمَنْ عَمِلَ مِنْهُمْ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ فَعَلَيْهِ الْوِزْرُ وَعَلَيْكُمْ الصَّبْرُ - (هَب) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ

فقد خرجه مسلم من حديث أبي سلمة

( سَيَكُونُ بَعْدِي أُمَرَاءُ يَقْتُلُونَ عَلَى الْمَلِكِ يَقْتُلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ) هَذَا مِنْ أَعْلَامِ نُبُوتهِ وَمُعْجَزَاتِهِ الظَّاهِرَةِ الْبَيِّنَةِ فَإِنَّهُ إِخْبَارٌ عَنْ غَيْبٍ وَقَعَ ( طَب عَنْ عِمَارٍ ) بْنُ يَاسِرٍ  
( سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَكْذِبُونَ بِالْقَدَرِ ) أَيْ لَا يَصْدُقُونَ بِأَنَّهُ تَعَالَى خَلَقَ أَفْعَالَ عِبَادِهِ كُلِّهَا مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَكَفَرٍ وَإِيمَانٍ ( حَم ك عَنْ ابْنِ عَمْرِو ) بْنُ الْخَطَّابِ وَرَوَاهُ عَنْهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَةِ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الْقَدَرِ وَابْنُ مَاجَةٍ فِي الْفَتَنِ بِلَفْظٍ يَكُونُ فِي أُمَّتِي خُسْفٌ وَمَسْخٌ وَذَلِكَ فِي الْمَكْذِبِينَ بِالْقَدَرِ

( سَيَكُونُ بَعْدِي قَصَاصٌ ) جَمْعُ قَاصٍ وَهُوَ الَّذِي يَقْصُ عَلَى النَّاسِ كَمَا سَبَقَ ( لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ ) هَذَا مِنْ أَعْلَامِ النُّبُوَّةِ لِأَنَّهُ مِنْ الْإِخْبَارِ بِالْمَغِيَّاتِ وَكَانَ ذَلِكَ فَقْدُنَا قَصَاصَ يَقُومُونَ عَلَى رُؤُوسِ النَّاسِ يَكْذِبُونَ وَيُرْوُونَ أَحَادِيثَ لَا أَصْلَ لَهَا وَيَشْتَغِلُونَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ قَالِ الْغَزَالِيُّ قَدْ بَلَى الْخَلْقَ بَوَاعِظُ يَزْخَرُونَ أَسْجَاعًا وَيَتَكَلَّفُونَ ذِكْرَ مَا لَيْسَ فِي سَعَتِهِ عَلَيْهِمْ وَيَتَشَبَّهُونَ بِحَالِ غَيْرِهِمْ فَسَقَطَ مِنَ الْقُلُوبِ وَقَارَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ كَلَامُهُمْ صَادِرًا مِنَ الْقَلْبِ لِيَصِلَ إِلَى الْقَلْبِ بَلِ الْقَائِلُ مُتَصَلِّفٌ وَالْمُسْتَمِعُ مُتَكَلِّفٌ وَفِي الْفَرْدُوسِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ عَلِمَاءُ يَرْغَبُونَ النَّاسَ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَرْغَبُونَ فِي زَهْدِهِمْ وَلَا يَزْهَدُونَ وَيَنْبَسِطُونَ عِنْدَ الْكِبَرَاءِ وَيَنْقَبِضُونَ عِنْدَ الْفُقَرَاءِ يَنْهَوْنَ عَنِ غَشِيَانِ الْأُمَرَاءِ وَلَا يَتَّقُونَ ، أُولَئِكَ الْجَبَّارُونَ أَعْدَاءُ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ . انْتَهَى . ( أَبُو عَمْرِو بْنُ فَضَالَةَ فِي أُمَالِيهِ عَنْ عَلِيٍّ )

( سَبِيلُ أُمُورِكُمْ مِنْ بَعْدِي رَجَالٌ يَعْرِفُونَكُمْ مَا تَنْكُرُونَ وَيُنْكِرُونَ عَلَيْكُمْ مَا تَعْرِفُونَ ) فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَلَا طَاعَةَ لِمَنْ عَصَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ) قَالَ فِي الْفَرْدُوسِ وَفِي رَوَايَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ يَطْفِئُونَ السَّنَةَ وَيَعْمَلُونَ بِالْبَدْعِ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ وَمَا قَبْلَهُ إِذْ بَانَ لِلْإِمَامِ لَا يَنْعَزِلُ بِالْفُسْقِ وَلَا بِالْجَوْرِ وَلَا يَجُوزُ الْخُرُوجُ عَلَيْهِ بِذَلِكَ لَكِنَّهُ لَا يَطَاعُ فِيمَا أَمَرَهُ مِنَ الْمَعَاصِي ( طَب ك ) فِي الْمَنَاقِبِ ( عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ ) قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ وَرَدَّهُ الذَّهَبِيُّ بِأَنَّهُ تَفَرَّدَ بِهِ عَنِ اللَّهِ بْنِ وَاقِدٍ وَهُوَ ضَعِيفٌ انْتَهَى . وَبِهِ يَعْلَمُ أَنَّ رَمَزَ الْمُصَنِّفِ لِحَسَنِهِ غَيْرَ حَسَنٍ وَسَبَبُ الْحَدِيثِ كَمَا فِي الْمُسْتَدْرَكِ أَنَّ عِبَادَةَ دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ فَقَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : فُسَاقَةٌ ثُمَّ قَالَ : فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ مَعَاوِيَةَ مِنْ أَوْلَئِكَ ؛ فَمَا رَاجَعَهُ عُثْمَانُ حَرْفًا

( سَيَلِيكُمُ أُمَرَاءُ يُفْسِدُونَ وَمَا يُصْلِحُ اللَّهُ بِهِمْ أَكْثَرُ ) فَمَنْ عَمِلَ مِنْهُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ فَلَهُمُ الْأَجْرُ وَعَلَيْكُمْ الشُّكْرُ وَمَنْ عَمِلَ مِنْهُمْ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ فَعَلَيْهِمُ الْوِزْرُ ) قَالَ فِي الْكَشَافِ الْوِزْرُ وَالْوَقْرُ أَخَوَانِ مِنْ وَزَرَ الشَّيْءَ إِذَا حَمَلَهُ عَلَى ظَهْرِهِ ( وَعَلَيْكُمْ الصَّبْرُ ) أَيْ لَا طَرِيقَ لَكُمْ فِي أَيَّامِهِمْ إِلَّا الصَّبْرُ قَالَ زَمُوهُ فَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى وَجُوبِ طَاعَتِهِمْ وَإِنْ جَارُوا وَلَزُومِ الْإِقْيَادِ لَهُمْ وَالتَّحْذِيرِ مِنَ الْخُرُوجِ عَلَيْهِمْ وَشَقِّ الْعَصَاوِلِ أَظْهَرَ



٤٧٨٧ - سَيُوقِدُ الْمُسْلِمُونَ مِنْ قَيْيَ بِأَجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَنَشَابِهِمْ وَاتَرِ سِتِّهِمْ سَبْعَ سِنِينَ - (ه) عن النّوَّاس (ص)  
فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٤٧٨٨ - السَّائِحُونَ هُمُ الصَّائِمُونَ - (ك) عن أبي هريرة - (ص)

٤٧٨٩ - السَّائِمَةُ جَبَّارٌ ، وَالْمَعْدُنُ جَبَّارٌ ، وَفِي الرَّكَازِ الْخَمْسُ - (حم) عن جابر - (ص)

٤٧٩٠ - السَّابِقُ وَالْمَقْتَصِدُ يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ - (ك) عن أبي الدرداء - (ص)

٤٧٩١ - السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمُسْكِينِ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ الْقَائِمِ اللَّيْلِ الصَّائِمِ النَّهَارِ - (حم)  
ق ت ن ه) عن أبي هريرة - (ص)

كلمة النفاق وذلك كله من السياسة التي يقوم بها مصالح الدارين قال الزمخشري يريد بالوزر العقوبة الثقيلة الناهضة سيما وزرا تشبهاً في ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالحل الذي يقدح الحامل وينقض ظهره وبلقى عليه بهره أو لأنها جزاء الوزر وهو الإثم اه (طب عن ابن مسعود) قال الحافظ العراقي ضعيف أى وذلك لأن فيه حكيم بن حزام قال في الميزان قال أبو حاتم متروك وقال البخاري منكر الحديث وساق له هذا الخبر وفيه أيضاً عبد الملك بن عمير قال الذهبي في الضعفاء قال أحمد مضطرب الحديث .

(سَيُوقِدُ الْمُسْلِمُونَ مِنْ قَيْيَ بِأَجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَنَشَابِهِمْ وَاتَرِ سِتِّهِمْ سَبْعَ سِنِينَ) في الكشف هما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف وهما من ولد يافث وقيل بأجوج من الترك ومأجوج من الجليل قال ابن العربي وهما أمتان مضرتان مفسدتان كافرتان من نسل يافث بن نوح وخروجهما بعد عيسى والقول بأنهم خلقوا من منى آدم المختلط بالتراب وليسوا من حواء غريب جداً لا دليل عليه وإنما يحكيه بعض أهل الكتاب وفي التيجان أن أمة منهم آمنوا فتركهم ذو القرنين لما بنوا السد بأرمينية فسموا لذلك الترك والديلم (عن النّوَّاس) بن سميان .

#### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(السَّائِحُونَ هُمُ الصَّائِمُونَ) قيل للصائم سائح لأن الذي يسبح في الأرض متعبداً يسبح ولا زاد له فحين يجد يطعم والصائم بمضى نهاره ولا يطعم شيئاً فشبه به وأصله من السبح وهو الماء الجاري الذي ينبسط ويمضي إلى غير حد ولا منتهى ذكره في الفردوس (ك عن أبي هريرة) ورواه عنه ابن منده وأبو الشيخ والديلمي وغيرهم .

(السَّائِمَةُ) أى الراعية العاملة وفي رواية السائبة (جبار) أى هدر لا زكاة فيها (والمعدن جبار) أى ما استخرج من نحو لؤلؤ وياقوت هدر لا شيء فيه (وفي الركاز الخمس) وهو ما دفنه جاهلي في موات مطلقاً (حم عن جابر) قال الهيثمي فيه مجالد بن سعيد وقد اختلط .

(السَّابِقُ وَالْمَقْتَصِدُ يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ) بغير حساب والظالم لنفسه يحاسب حساباً يسيراً ثم يدخل الجنة) قاله تفسيرا لقوله تعالى « فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات » (ك) في التفسير عن الأعمش عن رجل (عن أبي الدرداء) سمعه منه جرير الضبي هكذا ورواه عنه الطبراني أيضاً قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح .

(السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ) براء مهمله التي لا زوج لها (والمسكين) أى الكاسب لها العامل مؤتمها (كالمجاهد في سبيل الله) لإعلاء كلمة الله (أو) كذا بالشك في كثير من الروايات وفي بعضها بالواو (القائم الليل) في العبادة ويجوز في الليل الحركات الثلاث كما في قولهم الحسن الوجه (الصائم النهار) لا يفتر ولا يضعف وأل في المجاهد والقائم معرفة ولذلك جاء في بعض الروايات وصف كل منهما بمجمل فعلية بعده وهو كالقائم لا يفتر وكالصائم لا يفطر كقوله « ولقد أمر على التيمم يسبني » ذكره الأشرف ومعنى الساعي الذي يذهب ويحى في تحصيل ما ينفع الأرملة والمسكين (حم ق) في الأدب (ت)



- ٤٧٩٢ - السَّبَاعُ حَرَامٌ - (حم ع هق) عن أبي سعيد - (صح)  
 ٤٧٩٣ - السَّبَاعُ أَرْبَعَةٌ : أَنَا سَابِقُ الْعَرَبِ ، وَصَهْبُ سَابِقِ الرُّومِ ، وَسَلْمَانُ سَابِقِ الْفَرَسِ ، وَبَلَالُ سَابِقِ الْحَبَشِ - البزار (طب ك) عن أنس (طب) عن أم هانئ (عد) عن أبي أمامة - (صح)  
 ٤٧٩٤ - السَّبْعُ الْمَثَانِي فَاتِحَةُ الْكِتَابِ - (ك) عن أبي - (صح)  
 ٤٧٩٥ - السَّبْقُ ثَلَاثَةٌ : فَالسَّابِقُ إِلَى مُوسَى يُرْشَعُ بِنُؤُنَ ، وَالسَّابِقُ إِلَى عِيسَى صَاحِبُ يَسَ ، وَالسَّابِقُ إِلَى مُحَمَّدٍ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ - (طب) وابن مردويه عن ابن عباس - (ح)

في البر (ن) في الزكاة (ه) في التجارة (ه) عن أبي هريرة .

(السباع) بسين مهملة مكسورة ثم باء موحدة على الأشهر وقيل بشين معجمة ذكره المنذري كابن الأثير أي المفاخرة بالجماع هكذا فسره ابن طهية أحد رواة (حرام) لما فيه من هتك الأسرار وفضيحة المرأة وهو أن يتساب اثنين فيرمى كل صاحبه بما يسوؤه أو المراد جلود السباع حرام (حم ع هق عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيثمي بعد ما عناه لاحد وأبي يعلى فيه دراج وثقه ابن معين وضعفه غيره اه وقال غيره فيه أحمد بن عيسى المصرى أورده الذهبي في الضعفاء وقال كان ابن معين يكذبه وهو ثقة اه وبالحلاف تنحط درجة السند عن الصحة فرمز المصنف لصحته فيه ما فيه (السباق أربعة: أنا سابق العرب وصهب سابق الروم وسلمان سابق الفرس وبلال سابق الحبش) تمسك بهذا من فضل العجم على العرب فقالوا فضيلة المسلم سبقه إلى الإسلام وقد ثبت منها العجم ما لم يثبت للعرب فإن قلتم فقد سبق الإسلام أبو بكر وعمار وأمه وبلال وصهب والمقداد قلنا فالسباق إذن بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ستة : ثلاثة عرب ، والثلاثة عجم والنبي صلى الله عليه وآله وسلم عربي فلم يساو عدد أتباعه من رطه عدد أتباعه من غيرهم وأجيب بما فيه طول (البزار) في مسنده عن أنس . قال الهيثمي : ورجاله ثقات (طب ك عن أنس) قال الحساكم تفرد به عمار بن زاذان عن ثابت . قال الذهبي وعمار واه وضعفه الدارقطني اه . وقال الهيثمي رجال الطبراني رجال الصحيح غير عمار بن زاذان وهو ثقة وفيه خلاف (طب عن أم هانئ) قال الهيثمي : فيه قائد العطار وهو متروك ورواه الطبراني أيضا عن أبي أمامة . قال الهيثمي وسنده حسن (عد عن أبي أمامة) قال في الميزان عن أبي حاتم وأبي زرعة حديث باطل لا أصل له بهذا الإسناد

(السبع المثاني) المذكورة في قوله تعالى : ولقد آتيناك سبعا من المثاني (فاتحة الكتاب) قاله تفسيرا للآية المذكورة سميت بذلك لأنها سبع آيات باعتبار ذلك البسملة منها وهو ما نقله البخاري، فإن قيل المتبادر من إطلاق الحمد ينفي كونها منها: رد الأول بالمنع وإن سلم فلا ينبغي كونها منها والثاني بأن الحمد ميز دونها (ك) في فضائل القرآن وكذا أبو الشيخ والدبلي (عن أبي) بن كعب قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إنى لأرجو أن لا يخرج من المسجد حتى تعلم سورة ما أنزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن مثلها، ثم ذكره، صححه الحاكم (السبق ثلاثة فالسابق إلى موسى) بن عمران (يوشع بن نون) (١) وهو القائم من بعده (والسابق إلى عيسى) ابن مريم (صاحب يس) (٢) حبيب التجار (والسابق إلى محمد علي بن أبي طالب) فأعظم بها من منقبة لعلى ولم له من

(١) وهو نبي وكان يعمل بشريعة موسى عليه السلام (٢) الذي قصته مذكورة في سورة يس في قوله تعالى « واضرب لهم مثلا أصحاب القرية إذ جاءها المرسلون » وذلك أنهم كانوا عبدة أصنام فأرسل إليهم عيسى اثنين فلما قربا من المدينة رأيا حبيبا التجار يعزى غنا فسألها فأخبراه فقال أمعكما آية ؟ فقالا نشقي المرضي ونبرئى الآخر والابصر وكان له ولد مريض فمسحاه فبرئ، فآن حبيب وفشى الخبر - إلى آخر القصة



٥٧٩٦ - السَّبِيلُ الزَّادُ وَالرَّاحِلَةُ - الشَّافِعِيُّ (ت) عَنْ ابْنِ عَمْرٍ - (هَق) عَنْ عَائِشَةَ  
 ٤٧٩٧ - السَّجْدَةُ الَّتِي فِي صَ سَجَدَهَا دَاوُدُ تَوْبَةً ، وَنَحْنُ نَسْجُدُهَا شُكْرًا - (طَبْ خَط) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (صَح)  
 ٤٧٩٨ - السَّجْدُ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءٍ : الْيَدَيْنِ ، وَالْقَدَمَيْنِ ، وَالرُّكْبَتَيْنِ ، وَالْجَبْهَةِ . وَرَفَعَ الْيَدَيْنِ : إِذَا  
 رَأَيْتَ الْبَيْتَ ، وَعَلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ، وَبِعِرْفَةِ وَبِجَمْعٍ ، وَعِنْدَ رَمَى الْجَمَارِ ، وَإِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ - (طَب)  
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

مناقب لا يشارك فيها . قال ابن حجر : إن ثبت هذا الحديث دل على أن قصة حبيب النجار المذكورة في يس كانت  
 في زمن عيسى أو بعده وصنيع البخاري يقتضي أنها قبله (طَبْ وابن مردويه) في تفسيره كلاهما من وجه واحد (عن  
 ابن عباس) قال الهيثمي فيه الحسن بن أبي الحسين الأشقر وثقه ابن حبان وضعفه الجمهور وبقية رجاله حديثهم حسن أو  
 صحيح اهـ . ورواه من هذا الوجه العقيلي في الضعفاء وقال حسن المذكور شيعي متروك والحديث لا يعرف إلا من  
 جهته وهو حديث منكر

(السبيل) المذكور في قوله تعالى «من استطاع إليه سبيلا» (الزاد والراحلة) سئل عن الآية فذكره . قال القاضي  
 وهو يؤيد قول الشافعي أنها أي الاستطاعة بالمال ولذلك أوجب الاستنابة على الزماني إذا وجد أجره النائب وقال  
 مالك هي بالبدن فتجب على من أمكنه المشي والكسب في الطريق وجعلها أبو حنيفة بمجموع الأمرين (الشافعي)  
 في مسنده (ت) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب ، وأورده في الميزان في ترجمة محمد بن عبد الله الليثي وقال ضعفه  
 ابن معين وتركه النسائي (هَقْ عن عائشة) قالت : قيل يا رسول الله ما السبيل في الحج ؟ قال الزاد والراحلة رمز المصنف  
 لصحته وليس بصواب ؛ فقد قال الذهبي في المذهب : فيه إبراهيم بن يزيد وهو ضعيف لكن له شاهد مرسل وآخر  
 مسند عن ابن عباس

(السجدة التي في ص) أي في سورة ص (سجدها داود) نبى الله (توبة) أى شكر الله على قبول توبته كما تفسره  
 رواية أخرى (ونحن نسجد لها شكرا) لله على قبوله توبة نبيه من خلاف الأولى الذى ارتكبه مما لا يليق بسمو  
 مقامه لعصمته كسائر الأنبياء عن وصمة الذنب مطلقا وما وقع في كثير من التفاسير مما لا ينبغي تسطيره فغير صحيح  
 بل لو صح وجب تأويله لثبوت عصمتهم ووجوب اعتقاد نزاهتهم عن ذلك السفساف الذى لا يقع من أقل صالحى  
 هذه الأمة فضلا عن الأنبياء وخص داود بذلك مع وقوع مثله لآدم وغيره لأن حزنه على ما ارتكبه كان عظيما جدا  
 وهذا الحديث كما ترى صريح فيما ذهب إليه الشافعي من أن سجدة ص ليست من سجديات التلاوة وجعلها أبو حنيفة  
 منها وأول الحديث بأن غايته أنه بين السبب في حق داود وفي حقنا وكونها للشكر لا ينافي الوجوب فكل واجب  
 إنما وجب شكرا لتوالى النعم (طَبْ خط) في ترجمة موسى الخثلي (عن ابن عباس) وفيه محمد بن الحسن الإمام أوردته  
 الذهبي في الضعفاء والمتروكين وقال : قال النسائي ضعيف وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره محترجا لأحد من الستة  
 وهو عجب فقد رواه النسائي في سننه عن الخبر أيضا وفي مسند أحمد عن أبي سعيد رأيت وأنا أكتب سورة ص حين  
 بلغت السجدة الدواة والقلم وكل شيء حضر لى ساجدا فقصصتها على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يزل يسجد

(السجود على سبعة أعضاء: اليدين والقدمين والركبتين والجبهة) يعنى أنه يتدب وضعها على الأرض حال السجود  
 على ما عليه الرافعي وقال النووي يجب ويرجح لإرادة الأول قوله (ورفع اليدين: إذا رأيت البيت) أى السكبة إذ لم  
 يقل أحد بوجوبه فيما رأيت (ورفع اليدين أيضا) (على الصفا والمروة و) (رفعهما) (بعرفة وبجمع) أى بالزلفة (وعند رمى  
 الجمار) أى الثلاثة المعروفة (وإذا أقيمت الصلاة) يعنى عند التحريم بها وأوجب أحمد الأخير (طَبْ عن ابن عباس)



٤٧٩٩ - السجود على الجهة والكفين والركبتين وصدور القدمين ، من لم يمكن شيئا منه من الأرض أحرقه الله بالنار - (قط) في الأفراد عن ابن عمر - (ح)

٤٨٠٠ - السحاق بين النساء زنا بينهن - (طب) عن وائلة - (ح)

٤٨٠١ - السحور أكله بركة فلا تدعوه ، ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء ؛ فإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين - (حم) عن أبي سعيد - (صح)

٤٨٠٢ - السخاء خلق الله الأعظم - ابن النجار عن ابن عباس - (ض)

(السجود على الجهة والكفين والركبتين وصدور القدمين من لم يمكن شيئا منها من الأرض أحرقه الله بالنار) فيه وجوب وضع السبعة أعظم المذكورة مع التحامل عليها وهو المعنى به عند الشافعية خلافا للرافعي منهم بل قضية الخبر أن برك ذلك كبيرة لترعد عليه بالنار ومحل بسط ذلك كتب الفروع (قط في الأفراد عن ابن عمر) بن الخطاب (السحاق بين النساء زنا بينهن) أى مثل الزنا في حقوق مطلق الاثم وإن تفاوت المقدار في الأغلبية ولاحد فيه بل التعزير فقط لعدم الايلاج فاطلاق الزنا العام على زنا العين والرجل واليد والفم مجاز (طب عن وائلة) بن الاستمع ورواه عنه الديلمي

(السحور أكله بركة) أى زيادة في القدرة على الصوم أو زيادة في الأجر (فلا تدعوه) أى لا تركوه (ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء) فلا يتركه بحال (فإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين) وصلاة الله عليهم رحمتهم وصلاة الملائكة استغفارهم لهم وهذا ترغيب عظيم فيه كيف وهو زيادة في القوة وزيادة في إباحة الأكل وزيادة في الرخص المباحة التي يحب الله أن توثق وزيادة في الحياة وزيادة في الرفق وزيادة في اكتساب الطاعة فكأنه جعل السحور وقتا لزيادة النعمة ودفعاً للنقمة فتدبر (حم عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيثمى فيه ابن رفاعه ولم أجد من وقفه ولا من جرحه وبقية رجاله رجال الصحيح اه وبه يعرف ما في رمز المصنف لصحته

(السخاء خلق الله الأعظم) أى هو من أعظم صفاته العظى والخلق بالضم السجية قال الماوردى وحد السخاء أى في المخلوق بذل ما يحتاج اليه عند الحاجة وأن يوصل إلى مستحقه بقدر الطاقة وتدير ذلك مستصعب ولعل بعض من يجب أن ينسب إلى الكرم ينكر حد السخاء ويحمل تقدير العطية فيه نوعاً من البخل وأن الجود بذل الموجود وهنا تكلف يفضى إلى الجهل بحدود الفضائل ولو كان حد الجود بذل الموجود لما كان للسرف موضعاً ولا للتبذير موقعا وقد ورد الكتاب والسنة بذكرهما وإذا كان السخاء محدوداً فمن وقف على حده يسمى كريماً واستوجب الممدح ومن قصر عنه كان بخيلاً واستوجب الذم إلى هنا كلامه وقال الراغب السخاء هيئة في الإنسان داعية إلى بذل المقتنيات حصل معه البذل أولاً ومقابله الشح. والجود بذل المقتنى ويقابله البخل وهذا هو الأصل وقد يستعمل كل منهما محل الآخر وقد عظم الله الشح وحذر منه في آيات كثيرة. وقال في الإحياء الإمساك حيث يجب البذل وبخل والبذل حيث يجب الإمساك تبذير وبينهما وسط هو المحدود والجود والسخاء عبارة عنه ولا يكفي أن يفعل ذلك بجوارحه ما لم يكن قلبه طيباً به وإلا فهو متسخي لا سخي وقال بعضهم السخاء اتم وأكمل من الجود وضده البخل وضد السخاء الشح والجود والبخل يتطرق إليهما الاكتساب عادة بخلاف ذينك فإنهما من ضروريات الفرزة فشكل سخي جواد ولا عكس والجود يتطرق إليه الرياء ويمكن تطبعه بخلاف السخاء كما في العوارف فلذا قال السخاء ولم يقل الجود (ابن النجار) في تاريخ بغداد (عن ابن عباس) وضعفه المنذرى وظاهره أنه لم يخرج أحد عن وضع لهم الرموز مع أن أبا نعيم والديلمي خرجاه عن عمارة باللفظ المزبور بل رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب



٤٨٠٣ - السَّخَاءُ شَجَرَةٌ مِنْ أَشْجَارِ الْجَنَّةِ أَغْصَانُهَا مَتَدَلِّياتٌ فِي الدُّنْيَا ، فَمَنْ أَخَذَ بِغُصْنٍ مِنْهَا قَادَهُ ذَلِكَ الْغُصْنُ إِلَى الْجَنَّةِ ، وَالْبَخْلُ شَجَرَةٌ مِنْ أَشْجَارِ النَّارِ أَغْصَانُهَا مَتَدَلِّياتٌ فِي الدُّنْيَا ، فَمَنْ أَخَذَ بِغُصْنٍ مِنْهَا قَادَهُ ذَلِكَ الْغُصْنُ إِلَى النَّارِ - (قط) في الأفراد (هب) عن علي (عدهب) عن أبي هريرة (حل) عن جابر (خط) عن أبي سعيد . ابن عساكر عن أنس (فر) عن معاوية - (ح)

٤٨٠٤ - السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ ، وَالْبَخِيلُ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ ، وَلِجَاهِلٍ سَخِيٌّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ عَادٍ بَخِيلٍ -

(السَّخَاءُ) قال ابن العربي وهو لين النفس بالعطاء وسعة القلب للبواراة (شجر من أشجار الجنة أغصانها متدليات في الدنيا فمن أخذ بغصن منها قاده ذلك الغصن إلى الجنة والبخل شجرة من شجر النار أغصانها متدليات في الدنيا فمن أخذ بغصن من أغصانها قاده ذلك الغصن إلى النار) يعني أن السخاء يدل على كرم النفس وتصديق الإيمان بالاعتماد في الخلق على من ضمن الرزق وهو على كل شيء قدير فمن أخذ بهذا الأصل وعقد طوقه عليه فقد استمسك بالعروة الوثقى الجاذبة له إلى ديار الأبرار والبخل يدل على ضعف الإيمان وعدم الوثوق بضمان الرحمن وذلك جاذب إلى الخسران وقائد إلى دار الهوان وقيل ومن أقبح ما في البخل أنه يعيش عيش الفقراء ويحاسب محاسبة الأغنياء وقيل البخل جلباب المسكنة والبخل ليس له خليل (تنبيه) سخاء العوام سخاء النفس يبذل الموجود وسخاء الخواص سخاء النفس عن كل موجود ومفقود غنى بالواحد المعبود فلما سَخِيَ بالأشياء وغناها اعتماداً على مولاه اكتنفه فتى عثر في مهاكة تولاه (قط في الأفراد) وكذا في المستجاد (هب) كلاهما (عن علي) أمير المؤمنين (عدهب) كلاهما عن محمد ابن منير المظهرى عن عثمان بن شبة عن أبي غسان محمد بن يحيى عن عبد العزيز بن عمران بن أبي حنيفة عن داود بن الحصين عن الأعرج (عن أبي هريرة) قال مخرجه البيهقي وهو ضعيف وقال ابن الجوزي لا يصح داود ضعيف (حل) عن الحسن بن أبي طالب عن عبد الله بن محمد الخلال عن أحمد بن الخطاب بن مهران التستري عن عبد الله ابن عبد الوهاب الخوارزمي عن عاصم بن عبد الله بن عبد العزيز بن خالد عن الثوري عن أنى الزبير (عن جابر) بن عبد الله قال ابن الجوزي موضوع عاصم ضعيف وشيخه كذاب ثم قال أبو نعيم تفرد به عبد العزيز بن خالد وعنه عاصم بن عبد الله (خط) في ترجمة أبي جعفر الطيالسي (عن أبي سعيد) الخدرى ثم قال له أعنى الحديث حديث منكرو رجاله ثقات اهـ (ابن عساكر) في التاريخ (عن أنس) بن مالك لكن مع اختلاف في اللفظ ولفظه عن أنس قال أول خطبة خطبها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صعد المبر فحمد الله وأثنى عليه وقال يا أيها الناس إن الله قد اختار لكم الإسلام ديناً فأحسنوا صحبة الإسلام بالسَّخَاءِ وحسن الخلق ألا إن السَّخَاءَ شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ وَأَغْصَانُهَا فِي الدُّنْيَا فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ سَخِيًّا لَا يَزَالُ مُتَمَلِّقًا بِغُصْنٍ مِنْ أَغْصَانِهَا حَتَّى يُوْرِدَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ الْتَمَسَ شَجَرَةَ فِي النَّارِ وَأَغْصَانُهَا فِي الدُّنْيَا فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ لَثِيماً لَا يَزَالُ مُتَمَلِّقًا بِغُصْنٍ مِنْ أَغْصَانِهَا حَتَّى يُوْرِدَهُ اللَّهُ النَّارَ اهـ وفيه ضعفاء ومجاهيل (فر عن معاوية) ورواه ابن حبان في الضعفاء عن عائشة قال الزين العراقي وطرقه كلها ضعيفة وأورده ابن الجوزي في الموضوع (السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ) أى من رحمته وثوابه فليس المراد قرب المسافة تعالى الله عنه، إذ لا يحل الجهات ولا ينزل الأماكن ولا تكنتفه الأفطار (قريب من الناس) أى من محبتهم فالمراد قرب المودة (قريب من الجنة) لسعيه فيما يدينه منها وسلوكه طريقها فالمراد هنا قرب المسافة وذلك جائز عليها لأنها مخلوقة وقربه منها برفع الحجاب بينه وبينها وبعده عنها كثرة الحجب فإذا قلت الحجب بينك وبين الشيء قلت مسافته ، أنشد بعضهم :

يقولون لي دار الأحبة مددنت وأنت كئيب إن ذا لعجب



(ت) عن أبي هريرة (ع) عن جابر (طس) عن عائشة (ع) -  
٤٨٠٥ - السر أفضل من العلانية . وأدلانية أفضل لمن أراد الاقتداء - (فر) عن ابن عمر

فقلت وما تغني ديار قريبة إذا لم يكن بين القلوب قريب  
والجنة والنار محجوبتان عن الخلق بما حفتاه من المكاره والشهوات وطريق هتك هذه الحجب مبنية في مثل الإحياء  
والقوت من كسب القوم (بعيد من النار والبخل بعيد من الله) أي من رحمته (بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب  
من النار) وقال الغزالي والبخل ثمرة الرغبة في الدنيا والسخاء ثمرة الزهد والثناء على الثمرة ثناء على المثمر لا محالة  
والسخاء ينشأ من حقيقة التوحيد والتوكل والثقة بوعده الله وضمانه للرزق وهذه أغصان شجرة التوحيد التي أشار  
إليها الحديث والبخل ينشأ من الشرك وهو الوقوف مع الأسباب والشك في الوعد قال الطيبي التعريف في السخى  
وبخل العهد الذهني وهو ما عرف شرعا أن السخى من هو والبخل من هو وذلك أن من أدى الزكاة فقد امتثل  
أمر الله وعظمه وأظهر الشفقة على خلقه وواساهم بماله فهو قريب من الله وقريب من الناس فلا تكون منزلته إلا الجنة  
ومن لم يكن كذلك والعكس ولذلك كان جاهل سخى أحب إلى الله من عابد بخيل كما قال (ولجاهل سخى أحب  
إلى الله من عابد بخيل) فغولب ليفيد أن الجاهل غير العابد السخى أحب إلى الله من العابد العالم البخل  
فيالهامن حسنة غطت على عيبين عظيمين وبالمها من سيئة حطت حسنتين خطيرتين علي أن الجاهل السخى سريع  
الانقياد إلى ما يؤمر به من نحو تعلم وإلى ما ينهى عنه بخلاف العالم البخل (تنبيه) قال الراغب من شرف السخاء  
والجود أن الله قرن اسمه بالإيمان ووصف أهله بالفلاح والفلاح أجمع لسعادة الدارين وحق للجود أن يقترن  
بالإيمان فلا شيء أخص منه به ولا أشد مجانسة له فمن صفة المؤمن الشراح الصدر فمن يرد الله أن يهديه يشرح  
صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً وهما من صفة الجواد والبخل لأن الجواد يوصف بسعة  
الصدر والبخل بضيقه اه . ومن أحسن ما قيل فيه

تراه إذا ماجته مهللاً \* كأنك تعطيه الذي أنت سائله  
(وللتنبى أيضاً) تعود بسط الكف حتى لوانه \* أراد اقباضاً لم تقطعه أنامله  
ولولم يكن في كفه غير روجه \* لجاد بها فليتيق الله سائله

(تنبيه) قال ابن العربي قوله ولجاهل سخى الخ مشكل يباعد الحديث عن الصحة مباحة كثيرة وعلي حاله فيحتمل  
أن معناه أن الجاهل قسماً جهل بما لا بد من معرفته في عمله واعتقاده وجهل بما يعود نفعه على الناس من العلم  
فأما المختص به فعابد بخيل خير منه وأما الخارج عنه لجاهل سخى خير منه لأن الجاهل والعلم يعود إلى الاعتقاد والسخاء  
وبخل إلى العمل وعقوبة ذنب الاعتماد أشد من ذنب العمل (ت) في الأدب (عن أبي هريرة) وقال أعني الترمذي  
غريب (هب عن جابر) بن عبد الله (طس عن عائشة) وفيه عندهم جميعاً سعيد بن محمد الوراق قال الذهبي ضعيف  
وتبعه الهيثمي ولهذا قال ابن حبان الحديث غريب وقال البيهقي تفرد به سعيد الوراق وهو ضعيف اه . لكن هذا  
لا يوجب الحكم بوضعه كما ظنه ابن الجوزي

(السر أفضل من العلانية) لما فيه من السلامة من الوقوع في الرياء وسائر حظوظ النفس ومن ثمة ورد في بعض  
الآثار أن عمل السر يفضل عمل العلانية بسبعين ضعفاً (والعلانية) أفضل (لمن أراد الاقتداء) به في أفعاله وأقواله  
حجاً لأن يعبد الله الخلق بمثل ما يعبد به نصحاء لله في ذاته وخلق (فرعن ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن الحسين  
السلمي الصوفي قال الذهبي قال الخطيب قال لي محمد بن القطان كان يضع للصوفية الأحاديث وبقية قال الذهبي صدوق  
لكنه يروى عن دج ودرج فكثرت العجائب والمأكبر في حديثه وعثمان بن زائدة أورده الذهبي في الضعفاء وقال  
له حديث منكرو وفي اللسان عثمان بن زائدة عن نافع عن ابن عمر حديثه غير محفوظ



- ٤٨٠٦ - السَّراويلُ لِمَنْ لَا يَجِدُ الْإِزَارَ ، وَالْخُفُّ لِمَنْ لَا يَجِدُ النَّعْلَيْنِ - (د) عن ابن عباس - (ص)  
 ٤٨٠٧ - السَّرعَةُ فِي الْمَشْيِ تَذْهَبُ بِهَاءِ الْمُؤْمِنِ - (خط) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٤٨٠٨ - السَّعَادَةُ كُلُّ السَّعَادَةِ طَوْلُ الْعُمَرِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ - (قضاء) عن ابن عمر - (ح)  
 ٤٨٠٩ - السَّعِيدُ مَنْ سَعِدَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ ، وَالشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ - (طص) عن أبي هريرة - (ص)  
 ٤٨١٠ - السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ ، يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ وَنَوْمَهُ ، فِذَا قَضَى أَحَدُكُمْ نَهْمَتَهُ مِنْ وَجْهِهِ فَلْيَعْجِلِ الرَّجُوعَ إِلَى أَهْلِهِ - مالك (حم ق ه) عن أبي هريرة - (ص)

(السراويل) جازئ لبسه (لمن لا يجد الإزار) أى لمحرم فقده بأن تعذر عليه تحصيله حساً وشرعاً (والخف لمن لا يجد النعل) هذا يدل لما ذهب إليه الشافعي من حل لبس السراويل للمحرم إذا فقد الإزار ولا يحتاج لفتق السراويل وقال مالك يفتقه فإن لبسه بحاله لزمه فدية والخف كالسراويل فيما ذكر (تنبيه) قال الزنجشري : السراويل معربة هى اسم مفرد واقع فى كلامهم على مثال الجع الذى لا ينصرف كقناديل فيمنعونه الصرف ويقال سررالة قال عليه من اللؤم سررالة وعن الأحنف من العرب من يراها جمعاً وأن كل جزء من أجزائها سررالة (د عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته كلامه كالصريح فى أن ذا لا يوجد مخرجا فى أحد الصحيحين وهو ذهول فقد عزاه فى الفردوس إلى مسلم (السريعة فى المشى تذهب بهاء المؤمن) أى مهابته وحسن سمته وهيبته كما سبق تقريره (خط) وكذا الديبلى (عن أبي هريرة) قال ابن الجوزى حديث لا يصح فيه أبر معشر ضعفه يحيى والنسائى والدارقطنى

(السعادة كل السعادة طول العمر فى طاعة الله) لفظ رواية القضاء فيما وقفت عليه طول العمر فى عبادة الله وذلك لأن السعادة من الاسعاد والمساعدة ومن أعانه الله على العبادة وأقدره على القيام بها فقد أسعده وكلما طال عمره استلذ الطاعة واستكره المعصية ، وكلما كان العمر أطول كانت الفضائل أرسخ وأقوى وإنما مقصود العبادات تأثيرها فى القلب ولذلك كره الأنبياء والأولياء الموت والدينامزعة الآخرة فكلما كانت العبادة أكبر بطول العمر كان الثواب أجزل والنفس أذكى وأطهر والأخلاق أقوى وأرسخ (القضاء) فى مسند الشهاب (فر) وابن زنجويه (عن ابن عمر) بن الخطاب قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عن السعادة فذكره . قال الزين العراقى فى إسناده ضعف وقال شارح الشهاب غريب جدا ، وخرجه الخطيب فى تاريخه عن ابن عمر وفيه عدى بن إبراهيم البرزوى وقال إنه لم يكن محمود فى الرواية وفيه غفلة وتساهل

(السعيد من سعد فى بطن أمه والشقي من شقى فى بطن أمه) أى السعيد مقدر سعادته وهو فى بطن أمه والشقى مقدر شقاوته وهو فى بطن أمه وتقدير الشقاوة له قبل أن يولد لا يخرج عنه قابلية السعادة وكذا تقدير السعادة له قبل أن يولد لا يدخله فى حيز ضرورة السعادة وقد دل على ذلك الحديث الآتى : كل مولود يولد على الفطرة ثم أبواه يهودانه الخ . وسره أن التقدير تابع للمقدور كما أن العلم تابع للمعلوم ذكره ابن السكال (طص) وكذا البزار والديبلى كلهم (عن أبي هريرة) قال ابن حجر سنده صحيح وقال السخاوى سبقه لذلك شيخه العراقى وقال فى الدرر سنده صحيح

(السفر قطعة من العذاب) أى جزء منه لما فيه من التعب ومعاناة الريح والشمس والبرد والخوف والخطر وأكل الحشن وقلة الماء والزاد وفراق الأحبة ولا يناقضه خبر سافروا أغنموا إذ لا يلزم من الغنم بالسفر أن لا يكون من العذاب لما فيه من المشقة وقيل السفر سقر وقيل فيه :

وإن اغتراب المرء من غير خلة ولا همّة يسمو بها لعجيب



- ٤٨١١ - السَّفْلُ أَرْفَقُ - (حم م) عن أبي أيوب - (صح)  
 ٤٨١٢ - السَّكِينَةُ عِبَادُ اللَّهِ السَّكِينَةُ - أبو عوانة عن جابر - (صح)  
 ٤٨١٣ - السَّكِينَةُ مَغْنَمٌ، وَتَرَكُهَا مَغْرَمٌ - (ك) في تاريخه والإسماعيلي في معجمه عن أبي هريرة - (ح)  
 ٤٨١٤ - السَّكِينَةُ فِي أَهْلِ الشَّاءِ وَالْبَقَرِ - البزار عن أبي هريرة - (ح)

وحسب الفقى ذلاً وإن أدرك العلا ونال الثريا أنت يقال غريب

( يمنع أحدكم طعامه ) الجملة استئناف بياني لمقدر تقديره لم كان ذلك فقال يمنع أحدكم طعامه ( وشرابه ونومه ) بنصب الأربعة بنزع الخافض على المفعولية لأن منع يتعدى لمفعولين الأول أحدكم والثاني طعامه وشرابه عطف عليه ونومه إما على الأول أو الثاني والمراد منع كالات المذكورات لأصلها وما تقرر علم أن المراد العذاب الدنيوى وأما ما قيل من أن المراد العذاب الآخرى بسبب الإثم الناشئ عن الشقة فيه فناشئ عن عدم تأمل قوله يمنع أحدكم الخ فإن قلت لم عبر بالعذاب دون العقاب قلت لكون العذاب أعم إذ العذاب الالم كما تقرر وليس كل مؤلم يكون عقاباً على ذنب ( فإذا قضى أحدكم نهمته ) بفتح فسكون رغبته أو مقصوده أو حاجته ( من وجهه ) أى مقصده وفي رواية إذا قضى أحدكم وطره من سفره وفي رواية فرغ من حاجته ( فليعجل ) بضم التحتية ( الرجوع إلى أهله ) عافظة على فضل الجمعة وإحالة وأداء للحقوق الواجبة لمن ييمونه وعبر بالنهمة التى هى بلوغ الهمة إشعاراً بأن الكلام فى سفر لأرب دنيوى كتجارة دون الواجب كحج غزو ( فائدة ) لما جلس لإمام الحرمين محل أبيه سئل لم كان السفر قطعة من العذاب فأجاب فوراً لأن فيه فراق الأحباب (مالك) فى آخر الموطأ ( حم ق ه عن أبي هريرة ) .

( السفلى ) بكسر أوله وضمة ( أرفق ) قاله لأبي أيوب لما نزل عليه بالمدينة فنزل النبي صلى الله عليه وسلم فى السفلى وأبو أيوب فى العلوى ثم استدرك أبو أيوب رعاية الأدب فعرض عليه التحول إلى العلوى فقال السفلى أرفق أى بأصحابه وقاصديه ( حم عن أنى أيوب ) الانصارى .

( السكينة عباد الله السكينة ) بفتح المهملة والتخفيف الوقار والطمأنينة والزينة وقرئ فى الآية بالكسر والتشديد وقبل السكينة التانى فى الحركات وتجنب العبث والوقار فى الهيئة وغيض البصر وخفض الصوت ومرعى آخر وحذف حرف النداء تخفيفاً أى الزموا يا عباد الله وقال الظاهر مع طمأنينة القلب وعدم تحركه مما يمتحن به من المؤذيات ( أبو عوانة ) فى صحيحه ( عن جابر ) قال لما أفاض النبي صلى الله عليه وسلم من عرفات قال ذلك .

( السكينة مغنم وتركها مغرم ) قال الديلمى فعميلة من السكرن وهو الوقار وقال غيره السكينة تطلق على الطمأنينة والسكون والوقار والنواضع قال ابن خالويه ولا نظير لها أى فى زها إلا قولهم على فلان ضريبة أى خراج معلوم ( ك فى تاريخه ) أى تاريخ نيسابور ( والإسماعيلي فى معجمه ) والديلمى ( عن أبي هريرة ) ثم قال الحاكم هذا أعجب من كل ما أنكر على سفيان بن وديع فإنه صحيح الإسناد شاذ المتن

( السكينة ) بفتح السين ( فى أهل الشاء والبقر ) لأن من حكمة الله فى خلقه أن من اغتذى جسمه بجسمانية شئ اغتذت نفسانيته بنفسانية ذلك الشئ وقال بعضهم إنما خص أهل الغنم والبقر بذلك لأنهم غالباً دون أهل الإبل فى التوسع والكثرة وهما من أسباب الفخر والخيلاء وقيل أراد بأهل الغنم أهل اليمن لأن غالب مواشيهم الغنم والبقر بخلاف ربيعة ومضر فإنهم أصحاب إبل وقال المحمدين تيمية أصل هذا أن الله جبل بنى آدم بل سائر المخلوقات على التفاعل بين الشيتين المتشابهين وكلما كانت المشابهة أقوى وأكثر فالتفاعل فى الأخلاق والصفات أتم حتى يؤول الأمر إلى أن لا يتميز أحدهما عن الآخر إلا بالمعنى وكلما كان بين إنسان وإنسان مشاركة فى جنس خاص كان التفاعل فيه أشد ثم بينه وبين سائر الحيوان مشاركة فى الجنس المتوسط فلا بد من نوع تفاعل بقدره ثم بينه وبين الثبات



٤٨١٥ - السُّلْطَانُ ظَلُّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ، فَمَنْ أَكْرَمَهُ أَكْرَمَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ أَهَانَهُ أَهَانَهُ اللَّهُ - ( ط ب هب )  
عن أبي بكر - ( صح )

٤٨١٦ - السُّلْطَانُ ظَلُّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ، يَأْوِي إِلَيْهِ كُلُّ مَظْلُومٍ مِنْ عِبَادِهِ : فَإِنْ عَدَلَ كَانَ لَهُ الْإِجْرُ وَكَانَ عَلَى الرَّعِيَةِ الشُّكْرُ ، وَإِنْ جَارَ أَوْ حَافَ أَوْ ظَلَمَ كَانَ عَلَيْهِ الْوِزْرُ وَكَانَ عَلَى الرَّعِيَةِ الصَّبْرُ ، وَإِذَا جَارَتْ الْوَلَادَةُ قَحَطَتِ السَّمَاءُ ، وَإِذَا مُنِعَتِ الزَّكَاةُ هَلَكَتِ الْمَوَاشِي ، وَإِذَا ظَهَرَ الزُّنَا ظَهَرَ الْفَقْرُ وَالْمَسْكِينَةُ ، وَإِذَا

مشاركه في الجنس البعيد مثلاً فلا بد من نوعاً من المفاعلة لهذا العمل وقع الأثر والتأثير في بني آدم واكتساب بعضهم أخلاق بعض بالمعاشرة والمشاكلة وكذا الآدمي إذا عاش نوعاً من الحيوان اكتسب بعض أخلاقه فلذلك صار الخيلاء والفخر في أهل الإبل والسكينة في أهل الدوم وصار الجمالون والغالون فيهم أخلاق مذمومة من أخلاق الجمال والبغال وصار الحيوان الإنسي فيه بعض أخلاق الناس من العشرة والمؤالفة وقلة النفرة فالمشابهة والمشاكلة في الأمور الظاهرة توجب مشاكلة ومشابهة في الباطنة على وجه المسارقة والتدريج الخفي ( البزار ) في مسنده ( عن أبي هريرة ) قال الهيثمي فيه كثير بن زيد وثقه أحمد وجماعة وفيه ضعف .

( السلطان ظل الله في الأرض ) لأنه يدفع الأذى عن الناس كما يدفع الظل حر الشمس وقد يكنى بالظل عن الكنف والناحية ذكره ابن الأثير وهذا تشبيه بدفع ستف على وجهه وأضافه إلى أنه تشريفاً له كيد الله وناقة الله وإيداناً بأنه ظل ليس كسائر الظلال بل له شأن ومزبد اختصاص بالله بما جعله خليفة في أرضه ينشر عدله وإحسانه في عباد الله ولما كان في الدنيا ظل الله يأوي إليه كل ملهرف استوجب أن يأوي في الآخرة إلى ظل العرش قال العارف المرسى هذا إذا كان عالماً وإلا فهو في ظل النفس والهوى ( فمن أكرمه أكرمه الله ومن أهانه أهانه الله ) لأن نظام الدين إنما هو بالمعرفة والعبادة وذلك لا يحصل إلا بإمام مطاع ولولاه لوقع التغلب وكثر الهرج وعمت المتن وتعطل أمر الدين والدنيا فالسلطان حارس وراعى ومن لاراعى له فهو ضال فمن أهان أمير المؤمنين فهو من المهانين ( تنبيه ) قال بعض العارفين لا تدعو على الظلمة إذا جاروا فإن جورهم لم يصدر عنهم وإنما صدر عن المظلوم حتى تحكم فيه أو عليه فظهر ظلمه فالحكام متسلطون بحسب الأعمال وإن لكم لما تحكمون والحاكم الجائر عدل الله في الأرض ينقم من خلقه به ثم يصيره إليه فان شاء عفاه عنه لأنه آله وإن شاء عذبه لأنه حقه ( ط ب هب عن أبي بكر ) وفيه سعد بن أبي ريس فان كان هو العيسى فقد ضعفه الأزدي وإن كان البصري فضعفه ابن معين ذكرهما الذهبي في الضعفاء

( السلطان ظل الله في الأرض ) تشبيه وقوله ( يأوي إليه كل مظلوم من عباد الله ) جملة مهيئة إنما شبهه بالظل لأن الناس يستريحون إلى برد عدله من حر الظلم ( فإن عدل كماله الإجر وكان على الرعية الشكر وإن جار (١) أو حاف أو ظلم كان عليه الوزر ) أي الوزر العظيم الشديد ( وكان على الرعية الصبر ) أي يلزمهم الصبر على جورهم ولا يجوز لهم الخروج عليه إلا إن كفر ثم إنه لا منافاة بين فرض جورهم وما اقتضاه مطاع الحديث من عدله لأن قوله السلطان ظل الله بيان لشأنه وأنه ينبغي كونه كذلك فإذا جار خرج عن كونه ظل الله فهو من قبيل دباوداونا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى ، فرب على الحاكم الوصف المناسب ونهاه عما لا يناسب أفاده الطيبي ( وإذا جارت الولادة قحطت السماء ) أي إذا ذهب العدل انقطع القطر فلم تنبت الأرض فحصل الفحط لأن الوالى فاصل بين الجور تقيض العدل وضد القصد والحيف الجور ، والظلم وضع الشيء في غير موضعه وحينئذ فماني

الثلاث متقاربة أي فالجمع بينها لا طنباب



- أَخْفَرَتِ لَذْمَةُ أُدْيَلِ الْكُفَّارِ - الْحَكِيمِ وَالْبَزَارِ (هـ) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ض)
- ٤٨١٧ - السُّلْطَانُ ظَلَّ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ ، يَأْوِي إِلَيْهِ الضَّعِيفُ ، وَيَبْهِي يَتَتَصَرُّ الْمَظْلُومُ ، وَمَنْ أَكْرَمَ سُلْطَانٌ  
 اللَّهُ فِي الدُّنْيَا أَكْرَمَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابْنُ النِّجَارِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ح)
- ٤٨١٨ - السُّلْطَانُ ظَلَّ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ ، فَمَنْ غَشَّهْ ضُلٌّ وَمَنْ نَصَحَهُ اهْتَدَى - (هـ) عَنْ أَنَسٍ - (س)
- ٤٨١٩ - السُّلْطَانُ ظَلَّ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ ، فَإِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ بِلْدًا لَيْسَ بِهِ سُلْطَانٌ فَلَا يُتَيَمَّنْ بِهِ - أَبُو  
 الشَّيْخِ عَنْ أَنَسٍ - (ع)

الحق والباطل إذا ذهب الفاصل انقطع لرحمة (وإذا امتعت الزكاة ملك المواشي) لأن الزكاة تنبها للنوركة وإذا امتعت الزكاة  
 بقي المال بدنسه ولا بقاء للبركة مع الدنس وإذا ارتحلت البركة عن شيء ملك لأن له يقطع (وإذا ظهر) ناظر الفقر والمسكنة  
 لأن الغنى من فضل الله والفضل لأهل الفرح بالله وبعطائه وبالمساكنة الشرعية يلتقي الزوجان على الفرح بما أعطاهم  
 الله فمن زنا فقد آثر الفرح الذي من قبل العدو على الفرح الذي بفضل الله فأرثره الفقر (وإذا أخفرت لذمة أدبيل  
 الكفار) لأن المؤمن عاهد الله بالوفاء بذمته فإذا أخفر نقض العهد وإذا نقضه من عقد المعرفة لأن المعرفة متروكة  
 بالعهد معقودة به وينقض العهد يخاف انحلال العقد وبالأحلال تذهب هيبة الإسلام ويقذف الوهن في القلوب  
 (الحكيم) الترمذي (والبزار) في مسنده وابن خزيمة عن ابن عمر قال الهيثمي وفيه سعيد بن سنان أبو مهدى وهو  
 متروك (هـ) وكذا أبو نعيم والدبلي (عن ابن عمر) بن الخطاب وقضية صنع المصنف أن البيهقي خرجته وسكت  
 عليه والأمر بخلافه بل تعقبه بما نصه وأبو المهدي سعيد بن سنان ضعيف عند أهل العلم بالحديث انتهى وسعيد بن  
 سنان هذا ضعفه ابن معين وغيره وقال البخاري منكر الحديث وساق في الميزان من مناكيره هذا الحديث وجزم  
 الحافظ العراقي بضعف سنده

(السُّلْطَانُ ظَلَّ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ) قَالَ فِي الْفَرْدُوسِ قِيلَ أَرَادَ بِالظِّلِّ الْعِزَّ وَالْمُنْعَةَ (بَأْرَى إِلَيْهِ الضَّعِيفُ وَبِهِ يَنْتَصِرُ  
 الْمَظْلُومُ) فَإِنَّ الظِّلَّ لَهُ وَهْجٌ وَحَرٌّ يَحْرِقُ الْأَجَوَافَ وَيُظْلِمُ الْأَكْبَادَ وَإِذَا أَرَى إِلَى سُلْطَانٍ سَكَنَتْ نَفْسُهُ وَارْتَأَتْ  
 فِي ظِلِّ عَدْلِهِ (وَمَنْ أَكْرَمَ سُلْطَانُ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا أَكْرَمَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) وَقِيلَ سُلْطَانٌ عَادِلٌ خَيْرٌ مِنْ مَطَرٍ وَآلٍ وَسِعَ  
 حَطْلُومٌ خَيْرٌ مِنْ وَآلٍ غَشُومٌ قَالَ ابْنُ عَرَبٍ إِقَامَةُ الدِّينِ هُوَ الْمَطْلُوبُ وَلَا يَصِحُّ إِلَّا بِالْأَمَانِ فَاتَّخِذِ الْإِمَامَ وَاجِبٌ فِي  
 كُلِّ زَمَانٍ (فَائِدَةٌ) ذَكَرَ حُجَّةُ الْإِسْلَامِ فِي الْإِحْيَاءِ أَنَّ مِنْ خَصَائِصِ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ جَمَعَ لَهُ بَيْنَ  
 النَّبُوَّةِ وَالسُّلْطَانِ (ابْنُ النِّجَارِ) فِي تَارِيخِ بَغْدَادَ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) \* (السُّلْطَانُ ظَلَّ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ) أَيِ سِتْرِهِ (فَمَنْ غَشَّهْ ضُلٌّ  
 وَمَنْ نَصَحَهُ اهْتَدَى) قَالَ السَّائِرُ لَا يَدُلُّ لَاسَ مِنْ سُلْطَانٍ قَدْ تَأْتَتْ بِرَدِّهِ لَاهُوتُهُ الْخَفِيفَةُ وَتَجْتَمِعُ مِهْبَتُهُ الْقُلُوبِ  
 الْمُنْفَرَةِ وَتُكْشَفُ بِسُطُوتِهِ الْأَيْدِي الْمَتَغَالِبَةُ وَتَقْمَعُ مِنْ خَوْفِهِ النُّفُوسُ الْمُتَعَانِدَةُ وَالْمُتَعَادِيَةُ لِأَنَّ فِي طِبَائِعِ النَّاسِ مِنْ  
 حُبِّ الْمَغَالِبَةِ وَالْقَهْرِ لِمَنْ عَانَدُوهُ مَا لَا يَنْكُفُونَ عَنْهُ إِلَّا بِأَنْعَاقٍ قَوِيٍّ وَرَادَعٍ مَلِيٍّ ، قَالَ

وَالظُّلْمُ مِنْ شِمِّ النَّفُوسِ فَإِنْ نَجَدَ ذَا عَمَّةٍ فَلَعَلَّةٌ لَا يُظْلَمُ

والعلة المانعة من الظلم عقل زاجر أو دين حاجر أو سلطان رادع أو عجز صاعد ، إذا تأملت لم تجد خامساً ورهبة  
 السلطان أبلغها لأن العقل والدين ربما كانا مشغوفين بداعي الهوى فتكون رهبة السلطان أشد زجراً وأقوى ردعاً  
 (هـ) عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ وَفِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ الْقُرَشِيُّ وَهُوَ الْكُذِّبِيُّ الْحَافِظُ اتَّهَمَهُ ابْنُ عَدَى بِوَضْعِ الْحَدِيثِ وَقَالَ  
 ابْنُ حِبَّانَ كَانَ يَضَعُ عَلَى الثَّقَاتِ قَالَ لُذْمِي فِي الضَّعْفَاءِ عَقِبَهُ قُلْتُ أَنْكَشَفْتُ عَنْدِي حَالَهُ  
 (السُّلْطَانُ ظَلَّ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ) فَإِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ بِلْدًا لَيْسَ بِهِ سُلْطَانٌ فَلَا يُتَيَمَّنْ بِهِ) قَالَ الْحَكِيمُ: الْأَدَبُ أَدْبَانُ أَدَبٍ



٤٨٢٠ - السُّلْطَانُ ظِلُّ الرَّحْمَنِ فِي الْأَرْضِ ، يَأْوِي إِلَيْهِ كُلُّ مَظْلُومٍ مِنْ عِبَادِهِ : فَإِنْ عَدَلَ كَانَ لَهُ الْأَجْرُ وَعَلَى الرَّعِيَّةِ الشُّكْرُ ، إِنْ جَارَ وَحَافَ وَظَلَمَ كَانَ عَلَيْهِ الْإِصْرُ وَعَلَى الرَّعِيَّةِ الصَّبْرُ - (فر) عن ابن عمر - (ض)  
٤٨٢١ - السُّلْطَانُ الْعَادِلُ الْمُتَرَاضِعُ ظِلُّ اللَّهِ وَرَحْمَتُهُ فِي الْأَرْضِ يَرْفَعُ لَهُ عَمَلُ سَبْعِينَ صَدِيقًا - أبو الشيخ عن أبي بكر

شريعة وأدب سياسة وهو ما عمر الأرض وكلاهما يرجع إلى العدل الذي به سلامة السلطان والامانة وعمارة البلدان (أبو الشيخ) بن حبان (عن أنس) بن مالك ورواه عنه الديلمي  
(السلطان ظل الرحمن في الأرض يأوي إليه كل مظلوم من عباده فإن عدل كان له الأجر وعلى الرعية الشكر وإن جار وحاف وظلم كان عليه الإصر وعلى الرعية الصبر) قال لرخشري الإصر هو الثقل الذي يأصر حامله أي يحبس في مكانه لفرط ثقله (تنبيه) قال ابن عربي من أسرار العالم أنه ما من شيء يحدث إلا وله ظل يسجد لله ليقوم بعبادة ربه على كل حال سواء كان ذلك الأمر الحادث طيعاً أو عاصياً فإن كان من أهل الموافقة كان هو وظله سواء وإن كان مخالفاً تاب ظله منابه في طاعة الله والله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وظلالهم بالغدو والأصال ، والسلطان ظل الله في الأرض إذ كان ظهوره بجميع صور الاسماء الإلهية التي لها الأثر في عالم الدنيا والعرش ظل الله في الأرض في الآخرة فالظلال أبدأ تابعة للصور المنبثقة عنها حساً ومعنى فالحي قاصر لا يقوى قوى الظل المعنوي للصورة المعنوية لأنه يستدعي نوراً مقبلاً لما في الحسن من التقييد والضيق ولهذا نهى على الظل المعنوي بما جاء في الشرع من أن السلطان ظل الله فقد بان أن بالظلال عمرت الأماكن وقد تضمن الحديث من وجوب طاعة الأئمة في غير معصية والإيواء إليهم وبيان ما على السلطان من حياة رعيته ولهذا قال يأوي إليه كل مظلوم لئمتنع بغير سلطانه من النظم ويرفع من ظلامته يرد ظله (تنبيه) عدوا من أخلاق العارفين مخاطبة ظلمة السلاطين بالبين بأن يشهد أحدهم أن يد القدرة الإلهية هي الآخذة بناصية ذلك الظالم إلى ذلك الجور وأن الحاكم الظالم كالمجبور على فعله من بعض الوجوه وكصاحب الفالج لا يستطيع تسكين رعدته (تنبيه) ذهب بعض الصوفية إلى أن المراد بالسلطان في أخبار كثيرة القطب قال المارفي ابن عربي آل محمد لهم إقامة أمر الله من حيث لا يشعر به الأقطاب والابدال والأتواد والنقباء والنجباء ولؤلؤة دون آل محمد الإحاطة بإقامة الأمر الدين والدنيا من حيث لا يشعرون بمسرى مدد من آل محمد إلا أن يجدوا أثراً من الآثار لمن يؤيد بروح منهم قال وكذا لولي الأمر الظاهر من الخلفاء والملوك والسلاطين والأمراء والولاة والقضاة والفقهاء ونحوهم ممن يقوم بهم أمر ظاهر الدين والدنيا من الأقطاب مدداً وإقامة من حيث لا يشعرون وذلك أن الأمر كله لله وألله الخلق والأمر ، والله من وراءهم محيط (فر عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه عمرو بن عبد الغفار قال الذهبي في الضعفاء قال ابن عدي اتهم بالوضع وسعيد بن سعيد الأنصاري قال الذهبي ضعيف

(السلطان العادل) بين الخاق (المتراضع) لهم (ظل الله) ورحمته في الأرض يرفع له عمل سبعين صديقاً) تمامه كافي الفردوس كلهم عابد مجتهد ، وكان سقط من قلم المصنف وذلك لأن رفع الدرجات بالنيات والهمم لا بمجرد العمل ما سبقكم أبو بكر بكثرة صوم ولا صلاة بل بشيء موقر في صدره فإنما هي مهم سبقت مهمها وشان بين من همته ونيتة صلاح العالم وبين من همته ونيتة مقصورة على صلاح نفسه وإذا وزن بين من نيتة بالتعلم لإحياء وإعلاء السنة وإمامة البدنة وبين من نيتة اكتساب مال أو رياسة رأيت بينهما في الفضل والرتبة أبعد مما بين السماء والأرض وهما في التعب سواء وإنما التفاوت بالنية والهمة فالسلطان الذي هذا نية ليس من الدنيا ولا الدنيامنه فيؤتيه الله ملكاً من ملكه ظاهراً وهداية من هدايته باطناً ويضاعف له ثواب الصدقية والظاهر أن المراد بالسبعين التكثير مبالغة كظائره (أبو الشيخ) ابن حبان (عن أبي بكر) الصديق ورواه عنه الديلمي أيضاً



- ٤٨٢٢ - السلف في جبل الحبله رباً - (حم ن) عن ابن عباس - (صح)
- ٤٨٢٣ - السلف شهادة - أبو الشيخ عن عبادة بن الصامت - (ح)
- ٤٨٢٤ - السماح رباح، والعسر شؤم - القضاعي عن ابن عمر (فر) عن أبي هريرة - (ح)
- ٤٨٢٥ - السميت الحسن والتؤدة والاقتصاد جزء من أربعة وعشرين جزءاً من النبوة - (ت) عن عبد الله بن سرجس - (ح)
- ٤٨٢٦ - السميت الحسن جزء من خمسة وسبعين جزءاً من النبوة - الضياء عن أنس - (صح)
- ٤٨٢٧ - السمع والطاعة حق على المرء المسلم فيما أحب أو كره، ما لم يؤمر بمعصية، فإذا أمر بمعصية فلا سمع عليه ولا طاعة - (حم ق ٤) عن ابن عمر - (صح)

(السلف في جبل الحبله) أى نتاج التاج (رباً) لأنه بيع ما لم يخلق وعبر بالرباعن الحرام وكأنه اسم عام يقع على كل محرم في الشرع (حم ن عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته ورواه عنه الديلمي

(السلف شهادة) هو قرحة في الرئة معها حمى دقية وسببه ملازمة بارد يابس كلحم بقر وعقونة خلط (أبو الشيخ) ابن حبان (عن عبادة بن الصامت) ورواه عنه الديلمي أيضاً

(السماح رباح) أى ربح قال القالى فى أماليه يريد أن المسامح أخرى أن يربح (والعسر شؤم) أى مذهب للبركة محض للتمق منفر للقلوب، انظر إلى بنى إسرائيل لما شددوا شدد عليهم ولوسا حراً وسو حراً، تأمل قصة البقرة، قال بعض العارفين من مشهرك يأتيتك روح مددك وعلى قدر يقينك تظفر بتمكينك قال العامرى فى شرح الشهاب أصل السماحة السهولة فى الامر وذلك لأن سخاء النفس وسعة الأخلاق والرفق بالمعامل من أسباب البركة، والعسر يذهبهما ويوجب الشؤم والخسران (القضاعي) فى مسند الشهاب (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه عبد الرحمن بن زيد قال الذهبى ضعفه أحمد والدارقطنى وآخرون لكن قال العامرى فى شرح الشهاب إنه حسن (فر عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً ابن نصر وابن لال ومن طريقهما وعنه ما أورده الديلمي فلو عزاه المصنف للأصل لكان أولى وفيه حجاج بن قرافصة أورده الذهبى فى الضعفاء وقال قال أبو زرعة ليس بقوى اه. ونسبه ابن حبان إلى الوضع وقال ابن عدى عامة ما يرويه لا يتابع عليه وقال الدارقطنى حديث منكر

(السميت الحسن والتؤدة) التأتى والتثبت وترك العجلة (والاقتصاد) فى الامور بين طرفى الافراط والتريط (جزء من أربعة وعشرين جزءاً من النبوة) أى هذه الخصال من شمائل أهل النبوة وجزء من أجزاء فضائلهم فاقندوا بهم فيها وتابعوهم عليها إذ ليس معناه أن النبوة تجزأ ولا أن من جمع هذه الخلال صار فيه جزء من النبوة لأنها غير مكتسبة أو المراد أن هذه الخلال مما جاءت به النبوة ودعى إليها الانبياء أو أن من جمعها ألبسه الله لباس التقوى الذى ألبسه الانبياء فكانها جزء منها (ت) فى البر (عن عبد الله بن سرجس) وقال حسن غريب وتبعه المصنف فرمز لحسنه قال المناوى ورجاله موثقون

(السميت الحسن جزء من خمسة وسبعين جزءاً من النبوة) قال القاضى كان الصواب أن يقال خمس وفيما قبله أربع على التذكير فلعله أنث بتأويل الخصلة أو القطعة. قال التوربشقى: والطريق إلى معرفة سر هذا العدد مسدود فانه من علوم النبوة اه. وسبق عن الغزالى طريق معرفة ذلك فلا تغفل (الضياء) المقدسى (عن أنس) بن مالك (السمع) لاولى الامر بإجابة أقوالهم (والطاعة) لاوامرهم (حق) واجب للإمام ونوابه (على المرء المسلم فيما أحب أو كره) أى فيما وافق طبعه أو خالفه وهو شامل لأمراء المسلمين فى عهد المصطفى صلى الله عليه وسلم وبعده ويتدرج



٤٨٢٨ - السنة ستان : سنة في فريضة . وسنة في غير فريضة ، فالسنة التي في الفريضة أصلها في كتاب الله تعالى ، أخذها هدى ، وتركها ضلالة ، والسنة التي أصلها ليس في كتاب الله تعالى الأخذ بها فضيلة ، وتركها ليس بخطيئة - (طس) عن أبي هريرة - (صح)

٤٧٢٩ - السنة ستان : من نبي ، ومن إمام عادل - (فر) عن ابن عباس - (ض)

٤٨٣٠ - السنور سبع - (حم قط ك) عن أبي هريرة - (صح)

٤٨٣١ - السنور من أهل البيت ، وإنه من الطوافين أو الطوافات عليهم - (حم) عن أبي قتادة - (صح)

فيهم الخلفاء والقضاة (مالم يؤمر) أى المسلم من قبل الإمام (بمعصية) لله (فإذا أمر) بضم الهمزة أى بمعصية (فلا سمح) لهم (عليه ولا طاعة) يجب بل يحرم ذلك إذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وعلي القادر الامتناع لكن بغير محاربة والعلان مفتوحان والمراد نفي الحقيقة الشرعية لا الوجودية وفيه تقيد للمطلق في غيره من السمع والطاعة ولولحشى ومن الصبر على ما يقع من الأمراء مما يكره والوعيد على مفارقة الجماعة وقد خرج كثير من السلف على ولاية الجور في الفتن واعتزلوا البعض ولعل خروج الخارج للخوف على نفسه (حم ق ٤) عن ابن عمر بن الخطاب

(السنة) بالضم الطريقة المسامور بسلوكها في الدين (ستان سنة في فريضة وسنة في غير فريضة فالسنة التي في الفريضة أصلها في كتاب الله تعالى أخذها هدى وتركها ضلالة ، والسنة التي أصلها ليس في كتاب الله تعالى الأخذ بها فضيلة وتركها ليس بخطيئة) ففي فعلها الثواب وليس في تركها عقاب (طس عن أبي هريرة) ثم قال الطبراني : لم يروه عن أبي سلمة إلا عيسى بن واقد . قال الهيثمي ولم أر من ترجمه

(السنة ستان من نبي) مرسل هكذا هو في رواية الديلمي وكأنه سقط من قبل المصنف (ومن إمام عادل) الذي وقفت عليه في أصول صحيحة من الفردوس مصححة بخط الحافظ ابن حجر السنة ستان : سنة من نبي مرسل وسنة من إمام عادل اه . بلفظه (فر عن ابن عباس) وفيه على بن عبده أى التيمى . قال الذهبي : في الضعفاء . قال الدارقطني كان يضع ، ومقسم ذكره البخارى في كتاب الضعفاء الكبير وضعفه ابن حزم

(السنور) وفي رواية لو كيع وغيره الهر بدل السنور . قال العسكري وله أسماء خمسة ولفظ السنور مؤنث (سبع) طاهر الذات وإذا كان كذلك فسوره طاهر لأن أسار السباع الطاهرة الذات طاهرة ، قال عياض يجوز ضم موحدة السبع وسكونها إلا أن الرواية بالضم ؛ وقال الحرالي هو بالضم والسكون ، وقال ابن عربى هو بالإسكان والضم تصحيف كذا قال . وقال ابن الجوزى : هو بالسكون ، والمحدثون يروونه بالضم ، وأما قول الطيبى يجوز أن يحمل على الاستفهام على سبيل الإنكار على الاخبار وهو الوجه أى السنور سبع وليس بشيطان كالكلب النجس ففيه من التعسف مالا يخفى (حم قط ك عن أبي هريرة) قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتى قوماً من الأنصار ودونهم دار فشق عليهم وعاتبوه فقال لأن في داركم كلباً قالوا وفي دارهم سنور فذكره . وهذا صححه الحاكم ونوزع بقول أحمد حديث غير قوى وبأن فيه عيسى بن المسيب ضعفه أبو داود والنسائي وابن حبان وغيرهم ؛ وأورده في الميزان في ترجمته وأعله ، وقال ابن الجوزى : حديث لا يصح ، وقال ابن حجر : رواه الثعلبي أيضاً وضعفه اه . ولما رواه الدارقطني قال فيه عيسى بن المسيب صالح الحديث فتعقبه الغرياني بأن أبا حاتم قال إنه غير قوى وبأن أبا داود قال ضعيف

(السنور من أهل البيت) فما ولغ فيه لا ينجس بولوغه (ولأنه من الطوافين أو الطوافات عليهم) يعنى كالخدم الذين لا يمكن التحفظ منهم غالباً بل يطوفون ولا يستأذنون ولا يحجبون فكما سقط في حقهم ذلك لضرورة مداخلتهم عنى عن الهر لذلك والقول بأنه تشبيه بمن يطوف للحاجة والمسئلة فالأجر في مواساتها كالأجر في مواساة من يطوف للحاجة



٤٨٣٢ - السَّوَاكُ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ، مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ - (حم) عن أبي بكر الشافعي (حم ن حب ك هق) عن عائشة (ه) عن أبي أمامة - (صح)

٤٨٣٣ - السَّوَاكُ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ، مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ، وَجَلَاةٌ لِلصَّبْرِ - (طس) عن ابن عباس - (صح)

زيقوه وجمعها بالواو والنون مع أنها لا تعقل لتزليها منزلة من يعقل أو فيه إعتبار تقديره إنها من مثل الطوافين وقوله أو الطوافات رواه أحمد بألف وبدونها ونقل النووي الواو عن رواية الترمذي وابن ماجه، وأو عن الموطأ ومسنند الدارمي قال الولي العراقي وإسقاط الألف أكثر وبتقدير ثبوتها هو شك من الراوي أو للتقسيم قال النووي والثاني أظهر لأنه بمعنى روايات الواو وفيه طهارة سؤر الهر وبه قال عامة العلماء إلا أن أبا حنيفة كره الوضوء بفضله سؤره وقال الكمال هذا الحديث مختلف فيه وعلى كل حال فليس المطلوب النزاع حاجته إلى هذا الحديث لأن النزاع ليس في النجاسة للاتفاق على سقوطها بقلة الطرق المنصوصة في قوله إنها من الطوافين الخ يعني أنها تدخل المضايق ولازمه شدة المخالطة بحيث يتعذر صون الأواني منها بل الضرورة اللازمة من ذلك أسقطت النجاسة كما أنه أوجب الاستئذان وأسقطه عن المملوكين والذين لم يبلغوا الحلم أو عن أهلهم في تمكينهم من الدخول في غير الأوقات الثلاثة بغير إذن للطواف المفاد بقوله تعالى عقبه وطوفون عليكم، إنما الكلام بعد هذا في ثبوت الكراهة أي كراهة ما وقع فيه اه . واستدل به بعض المالكية على طهارة الكلب لوجود العلة وهي الطواف سيما عند العرب قال ابن دقيق العيد وهو استدلال جيد وطريق من يريد الجواب أن يبين أن نجاسة الكلب أو سؤره بالنص والحكم المستند إلى النص أقوى من القياس (حم عن أبي قتادة) قال كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يأتي دار قوم من الأنصار ودونهم دار فشق عليهم فقالوا تأتي دار فلان ولا تأتي دارنا؟ قال: إن في داركم كلباً . قالوا: فإن في دارهم سنوراً فذكره ، وقد جوده مالك وحسنه الدار قطني وصححه الحاكم

(السواك) بكسر أوله لغة الدلك وعرفاً يطلق على العود الذي يستاك به وعلى الفعل واعتضه ابن هشام كأبي شامة بأنه لو كان مصدراً وجب قلب واو ياء كالقيام فيقال سيأك قال وإنما الخبر على حذف مضاف أي استعمال السواك (مطهرة للفم) أي آلة تنظفه والمطهرة مفعلة من الطهارة بفتح الميم أفصح (مرضاة للرب<sup>(١)</sup>) وفي رواية لأبي نعيم مرضاة لله والمرضاة مفعلة من الرضى ضد السخط أي مظنة لرضى الله أو سبب لرضاء وذلك لأنه تعالى نظيف يحب النظافة والسواك ينظف الفم ويطيب رائحته لمناجاة الله وهذا كالصريح في ندبه للصائم لأن مرضاة الرب مطلوبة في الصوم أشد من طلبها في الفطر ولأنه طهور للفم والطهور للصائم فضل لكن قيده الشافعية بما قبل الزوال (حم) من حديث عبد الله بن محمد (عن أبي بكر) الصديق (الشافعي) في المسند (حم ن حب ك هق عن عائشة ه عن أبي أمامة) ورواه البخاري تعليقاً بصيغة الجزم وقال الهيثمي رجاله ثقات إلا أن عبد الله بن محمد لم يسمع من أبي بكر وقال ابن الصلاح إسناده صالح وقال البغوي حديث حسن قال النووي في رياضته أسانيده صحيحة

(السواك مطهرة) مصدر بمعنى الفاعل أي مطهر (الفم) أو بمعنى الآلة (مرضاة للرب) إما بمعنى الفاعل أي مرض أو المفعول أي مرضى للرب وعطف مرضاة يحتمل الترتيب بأن تكون الطهارة به علة للرضى وأن يكونا مستقلين

(١) قوله مرضاة بفتح الميم بمعنى اسم الفاعل أي مرض للرب ويجوز كونه بمعنى المفعول أي مرضى للرب وسئل ابن هشام عن هذا الحديث كيف أخبر عن المذكر بال مؤنث فأجاب ليست التاء في مطهرة للتأنيث وإنما هي مفعلة الدالة على الكثرة كقوله الولد مبخله بمجئته أي محل لتحصيل البخل والجنين لآبيه بكثرة فيميل استدلال بعض أهل اللغة بهذا على أن السواك يجوز تأنيثه فقلت هذا غلط ويلزمه أن يستدل بقوله الولد مبخله بمجئته على جواز تأنيث الولد ولا قائل به



٤٨٣٤ - السَّوَاكُ يَطِيبُ الْفَمَ ، وَيَرْضَى الرَّبَّ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٤٨٣٥ - السَّوَاكُ نِصْفُ الْإِيمَانِ ، وَالْوُضُوءُ نِصْفُ الْإِيمَانِ - رسته في كتاب الإيمان عن حسان بن عطية مرسل - (ح)

٤٨٣٦ - السَّوَاكُ وَاجِبٌ ، وَغَسْلُ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ - أبو نعيم في كتاب السواك عن عبدالله بن عمرو بن حلحلة ، ورافع بن خديج معاً - (ح)

٤٨٣٧ - السَّوَاكُ مِنَ الْفِطْرَةِ - أبو نعيم عن عبد الله بن جراد - (ح)

في العلية ذكره الطيبي (ومجلاة للبصر) في مجلاة مافي مرضاة وقد سمعت أن السواك يطلق على العود إلا أن هذا ذكره النووي بجمع ونازعه ابن دقيق العيد بأنه غير متفق عليه ودخل الكسائي والمساءون على الرشيد وهو يتسوك فقال للكسائي كيف تارك قال : استك فتبسم وقال : ما أخش هذا الخطاب ثم قال للباؤون وهو طفل كيف قال سك فاك قال : يا أمير المؤمنين هكذا فليكن أدب الخطاب (طس عن ابن عباس) قال الهيثمي رجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعاً ورواه أبو يعلى والدليلي

(السواك يطيب الفم) الذي هو محل الذكر والمناجاة (ويرضى الرب) تمسك بهذا وما قبله من قال بوجوب السواك للصلاة كداود وكذا ابن راهويه فيما قيل قالوا في تركه إسقاط للرب وإسقاطه حرام فتركه حرام والسواك مذكور على الصحيح وفي المحكم تأنيته وأنكره الأزهري (تنبه) قال القاضي عياض يؤخذ من حديث كان إذا دخل بيته بدأ بالسواك أنه مما لا يفعله ذو مروءة بحضرة الناس ولا في مسجد وقال صاحب المفهم فيه دليل على تجنبه بالمساجد والمحافل ولم يرد عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه تسوك في مسجد ولا في محفل لأنه من إزالة القذر قال الولي العراقي وفيه نظر (طب عن ابن عباس)

(السواك نصف الإيمان والوضوء نصف الإيمان) لأن السواك يزيل الأوساخ الظاهرة والوضوء يزيل الظاهرة والباطنة والإيمان مبنى على النظافة فكل منهما نصف بهذا الاعتبار (رسته في كتاب الإيمان عن حسان بن عطية مرسل) هو صاحب علي كرم الله وجهه

(السواك واجب وغسل الجمعة واجب على كل مسلم) أي كل منهما متأكداً جداً بحيث يقرب من الوجوب هكذا تأوله جمع جمعا بينه وبين الأخبار المصرحة بعدم وجوبها وقد حكى بعضهم الإجماع على عدم وجوب السواك لكن حكى الشيخ أبو حامد عن داود أنه أوجب للصلاة كما مر وحكى الماوردي عنه أنه واجب لكن لا يقدح تركه في صحتها وعن ابن راهويه أنه يجب لها فإن تركه عمداً لاسهوا بطلت قال النووي وذلك لا يضر في انعقاد الإجماع على المختار عند المحققين (أبو نعيم في كتاب السواك عن عبدالله بن عمرو بن حلحلة ورافع بن خديج معاً)

(السواك من الفطرة) أي من السنة أو من توابيع الدين ومكملاته ويحصل بكل ما يجلو الأسنان ولا يكره في وقت من الأوقات ولا في حال من الأحوال إلا للصائم بعد الزوال ومن فوائده أنه يطهر الفم ويرضى الرب وينقى الأسنان ويطيب النكهة ويشد اللثة ويصفي الحلق عن البلغم والأكدار ويذكر الفطنة ويقطع الرطوبة ويحد البصر ويطيئ الشيب ويسوى الظهر ويضعف الأجر ويسهل النزوع ويذكر الشهادة عند الموت ويرهب العدو ويهضم الطعام ويعتد الجائع ويرغم الشيطان ويورث السعة والغنى ويسكن الصداع وعروق الرأس حتى لا يضرب عرق ساكن ولا يسكن عرق ضارب وينذهب وجع الضرس والبلغم والحفر ويصحح المعدة ويقويها ويزيد في الفصاحة والعقل ويطهر القلب ويبيض الوجه ويوسع الرزق ويسهله ويقوى البدن وينمي الولد والمال وغير ذلك (أبو نعيم عن عبدالله بن جراد)



٤٨٣٨ - السَّوَاكُ يَزِيدُ الرَّجُلَ فَصَاحَةً - (عق عد خط) في الجامع عن أبي هريرة - (ض)

٤٨٣٩ - السَّوَاكُ سَنَةٌ فَاسْتَاكُوا أَيَّ وَقْتٍ شَتَّمُ - (فر) عن أبي هريرة - (ح)

٤٨٤٠ - السَّوَاكُ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ ، وَالسَّامُ : الْمَوْتُ - (فر) عن عائشة - (ح)

٤٨٤١ - السُّورَةُ الَّتِي تُذَكَّرُ فِيهَا الْبَقَرَةُ فُسْطَاطُ الْقُرْآنِ فَعَلِمُوهَا ؛ فَإِنَّ تَعْلُمَهَا بَرَكَةٌ ، وَتَرْكُهَا حَسْرَةٌ ، وَلَا تَسْتَطِيعُهَا الْبَطَلَةُ - (فر) عن أبي سعيد

٤٨٤٢ - السَّلَامُ قَبْلَ الْكَلَامِ - (ت) عن جابر (ض)

( السواك يزيد الرجل فصاحة ) لأنه يسهل مجارى الكلام ويصفي الصوت ويزكى الخواس وينظف الأسنان والفم واللسان والتهوان فيجفف فيه ولسانه فيسهل نطقه وتزيد فصاحته ويزداد جمالا وبهاء إذا تكلم ( عق عد ) والقضاعي ( خط في الجامع ) من حديث عمرو بن داود عن سنان بن أبي سنان ( عن أبي هريرة ) قال ابن الجوزي حديث لا أصل له وعمرو وسنان قال العقيلي مجهولان والحديث منكر غير محفوظ وأورده في الميزان في ترجمة عمرو وهذا وقال مجهول كشيخه والحديث منكر تفرد به معلى بن يعلى بن ميمون ومعلى ضعيف اه وقال الولي العراقي بعد ما عناه للعقيلي فيه معلى بن ميمون المجاشعي ضعيف وعمرو بن داود وسنان مجهولان والحديث فيه نكارة

( السواك سنة فاستاكوا أى وقت شتّم لفظ رواية الديلمي فيما وقفت عليه من أصول قديمة من الفردوس مصححة بخط الحافظ ابن حجر فاستاكوا أى وقت النهار شتّم (فر عن أبي هريرة) وفيه صدقة بن موسى قال الذهبي ضعفه عن فرقد قال الذهبي وثقه ابن معين وقال أحمد غير قوى وقال النسائي والدارقطني ضعيف عن أبي المهزم قال الذهبي ضعفه اه ورواه أبو نعيم أيضا وعنه تلقاه الديلمي مصرحا فلو عناه المصنف إلى الأصل لكان أولى (السواك شفاء من كل داء إلا السام والسم الموت) قال ابن القيم وينبغي أن لا يؤخذ السواك من شجرة مجهولة فربما كانت سما (فر عن عائشة) ظاهر صنيع المصنف أن الديلمي أسنده وليس كذلك بل ذكره هو وولده بلا سند فاطلاق المصنف العزو إليه غير صواب

( السورة التي يذكر فيها البقرة فسطاط القرآن ) أى مدينتها الجامعة لاشتغالها على أمهات الأحكام ومعظم أصول الدين وفروعه والإرشاد إلى كثير من مصالح العباد ونظام المعاش ونجاة المعاد وفي الفردوس فسطاط القرآن معظم سوره وكل مدينة فيها مجتمع الناس تسمى فسطاطا ( فعملوها ) ندبا مؤكدا ( فان تعلمها بركة وتركها حسرة ) علي تاركها ( ولا تستطيعها ) أى ولا تستطيع تعلمها أو قراءتها أو لإدامة ذلك ( البطلة ) أى السحرة كذا فسر في الفردوس جمع باطل سموا بذلك لانهما كهم في الباطل أو لبطلانهم عن أمر الدين أو معنى عدم استطاعتهم لها أنهم مع حذقهم لا يوفقون لتعلمها أو التأمل في معانيها أو العمل بما فيها وقيل المراد أنها من المعجزات التي لا يقدر الساحر أن يعارضها بالسحر بخلاف المعجزات المحسوسة فانه قد يمكن الساحر محاربة معارضها بالسحر وقال الطبري المراد السحرة من الموحدين وأرباب البيان كقوله: إن من البيان لسحرا (فر عن أبي سعيد) الخدرى وفيه إسماعيل بن أبي زياد الشامي قال الذهبي قال الدارقطني يضع الحديث

( السلام قبل الكلام ) (١) لأن في الابتداء بالسلام إشعارا بالسلام وتفاولا بالسلامة وإيناسا لمن يخاطبه وتبركا بالابتداء بذكر الله قال الله تعالى: فإذا دخلتم بيوتا فسلموا قال ابن القيم ويذكر عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه كان لا يأذن لمن لم يبدأ بالسلام قال في الفردوس والسلام مشتق من السلامة وهى التخلص من الآفات فكانوا في الجاهلية يحيي أحدهم صاحبه بقوله أنعم صباحا وعم صباحا ويبيت اللعن ويقول سلام عليكم فكانه علامة للمسالمة وأنه

(١) يحتمل أن المعنى يندب قبل الشروع في الكلام لأنه تحية هذه الامة فاذا شرع المقبل في الكلام فات محله



- ٤٨٤٣ - السَّلامُ قَبْلَ الْكَلَامِ ، وَلَا تَدْعُوا أَحَدًا إِلَى الطَّعَامِ حَتَّى يُسَلِّمَ - (ع) عن جابر - (ض)  
 ٤٨٤٤ - السَّلامُ قَبْلَ السُّؤَالِ ؛ فَمَنْ بَدَأَكُمْ بِالسُّؤَالِ قَبْلَ السَّلامِ فَلَا تُجِيبُوهُ - ابن النجار عن عمر - (ض)  
 ٤٨٤٥ - السَّلامُ تَحِيَّةٌ لِمِلَّتِنَا ، وَأَمَانٌ لِدِمَّتِنَا - القضاعي عن أنس

لا حرب ثم جاء الإسلام بالقهر على السلام وإفشائه اه فالمسلم كأنه يقول للمسلم عليه أحيبك بأن السلام أى السلامة محيطة بك منى من جميع جهاتك فأنا مسالم لك بكل حال ومنقاد فأقبل عقد هذا التأمين برد مثله (ت عن جابر) وقال إنه منكر وقال فى الأذكار حديث ضعيف وأورده فى الميزان فى ترجمة محمد بن زاذان قال قال البخارى لا يكتب حديثه وضعفه الدارقطنى وحكم ابن الجوزى بوضعه وأقره عليه ابن حجر ومن العجب أنه ورد بسند حسن رواه ابن عباس فى كامله من حديث ابن عمر باللفظ المذكور وقال الحافظ ابن حجر هذا إسناد لا بأس به فأعرض المصنف عن الطريق الجيد واقتصر على المضعف المنكر بل الموضوع وذلك من سوء التصرف

(السلام قبل الكلام) لأن السلام الواقع فى أثناء الكلام يوم سلام الماركة وأنها المراد منه لا التحية فلا يليق ذلك (ولا تدعوا أحدا إلى الطعام حتى يسلم) فإن السلام تحية أهل الإسلام فإلى ما يظهر الإنسان شعار الإسلام لا يكرم ولا يقرب والعظم مرتبة السلام واشتماله على مامر من فوائده العظام كان أول ما ينبغي أن يقرع السمع ويطلع عليه المخاطب والمكاتب يستقر ذلك فى النفس ويقع منها أعظم المواقع فيكون أبعد على بلوغ المقصد من الخطاب والكتاب فشرع ذلك عند ابتداء الملاقاة والمكاتبات وما ألحق بذلك من المفارقة وفى المجموع السنة أن يبدأ بالسلام قبل كل كلام للاخبار الصحيحة وعمل الأمة على ذلك (ع عن جابر) قال الهيثمى فى إسناده من لم أعرفه وقال ابن القيم هذا وإن كان إسناده وما قبله ضعيف فالعمل عليه وقد اعتضد بإسناد أحسن منه وهو إسناد هذا الخبر الذى ذكره بقوله (السلام قبل السؤال فمن بدأكم بالسؤال قبل السلام فلا تجيبوه) لأعراضه عن السنة قال العلماء من سلم على غيره فقد أمنه من شره وعاهده على ذلك فلا ينقض ما جعل له من ذلك (مهمة) قال ابن عربى إذا قلت السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أو سلمت على أحد فى الطريق فقلت السلام عليكم فأحضر فى قلبك كل عبد صالح لله من عباده فى الأرض والسماء وميت وحى فإن من فى ذلك المقام يرد عليك فلا يبقى ملك مقرب ولا روح مطهر يبلغه سلامك إلا ويرد عليك وهو دعاء فيستجاب فيك فتفعل ومن لم يبلغه سلامك من عباد الله المهيمين فى جلاله المشتغل به فأنت قد سلمت عليه بهذا الشمول فإن الله ينوب عنه فى الرد عليك وكفى بهذا شرفاً لك حيث يسلم عليك الحق فليت لم يسمع أحد ممن سلمت عليه حتى ينوب عن الكل فى الرد عليك (ابن النجار) فى تاريخ بغداد (عن عمر) وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو ذهول فقد أخرجه أحمد من حديث ابن عمر (السلام تحية للمتنا) أى سبب لبقائهما ودوام ملكهما وحياة القلوب فيها وبقاء الألفة بين أهل الإسلام بإفشاء السلام وبذل السلامة من بعضهم لبعض على الدوام (وأمان لذمتنا) أى يشعر بأمانك لمن سلمت عليه ووفاء بعهد الإسلام وضمانه الذى عاهدت عليه وهو سلامة من يده ولسانه فكان المسلم جدد العهد فيجب ألا يخفر لذمته بعد السلام (تنبيه) قال ابن دقيق العيد فيظهر أن التحية بغير لفظ السلام من باب ترك المستحب لا مكروه إلا إن قصد به العدول عن السلام إلى ما هو أظهر فى التعظيم من أجل أكابر أهل الدنيا وكان تحية من قبلنا السجود لمن يلقونه فحرم علينا السجود لغير الله وأعطينا مكانه السلام فهو من خصوصياتنا على ما اقتضاه هذا الخبر قال فى شرح رسالة ابن أبى زيد كان للناس فى جاهليتهم ألفاظ يتلاقون بها ويتراحمون بها التماساً منهم للبقاء على أحسن الحالات والبعد عن الآفات سيما فى حق من لم يتمكن من أسباب الدنيا فلا يشتهى إلا دعوة تقتضى بقاءه على حاله أو كلمة يسمعها يتفأل بها لذلك كقول بعضهم عم صباحا عم مساء ابقى بقاءه الليالى فقال المصطفى صلى الله عليه وسلم السلام تحية للمتنا يعنى به



٤٨٤٦ - السلام اسم من أسماء الله تعالى وضعه الله في الأرض ، فافشوه بينكم ، فإن الرجل المسلم إذا مر بقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة بتذكيره بإيائهم السلام ، فإن لم يردوا عليه رد عليه من هو خير منهم وأطيب - البزار (هـ) عن ابن مسعود - (ح)

٤٨٤٧ - السلام اسم من أسماء الله عظيم ، جعله ذمة بين خلقه ، فإذا سلم المسلم على المسلم فقد حرم عليه أن يذكره إلا بخير - (فر) عن ابن عباس - (ض)

أن الملتزم من كلمات مرت هو البقاء على صفة محبوبة مشتهة عند الأنام وأفضل من ذلك كله الاتصاف بالسلامة المبعدة عن الظلّة ولذلك سمي الله به الجنة بقوله « والله يدعو إلى دار السلام » وقال الإمام الرازي عادة العرب قبل الإسلام إذا لقي بعضهم بعضاً أن يقولوا حياك الله واشتقاقه من الحياة كأنه يدعو له بالحياة فلما جاء الإسلام أبدل الله ذلك بالسلام وقال الراغب أصل التحية الدعاء بطول الحياة ثم استعملت في كل دعاء وكانت العرب إذا لقي بعضهم بعضاً يقول حياك الله ثم استعملها الشرع في السلام قالوا في السلام منزلة على التحية لأنه دعاء بالسلامة من الآفات الدينية والدنيوية وهي مستلزمة بطول الحياة وليس في الدعاء بطولها ذلك (القضاعي) في مسند الشهاب (عن أنس) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأشهر من القضاعي وهو عجب فقد خرجه الطبراني والديلمي باللفظ المزبور عن أبي أمامة .

(السلام اسم من أسماء الله) كما قال « هو السلام المؤمن » (وضعه) في رواية جعله (الله في الأرض فافشوه بينكم) (١) فإن الرجل المسلم إذا مر بقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة بتذكيره بإيائهم السلام فإن لم يردوا عليه رد عليه من هو خير منهم وأطيب (٢) (تنبيه) ماذكر من أن السلام اسم من أسماء الله تعالى لا يعارض ماقرره جمع من أن السلام دعاء بالسلامة ملحوظ فيه التأمين بقوله تعالى « والله الأسماء الحسنى فادعوه بها » قال بعض العارفين كل اسم من أسمائه سبحانه يبلغك رتبة من المراتب إذا دعوت به فاسم السلام يبلغك سلامته كما أن الرحمن يبلغك رحمته إذا دعوت به (البزار) في مسنده (هـ) عن ابن مسعود قال المنذري رواه البزار والطبراني وأحد إسنادي البزار جيد قوى وقال الهيثمي رواه البزار بإسنادين أحدهما رجاله رجال الصحيح اهـ . وقال ابن حجر في الفتح رواه البزار والطبراني مرفوعاً وموقوفاً وطرق الموقوف أصح فحكم ابن الجوزي بوضعه غير صواب .

(السلام اسم من أسماء الله عظيم جعله ذمة بين خلقه) قال القرطبي ومعنى السلام في حقه تعالى أنه المنزه عن النقائص والآفات التي تجوز على خلقه ، وعليه فعلى قول المسلم السلام أى مطلع عليك وناظر إليك فكأنه يذكره باطلاع الله تعالى عليه ويخوفه ليأمن منه ويسلم من شره وإذا دخلت آل على اسم الله كانت تقنياً وتعظيماً أى الله العظيم السليم من النقائص والآفات المسلم لمن استجاره من جميع المخلوقات (تنبيه) كثيراً ما يقع لبعض الناس أن يمر بمسلمين فيهم ذمى فيقول السلام على من اتبع الهدى وذلك لا يجزئ في السنة كما أفق به السيوطي فإنه إنما شرع في صدور الكتب إلى الكفار فعليه أن يسلم باللفظ المعروف ويقصد بقلبه المسلم فقط (فإذا سلم المسلم على المسلم فقد حرم عليه أن يذكره إلا بخير) (٣) فإنه آمنه وجعله في ذمته وفي ذكره بالسوء غدر والغدر عار وشنار فاحذر أيها المسلم بعد هذا الأمان وعقدك المسألة بهذا السلام من النكث فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ، فإياك أن يصدر منك في حق من

(١) بأن تسلموا على كل من لقيتموه من المسلمين من يشرع عليه السلام (٢) نفواص الملائكة أفضل من عوام البشر وفيه أن بدأ السلام وإن كان سنة أفضل من جوابه وإن كان واجباً

(٣) والظاهر أن ذلك يصير أشد تحريماً من غيره فذكر المسلم بالسوء حرام مطلقاً .



٤٨٤٨ - السلام تطوع ، والرّد فريضة - (فر) عن علي - (ض)

٤٨٤٩ - السيد الله - (حم د) عن عبد الله بن الشيخير - (صح)

٤٨٥٠ - السيوف مفاتيح الجنة - أبو بكر في الغيلانيات ، وابن عساكر عن يزيد بن شجرة - (ح)

٤٨٥١ - السيوف أردية المجاهدين - (فر) عن أبي أيوب ، المحاملي في أماليه عن زيد بن ثابت - (ح)

حيث به السلام أذى أو تضمن له بغضاً فتكون ناقضاً لعهد الأمان فتبوء بالحرمان والخسران (فر عن ابن عباس) وفيه عطاء بن السائب أورده الذهبي في الضعفاء ، وقال أحمد من سمع منه قدماً فهو صحيح

(السلام تطوع والرّد فريضة) أي الابتداء بالسلام تطوع غير واجب؛ ورد السلام على المسلم المسلم فريضة واجبة بشروط معينة في الفروع . قال الحافظ العراقي: رد السلام واجب فيأثم تاركه إذا كان ابتداءه مستحجاً ويفسق بتكرره ذلك منه (فر عن علي) أمير المؤمنين وفيه حاجب بن أحمد الطوسي . قال الذهبي ضعيف معروف وفيه أيضاً رجل مجهول (السيد) حقيقة هو (الله) لا غيره أي هو الذي يحق له السيادة المطلقة حقيقة السوداء ليست إلا له إذ الخلق كلهم عبيده . قال الزمخشري : والسيد فيعمل من ساد يسود قلبه وأواه ياه لمجامعتها الياء وسبقها إياها بالسكون اه ، وقال الراغب : سيد الشيء هو الذي يملك سواده أي شخصه جميعه ، وقال الدماميني : السيد عند أهل اللغة من أهل السوداء وهو التقديم يقال ساد قومه إذا تقدمهم ، وهذا قاله لما خوطب بما يخاطب به رؤساء القبائل من قولهم أنت سيدنا ومولانا فذكره إذ كان حقه أن يخاطب بالرسول أو النبي فإنها منزلة ليس وراءها منزلة لأحد من البشر؛ فقال السيد الله ، حول الأمر فيه إلى الحقيقة أي الذي يملك النواصي ويتولى أمرهم ويسوسهم إنما هو الله ، ولا يناقضه أنا سيد ولد آدم لأنه إخبار عما أعطى من الشرف على النوع الإنساني ، واستعمال السيد في غير الله شائع ذائع في الكتاب والسنة قال النووي : والمنهى عنه استعماله على جهة التعظيم لا التعريف واستدل بعضهم بهذا الخبر أن السيد اسماً من أسماء الله تعالى (حم د) في الأدب (عن عبد الله بن الشيخير) بكسر الشين وشدّ الخاء المعجمة ابن عوف العامري وسكت عليه أبو داود ثم المنذرى ورواه أيضاً عنه النسائي في يوم وليلة وسببه أن رجلاً جاء إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال له أنت سيد قریش فقال السيد الله <sup>(١)</sup> قال أنت أعظمها فيها طولا وأعلاها قولاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس قولوا بقولكم ولا يستهويكم الشيطان أنا عبد الله ورسوله

(السيوف مفاتيح الجنة) أي سيوف الغزاة <sup>(٢)</sup> كما سبق تقريره بما فيه (أبو بكر في الغيلانيات) عن يزيد الآبي وفيه الكندي (وابن عساكر) في التاريخ (عن يزيد بن شجرة) الرهاوي صحابي مشهور من أمراء معاوية وفيه بقية وحاله مشهور وظاهر صانع المصنف أنه لم يره مخرجا لا شهر من هذين وهو عجيب مع وجوده في كتاب شهير يكثر النقل منه وهو المستدرک فرواه فيه باللفظ المزبور عن يزيد المذكور

(السيوف أردية المجاهدين) أي هي لهم منزلة الأردية فلا يطلب للمتقلد منهم بسيف إسبال الرداء بل يصيره

(١) وإنما منعهم أن يدعوه سيداً مع قوله أنا سيد ولد آدم من أجل أنهم قوم حديثو عهد بالإسلام وكانوا يحسبون أن السيادة بالنبوة كهى بأسباب الدنيا وكان لهم رؤساء يعظمونهم وينقادون لأمرهم فقال قولوا بقولكم يريد قولوا بقول أهل دينكم وملتكم وادعوني نبياً ورسولاً كما سماني الله في كتابه ولا تسموني سيداً كما تسمون رؤساءكم وعظماءكم ولا تجعلوني مثلهم فإنني لست كأحدكم إذ كانوا يسودونكم في أسباب الدنيا وأنا أسودكم بالنبوة والرسالة فسموني نبياً ورسولاً اه . وقد اختلف هل الأولى الإتيان بلفظ السيادة في نحو الصلاة عليه أو لا؟ والراجح أن لفظ الوارد لا يزداد عليه بخلاف غيره (٢) أي الضرب بها يذبح دخول الجنة مع السابقين لأن أبواب الجنة مغلقة لا يفتحها إلا الطاعة والجهاد من أعظمها



## حرف الشين

٤٨٥٢ - شَابٌ سَخِيٌّ حَسَنُ الْخُلُقِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ شَيْخٍ بَخِيلٍ عَابِدٍ سَيِّئِ الْخُلُقِ - (ك) في تاريخه (فر) عن ابن عباس - (ض)

٤٨٥٣ - شَارِبُ الْخَمْرِ كَعَابِدِ وَثْنٍ ، وَشَارِبُ الْخَمْرِ كَعَابِدِ اللَّاتِ وَالْعُزَّى - - الحرث عن ابن عمرو (ح)

٤٨٥٤ - شَاهَتِ الْوُجُوهُ - (م) عن سلمة بن الأكوع (ك) عن ابن عباس - (ص)

٤٨٥٥ - شَاهِدَاكَ أَوْ يَمِينُهُ - (م) عن ابن مسعود

مكشوفاً ليعرف ويهاب (فر عن أبي أيوب) الأنصاري وفيه ذؤيب بن عمامة السهمي أوردته الذهبي في الضعفاء وقال قال الدارقطني ضعيف والوليد بن مسلم ثقة مدلس (الحاملي في أماليه عن زيد بن ثابت) ورواه عن أبي أيوب أيضاً أبو نعيم ومن طريقه تلقاه الديلمي مصرحاً فعزوا المصنف للفرع وإهمال الأصل غير جيد

## حرف الشين

(شَابٌ سَخِيٌّ حَسَنُ الْخُلُقِ) بضم شين (أحب إلى الله من شيخ بخیل عابد سيئ الخلق) لأن سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل والبخل لا أقبح منه كما مر (ك) في تاريخه (أى تاريخ نيسابور) (فر عن ابن عباس)

(شَارِبُ الْخَمْرِ كَعَابِدِ وَثْنٍ ، وَشَارِبُ الْخَمْرِ كَعَابِدِ اللَّاتِ وَالْعُزَّى) قال ابن عباس فيما رواه ابن ماجه يشبه أن يكون فيمن استحلها ، وذهب بعض المجتهدين إلى أن شاربها يقتل في الرابعة وأورد فيه عدة أحاديث (الحارث) بن أبي أسامة (عن ابن عمرو) بن العاص ورواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ مدمن الخمر قال العراقي وكلاهما ضعيف وقال ابن عدى حديث أبي هريرة أخطأ فيه محمد بن سليمان الأصهباني

(شَاهَتِ الْوُجُوهُ) أى قبحت يقال شاه يشوه شوهاً والشوهاء المرأة القبيحة والمرأة الحسنة الرائقة ، فهو من الأضداد قاله يوم حنين وقد غشاه العدو فنزل عن بغاته وقبض قبضة من تراب ثم استقبل به وجوههم فذكروه . فما منهم إلا من ملاً عينه بتلك القبضة فولوا مدبرين (١) (م عن سلمة بن الأكوع ك عن ابن عباس)

(شَاهِدَاكَ) أى لك ما شهد به شاهدك أى المدعى أو ليحضر شاهدك أو وليشهد شاهدك فالرفع على الفاعلية بفعل محذوف وعلى أنه خبر مبتدأ محذوف أى الواجب شرعاً شاهدك أى شهادة شاهدك أو مبتدأ حذف خبره أى شهادة شاهدك الواجب في الحكم وفي رواية للبخارى شاهدك بالإفراد وفي رواية شهودك وعطف عليه قوله (أو يمينه) أى أولك أو يكفيلك يمين المدعى عليه والمراد بقوله شاهدك أى يبتك سواء كانت رجلين أو رجلاً وامرأتين أو رجلاً ويمين الطالب وإنما خص الشاهدين لأنه الأكثر الأغلب فعنه شاهدك أو ما يقوم مقامهما ولو لم يرد ذلك رد الشاهد واليمين لكونه لم يذكر لزم الشاهد والمرأتين لكونه لم يذكر هذا ما قرر به الشافعية الحديث مجيبين به عن أخذ الحنفية بظاهره من منع القضاء بشاهد ويمين لكونه لم يجعل بينهما واسطة ولنا عليهم أنه جاء من طرق كثيرة شهيرة صحيحة أنه قضى بشاهد ويمين ولا يتأفیه ماذكر في الآية من إذكار إحداهما الأخرى لأن الحاجة إلى الإذكار إنما هو فيما لو شهدتا فإن لم تشهدا قامت مقامهما اليمين ببيان السنة الثابتة ذكره الإسماعيلي وحاصله أنه لا يلزم من التنصيص على الشيء نفيه عما عداه (م عن ابن مسعود) قال كانت بيني وبين رجل خصومة في بئر فاختصمنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

(١) فهزمهم الله تعالى وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائمهم بين المسلمين؛ وركوبه صلى الله عليه وسلم البغلة في موطن الحرب وعند اشتداد البأس هو النهاية في الشجاعة والثبات ولأنه أيضاً يكون معتمدا يرجع إليه المسلمين وتطمئن قلوبهم به وبمكانه وربما فعل هذا عمداً وإلا فقد كان له صلى الله عليه وسلم على آله وسلم أفراس معدودة



٤٨٥٦ - شَاهِدُ الزُّورِ لَا تَزُولُ قَدَمَاهُ حَتَّى يُوجِبَ اللَّهُ لَهُ النَّارَ - (حل ك) عن ابن عمر

٤٨٥٧ - شَاهِدُ الزُّورِ مَعَ الْعَشَارِ فِي النَّارِ - (فر) عن المغيرة - (ض)

٤٨٥٨ - شَبَابُ أَهْلِ الْجَنَّةِ خَمْسَةٌ: حَسَنٌ، وَحُسَيْنٌ، وَابْنُ عُمَرَ وَسَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ، وَأَبِي بَكْرٍ كَعْبٌ - (فر) عن أنس - (ض)

٤٨٥٩ - شَرَارُ أُمَّتِي الَّذِينَ غَدَوْا بِالنَّعِيمِ، الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَلْوَانَ الطَّعَامِ، وَيَلْبَسُونَ أَلْوَانَ الثِّيَابِ،

شاهدك الخ وقضية صنيع المصنف أن هذا مما تفرد به مسلم عن صاحبه وهو ذهول عجيب فقد خرج البخاري باللفظ المذكور عن ابن مسعود المزبور في باب الرهن قال ابن حجر رواه البخاري في الشهادات معلقا أوائل الباب ووصله في آخر الباب من حديث الأشعث

(شاهد الزور لا تزول قدماه حتى يوجب الله له النار) لأنه رمى المشهود عليه بداهية دهيما وأصله نار الدنيا عالما بأن علام الغيوب مطلع على كذبه فجرزى باستحقاقه دار النار والمراد نار الخلود إن استحل ذلك ونار التطهير إن لم يستحل وبالجملة فشهادة الزور من أعظم الكبائر كما تطابق عليه ألو البصائر قال الذهبي شاهد الزور قد ارتكب كبائر إحداها الكذب والافتراء والله يقول «إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ» أيها أنه ظلم من شهد عليه حتى أخذ بشهادته ماله أو عرضه أو روحه ثالثا ظلم من شهد له بأن ساق إليه الحرام فأخذه بشهادته فلذلك استحق النار وقال القيسري العدل من الشهداء الذي لا يميل في شهادته إلى أحد الجانبين وشاهد الزور هو من يميل عن الوسط لأخذه من الزورار وهو الميل والميزان العدل هو الذي لسانه في وسط القلب والخلق كلهم استعدوا لهذه العدالة (حل) من حديث موسى بن زكريا التستري عن محمد بن خليل عن خلف عن مسهر عن محارب عن ابن عمر ثم تفرد به محمد بن خليل عن خلف عن مسعود (ك) في الأحكام (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا الخطيب قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي في التلخيص وتعقبه في المذهب بأن فيه محمد بن الفرات ضعيف وأورد له في الميزان هذا الخبر ثم قال قال النسائي متروك وساق له ابن الجوزي عدة طرق لا يثبت منها شيء

(شاهد الزور مع العشار) أي المكس (في النار) لجراته على الله حيث أقدم علي ما شدد النهي عنه حيث قرنه بالشرك الذي هو أقيح أنواع الكفر فقال «فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور» فأعظم بشيء هو عدل الشرك قال ابن العربي شهادة الزور كبيرة عظيمة ومصيبة في الإسلام كبرى لم تحدث حتى مات الخلفاء الثلاثة وضربت الفتنة سرادقها فاستظل بها أهل الباطل وتقولوا على الله ورسوله مالم يكن وقد عدلت شهادة الزور في الحديث الإشراف بالله وتوعد عليهما رسوله حتى قال الصحب إيتيه سكت وقد جعلها عدل القتل في حديث لأنه قد يكون بها القتل الذي بغير حق ويكون بها الفساد في الأرض وهو عدل للشرك (فر عن المغيرة) بن شعبة قال ابن الجوزي قال ابن حبان هذا خبر باطل ومحمد بن حنيفة يروى عن الثقات ما لا يشبه حديث الأثبات .

(شباب أهل الجنة) أي الشباب الذين ماتوا في سبيل الله من أهل الجنة (خمس: حسن وحسين وابن عمر) ابن الخطاب (وسعد بن معاذ وأبي بن كعب) بن قيس بن عبيد الأنصاري الجزرجي وقدم الحسن والحسين لأنهما سيدا شبابها كما مر مرارا وثلاث بابن عمر لعظيم مكانته في العلم والعمل وربع بسعد لأنه سيد الأوس وله في نصرة الإسلام ما هو معروف ففضلهم على هذا الترتيب (فر عن أنس) وفيه أبو شيبه الجوهري قال الذهبي قال الأزدي متروك .

(شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم الذين يأكلون ألوان الطعام ويلبسون ألوان الثياب ويتشدقون في الكلام) أي يتوسعون فيه بغير احتياط وتحرز قال حجة الإسلام أكل أنواع الطعام ليس بحرام بل هو مباح لكن المداوم



وَيَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ - ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة (هـ) عن فاطمة الزهراء - (ض)  
 ٤٨٦٠ - شرار أمي الذين ولدوا في النعيم ، وغذوا به ، يأكلون من الطعام ألواناً ، ويلبسون من الثياب ألواناً ، ويركبون من الدواب ألواناً ، يتشددون في الكلام - (ك) عن عبد الله بن جعفر - (صح)  
 ٤٨٦١ - شرار أمي الثرثارون المتشددون المتفهبون ، وخيار أمي أحاسنهم أخلاقاً - (خد) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٤٨٦٢ - شرار أمي الصائغون والصباغون - (فر) عن أنس - (ض)

عليه يرى نفسه بالنعيم ويأنس بالدنيا ويأنس بالذات ويسعى في طلبها فيجبره ذلك إلى المعاصي فهم من شرار الأمة لأن كثرة التمتع تقودهم إلى اقتحام المعاصي. أوحى الله إلى موسى إذ ذكر أنك ساكن القبر يمنعك ذلك عن كثير من الشهوات ، فعلم أن النجاة في التباعد من أسباب البطر والاشروم ثم فطم الجلة الحازمون نفوسهم عن ملاذها وعودوها الصبر عن شهواتها حلالها وحرامها علموا أن حلالها حساب وهو نوع عذاب نخلصوا أنفسهم من عذابها وتوصلوا إلى الحرية والملك في الدنيا والآخرة بالخلاص عن أسر الشهوات ورقها (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الغيبة هـ عن فاطمة الزهراء) ثم قال أعني البيهقي تفرد به علي بن ثابت بن عبد الحميد الأنصاري اه وعلى بن ثابت ساقه الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه الأزدي قال وعبد الحميد ضعفه القطان وهو ثقة اه وجزم المنذرى بضعفه وقال الزين العراقي هذا منقطع وروى من حديث فاطمة بنت الحسين مرسل قال الدارقطني في العلل وهو أشبه بالصواب ورواه أبو نعيم من حديث عائشة بإسناد لا بأس به إلى هنا كلامه - وقال في الميزان هذا من رواية أصرم بن حوشب وليس بثقة عن اسحق بن واصل وهو هالك متروك الحديث .

( شرار أمي ) أي من شرارهم (الذين ولدوا في النعيم وغذوا به يأكلون من الطعام ألواناً) قال الغزالي وشره الطعام من أمهات الأخلاق المدمرة لأن المدة يذوق الشهوات ومنها تنشعب شهوة الفرج ثم إذا غلبت شهوة المأكول والمنكوح ينشعب منه شهوة المال ولا يتوصل لغضاء الشهوتين إلا به ويتشعب من شهوة المال شهوة الجاه وطلبهما رأس الآفات كلها من نحو كبر وعجب وحسد وطغيان ومن تلبس بهذه الأخلاق فهو من شرار الأمة ( ويلبسون من الثياب ألواناً ويركبون من الدواب ألواناً يتشددون في الكلام ) قال الغزالي قد اشتد خوف السلف من لذيذ الاطعمة وتمرين النفس عليها واعتقدوا أنها من علامات الشقاء ورأوا منعها غاية السعادة ( ك ) عن عبد الله ابن جعفر ( ورواه عنه أيضا البيهقي في الشعب قال الحافظ العراقي وفيه أصرم بن حوشب ضعيف .

( شرار أمي الثرثارون ) أي المكشарون في الكلام والثرثرة صوت الكلام وترديده تسكفا وخروجاً عن الحق ( يتشددون ) أي المتكلمون بكل أشدافهم ويلوون ألسنتهم جمع متشدد وهو الذي يتكلف في الكلام فيلوى به شديقه أو هو المستهزئ بالناس يلوى شدة عليهم والشدق جانب الغم ( المتفهبون ) أي المتوسعون في الكلام الفاتحون أفواههم للتفصيح جمع متفهب وهو من يتوسع في الكلام وأصله الفهق وهو الامتلاء كأنه ملا به فاه فكل ذلك راجع إلى معنى التريد والتكلف في الكلام لئيل بقلوب الناس وأسماعهم إليه قال العسكري أراد المصطفى صلي الله عليه وسلم النهي عن كثرة الخوض في الباطل وأن تكلف البلاغة والتعمق في التفصيح مذموم وأن ضد ذلك مطلوب محبوب ( وخيار أمي أحاسنهم أخلاقاً ) زاد في رواية إذا فقها أي فهموا ( خد عن أبي هريرة ) ورواه عنه البزار ( شرار أمي الصائغون والصباغون ) لما هو ديدنهم من المظل والمواعيد الباطلة والايامن الفاجرة كما جاء معللاً بنحو ذلك عن الفاروق عند إبراهيم الحربي في غريبه وزعم أن المراد الصواغون للكلام بعيد كسلف ( فرعن أنس )



٤٨٦٣ - شَرَارُ أُمِّي مَنِ يَلِي الْقَضَاءَ، إِنَّ أُشْتَبِهَ عَلَيْهِ لَمْ يَشَاوِرْ، وَإِنْ أَصَابَ بَطَرَ، وَإِنْ غَضِبَ عَنَفَ،  
وَكَاتِبُ السُّوءِ كَالْعَامِلِ بِهِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

٤٨٦٤ - شَرَارُ النَّاسِ شَرَارُ الْعُلَمَاءِ فِي النَّاسِ - البزار عن معاذ - (ح)

٤٨٦٥ - شَرَارُ قُرَيْشٍ خِيَارُ شَرَارِ النَّاسِ - الشافعي والبيهقي في المعرفة عن ابن أبي ذئب معضلاً - (ح)

٤٨٦٦ - شَرَارُكُمْ عَزَابُكُمْ - (ع طس عد) عن أبي هريرة - (ح)

قال السخاوي سنده ضعيف وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح  
(شَرَارُ أُمِّي مَنِ يَلِي الْقَضَاءَ) ويكون موصوفاً بأنه (إن اشتبه عليه) الحكم في حادثة طلب منه فصلها هجم وحكم برأيه  
(لم يشاور) العلماء امتثالاً لقوله تعالى «فاسئلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون»، (وإن أصاب) الحق وحكم  
به باجتهاد أو تقليد صحيح (بطر) وتاه وتكبر (وإن غضب) على أحد الخصمين (عنف) ولم يأخذه برفق  
ويعامله بالحكم (وكاتب السوء كالعامل به) في حصول الإثم له فمن كتب وثيقة بباطل كان كمن شهد به (فر عن  
أبي هريرة) وفيه عبدالله بن أبان قال الذهبي قال ابن عدى مجهول منكر الحديث

(شَرَارُ أُمِّي) لفظ رواية البزار شرار الناس (شرار العلماء في الناس) لأنهم عصوا ربهم عن علم والمعصية مع  
العلم أقبح منها مع الجهل قال عيسى عليه السلام مثل علماء السوء مثل صخرة وقعت على فم النهر لا تشرب ولا تترك  
الماء يخلص إلى الزرع ومثل قناة الحش ظاهرها جص وباطنها نتن ومثل القبور ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى  
(البزار) في مسنده وكذا أبو نعيم والديلمي (عن معاذ) بن جبل قال تعرضت أو تصدقت لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم وهو يطوف بالبيت قلت أي الناس شر قال اللهم اغفر أسأل عن الخير ولا تسأل عن الشر ثم ذكره قال الهيثمي  
والمتذري وفيه الخليل بن مرة قال البخاري منكر الحديث وأورده في الميزان من جملة ما أنكر على حفص الآبلي

(شَرَارُ قُرَيْشٍ خِيَارُ شَرَارِ النَّاسِ) هذه فضيلة عظيمة ومنقبة جسيمة لقريش ولما علم أنها مع كثرتها لا تخلو  
عن الأشرار - إذ لا بد في العالم من الخير والشر - جعل شرارها أقل شراً من شرار غيرها ولم يقل أقل شراً بل جاء به  
بلفظ الخير وأضاف الخير إليهم في حال وصفهم بقلة الشر وأضاف الشر إلى الناس وهذا من اللطف وجوه الخطاب  
(الشافعي) في المسند (والبيهقي في) كتاب (المعرفة عن ابن أبي ذئب) بكسر المعجمة وبالهمز وبالوحدة وهو  
محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث قال الشافعي ما فاتني أحد فأسفت عليه كالليث وابن أبي ذئب وقال أحمد هو  
أفضل من مالك ولكن مالك أمثل بتبعية الرجال ولما حج المهدى ودخل المسجد النبوي قام كل أحد إلا هو فقال  
له ابن المسيب أمير المؤمنين قال إنما أقوم لرب العالمين وما ذكر من أنه ابن أبي ذئب هو ما وقفت عليه في خط  
المؤلف فما في نسخ أنه ابن أبي ذؤيب من تحريف النساخ وابن أبي ذؤيب اسمه اسماعيل عبد الرحمن الأسدي  
(معضلاً) هو ما سقط من سنده اثنان

(شَرَارُكُمْ عَزَابُكُمْ) أي هم من شراركم لأن الأعزب وإن كان صالحاً فهو معرض نفسه للشر غير آمن من الفتنة  
ذكره البيهقي (ع طس عد عن أبي هريرة) قال لولم يبق من أجلى إلا يوم واحد لقيت الله بزوجة سمعت النبي صلى الله  
عليه وسلم يقول فذكره قال الهيثمي فيه خالد بن اسماعيل المخزومي وهو متروك وقال ابن حجر في المطالب العالية  
حديث منكر وفيه خالد بن اسماعيل المخزومي قال في الميزان عن ابن عدى يضع الحديث على الثقات وقال ابن حبان  
لا يجوز الاحتجاج به ومن أباطيله هذا الخبر اه



٤٨٦٧ - شَرَارُكُمْ عَزَابُكُمْ ، رَكَعَتَانِ مِنْ مُتَاهِلٍ خَيْرٌ مِنْ سَبْعِينَ رَكَعَةً مِنْ غَيْرِ مُتَاهِلٍ - (عَد) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ح)

٤٨٦٨ - شَرَارُكُمْ عَزَابُكُمْ ، وَأَرَاذِلُ مَوْتَاكُمْ عَزَابُكُمْ - (حَم) عَنْ أَبِي ذَرٍّ (ع) عَنْ عَطِيَّةِ بْنِ بَسْرٍ - (ح)

٤٨٦٩ - شَرُّ الْبُلْدَانِ أَسْوَأُهَا - (ك) عَنْ جَبْرِ بْنِ مَطْعَمٍ - (صَح)

٤٨٧٠ - شَرُّ الْبَيْتِ الْحَمَامُ : تَعْلُوا فِيهِ الْأَصْوَاتُ ، وَتُكْشَفُ فِيهِ الْعَوْرَاتُ ، فَمَنْ دَخَلَهُ لَا يَدْخُلُ إِلَّا

(شَرَارُكُمْ عَزَابُكُمْ وَأَرَاذِلُ مَوْتَاكُمْ عَزَابُكُمْ) وَقَدْ نَظَّمَ هَذَا ابْنُ الْعِمَادِ فَقَالَ :

شَرَارُكُمْ عَزَابُكُمْ جَاءَ الْخَبِيرُ أَرَاذِلُ الْأَمْوَاتِ عَزَابُ الْبَشَرِ

وَقَدْ سَأَلَ الْخَافِظُ ابْنَ حَجَرَ عَنْ هَذَا الْخَبَرِ هَلْ لَهُ أَصْلٌ أَمْ لَا ؟ فَأَجَابَ بِقَوْلِهِ :

أَهْلًا بِهَا بِيضَاءُ ذَاتِ اكْتِحَالٍ بِالنَّقْشِ يَزْهَوُ ثَوْبُهَا بِالصَّقَالِ مَنْتُ بَوَصْلٍ بَعْدَ وَعْدٍ شَفْتُ

مَنْ أَلَمَ الْفَرْقَةَ بَعْدَ اعْتِلَالٍ تَسْأَلُ هَلْ جَاءَ لَنَا مَسْنَدًا عَمَّنْ لَهُ الْمَجْدُ سَمَا وَالْجَمَالُ

ذَمٌّ وَلَى الْعَزِيَّةِ قَلْنَا نَعَمْ مِنْ مَالٍ عَنْ أَلْفٍ وَفِي السَّكْفِ مَالٌ أَرَاذِلُ الْأَمْوَاتِ عَزَابُكُمْ

شَرَارُكُمْ عَزَابُكُمْ يَا رِجَالُ أَخْرَجْهُ أَحْمَدُ وَالْمَوْصِلِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ لِلثَّقَاتِ الرِّجَالُ

مِنْ طَرُقٍ فِيهَا اضْطِرَابٌ وَلَا تَخْلُو مِنْ الضَّعْفِ عَلَيَّ كُلِّ حَالٍ

(حَم) عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ عَطِيَّةِ بْنِ بَسْرٍ (بُضْمُ الْمَوْحِدَةِ وَسُكُونُ الْمَهْمَلَةِ الْمَازِنِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ صَاحِبُ صَغِيرٍ قَالَ الْهَيْثَمِيُّ

فِيهِ مَعَاوِيَةُ بْنُ يَحْيَى الصَّدْفِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ قَالَ وَهَذَا مِنَ الْأَحَادِيثِ الَّتِي لَا تَخْلُو عَنْ ضَعْفٍ وَاضْطِرَابٍ لَكِنْ لَا يَبْلُغُ

الْحُكْمَ عَلَيْهِ بِالْوَضْعِ انْتَهَى وَأَوْرَدَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْمَوْضُوعَاتِ وَقَالَ فِيهِ خَالِدٌ يَضَعُ وَلَهُ طَرِيقٌ ثَانٍ فِيهِ يَوْسُفُ بْنُ

السَّفَرِ مَتْرُوكٌ انْتَهَى وَأَفَادَ الْمُصَنِّفُ أَنَّهُ وَرَدَ بِهَذَا اللَّفْظِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي عُمَرَ أَحْمَدَ وَرِجَالَهُ ثِقَاتٌ انْتَهَى فَكَانَ يَنْبَغِي

عَزْوُهُ إِلَيْهِ وَكَأَنَّهُ ذَهَلَ عَنْهُ هُنَا

(شَرَارُكُمْ عَزَابُكُمْ ، رَكَعَتَانِ مِنْ مُتَاهِلٍ خَيْرٌ مِنْ سَبْعِينَ رَكَعَةً مِنْ غَيْرِ مُتَاهِلٍ) لِأَنَّ الْمُتَاهِلَ مَتَوَفَّرُ الْخُشُوعِ الَّذِي هُوَ

رُوحُ الْعِبَادَةِ وَالْأَعْزَبُ بِخِلَافِهِ كَمَا سَلَفَ تَقْرِيرُهُ (عَد) مِنْ حَدِيثِ يَوْسُفُ بْنُ السَّفَرِ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي

كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) ثُمَّ قَالَ مَخْرَجُهُ ابْنُ عَدَى مَوْضُوعٌ أَفْتَهُ يَوْسُفُ انْتَهَى وَمَنْ ثُمَّ حَكَّمَ ابْنَ الْجَوْزِيِّ

بَوَضْعِهِ وَأَقْرَهُ عَلَيْهِ الْمَوْئِلُ فِي مَخْتَصَرِ الْمَوْضُوعَاتِ وَرَمَزَ هُنَا لِحُسْنِهِ وَلَيْسَ ذَا مِنْهُ بِحَسَنٍ ، كَيْفَ وَيَوْسُفُ بْنُ السَّفَرِ

الدِّمَشْقِيُّ قَالَ فِي الْمِيزَانِ قَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ مَتْرُوكٌ يَكْذِبُ وَقَالَ ابْنُ عَدَى رَوَى بِوَأَطِيلٍ ثُمَّ سَاقَ مِنْهَا هَذَا الْخَبَرَ وَقَالَ

الْبَيْهَقِيُّ هُوَ فِي عِدَادٍ مَنْ يَضَعُ وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ وَغَيْرُهُ مَتْرُوكٌ

(شَرُّ الْبُلْدَانِ) وَفِي رِوَايَةِ الطَّبْرَانِيِّ بِالْبَلَادِ (أَسْوَأُهَا) أَوْ رَدَّهُ مَقَرَّرًا لِمَا تَعْرِفُ بِهِ خَيْرِيَّةُ الْمَسَاجِدِ وَبِضَدِّهَا تَقْدِيرُ

الْأَشْيَاءِ قَالَ الطَّبْرَانِيُّ لَعَلَّ تَسْمِيَةَ الْأَسْوَاقِ بِالْبَلَادِ خُصُوصًا تَلْبِيحًا إِلَى قَوْلِهِ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى «وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ

يَاذُنُ رَبِّهِ وَالَّذِي خُبْتُ لَا يُخْرِجُ إِلَّا نَكْدًا» وَسَكَانُ الْأَسْوَاقِ وَأَكْثَرُهُمْ فَسَاقٌ مُشْغُولُونَ بِالْحَرْصِ وَاللَّهُوَ عَنِ الْخُلَاقِ

اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَعْمَدَ رَجُلٌ إِلَى طَلَبِ الْحَلَالِ لِيَصُونَ بِهِ دِينَهُ وَعَرْضَهُ «فَمَنْ اضْطَرَّ غَيْرُ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ» (ك) عَنْ

جَبْرِ بْنِ مَطْعَمٍ) وَرَوَاهُ عَنْهُ أَيْضًا أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْلَى وَكَذَا ابْنُ حَبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ بِلَفْظٍ إِنْ حَبَرَ مِنَ الْيَهُودِ

سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَىُّ الْبَقَاعِ خَيْرٌ فَسَكَتَ لَجَاءَ جَبْرِيلُ فَسَأَلَهُ فَقَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ وَلَكِنْ

أَسْأَلُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى ثُمَّ قَالَ جَبْرِيلُ يَا أَحْمَدُ إِنِّي دَنُوتُ مِنَ اللَّهِ دَنُوتًا مِثْلَهُ قَطُّ قَالَ وَكَيْفَ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ

سَبْعُونَ أَلْفَ حِجَابٍ مِنْ نُورٍ فَقَالَ شَرُّ الْبَقَاعِ أَسْرَاقُهَا وَخَيْرُ الْبَقَاعِ مَسَاجِدُهَا

(شَرُّ الْبَيْتِ الْحَمَامُ تَعْلُوا فِيهِ الْأَصْوَاتُ) بِاللَّغْوِ وَالْفَحْشِ (وَتُكْشَفُ فِيهِ الْعَوْرَاتُ) فَمَنْ دَخَلَهُ فَلَا يَدْخُلُ إِلَّا مُسْتَمْتِرًا



مُسْتَتِرًا - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٤٨٧١ - شر الخمر الأسود القصير - (عق) عن ابن عمر

٤٨٧٢ - شر الطعام طعام الوليمة ، يمنعها من يأتيها ، ويدعى إليها من يأبأها . ومن لا يحب الدعوة فقد عصى الله ورسوله - (م) عن أبي هريرة - (صح)

٤٨٧٣ - شر الطعام طعام الوليمة ، يدعى إليه الشبعان ، ويحبس عنه الجائع - (طب) عن ابن عباس (صح)

وجوباً إن كان ثم من يحرم نظره لعورته وندباً إن لم يكن ودخول الحمام مباح للرجال بالشرط المذكور مكروه للنساء إلا بعذر كحيض أو نفاس (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه يحيى بن عثمان التيمي ضعفه البخاري والنسائي ووثقه أبو حاتم وبقية رجاله رجال الصحيح

( شر الخمر الأسود القصير ) جمع حمار وهو يشمل الأنثى قال في النهاية لفظ الحمار يقع على الذكور والأنثى أى هى كلهن عند العرب شر وهذا أشهر من لدنمته قالوا الحمار إذا وقفته أدلى وإن تركته ولى كثير الروث قليل الغوث لا ترقأ به الدماء ولا تمهر به النساء (عق) عن أحمد بن داود عن هشام بن عبد الملك عن بقية عن مبشر بن عبيد عن زيد بن أسلم عن أبيه ( عن ابن عمر ) بن الخطاب ومبشر بن عبيد الحمصي قال في الميزان قال أحمد يضع الحديث وقال منكر الحديث ثم ساق له هذا الخبر والراوى عن مبشر بقية وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وقال مبشر يضع وتعبه المؤلف بأن ابن ماجه روى لبشره (شر) فى رواية بدس (الطعام) أى من شر الطعام فإن من الطعام ماهو شر منه ونظيره شر الناس من أكل وحده (طعام الوليمة) أى وليمة العرس لأنها المعهودة فأسماء شرا على الغالب من أحوال الناس فيها فإنهم يدعون الأغنياء ويدعون الفقراء كما أشار إليه بقوله (يمنعها من يأتيها ويدعى إليها من يأبأها) قال البيضاوى يحتمل أن قوله يمنع الخ صفة للوليمة على تقدير زيادة اللام أو كونه للجنس حتى يعامل المعروف معاملة المنكر فالحاصل أن المراد تقييد اللفظ بما ذكر عقبه وكيف يريد به الإطلاق وقد أمر باتخاذ الوليمة وإجابة الدعاء إليها ولذلك رتب عليه العصيان كما قال (ومن لا يحب الدعوة فقد عصى الله ورسوله) فهذا كما ترى نص صريح فى وجوب الإجابة إليها ومن تأوله بترك الندب فقد أبعد وظاهر الخبر أن الإجابة إلى الوليمة المختصة بالأغنياء واجبة واقتضاه كلام شرح مسلم وصرح به الطيبى فقال حاصله أن الإجابة واجبة فيجب الدعوة وبأكل شر الطعام لكن الذى أطلقه الشافعية عدم الوجوب إذا خص الأغنياء وقد ينزل الوجوب على ما إذا خصهم بالغنائم بل لجوار أو اجتماع حرفة والحاصل أن الكلام فى مقامين بيان ما جبل عليه الناس فى طعامها وهو الرياء وما جبلوا عليه فى إجابتها وهو التواصل والتحاب ولا تجب إجابة لغير وليمة عرس مطلقاً ومنه وليمة السرى وقيل تجب واختاره السبكي والإطلاق يؤيده (م) فى التشكاح (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخارى مرفوعاً بل رواه موقوفاً بلفظ شر الطعام طعام الوليمة يدعى إليها الأغنياء ويترك الفقراء ومن ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله

( شر الطعام طعام الوليمة يدعى إليه الشبعان ) صفة للوليمة ( ويحبس عنه الجائع ) قال القاضى إنما سماه شر المأعته به فان الغالب فيها ذلك فكأنه قال شر الطعام طعام الوليمة التى من شأنها هذا فاللفظ وإن أطلق فالمراد به التقييد بما عقبه به وكيف يريد به الإطلاق وقد أمر باتخاذ الوليمة وأوجب إجابة الداعى وترتب العصيان على تركها؟ إلى هنا كلام القاضى؛ ونزيد على ما تقرر أن الطيبى قد ارتضى فى تقريره مسلماً آخر وهو أن أل فى الوليمة للعهد الخارجى وكانت عادتهم تخصيص الأغنياء ويدعى الخ استئناف بيان لكونها شر الطعام وعليه فلا حاجة إلى تقدير من (طب) وكذا الديلى ( عن ابن عباس ) قال الهيثمى فيه سعيد بن سويد المعول لم أجد من ترجمه وعمران القطان وثقه



- ٤٨٧٤ - شُرُّ الكَسْبِ مَهْرُ الْبَغِيِّ ، وَثَمَنُ الْكَلْبِ ، وَكَسْبُ الْحِجَامِ - (حم م ن) عن رافع بن خديج (صح)  
 ٤٨٧٥ - شُرُّ الْمَالِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ الْمَالِيكَ - (حل) عن ابن عمر - (صح)  
 ٤٨٧٦ - شُرُّ الْمَجَالِسِ الْأَسْوَاقُ وَالطَّرِيقُ ، وَخَيْرُ الْمَجَالِسِ الْمَسَاجِدُ ، فَإِنْ لَمْ تَجْلِسْ فِي الْمَسْجِدِ فَالزَّمْ بَيْتَكَ -  
 (طب) عن وائلة - (صح)  
 ٤٨٧٧ - شُرُّ النَّاسِ الَّذِي يُسْأَلُ بِاللهِ ثُمَّ لَا يُعْطَى - (نخ) عن ابن عباس - (صح)  
 ٤٨٧٨ - شُرُّ النَّاسِ الْمُضِيقِ عَلَى أَهْلِهِ - (طس) عن أبي أمامة - (ح)  
 ٣٨٧٩ - شُرُّ النَّاسِ مَنْزِلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ يَخَافُ لِسَانَهُ أَوْ يَخَافُ شَرَّهُ - ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة عن أنس

أحمد وضعفه النسائي وغيره

(شر الكسب مهر البغي) أى ما تأخذه على الزنا سماه مهرا توسعا وثمن الكلب غير المعلم عند الحنفية وكذا المعلم عند الشافعية واختلف فيه قول مالك (وكسب الحجام) حراً أو عبداً فالأولان حرامان والثالث مكروه قال القرطبي لفظ شر من باب تعميم المشترك في مسمياته أو من استعمالها في القدر المشترك بين الحرام والمكروه (حم م ن) عن رافع (بن خديج) ه شر المال في آخر الزمان المالك أى الاتجار في الممالك كما يشير إليه خبر الديلمي عن أبي ذر شر الناس الذين يشترون الناس ويبيعونهم قال يعنى المالك (حل) من حديث يزيد بن سنان الراوى عن محمد بن أيوب عن ميمون (عن ابن عمر) بن الخطاب أورد بن الجوزى أى في الموضوعات وقال يزيد متروك وتبعه علي ذلك المؤلف في مختصره الكبير فأقره ولم يتعقبه بشئ.

(شر المجالس الأسواق والطرق) جمع طريق (وخير المجالس المساجد فإن لم تجلس في المسجد فالزيم بيتك) لأن زوار المساجد رجال لا تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقصاد الأسواق شياطين الإنس والجن من الغفلة الذين غلب عليهم الحرص والشره وذلك لا يزيد إلا قربا من الله وإذا لا يورث إلا دنوا من الشيطان وحزبه قال الطيبي قدم الداء على الدواء والمرض على الشفاء بما عسى أن يبدو من المكلف شئ في بيت الشيطان فيتداركه في بيت الرحمن قال فإن قلت كيف قرن المساجد بالأسواق وكم من بقاع شر من الأسواق ؟ قلت ذهب في التقابل إلى معنى الانتهاء والاشتغال وأن الأمر الديني يدفعه الأمر الدنيا والأسواق معدن الانتهاء عن ذكر الله وما والاها (هب عن وائلة) بن الأسقع ورواه عنه الديلمي أيضا

(شر الناس الذى يسأل) بالناء للمجهول أى يسأله السائل ويقسم عليه (بالله ثم لا يعطى) بالبناء للفاعل أى لا يعطى المسؤل السائل ماسأله فيه بالله تعالى ويظهر أن الكلام في سؤال المضطر لمن ليس بمضطر (نخ عن ابن عباس)  
 (شر الناس المضيق) في النفقة مع اليسار أو الضيق في سوء خلقه (علي أهله) أى حلاله وأولاده وعياله، وتماهه عند الطبراني قالوا يارسول الله وكيف يكون مضيقا علي أهله قال الرجل إذا دخل بيته خشعت امرأته وهرب ولده وفر فإذا خرج ضحكت امرأته واستأنس أهل بيته اهـ، وحذف المصنف له غير صواب فإنه كالشرح الأول (طس) وكذا الديلمي (عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه عبد الله بن يزيد بن الصلت وهو متروك

(شر الناس منزلة يوم القيامة من يخاف لسانه أو يخاف شره) فيه تبكيك للشرير وقمع لسورة الجاح الأبي وأنه وإن ظفر بما ظفر به من الأغراض الدنيوية فهو خاسر دامر فماربحت تجارتها بل عظمت خسارته (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (ذم الغيبة عن أنس)



- ٤٨٨٠ - شَرَّ قَتِيلَ بَيْنَ الصَّفَيْنِ أَحَدُهُمَا يُطَلَّبُ الْمَلِكُ - (طس) عن جابر - (ح)
- ٤٨٨١ - شَرَّ مَا فِي رَجُلٍ شَحُّ هَالِعٍ ، وَجَبْنُ خَالِعٍ - (تخ) عن أبي هريرة - (ح)
- ٤٨٨٢ - شَرُّ اللَّبَنِ مُحَضُّ الْإِيمَانِ ، مَنْ شَرِبَهُ فِي مَنَامِهِ فَهُوَ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْفِطْرَةِ ، وَمَنْ تَنَاوَلَ اللَّبْنَ بِيَدِهِ فَهُوَ يَعْمَلُ بِشَرَائِعِ الْإِسْلَامِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)
- ٤٨٨٣ - شَرَفُ الْمُؤْمِنِ صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ ، وَعِزُّهُ اسْتِغْنَاؤُهُ عَمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ - (عق خط) عن أبي هريرة (صح)

(شر قتيل بين الصفتين أحدهما يطالب الملك) لأن القتيل بينهما إنما قتل بسبب دنيا غيره فكأنه باع دينه وروحه بدنيا غيره (طس) وكذا الديلمي (عن جابر) روى المصنف حسنه قال الهيثمي فيه عند الأول أبو نعيم ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات .

(شر ما في رجل) أي شر مساوي أخلاقه (شح هالع) أي جازع يعني شح يحمل علي الحرص على المال والجزع على ذهابه وقيل هو أن لا يشبع كلما وجد شيئا بلعه ولا قرار له ولا يقين في جوفه ويحرص على تهيئة شيء آخر، قال التوربشتي والشح بخل مع حرص فهو أبلغ في المنع من البخل فالبخل يستعمل في الضئيلة بالمال والشح في كل ما يمنع النفس عن الاسترسال فيه من بذل مال أو معروف أو طاعة قال والهلع أخش الجزع ومعناه أنه يجزع في شحة أشد الجزع على استخراج الحق منه قالوا ولا يجتمع الشح مع معرفة الله أبدا فإن المانع من الانفاق والجود خوف الفقر وهو جهل بالله وعدم وثوق بوعده وضمانه ومن تحقق أنه الرزاق لم يثق بغيره ومن ثمة قال بعض الصوفية الأغنياء يشقون بالارزاق والفقراء يشقون بالخلق (وجبن خالع) أي شديد كأنه يخلع فؤاده من شدة خوفه والمراد به ما يعرض من أنواع الأفكار وضعف القلب عند الخوف من الخلع وهو نزع الشيء عن الشيء بقوة يعني حين يمنعه من محاربة الكفار والدخول في عمل الأبرار فكان الجبن يخلع القوة والنجدة من القلب أو يخلع المتصف به عن كونه من الفحول أو يخلع الشجاعة ويذهب بها لأنه إذا كان وثابا هجما في الغمرات كان أعظم الناس منزلة عند الله قال الطيبي والفرق بين وصف الشح بالهلع والجبن بالخلق أن الهلع في الحقيقة لصاحب الشح فأستداليه مجازا فهم حقيقة لكن الإسناد مجازي ولا كذلك الخلع إذ ليس مختصا بصاحب الجبن حتى يسند اليه مجازا بل هو وصف للجبن لكن علي المجاز حيث أطلق وأريد به الشدة وإنما قال شر ما في الرجل ولم يقل في الإنسان لأن الشح والجبن مما تحمد عليه المرأة ويذم به الرجل أو لأن الخصلتين يقعان موقع الدم من الرجال فوق ما يقعان من النساء (تخذ) في الجهاد (عن أبي هريرة) قال ابن حاتم إسناده متصل وقال الزين العراقي إسناده جيد

(شرب اللبن) في المنام (محض الإيمان) أي يدل على أن قلب الرائي أو المرئي له ذلك متمحض للإيمان (من شربه في منامه فهو على الإسلام والفترة ومن يتناول اللبن) في منامه (بيده فهو يعمل بشرائع الإسلام) أي فذلك يدل على أنه عامل أو سيعمل بشرائع الدين (فر عن أبي هريرة) وفيه إسما عيل بن أبي زياد والمسمى به ثلاثة كل منهم قدرى روى بالكذب ورواه عنه ابن نصر أيضا

(شرف المؤمن صلاته) وفي رواية قيامه (بالليل) يعني تهجد فيه والشرف لغة العلو وشرف كل شيء أعلاه، لما وقف في ليلاه وقت صفاء ذكره متذللا متخشعا بين يدي مولاه لا تذأ بعز جنابه وحماه شرفه بخدمة ورفعه قدره عند ملائكته وخواص عباده بعز طاعته على من سواه (وعزه استغناؤه عما في أيدي الناس) يعني عدم طمعه فيما في أيديهم فإنه لما أنزل فقره وفاقته برب الناس أعزه بعزه وأغناه بغناه (عق) عن يحيى بن عثمان بن صالح عن داود بن عثمان الثغري عن الأوزاعي عن ابن معاذ عن أبي هريرة ثم قال مخرجه العقيلي داود حدث عن الأوزاعي وغيره بالبواويل منها هذا



- ٤٨٨٤ - شِعَارُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الصِّرَاطِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ «رَبِّ سَلِّمْ سَلِّمْ» - (ت ك) عن المغيرة - (ح)
- ٤٨٨٥ - شِعَارُ أُمِّي إِذَا حَمَلُوا عَلَى الصِّرَاطِ «يَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ» - (طب) عن ابن عمرو - (ح)
- ٤٨٨٦ - شِعَارُ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَبْعَثُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» ابن مردويه عن عائشة - (ح)
- ٤٨٨٧ - شِعَارُ الْمُؤْمِنِينَ فِي ظُلَمِ الْقِيَامَةِ «لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ» - الشيرازي عن ابن عمرو - (ح)
- ٤٨٨٨ - شَعْبَانُ بَيْنَ رَجَبٍ وَشَهْرِ رَمَضَانَ تَغْفُلُ النَّاسُ عَنْهُ تَرْفَعُ فِيهِ أَعْمَالُ الْعِبَادِ ، فَأُحِبُّ أَنْ لَا يُرْفَعَ عَمَلِي إِلَّا وَأَنَا صَائِمٌ - (هب) عن أسامة - (ض)

الحديث وليس له أصل اهـ . ومن ثم قال ابن الجوزي موضوع والمتهم به داود (خط) من حديث محمد بن حميد عن زافر بن سليمان وغيره وكذا الدليلى كلهم (عن أبي هريرة) وداود بن عثمان الثغري قال في اللسان عن العقيلي يحدث بالبواطيل ثم أورد له هذا الخبر وقال يروى عن الحسن وغيره من قولهم وليس له أصل مسند انتهى . وأورده ابن الجوزي في الموضوع

(شعار المؤمنين على الصراط) أى علامتهم التى يعرفون بها عنده (يوم القيامة رب سلم سلم) قال القاضى أى يقول كل منهم يارب سلمنا من ضرر الصراط أى اجعلنا سالمين من آفاته آمنين من مخافته قال الغزالي : ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل والشعار فى الأصل العلامة التى تنصب ليعرف الرجل بها ثم استعير فى القول الذى يعرف الرجل به أهل دينه فلا يصيبه بمكره (ت) فى الحساب والقصاص (ك) فى التفسير (عن المغيرة) بن شعبة قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي وقال الترمذى غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن إسحاق قال الذهبي وإسحاق ضعفوه اهـ . وأورده ابن الجوزي فى الواهيات وقال لا يصح

(شعار أمتي) أى أمة الإجابة (إذا حملوا على الصراط) بناء حملوا للمفعول ويصح للفاعل بتكلف وكيفما كان المراد مشوا عليه (يا لاله إلا أنت) أى يا الله لا إله إلا أنت <sup>(١)</sup> (طب) وكذا الأوسط (عن ابن عمرو) بن العاص وفيه من وثق علي ضعفه وعبدوس بن محمد لا يعرف

(شعار المؤمنين يوم يبعثون من قبورهم) للعرض والحساب أن يقولوا (لا إله إلا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فيه تنويه عظيم بشرف التوكل ، كيف وهو رأس الأمر كله ؟ وقد رثى بعض أكابر الصوفية بعده . وته فسئل كيف كان الحال قال وجدت التوكل شيئا عظيما (ابن مردويه) فى تفسيره (عن عائشة)

(شعار المؤمنين يوم القيامة) فى ظلم القيامة لا إله إلا أنت (أى فإن قولهم ذلك يكون نورا ويستضيئون به فى تلك الظلم) (الشيرازي) فى الألقاب (عن ابن عمرو) بن العاص

(شعبان بين رجب وشهر رمضان تغفل الناس عنه) أى عن صومه (ترفع فيه أعمال العباد) لتهرض على الله تعالى (فأحب أن لا يرفع عملي إلا وأنا صائم) أى فأحب أن أصوم شعبان ولهذا ورد أنه ما كان يكثر الصوم بعد رمضان أكثر منه فيه (هب عن أسامة) بن زيد ظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لأحد من الستة وهو ذهول عجيب فقد رواه النسائي فى الصوم باللفظ المزبور عن أسامة المذكور

(١) أى يامن انفرد بالوحدانية فالمدكور فى الحديث الأول شعار أهل الإيمان من جميع الأمم والمدكور فى هذا شعار فئة خاصة فهم يقولون هذا وذاك



٤٨٨٩ - شَعْبَانُ شَهْرِي ، وَرَمَضَانُ شَهْرُ اللَّهِ - (فر) عن عائشة - (ض)

٤٨٩٠ - شُعْبَتَانِ لَا تَتَرَكُهُمَا أُمَّتِي : النَّيَاحَةُ ، وَالطَّعْنُ فِي الْأَنْسَابِ - (خد) عن أبي هريرة - (صح)

٤٨٩١ - شِفَاءُ عِرْقِ النَّسَاءِ أَلِيَّةٌ شَاةٌ أَعْرَابِيَّةٌ تَذَابُ ثُمَّ تَجْزَأُ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ ، ثُمَّ تَشْرَبُ عَلَى الرِّيقِ كُلِّ يَوْمٍ جُزْءًا - (حم ه ك) عن أنس - (صح)

٤٨٩٢ - شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَايَرِ مِنْ أُمَّتِي - (حم د ن ح ب ك) عن جابر (طب) عن ابن عباس - (خط)  
عن ابن عمرو عن كعب بن عجرة

(شعبان شهرى ورمضان شهر الله) ظاهره أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلى وشعبان المطهر ورمضان المكفر والمراد بكون شعبان شهره أنه كان يصومه من غير إيجاب عليه ويكون رمضان شهر الله أنه أوجب صومه فصار صومه حقا لله تعالى على عباده (فر عن عائشة) وفيه الحسن بن يحيى الحشنى قال الذهبى تركه الدارقطى

(شعبتان لا تتركهما أمتي) مع كونهما من أعمال الجاهلية (النياحة) أى رفع الصوت بالندب على الميت (١) (والطعن في الانساب) أى الوقعة فى أعراضهم والقدر فى نسبهم (خد عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه (شفاء عرق النساء) كالعصا عرق يخرج من الورك فيستبطن الفخذ والأفصح النساء لا عرق النساء ذكره فى النهاية وتعقبه ابن القيم بأن العرق أعم فهو من إضافة العام إلى الخاص سمي به لأن ألمه ينسى سواء (ألية شاة أعراية) فى رواية كبش عربى أسود ليس بالعظيم ولا بالصغير (تذاب ثم تجزأ ثلاثة أجزاء) ثم يشرب على الريق كل يوم جزء (قال أنس وصفته لثلاثمائة نفس كلهم يعافى وهذا خطاب لأهل الحجاز ونحوهم فإن هذا العلاج ينفعهم إذ المرض يحدث من بيس وقد يحصل من مادة غليظة لزجة وفى الألية إنضاج وتلين والمرض يحتاجها وخص الشاة الأعراية لقلة فضولها ولطف جوهرها وطيب مرعاها (حم ه ك) فى التفسير (عن أنس) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبى (شفاعتي) الإضافة بمعنى آل العهدة أى الشفاعة التى أعطاها الله ووعدنى بها اذخرتها (لأهل الكباير) الذين استوجبوا النار بذنوبهم الكباير (من أمتي) ومن شاء الله فيشفع لقوم فى أن لا يدخلوا النار ولآخرين دخلوها أن يخرجوا منها ولا ينافيه قوله فى الحديث المسار إن الله أبى عليّ فيمن قتل مؤمناً لأن المراد المستحل أو الزجر والتنفير كما مر قال الحكيم الترمذى أما المتقون الورعون وأهل الاستقامة فقد كفاهم ما قدموا عليه فإنما نالوا تقواهم وورعهم برحمة شاملة فتلك الرحمة لا تحذفهم فى مكان قال والشفاعة درجات فكل صنف من الأنبياء والأولياء وأهل الدين كالعابدين والورعين والزهاد والعلماء يأخذ حظهم منها على حياله لكن شفاعة محمد لا تشبه شفاعة غيره من الأنبياء والأولياء لأن شفاعتهم من الصدق والوفاء والحظوظ وشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم من الجود؛ وفيه رد على الخوارج المنكرين للشفاعة ولا حجة لهم فى قوله تعالى «فما تنفعهم شفاعة الشافعين» كما هو مبين فى الأصول (حمد) فى السنة (ت) فى الزهد (حب ك عن أنس) بن مالك (ت د حب ك عن جابر) بن عبد الله قال الترمذى فى العلل قال جابر ومن لم يكن من أهل الكباير فما له وللشفاعة (طب) وفى الأوسط (عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه عنده موسى بن عبد الرحمن الصنعانى وهو وضاع (خط عن ابن عمرو) بن العاص (وعن كعب بن عجرة) قال الترمذى فى العلل سألت محمدا يعنى البخارى عن هذا الحديث فلم يعرفه وفى الميزان رواه عن صديق من يجهل حاله أحمد بن عبد الله الزينى فما أدرى من وضعه وأعاده فى محل آخر وقال هذا خبر منكرو

(١) الندب تعديد التادبة بصوتها محاسن الميت ، وقيل هو البكاء عليه مع تعديد محاسنه



٤٨٩٣ - شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الذُّنُوبِ مِنْ أُمَّتِي، وَإِنْ زَنَى، وَإِنْ سَرَقَ عَلَى رَغَمِ أَنْفِ أَبِي الدَّرْدَاءِ - (خط)  
عن أبي الدرداء

٤٨٩٤ - شَفَاعَتِي لِأُمَّتِي مَنْ أَحَبَّ أَهْلَ بَيْتِي - (خط) عن علي

٤٨٩٥ - شَفَاعَتِي مُبَاحَةً، إِلَّا لِمَنْ سَبَّ أَصْحَابِي - (حل) عن عبد الرحمن بن عوف - (ض)

٤٨٩٦ - شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَقٌّ، فَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِهَا - ابن منيع عن زيد بن أرقم وبضعة  
عشر من الصحابة - (صح)

٤٨٩٧ - شَمَّتِ الْعَاطِسُ ثَلَاثًا؛ فَإِنْ زَادَ فَإِنْ شَمَّتْ فَشَمَّتْهُ وَإِنْ شَمَّتْ فَلَا - (ت) عن رجل - (صح)

(شفاعتي لأهل الذنوب من أمتي) قال أبو الدرداء وإن زنا وإن سرق قال (وإن زنا وإن سرق) الواحد منهم (على رغم أنف أبي الدرداء) ظاهره أن شفاعته تكون في الصغار أيضاً وتخصيصها بالكبار فيما قبله يؤذن باختصاصها بها وبه جاء التصريح في بعض الروايات في الترمذي عن جابر من لم يكن من أهل الكبار فما له وللشفاعة ثم هذا الحديث مما استدل به أهل السنة على حصول الشفاعة لأهل الكبار ونازعهم المعتزلة بأنه خبر واحد ورد على مضادة القرآن فيجب رده وبأنه يدل على أن شفاعته ليست إلا لهم وهذا لا يجوز لأن شفاعته منصب عظيم وتخصيصه بأهل الكبار يقتضي حرمان أهل الصغار وهو ممنوع إذ لا أقل من التسوية ولأن هذه المسألة ليست من المسائل العملية فلا يجوز الاكتفاء فيها بالظن الذي أفاده خبر الواحد وبعد التنزل فيجوز أن يكون المراد به الاستفهام الإنكارى كقوله «هذا ربي» أي أهذا ربي وبأن لفظ الكبيرة غير مختص بالمعصية بل يتناول الطاعة فيحتمل أن المراد أهل الطاعة الكبيرة لا المعاصي الكبيرة قال الإمام الرازي والإنصاف أنه لا يمكن التمسك في هذه المسألة بهذا الخبر وحده لكن مجموع الأخبار الواردة في الشفاعة يدل على سقوط هذه التأويلات (خط عن أبي الدرداء) وفيه محمد ابن إبراهيم الطرسوسي قال الحاكم كثير الوهم ومحمد بن سنان الشيرازي قال الذهبي في الذيل صاحب منا كبير (شفاعتي لأمتي من أحب أهل بيتي) يدل مما قبله وهذا لا ينافي قوله لفاطمة التي هي منه بتلك المزية الكبرى وقال فيها فاطمة بضعة مني لأغني عنك شيئاً لأن المراد إلا بإذن الله والشفاعة إنما هي لمن شاء الله الشفاعة له «من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه» (خط عن علي) أمير المؤمنين .

(شفاعتي مباحة إلا لمن) لفظ رواية الديلمي إلا على من (سب أصحابي) فإنها مخطورة عليه ممنوعة عنه لجرأته على من بذل نفسه في نصرة الدين وطال ما كشف الكرب عن خاتم النبيين فلما تجرأ على ذلك الأمر الشنيع جوزى بحرمان هذا الفضل العظيم (حل عن عبد الرحمن بن عوف) ورواه عنه الديلمي أيضاً

(شفاعتي يوم القيامة) لدفع العذاب ورفع الدرجات (حق) مأذون له فيها من ربه لقوله تعالى «يرمئذ لا تنفع الشفاعة إلا لمن أذن له الرحمن ورضي له قولا» ولقوله «من ذا الذي يشفع عنده» وإنكار المعتزلة الشفاعة تمسكاً بقوله تعالى «واتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة» رد بمنع دلالة على العموم في الأشخاص والأحوال وإن سلم يجب تخصيصه بالكفار جمعاً بين الأدلة (فمن لم يؤمن بها) في الدنيا (لم يكن من أهلها) أي لم تنله في ذلك الموقف الأعظم عقوبة له على إنكاره ما هو الحق الثابت عند أهل السنة والجماعة (ابن منيع) في المعجم (عن زيد بن أرقم وبضعة عشر من الصحابة) ومن ثم أطلق عليه التواتر

(شمت العاطس) أي قل له يرحمك الله عقب عطاسه ولفظ رواية مخرجه الترمذي ليشمت بلفظ المضارع فيما وقفت عليه من النسخ وكيف كان فالامر للندب لا للوجوب قال النووي تشمت العاطس سنة كفاية عند أصحابنا وقال



٤٨٩٨ - شمت أخاك ثلاثاً فما زاد فإنما هي نزلة أو زكام - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن أبي هريرة (ح)

٤٨٩٩ - شهادة المسلمين بعضهم على بعض جائزة ، ولا تجوز شهادة العلماء بعضهم على بعض ؛ لأنهم

حسد - (ك) في تاريخه عن جبير بن مطعم - (ح)

٤٩٠٠ - شهدت غلاماً مع عمومي حلف المطيين ، فما يسرنى أن لي حمر النعم وأنى أنكته - (حم ك)

عن عبد الرحمن بن عوف - (صح)

القرطبي سمي الدعاء تشميماً لأنه إذا استجيب للدعوى له فقد زال عنه الذي يشمت به عدوه لأجله (ثلاثاً) من المرات (فإن زاد) عليها (فإن شئت فسميته وإن شئت فلا) تشمته ، تبين أن الذي به زكام ومرض لاحقيقة العطاس قال النووي وبين الدعاء له بغير دعاء العطاس المشروع بل دعاء المسلم للمسلم بنحو عافية وسلامة (ت) في الاستدراك (عن رجل) من الصحابة ثم قال أغنى الترمذي غريب وإسناده مجهول أى فيه من يجهل وإلا فقد قال الحافظ ابن حجر معظم رجاله موثقون اه ورواه أبو داود أيضاً وفيه عنده إرسال وضعف يئنه ابن القيم وغيره

(شمت أخاك) في الاسلام (ثلاثاً) من المرات (فما زاد) على الثلاث (فإنما هي نزلة أو زكام) فيدعى له كما يدعى لمن به مرض أو داء أو وجع قال النووي وليس هو حينئذ من باب التشميت وحكى أغنى النووي عن ابن العربي أنه اختلف هل يقال لمن تتابع عطاسه أنت مزكوم في الثانية أو في الثالثة أو في الرابعة والصحيح في الثالثة (ابن السني وأبو نعيم) معا (في كتاب الطب) النبوي (عن أبي هريرة) رمز لحسنه وفيه محمد بن عبد الرحمن بن الحبر العمرى قال في الميزان قال يحيى ليس بشيء والفلاس ضعيف وأبو زرعة واه والنسائي وجمع متروك ثم ساق له أخباراً هذا منها ، وقضية صنيع المصنف أنه لم يخرج له أحد من الستة وإلا لمساعد له على القانون عندهم وهو عجيب فقد خرج أبو داود موقوفاً على أبي هريرة ومرفوعاً لكنه لم يذكر النزلة بل قال فما زاد فهو زكام قال العراقي وإسناده جيد ورواه البيهقي في الشعب عن أبي هريرة مرفوعاً

(شهادة المسلمين بعضهم على بعض جائزة) مقبولة (ولاتجوز شهادة العلماء بعضهم على بعض لأنهم حسد) بضم الحاء والتشديد يضبط المصنف أى هم أشد حسداً لبعضهم بعضاً ولهذا قال ابن عباس إنهم يتغايبون تغاير التيوس في الزرية ومن هذا القبيل ما قيل عدو المرء من يعمل بعمله (ك) في تاريخه تاريخ نيسابور عن يوسف بن يعقوب البغوى عن المسيب بن مسلم عن أحمد بن جعفر البغوى عن أبي إسحاق الطالقاني عن عبد الملك بن حازم عن أبي هرون العبدى عن سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه (عن) جده (جبير بن مطعم) مرفوعاً ، قضية كلام المؤلف أن يخرج الحاكم خرجه وسكت عليه والأمر بخلافه بل قال عقبه ليس هذا من كلام رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وإسناده فاسد من أوجه كثيرة يطول شرحها اه قال ابن الجوزى منها أن في إسناده مجاهيل وضعفاء منهم أبو هرون فهو موضوع اه وتبعه على ذلك المؤلف في مختصر الموضوعات فحكاها وأقره ولم يتعقبه بشيء

(شهدت غلاماً) أى حضرت حبال كوني صغيراً والشهود الحضور مع المشاهدة إما بالبصر أو بالبصرة والغلام الولد الصغير ويطلق على الرجل مجازاً باعتبار ما كان عليه كما يقال للصغير شيخ مجازاً باسم ما يؤول إليه وقوله (مع عمومي) متعلق بشهدت وهو جمع عم كما يجمع على أعمام كعل وبعولة والعمومة أيضاً مصدر العم كالأبوة والخزولة وقوله (حلف المطيين) بالمشاة التحتية المشددة جمع مطيب بمعنى متطيب أى حضرت تعاهدكم وتعاقدهم على أن يكون أمرهم واحد في النصرة والحماية والحلف بفتح فكسر : العهد بين القوم والمخالفة المعاهدة والمعاقدة والملازمة والتطبيب استعمال الطيب وقوله (فما يسرنى أن لي حمر النعم وأنى أنكته) أى ما يسرنى أن يكون لي الإبل الحمر التى هى أعز أموال



٤٩٠١ - شَهِدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ أَمْنَاءُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ ، قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا - (حم) عن رجال - (ص)

٤٩٠٢ - شَهْرَانِ لَا يَنْقُصَانِ ، شَهْرًا عِيدٍ : رَمَضَانُ ، وَذُو الْحِجَّةِ - (حم ق ٤) عن أبي بكرة - (ص)

العرب وأكرمها وأعظمها والحال أني أنقصه والفاء في فاعطفة أو سببية والسرور ما يكتن من الفرح وجر بضم فسكون جمع أحمر والنعم بفتح النون والعين المسال الراعي وهو جمع لا واحد له من لفظه وأكثر ما يقع على الابل بل قال أبو عبيدة النعم الابل فقط والنسك التفض يقال نسك الرجل العهد نكثا نقضه ونبذه فانتسك مثل نقضه فانتقض وهذا الحديث روى بالفاظ فرواه الحاكم باللفظ المذكور ورواه الإمام أحمد وأبو يعلى الموصلي بلفظ شهدت حلف المطيين وأنا غلام مع عمومتى الخ وأصل ذلك أنه اجتمع بنو هاشم وزهرة وتميم في الجاهلية بمكة في دار ابن جذعان وتحالفوا على أن لا يتخاذلوا ثم ملؤا جفنيه طليبا ووضعوها في المسجد عند الكعبة وغنموا أيديهم فيها وتعاهدوا على التناصر والاختصاص للظالم ومسخوا الكعبة بأيديهم المطيية توكيدا فسموا المطيين وتعاهدت بنو عبد الدار وحلفاؤها حلفا آخر وتعاهدوا على أن لا يتخاذلوا فسموا الأحلاف وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من المطيين وكان عمر رضى الله عنه من الأحلاف فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه باق على ما حضره من تحالف قومه المطيين من التناصر على الحق والاختصاص للظالم من الظالم وأنه لا يتعرض له بنقض بل أحكامه باقية في الإسلام وفيه أن ما كان من حلف الجاهلية لا يبطله الإسلام وبه صرح في حديث أيما حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة رواه الحاكم عن حذيفة وقال على شرط الشيخين (حم ك عن عبد الرحمن بن عون) وفيه عبد الرحمن بن إسحق وفيه كلام معروف

(شهداء الله في الأرض هم أمناء الله على خلقه) سواء (قتلوا) في الجهاد في سبيل الله لإعلاء كلمة الله (أو ماتوا) على الفرش من غير قتال فإنهم شهداء أى في حكم الآخرة (١) (حم) من حديث محمد بن زياد الألهاني قال ذكر عند أبي عتبة الخولاني فذكر الطاعون والمبطون والنفساء فغضب أبو عتبة وقال حدثنا أصحاب نبينا صلى الله عليه وسلم أنه قال فذكره فعبر عن ذلك المصنف بقوله (عن رجل) أى من الصحابة قال الهيثمي ورجاله ثقات اه ومن ثمة رمز المصنف لصحته

(شهران لا ينقصان) مبتدأ وخبره يعنى لا يكاد يتفق نقصانها جميعا في سنة واحدة غالبا وإلا فلو حمل الكلام على عمومها اختل ضرورة لأن اجتماعهما ناقصين في سنة واحدة قد وجد بل قال الطحاوى وجدناهما ينقصان معاً في أعوام وقيل لا ينقصان في ثواب العمل فيهما وإنما خصهما لتعلق حكم الصوم والحج بهما فكل ما ورد من الفضائل والأحكام حاصل سواء كان رمضان ثلاثين أو تسعا وعشرين وسواء صادف الوقوف التاسع أو غيره قال النووي وهذا هو الصواب وقال الطيبي المراد رفع الحرج عما يقع فيه خطأ في الحكم لاختصاصهما بالعقدين وجواز احتمال الخطأ فيهما ومن ثم لم يقتصر على قوله رمضان وذى الحجة بل قال (شهر عید) خبر مبتدأ محذوف أو بدل مما قبله أحدهما (رمضان) والآخر (ذو الحجة) أطلق على رمضان أنه شهر عيد لقربه من العيد واستشكل ذكر ذى الحجة لأنه إنما يقع الحج في العشر الأول منه فلا دخل لنقص الشهر وتمامه وأجيب بتأويله بأن الزيادة والنقص إذا وقع في ذى العقدة يلزم منه نقص عشر ذى الحجة أو زيادته فيقفون الثامن أو العاشر فلا ينقص أجرو قوفهم عملا لا غلط فيه ذكره الكرماني لكن قال البرماوى وقوف الثاني غلطا لا يعتبر على الأصح (حم ق ٤) كلهم في الصوم (عن أبي بكرة) لكن الذى رأته للشيخين شهرا عید لا ينقصان رمضان وذو الحجة ثم إن صريح كلامه أن السنة جميعا رويها لكن استثنى فيهم المناوى وغيره النسائي

(١) لكن المقتولون كما ذكر من شهداء الدنيا والميتون على الفرش من شهداء الآخرة وقال الشيخ وقتلوا أو ماتوا راجع

إلى الخلق أى سعادتهم ثبتت بشهادتهم ولو اثنين



٤٩٠٣ - شهر رمضان شهر الله ، وشهر شعبان شهرى ، شعبان المطهر ، ورمضان المكفر - ابن عساكر عن عائشة - (ض)

٤٩٠٤ - شهر رمضان يكفر ما بين يديه إلى شهر رمضان المقبل - ابن أبي الدنيا في فضل رمضان عن أبي هريرة - (ح)

٤٩٠٥ - شهر رمضان معلق بين السماء والأرض ، ولا يرفع إلى الله إلا بركة الفطر - ابن شاهين في ترغيبه ، والضياء عن جرير - (ض)

٤٩٠٦ - شهيد البر يغفر له كل ذنب إلا الدين والأمانة ، وشهيد البحر يغفر له كل ذنب والدين والأمانة - (حل) عن عمة النبي صلى الله عليه وسلم - (ح)

٤٩٠٧ - شهيد البحر مثل شهيد البر ، والمائد في البحر كالمتشحط في دمه في البر ، وما بين الموجهين في البحر كقاطيع الدنيا في طاعة الله ، وإن الله عز وجل وكل ملك الموت بقبض الأرواح ، إلا شهداء

(شهر رمضان شهر الله) يعنى الصوم عبادة قديمة ما أدخل الله أمة من افتراضها عليهم ورمضان مصدر رمض احترق من الرمضاء فأضيف إليه الشهر وجعل علما ومنع من الصرف للتعريف والالف والنون فالتسمية واقعة على المضاف والمضاف إليه وأما خبر من صام رمضان فمن باب الحذف لآمن الالباس ذكره الكشف ( وشهر شعبان شهرى ) أى أنا سنت صومه (شعبان المطهر) بالبناء للفاعل أى للذنوب (ورمضان المكفر) للذنوب أى صومه مكفر لها والظاهر أن المراد الصغائر ( ابن عساكر ) فى تاريخ دمشق ( عن عائشة ) ورواه باللفظ المذكور والدلى أيضاً فعزوه إليه أولى

(شهر رمضان يكفر ما بين يديه) من الخطايا (إلى شهر رمضان المقبل) يعنى يكفر ذنوب السنة التى بينهما أى الصغائر كما تقرر (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (فى) كتاب (فضائل رمضان عن أبي هريرة)

(شهر رمضان) أى صيامه (معلق بين السماء والأرض ولا يرفع إلى الله إلا بركة الفطر) أى بإخراجها إلى مستحقها والظاهر أن ذلك كناية عن توقف قبوله على إخراجها (ابن شاهين فى ترغيبه والضياء) فى المختارة (عن جرير) بن عبد الله أوردته ابن الجوزى فى الواهيات وقال : لا يصح فيه محمد بن عبيد البصرى مجهول

(شهيد البر يغفر له كل ذنب) عمله من الكبائر والصغائر (إلا الدين) بفتح الدال وشدها (والأمانة) أى التى كانت عنده وخان فيها أو لم يوصلها إلى مستحقها أو قصر فى الإيضاء فيها (وشهيد البحر يغفر له كل ذنب) عمله من الكبائر والصغائر (والدين) أيضاً بالفتح (والأمانة) فإنه أفضل من شهيد البر لكونه ارتكب غررين فى دين الله عز وجل : ركوبه البحر الخوف وقتل أعدائه ، قال الحافظ ابن حجر وفى معنى الدين جميع التبعات المتعلقة بالعباد (حل) من حديث الموهبي عن طلوت بن أدهم عن هشام بن حسان عن يزيد الرقاشى (عن عمة النبي صلى الله عليه وسلم) عبارة ابن القيم عن بعض عمات النبي صلى الله عليه وسلم وقضية صنيع المصنف أن هذا لم يخرج له أحد من السنة وإلا لما عدل عنه الأمر بخلافه فقد عزاه فى الفردوس وغيره إلى ابن ماجه من حديث أنس مرفوعاً قال ابن حجر وسنده ضعيف وقال جدنا الأعلى للإمام الزين العراقى وفيه يزيد الرقاشى ضعيف

(شهيد البحر مثل شهيد البر) أى له من الأجر ضعف ما لشهيد البر كما ذكره (والمائد فى البحر) الذى يدور رأسه من ريع البحر واضطراب السفينة بالموج (كالمتشحط فى دمه فى البر) أى له بدوران رأسه من الأجر مثل



البحر؛ فإنه يتولى قبض أرواحهم، ويغفر لشهيد البر الذنوب كلها إلا الدين، ويغفر لشهيد البحر الذنوب كلها والدين - (ه طب) عن أبي أمامة - (ض)

٤٩٠٨ - شوبوا مجلسكم بمكدر اللذات الموت - ابن أبي الدنيا في ذكر الموت عن عطاء الخراساني مرسل - (ح)

٤٩٠٩ - شوبوا شيعكم بالحناء؛ فإنه أسرى لوجوهكم، وأطيب لأفواهكم، وأكثر لجائعكم، الحناء سيد ريحان أهل الجنة، الحناء يفصل ما بين الكفر والإيمان - ابن عساكر عن أنس - (ض)

٤٩١٠ - شيطان لا أذكر فيهما: الذبيحة، والعطاس، هما مخلصان لله - (فر) عن ابن عباس - (ض)

ما لشهيد البر من الأجر بقتله (وما بين الموجتين في البحر كقطاع الدنيا في طاعة الله) أي له من الأجر في تلك اللحظة مثل أجر من قطع عمره في طاعة الله (وإن الله عز وجل وكل ملك الموت بقبض الأرواح إلا شهيد البحر فإنه يتولى قبض أرواحهم) بلا واسطة فأنه هو القابض لجميع الأرواح لكن لشهيد البحر بلا واسطة ولغيره بواسطة ملك الموت<sup>(١)</sup> (ويغفر لشهيد البر الذنوب كلها إلا الدين) بفتح الدال (ويغفر لشهيد البحر الذنوب كلها والدين) على ما سبق تقريره (ه طب) كلاهما من رواية قيس بن محمد الكندي عن عفير بن معدان عن سليم بن عامر (عن أبي أمامة) الباهلي قال الزين العراقي وعفير بن معدان ضعيف جداً

(شوبوا مجلسكم) أي اخلطوه وفي رواية مجالسكم (بمكدر اللذات الموت) تفسير لمكدر اللذات أو بدل منه وذلك لأنه يمنع من الأشر والبطر والانهماك في اللذات والاستغراق في الضحك والتمادي على الغفلات ويقصر الأمل ويرضى بالقليل من الرزق ويزهد في الدنيا ويرغب في الآخرة ويهون المصائب وفي صحيح ابن حبان عن أبي ذر مرفوعاً في صحف موسى عجت لمن أيقن بالموت كيف يفرح ولمن أيقن بالنار كيف يضحك ولمن أيقن بالقدر كيف ينصب ولمن رأى سرعة تقلب الدنيا بأهلها كيف يطمئن إليها (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (ذكر الموت عن عطاء) ابن أبي مسلم (الخراساني) البلخي مولى المهلب بن أبي صفرة بضم المهملة (مرسل) قال مرة النبي صلى الله عليه وسلم بمجلس قد استعلاه الضحك فذكره قال الحافظ العراقي ورويناه في أمالي الخلال من حديث أنس وقال لا يصح

(شوبوا شيعكم بالحناء فإنه أسرى لوجوهكم وأطيب لأفواهكم وأكثر لجائعكم الحناء) أي نوارها الذي يسمى تمر حنا (سيد ريحان أهل الجنة) في الجنة (الحناء يفصل ما بين الكفر والإيمان) أي خضاب الشعر به يفرق بين الكفار والمؤمنين فإن الكفار لا يتخضبون به بل بالسواد (ابن عساكر) في تاريخه من حديث المسدد بن علي الأموي الحمصي عن عبد الصمد بن سعيد عن عبد السلام بن العباس بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد الله الثقفي الدمشقي عن إبراهيم عن أيوب الدمشقي عن إبراهيم بن عبد الحميد الجرشي عن أبي عبد الملك الأزدي (عن أنس) بن مالك وفيه من لا يعرف (شيطان لا أذكر فيهما) أي عندهما (الذبيحة والعطاس هما مخلصان لله) أي بذكره فيقال عند الذبح بسم الله والله أكبر ولا يقال واسم محمد ولا وصلي الله علي محمد وكذا العطاس فلا يقال الحمد لله رب العالمين والصلاة على محمد (فر) من حديث الحسن بن أبي جعفر عن نهشل عن الضحاك (عن ابن عباس) والحسن هذا قال الذهبي ضعفه

(١) قال القرطبي لا تنافي بين قوله تعالى «قل يتوفاكم ملك الموت» وقوله «توفته رسلاً» وقوله «تتوفاكم الملائكة» وقوله «الله يتوفى الأنفس حين موتها» لأن إضافة التوفى إلى ملك الموت لأنه المباشر للقبض وللملائكة الذين هم أعوانه لأنهم يأخذون في جذبها من البدن فهو قابض وهم معالجون وإلى الله لأنه القابض على الحقيقة وقيل يقبض ملك الموت الروح ثم يسلمها إلى ملائكة الرحمة أو إلى ملائكة العذاب



- ٤٩١١ - شَيْبَتِي هُودَ وَأَخَوَاتَهَا - (ط) عن عقبة بن عامر، وعن أبي جحيفة - (ص)  
 ٤٩١٢ - شَيْبَتِي هُودَ وَأَخَوَاتَهَا: الْوَاقِعَةُ، وَالْحَاقَةُ، وَ«إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ» (ط) عن سهل بن سعد (ح)  
 ٤٩١٣ - شَيْبَتِي هُودَ، وَالْوَاقِعَةُ، وَالْمُرْسَلَاتُ، وَ«عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ» وَ«إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ» - (ت ك)  
 عن ابن عباس (ك) عن أبي بكر، ابن مردويه عن سعد - (ح)  
 ٤٩١٤ - شَيْبَتِي هُودَ وَأَخَوَاتَهَا قَبْلَ الْمَشِيبِ - ابن مردويه عن أبي بكر - (ح)  
 ٤٩١٥ - شَيْبَتِي هُودَ وَأَخَوَاتَهَا مِنَ الْمَفْصَلِ - (ص) عن أنس، ابن مردويه عن عمران - (ح)

ونشئل هذا قال ابن راهويه كان كذاباً ورواه عنه ابن لال أيضاً ومن طريقه أورده الديلمي مصرحاً فلو عزاه إليه لكان أولى (شيبتي هود) أى سورة هود (وأخواتها) أى وأشباهها من السور التى فيها ذكر أحوال القيامة والعذاب والهموم والأحزان إذا تقاحمت على الإنسان أسرع إليه الشيب في غير أوان قال المتنبي

والهم يخترم الجسم مخافة ويشيب ناصية الصبي وبهرم

قال الزمخشري مرّ بي في بعض الكتب أن رجلاً أمسى فاحم الشعر كحنك الغراب وأصبح أبيض الرأس واللحية كالنخامة فقال أريت القيامة والناس يقتادون بسلاسل إلى النار (١) فن هول ذلك أصبحت كما ترون (ط) عن عقبة بن عامر وأبي جحيفة) بالتصغير وهب بن عبد الله

(شيبتي هود وأخواتها الواقعة والحاقة وإذا الشمس كورت) يعنى أن اهتمى بما فيها من أحوال القيامة والحوادث النازلة بالأمم الماضية أخذنى مأخذه حتى شبت قبل أوان الشيب خوفاً على أمتي (ط) عن سهل بن سعد قال الهيثمي فيه سعيد بن سلام العطار وهو كذاب انتهى فكان ينبغي للمصنف حذفه من الكتاب (شيبتي هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت) لما فيها من ذكر الأمم وما حل بهم من عاجل بأس الله فأهل اليقين إذا تلوها انكشف لهم من ملكه وسلطانه وبطشه وقهره ما تذهل منه النفوس وتشيب منه الرؤس فلم ماتوا فزعاً لحق لهم لكن الله لطف بهم لإقامة الدين (ت) في الشئال (ك) في التفسير (عن ابن عباس ك) في التفسير (عن أبي بكر) الصديق قال قلت يا رسول الله أراك قد شبت فذكره قال في الاقتراح إسناده علي شرط البخاري (ابن مردويه) في تفسيره (عن سعد) بن أبي وقاص وفيه سفيان بن وكيع قال الذهبي ضعيف وقال الدارقطني موضوع وقال المصنف في الدرر بل حسن

(شيبتي هود) أى سورة هود (وأخواتها) أى وما أشبهها مما فيه من أحوال القيامة وشدائدها وأحوال الأنبياء وما جرى لهم (قبل المشيب) لأن الفزع يورث الشيب قيل أوانه إذ هو يذهل النفس فتكشف رطوبة البدن وتحت كل شعرة منبع ومنه يعرق فاذا نشفت رطوبته يبست المنابع فيبس الشعر فايبس كالزرع الأخضر إذا لم يسق فإنه ييبس وإنما ييبس شعر الشيخ لذهاب رطوبته ويبس جلده فلما فزع قلب المصطفى صلى الله عليه وسلم من ذلك الوعيد والحوال نشف ماء منابته فشاب قبل الأوان (ابن مردويه) في تفسيره (عن أبي بكر) الصديق

(شيبتي هود وأخواتها من المفضل) أى وما أشبهها منه بما اشتمل على الوعيد الهائل والحوال الطائل الذى يفطر الأكباد ويذيب الأجساد قال تعالى «يوماً يجعل الولدان شيباً» وإنما شابوا من الفزع (ص عن أنس) بن مالك (ابن مردويه) في تفسيره (عن عمران) بن الحصين

(١) قال ابن عباس ما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم آية كانت أشق ولا أشد من قوله تعالى «فاستقم كما أمرت» ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا يحابه حين قالوا أسرع إليك الشيب قال شيبتي هود الخ



٤٩١٦ - شَيْبَتْنِي سُورَةُ هُودٍ وَأَخَوَاتُهَا : الْوَاقِعَةُ ، وَالْقَارِعَةُ ، وَالْحَاقَّةُ ، وَ « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ » وَ « سَأَلَ سَائِلٌ » ابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ أَنَسٍ - ( ح )

٤٩١٧ - شَيْبَتْنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا ، وَمَا فُعِلَ بِالْأُمَمِ قَبْلِي - ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ مَرْسِلًا - ( ح )  
٣٩١٨ - شَيْبَتْنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا : ذِكْرُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَقَصَصُ الْأُمَمِ - ( عَم ) فِي زَوَائِدِ الزَّهْدِ ، وَأَبُو الشَّيْخِ فِي تَفْسِيرِهِ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ مَرْسِلًا - ( ح )

٤٩١٩ - شَيْطَانٌ يَتَّبِعُ شَيْطَانَةً ، يَعْنِي حَمَامَةً - ( د ه ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ( ه ) عَنْ أَنَسٍ ، وَعَنْ عُثْمَانَ ، وَعَنْ عَائِشَةَ - ( ص )

( شَيْبَتْنِي سُورَةُ هُودٍ وَأَخَوَاتُهَا الْوَاقِعَةُ وَالْقَارِعَةُ وَالْحَاقَّةُ وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَسَأَلَ السَّائِلُ ) قَالَ الْعُلَمَاءُ لَعَلَّ ذَلِكَ لَمَّا فِيهِ مِنَ التَّخْوِيفِ الْفُظِّيعِ وَالْوَعِيدِ الشَّدِيدِ لِأَسْتِغْلَالِهِمْ مَعَ قَصْرِهِمْ عَلَى حِكَايَةِ أَهْوَالِ الْآخِرَةِ وَعِجَابِهَا وَفُظِّعِهَا وَأَحْوَالِ الْهَالِكِينَ وَالْمُعَذِّبِينَ مَعَ مَا فِي بَعْضِهِمْ مِنَ الْأَمْرِ بِالِاسْتِقَامَةِ كَمَا مَرَّ وَهُوَ مِنْ أَصْعَبِ الْمَقَامَاتِ وَهُوَ كَقَتَامِ الشُّكْرِ إِذْ هُوَ صَرْفُ الْعَبْدِ فِي كُلِّ ذَرَّةٍ وَنَفْسٍ جَمِيعٍ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِ مِنْ حَوَاسِهِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ إِلَى مَا خَلَقَ لِأَجَلِهِ مِنْ عِبَادَةِ رَبِّهِ بِمَا يُلِيقُ بِكُلِّ جَارِحَةٍ مِنْ جَوَارِحِهِ عَلَى الْوَجْهِ الْأَكْمَلِ وَلِهَذَا مَا فُعِلَ لِلْبَصْطَفِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ أَجْهَدَ نَفْسَهُ بِكَثْرَةِ الْبُكَاءِ وَالْخَوْفِ وَالضَّرَاعَةِ أَتَفَعَّلُ هَذَا وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ؟ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا ؛ وَمِنَ الْعَجَبِ أَنْ قَوْلَهُ تَعَالَى « وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا » رُبَّمَا فُهِمَ مِنْهُ مَنْ لَمْ يَتَأَمَّلْ أَنَّ فِيهِ رَجَاءً عَظِيمًا وَهِيَئَاتِ فَقَدْ شَرَطَ تَعَالَى لِلْبَالِغَةِ فِي رَحْمَتِهِ أَرْبَعَ شُرُوطٍ : التَّوْبَةَ وَالْإِيمَانَ الْكَامِلَ وَالْعَمَلَ الصَّالِحَ ثُمَّ سَلُوكَ سَبِيلَ الْمُحْسِنِينَ مِنْ مُرَاقَبَةِ اللَّهِ وَشُحُودِهِ وَإِدَامَةِ الذِّكْرِ وَالْإِقْبَالَ عَلَى اللَّهِ بِقَالِهِ وَحَالِهِ وَدَعَائِهِ وَإِخْلَاصِهِ (ابْنُ مَرْدَوَيْهِ) فِي تَفْسِيرِهِ (عَنْ أَنَسٍ) بَنِ مَالِكٍ

( شَيْبَتْنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا ) مِنْ كُلِّ سُورَةٍ ذَكَرَ فِيهَا الْاسْتِقَامَةُ ( وَمَا فُعِلَ اللَّهُ بِالْأُمَمِ قَبْلِي ) مَنْ عَاجَلَ بِأَسْئَلِ اللَّهِ الَّذِي قَطَعَ دَابِرَهُمْ وَإِنَّمَا شَبَّهَ ذَلِكَ مَعَ عَصَمَتِهِ وَتَحْقِيقِهِ أَنَّ الْحَقَّ لَا يُمْسِكُ بِهِ لِأَنَّ الْمُقَرَّبَ وَلَوْ بِالْغَى فِي الْاسْتِقَامَةِ يَمْنَعُهُ الْإِدْبَ مَعَ اللَّهِ أَنْ يَشْهَدَ فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ وَفَى بِالْأَمْرِ بِحَيْثُ لَمْ يَبْقَ بَعْدَهُ دَرَجَةٌ يُمْكِنُ صُعُودُهَا إِلَى الْمُقَرَّبِ أَوَّلَى بِشِدَّةِ الْخَوْفِ مِنْ سِوَاهِ لِأَنَّ مِنْ خِصَالِ حَضَرَاتِ الْقُرْبِ شِدَّةَ الْخَوْفِ لِكَمَالِ النُّجَى بِالْهِبَةِ وَكَمَا زَادَ الْقُرْبُ زَادَ الْخَوْفَ وَمَنْ ادَّعَى مَقَامَ التَّقَرُّبِ مَعَ الْإِدْلَالِ عَلَى اللَّهِ فَمَا عِنْدَهُ خَبَرٌ مِنَ التَّقَرُّبِ (ابْنُ عَسَاكَرٍ) فِي تَارِيخِهِ (عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ مَرْسِلًا) هُوَ ابْنُ الْحَنْفِيَّةِ .

( شَيْبَتْنِي هُودٌ وَأَخَوَاتُهَا ذَكَرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقَصَصُ الْأُمَمِ ) أَيُّ مَا فِيهَا مِنْ ذِكْرِ أَهْوَالِ الْقِيَامَةِ وَقَصَصِ الْأُمَمِ السَّابِقَةِ وَإِهْلَاكَهُمْ بِالْمَسْخِ وَالْقَذْفِ وَالْقَلْبِ وَغَيْرِ ذَلِكَ ( عَم ) فِي زَوَائِدِ كِتَابِ ( الزَّهْدِ ) لِأَيُّسَ ( وَأَبُو الشَّيْخِ ) ابْنُ حَبَانَ ( فِي ) تَفْسِيرِهِ ( لِلْقُرْآنِ ) ( عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ مَرْسِلًا ) بِفَتْحِ الْجِيمِ وَسُكُونِ الْوَاوِ وَبِالنُّونِ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ حَبِيبٍ ضَدَّ الْعَدُوِّ الْأَزْدِيَّ أَوْ الْكَنْدِيَّ أَحَدَ عُلَمَاءِ الْبَصْرَةِ

( شَيْطَانٌ ) أَيُّ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَتَّبِعُ الْحَمَامَةَ شَيْطَانٌ ( يَتَّبِعُ شَيْطَانَةً ) أَيُّ يَقْفُو أَثَرَهَا لِأَعْيَابِهَا وَإِنَّمَا سَمَّاهُ شَيْطَانًا لِمُبَاعَدَتِهِ عَنِ الْحَقِّ وَإِعْرَاضِهِ عَنِ الْعِبَادَةِ وَاسْتِغْلَالِهِ بِمَا لَا يَعْنِيهِ وَسَمَّاهُ شَيْطَانًا لِأَنَّهُ أَغْوَلَتْهُ عَنْ ذِكْرِ الْحَقِّ وَشَغَلَتْهُ عَمَّا يَهْمُهُ مِنْ صَلَاحِ الدَّارِينَ وَالْعَنَايَةِ فِي قَوْلِهِ ( يَعْنِي حَمَامَةً ) مَدْرُجَةً لِلْبَيَانِ . قَالَ فِي الْمَطَايِحِ : يَحْتَمِلُ اخْتِصَاصَهُ بِذَلِكَ الرَّجُلِ وَيَحْتَمِلُ الْعُمُومَ لِأَنَّهُ مِنَ الْهُوِّ وَمِنْ فِعْلِ أَهْلِ الْبَطَالَةِ فَيُكْرَهُ اللَّعِبُ بِالْحَمَامِ تَنْزِيهَاً لِأَنَّهُ دَنَاءَةٌ وَفَلَةٌ مَرْوَةٌ وَيَجْرُزُ إِذَا هَا لَفَرَاخُهَا وَأَكَلَهَا وَالْأَنْسُ بِهَا ( د ه ) فِي الْأَدَبِ وَكَذَا الْبَخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ الْمَفْرُودِ ( عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ) قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ



٤٩٢٠ - شَيْطَانُ الرَّدْهَةِ يَحْتَذِرُهُ رَجُلٌ مِنْ بَجِيلَةٍ يُقَالُ لَهُ: الْأَشْهَبُ أَوْ ابْنُ الْأَشْهَبِ، رَاعٍ لِلْخَيْلِ، عَلَامَةٌ سُوءٌ فِي قَوْمٍ ظَلَمَةٍ - (حم ع ك) عن سعد - (صح)

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

- ٤٩٢١ - الشَّاةُ فِي الْبَيْتِ بَرَكَةٌ، وَالشَّاتَانِ بَرَكَتَانِ، وَالثَّلَاثُ ثَلَاثُ بَرَكَاتٍ - (خد) عن علي - (ح)
- ٤٩٢٢ - الشَّاةُ بَرَكَةٌ، وَالْبَيْتُ بَرَكَةٌ، وَالتَّنُورُ بَرَكَةٌ، وَالْقَدَاحَةُ بَرَكَةٌ - (خط) عن أنس - (ض)
- ٤٩٢٣ - الشَّاةُ مِنْ دَوَابِّ الْجَنَّةِ - (ه) عن ابن عمر (خط) عن ابن عباس - (ض)
- ٤٩٢٤ - الشَّامُ صَفْوَةُ اللَّهِ مِنْ بِلَادِهِ: إِلَيْهَا يَحْتَجِّي صَفْوَتُهُ مِنْ عِبَادِهِ فَمَنْ خَرَجَ مِنَ الشَّامِ إِلَى غَيْرِهَا فَبِسَخْطَةٍ، وَمَنْ دَخَلَهَا مِنْ غَيْرِهَا فَبِرَحْمَةٍ - (طب ك) عن أبي أمامة - (ح)

صلى الله عليه وسلم رجلا يتبع حمامة فذكره (ه) عن أنس) بن مالك (وعن عثمان) بن عفان (وعن عائشة) قال المناوي فيه محمد بن عمرو بن علقمة الليثي فيه خلاف

(شيطان الردهة) بفتح فسكون: النقرة في الجبل يستنقع فيها الماء وقيل قلة الراية (يحتذره رجل من بجيلة يقال له الأشهب أو ابن الأشهب راع للخيل علامة سوء في قوم ظلمة) قال في مسند الفردوس يعني ذا التدية الذي قتله علي كرم الله وجهه يوم النهروان اه. (حم ع ك عن سعد) بن أبي وقاص ورواه عنه الديلمي أيضا

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الشاة في البيت بركة، والشاتان بركتان، والثلاث ثلاث بركات) يريد أنه كلما كثر الغنم في البيت كثرت البركة فيه لما فيها من البركة والارتفاق بالدر والنسل ومن كثر منها كثر له ومن قل قل له (خد عن علي) أمير المؤمنين رضى الله تعالى عنه، وفيه صفدى بن عبد الله قال في الميزان له حديث منكر قال العقيلي لا يعرف إلا به ومته الشاة بركة ثم ساقه إلى آخر ما هنا

(الشاة بركة والبئر في البيت ونحوه) (بركة والتنور) يخبز فيه الخبز ونحوه (بركة والقداحة) أى الزناد (بركة) في البيت لشدة الحاجة إليها واستحالة الاستغناء عنها (خط) في ترجمة زفر الأصفواني من حديث أحمد بن نصر الزارع عنه عن محمد بن حرب عن داود المحبر عن معدى عن قتادة (عن أنس) ظاهر صنيع المصنف أن الخطيب خرج له وأقره والأمر بخلافه بل أعله فقال الزارع ليس بحجة اه. وقال ابن الجوزي والذهبي قال الدارقطني الزارع كذاب دجال وداود المحبر قال أحمد البخاري لاشئ. وقال الذهبي قال ابن حبان كان يضع ومعدي قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به وقال يحيى ليس بشئ انتهى وبه يعرف أن سند الحديث عدم

(الشاة من دواب الجنة) أى أن الجنة فيها شياه وأصل هذه منها أو أنها تكون يوم القيامة في الجنة (وعن ابن عمر) ابن الخطاب (خط عن ابن عباس) قال ابن الجوزي حديث لا يصح وزنى أحد رواه قال ابن حبان يروى مالا أصل له (الشام صفوة الله من بلاده إليها يحتجى) أى يقتل من حجبوت الشئ وجهته إذا جمعه (صفوته من عباده فمن

خرج من الشام إلى غيرها فبسخطه ومن دخلها من غيرها فبرحمته (١) قال عيسى عليه السلام حين نزل دمشق لن يعدم الغنى أن يجمع فيها كنز ولن يعدم المسكين أن يشبع فيها خبز أو قال هرم بن حبان لا ويس القرنى أين تأمرنى أن

(١) مقصوده الحث على سكناها وعدم الانتقال منها لغيرها لا أن من تركها وسكن غيرها يحل عليه الغضب



- ٤٩٢٥ - الشَّامُ أَرْضُ الْمُحْشَرِ وَالْمُنْشَرِ - أبو الحسن بن شجاع الربعي في فضائل الشام عن أبي ذر - (ح)  
 ٤٩٢٦ - الشَّاهِدُ يَوْمَ عَرَفَةَ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَالْمَشْهُودُ هُوَ الْمَوْعُودُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (كهق) عن أبي هريرة (صح)  
 ٤٩٢٧ - الشَّاهِدُ يَرَى مَا لَا يَرَى الْغَائِبُ - (حم) عن علي . القضاعي عن أنس - (صح)  
 ٤٩٢٨ - الشَّبَابُ شُعْبَةٌ مِنَ الْجَنُونِ ، وَالنِّسَاءُ حِبَالَةُ الشَّيْطَانِ - الخرائطي في اعتلال القلوب عن زيد بن خالد الجهني - (ح)

أكون فأوماً إلى الشام فقال كيف المعيشة بها ؟ قال أفّ لهذه القلوب قد خالطها الشك فما تنفعها الموعظة  
 ﴿فائدة﴾ قال العارف البطائحي : رأيت الشيخ أبا البيان والشيخ رسلان مجتمعين بجامع دمشق فسألت الله أن  
 يحجبني عنهما وتبعتهما حتى صعدا أعلى مغارة الدم وقعدا يتحدثان وإذا بشخص أتى كأنه طائر في الهواء جلسا بين يديه  
 كالنليذين فسألاه عن أشياء منها هل على وجه الأرض بلد ما رأيته قال لا قال هل رأيت مثل دمشق قال لا وكانا  
 يخاطبانه يا أبا العباس فعرفت أنه الخضر (طب ك عن أبي أمامة) قال الهيشي فيه عفير بن معدان وهو ضعيف  
 (الشام أرض المحشر والمنشر) أي البقعة التي يجمع الناس فيها إلى الحساب وينشرون من قبورهم ثم يساقون إليها،  
 وخصت بذلك لأنها الأرض التي قال الله فيها «باركنا فيها للعالمين» وأكثرت الأنبياء بعثوا منها فانتشرت في العالمين  
 شرائعهم فناسب كونها أرض المحشر والمنشر (أبو الحسن بن شجاع الربعي) بفتح الراء والموحدة التحتية نسبة إلى ربيعة  
 ابن نزار (في فضائل الشام عن أبي ذر)

(الشاهد) المذكور في قوله تعالى «وشاهد ومشهود» هو (يوم عرفة) أي يشهد لمن حضر الموقف (ويوم الجمعة)  
 أي يشهد لمن حضر صلاته (والمشهود هو اليوم الموعود يوم القيامة) لأنه يشهده أي يحضره جميع الخلائق من إنس  
 وجن وملائكة وغيرهم لفصل القضاء ، وسيأتي في حديث آخر الكتاب ما يعارض ذلك (ك) في التفسير (هق) عن  
 أبي هريرة (قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي)

(الشاهد) أي الحاضر (يرى ما لا يرى الغائب) قال ابن جرير أراد رؤية القلب لا العين أي الشاهد للأمر يتبين  
 له من الرأي والنظر فيه ما لا يظهر للغائب لأن الشاهد للأمر يتضح له ما لا يتضح للغائب عنه (حم عن علي) أمير المؤمنين  
 قلت يا رسول الله أكون لأمرك إذا أرسلتني كالسكة المحماة أو الشاهد يرى ما لا يرى الغائب قال بل الشاهد الخ  
 (القضاعي) في مسند الشهاب وكذا الديلمي (عن أنس) رمز المصنف لصحته وأصله قول العامري في شرح الشهاب  
 صحيح قال السخاوي في هذا الباب ، ابن لهيعة .

(الشباب شعبة من الجنون) قال الزمخشري يعني أنه شبيه بطائفة من الجنون لأنه يغلب العقل ويميل صاحبه إلى الشهوات  
 غلبة الجنون والشعبة من الشيء ما تشعب منه أي تفرع كغصن الشجرة وشعب الجبل ما تفرق من رؤسها وقال العامري  
 الشباب حداثة السن وطراوته ومنه قول المصطفى صلى الله عليه وسلم لأم سلمة الصبر يشب الوجه أي يوقد لونه  
 ونضرتة والشعبة القطعة من الشيء فبالعقل يعقل عواقب الأمور والجنون يسترها والشباب لم يتسكامل عقله فينشأ منه  
 خفة وحدة فحذر المصطفى صلى الله عليه وسلم من العجلة وحث على التثبت وفيه إيماء للعفو عن الشباب (والنساء  
 حباله) وفي رواية حبال (الشیطان) أي مصائدة والحبال بالكسر ما يصاد به من أي شيء كان وجمعه حبال أي  
 المرأة شبكة يصطاد بها الشيطان عبيد الهوى فأرشد لكلال شفقتة علي أمته إلى الحذر من النظر إليهن والقرب  
 منهن وكف الخاطر عن الالتفات إليهن باطنا ما يمكن وتقدم خبر اتقوا الدنيا والنساء نفصهن لكونهن أعظم  
 أسباب الهوى وأشد أفات الدنيا (الخرائطى في) كتاب (اعتلال القلوب) وكذا التيمي في رغبته (عن زيد بن خالد



- ٤٩٢٩ - الشَّاءُ رَيْبِعُ الْمُؤْمِنِ - (حمع) عن أبي سعيد - (ح)  
 ٤٩٣٠ - الشَّاءُ رَيْبِعُ الْمُؤْمِنِ : قَصْرُ نَهَارِهِ فَصَامٌ ، وَطَالَ لَيْلُهُ فَقَامَ - (هق) عن أبي سعيد - (ض)  
 ٤٩٣١ - الشَّحِيحُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ - (خط) في كتاب البخلاء عن ابن عمر - (ض)  
 ٤٩٣٢ - الشَّرْكُ الْخَفِيُّ أَنَّ يَعْمَلَ الرَّجُلُ لِمَكَانِ الرَّجُلِ - (ك) عن أبي سعيد  
 ٤٩٣٣ - الشَّرْكُ فِي أُمِّي أَخْفَى مِنْ دَيْبِ النَّمْلِ عَلَى الصَّفَا - الحكيم عن ابن عباس - (ض)

الجهني) رمز المصنف لحسنه ورواه أبو نعيم في الحلية وابن لال عن ابن مسعود والديلمي عن عقبة وكذا القضاعي في الشهاب قال شارحه العامري صحيح .

(الشتاء ربيع المؤمن) لأنه يرتفع فيه في روضات الطاعات ويسرح في ميادين العبادات وينزه القلب في رياض الأعمال فالمؤمن فيه في سعة عيش من أنواع طاعة ربه فلا الصوم يجهد ولا الليل يضيق عن نومه وقيامه كالماشية تربح في زهر رياض الربيع قال العسكري إنما قال الشتاء ربيع المؤمن لأن أحمد الفصول عند العرب فصل الربيع لأن فيه الخصب ووجود المياه والزرع ولهذا كانوا يقولون للرجل الجواد هو ربيع اليتامى فيقيمونه مقام الخصب والخير كثير الوجود في الربيع (حمع عن أبي سعيد) الخدرى رمز المصنف لحسنه وهو كما قال فقد قال الهيثمي إسناده حسن اه وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح .

(الشتاء ربيع المؤمن قصر نهاره فصام وطال ليله فقام) وفي رواية فصامه فقامه فطوله يمكن أن تأخذ النفس حظها من النوم ثم يقوم للتهجد والأوراد بنشاط فيجتمع له فيه نومه المحتاج إليه مع إدراكه وظائف العبادات فيكمل لهديته وراحة بدنه بخلاف ليل الصيف فإنه لقصره وحره يغلب فيه النوم فلا يتوفر فيه ذلك وهذا الحديث كالشرح لما قبله (هق عن أبي سعيد) الخدرى ورواه القضاعي في الشهاب وزعم العامري أنه صحيح (الشحيح) أي البخيل الحريص على ما سبق بما فيه (لا يدخل الجنة) مع هذه الخصلة حتى يظهر منها إمامتوبة صحيحة في الدنيا أو بالعفو أو بالعذاب وحقيقة الإنسان عبارة عن روح ونفس وقلب وإنما سمي القلب قلباً لأنه يميل تارة إلى الروح ويتصف بها فيفوز ويفلح فيدخل صاحبه الجنة وإذا اتصف بصفة النفس أظلم فكان مقراً للشح نخاب وخسر فلا يدخل الجنة حتى يظهر من دنسه (خط في كتاب البخلاء عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضاً الطبراني والديلمي

(الشرك الخفي أن يعمل الرجل لمكان الرجل) أي أن يعمل الطاعة لأجل أن يراه ذلك الإنسان أو يبلغه عنه فيعتقه أو يحسن إليه سماه شركاً لأنه كما يجب لإفراد الله بالالوهية يجب لإفراده بالعبودية (ك) في الرقاق (عن أبي سعيد) الخدرى قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي .

(الشرك في أمي أخفى من ديب النمل) في رواية النملة بالإفراد لأنهم ينظرون إلى الأسباب كالمنظر غافلين عن المسبب ومن وقف مع الأسباب فقد اتخذ من دونه أولياء فلا يخرج عنه المؤمن إلا بهتك حجب الأسباب ومشاهدة الكل من رب الأرباب وأشار بقوله (على الصفا) إلى أنهم وإن ابتلوا به لكنهم متلاش فيهم لفضل يقينهم فإنه وإن خطر لهم فهو خطور خفي لا يؤثر في نفوسهم كما لا يؤثر ديب النمل على الصفا بل إذا عرض لهم خطرات الأسباب ردتها صلابة قلوبهم بالله (تنبيه) قال الإمام الرازي السلامة في القيامة بقدر الاستقامة في نفي الشركاء فمن الناس من أثبت ظاهراً وهو الشرك الظاهر والاستقامة في الدنيا لا تحصل إلا بنفي الشركاء فلا تجعلوا لله أنداءاً ومنهم من أقر بالوحدانية ظاهراً لكنه يقول ولا يهدم ذلك التوحيد كأن يضيف السعادة والنحوسة إلى الكواكب والصحة



٤٩٣٤ - الشُّرْكُ فِيكُمْ أَخْفَى مِنْ دَيْبِ النَّمْلِ ، وَسَادُّكَ عَلَى شَيْءٍ إِذَا فَعَلْتَهُ أَذْهَبَ عَنْكَ صِغَارَ الشُّرْكِ وَكِبَارُهُ ، تَقُولُ : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَشْرِكَ بِكَ وَأَنَا أَعْلَمُ ، وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا لَا أَعْلَمُ : تَقُولُهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ » - الْحَكِيمُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ

والمرض إلى الدواء والغذاء أو العمل إلى العبد استقلالاً وكل ذلك يبطل الاستقامة في معرفة الحق سبحانه وتعالى ومنهم من ترك كل ذلك لكنه يطيع النفس والشهوة أحياناً وإليه أشار بقوله « أفرأيت من اتخذ إلهه هواه » وهذا النوع من الشرك هو المسمى بالشرك الخفي والمراد من قوله سبحانه وتعالى حكاية عن إبراهيم وإسماعيل « واجعلنا مسلمين لك » وقول يوسف « توفني مسلماً » وأن الأنبياء مبرؤون عن الشرك الجلي أما الحالة المسماة بالشرك الخفي وهو الالتفات إلى غير الله فاللشر لا ينفك عنه في جميع الأوقات فلهذا السبب تضرع الأنبياء والرسل في أن يصرف عنهم الأسباب تردها صلابة قلوبهم بالله (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) ظاهره أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجب فقد خرج أبو يعلى وابن عدى وابن حبان من حديث أبي بكر - ولاحمد والطبراني نحوه عن أبي موسى كما بينه الحافظ العراقي وقال تليذه الهيثمي رواه البزار وفيه عبد الأعلى بن أعين وهو ضعيف .

(الشرك فيكم) أيها الأمة (أخفى من ديب النمل) قال الغزالي ولذلك عجز عن الوقوف على غوائله سيطرة العلماء فضلاء عن عامة العباد وهو من أواخر غوائل النفس وبواطن مكايدها وإنما يبتلى به العلماء والعباد المشمرون عن ساق الجدل لسلوك سبيل الآخرة فإنهم مهما نهروا أنفسهم وجاهدوها وطمعوها عن الشهوات وصانوها عن الشهوات وحملوها بالقهر على أصناف العبادات عجزت نفوسهم عن الطمع في المعاصي الظاهرة الواقعة على الجوارح فطلبت الاستراحة إلى الظاهر بالخير وإظهار العمل والعلم فوجدت مخلصاً من مشقة المجاهدة إلى لذة القبول عند الخلق ونظرهم إليه بعين الوفاق والتعظيم فنازعت إلى إظهار الطاعة وتوصلت إلى اطلاع الخلق ولم تقنع باطلاع الخلق وفرحت بحمد الناس ولم تقنع بحمد الله وعلمت أنهم إذا عرفوا تركه للشهوات وتوقيه للشبهات وتحمله مشقات العبادات أطلقوا ألسنتهم بالمدح والثناء وبالغوا في الإعزاز ونظروا إليه بعين الاحترام وتبركوا ببقائه ورغبوا في بركته ودعائه وفاتحوه بالسلام والخدمة وقدموه في المجالس والمحافل وتضاغروا له فأصابته النفس في ذلك لذة هي من أعظم اللذات وشهوة هي أغلب الشهوات فاستحقرت فيه ترك المعاصي والهفوات واستلانت خشونة المواظبة على العبادات لإدراكها في الباطن لذة اللذات وشهوة الشهوات فهو يظن أن حياته بالله وبعبادته المرضية وإنما حياته هذه الشهوة الخفية التي يعنى عن دركها إلا العقول النافذة القوية ويرى أنه يخلص في طاعة رب العالمين وقد أثبت اسمه في جريدة المناققين (وسأدلك على شيء إذا فعلته أذهب الله عنك صغار الشرك وكباره) قال الحكيم صغار الشرك كقوله ماشاء الله وشئت وكباره كالرياء (تقول اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفر لك لما لا أعلم تقولها ثلاث مرات) يحتمل كل يوم ويحتمل كلما سبق إلى النفس الوقوف مع الأسباب وذلك لأنه لا يدفع عنك إلا من ولي خلقك فإذا تعوذت به أعاذك لأنه لا يخيب من التجأ إليه وقصر نظر قلبه عليه وإنما أرشد إلى هذا التعوذ لئلا يتساهل الإنسان في الركون إلى الأسباب ويرتبك فيها حتى لا يرى التكوين والتدويم إلا رؤية الإيمان بالغيب فلا يزال يصيب الأمر وبهمله حتى تحل العقدة منه عقله الإيمان فيكفر وهو لا يشعر فأرشدته إلى الاستعاذة بربه ليشرق نور اليقين على قلبه (الحكيم) الترمذي (عن أبي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير وإلا لما أبعد النجعة وهو ذهول فقد خرج أحمد في المسند وكذا أبو يعلى عن أبي نفيسة ورواه أحمد والطبراني عن أبي موسى وأبي نعيم في الحلية عن أبي بكر .



٤٩٣٥ - الشُّرْكُ أَخْفَى فِي أُمِّي مِنْ دَيْبِ النَّمْلِ عَلَى الصَّفَا فِي اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءِ ، وَأَدْنَاهُ أَنْ تُحِبَّ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْجُورِ ، أَوْ تُبْغِضَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْعَدْلِ ، وَهَلِ الدِّينُ إِلَّا الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ ؟ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : **« قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ »** - الحكيم (ك حل) عن عائشة

٤٩٣٦ - الشُّرُودُ يَرُدُّ - (عد هق) عن أبي هريرة - (ض)

٤٩٣٧ - الشُّرَيْكُ أَحَقُّ بِصَقْبِهِ مَا كَانَ - (ه) عن أبي رافع - (صح)

( الشُّرْكُ أَخْفَى فِي أُمِّي مِنْ دَيْبِ النَّمْلِ عَلَى الصَّفَا فِي اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءِ وَأَدْنَاهُ أَنْ تُحِبَّ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْجُورِ أَوْ تُبْغِضَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْعَدْلِ <sup>(١)</sup> ) وَهَلِ الدِّينُ إِلَّا الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ ) أَيْ مَا دِينَ الْإِسْلَامُ إِلَّا ذَلِكَ لِأَنَّ الْقَلْبَ لَا يَبْدُ لَهُ مِنَ التَّعْلِيقِ بِمُحِبُّوبٍ فَمَنْ لَمْ يَكُنْ اللَّهُ وَحْدَهُ لَهُ مُحِبُّوبُهُ وَمُعْبُودُهُ فَلَا يَبْدُ أَنْ يَتَعَبَّدَ قَلْبُهُ لغيره وذلك هو الشُّرْكُ الْمُبِينُ فَمَنْ ثُمَّ كَانَ الْحُبُّ فِي اللَّهِ هُوَ الدِّينُ ، أَلَا تَرَى أَنَّ امْرَأَةَ الْعَزِيزِ لَمَّا كَانَتْ مُشْرِكَةً كَانَ مِنْهَا مَا كَانَ مَعَ كَوْنِهَا ذَاتَ زَوْجٍ وَيُوسُفُ لَمَّا أَخْلَصَ الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَلِلَّهِ نَجَا مِنْ ذَلِكَ مَعَ كَوْنِهِ شَابًا عَزِيزًا وَمَلُوكًا ( قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ) قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ الشُّرْكُ شُرَكَاءُ شُرَكَائِهِ مُتَعَلِّقٌ بِذَاتِ الْمَعْبُودِ وَأَسْمَاءُهُ وَصِفَاتُهُ فِي أَعْمَالِهِ وَشُرَكَائِهِ فِي عِبَادَتِهِ وَمُعَامَلَتِهِ لَا فِي ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَالْأَوَّلُ نَوْعَانِ شُرْكٌ تَعْطِيلٌ وَهُوَ أَقْبَحُ أَنْوَاعِ الشُّرْكِ كَتَعْطِيلِ الْمَصْنُوعِ عَنْ صَانِعِهِ وَتَعْطِيلِ مُعَامَلَتِهِ عَمَّا يَحِبُّ عَلَى الْعَبْدِ مِنْ حَقِيقَةِ التَّوْحِيدِ وَالثَّانِي شُرْكٌ مِنْ جَعْلٍ مَعَهُ إِلَهًا آخَرَ وَلَمْ يُعْطَلِ وَالثَّانِي وَهُوَ الشُّرْكُ فِي عِبَادَتِهِ أَخْفَى وَأَسْهَلُ فَانَّهُ يَعْتَقِدُ التَّوْحِيدَ لَكِنَّهُ لَا يَخْلُصُ فِي مُعَامَلَتِهِ وَعِبُودِيَّتِهِ بَلْ يَعْمَلُ لِحُظِّ نَفْسِهِ تَارَةً وَلِطَلْبِ الدُّنْيَا وَالرَّفْعَةِ وَالْجَاهِ أُخْرَى فَهُوَ مِنْ عَمَلِهِ نَصِيبٌ وَلِنَفْسِهِ وَهُوَ نَصِيبٌ وَلِلشَّيْطَانِ نَصِيبٌ وَهَذَا حَالُ أَكْثَرِ النَّاسِ وَهُوَ الَّذِي أَرَادَهُ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُنَا فَالْإِيَّاهُ كُلُّهُ شُرْكٌ ( الْحَكِيم ) فِي نَوَادِرِ الْأَصُولِ ( ك ) فِي التَّفْسِيرِ ( حَل ) كُلُّهُمْ ( عَنْ عَائِشَةَ ) قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ وَتَعَقُّبُهُ الذَّهَبِيُّ فِي التَّلْخِصِ أَنَّ فِيهِ عَبْدَ الْأَعْلَى بْنِ أَعْيَنَ قَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ غَيْرُ ثِقَةٍ وَقَالَ فِي الْمِيزَانِ عَنِ الْعَقِيلِيِّ جَاءَ بِأَحَادِيثٍ مُنْكَرَةٍ وَسَاقَ هَذَا مِنْهَا وَقَالَ ابْنُ حِبَّانَ لَا يَجُوزُ الْإِحْتِجَاجُ بِهَا

( الشُّرُودُ يَرُدُّ ) يَعْنِي إِذَا اشْتَرَى نَاسٌ دَابَّةً كَبِدَنَةً فَوَجَدَهَا شُرُودًا لَهُ الرَّدُّ فَإِنَّهُ عَيْبٌ يَنْقُصُ الْقِيَمَةَ نَقْصًا ظَاهِرًا ( عَدُّ هَقُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ) قَالَ إِنْ بَشِيرًا الْغَفَارِيُّ كَانَ لَهُ مَقْعَدٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكَادُ يَخْطُئُهُ وَأَنَّهُ ابْتِاعَ بَعِيرًا فَشَرَّدَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ وَفِيهِ عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ عِجْلَانَ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ ضَعِيفٌ وَرَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مِنْ طَرِيقَيْنِ قَالَ الْغُرَيَّانِيُّ وَفِيهِمَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ عِجْلَانَ قَالَ عَبْدُ الْحَقِّ لَيْسَ بِمَشْهُورٍ وَفِي إِحْدَاهُمَا بِدَلِيلِ بْنِ الْحَبَرِ ضَعْفُهُ الدَّارِقُطْنِيُّ وَوَثَقَهُ غَيْرُهُ

( الشُّرَيْكُ أَحَقُّ بِصَقْبِهِ مَا كَانَ ) أَيْ بِمَا يَقْرِبُهُ وَيُليِّهِ وَالصَّقْبُ بِالتَّحْرِيكِ الْجَانِبُ الْقَرِيبُ وَأَصْلُهُ الْقَرَبُ وَكَذَا الصَّقْبُ وَلَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ الشَّفْعَةِ وَلَا مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ هُوَ الْأَحَقُّ بِهَا بَلْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِهِ أَنَّهُ أَحَقُّ بِالْبَرِّ وَالْمَعُونَةِ وَإِنْ كَانَ الْمُرَادُ مِنْهُ الشَّفْعَةُ فَالْمُرَادُ مِنَ الْجَارِ الشُّرَيْكُ لِأَنَّهُ يَسَاكُنُهُ وَجَوَارُ الْمَسَاكِينِ أَقْوَى وَمِنْهُ سَمِيَتْ الْمَرْأَةُ جَارَةً وَعَلَيْهِ تَدَلُّ الْأَخْبَارُ الدَّالَّةُ عَلَى اخْتِصَاصِ الشَّفْعَةِ بِالشُّرَيْكِ وَأَنَّهُ لَوْ حَمَلَ عَلَى الْجَارِ لَزِمَ أَنْ يَكُونَ الْمَجَاوِرُ أَحَقُّ مِنَ الشُّرَيْكِ وَهُوَ خِلَافُ الْأَجْمَاعِ ، تَمَامُهُ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الصَّقْبُ قَالَ الْجَوَارُ وَعِنْدَ أَبِي يَعْلى الْجَارُ أَحَقُّ بِشَفْعَتِهِ يَعْنِي بِسَقْبِهِ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ الْحَرْبِيُّ السَّقْبُ بِصَادٍ وَسِينٍ مَقْرَبٌ مِنَ الدَّارِ نَقَلَهُ ابْنُ حَجَرٍ ( ه ) عَنْ أَبِي رَافِعٍ وَرَوَاهُ عَنْهُ الْبُخَارِيُّ بِالْفُظِّ الْمَزْبُورِ إِلَّا مَا كَانَ وَرَمَزَ الْمَصْنُوعُ أَصَحَّتْهُ

(١) أَيْ أَنْ تُحِبَّ لِإِنْسَانٍ وَهُوَ مَنْطُورٌ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْجُورِ أَوْ تُبْغِضَ لِإِنْسَانٍ وَهُوَ مَنْطُورٌ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْعَدْلِ لَعَلَّهُ مِنْ نَحْوِ إِحْسَانٍ أَوْ ضَدِّهِ .



- ٤٩٣٨ - الشريك شفيح ، والشفعة في كل شيء - (ت) عن ابن عباس - (صح)  
 ٤٩٣٩ - الشعر بمنزلة الكلام : فحسنه كحسن الكلام ، وقبيحه كقبيح الكلام - (خد طس) عن ابن عمرو - (ع) عن عائشة - (ح)  
 ٤٩٤٠ - الشعر الحسن أحد الجمالين يكسوه الله المرء المسلم - زاهر بن طاهر في خماسياته عن أنس  
 ٤٩٤١ - الشفاء في ثلاثة : شربة عسل ، وشرطه مخجم ، وكية نار ، وأنهى أمي عن الكي - (خ ه)

(الشريك شفيح) أي له الأخذ بالشفعة قهراً (والشفعة في كل شيء) فيه حجة لمالك في ثبوتها في الثمار تبعاً وأحمد أن الشفعة تثبت في الحيوان دون غيره من المنقول وأجاب عنه الشافعية بما هو مقرر في الفروع (ت) في الأحكام من حديث أبي حمزة السكوني (عن ابن عباس) مرفوعاً قال الترمذي وروى عن ابن أبي مليكة مرسلًا وهو أصح من رفعه وأبو حمزة ثقة يمكن أنه أخطأ اه وبه يعرف أن رمز المصنف لصحته مع تكلم مخرجه فيه غير جيد (الشعر بمنزلة الكلام فحسنه كحسن الكلام وقبيحه كقبيح الكلام) (١) قال النووي يعني الشعر كالنثر فإذا خلى عن محذور شرعي فهو مباح وقد قال عمر نعم الهدية للرجل الشريف الآيات يقدمها بين يدي حاجته يستعطف بهن الكريم ويستذل بهن اللئيم لكن التجرد له والاقتصار عليه مذموم كما في الأذكار (نكتة) أخرج ابن عساكر أنه اجتمع ابن الزبير ومروان عند عائشة وتقاولا ، فقال مروان :

من يشأ الله يحفظه بقدرته وليس لمن لم يرفع الله رافع  
 فقال ابن الزبير : فوض إلى الله الأمور إذا عسرت فبأمر الله لا بالأقربين تدافع  
 فقال مروان : داوى القلب بالبر والتقى لا يستوى قلبان قاس وخاشع  
 قال ابن الزبير : لا يستوى عبدان عبد مكلم عتل لأرحام الأقارب قاطع  
 قال مروان : وعبد يخاف في جنبه عن فراشه بيت يناجي ربه وهو راكع  
 قال ابن الزبير : وللخير أهل يعرفون بهديهم إذا اجتمعت عند الخطوب الجماع  
 قال مروان : وللشر أهل يعرفون بشكلهم تشير إليهم بالفجور الأصابع

وقد اشتهر هذا الكلام عن الشافعي واقتصر ابن بطلان على نسبته للشافعي فقصر ؛ وعاب القرطبي المفسر على جماعة من الشافعية الاقتصار على نسبته للشافعي (خد طس) وكذا أبو يعلى (عن ابن عمرو) بن العاص قال الطبراني لا يروى إلا بهذا السند قال في الأذكار إسناد حسن وقال الهيثمي لإسناده حسن وقال ابن حجر في الفتح بعد ما عزاه إلى البخاري في الأدب سنده ضعيف (ع عن عائشة) قال الهيثمي وفيه عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان وثقه دحيم وجماعة وضعفه ابن معين وجماعة وبقية رجاله رجال الصحيح

(الشعر) بفتح الشين (الحسن أحد الجمالين يكسوه الله المرء المسلم) أي فهو نصف والجمال كله نصف فلذلك من خطب امرأة له أن يسأل على شعرها بقوله في الحديث المار إذا خطب أحدكم المرأة فليسأل عن شعرها فإن الشعر أحد الجمالين (زاهر بن طاهر في خماسياته) عن أنس بن مالك

(الشفاء في ثلاثة) الحصر المستفاد من تعريف المبتدأ ادعائي بمعنى أن الشفاء في هذه الثلاثة بلغ حداً كأنه انعدم به

(١) قال السهروردي ما كان منه في الزهد وذم الدنيا والمواظظ والحكم والتذكير بآلاء الله ونعت الصالحين ونحو ذلك مما يحمل على الطاعة ويبعد عن المعصية فحمود ، وما كان من ذكر الاطلال والمنازل والازمان والأمم فباح ، وما كان من هجو ونحوه فحرام ، وما كان من وصف الخدود والقنود والنهود ونحوها بما يوافق طباع النفوس فمكروه



عن ابن عباس - (صح)

٤٩٤٢ - الشفعا خمسة - : القرآن ، والرحم ، والأمانة ، ونبيكم ، وأهل بيته - (فر) عن أبي هريرة

٤٩٤٣ - الشفعة في كل شرك : في أرض ، أو ربع ، أو حائط : لا يصلح له أن يبيع حتى يعرض على شريكه فيأخذ أو يدع ، فإن أبي فشريكه أحق به حتى يؤذنه - (م دن) عن جابر - (صح)

٤٩٤٤ - الشفعة فيما لم تقع فيه الحدود ، فإذا وقعت الحدود فلا شفعة - (طب) عن ابن عمر (رض)

من غيرها (شربة عسل وشرطة محجم) الشرطة ما يشرط به وقيل هو منفعة من الشرط وهو الشق بالمحجم بكسر الميم وفي معناه الفصد وإنما خص المحجم لأنه في بلاد حارة والمحجم فيها أنجح وأما غير الحارة فالفصد فيها أنجح (وكية نار) انتظم جملة ما يداوى به لأن المحجم يستفرغ الدم وهو أعظم الاخلات والعسل يسهل الاخلات البلغمية ويحفظ علي المعجونان قوامها والكي يستعمل في الخلط الباغى الذى لا تنحسم مادته إلا به ولهذا وصفه ثم كرهه لكبر ألمه وعظم خطره كما قال (وانهى أمتى عن الكي) لأن فيه تعذيبا فلا يرتكب إلا لضرورة ولهذا تقول العرب في أمثاله: آخر الطب الكي . ونبه بذكر الثلاثة على أصول العلاج لأن الأمراض الامتلائية تكون دموية وصفراوية وبلغمية وسوداوية وشفاء الدموية بإخراج الدم وإنما خص المحجم لكثرة استعمالهم له والصفراوية وما معها بالمسهل ونبه عليه بالعسل وأخذ من استعماله الكي وكرهته له أنه لا يترك مطلقا ولا يستعمل مطلقا بل عند تعينه طريقا وعدم قيام غيره مقامه (ح ه) في الطب (عن ابن عباس)

(الشفعا) في الآخرة لهذه الأمة (خمس) هذا الحصر إضافي باعتبار المذكور هنا (القرآن) فمن جعله إمامه وانقاد لأحكامه يشفع فيه يوم القيامة فيشفع (والرحم) تشفع لمن وصلها فتقول يارب من وصلنى فصله (والأمانة) تقول يارب من حفظنى فاحفظه من النار فيشفع (ونبيكم) فيشفع شفاعة عامة وشفاعة خاصة فيشفع (وأهل بيته) مؤمنو بنى هاشم والمطلب ولفظ رواية الديلمى وأهل بيت نبيكم (فر عن أبي هريرة) وفيه عن الله بن داود قال الذهبي ضعفوه وعبد الملك بن عمير قال أحمد مضطرب الحديث وقال ابن معين مختلط

(الشفعة) من شفعت الشيء إذا ضمته ومنه شفع الأذان سميت به لضم نصيب إلى نصيب فبعد ما كان وتراً صار شفعا (في كل شرك) بكسر فسكون (في أرض أو ربع) بفتح فسكون المنزل الذى يربع فيه الإنسان ويتوطنه (أو حائط) أى بستان وأجمعوا على وجوب الشفعة للشريك فى العقار لإزالة ضرره وخصت بالعقار لأنه أكثر الأنواع ضررا لا يصلح له ، كذا فى خط المؤلف ، وفى رواية لا يحل (أن يبيع) نصيبه (حتى يعرض على شريكه) أنه يريد بيعه (فيأخذ أو يدع فإذا أبى) أى لم يعرضه عليه (فشريكه أحق به حتى يؤذنه) أراد بنى الحل نفي الجواز المستوى الطرفين فيكره بيعه قبل عرضه تنزيها لا تحريما ويصدق على المكروه أنه غير حلال لكونه غير مستوى الطرفين إذ هو راجح الترك فلو عرضه فأذن ببيعه فباع فله الشفعة عند الأئمة الثلاثة وعن أحمد روايتان هذا كله فى شفعة الخلطة وأما الجوار فلم يثبتها الأئمة الثلاثة وأثبتها الحنفية (م دن عن جابر) بن عبد الله ورواه عنه أبو يعلى وغيره

(الشفعة) بضم فسكون وحكى الضم ، لغة الضم ، وشرعا حق تملك قهرى يثبت للشريك القديم على الحادث فيما ملك بعوض (فيما لا تقع فيه الحدود) جمع حد وهو الفاصل بين شيئين وهو هنا ما يميز به الأملاك بعد القسمة (فإذا وقعت الحدود) أى بينت أقسام الأرض المشتركة بأن قسمت وصار كل نصيب مفردا (فلا شفعة) لأن الأرض بالقسمة صارت غير مشاعة فعلم منه أن الشفعة تبطل بنفس القسمة والتمييز بين الحصص بوقوع الحدود وقال الرافعى الحديث بمنطوقه يدل على أن الشفعة تختص بالمشاع وأنه لا شفعة للجار وبه قال الثلاثة وأثبتها الحنفية (طب عن ابن عمر) بن



- ٤٩٤٥ - الشفقة في العبيد ، وفي كل شيء - أبو بكر في الغيلانيات عن ابن عباس - (ض)  
 ٤٩٤٦ - الشفق الحمر ، فإذا غاب الشفق وجبت الصلاة - (قط) عن ابن عمر - (ص)  
 ٤٩٤٧ - الشفق كل الشفق من أدر كته الساعة حيا لم يمت - القضاء عن عبد الله بن جراد - (ض)  
 ٤٩٤٨ - الشمس والقمر يكوران يوم القيامة - (خ) عن أبي هريرة - (ص)  
 ٤٩٤٩ - الشمس والقمر ثوران عقيران في النار . إن شاء أخرجهما وإن شاء تركهما - ابن مردويه  
 عن أنس - (ض)

الخطاب قال الهيمى فيه عبد الرحمن بن عبد الله العمري كان كذابا .

(الشفقة في العبيد وفي كل شيء) أخذ بظاهره عطاء فائتها في كل شيء وتبعه ابن أبي ليلى فقال ثبت في العبد وغيره وأجمعوا على خلافهما واختصاصها بلعقار المحتمل للقسمه (أبو بكر في الغيلانيات عن ابن عباس) ورواه الترمذى بلفظ الشفقة في كل شيء وقال بعضهم وصله غير ثابت .

(الشفق) هو (الحمر) التي ترى في المغرب بعد سقوط الشمس سمي به لرقته ومنه الشفقة على الإنسان رقة القلب عليه قال القاضي الشفق الحمر التي تلي الشمس عند سقوط القرص (فإذا غاب الشفق وجبت الصلاة) أي دخل وقت العشاء وهذا ما عليه عامة العلماء وقال أبو حنيفة الشفق الأبيض وخالفه الباقر أخذ بالاشهر وأقل ما ينطلق عليه الاسم ولأن الأبيض لا يغيب في بعض البلاد كما في البلغار وفيه أن الصلاة تجب بأول الوقت وجوباً موسعاً وهو مذهب الأئمة الثلاثة وقال الحنفية بآخره (قط) من حديث عتيق عن مالك عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب رمز المصنف لصحته وهو غير صواب فقد قال الذهبي في التقيح فيه نكارة وقال ابن عبد الهادي رواه الدارقطني أيضاً موقوفاً من قول ابن عمر وهو الأشبه به . رواه ابن عساكر من حديث حذيفة عن مالك وآثر المصنف الطريق الأول لقول البيهقي حديث عتيق أمثل إسناداً لكن صحيح وقفه وجعله الحاكم مثلاً لما رفعه المخرجون من الموقوفات .

(الشفق كل الشفق من أدر كته الساعة حيا لم يمت) لأن الساعة لا تقوم إلا على أشرار الخلق كما في أخبار آخر (القضاء عن عبد الله بن جراد) قال شارحه حسن غريب

(الشمس والقمر يكوران بتشديد الواو المفتوحة مطويان ذاهبا الضوء أي مجموعان من التكوير وهو اللف والضم أو ملفوف ضرؤهما فلا ينسط في الآفاق أو مرفوعان فإن الثياب إذا طويت رفعت أو ملقيان من فلكيهما لقوله سبحانه وتعالى «وإذا الكواكب انتثرت» من قولهم طعنه فكوره إذا ألقاه القاضي أي يجمعان ويلفان ويذهب بضوءهما كذا في الفردوس «إذا الشمس كورت» أو يلف ضوءهما ويذهب أو يستقطان من فلكيهما (يوم القيامة) زاد البزار وغيره في النار أي تويخاً لعابديهما وليس المراد بكونهما في النار تعذيبهما بل لتبيكيت عابديهما وتذبيهم بهما والله في النار ملائكة وحجارة وغيرهما (خ عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً البزار وزاد في روايته إن الحسن قال لأبي هريرة ما ذنبهما فقال أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت الحسن .

(الشمس والقمر ثوران عقيران في النار إن شاء أخرجهما) منها (وإن شاء تركهما) فيها أبد الآبدين لا يسأل عما يفعل قال في النهاية قوله ثوران بمثابة كأنهما يسخان وروى بنون وهو تصحيف وقال المديني في غريب الحديث لما وصفا بأنهما يسبحان في قوله تعالى «كل في فلك يسبحون» وأن كل من عبد من دون الله إلا من سبقت له الحسنى يكون في النار يعذب بهما أهلها بحيث لا يبرحان منها فصارا كأنهما ثوران عقيران وقال ابن قسي صاحب خلع النعلين اعلم أن الشمس والقمر ثوران مكوران في نار جهنم على سنة هذا التكوير فهار سعيير وليل زمهرير والدار



٤٩٥٠ - الشَّمْسُ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ ، فَإِذَا ارْتَفَعَتْ فَارْقَهَا ، فَإِذَا اسْتَوَتْ قَارَنَهَا ، فَإِذَا زَالَتْ فَارْقَهَا ،  
فَإِذَا دَنَتْ لِلْغُرُوبِ قَارَنَهَا ، فَإِذَا غَرَبَتْ فَارْقَهَا - مالك (ن) عن عبد الله الصنابحي - (صح)

٤٩٥١ - الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَجُوهُهُمَا إِلَى الْعَرْشِ ، وَأَقْفَاؤُهُمَا إِلَى الدُّنْيَا - (فر) عن ابن عمر - (ض)

٤٩٥٢ - الشَّهَادَةُ سَبْعُ مَرَوَى الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ : الْمَقْتُولُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ شَهِيدٌ ، وَالْمَطْعُونُ شَهِيدٌ ،

دار إقامة لافرق بينهما وبين هذه في حركة التسيار والتدوار ومدار فلكي الليل والنهار إلا أن تلك خالية من رحمة الله ومع هذه رحمة واحدة وتكور الشمس والقمر فيها غضبا لله لما عاينا من عصيان العاصين وفسق الفاسقين في الدنيا إذ لا يكاد يغيب عنهما أين ولا يخفى عنهما خائنة عين فإنه لا يصر أحد إلا بنورهما ولا يدرك شيئا إلا بضوءهما ولو كانا خلف حجاب من الغيب الليلي أو وراء ستر من الغيم الفوق فإن الضوء الباقي على البسيطة في ظل الأرض ضوءهما والنور نورهما ومع ما هما عليه من الغضب لله تعالى فإنه لم يشتد غضبهما إلا من حيث نزع لجام الرحمة منهما وقبض ضياء اللين والرأفة منهما وكذلك عن كل ظاهر من الحياة الدنيا في قبض الرحمة المستورة في هذه الدار إلى دار الحيوان والأنوار وفي الخبر إن الله رحمة نزل منها واحدة إلى الدنيا فيها التعاطف والتراحم فإذا كان يوم القيامة قبضها وردّها إلى التسعة والتسعين ثم جعل المائة كلها رحمة للبؤمين وخلت دار العذاب ومن فيها من الفاسقين من رحمة رب العالمين فبزوال هذه الرحمة زال ما كان بالقمر من رطوبة وأنوار ولم يبق إلا ظلمة وزمهرير وبزوالها زال ما كان بالشمس من وضوح وإشراق ولم يبق إلا فرط سواد وإحراق وبما كانا به قبل من الصفة الرحمانية كان إمهالهما للعاصين وإبقاؤهما على القوم الفاسقين وهي زمام الإمساك ولجام المنع عن التدمير والإهلاك وهي سنة الله في الإبقاء إلى الأوقات والامهال إلى الآجال إلا أن يشاء الله غير ذلك فلا راد لقضائه ولا معقب لحكمه لا إله إلا هو سبحانه ، إلى هنا كلامه ، وأفره القرطبي (ابن مردويه) في تفسيره (عن أنس) ورواه عنه الطيالسي وأبو يعلى والديلمي وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال فيه يزيد الرقاشي ليس بشيء ودرسته قال ابن حبان لا يحل الاحتجاج به ونازعه المصنف بما حاصله أنه ضعيف لا موضوع

( الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان ) قيل معناه مقارنة لها عند دنوها للطلوع الغروب ويرضحه قوله ( فإذا ارتفعت فارقتها فإذا استوت قارنها فإذا زالت فارقتها فإذا دنت للغروب قارنها فإذا غربت فارقتها ) فخرت الصلاة في هذه الأوقات لذلك وقيل معنى قرنه ، قوته لأنه إنما يقوى أمره في هذه الأوقات لأنه يسول لعبدة الشمس أن يسجدوا لها فيها وقيل قرنه حزبه وهم الأمة التي تعبد الشمس وتطيعه في الكفر فلما كانت حينئذ تنهى عن التشبه بهم (مالك) في الموطأ والشافعي عنه (ن) عن عبد الله الصنابحي قال ابن عبد البر وغيره كذا اتفق جمهور رواة مالك على سياقه وصوابه عبد الرحمن الصنابحي قال ابن حجر كشيخه العراقي وهو تابعي كبير لا سمجة له فالحديث مرسل قال ابن حجر ورواه مسلم في حديث طويل

( الشمس والقمر وجوههما إلى العرش وأقفاؤهما إلى الدنيا ) أي كال شأنهما حرارة وضوء إلى الأعلى فهذا الضوء الواقع على الأرض منهما من جهة القفا ولو كان من جهة الوجه لكان أضوأ ( فر عن ابن عمر ) بن الخطاب ورواه عنه الطبراني أيضا ومن طريقه تلقاه الديلمي مصرحا فزوه إليه أولى ثم إن فيه العباس بن الفضل فإن كان الموصلي فقد قال ابن معين ليس بثقة وإن كان الأزرق البصري فقد قال البخاري ذهب حديثه وقد أوردهما الذهبي معا في الضعفاء وسعيد بن سليمان النشيطي قال الذهبي فيه ضعيف وشداد بن سعيد الراسبي قال العقيلي له غير حديث لا يتابع على شيء منها ( الشهادة سبع ) وورد في روايات أكثر ولا تعارض لأن الاختصاص بالعدد لا يدل على نفى الزائد ( سوى القتل في سبيل الله : المقتول في سبيل الله ) لإعلاء كلمة الله ( شهيد ) قال الطبري هذا بيان للسبع من حيث المعنى لأن الظاهر أن



وَالْغَرِيقُ شَهِيدٌ، وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ، وَصَاحِبُ الْحَرِيقِ شَهِيدٌ، وَالَّذِي يَمُوتُ تَحْتَ الْهَدَمِ شَهِيدٌ، وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعٍ شَهِيدَةٌ - مالك (حم د ن ه ح ك) عن جابر بن عتيك - (صح)

٤٩٥٣ - الشَّهَادَةُ تَكْفِرُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الدِّينَ، وَالْغَرَقُ يَكْفُرُ ذَلِكَ كُلَّهُ - الشيرازي في الألقاب عن ابن عمرو - (ض)

٤٩٥٤ - الشُّهَدَاءُ خَمْسَةٌ: الْمَطْعُونُ، وَالْمَبْطُونُ، وَالْغَرِيقُ، وَصَاحِبُ الْهَدَمِ: وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - مالك (ق ت) عن أبي هريرة - (صح)

يقال شهادة وكذا ما بعده أو يقال أولا الشهداء سبعة (المطعون) الذي يموت بالطاعون (شهيد والغريق) بالياء بعد الراء والغريق هو الذي يموت في الماء بسببه (شهيد) وفي رواية الغرق بغير ياء وهو بكسر الراء (وصاحب ذات الجنب) مرض حار يعرض في الغشاء المستبطن للأضلاع قال ابن الأثير ذو الجنب الذي يشتكى جنبه لسبب الديلة ونحوها إلا أن ذوللذكر وذات اللبؤث وصارت ذات الجنب علما لها وإن كانت في الأصل صفة مضافة (شهيد والمبطون شهيد) وهو الذي يموت بالإسهال أو يمرض بطنه كاستسقاء ونحوه (وصاحب الحريق) الذي تحرقه النار (شهيد) والذي يموت تحت الهدم (بفتح الهاء وسكون الدال اسم الفعل والهدم بكسر الهاء الميت تحت الهدم بفتحها وهو ما يهدم (شهيد) قال القرطبي هذا والغريق إذا لم يغرا بأنفسهما ولم يمهلا التحرز وإلا أثما (والمرأة تموت بجمع) أي تموت وفي بطنها ولد أو تموت من الولادة يقال ماتت بجمع أي حاملا أو غير مطمونة والجمع بضم الجيم بمعنى المجموع كالزجر بمعنى المزجور وكسر الكسائي الجيم. قال الزمخشري: وحقيقة الجمع والجمع أنهما بمعنى المفعول ومنه قولهم ضربه بجمع كفه أي بمجموعها وأخذ فلان بجمع ثياب فلان فالمعنى ماتت مع شيء بمجموع فيها غير منفصل عنها حملا أو بكاره اه. (شهيد) والشهيد في الأصل من قتل في معركة الكفار بسببه ثم اتسع فيه فأطلق على هؤلاء توسعا وما بعده مجاز لجمع في لفظ واحد بين حقيقة ومجاز وهو سائغ عند الشافعي والمسانع يؤول الخبر بأن المراد أن ثواب الستة كشواب الشهيد (تنبيه) عد ابن العربي من الشهداء المريض لخبر ابن ماجه من مات مريضا مات شهيدا ووقى فتنة القبر وغذى ورجم عليه برزقه من الجنة قال القرطبي وهذا عام في جميع الأمراض لكن قيده في حديث آخر بمن قتله بطنه (حم د ن ه) في الجهاد (ح ك عن جابر بن عتيك) السلمي أخو جبر ورواه عنه أيضا في الموطأ قال النووي صحيح بلا خلاف وإن لم يخرج الشيخان

(الشهادة تكفر كل شيء) من الذنوب (إلا الدين) بفتح الدال فالها لا تكفره (والغرق يكفر ذلك كله) أي يكفر جميع الذنوب ويكفر الدين والظاهر أن المراد بتكفيره أن الله تعالى يرضى أربابه في الآخرة ويعوضهم خيرا منه (الشيرازي في) كتاب (الألقاب عن ابن عمرو) بن العاص

(الشهداء خمسة) الحصر إضافي باعتبار المذكور هنا وإلا فقد عد جميع الشهداء التي وردت في أخبار فبلغت نحو الثلاثين كما يأتي (المطعون) أي الذي يموت بالطاعون (والمبطون) الذي يموت بداء بطنه (والغريق في الماء) وفي رواية بكسر الراء: قال الزركشي و كلاهما صحيح (وصاحب الهدم) بكسر الدال أي الذي يموت تحت الهدم وبفتحها ما يهدم ومن رواه بسكونها فهو اسم الفعل ويجوز أن ينسب القتل إلى الفعل لكن الحقيقة أن ما يهدم هو الذي يقتل الذي مات تحت الهدم (والشهيد) أي القتل (في سبيل الله) أخره لأنه من باب الترقى من الشهيد الحكيم إلى الحقيقي لا يقال التعبير بالشهيد في سبيل الله مع قوله الشهداء خمسة مشكل لاستلزامه حمل الشيء على نفسه فكانه قال الشهيد شهيد لانا نقول هو من باب أنا أبو النجم وشعري شعري أو معنى الشهيد القتل كما قررته (تنبيه) قد التقط ابن العماد الشهداء



٤٩٥٥ - الشهداء أربعة: رجل مؤمن جيد الإيمان لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك الذي يرفع الناس إليه أعينهم يوم القيامة هكذا رجل مؤمن جيد الإيمان لقي العدو فكأنما ضرب جلده بشوك طلع من الجنب أتاه سهم غرب فقتله فهو في الدرجة الثانية، ورجل مؤمن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الثالثة، ورجل مؤمن أسرف على نفسه لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الرابعة - (حم ت) عن عمر - (ص)  
 ٤٩٥٦ - الشهداء على بارق - نهر بباب الجنة - في قبة خضراء يخرج إليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشياً - (حم ط ب ك) عن ابن عباس - (ص)

من الأخبار ونظمها فقال :

من بعد حمد الله والصلاة \* على النبي وآله العلاة \* خذ عدة الشهداء سردا نظما  
 واحفظ هديت للعلوم فهما \* محب آل المصطفى ومن نطق \* عند إمام جائر بقول حق  
 وذواشغال بالعلوم ثم من \* على وضوء موته نال المن \* ومن يمت بجماعة أو حريق  
 ومائد بغيه غريق \* لديغ أو مسحور أو مسموم \* أو عطش بجرعة مالموم  
 أكيل سبع عاشق مجنون \* والنفسا والهدم والمبطون \* ومن بذات الجنب أو ظلمة قتل  
 أو دون مال أو دم أهل نفل \* أو دين أو في الحرب أو مات به \* مؤذن محتسب لربه  
 وجالب يبيع سمر يومه \* أو مات بالطاعون بين قومه \* كذا النريب أو بعين أو قرا  
 أو آخر الحشر بها نال الذرا \* ومن يلازم وتره وورده \* عند الضحى والصوم حم سعدة  
 (مالك) في الموطأ (ق ت عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا النسائي

(الشهداء أربعة مؤمن جيد الإيمان لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك الذي يرفع الناس إليه أعينهم يوم القيامة هكذا رجل مؤمن جيد الإيمان لقي العدو فكأنما ضرب جلده بشوك طلع من الجنب أتاه سهم غرب) بفتح الراء وسكونها وبالإضافة وتركها لا يعرف (راميه فقتله فهو في الدرجة الثانية ورجل مؤمن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الثالثة ورجل مؤمن أسرف على نفسه لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذاك في الدرجة الرابعة) قال في الفردوس الطلح الشجر العظام ويقال شجر كثير الشوك قال ابن حجر هذا الحديث ونحوه يفيد أن الشهداء ليسوا في مرتبة واحدة ويدل عليه أيضا ما رواه الحسن بن علي الحلواني في كتاب المعرفة بإسناد حسن من حديث علي كرم الله وجهه كل مائة يموت فيها المسلم فهو شهيد غير أن الشهادة تتفاضل (نفيه) سمي الشهيد شهيداً لأن روحه شهدت دار السلام وروح غيره لا تشهد لها إلا يوم القيامة ولأن الله وملائكته يشهدون له بالجنة أو لأنه أشهد عند خروج روحه ماله من الثواب والكرامة أو لأن ملائكة الرحمة يشهدونه فيأخذون روحه أو لأنه يشهد له بالإيمان وخاتمة الخير بظاهر حاله أو لأن عليه شاهداً يشهد بكونه شهيداً وهو دمه أو لغير ذلك (حم ت عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه ورواه أبو يعلى والديلمى وفيه ابن طيبة

(الشهداء على بارق - نهر بباب الجنة - في قبة خضراء يخرج إليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشياً) يعني تعرض أرزاقهم علي أرواحهم فيصل إليهم الروح والفرح كما تعرض النار على آل فرعون غدوا وعشياً فيصل إليهم الوجد وفيه دلالة على أن الأرواح جواهر قائمة بأنفسها مغايرة لما يحس منه البدن تبقى بعد الموت ذرأكة وعليه الجمهور وبه



٤٩٥٧ — الشهداء عند الله على منابر من ياقوت في ظل عرش الله يوم لا ظل إلا ظله على كتيب من مسك ، فيقول لهم الرب ألم أرف لكم وأصدقكم؟ فيقولون : بلى وربنا - (عق) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٤٩٥٨ — الشهداء الذين يقاتلون في سبيل الله في الصف الأول ولا يلتفتون بوجوههم حتى يقتلوا ، فأولئك يلقون في الغرف العلاء من الجنة ، يضحك إليهم ربك ، إن الله تعالى إذا ضحك إلى عبده المؤمن فلا حساب عليه - (طس) عن نعيم بن هبار - (ض)

نطقت الآية والسنن وعليه فتخصيص الشهداء لاختصاصهم بالقرب من الرب ومزيد البهجة والكرامة ذكره الفاضل وفي هذا الخبر كما قبله تنبيه على فضل الجهاد وكيف لا وهو بيع النفس من الله ولا أحب إلى الإنسان من نفسه فبذلها لله أعظم الاحتساب وقد قال الله تعالى « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله » الآية وناهيك به شرفا عند أهل البصر حيث وصفهم بأنهم أحياء عند ربهم وهذه عندية تخصيص وتشريف والمراد حياة الأرواح في النعيم الأبدي لا حقيقة الحياة الدنيوية بدليل أن الشهيد يورث وتزوج زوجته . قال المقرئ : ولا يلزم من كونها حياة حقيقة أن تكون الأبدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج إلى الطعام والشراب وغير ذلك من صفات الأجسام التي تشاهدها بل يكون لها حكم آخر فليس في العقل ما يمنع إثبات الحياة الحقيقية لهم وأما الإدراكات الخاصة لهم ولسائر الموتى (ح ط ب ك) في الجهاد (ع ابن عباس) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي قال الهيثمي رجال أحمد ثقات (الشهداء عند الله) في الآخرة (على منابر) جمع منبر (من ياقوت) جالسين عليها (في ظل عرش الله يوم لا ظل إلا ظله) والمنابر (على كتيب من مسك فيقول لهم الرب) تعالى (ألم أوف) بضم فسكون فكسر بضبط المصنف (لكم وأصدقكم) بضم فسكون فضم (فيقولون بلى وربنا) المراد أنهم مسكرون منزولون لسكراتهم عليه منزلة المقربين عند الملوك على طريق التمثيل والبيان لشرفهم وفضلهم على غيرهم (عق عن أبي هريرة)  
 (الشهداء الذين يقاتلون في سبيل الله في الصف الأول ولا يلتفتون بوجوههم حتى يقتلوا فأولئك يلقون في الغرف العلى من الجنة يضحك إليهم ربك) أى يقبل عليهم ويجزل عطاياهم ويبالغ في إكرامهم (وإن الله إذا ضحك إلى عبده المؤمن فلا حساب عليه) هذا ترغيب في جهاد أهل الطغيان بحد السيف والسنان وإعلام بالترية بما تحصل به التصفية بما يؤدي إليه مناصبة الكفار ومقارعة أهل دار البوار، وفي الخبر إشعار بأن فضل الشهادة أرفع من فضل العلم وإليه ذهب جمع فاحتجوا له بما منه أن العلم يحصله العبد في الحياة الدنيا ليتقرب إلى الله زلفى والاجر في الآخرة يلغى والشهادة تحصل للعبد عند خروج روحه من بدنه فهي ثواب الله الذي لا يبلغ أحد أقصى أمده فالعلم مثاب عليه والشهادة من الثواب وفي تفاضل الثواب والمثاب عليه نظر لا يخفى على أولى الألباب وأيضا فالشهادة درجة عند الله سبحانه وتعالى والعلم يحصله العبد في الدنيا ليسكمل به عمله وإيمانه والشهادة متى اتصف بها العبد حصلت له الدرجة العالية بيقين والعلم قد يتصف به من لا يكون من المتقين فيرجع عليه وبالا عليه ولا يرغب بحق فيما لديه ولأن الشهادة اسم مدح في كل حال والمتصف بها مخصوص بالاجر الذي لا تنقطع دونه الأمانى وتنتهى إليه الآمال والعلم في نفسه ينقسم إلى محمود ومذموم والمتصف بالممدوح مثاب ومعافى ومرحوم والتحقيق أنه لا يمكن إطلاق القول بتفضيل العلم ولا الشهادة وأن ذلك لا يقاس بتفضيل عبادة على عبادة (طس عن نعيم ابن هبار) ويقال همار ويقال هدار وجار صحابي شامى قال إن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الشهداء أفضل فذكره قال الهيثمي رواه الطبراني وأحمد وأبو يعلى ورجال أحمد وأبو يعلى ثقات له وقضيته أن رجال الطبراني ليسوا كذلك فعلى المصنف ملام من وجهين من حيث اقتصاره على الرواية المرجوحة وعدوله عن أحمد .



٤٩٥٩ - الشهر يكون تسعة وعشرين ، ويكون ثلاثين ، فإذا رَأَيْتُمُوهُ فَصُومُوا ، وإذا رَأَيْتُمُوهُ فَأَفْطَرُوا ، فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكَلُوا الْعِدَّةَ - (ن) عن أبي هريرة - (ص)

٤٩٦٠ - الشهوة الخفية ، والرَّيَاءُ : شَرَكٌ - (طب) عن شداد بن أوس - (ح)

٤٩٦١ - الشَّهِيدُ لَا يَجِدُ مِنَ الْقَتْلِ إِلَّا كَمَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ الْقَرَصَةَ يَقْرُصُهَا - (ن) عن أبي هريرة - (ص)

٤٩٦٢ - الشَّهِيدُ لَا يَجِدُ أَلَمَ الْقَتْلِ ، إِلَّا كَمَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ مَسَّ الْقَرَصَةِ - (طس) عن أبي قتادة - (ص)

( الشهر يكون ) مرة ( تسعة وعشرين ويكون ) مرة ( ثلاثين ) فلا تأخذوا أنفسكم بصوم ثلاثين احتياطاً ولا يعرض في قلوبكم شك في كمال الاجر وإن نقص الشهر قال وقد يقع النقص متواليا في شهرين وثلاثة وأربعة لأكثر ( فإذا رَأَيْتُمُوهُ ) أى أبصر هلال رمضان عدل منكم ( فصوموا ) وجوبا ( وإذا رَأَيْتُمُوهُ فَأَفْطَرُوا ) كذلك ( فإن غم ) أى غطى الهلال ( عليكم ) قال القاضى ففيه ضمير ويجوز كونه مسندا إلى الجار والمجرور أى إن كنتم مغموما عليكم ( فأكلوا ) أى أتموا العدة أى عدد شعبان ثلاثين وقد فرض الصيام على هذه الأمة ابتداء أياما معدودة لأن الله سبحانه وتعالى لما جمع لها ما فى الكتب والصحف من الفضائل كانت مبادئ أحكامها على حكم الاحكام المتقدمة فكما وجهوا وجهه أهل الكتاب ابتداء ثم ختم لهم بالوجهة إلى الكعبة انتهاء صوموا صوم أهل الكتاب ابتداء ثم رَقُوا إلى صوم دائرة الشهر انتهاء ولما كان من قبلنا أهل حساب لما فيه من حصول أمر الدنيا فكانت أعوامهم شمسية كان صومهم عددا أيام لاوحدة شهر وكان فيه على هذه الأمة من الكلمة ما كان فى صوم أهل الكتاب من حيث لم يكن فيه أكل ولانسكاح بعد نوم ليال رأس هذه الأمة وأوائلها حظا من أوائل الامم ثم رقيت إلى ما يخصها ( ن عن أبي هريرة ) ظاهر صديق المصنف أن ذاليس فى أحد الصحيحين وهو ذهول بل هو فيها معا . ( الشهوة الخفية ) قال الزمخشري قيل هى كل شئ من المعاصي يضره صاحبه ويصر عليه وقيل أن يرى جارية حسناء فيغض طرفه ثم ينظر بقلبه ويمثلها لنفسه فيفتن بها اه وقال الغزالي يريد أن الإنسان إذا لم تقدر نفسه على ترك بعض الشهوات ويروم أن يخفى الشهوة يأتى كل فى الخلوة مالا يأتى كل فى الجماعة ( والرَّيَاءُ شَرَكٌ ) فإن من عمل لحظ نفسه أوليراه الناس فيثنون عليه فقد أشرك مع الله غيره ( تنبيه ) قال الغزالي شهوة النفس أضر الأعداء وبلاؤها أصعب البلاء وعلاجها أعسر الأشياء ودأؤها أعضل الداء فإنها عذو من داخل واللص إذا كان من داخل البيت عزت الحيلة فى دفعه وهى عبوس محبوب والإنسان أعمى عن عيب محبوبه وإذا نظرت وجدت أصل كل فتنة وفضيحة وخزى وهلاك وآفة وما وقع فى خلق الله من أول الخلق إلى يوم القيامة من قبل النفس ( تنمة ) قال فى الحكم حظ النفس فى المعصية ظاهر جلى وحظها فى الطاعة باطن خفى ومداواة ما يخفى صعب علاجه وربما دخل الرياء عليك حيث لا ينظر الخلق إليك ( طب عن شداد بن أوس ) رمز المصنف لحسنه .

( الشَّهِيدُ لَا يَجِدُ مِنَ الْقَتْلِ إِلَّا كَمَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ الْقَرَصَةَ ) بفتح القاف وسكون الراء ( يقْرُصُهَا ) القرصة الأخذة بأطراف الأصابع وعبر بأداة الحصر دفعا لتوهم تصور أن ألمه يفضل تلى ألمها وهذه تسلية لهم عن هذا الحادث العظيم والخطب الجسيم وتهيج الصبر على وقع السيوف واقتحام الخوف ( ن عن أبي هريرة ) ورواه عنه الديلمى أيضاً ( الشَّهِيدُ لَا يَجِدُ أَلَمَ الْقَتْلِ إِلَّا كَمَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ مَسَّ الْقَرَصَةِ ) يعنى أنه تعالى يهون عليه المرات ويكفيه سكراته وكربه

بل رب شهيد يتلذذ ببذل نفسه فى سبيل الله طيبة بها نفسه كقول خبيب الأنصارى حين قتل

ولست أبالي حين أقتل مسلما علي أى شق كان لله مصرعى

( طس عن أبي قتادة ) قال الهيثمى فيه رشدين بن سعد وهو ضعيف وأقول فيه أيضا ابن طيبة



٤٩٦٣ - الشهيد يغفر له في أول دفعة من دمه ويزوج حوراًوين ، ويشفع في سبعين من أهل بيته ، والمرباط إذا مات في رباطه كتب له أجر عمله إلى يوم القيامة ، وغدى عليه ، وريح برزقه ، ويزوج سبعين حوراً ، وقيل له : قف فاشفع إلى أن يفرغ من الحساب - (طس) عن أبي هريرة - (ح)

٤٩٦٤ - الشؤم سوء الخلق - (حم طس حل) عن عائشة (قط) في الأفراد (طس) عن جابر - (ض)

٤٩٦٥ - الشونيز دواء من كل داء إلا السام ، وهو الموت - ابن السني في الطب ، وعبد الغني في

(الشهيد يغفر له في أول دفعة) وفي رواية دفعة (من دمه) يعني ساعة يقتل والدفع بالضم والفتح المرة الواحدة من نظر أو غيره (ويزوج حوراًوين) من الحور العين (ويشفع في سبعين) نفساً (من أهل بيته) لفظ رواية الترمذي من أقاربه بدل أهل بيته أي تقبل شفاعته فيهم (والمرباط إذا مات في رباط كتب له أجر عمله إلى يوم القيامة) فلا يقطع بموته (وغدى عليه وريح برزقه ويزوج سبعين حوراً وقيل له) أي تقول له الملائكة بأمر الله تعالى (قف) في الموقف (فاشفع إلى أن يفرغ من الحساب) فيدخل الجنة ويرفع درجته فيها (خاتمة) قال ابن الزملكاني للشهيد الكامل المقتول في سبيل الله شرائط وخصائص فمن شروطه أن يقاتل مخلصاً ومعنى الإخلاص أن يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا وهذا دليل على أن العمل إنما يكون بالنية الصالحة فيما يعتبر وإذا لم تصح النية فلا أثر له وهو دليل على أن الفضل الذي ورد في الجهاد وما أعد الله للمجاهدين مختص بمن قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فمن قاتل لغير ذلك فليس في سبيل الله وبدل له ما في خبر آخر ما من كلم يكلم في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله معاه ليس كل من يكلم في معركة كان كلمة في سبيل الله ولا يتعلق في ذلك بظاهر الحال بل الله أعلم بمن يكلم في سبيله فإن ذلك مقرون بالإخلاص والله أعلم به فانه من أفعال القلوب ومن شرائطها الشهادة الكاملة أن يقتل صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر فذلك هو السعيد الكامل (طس عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي روى ابن ماجه بعضه ورواه الطبراني عن شيخه بكر بن سهل الديلمى قال الذهبي مقارب الحديث وضعفه النسائي (الشؤم) بضم المعجمة وسكون الهمزة وقد سهل فتصير واواً تقيض الين (سوء الخلق) أي يوجد فيه ما يناسب الشؤم ويشاكله أو أنه يتولد منه قال ابن رجب نبه به علي أنه لا شؤم إلا ما كان من قبل الخطايا فإنها تسخط الرب ومن سخط عليه فهو مشؤوم شقي في الدنيا والآخرة كما أن من رضى عنه سعيد فيهما وسيء الخلق مشؤوم علي نفسه وعلي غيره (حم طس حل) وكذا العسكري كلهم (عن عائشة) وضعفه المنذرى وقال الهيثمي فيه أبو بكرة بن أبي مريم وهو ضعيف (قط في الأفراد طس عن جابر) قال قبل يارسول الله ما الشؤم فذكره قال الهيثمي وفيه الفضل بن عيسى الرقاشي ضعيف انتهى وقال شيخه العراقي حديث لا يصح

(الشونيز) الكمون الأسود ويسمى الهندي وهو بفتح الشين كذا قيده القاضي (١) وقال القرطبي بالضم وقيل بالفتح وقال هو الشينيز بالكسر (دواء من كل داء) من الادواء الباردة أو أعم ولا يبعد أن يداوى الحار بالحار لخافعية أو المراد إذا ركب تركيباً خاصاً وقد أطب الأطباء في هجوم منافعه (إلا السام وهو الموت) فإنه لا دواء له

(١) وهو الحبة السوداء ومنافعه كثيرة منها أنه يشفي من الزكام إذا قلى وصحن وشم ويحلل النفخ غاية التحليل إذا ورد من داخل البدن ويقتل الدود إذا أكل علي الريق وإذا شرب منه مثقال بماء نفع من البهرضيق النفس ويدبر الطمث المحتبس وإذا نفع منه سبع حبات في لبن امرأة ساعة وسعط بها صاحب اليرقان نفعه وإذا طبخ بخل مع خشب الصنوبر وتضمض به نفع وجع الاسنان عن برد وإذا شرب أدر البول واللبن وإذا شرب بنطرون شفي من عسر النفس ودخنه يطرد الهوام وخاصيته إذهاب الجشاء الحامض الكامن من البلغم والسوداء : عربي أو فارسي معرب



الإيضاح عن بريدة

٤٩٦٦ - الشَّيَاطِينُ يَسْتَمْتِعُونَ بِثِيَابِكُمْ ، فَإِذَا نَزَعَ أَحَدُكُمْ ثَوْبَهُ فَلْيَطْوِهِ حَتَّى تَرْجِعَ إِلَيْهَا أَنْفَاسَهَا ، فَإِنَّ

الشَّيَاطِينَ لَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَطْوًيًا - ابن عساكر عن جابر - (ض)

٤٩٦٧ - الشَّيْبُ نُورُ الْمُؤْمِنِ ، لَا يَشِيبُ رَجُلٌ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ إِلَّا كَانَتْ لَهُ بِكُلِّ شَيْبَةٍ حَسَنَةٌ ، وَرُفِعَ

بِهَا دَرَجَةٌ - (هب) عن ابن عمرو - (ض)

٤٩٦٨ - الشَّيْبُ نُورٌ ، مَنْ خَلَعَ الشَّيْبَ فَقَدْ خَلَعَ نُورَ الْإِسْلَامِ ، فَإِذَا بَلَغَ الرَّجُلُ أَرْبَعِينَ سَنَةً وَقَاهُ اللَّهُ

الْأَدْوَاءَ الثَّلَاثَةَ : الْجُنُونَ ، وَالْجَذَامَ ، وَالْبَرَصَ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

إذا جاء قال في التنقيح لم يوجد في غير الشونيز من المنافع ما وجد فيه وقد ذكر الأطباء فيه نحو اثنين وعشرين منفعة (ابن السني في) كتاب (الطب) النبوي (وعبد الغني في) كتاب (الإيضاح عن بريدة) ظاهره أنه لا يوجد مخرجا لأحد من الستة وهو ذهول فقد خرجه الترمذي في الطب عن أبي هريرة ونقله عنه في مسند الفردوس وغيره

(الشياطين يستمتعون بثيابكم) أي يلبسونها (فإذا نزع أحدكم ثوبه فليطوه حتى ترجع إليها أنفاسها) أي الثياب والقياس حتى ترجع إليه نفسه ولعل التأنيث وقع من بعض الرواة (فإن الشيطان لا يلبس ثوبا مطويا) أي لم يؤذن له في ذلك كالم مؤذن له في فتح الباب المغلوق ولا في التسور (ابن عساكر) في التاريخ (عن جابر) بن عبد الله رضي الله عنهما

(الشيب نور المؤمن) لأنه يمنعه عن الغرور والخفة والطيش ويميله إلى الطاعة وتنكس به نفسه عن الشهوات وكل ذلك موجب للثواب يوم المسأب (لا يشيب رجل شيبته في الإسلام إلا كانت له بكل شيبته حسنة ورفع به درجة) أي منزلة عالية في الجنة (فائدة) ورد في غير ما خبر أن أول من شاب إبراهيم وفي الإسرائيليات أن إبراهيم لما رجع من تقرب ولده إلى ربه رأت سارة في لحيته شعرة بيضاء فكان أول من شاب فأنكرتها وأرته إياها فتأملها فأعجبته وكرهتها وطالبته بإزالها فأبى وأناه ملك فقال السلام عليك يا إبراهيم وكان اسمه إبراهيم فزاد اسمه هاء والهاء في السريانية للتعظيم والتعظيم ففرح وقال : أشكر إلهي وإله كل شيء قال له الملك إن الله صيرك معظما في أهل السموات والأرض ووسمك بسمه الوقار في اسمك وخلقك أما اسمك فتدعي في أهل السماء والأرض إبراهيم وأما في خلقك فقد أنزل وقارا ونورا على شعرك فقال لسارة هذا الذي كرهته بور وبقار قالت إني كارهة له قال لكنني أحبه اللهم فزدني نورا فأصبح وقد ابيضت لحيته كلها (هب عن ابن عمرو) بن العاص وهو من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وفيه الوليد بن كثير أوردته الذهبي في الضعفاء وقال ابن سعيد ليس بذلك وعبد الرحمن بن الحرث قال أحمد متروك الحديث

(الشيب نور من خلع الشيب) يعني أزاله بنحو تنف (فقد خلع نور الإسلام) عنه فتنف الشيب مكروه مذهبهم شرعا قال القرطبي : يقال إن ملكا من اليونان استعمل على ملبسه أمة أذهبها بعض الحكما فأرته يوما المرأة قرأى في وجهه شعرة بيضاء فقصها فأخذتها الأمة وقبلتها ووضعها بكفها وأصغت إليها فقال الملك أي شيء تصغين قالت سمعت هذه المتلاة بقصد قرب الملك تقول قولاً عجيباً قال ما هو قالت لا يتجرأ لساني على النطق به قال قولي آمنة ما لزمت الحكمة قالت تقول أيها الملك المسلط على أمد قريب إني خفت بطشك بي فلم أظهر حتى عهدت إلى بناتي أن يأخذن بشأري وكأنك بهن وقد خرجن عليك فيما أن يعجلن الفتك بك وإما أن ينقصن شهوتك وقوتك وصحتك حتى تعد الموت غنا فقال : اكتبني كلامك فكتبته فتدبره ثم نبذ ملكه في حديث هذا المقصود منه وفي معناه قيل :



٤٩٦٩ - الشَّيْخُ فِي أَهْلِهِ كَالنَّبِيِّ فِي أُمَّتِهِ - الخليلي في مشيخته وابن النجار عن أبي رافع  
٤٩٧٠ - الشَّيْخُ فِي بَيْتِهِ كَالنَّبِيِّ فِي قَوْمِهِ - (حب) في الضعفاء ، الشيرازي في الألقاب عن ابن عمر - (ض)

وزائرة للشيب لاحت بمفرق \* فبادرتها خوفا من الخيف بالنتف  
فقال: علي ضعفي استطلت ووحدي \* رويدك حتى يلحق الجيش من خلقي  
( فإذا بلغ الرجل أربعين سنة ) من عمره ( وقاه الله الأدواء ) وفي رواية أمته من البلايا ( الثلاث ) المهولة المخوفة المعدية  
عند العرب ( الجنون والجذام والبرص ) وخصها لأنها أخصب الأمراض وأبشعها وأقبحها وزاد أبو يعلى في رواية  
فإذا بلغ أزدل العمر لكي لا يعلم من بعد علم شيئا كتب له مثل ما كان يعمل في صحته من الخير فإذا عمل سيئة لم تكتب  
عليه اهـ ( ابن عساكر ) في تاريخه في ترجمة الوليد بن موسى القرشي من حديثه عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير  
عن الحسن ( عن أنس ) بن مالك ظاهر صنع المصنف أن يخرج سكت عليه والأمر بخلافه فإنه أوردته في ترجمة  
الوليد كما تقرر وقال: قال العقيلي يروى عن الأوزاعي أباطيل لأصل لها وقال ابن حبان هذا لأصل له من كلام النبي  
صلى الله عليه وسلم اهـ . وأقره عليه الذهبي وقال ابن الجوزي حديث لا يصح  
( الشيخ في أهله ) وفي رواية في قومه ( كالنبي في أمته ) أى يجب له من التوقير مثل ما للنبي صلى الله عليه وسلم في  
أمته منه أو المراد يتعلمون من علمه ويتأدبون من أدبه لزيادة تجربته التي هي ثمرة عقله ولذلك ترى الأكراد والأتراك  
وأجلاف العرب مع قرب رتبته من الهيمنة يوقرون الشيخ بالطبع ( تنبيه ) قال ابن عريش الشيوخ نواب الحق كالرسل في  
زمانهم فهم ورثوا الشرائع وعليهم حفظ الشريعة لا التشريع وحفظ القلوب ورعاية الآداب فهم من العلماء بالله بمنزلة  
الطيب من العالم بلم الطبيعة والطيب لا يعرف الطبيعة إلا بما هي مدبرة للبدن والعالم بالطبيعة يعرفها مطلقاً وإن  
لم يكن طبيباً وقد يجمع الشيخ بينهما لكن حظ الشيخ من العلم أن يعرف من الناس موارد حركاتهم ومصادرها  
والعلم بالخواطر مذمومها ومحجوبها وموضع اللبس الداخلى فيها من ظهور خاطر مذموم في صورة محمود ويعرف  
الأنفاس والنظرة والهلما وما يحتويان عليه من خير وشر ويعرف العلل والأدوية والأزمدة والسن والأمكنسة  
والأغذية وما يصلح المزاج وما يفسده والفرق بين الكشف الحقيقي والخيالى ويعرف التجلى الإلهى ويعرف التربية  
وانتقال المريد من الطفولية إلى الشباب ومنه إلى السكھولة ويعلم ما للنفس والشيطان من الأحكام وأدويتها ومتى يصدق  
خواطر المريد ويعلم ما تكنه نفس المريد وما لا يشعر به ويفرق للمريد إذا فتح عليه في باطنه بين الفتح الروحاني والإلهى  
ويعلم بالشم أهل الطريق الذين يصلحون له والتجلي التي تحلى به نفوس المريدين الذين هم عرائس الحق فالشيخ عبارة عن جمع  
جميع ما يحتاجه المريد في حال تربيته وكشفه إلى انتهائه إلى الشيخوخة وما يحتاجه إذا مرض خاطره لشبهة وقعت له لا يعرف  
صحتها من سقمها كما وقع لشيخنا حين قيل له أنت عيسى ابن مريم فتأوله الشيخ بما ينبغي وكذا إذا ابتلى بسمع النهى عن واجب أو  
فعل حرام فالشيخ طبيب الدين فهما ناص ما يحتاجه المريد في تربيته فلا يحل له القعود على منصة الشيخوخة فإنه يفسد أكثر مما  
يصلح ويفتن كالمطبيب يعالج الصحيح ويقتل المريض ( الخليلي في مشيخته وابن النجار ) في تاريخه كلاهما من حديث أحمد بن  
يعقوب القرشي الجرجاني الأموى عن عبد الملك القناطرى عن اسماعيل عن أبيه عن رافع ( عن أبي رافع )  
قال ابن حبان وهذا موضوع وقال غيره هذا باطل وقال الزركشى ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وفي الميزان في  
ترجمة محمد بن عبد الملك القناطرى عن أبيه عن رافع روى حديثاً باطلاً الشيخ في أهله كالنبي في أمته وقيل له القناطرى  
لأنه كان يكذب قناطير اهـ وفي اللسان قال الخليل حديث الطبراني وضعه كذاب على مالك يقال له صخر الحاجب  
وهو الذى وضع حديث الشيخ في أهله كالنبي في أمته  
( الشيخ في بيته ) يعنى في أهله وعشيرته ( كالنبي في قومه ) لا لكبر سنه ولا لكمال قوته بل لتناهى عقله



٤٩٧١ - الشيخ يضعف جسمه وقلبه شاب على حب اثنتين: طول الحياة، وحب المال - عبد الغنى بن سعد في الإيضاح عن أبي هريرة - (ح)

٤٩٧٢ - الشيطان يلتقم قلب ابن آدم، فإذا ذكر الله خنس عنده، وإذا نسي الله التقم قلبه - الحكيم عن أنس - (ح)

٤٩٧٣ - الشيطان يهيم بالواحد والاثنتين، فإذا كانوا ثلاثة لم يهيم بهم - البزار عن أبي هريرة - (صح)

الذى هو منبع العلم ومطلعه وأسه والعلم يجرى منه مجرى الثمر من الشجر والنور من الشمس والرؤية من العين (حب في الضعفاء والشيرازي في الالهاب) وكذا الديلمي (عن ابن عمر) بن الخطاب ثم تعقبه مخرجه ابن حبان بأن ابن غنائم يروى عن مالك ما لم يحدث به قط وذكره ابن حبان في ترجمة ابن عمر وقال هذا موضوع قال السخاوي وجزم شيخنا يعني ابن حجر بكونه موضوعا ومن قبله ابن تيمية

(الشيخ يضعف جسمه وقلبه شاب على حب اثنتين) أى كان وما زال على حب اثنين فالمراد استمراره على ذلك ودوامه عليه وأن حبه لهما لا ينقطع بشيخوخته (طول الحياة وحب المال) خبران لمبتدئ محذوف ويجرز النصب على البدلية من اثنتين وفيه ذم الأمل والحرص على جمع المال وذلك يقتضى فضل الصدقة للغنى والتعفف للفقير وإن الإرادة في القلب لا في عين الأعضاء كما ظن قال الحافظ العراقي والحديث غير متضح المعنى اه وأحسن ماوجه به ماقرر (عبد الغنى بن سعيد في) كتاب (الإيضاح عن أبي هريرة) ورواه عن أحمد بلفظ الشيخ على حب اثنين طول الحياة وكثرة المال

(الشيطان يلتقم قلب ابن آدم) مشتق من القلب الذى هو المصدر لفرط تعلقه (فإذا ذكر الله خنس عنده) أى انقبض وتأخر (وإذا نسي الله التقم قلبه) وذلك لأن الشيطان سيال يجرى من ابن آدم مجرى الدم وسيلانه كالهواء فى القدح فإن أردت إخلاء القدح عن الهواء من غير أن تشغله بشيء فقد طمعت فى غير مطعم بل بقدر ما يخلو من الماء يدخل الهوى فكذا القلب المشغول بذكر الله يخلو عن جولان الشيطان ولو غفل عنه ولو لحظة فلا قرين له فيه إلا الشيطان ومن يعش عن ذكر الرحمن تقيض له شيطانان، فعبث فى الحديث عن هاتين الحالتين بالالتقام والخنوس على طريق ضرب المثل للتفهيم قال حجة الإسلام والتطارد الذى بين ذكر الله ووسوسة الشيطان كالتطارد بين النور والظلمة وبين الليل والنهار ولتطاردهما قال تعالى واستحوذ عليهم الشيطان فأنساها ذكر الله، (الحكيم) الترمذى (عن أنس) رمز المصنف لحسنه، ظاهر وصنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأشهر من الحكيم من وضع لهم الرموز مع أنه أخرجه أيضا أبو نعيم والديلمي

(الشيطان يهيم بالواحد والاثنتين فإذا كانوا ثلاثة لم يهيم بهم) قال فى الفردوس يعنى فى السفر وقال غيره أراد بالواحد المنفرد برأيه وأخذ منه أن تقليد الأكثر أولى من تقليد الأكبر ويؤيده خبر عليكم بالسواد الأعظم من شد شد إلى النار (فائدة) سئل شيخ الإسلام زكريا هل للكرايم الكاتنين وللشيطان الاطلاع على ما يختار فى القلب أم لا؟ فأجاب لهم الاطلاع على ما يختار بالقلب باطلاع الله تعالى (البزار) فى مسنده (عن أبي هريرة) قال الهيثمى فيه عبد الرحمن بن أنى الزناد وهو ضعيف اه وأعله ابن النطان بعبد العزيز الأصم وقال لا يعرف الحديث لا يصح وفى الميزان عبد العزيز الأصم فيه جهالة ثم أورد له هذا الخبر



## حرف الصاد

- ٤٩٧٤ - صَائِمُ رَمَضَانَ فِي السَّحْرِ كَالْمُفْطِرِ فِي الْحَضَرِ - (ه) عن عبد الرحمن بن عوف (ن) عنه موقوفاً (صح)  
 ٤٩٧٥ - صَاحِبُ الدَّابَّةِ أَحَقُّ بِصَدْرِهَا - (حب) عن بريدة (حم طب) عن قيس بن سعد ، وعن حبيب بن مسلمة (حم) عن عمر (طب) عن عصمة بن مالك الخطمي ، وعن عروة بن مغيث الأنصاري (طس) عن علي البزار عن أبي هريرة ، أبو نعيم عن فاطمة الزهراء - (صح)  
 ٤٩٧٦ - صَاحِبُ الدَّابَّةِ أَحَقُّ بِصَدْرِهَا ، إِلَّا مَنْ أَذِنَ - ابن عساكر عن بشير - (صح)

## حرف الصاد

(صائم رمضان في السفر كالمفطر في الحضر) (١) من حديث تساويهما في الإباء عن الرخصة في السفر وعن العزيمة في الحضر فهو حث على فعل الرخصة فالفطر لمن سفره ثلاثة أيام أفضل من الصوم عند الشافعي وأخذ بظاهره أبو حنيفة فأوجب الفطر فيه (ه) عن عبد الرحمن بن عوف (مرقياً) (ن) عنه موقوفاً رمز المصنف لحسنه قال ابن حجر وأخرجه البزار ورجح وقفه وكذا جزم ابن عدي بوقفه وبين علته اه  
 (صاحب الدابة أحق بصدرها) فلا يركب غيره معه عليها إلا رديفاً إلا أن يؤثره فلا يبي السكامة قال ابن العربي إنما كان الرجل أحق بصدر دابته لانه شرف والشرف حق المالك ولأنه يصرفها في المشي حيث شاء وعلى أي وجه أراد من إسرار وإبطاء وطول وقصر بخلاف غير المالك (حب عن بريدة) بن الحبيب (حم طب) عن قيس بن سعد بن عباد قال أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعنا له غسلاً فاغتسل فأتيناه بماء فغسل فاشتمل بها فكأنني أنظر إلى أثر الورس على عكسه ثم أتيته بحمار ليركب فذكره قال الهيثمي فيه ابن أبي ليلى سي الحفظ (وعن حبيب) ضد العدو (بن مسلمة) بفتح الميم واللام بن مالك القرشي الفهري المكي نزيل الشام ويسمى حبيب الرومي لكثرة دخوله عليهم مجاهداً مختلف في صحبته قال حبيب أني قيس في الفتنة الأولى وهو علي فرس فأخر عن السرج وقال أركب فقلت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول صاحب الخ قال لست أجهل ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن أخشى عليك قال الهيثمي رجال أحمد ثقات (حم عن عمر) بن الخطاب قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن صاحب الدابة أحق بصدرها قال الهيثمي رجاله ثقات (طب عن عصمة) بكسر المهملة الأولى وسكون الثانية (بن مالك الخطمي) بفتح الخاء المعجمة وسكون المهملة نسبة إلى بني خطمة بطن من الأنصار قال زارنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بقاء فلما أراد أن يرجع جثناه بحمار فركب قلنا يا رسول الله هذا الغلام يأتي معك يرد الدابة فذكره فردده وهو هلاج لا يساير قال الهيثمي فيه الفضل بن المختار ضعيف (وعن عروة بن مغيث الأنصاري) قال الهيثمي مختلف في صحبته وعده البخاري تابعياً وهو الصحيح (طس عن علي) أمير المؤمنين (البزار) في مسنده (عن أبي هريرة) وضعفه (أبو نعيم عن فاطمة الزهراء) قال الهيثمي فيه الحكم بن عبد الله الأيلي وهو متروك (صاحب الدابة أحق بصدرها) أي بالركوب عليه (إلا من أذن) له بالبناء للفاعل فان الحق له لا يعده ويصح بناؤه للفعول ويكون المعنى إلا أجنبياً أذن له من صاحبها في ذلك فلا يكون صاحبها أحق لجعله الحق لغيره  
 (١) بلا عذر في حصول الاثم فإن لم يتضرر فصومه أفضل وإن تضرر ضرراً يؤدي إلى الهلاك ففطره أفضل وإذا أصبح صائماً ثم سافر لا يجوز له الفطر أي بلا تضرر وصورة المسألة أن يفارق سور البلد والعمران بعد الفجر فان فارق قبله جاز له الفطر ولو نوى الصيام بالليل ثم سافر ولم يعلم أسافر قبل الفجر أم بعده فليس له أن يفطر لأن الشك لا يبيح الرخص



٤٩٧٧ - صَاحِبُ الدِّينِ مَأْسُورٌ بِدِينِهِ فِي قَبْرِهِ ، يَشْكُو إِلَى اللَّهِ الْوَحْدَةَ - ( طس ) وابن النجار عن البراء - ( ح )

٤٩٧٨ - صَاحِبُ الدِّينِ مَغْلُولٌ فِي قَبْرِهِ ، لَا يَفُكُّهُ إِلَّا قَضَاءُ دِينِهِ - ( فر ) عن أبي سعيد - ( س )

٤٩٧٩ - صَاحِبُ السَّنَةِ إِنْ عَمِلَ خَيْرًا قَبْلَ مِنْهُ ، وَإِنْ خَلَطَ غُفْرَلَهُ - ( خط ) في المؤتلف عن ابن عمر ( ض )

٤٩٨٠ - صَاحِبُ الشَّيْءِ أَحَقُّ بِشَيْئِهِ أَنْ يَحْمِلَهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ ضَعِيفًا يَعِجْزُ عَنْهُ فَيُعِينُهُ عَلَيْهِ أَخُوهُ الْمُسْلِمُ - ( طس ) وابن عساكر عن أبي هريرة - ( ض )

( ابن عساكر ) في التاريخ ( عن بشير ) الانصارى

( صاحب الدين مأسور ) أى مأخوذ ( بدينه فى قبره ) يعنى محبوس فيه عن مقامه الكريم بسببه ( يشكو إلى الله ) مايلقاه فى قبره من ( الوحدة ) أى لا يرى أحدا يقضى عنه ويخلصه ذكره القاضى قال التوربشتى والمأسور من يشد بالأسار أى القيد وكانوا يشدون به فسمى كل من أخذ أسيراً أو إن لم يشد وقال فى الفردوس المأسور المحبوس وزاد فى رواية حتى يوفى عنه ( طس وابن النجار ) وكذا الديلى ( عن البراء ) بن عازب ورواه عنه أيضا البغوى فى شرح السنة قال الهيثمى بعد عزوه للطبرانى فيه مبارك بن فضالة وثقه عثمان وابن حبان وضعفه جمع

( صاحب الدين مغلول فى قبره ) أى مشدود يده إلى عنقه بجماعة ( لا يفك ) من ذلك الغل ( لإقضاء دينه ) والظاهر أن المراد به دين أمكنه قضاءه فى حياته ولم يقضه ( فر عن أبي سعيد ) الخدرى وفيه أحمد بن يزيد أبو العوام قال الذهبي فى الذيل مجهول

( صاحب السنة ) أى المتمسك بها الجارى عليها ( إن عمل خيراً قبل منه وإن خلط ) فعمل عملاً صالحاً وآخر سيئاً ( غفرله ) ما عمله من الذنوب ببركة استمساكه بالسنة وقيل أراد بصاحب السنة المحدث وعليه يدل كلام الخطيب ( خط فى المؤتلف ) والمختلف ( عن ابن عمر ) بن الخطاب

( صاحب الشئ ) ولفظ رواية أبى يعلى المتاع ( أحق بشيئه أن يحمله ) لأنه أعون على التواضع وأنفى للكبر وهذا قاله لابی هريرة وقد دخل أى النبى صلى الله عليه وسلم السوق فاشتري سراويل فأراد أبو هريرة أن يحمله فذكره ثم بين أن ذلك مالم يكن عذر بقوله ( إلا أن يكون ضعيفاً ) ضعفاً خلقياً أو لمرض ( يعجز ) معه ( عنه فيعينه عليه أخوه المسلم ) وبيان الاحتمية فى هذا أن لكل من المتصاحبين حقاً على الآخر فعلى أبى هريرة له حق الخدمة فطلب الوفاء بها فأجابها بما معناه وإن كان لك حق طلب الحمل أداء للخدمة لكن أنا أحق لكونى صاحبه وإنما منعه مع أن فى خدمته غاية الشرف والتواضع لأنه مشرع فبين كل فعل فى محله تشريعاً، ألا ترى قوله أحق أن يحمله وإنما عبر بأن والفعل المأول بالمصدر ولم يقل من أول وهلة أحق بحمله لما فى التعبير بصورته من زيادة معنى التأكيد ( طس ) وكذا أبو يعلى ( وابن عساكر ) فى التاريخ ( عن أبى هريرة ) قال دخلت يوماً السوق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس إلى القرازين فاشتري سراويل بأربعة دراهم وكان لأهل السوق وزان يزن فقال له النبى صلى الله عليه وسلم زن وأرجح فقال الوزان هذه كلبه ما سمعتها من أحد قال أبو هريرة فقلت كفى بك من الوهن والجفاء أن لا تعرف نيك فطرح الميزان ووثب إلى يده يريد تقييلها ف جذب يده وقال هذا إنما تفعله الأعاجم يملوكها ولست بملك إنما أنا رجل منكم فوزن وأرجح قال أبو هريرة فذهبت أحمله عنه فذكره قال أبو هريرة فقلت يا رسول الله إنك لتلبس السراويل قال نعم فى السفر والحضر وبالليل والنهار فإني أمرت بالستر فلم أر شيئاً أستر منه هذا سياقه عند الطبرانى وأبى يعلى وبذلك تبين صحة جزمه فى الهدى بأنه لبسها فقول الشمنى فى حاشية الشفاء كبعض المتأخرين من الحفاظ إن ما فيه سبق قلم زل



٤٩٨١ - صَاحِبُ الصَّفِّ وَصَاحِبُ الْجُمُعَةِ لَا يُفْضَلُ هَذَا عَلَى هَذَا وَلَا هَذَا عَلَى هَذَا - أَبُو نَصْرِ الْقَزْوِينِي فِي مَشِيخَتِهِ عَنْ ثَوْبَانَ - (ض)

٤٩٨٢ - صَاحِبُ الْعِلْمِ يَسْتَغْفِرُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْخُوتُ فِي الْبَحْرِ - (ع) عَنْ أَنَسٍ - (ض)

٤٩٨٣ - صَاحِبُ الصُّورِ وَاضِعُ الصُّورِ عَلَى فِيهِ مِنْذُ خَلَقَ يَنْتَظِرُ مَتَى يُؤْمَرُ أَنْ يَنْفُخَ فِيهِ فَيَنْفُخُ - (خَط) عَنْ الْبَرَاءِ - (ض)

٤٩٨٤ - صَاحِبُ الْيَمِينِ أَمِيرٌ عَلَى صَاحِبِ الشَّامِ، فَإِذَا عَمَلَ الْعَبْدُ حَسَنَةً كَتَبَهَا بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا، وَإِذَا عَمَلَ سَيِّئَةً فَأَرَادَ صَاحِبُ الشَّامِ أَنْ يَكْتُبَهَا قَالَ لَهُ صَاحِبُ الْيَمِينِ: أَمْسِكْ، فِيمَسُكُ سِتِّ سَاعَاتٍ فَإِنْ اسْتَغْفَرَ

قَاحِشٌ سَبِيحَهُ قُصُورُ النَّظَرِ قَالَ الْحَافِظُ الزَّيْنُ الْعَرَقِيُّ وَأَبْنُ حَجَرٍ سَنَدُهُ ضَعِيفٌ وَقَالَ السَّخَاوِيُّ ضَعِيفٌ جَدًّا بَلْ بِالْبُخَارِيِّ الْجَوْزِيِّ فَحُكِمَ بَوَضْعُهُ وَقَالَ فِيهِ يَوْسُفُ بْنُ زِيَادٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَفْرَبِيِّ وَلَمْ يَرْوِهِ عَنْهُ غَيْرُهُ وَرَدَّهُ الْمُؤَلِّفُ بِأَنَّهُ لَمْ يَنْفَرِدْ بِهِ يَوْسُفٌ فَقَدْ خَرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي الشَّعْبِ وَالْأَدَبِ مِنْ طَرِيقِ حَفْصِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَيُرَدُّ بِأَنَّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ ابْنُ حَبَّانٍ يَرْوِي الْمَوْضُوعَاتِ عَنْ الثَّقَاتِ فَهُوَ كَافٍ فِي الْحُكْمِ بِوَضْعِهِ

(صَاحِبُ الصَّفِّ وَصَاحِبُ الْجُمُعَةِ) أَيْ الْمُلَازِمُ عَلَى الصَّلَاةِ فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ وَعَلَى صَلَاةِ الْجُمُعَةِ فِي الْأَجْرِ سِوَاهُ (١) لَا يُفْضَلُ هَذَا عَلَى هَذَا وَلَا هَذَا عَلَى هَذَا) بَلْ هُمَا مُتَعَادِلَانِ فِي حَيَاةِ الثَّوَابِ وَمَقْدَارِهِ وَيَحْتَمِلُ فِي الْحَيَاةِ دُونَ الْمَقْدَارِ (أَبُو نَصْرِ

الْقَزْوِينِي فِي مَشِيخَتِهِ عَنْ ثَوْبَانَ) مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(صَاحِبُ الْعِلْمِ) الشَّرْعِيُّ الْعَامِلُ بِهِ الْمَعْلُومُ لغيره لوجه الله تعالى (يَسْتَغْفِرُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْخُوتُ فِي الْبَحْرِ) فَيُطْلَقُ مِنْ رُتْبَةٍ مَا أَسْنَاهَا وَمَنْزَلَةٍ مَا أَرْفَعَهَا وَأَعْلَاهَا يَكُونُ الْمَرْءُ مُشْتَغَلًا بِأَمْرِ دُنْيَا وَصَحْفِ حَسَنَاتِهِ مُتَزَايِدَةً وَأَعْمَالِ الْخَيْرِ مُهْدَاةً إِلَيْهِ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَهَذَا سِرُّ قَوْلِهِ مَنْ يَرِدُ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يَفْقَهُهُ فِي الدِّينِ وَلَوْلَا الْعُلَمَاءُ الَّذِينَ يَتَلَقُّونَ الْعِلْمَ وَيَعْلَمُونَهُ النَّاسُ وَيَبِينُونَ الْحَلَالَ مِنَ الْحَرَامِ جِيلًا بَعْدَ جِيلٍ لَهْلَسَتْ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى حَيْثُمَا الْبَحْرُ وَضَاعَ الدِّينَ وَاضْمَحَلَّ الْعَدْلَ فَحَقَّ لَهُمْ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لَهُ (عَنْ أَنَسٍ) بْنُ مَالِكٍ

(صَاحِبُ الصُّورِ) إِسْرَافِيلُ (وَاضِعُ الصُّورِ) عَلَى فِيهِ مِنْذُ خَلَقَهُ يَنْتَظِرُ مَتَى يُؤْمَرُ أَنْ يَنْفُخَ فِيهِ فَيَنْفُخُ) وَذَلِكَ لِأَنَّ إِسْرَافِيلَ وَاضِعَ فَاهُ عَلَى الْقَرْنِ كَهَيْئَةِ الْبُوقِ وَدَارَةُ رَأْسِهِ كَعَرَضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ شَاخِصٌ بِصَرِّهِ نَحْوَ الْعَرْشِ يَنْتَظِرُ مَتَى يُؤْمَرُ فَيَنْفُخُ النَّفْخَةَ الْأُولَى فَإِذَا نَفَخَ صَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يَنْفُخُ الثَّانِيَةَ بَعْدَ أَرْبَعِينَ سَنَةً (٢) (خَط) فِي تَرْجُمَةِ عَبْدِ الصَّمَدِ الْبَزَارِ (عَنْ الْبَرَاءِ) بْنِ عَازِبٍ وَفِيهِ عَبْدِ الصَّمَدِ بْنُ نَعْمَانَ أَوْ رَدَّهُ الذَّهَبِيُّ فِي الذَّيْلِ وَقَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ غَيْرُ قَوِيٍّ وَعَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ أَبِي الْمَشَاوِرِ أَوْ رَدَّهُ فِي الضَّعْفَاءِ وَقَالَ تَرْكَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

(صَاحِبُ الْيَمِينِ) أَيْ الْمَلِكُ الْمُتَسَكِّلُ بِكِتَابَةٍ مَا يَكُونُ مِنْ جَنْدٍ بَاعَثَ الدِّينَ هُوَ كَاتِبُ الْيَمِينِ (أَمِيرٌ عَلَى صَاحِبِ الشَّامِ) أَيْ الْمَلِكُ الْمُوَكَّلُ بِمَا يَنْشَأُ عَنْ جَنْدِ بَاعَثَ الشَّهْوَةَ الْمُضَادَّ لِبَاعَثِ الدِّينِ قَالَ الْعِزَالِيُّ وَهَذَا الْمَلِكُ وَكَلا بِالْأَدَمِيِّ عِنْدَ كُلِّ شَخْصَةٍ بِمُقَارَاةِ الْبُلُوغِ أَحَدُهُمَا وَهُوَ ذُو الْيَمِينِ يَهْدِيهِ وَالْآخَرُ يَقْوِيهِ عَلَى رَدِّ جَنْدِ بَاعَثِ الشَّهْوَةَ فَيَتَمَيِّزُ بِمَعْوَنَتِهِمَا عَنِ الْبَهَائِمِ وَرُتْبَةُ الْمَلِكِ الْهَادِي أَعْلَى مِنْ رُتْبَةِ الْمَلِكِ الْمُقْوِي فَذَلِكَ كَانَ أَمِيرًا عَلَيْهِ وَلِلْعَبْدِ أَطْوَارٌ فِي الْغَفْلَةِ وَالْفُسْكَرِ وَالْإِسْتِرْسَالِ وَالْمُجَاهِدَةِ فَهُوَ

(١) لِأَنَّ صَلَاةَ الْجُمُعَةِ فَرَضٌ عَيْنٌ بِشُرُوطٍ وَالصَّلَاةُ فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ سُنَّةٌ وَكُلٌّ مِنَ الصَّفِّينِ لَهُ فَضْلٌ فَتُعَادَلَانِ وَهُوَ مِنْ بَابِ التَّرْغِيبِ فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ لِلتَّرْغِيبِ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ وَأَنَّ حَضُورَهَا كَحَضُورِ الصَّفِّ فِي الْجِهَادِ

(٢) وَهَذَا لِأَنَّهُ نَافِي نَزُولِهِ إِلَى الْأَرْضِ وَاجْتِمَاعِهِ بِالْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِهِ أَنَّهُ وَاضِعٌ فِيهِ عَلَيْهِ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِخِدْمَةِ أُخْرَى



الله منها لم يكتب عليه شيئا ، وإن لم يستغفر كتب عليه سيئة واحدة - (طب هب) عن أبي أمامة - (ص)  
 ٤٩٨٥ - صالح المؤمنين أبو بكر وعمر - (طب) وابن مردويه عن ابن مسعود - (ض)  
 ٤٩٨٦ - صام نوح الدهر ، إلا يوم الفطر والأضحى ، وصام داود نصف الدهر ، وصام إبراهيم ثلاثة  
 أيام من كل شهر ، صام الدهر وأفطر الدهر - (طب) عن ابن عمرو - (ح)

بالغفلة معرض عن صاحب اليمين ومسيء إليه فيكتب أغراضا سيئة وبالفكر يقبل هو عليه ليستفيد منه الهداية وهو بذلك محسن فيكتب له بذلك حسنة وبالاتصال معرض عن صاحب الشمال تارك للاستمداد منه وهو بذلك مسيء إليه فيكتب عليه بذلك سيئة وبالمجاهدة مستمد منه فيكتب له حسنة وإنما يكتب هذه الحسنات والسيئات بإثباتهما فلذلك سميا كراما كاتبين أما الكرام فلا تتفاد العبد هما ولأن الملائكة كلهم بررة وأما السكاتيين فلا إثباتهما الحسنات والسيئات بالكتابة (فإذا عمل العبد) أى البالغ العاقل أما الصبي أو المجنون فلا يكتبان عليه شيئا كما قال الغزالي (حسنة كتبها بعشر أمثالها وإذا عمل سيئة فأراد صاحب الشمال أن يكتبها قال له صاحب اليمين أمسك فيمسك) عن كتابتها (ست ساعات) يحتمل الفلسكية ويحتمل الزمانية (فإن استغفر الله منها) أى طلب منه أن يغفرها وتاب منها توبة صحيحة (لم يكتب عليه شيئا) فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له (وإن لم يستغفر الله كتب عليه سيئة واحدة) ظاهر كلام الغزالي أن هذه الكتابة خارجة عن نمط كتابة الدنيا حيث قال وإنما يكتبان في صحائف مطوية في سر القلب ومطوية عن سر القلب حتى لا تطلع في هذا العالم فإنهما وخطهما وصحائفهما وجملة ما يتعلق بهما من عالم الغيب والملوك لا من عالم الشهادة وشيء من عالم الملوك لا يدرك في هذا العالم انتهى وقال في موضوع آخر أكثر الخلق يعجزون عن قراءة الأسطر الإلهية المكتوبة على صفحات الوجود بخط إلهي لا حرف فيه ولا صوت وذلك إنما يدرك بعين البصيرة لا بعين البصر (تنبيه) ذكر الغزالي أيضا أن الكرام السكاتيين لا يطلعون على أسرار القلب إنما يطلعون على الأعمال الظاهرة (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي رجاله وثقوا انتهى وأعلم أن للطبراني هنا ثلاث روايات إحداها مرت في حرف الهمزة وهذه الثانية وهما جيدتان وله طريق ثالثة فيها جعفر بن الزبير وهو كذاب كما بسطه الحافظ الهيثمي

(صالح المؤمنين أبو بكر وعمر) أى هما أعلى المؤمنين صفة وأعلام قدراً والظاهر أن صالحا هنا واحد أريد به الثنية قال في الكشف في تفسير (وصالح المؤمنين) هو واحد أريد به الجمع كقوله لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد الجنس وكقوله لا ينفعه إلا من صلح منهم ويجوز أن يكون أصله صالحو المؤمنين بالواو فككتب بغير واو على اللفظ لأن لفظ الجمع والواحد واحد فيه كما جاءت أشياء في المصحف متبوع فيها حكم اللفظ دون وضع الخط انتهى قال أعنى الكشف والصالح من أبلغ صفات المؤمنين وهو متمنى أنبياء الله قال تعالى حكاية عن سليمان «وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين» وقال في إبراهيم «ولمه في الآخرة لمن الصالحين» (طب) وابن مردويه في تفسيره وكذا الخطيب في التاريخ (عن ابن مسعود) قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى «وصالح المؤمنين» من هم؟ فذكره (صام نوح) عبد الله (الدهر) كه (لا يوم) - يد (الظرو يوم) - يد (لاضحى) فإنه لم يصدهما لعدم قبول وقتها للصوم (وصام داود) النبي (نصف الدهر) كان يصوم يوما ويفطر يوما على الدوام (وصام إبراهيم) خليل الله (ثلاثة أيام من كل شهر) قيل البيض وقيل من أوله (صام الدهر وأفطر الدهر) لأن الحسنة بعشر أمثالها فالثلاثة بثلاثين وهى عدة أيام الشهر وفيه أن تحريم يوم الفطر ويوم الأضحى ليس من خصوصياتنا وهذا فيما كانوا يصومون تطوعا أما الواجب فمسكوت عنه هنا وفي أثر عن مجاهد إن الله كتب رمضان علي من كان قبلكم (طب هب عن ابن عمرو) بن العاص رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي صيام نوح رواه ابن ماجه وصيام داود في الصحيح وهذا الخبر فيه أبو فارس ولم أعرفه وأقول فيه أيضا ابن طهية



٤٩٨٧ - صَدِيقَةُ لَيْلَةِ الْقَدْرِ تَطْلُعُ الشَّمْسُ لَا شُعَاعَ لَهَا كَأَنَّهَا طَسَّتْ حَتَّى تَرْتَفِعَ - (حم م ٣) عن أبي (ص)

٤٩٨٨ - صَدَقَ اللَّهُ فَصَدَقَهُ - (طب ك) عن شداد بن الهاد - (ص)

٤٩٨٩ - صَدَقَ اللَّهُ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَأَقْبِلُوا صَدَقَتَهُ - (ق ٤) عن عمر

٤٩٩٠ - صَدَقَةُ الْفِطْرِ صَاعُ تَمْرٍ أَوْ صَاعُ شَعِيرٍ عَنْ كُلِّ رَأْسٍ، أَوْ صَاعُ بَرٍّ أَوْ قَمَحٍ بَيْنَ اثْنَيْنِ : صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ ، حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ ، ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى ، غَنِيٍّ أَوْ فَقِيرٍ . أَمَّا غَنِيِّكُمْ فَيَزَكِّيهِ اللَّهُ تَعَالَى ، وَأَمَّا فَقِيرُكُمْ فَيُرِدُّ اللَّهُ عَلَيْهِ أَكْثَرَ مِمَّا أَعْطَاهُ - (حم د) عن عبد الله بن ثعلبة - (ص)

(صديقة ليلة القدر) أى الحكم والفصل سميت به لعظم قدرها (تطلع الشمس لا شعاع لها) بضم السين ما يرى من ضوئها عند غروبها مثل الجبال والقضبان مقابلة عليك إذا نظرتها وانتشار ضوئها (كأنها طست حتى ترتفع) الشمس كرح في رأى العين (حم م ٣ عن أبي بن كعب)

(صدق الله فصده) قوله فى رجل جاهد حتى قتل يعنى أنه تعالى وصف المجاهدين بالذين قاتلوا لوجهه صابرين محتسبين فتحرى هذا الرجل بفعله وقاتل صابرا محتسبا فإنه صدق الله قال تعالى : رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه، وهذا القول كناية عن تنأهى رفعة منزلته (طب عن شداد بن الهاد) اللبى واسم أبيه أسامة قيل له الهاد لأنه كان يوقد النار ليلا لمن يسلك الطريق من الأضياف وشداد صحابي شهد الحديبية وما بعدها وفيه قصة طويلة

(صدقة) أى القصر صدقة (تصدق الله بها عليكم) وليس بعزبة (فاقبلوا بصدقته) واقصروا فى السفر وفيه أن القصر رخصة لا عزيمة فإن الواجب لا يسمى صدقة ويدل له آية : ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة وذهب الحنفية إلى أنه عزيمة لقول عائشة فرضت الصلاة ركعتين ثم هاجر النبي ففرضت أربعاً وأجاب الأول بأن هذا من قول عائشة غير مرفوع وبأنها لم تشهد زمان فرض الصلاة ذكره الخطابي واعترض قال ابن حجر والذي يظهر وبه يجمع بين الأدلة أن الصلوات فرضت ليلة الإسراء ركعتين ركعتين إلا المغرب ثم زيدت بعد الهجرة إلا الصبح ثم بعد أن استقر فرض الرباعية خفف منها فى السفر بالآية المذكورة صدقة علينا قال الشارح والباء فى بصدقة زائدة ولم أرها فى شيء من الكتب الستة اه ولعلها سبق قلم من المؤلف وللحديث قصة وهو أن يعلى بن أمية قال ليعمر بن الخطاب قال الله عز وجل أن تقصروا من الصلاة إن خفتهم ليس عليكم جناح (١) وقد أمن الناس فقال عجبت بما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقة الخ هذا يدفع قول البعض المراد بالصدقة الفطر فى الصيام سفراً ، نعم هو يؤخذ منه قياساً وفيه تعظيم شأن المصطفى صلى الله عليه وسلم حيث أطاق ما قيد الله ووسع على عباد الله ونسب فعله إليه لأنه خيرة الله من خلقه (ق ٤ عن عمر) بن الخطاب ظاهره أن السكك روه وليس كذلك بل عزوه للبخارى غلط أو ذهول فقد قال الصدر المناوى وغيره رواه الجماعة كلهم إلا البخارى ومن ثم اقتصر الحافظ ابن حجر فى تاريخه المختصر وغيره على عزو الحديث لمسلم وأبى داود والنسائى والترمذى

(صدقة الفطر) أى من رمضان فأضيفت الصدقة للفطر لكونها تجب بالفطر منه أو مأخوذة من الفطرة التى هى الخلقة المرادة بقوله تعالى : فطرة الله التى فطر الناس عليها (صاع تمر) وهو خمسة أرطال وثلاث بالبغدادى عند مالك والشافعى

(١) والمراد بالفتنة الاغتيال والغلبة والقتال والتعريض بما يكره وليست المخافة شرطاً لجواز القصر لهذا الحديث وللإجماع على جوازه مع الأمن وإنما ذكر الخوف فى الآية لأن غالب أسفارهم يومئذ كانت مخوفة لكثرة العدو بأرضهم وفيه إشعار بأن القصر ليس واجبا لافى السفر ولا فى الخوف لأنه لا يقال فى الواجب لا جناح فى فعله وفى الحديث جواز تصديق الله علينا واللهم تصدق علينا بكذا خلافاً لمن كرهه أن يقال ذلك وقال لأن المتصدق يرجو الثواب



٤٩٩١ - صدقة الفطر على كل إنسان مدان من دقيق أو قمح، ومن الشعير صاع، ومن الحلواء زبيب أو تمر صاع صاع - (طس) عن جابر - (ض)

٤٩٩٢ - صدقة الفطر صاع من تمر، أو صاع من شعير، أو مدان من حنطة، عن كل صغير وكبير، وحر وعبد - (قط) عن ابن عمر

٤٩٩٣ - صدقة الفطر على كل صغير وكبير، ذكر وأنثى، يهودي أو نصراني، حر أو مملوك، نصف

وأحد (أو صاع شعير) أو ليست للتخيير بل لبيان الأنواع التي تخرج منها وذكرنا لأنهما الغالب في قوت أهل المدينة (عن كل رأس أو صاع بر أو قمح) قال الزخشرى القمح البر سمي به لأنه أرفع الحبوب من قاحت الناقة إذا رفعت رأسها وأقمح الرجل إقماحا إذا شخ بأفقه (بين اثنين) أخذ بظاهره أبو حنيفة تبعاً لفعل معاوية في أجزاء نصف صاع حنطة وخالفه الثلاثة فأوجبوا صاعاً من أي جنس كان وأجابوا بأن معاوية فعله باجتهاد وخالفه من هو أطول صحة وأعلم بأحوال النبي منه أبو سعيد فقال لا أخرج إلا ما كنت أخرج في عهد النبي صاع تمر أو بر أو شعير أو أقط قليل له أو مدى قمح فقال لا تلك قسمة معاوية لا أقبلها ولا أعمل بها رواه ابن خزيمة (صغير) ولو يتما خلافاً لأبي الحسن وزفر (أو كبير حر أو عبد) ظاهره أن العبد يخرج عن نفسه وهو مذهب داود ويرده خبر ليس علي المسلم في عبده صدقة إلا صدقة الفطر فإنه يقتضي أنها على سيده دونه وقال البيضاوي جعل وجوب زكاة الفطر على السيد كالوجوب على العبد مجازاً إذ ليس هو أهلاً لأن يكلف بالواجبات (ذكر أو أنثى) أو خشي أخذ بظاهره أبو حنيفة فأوجبها على المزوجة وأوجبها الثلاثة على الزوج (غني أو فقير أما غنيكم فيزكيه الله وأما فقيركم فيرد الله عليه أكثر مما أعطاه) فيه أنه لا يعتبر لوجوب صدقة الفطر ملك نصاب وقال أبو حنيفة يعتبر ولا زكاة على من لا يفضل عن منزل وخدام يحتاجهما ويلتقان به وعن قوته وقوت بمومه ليلة العيد ويومه ما يخرجها فيها وامرأة غنية لها زوج معسر وهي مطيعة له (حم د عن عبد الله بن ثعلبة) قال ابن قدامة تفرد النعمان بن راشد وهو كما قال البخاري يتهم كثيراً وهو صدوق في الأصل وقال ههنا ذكرت لأحمد حديث بن ثعلبة هذا فقال ليس صحيح إنما هو عن الزهري مرسل قلت من قبل هذا قال من قبل من النعمان بن راشد فليس بقوى اه وقال ابن عبد البر ليس دون الزهري من يقوم به حجة.

(صدقة الفطر على) أي عن (كل إنسان مدان من دقيق أو قمح ومن الشعير صاع ومن الحلواء زبيب أو تمر صاع صاع) اختلف في أي جنس تجب منه الفطرة فذهب الشافعي أن جنسها كل ما يجب فيه العشر وقال المالكية جنسها المقتات في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الحنفية والحنابلة يخير بين هذه الخمسة وما في معناها (طس عن جابر) قال الهيثمي فيه الليث بن حماد ضعيف

(صدقة الفطر صاع من تمر أو صاع من شعير أو مدان من حنطة عن كل صغير وكبير وحر وعبد) وروى بالواو وباء والمعنى سواء إلا أن الواو أدخل في إثبات المعنى المطلوب لأن الواجب على كل واحد من المذكورين لا على أحدهم دون الآخر وقد ترد أو بمعنى الواو على أحد «ولا تطلع منهم شيئاً أو كفوراً» وتمسك بهذا الخبر أبو حنيفة في اكتفائه بأقل من صاع بر وخالفه الباقر وضفوا الخبر (قط عن ابن عمر) بن الخطاب قال الغرياني في مختصر الدارقطني فيه بقية وتقديم السلام فيه عن داود بن الزبرقان ضعفوه كلهم وقال في مقارب قال أحمد كيجي ليس بشيء.

(صدقة الفطر عن كل صغير وكبير ذكر وأنثى يهودي أو نصراني حر أو مملوك) مدبراً كان أو أم ولد أو معلق



- صَاعٍ مِنْ بَرٍّ ، أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ - (قط) عن ابن عباس - (ض)
- ٤٩٩٤ - صَدَقَةُ ذِي الرَّحِمِ عَلَى ذِي الرَّحِمِ صَدَقَةٌ وَصَلَةٌ - (طس) عن سليمان بن عامر - (صح)
- ٤٩٩٥ - صَدَقَةُ السَّرِّ تَطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ - (طص) عن عبد الله بن جعفر ، والعسكري في السرائر عن أبي سعيد - (صح)
- ٤٩٩٦ - صَدَقَةُ الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ تَزِيدُ فِي الْعُمْرِ ، وَتَمْنَعُ مِيتَةَ السَّوْءِ ، وَيُذْهِبُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا الْفَخْرَ وَالْكَِبْرَ - أبو بكر بن مقسم في جزئه عن عمرو بن عوف

العتق بصفة ولو آباءً منصوباً يؤجر مرهوناً يؤديها سيده عنه ( نصف صاع من بر أو صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير ) وفيه أن الفطر تجب على الانسان عن غيره وقال داود عليه فطرته فقط وقوله نصف صاع منصوب بفعل مقدر نحو أغنى أو على أنه معمول لتعلق الجار والمجرور المحذوف أو حال وقوله أو صاعاً معطوف عليه في الأحوال كلها ( قط عن ابن عباس ) ثم قال يخرج الدارقطني تفرد به سلام الطويل وهو متروك وقال الذهبي في التتبع خبر واه اه وبه يعرف أن عزو المصنف الحديث لمخرجه وسكوته عما عقبه به من بيان علته كما هو دأبه في هذا الكتاب غير صواب .

( صدقة ذي الرحم ) أي القرابة ( على ذي الرحم صدقة وصلة ) ففيها أجران بخلاف الصدقة على الاجنبي ففيها أجر واحد وفيه التصريح بأن العمل قد يجمع ثواب عملين لتحصيل مقصودهما به فلعامله سائر ما ورد في ثوابهما بفضل الله ومتمته ( طس عن سليمان بن عامر ) بن أويس الضبي بفتح المعجمة وكسر الموحدة صحابي سكن البصرة قال مسلم ليس في الصحب ضبي غيره واعترض . رمز المصنف لصحته وهو خطأ لذهوله عن قول الحافظ الهيثمي وغيره فيه غالب بن فزان وهو ضعيف

( صدقة السر تطفي غضب الرب ) يمكن حمل إطفاء الغضب على المنع من إزال المكاره في الدنيا ووخامة العاقبة في العقبى من إطلاق السبب على المسبب كأنه نفى الغضب وأراد الحياة الطيبة في الدنيا والجزاء الحسن في العقبى قال ابن عربي وهو المرفق عبده لما تصدق به فهو المطفئ غضبه بما وفق عبده اه قال بعضهم المعنى المقصود في هذا الموضع الحث على إخفاء الصدقة وفي سند أحمد قال ابن حجر سند حسن رفعه أن الملائكة قالت يارب هل من خلقك شيء أشد من الجبال قال نعم الحديد قالت فهل شيء أشد من الحديد قال نعم النار قالت فهل شيء أشد من النار قال نعم الماء قالت فهل شيء أشد من الماء قال نعم الريح قالت فهل شيء أشد من الريح قال نعم آدم يتصدق بيمينه فيخفيه عن شماله ( طص عن عبد الله بن جعفر ) بن أبي طالب ( والعسكري ) بفتح العين وسكون السين المهملتين وفتح الكاف نسبة إلى عسكر مكرم مدينة من كور الأهواز يقال لها بالعجمية كشكر وهو أبو أحمد الحسن بن عبد الله بن سعيد صاحب التصانيف الحسنة أحد أئمة الأدب وذوى الأخبار والنوادر ( في السرائر ) ( عن أبي سعيد ) الخدرى قال الهيثمي فيه من طريق الطبراني أصرم بن حوشب وهو ضعيف وظاهر صنيع المصنف أن ذا لم يخرججه أحد من الستة وإلا لما عدل عنه وهو ذحول فقد عزاه هو نفسه للترمذى من حديث أنس .

( صدقة المرء المسلم تزيد في العمر وتمنع مية السوء ) بكسر الميم وفتح السين أصله موة قلبت الواوياه وهي الحالة التي يكون عليها الإنسان من الموت وأراد بمية السوء ما لا تحمد عاقبته ولا تؤمن غائلته من الحالات التي يكون عليها الإنسان عند الموت فالفقر المدقع والوصب المجمع وموت الفجاءة والفرق والحرق ونحوها ذكره التوريشقى وقال الحكيم وتبعه جمع هي ما تعود منه المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم في دعائه وقال الطيبي هي سوء الخاتمة ووخامة العاقبة ( ويذهب الله بها الفخر والكبر ) لا ينافي زيادتها في العمر وما يعمد من معمر لانه من تسمية الشيء بما يؤول إليه



٤٩٩٧ - صَارُكُمْ دَعَامِيصُ الْجَنَّةِ يَتَلَقَّى أَحَدُهُمْ أَبَاهُ فَيَأْخُذُ بِثَوْبِهِ فَلَا يَنْتَهِي حَتَّى يَدْخُلَهُ اللَّهُ وَأَبَاهُ الْجَنَّةَ -  
(حم خدم) عن أبي هريرة (صح)

٤٩٩٨ - صَغُرُوا الْخُبْزَ، وَأَكْثَرُوا عَدَدَهُ يُبَارِكُ لَكُمْ فِيهِ - الْأَزْدِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ وَالْإِسْمَاعِيلِيُّ فِي مَعْجَمِهِ  
عن عائشة - (ح)

أى وما يعمر من أحد لا ترى انه يرجع الضمير في قوله ولا ينقص من عمره إليه والنقصان من عمر المعمر محال وهو من التسامح في العبارة فقد يفهم السامع هذا بحسب الجليل من النظر وقضية النظر الدقيق أن المعمر الذي قدر له العمر الطويل يجوز أن يبلغ حد ذلك العمر (١) وأن لا يزيد عمره على الأول وينقص على الثاني ومع ذلك لا يلزم التغير في التقدير لأن المقدر لكل شخص الأنفاس المعدودة لا الأيام المحدودة والأعوام الممدودة وما قدر من الأنفاس يزيد وينقص بالصحة والحضور والمرض والتعب ذكره ابن السكال أحدا من الكشاف وغيره (تنبيه) مما ورد أنه يزيد في العمر لإسباغ الوضوء فقد روى ابن عدى عن أنس مرفوعا أسبغ الوضوء يزد في عمره (أبو بكر بن مقسم في جزئه عن عمرو بن عوف) الأنصارى البدرى، قضية صنيع المصنف أن ذلك لم يخرج أحد من المشاهير والأمر بخلافه بل خرج الطبراني والديلمي عن عمرو المذكور باللفظ المزبور من هذا الوجه .

(صغاركم) أيها المؤمنون وفي رواية صغارهم (دعاميص الجنة) أى صغار أهلها وهو بفتح الدال جمع دعووس بضمها الصغير وأصله دويبة صغيرة يضرب لونها إلى سواد تكون في الغدران لا تفارقها، شبه الطفل بها في الجنة لصغره وسرعة حركته وكثرة دخوله وخروجه وقيل هي سمكة صغيرة كثيرة الاضطراب في الماء فاستعيرت هنا للطفل يعنى هم سياحون في الجنة دخالون في منازلها لا يمتنون كما لا يمنع صبيان الدنيا الدخول على الحرم وقيل الدعوص اسم للرجل الزوار للملوك الكثير الدخول عليهم والخروج ولا يتوقف على إذن ولا يبالي أين يذهب من ديارهم، شبه طفل الجنة به لكثرة ذهابه في الجنة حيث شاء لا يمنع من أى مكان منها (يتلقى أحدهم أباه يأخذ بثوبه فلا ينتهى حتى يدخله الله وأباه الجنة) فيه أن أطفال المسلمين في الجنة وهو إجماع من يعتد به ولا عبرة بخلاف المجبرة ولا حجة لهم في خبر الشقي من شقي في بطن أمه لأنه عام مخصوص بل الجمهور على أن أفعال الكفار فيها (حم خدم) من حديث أبي حسان (عن أبي هريرة) قال أبو حسان قلت لأبي هريرة إنه قدمات لى ابنان فما أنت محدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بحديث تطيب به أنفسنا عن موتانا قال نعم ثم ذكره .

(صغروا الخبز وأكثروا عدده يبارك لكم فيه) هذا الحديث ستعرف حاله على الأثر قال ابن حجر وقد تتبعته هل كانت أقراص خبز المصطفى صلى الله عليه وسلم صغارا أو كبارا فلم أرف ذلك شيئا بعد التفتيش الا هذا الحديث وما أشبهه مما لا يحتاج به (الأزدى في) كتاب (الضعفاء) والمتروكين (الإسماعيلي في معجمه) من هذا الوجه الذى خرج منه الأزدى كما في اللسان (عن عائشة) وقضية صنيع المصنف أن الأزدى خرج ساكنا عليه والأمر بخلافه في اللسان في ترجمة جابر بن سليم قال الأزدى منكر الحديث لا يكتب حديثه ثم روى هذا الخبر وقال وهذا خبر منكر لا شك فيه اه قال في اللسان ولعل الأخذ فيه ممن دون جابر فان ابن أحمد نقل عن أبيه أنه ثقة قال والخبر منكر لا شك فيه ورواه عن عائشة أيضا الديلمي قال ابن حجر في التخريج والخبر واهم بحث ذكره ابن الجوزى في الموضوعات وقال المتهم به جابر هذا اه وتعقب المؤلف ابن الجوزى في الحاشية بوضعه بأن له شاهدا وهو الخبر الآتى فرقوا خبزكم يبارك لكم فيه اه ومن البين عند أئمة هذا الفن أن الشاهد لا يجمع في الموضوع ومن

(١) قال كعب الأحبار حين حضرت عمر الوفاة والله لو دعا به أن يؤخر أجله لأخره، قيل له إن الله عز وجل يقول «فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون» فقال هذا إذا حضر الأجل وما قبل ذلك فيجوز أن يزداد وينقص وقرأ هذه الآية، إن ذلك على الله يسير ،



٤٩٩٩ - صَفِي أَحْمَدُ الْمُتَوَكِّلُ ، لَيْسَ بِفَظٍّ وَلَا غَلِيظٍ ، يَحْزِي بِالْحَسَنَةِ الْحَسَنَةِ ، وَلَا يَكْفِيءُ بِالسَّيِّئَةِ ، مَوْلَاهُ بِمَكَّةَ وَمُهَاجِرُهُ طَبِيعَةٌ ، وَأُمَّتُهُ الْحَمَادُونَ ، يَأْتُرُونَ عَلَى أَنْصَافِهِمْ ، وَيُوضُونَ أَطْرَافَهُمْ ، أَنَا جِيلُهُمْ فِي صَدُورِهِمْ ، يَصْفُونَ لِلصَّلَاةِ كَمَا يَصْفُونَ لِلْقِتَالِ ، قُرْبَانُهُمُ الَّذِي يَتَقَرَّبُونَ بِهِ إِلَى دِمَاؤِهِمْ ، رَهْبَانُ اللَّيْلِ ، لِيُوثَ بِالنَّهَارِ - (طَب) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - (ح)

٥٠٠٠ - صَفْوَةُ اللَّهِ مِنْ أَرْضِهِ الشَّامُ ، وَفِيهَا صَفْوَتُهُ مِنْ خَلْقِهِ وَعِبَادِهِ ، وَلَيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ مِنْ أُمِّي ثَلَاثَ حَيَاتٍ لَا حِسَابَ عَلَيْهِنَ وَلَا عَذَابَ - (طَب) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ - (ض)

٥٠٠١ - صَلََةُ الرَّحِيمِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ وَحُسْنُ الْجَوَارِ يَعْمُرَنَّ الدِّيَارَ وَيَزِدَنَّ فِي الْأَعْمَارِ - (حَمَّ هَب) عَنْ عَائِشَةَ - (ح)

ذكره عنهم المؤلف وغيره وبما حكوا بوضعه من أحاديث الخبز مارواه ابن رزين عن ابن عباس مرفوعاً : ما استخف قوم بحق الخبز إلا ابتلاه الله بالجوع .

( صَفِي ) أى فى الكتب السابقة (أحمد المتوكل) على الله حق توكله والصفة هى التوكل وأما أحمد فهو اسم له كما نطق به التنزيل فذكره أولاً توطئة للوصف وكان سيد المتوكلين ولذلك لم يحترف ولم يكن له حارس (ليس بفظ) بقاء وظاه معجزة أى سبي الخلق (ولا غليظ) أى سبي الخلق شديده (بحزى بالحسنة الحسنة ولا يكافئ بالسبيته مولده بمكة ومهاجره طيبة) هو اسم المدينة النبوية وأمه الحمادون يأترون على أنصافهم ويوضون أطرافهم ، أناجيلهم جمع إنجيل وهو الكتاب الذى يتلى ، محفوظه (فى صدورهم) يعنى كتبهم محفوظة فى قلوبهم ويقال الإنجيل كل كتاب مكتوب وافر السطور كذا فى الفردوس (يصفون للصلاة كما يصفون للقتال قربانهم الذى يتقربون به إلى ربهم دماؤهم رهبان بالليل ليوث بالنهار) فيه أن الوضوء من خصائصهم لكن الذى عليه الشافعى أن الخاص الكيفية الخصوصية أو العزة والتعجيل لأدلة أخرى (طَب) وكذا الديلمي (عن ابن مسعود) روى المصنف حسنه قال الهيثمى فيه من لم أعرفهم .

( صفوة الله من أرضه الشام وفيها صفوته من خلقه وعباده ) عطف تفسير ويحتمل أنه بضم العين وشدة الموحدة جمع عابد فيكون من عطف الخاص على العام (وليدخل) أكد باللام إشارة إلى تحقق وقوعه (الجنة من أمتي ثلاث حثيات) من حثياته تعالى لقوله فى الحديث فحق بيديه وتقدم معناه (لا حساب عليهم ولا عذاب) السياق يقتضى أن المراد من أهل الشام والصفوة هو الخاص المختار (طَب عن أبي أمامة) قال الهيثمى فيه عبد العزيز بن عبيد الله الحمصى وهو ضعيف .

( صلة الرحم ) أى الإحسان إلى الأقارب على حسب حال الواصل والموصول إليه فتارة يكون بالمسال وتارة بالخدمة وتارة بالزيارة (وحسن الخلق وحسن الجوار) بكسر الجيم وضما وعليه اقتصر فى المصباح (يعمرن الديار) أى البلاد قال فى الكشف تسمى البلاد الديار لأنه يدار فيها أى يتصرف يقال ديار بكر لبلادهم وتقول العرب الذين من حوالى مكة نحن من عرب الديار يريدون من عرب البلد (ويزدن فى الأعمار) كناية عن البركة فى العمر بالتوفيق إلى الطاعة وعمارة وقته بما ينفعه فى آخرته أو الزيادة بالنسبة إلى علم الملك الموكل بالعمرك قال ابن الكمال فى تخصيص حسن الجوار بالذكر من جملة ما ينظمه حسن الخلق نوع تفضيل له على سائر أفرادها والظاهر من سياق الكلام أن ذلك الفضل من جهة قوة التأثير فى الامرين المذكورين وينبغى للبليغ أن يراعى هذه القاعدة فى مواقع التخصيص بعدد



- ٥٠٠٢ - صَلَّةُ الرَّحْمِ تَزِيدُ فِي الْعُمُرِ، وَصَدَقَ السَّرُّ تَطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ - القضاعى عن ابن مسعود (ح)  
 ٥٠٠٣ - صَلَّةُ الْقَرَابَةِ مَثْرَاةٌ فِي الْمَالِ، مَحَبَّةٌ فِي الْأَهْلِ، مَنَسَاءٌ فِي الْأَجَلِ - (طس) عن عمرو بن سهل (ح)  
 ٥٠٠٤ - صَلِّ مَنْ قَطَعَكَ، وَأَحْسِنْ إِلَى مَنْ أَسَاءَ إِلَيْكَ، وَقُلِ الْحَقَّ وَلَوْ عَلَى نَفْسِكَ - ابن النجار عن علي (صح)

التعميم (حم هب عن عائشة) رمز المصنف لحسنه وهو كما قال فقد قال الحافظ في الفتح رواه أحمد بسند رجاله ثقات اه وإعلال العلامة له بأن فيه محمد بن عبد الله العزمي ضعفه يكاد يكون غير صواب فقد وقفت على إسناد أحمد والبيهقي فلم أراه فيهما فليُنظر.

(صلة الرحم) أى القرابة وإن بعدت (تزيد في العمر وصدقة السر تطفي غضب الرب) استدل به الرافعى على أن صدقة السر أفضل من العلانية قال ابن حجر وأولى منه خبر سبعة يظلمهم الله وفيه ورجل تصدق بصدقة فأخفاها قال في الإتحاف ذكر مع الصلة صدقة السر للنسابة التامة المؤذنة بمزيد فضل فالصلة بأها تزيد في العمر سواء كانت سرا أو جهرا بخلاف إطفاء الغضب فإنه لا يكون إلا بالصدقة سرا ثم إخفاؤها فالصلة أفضل فإنها نوع من الصدقة فيجتمع فيها حيثئذ الأمران الزيادة في العمر وإطفاء الغضب ولما كان الغضب عندنا يذشأ من غليان الدم ناسب أن يعبر عنه بالإطفاء وإن كان ذلك من المحال في حقه تعالى وتقدس فالمراد غايته من أنه لا يصل أثره ولا يبقى مع الصلة منه شيء كما لا يبقى من حرارة النار بعد الإطفاء ما يؤذى (القضاعى) في مسند الشهاب (عن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه وليس بجيد فقد قال ابن حجر فيه من لا يعرف

(صلة القرابة مَثْرَاةٌ) بفتح فسكون مفعلة من الثرى أى الكثرة (في المال) أى زيادة فيه (محبة في الأهل منسأة في الأجل) أى مظنة لتأخيرته وتطويله والنسأ الأخير يقال نسأت الشيء نسأ إذا أخرته قال الزحشرى معناه أن الله يبقى أثر وأصل الرحم في الدنيا طويلا فلا يضمحل سريعا كما يضمحل أثر قاطع الرحم والصلة قدر زائد على الحقوق المتعلقة بالعموم كمنعهم بنحو نفقة وكسوة وبشاشة وغيرها فهى أنواع بعضها واجب وبعضها مندوب وأدناها ترك المهاجرة ﴿تنبيه﴾ قال بعضهم: الصلة نوع من التوحيد لأن الألفة اجتماع والاجتماع اتحاد والقطيعة افتراق والافتراق كثرة والكثرة ضد التوحيد فلذلك قطع الله قاطع الرحم لأن الله واحد لا يصل إلا واحدا متصفا بالتوحيد (طس عن عمرو) قال في التريب صوابه عمر (بن سهل) الأنصارى رمز لحسنه. قال الذهبي سمع من النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صلة الرحم إن صح ذلك اه. قال الهيثمى فيه من لم أعرفهم اه. وقضية صنع المصنف أن هذا لا يوجد مخرجا في أحد دواوين الإسلام الستة والأمر بخلافه فقد عزاه الحافظ في الفتح إلى الترمذى عن أبي هريرة بلفظ صلة الرحم محبة في الأهل مَثْرَاةٌ في المال منسأة في الأثر هكذا ذكره

(صل من قطعك) بأن تفعل معه ما تده به واصلها فان انتهى فذاك وإلا فالإثم عليه (وأحسن إلى من أساء إليك) ومن ثم قال الحكماء كن للوداد حافظا وإن لم تجد محافظا وللخل واصلا وإن لم يكن مواصلا، وقال الغزالي: رأيت في الإنجيل قال عيسى ابن مريم لقد قيل لكم من قبل إن السن بالسن والأنف بالأنف والآن أقول لكم لا تقتاموا بالشر بالشر بل من ضرب خدك اليمين فحول إليه اليسار ومن أخذ رداءك فأعطه لإزارك ومن سخر معك معيلا فسر معه ميلين وكل ذلك أمر بالصبر على الأذى (١) (وقل الحق ولو على نفسك) فإنك إذا فعلت ذلك انقلب عدوك المذاق مثل الولي الحميم مصافاة لك وما يلقى هذه الخليقة التى هى مقابلة القطع بالوصل والإساءة بالإحسان إلا أهل الصبر وإلا رجل خير وفق لحظ عظيم من الخير وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم قال

(١) قال الشهاب في شرح الشفاء: قال بعض الحكماء لا يحملنك سب الجهول لك وجرأة السفه عليك على الإجابة عليه بل حلم يقضى صبرك خير من سفه يشقى صدرك



- ٥٠٠٥ - صَلُّوا قَرَابَاتِكُمْ وَلَا تَجَاوِرُوهُمْ؛ فَإِنَّ الْجَوَارِ يَرِثُ بَيْنَكُمْ الضَّغَائِنَ - (عق) عن أبي موسى (ض)  
 ٥٠٠٦ - صَلَّتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى آدَمَ فَكَبَّرَتْ عَلَيْهِ أَرْبَعًا وَقَالَتْ: هَذِهِ سُنَّتُكُمْ يَا بَنِي آدَمَ - (مق) عن أبي (صح)  
 ٥٠٠٧ - صَلِّ صَلَاةَ مَوْدِعٍ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ كُنْتَ لَا تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ، وَيَأْسُ بِمَا فِي أَيْدِي النَّاسِ تَعِشْ غَنِيًّا، وَإِيَّاكَ وَمَا يَعْتَدِرُ مِنْهُ - أبو محمد الإبراهيمي في كتاب الصلاة وابن النجار عن ابن عمر - (ح)

في الإتحاف هذا الحديث تعليم بمعالم الاخلاق التي يسبق بها مع السباق (ابن النجار) في تاريخ بغداد (عن علي) أمير المؤمنين. قال ابن حجر: ورويناه في جزء لابن شاذان عن أبي عمرو بن السماك من حديث علي بن الحسين عن جده علي بن أبي طالب قال ضمنت إلى سلاح النبي صلى الله عليه وسلم فوجدت في قائم سيفه رقعة فيها صل من قطعك الخ قال ابن الرقعة في المطلب ليس فيه شيء إلا الانقطاع. قال ابن حجر وفيه نظر لأن في سننه الحسين بن زيد بن علي ضعفه ابن المديني وغيره

(صلوا قراتكم) بأن يفعل أحدكم معهم ما يعتد به واصلا (ولا تجاوروهم) في المساكن (فان الجوار يورث الضغائن بينكم) أي الحقد والعداوة جمع ضغينة وهي الحقد والعداوة والبغضاء قال في الإتحاف ويتجه حمله على من تورهم منه ذلك فإن غلب علي الظل السلامة من ذلك لم تكره مجارته وإن غلب على الظن وقوع ذلك كرهت فإن كل ذي نعمة محسود، فإذا اطلع القريب علي قربه وقد زاد الله عليه في الرزق وشاهد ذلك غدراً أو عشيماً قوى حسده (نتيجه) قال الراغب المعاداة قد تكون بسبب الفضيلة أو الرذيلة كمعاداة الجاهل للعالم وقد تكون بسبب تجاذب نفع دنيوى كالتجاذب في رئاسة أوجه أو مال وقد تكون بسبب لمة ومجاورة مورثة للحسد كمعاداة بنى الاعمام بعضهم لبعض وذلك في كثير من الناس كالطبيعى، وقال رجل لآخر: إني أحبك. قال علمت ذلك. قال من أين؟ قال: لأنك لست بشريك، ولا نسيب، ولا جار، ولا قريب، وأكثر المعاداة تتولد من شيء من ذلك (عق) وكذا أبو نعيم والديلمي (عن أبي موسى) الأشعري. ظاهر صنيع المصنف أن مخرجه العقيلي خرج به ساكتا عليه وهو تلبس فاحش فإنه أورده في ترجمة سعيد بن أبي بكر بن أبي موسى من حديث داود المحبر عن عبدالله بن عبد الجبار عن سعيد هذا عن أبيه عن جده مرفوعاً ثم قال أعنى العقيلي حديث منكر وسعيد حديثه غير محفوظ ولا يعرف هذا الحديث إلا به وليس له أصل والراوى عنه مجهول انتهى وفي الميزان حديث منكر والآفة بمن بعد سعيد وداود ضعيف ولهذا حكم ابن الجوزى على الحديث بالوضع

(صلت الملائكة على آدم) لما مات (فكبرت عليه أربعا) من التكبيرات (وقالت) مخابة لبني آدم (هذه سننكم يا بني آدم) أي طريقتكم الواجب عليكم فعلها لمن مات منكم أبدأ الأبدن وفيه أن الصلاة على الجنائز ليست من خصوصيات هذه الأمة (١) (مق عن أبي) بن كعب رمز المصنف لصحته وهو هفوة فقد تعقبه الذهبي في المذهب بأن فيه عثمان بن سعد وفيه لين

(صل صلاة مودع) أي مودع لمراه مودع لعمره وسائر إلى مولاه (كأنك تراه) عيانا (فإن كنت لا تراه فإنه يراك وإياك) أي أيدي الناس تعش غنيا (وفي رواية الطبراني وإياك) أي أيدي الناس تسكن غنيا (وما يعتذر منه) أي احذر أن تفعله بحال وقد سبق تقريره (أبو محمد) عبد الله بن عطاء (الإبراهيمي) نسبة إلى جده الهروي الواعظ روى عنه الديلمي وغيره (في كتاب الصلاة وابن النجار) في تاريخ بغداد (عن ابن عمر) بن الخطاب قال قال رجل يارسول الله حدثني محدثي واجعله موجزاً فذكره وقضية صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لاحد من

(١) قال الزبادي يمكن حمل القول بالخصوصية على كيفية مخصوصة مشتملة على قراءة المائحة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، والقول بعدم الخصوصية على غيرها



- ٥٠٠٨ - صَلَّ قَائِمًا ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَنَاعِدًا ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَمَلَى جَنْبٍ - (حم خ ٤) عن عمران بن حصين  
 ٥٠٠٩ - صَلَّ قَائِمًا إِلَّا أَنْ تَخَافَ الزَّرْقَ - (ك) عن ابن عمر - (صح)  
 ٥٠١٠ - صَلَّ بِصَلَاةٍ أَوْفَى الْقَوْمِ ، وَلَا تَتَّخِذْ مَوْذِنًا يَأْخُذُ عَلَى أَذَانِهِ أَجْرًا - (طب) عن المغيرة - (صح)  
 ٥٠١١ - صَلَّ بِالشَّمْسِ وَخُفَّاهَا ، وَنَحْوَهَا مِنَ السُّورِ - (حم) عن بريدة - (صح)  
 ٥٠١٢ - صَلَّ الصُّبْحَ وَالضُّحَى ؛ فَإِنَّهَا صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ - زاهر بن طاهر في سداسياته عن أنس - (صح)

المشاهير الذين رمز لهم مع أن الطبراني خرجه في الأوسط عن ابن عمر قال الهيثمي وفيه من لم أعرفه  
 (صل) ياعمران بن حصين الذي ذكرنا أن به بواسير حال كونك (قائماً) أى صلى الفرض قائماً (فإن لم تستطع)  
 القيام بل لحقك به مشقة شديدة أو خوف زيادة مرض أو هلاك أو عرق أو دوران رأس راكب السفينة (فقاعداً)  
 أى فصل حال كونك قاعدًا كيف شئت والافتراش أفضل (فإن لم تستطع) القعود للمشقة المذكورة (فعلى) أى فصل  
 على (جنب) وجوبا مستقبلاً للقبلة بوجهك وعلى الأيمن أفضل ويكره على الأيسر بلا عذر قال البيضاوي وغيره  
 هذا حجة للشافعي وأحمد أن المريض يصلي مضطجعا على جنبه الأيمن مستقبلاً بمقدم بدنه ورد على أنى حنيفة حيث  
 قال لا يصلي على جنب بل مستلقياً ليكون سجوده وركوعه للقبلة فلو أتمها على جنب لكان لغيرها وتأويله الحديث  
 بأنه خطاب لعمران وكان مرضه بواسير وهى تمنع الاستلقاء يدفعه زيادة للنسأى في حديث عمران هذا فإن لم تستطع  
 فمستلقياً لا يكلف الله نفساً إلا وسعها واستدل به الحنفية والمالكية على أنه لا يلزم من عجز عن الاستلقاء الانتقال  
 إلى حالة أخرى كالإيماء بالرأس فالطرف وأوجه الشافعية لحبر إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم (فائدة)  
 قال ابن المنير اتفق لبعض شيوخنا فرع غريب يكثر وقوعه وهو أن يعجز المريض عن التذكر ويقدر على الفعل  
 فألهمه الله أن اتخذ من يلقنه فكان يقول أحرم بالصلاة قل الله أكبر اقرأ الفاتحة إركع وهكذا يلقنه وهو يفعل  
 ما يقول وفيه وجوب القيام على القادر في الفرض فإن عجز وجب القعود فإن عجز فالاضطجاع (حم خ) في صلاة  
 المسافر (٤) في الصلاة (عن عمران بن حصين) ولم يخرج به مسلم قال ابن حجر واستدركه الحاكم فهمه (صل قائماً)  
 يامن سألنا كيف أصلي في السفينة إلا أن تخاف الغرق (ك) أى إلا إن خفت من دوران الرأس والسقوط في البحر  
 لو وقفت فانه يجوز لك في الفرض القعود للضرورة (ك) وكذا الديلمي (عن ابن عمر) بن الخطاب قال سئل النبي  
 صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في السفينة فذكره قال الحاكم على شرط مسلم وهو شاذ بمرّة وقال البيهقي حديث حسن  
 وأفرده عليه العراقي ورواه الدارقطني من حديث ابن عمر هذا وقال فيه بشر بن قاني ضعيف ومن حديث جعفر وقال  
 فيه رجل مجهول ومن حديث ابن عباس وقال فيه حسين بن علوان متروك

(صل بصلاة أضعف القوم) أى اسلك سبيل التخفيف في أفعال الصلاة وأفواها على قدر صلاة أضعف القوم  
 والمراد بالضعيف هنا ما يشمل المريض وضعيف الخائفة واتخذ مؤذناً محتسباً (ولا تتخذ مؤذناً يأخذ على أذانه أجراً) من بيت المال  
 ولا من غيره وتمسك به أبو حنيفة لمذهبه أنه لا يجوز أخذ الأجرة على الأذان وحمله الشافعي على الندب (طب عن المغيرة) بن شعبة  
 قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعلنى إمام قومى فذكره قال الهيثمي فيه سعد القطيعى ولم أر من ذكره وقال  
 ابن حجر أخرجه البخارى في تاريخه من حديث المغيرة المذكور ولا بن عدى نحوه

(صل بالشمس وخفها ونحوها من السور) القصار أى إن صليت بقوم غير راضين بالتطويل أو تعلق بعينهم حق  
 (حم عن بريدة) بن الحبيب رمز المصنف لحسنه

(صل الصبح) وجوباً معلوماً من الدين بالضرورة (والضحى) ندباً وقول جمع من السلف لا تندب مؤل (فإنها)



٥٠١٣ - صَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي يَوْمَيْكُمْ؛ فَإِنَّ أَفْضَلَ الصَّلَاةِ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ - (خ)  
عن زيد بن ثابت

٥٠١٤ - صَلُّوا فِي يَوْمَيْكُمْ، وَلَا تَتَخَذُوهَا قُبُورًا - (ت ن) عن ابن عمر - (صح)

٥٠١٥ - صَلُّوا فِي يَوْمَيْكُمْ، وَلَا تَتْرُكُوا النَّوَافِلَ فِيهَا - (قط) في الأفراد عن أنس وجابر - (صح)

٥٠١٦ - صَلُّوا فِي يَوْمَيْكُمْ، وَلَا تَتَخَذُوهَا قُبُورًا، وَلَا تَتَخَذُوا بَيْتِي عِيدًا، وَصَلُّوا عَلَى وَسَلُُّوا، فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُمَا كُنْتُمْ - (ع) والضياء عن الحسن بن علي - (صح)

٥٠١٧ - صَلُّوا فِي مَرَايِضِ الْغَنَمِ، وَلَا تَصَلُّوا فِي أُعْطَانِ الْإِبِلِ - (ت) عن أبي هريرة - (صح)

صلاة (الآوابين) أي الرجاءين إلى الله تعالى (زاهر بن طاهر في سداسياته عن أنس) بن مالك رمز المصنف لصحته (صلوا أيها الناس في يومئكم) أي النفل الذي لا تشرع جماعته (فإن أفضل الصلاة صلاة المرء) أي الرجل يعني بجسده (في بيته) ولو كان المسجد أفضل وأخذ بظاهر الخبر مالك ففضل التراجم بالبيت عليها بالمسجد وأجيب بأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما قاله خوف أن يفرض عليهم وبعد موته أمن ذلك (خ عن زيد بن ثابت) الانصاري كاتب الوحي قال اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة في رمضان فصلى فيها ليلي فصلى بصلاته ناس من أصحابه فلما علم بهم خرج إليهم فقال قد عرفت الذي رأيتم من صنعكم: صلوا الخ

(صلوا في يومئكم) النفل الذي لا تسن جماعته (ولا تتخذوها قبورا) بترككم الصلاة فيها كالميت في قبره لا يصلي شبه المحل الخالي منها بالقبر والغافل عنها بالميت أو لا تجعلوها بيوتكم موطئا للنوم بلا صلاة فإن النوم أخو الموت وقد سبق (ت ن عن ابن عمر) بن الخطاب رمز المصنف لحسنه ورواه عنه أيضا أحمد وابن منيع والديلمي

(صلوا في يومئكم ولا تتركوا النوافل فيها) سميت نوافل لأنها زائدة على الفرض والامر للندب بدليل خبر هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع (قط في الأفراد عن أنس وجابر) بن عبد الله ورواه عنه الديلمي

(صلوا في يومئكم ولا تتخذوها قبورا) أي لا تخلوها عن الصلاة فيها شبه المكان الخالي عن العبادة بالقبور والغافل عنها بالميت ثم أطلق القبر على مقره ومعناه الهوى عن الدفن في البيوت وإنما دفن المصطفى صلى الله عليه وسلم في بيت عائشة مخافة اتخاذ قبره مسجدا ذكره القاضي (ولا تتخذوها بيوت عيدا) أي لا تتخذوها قبور مظهر عيد ومعناه النهي عن الاجتماع لزيارته اجتماعهم للعيد إما لدفع المشقة أو كراهة أن يتجاوز واحد التعظيم وقيل العيد ما يعاد إليه أي لا تجعلوها قبور عيدا تعودون إليه متى أردتم أن تصلوا على وظاهره ينهي عن المعاودة والمراد المنع عما يوجبه وهو ظههم أن دعاء الغائب لا يصل إليه ويؤيده قوله (وصلوا على وسلموا فإن صلواتكم تبلغني حيثما كنتم) أي لا تتكلفوا المعاودة إلى فقد استغنيتكم بالصلاة على لأن النفوس القدسية إذا تجردت عن العلائق البدنية عرجت واتصلت بالملا الأعلى ولم يبق لها حجاب فترى الكل كالمشاهد بنفسها أو بإخبار الملك لها وفيه سر يطاع عليه من يسر له. ذكره القاضي (تنبيه) قولهم فيما سلف معناه الهوى عن الاجتماع الخ. وخذ منه أن اجتماع العامة في بعض أضرحة الأولياء في يوم أو شهر مخصوص من السنة ويقولون هذا يوم مولد الشيخ ويأكلون ويشربون وربما يرقصون منهى عنه شرعا وعلى ولي الشرع ردعهم على ذلك وإنكاره عليهم وإبطاله (ع والضياء) في المختارة (عن الحسن بن علي) قال الهشمي فيه عبد الله بن نافع وهو ضعيف

(صلوا) إن شئتم فالامر للاباحة (في مرائب الغنم) أراها ومقرها جمع مريض بفتح الميم وكسر الباء الموحدة



٥٠١٨ - صَلُّوا فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ ، وَلَا تُصَلُّوا فِي أَعْطَانِ الْإِبِلِ ؛ بِأَنَّهَا خُلِقَتْ مِنَ الشَّيَاطِينِ - (هـ) عن عبد الله بن مغفل - (صح)

٥٠١٩ - صَلُّوا فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ ، وَلَا تَوَضَّأُوا مِنَ أَلْبَانِهَا ، وَلَا تُصَلُّوا فِي مَعَاظِنِ الْإِبِلِ ، وَتَوَضَّأُوا مِنْ أَلْبَانِهَا - (طب) عن أسيد بن حضير - (صح)

وآخره ضاد معجمة وفي رواية بدل مرائب مرابد بدال مهملة وهي المراضع التي تحبس فيها (ولا تصلوا في أعطان الإبل) جمع عطن بالتحريك والمارق أن الإبل خلقت من الشياطين أو أنها كثيرة الشر أو شديدة النفار فقد تقطع الصلاة أو تشوش قلب المصلي فتذهب خشوعه بخلاف الغنم والمعاظن المراضع التي تجر إليها الإبل الشاربة ليشرب غيرها أو هي مبركها حول الماء لتعاد إلى الشرب مرة أخرى وعزى الأول للشافعي والثاني هو ما في النهاية وعليه قال ابن حجر التعبير بالمعاطن أخص منه بالمواضع لأن المعاطن مواضع إقامتها عند الماء خاصة وقد ذهب بعضهم إلى تخصيص الهوى في مأواها مطلقاً وقول الطحاوي انتصاراً للمذهبين يقتضي عدم الفرق بين الإبل والغنم والصلاة وغيرها وبمخالفة الأخبار الصحيحة المصرحة بالفرقة وألحق ابن المنذر وتبعه المحب الطبري البقر بالغنم وعرض بما في حديث ابن عمر وعند أحمد لحاقها بالإبل صريحاً وهل يلحق بالإبل ما هو مثلها في النفور كالأفيلة قال الزين العراقي إن قلنا إن اليلة النفور فنعلم أو أنها خلقت من الشياطين فلا (ت) في الصلاة (عن أبي هريرة) وقال حسن صحيح ومن ثم رمز المصنف لحسنه وخرجه ابن حبان أيضاً .

(صلوا في مرائب الغنم) أي أما كنها وفي حديث في البخاري أنه كان يحب الصلاة حيث أدركته أي حيث دخل وقتها سواء كان في مرائب الغنم أو غيرها وبين في حديث آخر أن ذلك كان قبل أن يبني المسجد ثم بعد بنائه صار لا يحب الصلاة في غيره إلا لضرورة (ولا تصلوا في أعطان الإبل) وفي رواية بدل أعطان مبارك وفي أخرى مناخ بضم الميم قال ابن حزم كل عطن مبرك ولا عكس لأن المعطن المحل الذي تناخ فيه عند ورود الماء والمبرك أعم لأنه المتخذ له في كل حال (فإنها خلقت من الشياطين) زاد في رواية الأثرى أنها إذا نفرت كيف تشيخ بأنها؟ قال القاضي المرائب جمع مريض وهي مأوى الغنم والأعطان المبارك والفارق أن الإبل كثيرة الشراد شديدة النفار فلا يأمن المصلي في أعطانها أن تنفر وتقطع الصلاة وتشوش قلبه فتمنعه من الخشوع فيها ولا كذلك من يصلي في مرائب الغنم واستش كل التعليل بكونها خلقت من الشياطين بما ثبت أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يصلي النافلة على بعيره وفرق بعضهم بين الواحد وكونها مجتمعة بما طبع عليه من النفار المفضي إلى تشويش القلب بخلاف الصلاة على المركوب منها أو إلى جهة واحدة معقول ثم إن النهي في هذه الأحاديث للتنزيه عند الشافعي كالجهر فتكره الصلاة في العطن وتصح حيث كان بينه وبين النجاسة حائل وللتحريم عند أحمد ولا تصح عنده الصلاة في العطن بحال والأمر بالصلاة في مرائب الغنم للإباحة لا للوجوب ولا للندب ، وإنما ذكر دفعاً لأنهم أنها كالإبل وأن اليلة النجاسة (هـ) عن عبد الله بن مغفل (قال مغلطاي حديث صحيح متصل ومن ثم أشار المصنف لصحته .

(صلوا في مرائب الغنم ولا توضعوا من ألبانها) أي من شرب ألبانها فإنها لا تنقض الوضوء كأكل لحما (ولا تصلوا في معاطن الإبل وتوضعوا من ألبانها) أي من شربها فإنها ناقضة للوضوء كأكل لحما وهذا قال أحمد واختاره من الشافعية النووي من حيث الدليل قال الحديثين صحيحين ليس عنهما جواب شاف لكن المنقول عندهم عدم النقض وأجابوا عن ذلك بما فيه طول يطلب من الفروع قال ابن بطال في هذه الأحاديث حجة على الشافعي في قوله بنجاسة أبقوال الغنم لأن مرائب الغنم لا تسلم من ذلك ورد أن الأصل الطهارة وعدم السلامة منها غالباً وإذا تعارض الأصل



٥٠٢٠ - صَلُّوا فِي مُرَاجِ الْغَمِّ ، وَامْسَحُوا رِغَامَهَا فَإِنَّهَا مِنْ دَوَابِّ الْجَنَّةِ - (عد هق) عن أبي هريرة (ض)

٥٠٢١ - صَلُّوا فِي نَعَالِكُمْ ، وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ - (طب) عن شداد بن أوس - (صح)

٥٠٢٢ - صَلُّوا خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ ، وَصَلُّوا عَلَى كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ ، وَجَاهِدُوا مَعَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ - (هق) عن أبي هريرة - (ض)

٥٠٢٣ - صَلُّوا رَكَعَتِي الضُّحَى بِسُورَتَيْهِمَا : وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا وَالضُّحَى - (هب فر) عن عقبة بن عامر (صح)

والغالب قدم الأصل ( تنبيه ) زعم ابن حزم أن أحاديث النهي عن الصلاة في أعطان الإبل متواترة تواتراً يوجب العلم قال الحافظ الزين العراقي ولم يرد التواتر الأصولي بل الشهرة والاستمناضة (طب عن أسيد) بضم الهمزة (ابن حضير) بضم المهملة وفتح المعجمة الأشعري النقيب الكبير الشأن ذي المناقب والكرامات رمز المصنف لصحته وليس كما قال فقد قال الحافظ الهيثمي فيه الحجاج بن أرطاة وفيه مقال .

(صلوا في مرارج الغم) زاد في رواية للطبراني فيها بركة من الرحمن (وامسحوا رغامها) بغين مهملة أى امسحوا التراب عنها وروى بمعجمة أى ماسال من أنفها لإصلاحاً لشأنها ورعاية لها (فإنها من دواب الجنة) قال ابن القيم إين به وبما قبله أن سنة الصلاة حيث كانت وفي أى مكان اتفق سوى ما ينهى عنه من العطن والمقبرة والحمام ونحوها فإن هذا الهدى من فعل من لا يصلى إلا على سجادة تفرش فوق الحصى - يوضع عليها المنديل (عد هق عن أبي هريرة) قال البيهقي روى مرفوعاً وموقوفاً وهو أصح .

(صلوا في نعالكم) إن شئتم فإن الصلاة فيها جائزة حيث لانجاسة فيها غير معفوة وأخذ جمع حنابلة منه أن الصلاة فيها سنة هبه كان يمشى فيها في الشوارع أولاً لأن النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه كانوا يمشون بهما في طريق المدينة ثم يصلون فيها (ولا تشبهوا باليهود) فإنهم لا يصلون في نعالهم وذلك أنه لما قيل لموسى يوم الوفاة اخلع نعليك وكانا من جلد حمار غير ذكى فأمر بخلعهما لذلك ولكي ينال بركة الوادى المقدس بإصابة قدميه فأخذوا هذا منها فأخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم أن أخذهم وفعله على غير صحة وإن كان الأصل حقاً (طب عن شداد بن أوس) رمز المصنف لصحته وليس كما ظن فقيه يعلى بن شداد قال في الميزان توقف بعضهم في الاحتجاج بخبره وهو صلوا إلى آخر ما هنا ويعلى شيخ مشهور بحله الصدق اه . وقال ابن القطان يعلى لم أر فيه تعديلاً ولا تجريحاً

(صلوا) جوازاً (خلف كل برٍّ) بفتح الموحدة صفة مشبهة وهو مقابل قوله (وفاجر) أى فاسق فإن الصلاة خلفه صحيحة عند أبي حنيفة والشافعي لكونها مكروهة لعدم اهتمامه بأمر دينه وقد يخل ببعض الواجبات (وصلوا) وجوباً صلاة الجنائزة (على كل) ميت مسلم غير شهيد (بر وفاجر) فإن فجره لا يخرج من الإيمان (وجاهدوا) وجوباً على الكفاية (مع كل بر وفاجر) أى مع كل إمام وأمير عادل أو جائر عدل أو فاسق هذا ما عليه أهل السنة والجماعة ووراء ذلك مذاهب باطلة وعقائد فاسدة (هق عن أبي هريرة) سكت عليه فأوهم سلامته من العلل وليس كذلك فقد قال الذهبي في المذهب فيه انقطاع وجزم ابن حجر بانقطاعه قال وله طريق أخرى عند ابن حبان في الضعفاء من حديث عبد الله بن محمد ابن يحيى بن عروة عن هشام عن أبي صالح عنه وعبد الله متروك ورواه الدارقطني وغيره من طرق كلها واهية جدا قال العقيلي ليس لهذا المتن إسناد يثبت والبيهقي كلها ضعيفة غاية الضعف والحاكم هذا حديث منكر

(صلوا رَكَعَتِي الضُّحَى) ندبا (بسورتيهما والشمس وضحاها والضحى) بدل مما قبله أو عطف بيان وهذا بيان للأفضل فلو قرأ بعد الفاتحة غير السورتين المذكورتين كفى في حصول السنة (هب فر عن عقبة بن عامر) وفيه مجاشع بن عمرو قال الذهبي في الضعفاء قال ابن حبان يضع الحديث عن ابن لهيعة وهو ضعيف



٥٠٢٤ - صَلُّوا صَلَاةَ الْمَغْرِبِ مَعَ سُقُوطِ الشَّمْسِ بَادِرُوا بِهَا طُلُوعَ النَّجْمِ - (ط) - (عن أبي أبوب - (ص))

٥٠٢٥ - صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ، صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ لِمَنْ شَاءَ - (حم م) - (عن عبد الله المزني - (ص))

٥٠٢٦ - صَلُّوا مِنَ اللَّيْلِ وَلَوْ أَرْبَعًا، صَلُّوا وَلَوْ رَكْعَتَيْنِ؛ مَا مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ تُعْرِفُ لَهُمْ صَلَاةٌ مِنَ اللَّيْلِ إِلَّا نَادَاهُمْ مُنَادٌ: يَا أَهْلَ الْبَيْتِ قُومُوا لِصَلَاتِكُمْ - ابن نصر (هـ) عن الحسن مرسلًا - (ض)

٥٠٢٧ - صَلُّوا عَلَى أَطْفَالِكُمْ؛ فَإِنَّهُمْ مِنْ أَفْرَاطِكُمْ - (ه) عن أبي هريرة - (ض)

٥٠٢٨ - صَلُّوا عَلَى كُلِّ مَيِّتٍ وَجَاهِدُوا مَعَ كُلِّ أَمِيرٍ - (ه) عن واثلة - (ض)

(صلوا صلاة المغرب مع سقوط الشمس) أي عقب تمام غروب القرص (بادروا بها طلوع النجم) أي ظهوره للناظرين لضيق وقتها (طب) من حديث أحمد بن يزيد بن أبي حبيب عن رجل (عن أبي أبوب) قال الهيثمي وبقية رجاله ثقات اه وبه يعرف مافي رمز المصنف لصحته

(صلوا قبل المغرب ركعتين صلوا قبل المغرب ركعتين) كرره لمزيد التأكيد وقال في الثالثة (لمن شاء) كراهة أن يتخذها الناس واجبة قال القاضي ما كان ظاهر الأمر يقتضي الوجوب وكان مراده النذب خير المكلف وعلق الأمر على المشيئة مخافة أن يحمل اللفظ على ظاهره سيما وقد أكد الأمر بتكراره ثلاثا وقد تطلق السنة ويراد بها الفريضة كقولهم الختان من السنة اه وفيه مشروعية ركعتين قبل المغرب وهما سنة على الصحيح أو الصواب كما في المجموع وهما من الرواتب غير المؤكدة ومثلهما ركعتان قبل العشاء لخبر بين كل أذنين صلاة أي أذان وإقامة (حم د عن عبد الله المزني) ظاهره أنه لا يوجد مخرجا في أحد الصحيحين وهو ذهول فقد خرج البخاري في الصلاة عن ابن معقل وخرجه في الاعتصام أيضا

(صلوا من الليل ولو أربعا) من الركعات (صلوا) منه (ولو ركعتين) ما من أهل بيت تعرف لهم صلاة من الليل إلا ناداهم مناد يا أهل البيت قوموا لصلاتكم (الظاهر أن المنادي من الملائكة وهذا مسوق لبيان تأكيد التهجد وأن أقله ركعتان ولا يلزم من نداء المنادي بذلك سماعنا له وقد أعلننا به الشارع وكفى به) (ابن نصر هـ عن الحسن مرسلًا) (صلوا على أطفالكم) جمع طفل وهو الصبي يقع على الذكر والأنثى وكذا الجماع (فإنهم من أفراطكم) أي فإنهم سابقوكم يهتفون لكم مصالحكم في الآخرة ولا فرق في هذا المعنى بين موته في حياة أبويه أو بعدهما وإضافة الأطفال إليهم لإيماء بأن الكلام في أطفال المسلمين وكذا يقال في قوله الآتي موتاكم (ه) من حديث البخاري عن عبيد عن أبيه (عن أبي هريرة) قال الذهبي والبخاري ضعيف وأبوه مجهول وقال الذهبي هذا من منكراته وقال ابن حجر في موضع هو ضعيف متروك وفي آخر هو ضعيف جدا وقال في تخريج الهداية سنده ضعيف قال وقد ثبت أن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم صلى دلي ولده إبراهيم أخرجه ابن ماجه عن ابن عباس وأحمد عن البزار ولما سنده ضعيف قال وروى أبو يعلى وابن سعد عن أنس أنه صلى على ابنه إبراهيم وكبر عليه أربعا وللزار عن أبي سعيد مثله، وفي مراسيل أبي داود مثله ويعارضه ما روى أبو داود أيضا وأحمد والبخاري عن عائشة أنه لم يصل عليه (صلوا على كل ميت) مسلم غير شهيد ولو فاسقا ومبتدعا (وجاهدوا) الكفار (مع كل أمير) ولو جائرًا فاسقا وأخذ من هذا الخبر وما قبله وما بعده وجوب الصلاة على الميت لكنه على الكفاية لأن ما هو الفرض وهو قضاء حقه يحصل بالبعث وفيه أن قاتل نفسه كغيره في وجوب الصلاة عليه وأما خبر مسلم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم



- ٥٠٢٩ - صَلُّوا عَلَى مَوْتَاكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ - (ه) عن جابر - (ض)
- ٥٠٣٠ - صَلُّوا عَلَى مَنْ قَالَ « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » وَصَلُّوا وَرَأَاهُ مَنْ قَالَ « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » - (طب حل) عن ابن عمر - (ض)
- ٥٠٣١ - صَلُّوا عَلَى؛ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ عَلَى زَكَاةٍ لَكُمْ - (ش) وابن مردويه عن أبي هريرة - (ض)

لم يصل على الذي قتل نفسه فأجاب عنه ابن حبان بأنه منسوخ والجمهور بأنه للزجر عن مثل فعله (ه عن وائلة) بن الأسقع ورواه عنه الديلمي أيضا

(صلوا على موتاكم بالليل والنهار) لفظ رواية ابن ماجه أنه الليل وأطراف النهار أربعاً وهكذا نقله عنه في الفردوس وزاد الطبراني في الأوسط عن جابر أيضا الصغير والكبير والذئب والامير أربعاً تفرد به عمرو بن هاشم البيروقي عن ابن لميعة (ه عن جابر) قال الذهبي فيه ابن لميعة

(صلوا على من قال لا إله إلا الله) أى مع محمد رسول الله وإن كان من أهل الأهواء والكبائر والبسوع حيث لم يكفر ببدعته وذلك لأنه لم يفصل ولا خصص بل عم بقوله من وهى نكرة تعم فأفهم به أن الصلاة على أهل التوحيد سواء كان توحيدهم عن نظر أو تقليد (وصلوا وراء) وفي رواية خلف (من قال لا إله إلا الله) مع ذلك ولو فاسقا ومبتدعا لم يكفر ببدعته وقد صلى ابن عمر خلف الحجاج وكفى به فاسقا هذا مذهب الشافعى ومنعها مالك خلف فاسق بلا تأويل (طب) من طريق مجاهد (حل عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الذهبي في التقييد فيه عثمان بن عبد الرحمن واه. ومحمد بن الفضل بن عطية متروك، وقال في المذهب أحاديث الصلاة على من قال لا إله إلا الله واهية وأورد له ابن الجوزى طرقا كثيرة وقال كلها غير صحيحة، وقال الهيثمى فيه محمد بن الفضل بن عطية وهو كذاب وقال ابن حجر فيه محمد بن الفضل متروك، ورواه ابن عدى عن ابن عمر أيضا من طريق آخر وفيه عثمان بن عبد الله العثاني يضع ورواه الدارقطنى من طريق عثمان بن عبد الرحمن عن عطاء عن ابن عمر وعثمان كذبه ابن معين وغيره ومن حديث نافع عنه وفيه خالد بن إسماعيل عن العمري؛ وخالد متروك اه. وقال القرطبي في اختصاره للدارقطنى هذا حديث له خمس طرق ضعفها ابن الجوزى في العلل؛ ففي الأول عثمان الوقاص قال يحيى كان يكذب وتركه الدارقطنى، وقال البخارى ليس بشيء، وفي الثانى محمد بن العيسى بالياء كذبه يحيى، وفي الثالث وهب بن وهب يضع الحديث وفي الرابع عثمان بن عبد الله كذلك قاله ابن حبان وابن عدى، وفي الخامس أبو الوليد المخزومى خالد بن إسماعيل قال ابن عدى وضاع

(صلوا على) فإن صلاتكم على زكاة لكم لأن الصلاة عليه مشتملة على ذكر الله وتعظيم رسوله والاشتغال بأداء حقه عن مقاصد نفسه وإيثاره بالدعاء له على نفسه (تنبيه) قال البارزى في الخصائص من خواصه أنه ليس في القرآن ولا غيره صلاة من الله على غيره فهى خصيصة اختصه الله بها دون سائر الأنبياء. قال الحلبي: والمقصود بالصلاة عليه التقرب إلى الله بامثال أمره وقضاء حق الواسطة الكريمة، وقال ابن عبد السلام ليست صلاتنا عليه شفاعته له فإن مثلنا لا يشفع له لكن الله أمرنا بمكافأة من أحسن إلينا، وفائدة الصلاة ترجع إلى المصلى عليه. قال ابن حجر ويتأكد الصلاة عليه في مواضع ورد فيها أخبار صحيحة خاصة أكثرها بأسانيد جيد عقب إجابة المؤذن وأول الدعاء وأوسطه وآخره وفي أوله أكد وفي آخر الفتوت وفي أثناء تكبيرات العيد وعند دخول المسجد والخروج منه وعند الاجتماع والتفرق وعند السفر والقدوم منه والقيام لصلاة الليل وختم القرآن وعند اللهم والكرب والتوبة وقراءة الحديث وتبليغ العلم والذكر ونسيان الشيء وورد أيضا في أحاديث ضعيفة عند استلام الحجر وطنين الأذن والتلبية وعقب الوضوء وعند الذبح والعطاس، وورد المنع منها عندهما أيضا (ش وابن مردويه) في تفسيره (عن أبي هريرة) ظاهره أنه لم يره مخرجا لأعلى ولا أحق بالعزوايه من ابن مردويه وهو عجيب فقد أخرجه الإمام أحمد



- ٥٠٣٢ - صَلُّوا عَلَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - (عد) عن ابن عمرو وأبي هريرة - (ض)
- ٥٠٣٣ - صَلُّوا عَلَى ، وَاجْتَهِدُوا فِي الدُّعَاءِ ، وَقُولُوا : «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ ، وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ ، وَآلِ مُحَمَّدٍ ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ» - (حم ن) وابن سعد وسمويه والبغوي والباوردي وابن قانع - (طب) عن زيد بن خزيمة - (صح)
- ٥٠٣٤ - صَلُّوا عَلَى أَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ بَعْثَهُمْ كَمَا بَعَثَنِي - ابن أبي عمر - (هب) عن أبي هريرة (خط) عن أنس - (صح)

وأخرجه أيضاً أبو الشيخ وابن أبي عاصم والحري وفي سنده ضعف لكنه يقوى بتعدد طرقه فربما صار حسناً لذلك (صلوا على صلى الله عليه وسلم) قال حجة الإسلام وجه استدعائه في هذا الخبر وما قبله الصلاة عليه من أمته أن الادعية مؤثرة في استدراك فضل الله ورحمته سيما في الجمع الكثير كالجمعة والجماعة وعرفة فإن اللهم إذا اجتمعت وانصرفت إلى طلب مافي الإمكان وجوده فاض مافي الإمكان من الفيض الحق بوسائله إلى روحانيات المترشحين لتدبير العالم السفلي المقتضى لبعدهم ولأنه يرتاح لذلك كما قال إني أباهي بكم الأمم ولأن ذلك شفقة على أمته بتحريرهم علي ما هو قربة لهم (عد عن أبي عمر) بن الخطاب (وأبي هريرة) معا وأخرجه النعماني أيضاً

(صلوا على) وجوبا في آخر صلاتكم بعد التشهد بأن تقولوا اللهم صلى على محمد (واجتهدوا في الدعاء) بما جاز من خيرى الدنيا والآخرة (وقولوا) إن أردتم الاكمل (اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد) حامد لأفعال خلقه بإثابتهم عليها أو محمود بأقوالهم وأفعالهم (مجيد) أى ماجد وهو الكامل شرفا وكرما (حم ن وابن سعد) في الطبقات (وسمويه والبغوي والباوردي وابن قانع) الثلاثة في معجم الصحابة وكذا أبو نعيم وابن منده وابن عبد البر وعبد الله بن أحمد (طب) كلهم (عن زيد بن خزيمة) الانصارى الخزر جى الحارثى قال ابن الأثير وزيد هذا هو الذى تكلم بعد الموت على الصحيح فتكلم بكلام حفظ في أبي بكر وعمر ثم مات ثانيا روى المصنف لصحته وليس كما قال فقيه عيسى بن يونس قال في اللسان كأصله قال الدارقطى مجهول وعثمان بن حكيم قال الذهبي في الذيل قال ابن معين مجهول وخالد بن سلمة قال في الضعفاء مرجئ يغيض عليا

(صلوا على أنبياء الله ورسله) من عطف الأخص على الأعم وفيه تصريح بالامر بالصلاة عليهم وقوله (فإن الله بعثهم كما بعثني) وارد مورد التعليل لما قبله وحكمة مشروعية الصلاة عليهم أنهم لما بذلوا أعراضهم فيه لأعدائهم فأنالوا منهم وسبوا أعاضهم الله الصلاة عليهم وجعل لهم أطيب الثناء في السماء والأرض وأخلصهم بخالصة ذكرى الدار فالصلاة عليهم مندوبة لا واجبة بخلاف الصلاة على نبينا إذ لم ينقل أن الأمم السابقة كان يجب عليهم الصلاة على أنبيائهم كذا بحته القسطلاني (تنبيهه) قال في الروض وأصل الصلاة التحنن وانعطف من الصلوة وهما عرقان في الظاهر ثم قالوا صلوا عليه أى احنوا له رحمة له ثم سموا الرحمة حنوا وصلاة إذا أرادوا المبالغة فيها فقولكم صلى الله عليه أرق وأبلغ من رحمة في الحق والعطف ، والصلاة أصلها في المحسوسات ثم عبر بها عن هذا المعنى مبالغة ومنه قيل صليت على الميت أى دعوت له دعاء من يحنو عليه ويعطف إليه ولذلك لا تكون الصلاة بمعنى الدعاء على الإطلاق ، لا تقول صليت على العدو أى دعوت عليه ، إنما يقال صليت عليه في الحنو والرحمة لأنها في الأصل انعطاف فمن أجل ذلك عديت في اللفظ بعلى فتقول صليت عليه أى حنوت عليه ولا تقول في الدعاء إلا دعوت له فتعدى الفعل باللام إلا أن تريد الشر والدعاء على العدو فهذا فرق ما بين الصلاة والدعاء وأهل اللغة أطلقوا ولا بد من التقييد (ابن أبي عمر) هب عن أبي هريرة) قال ابن حجر وسنده واه (خط) في ترجمة الحسن التميمي المؤدب (عن أنس) وفيه عنده على بن أحمد البصرى قال الذهبي في الضعفاء لا يعرف حديثه كذاب



٥٠٣٥ - صَلُّوا عَلَى النَّبِيِّينَ إِذَا ذَكَرْتُمُونِي ، فَإِنَّهُمْ قَدْ يُعْشَوْنَ كَمَا بُعِثَتْ - الشَّاشِيُّ وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ وَائِلِ بْنِ حَجْرٍ - (ض)

٥٠٣٦ - صَلَّى فِي الْحِجْرِ إِذَا أَرَدْتَ دُخُولَ الْبَيْتِ ؛ فَإِنَّمَا هُوَ قِطْعَةٌ مِنَ الْبَيْتِ . وَلَكِنَّ قَوْمَكَ اسْتَقْصَرُوهُ حِينَ بَنَوْا السَّكْبَةَ فَأَخْرَجُوهُ مِنَ الْبَيْتِ - (حَمَت) عَنْ عَائِشَةَ - (صَح)

٥٠٣٧ - صُمَّ شَوَّالًا - (ه) عَنْ أُسَامَةَ - (صَح)

٥٠٣٨ - صُمَّ رَمَضَانُ ، وَالَّذِي يَلِيهِ ، وَكُلَّ أَرْبَعَاءَ وَخَمِيسٍ ؛ فَإِذَا أَنْتَ قَدْ صُمْتَ الدَّهْرَ - (هَب) عَنْ مُسْلِمِ الْقُرَشِيِّ - (صَح)

( صلوا على النبيين ) والمرسلين ( إذا ذكرتموني فإني قد بعثوا كما بعثت ) ولولا هم لهلك بواطن الخلق بزلزل الشكوك وعذاب الحيرة فبهم ثبت اليقين واستراحت البواطن والقلوب عما حل بقلب كل مبعود بحجوب وفيه وفيما قبله مشروعية الصلاة على الأنبياء استقلالاً وألحق بهم الملائكة لمشاركتهم لهم في العصمة قال ابن حجر وقد ثبت عن ابن عباس اختصاص ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبي شيبة عنه قال ما أعلم الصلاة تنبغي على أحد من أحد إلا على النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قال أعني - ابن حجر - وهذا سند صحيح وحكى القول به عن مالك ، وجدت بخط بعض شيوخ مذهب مالك لا يجوز أن يصلي إلا على محمد وهذا غير معروف عند مالك أما الصلاة على المؤمنين استقلالاً فقالت طائفة لا يجوز وقالت طائفة يكره وهي رواية عن أحمد وقال الزواري خلاف الأولى ( الشاشي وابن عساكر ) في تاريخه ( عن وائل بن حجر ) بضم المهملة وسكون الجيم بن سعد بن مسروق الحضرمي صحابي جليل ورواه أيضاً اسماعيل القاضي وفيه عبد الملك لرفاشي قال في الكاشف صدوق يخطئ وموسى بن عبيد ضعفه ومحمد بن ثابت يجهل ورواه الطبراني عن ابن عباس رفعه بلفظ إذا صليتم على فصلوا على أنبياء الله فإن الله بعثهم كما بعثني قال ابن حجر وسنده ضعيف .

( صلى ) بالكسر يا عائشة ( في الحجر ) بكسر الحاء وسكون الجيم ( إن أردت دخول البيت ) أي السكبة ( فإنما هو قطعة من البيت ) ولكي قومك استقصروه حين بنوا السكبة فأخرجوه من البيت ( لقلة النفقة فمن لم يتيسر له دخول البيت فليصل فيه فله منه والحجر ما بين الركنين الشاميين عليه جدار قصير بينه وبين كل من الركنين فسحة كانت زريبة لغنم إسماعيل صلوات الله على نبينا وعليه . وروى أنه دفن فيه كما سيأتي ويسمى الحطيم علي ما ذكره جمع لكن الأشهر أن الحطيم ما بين الحجر الأسود ومقام إبراهيم وهو أفضل محل بالمسجد بعد السكبة وحجرتها ( حم ت عن عائشة ) قالت كنت أحب أن أدخل البيت فأصلي فيه فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فأدخلني الحجر فذكره ، قال الترمذي حسن صحيح ومن ثم رمز المصنف لصحته .

( صم ) يا أسامة ( شوالاً ) فإن صوم الأشهر الحرم التي تداوم عليها كثيراً مشق عليك فلم يزل يصوم شوالاً حتى مات قال ابن رجب هذا نص في تفضيل شوال على الأشهر الحرم وذلك لأنه يلي رمضان بعده كما يليه شعبان من قبله وشعبان أفضل من الأشهر الحرم لصوم النبي صلى الله عليه وسلم له دون شوال فإذا كان صرم شوال أفضل من الحرم فصوم شعبان أولى فظهر أن أفضل التطوع ما كان بقرب رمضان قبله وبعده وذلك ملحق بصوم رمضان ومنزلته منه منزلة الرواتب من الفرائض ( ه عن أسامة ) بن زيد رمز المصنف لصحته .

( صم رمضان والذي يليه ) أي شوالاً ما عدا يوم الفطر ( وكل ) يوم ( أربعاء وخميس ) من كل جمعة ( فإذا أنت قد صمت الدهر ) قال الطيبي الفاء جواب شرط محذوف أي إنك لو فعلت ما قلت لك فأنت قد صمت الدهر وإذا



٥٠٣٩ - صَمَتُ الصَّائِمِ تَسْبِيحٌ ، وَنَوْمُهُ عِبَادَةٌ ، وَدَعَاؤُهُ مُسْتَجَابٌ ، وَعَمَلُهُ مُضَاعَفٌ - أَبُو زَكْرِيَا بْنُ مَنْدَهٍ فِي أَمَالِيهِ - (فِر) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ض)

٥٠٤٠ - صَنَائِعُ الْمَعْرُوفِ تَبْقَى مَصَارِعُ السُّوءِ وَالْآفَاتِ وَالْهَلَكَاتِ وَأَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الدُّنْيَا هُمْ أَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الْآخِرَةِ - (ك) عَنْ أَنَسٍ - (صَح)

٥٠٤١ - صَنَائِعُ الْمَعْرُوفِ تَبْقَى مَصَارِعُ السُّوءِ ، وَالصَّدَقَةُ خَفِيًّا تُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ ، وَصَلَةُ الرَّحِيمِ

جواب جنى. تأكيذاً للربط وقال الحافظ العراقي فيه كراهة صيام الدهر أو أنه خلاف الأولى وفيه استحباب صيام شوال وفيه إطلاق اسم السكك والمراد البعض لا متناع صوم يوم الفطر واستحباب صوم الأربعاء والخميس واستحباب المداومة على ذلك من قوله وكل أربعاء وفيه تضعيف الأعمال مع قوله فإذا أنت قد صمت الدهر قال وقد وقع في روايتنا من سنن أبي داود في هذا الحديث فاذن أنت بالتنوين وفيه إثبات الضدين باعتبار حالين لأنه أثبت له الصيام والفطر في الأيام التي أفطرها وهذا مثل ما روى عن أبي هريرة أنه دعى إلى طعام فقال للرسول عليه الصلاة والسلام إني صائم ثم جاء فأكل فقيل له في ذلك فقال إني صمت ثلاثة أيام من الشهر فإني صائم في فضل الله مفطر في ضيافة الله فأثبت له الوصفين أحدهما باعتبار الأجر والآخر باعتبار مباشرة الفطر (هب عن مسلم بن عبيد الله (القرشي) ويقال عبيد الله بن مسلم قال سئلت أو سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام الدهر فذكره رمز المصنف لصحته وظاهر تصرفه أنه لم يخرج له أحد من الستة وإلا لما عدل عنه وإنه أشبه بحجاب فقد رواه أبو داود والنسائي والترمذي باللفظ المزبور كلهم في الصوم من حديث مسلم المذكور وقال غريب ولم يضعفه أبو داود.

(صمت الصائم) أي سكوته عن التعلق (تسبيح) أي يثاب عليه كما يثاب على التسبيح (ونومه عبادة) مأجور عليها (ودعاؤه مستجاب) أي عند الفطر (وعمله) من صلاة وصدقة وغيرها (مضاعف) أي يكون له مثل ثواب ذلك العمل من الفطر مرتين أو أكثر ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال ابن الرفعة وفيه دليل على مشروعية الصمت للصائم فهو رد على قول التنبية يكره له صمت يوم إلى الليل اه ونازعه الحافظ ابن حجر لأن الحديث مساق في أن أفعال الصائم كلها محبوبة إلا أن الصمت بخصوصه مطلوب فالحيث لا يفيد المقصد وفي البحر للروايات جرت عادة الناس بترك الكلام في رمضان ولا أصل له في شرعنا بل في شرع من قبلنا (أبو زكريا بن منده في أماليه فرعن ابن عمر) بن الخطاب رفعه وفيه شيبان بن فروخ قال أبو حاتم يرى القدر اضطر إليه الناس بآخرة والربيع ابن بدر وهو ساقط قال الذهبي قال الدارقطني وغيره متروك وقال ابن حجر في الفتح في إسناده الربيع بن بدر وهو ساقط (صنائع المعروف تقي مصارع السوء والآفات والهلكات وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة) هذا تنويه عظيم بفضل المعروف وأهله قال علي كرم الله وجهه لا يزهدي في المعروف كافر من كفر فقد يشكره الشاكر أضعاف جحود الكافر قال المساوردي فينبغي لمن قدر على ابتداء المعروف أن يجعله حذراً من فوته ويبادر به خيفة عجزه ويعتقد أنه من فرص زمانه وغنائم إمكانه ولا يمهله ثقة بالقدره عليه فكم من واثق بقدره فأتت فأعقبت نداماً ومعول على مكنته زالت فأورثت خجلاً ولو فطن لنوائب دهره وتحفظ من عواقب فكره لكانت مغارمه مدحورة ومغائمه محورة وقيل من أضعاف الفرصة عن وقتها فليكن على ثقة من فوتها (ك) عن أنس (ثم قال الحاكم هذا الحديث لم أكتبه إلا عن الصنف محمد وابنه من المصريين لم نعرفهما بخرج وآخر الحديث روى عن المنسكدر عن أبيه عن جابر اه قال الذهبي وبهذا ونحوه انحطت رتبة هذا المصنف المسمى بالصحيح

(صنائع المعروف تقي مصارع السوء والصدقة خفياً) في رواية وصدقة السر (تطفئ غضب الرب) والسر ما لم يطلع



زِيَادَةً فِي الْعُمْرِ، وَكُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ، وَأَهْلُ الْمَعْرِفِ فِي الدُّنْيَا هُمْ أَهْلُ الْمَعْرُوفِ فِي الْآخِرَةِ، وَأَهْلُ الْمُنْكَرِ فِي الدُّنْيَا هُمْ أَهْلُ الْمُنْكَرِ فِي الْآخِرَةِ، وَأَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَهْلُ الْمَعْرُوفِ - (طس) عن أم سلمة - (صح)

٥٠٤٢ - صَنَفَانِ مِنْ أُمَّتِي لَيْسَ لِهَمَا فِي الْإِسْلَامِ نَصِيبٌ : الْمُرْجِيَّةُ وَالْقَدَرِيَّةُ - (تخ ت ه) عن ابن عباس (ه) عن جابر (خط) عن ابن عمر (طس) عن أبي سعيد - (ح)

عليه إلا الحق تعالى وذلك لأن إسراره دليل على إخلاصه لمشاهدة ربه وهي درجة الإحسان وفي القرآن، إن رحمة الله قريب من المحسنين، فنور الإخلاص ورحمة الإحسان أطفأ نار الغضب (وصلة الرحم) بالتعهد والمراعاة والمراساة ونحو ذلك (زيادة في العمر وكل معروف) فعلته مع كبير أو صغير (صدقة) وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وأهل المنكر في الدنيا هم أهل المنكر في الآخرة وأول من يدخل الجنة (يوم القيامة) (أهل المعروف) قالوا وهذا من جوامع الكلم قال الماوردي وللمعروف شروط لا يتم إلا بها ولا يكمل إلا معها فمنها ستره عن إذاعته وإخفاؤه عن إشاعته قال بعض الحكماء إذا اصطنعت المعروف فاستره وإذا اصطنع إليك فأنشره لما جبلت عليه النفوس من إظهار ما أخفى وإعلان ما كنتم ومن شروطه تصغيره عن أن تراه مستكبراً وتقليله عن أن يكون عنده مستكبراً لئلا يصير مذلاً بطراً أو مستطيلاً أشرأ قال العباس لا يتم المعروف إلا بثلاث خصال تعجيله وتصغيره وستره، ومنها مجانبة الامتنان به وترك الإعجاب بفعله لما فيه من إسقاط الشكر وإحباط الأجر ومنها أن لا يحتقر منه شيئاً وإن كان قليلاً نزرأ إذا كان الكثير معوزاً وكنت عنه عاجزاً (طس عن أم سلمة) قال الهيثمي فيه عبد الله بن الوليد ضعيف

(صنفان) أي نوعان (من أمتي) أمة الإجابة؛ ولفظ رواية ابن ماجه من هذه الأمة (ليس لهما في الإسلام نصيب) أي حظ كامل أو وافر (المرجئة) (١) بالهمز وبدونه وهم الجبرية القائلون بأن العبد لا يضره ذنب وأنه لا فعل له البتة وإضافة الفعل إليه بمنزلة إضافته إلى الجهاد (والقدرية) بالتحريك المنكرون للقدر القائلون بأن أفعال العباد مخلوقة بقدرهم ودواعيهم لا تتعلق بها بخصوصها قدرة الله. قال ابن العربي: عقب الحديث وهذا صحيح لأن القدرية أبطلت الشريعة. وقال التوريشتي: سميت المجرة مرجئة لأنهم يؤخرون أمر الله ويرتكبون الكبائر ذاهبين إلى الإفراط كاذهبت القدرية إلى التفريط، وكلا الفريقين على شفا جرف هار، والقدرية إنما نسبوا إلى القدر وهو ما يقدره الله بزعمهم أن كل عبد خالق فعله من كفر ومعصية ونفوا أن ذلك بتقدير الله، وربما تمسك بهذا الحديث ونحوه من يكفر الفريقين. قال والصواب عدم تكفير أهل الأهواء المتأولين لأنهم لم يقصدوا اختيار الكفر بل بذلوا وسعهم في إصابة الحق فلم يحصل لهم غير ما زعموه، فهم كالمتجهذ المخضع هذا الذي عليه محققو علماء الأمة، فيجوز قوله لا نصيب لهم مجرى الاتساع في بيان سوء حظهم وقلة نصيبهم من الإسلام كقولك البخيل ليس له من ماله نصيب أو يحمل على من أتاه من البيان ما ينقطع العذر دونه فأفضت به العصية إلى تكذيب ما ورد فيه من النصوص أو على تكفير من خالفه فمن كفرنا كفرناه (تخ ت ه عن ابن عباس) قال الترمذي غريب قال الذهبي هو من حديث ابن نزار عن ابن حبان عن عكرمة عن ابن عباس ونزار تكلم فيه ابن حبان وابنه ضعيف

(١) قال في النهاية المرجئة فرقة من فرق الإسلام يعتقدون أنه لا يضر مع الإيمان معصية كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعة سموها مرجئة لاعتقادهم أن الله تعالى أرجأ تعذيبهم على المعاصي أي أخره عنهم، والمرجئة تهمز ولا تهمز و كلاهما بمعنى التأخير



٥٠٤٣ - صَنَفَانِ مِنْ أُمَّتِي لَا تَنَالُهُمَا شَفَاعَتِي : إِمَامُ ظُلُومٍ غَشُومٌ وَكُلُّ غَالٍ مَارِقٍ - (طب) عن أبي أمامة (ض)

٥٠٤٤ - صَنَفَانِ مِنْ أُمَّتِي لَا تَنَالُهُمَا شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ : الْمُرْجُئَةُ وَالْقَدَرِيَّةُ - (حل) عن أنس (طس)  
عن وائلة وعن جابر - (صح)

٥٠٤٥ - صَنَفَانِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا بَعْدُ : قَوْمٌ مَعَهُمْ سَيِّئَاتٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ ،  
وَنِسَاءٌ كَأَسْيَافٍ عَارِيَّاتٍ مُمِيلَاتٍ مَائِلَاتٍ رُءُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ ، وَلَا يَجِدْنَ

وقد تابعه غيره من الضعفاء (هـ عن جابر) بن عبد الله لكن بلفظ أهل الأرجاء وأهل القدر وفيه نزار المذكور  
(خط) في ترجمة محمد بن الصباح (عن ابن عمر) بن الخطاب (طس عن أنس سعيد) رمز المصنف لحسنه وقضية  
صنيع المصنف أن الخطيب خرجه وسكت عليه وليس كذلك فإنه عقبه بما نصه هذا حديث منكر من هذا الوجه  
جدا كالموضوع وإنما يرويه علي بن زار شيخ ضعيف وأما الحديث عن ابن عباس إلى هنا كلامه وقال غيره  
فيه إبراهيم بن زيد الأسلمي قال في اللسان عن الدارقطني متروك الحديث وعن ابن حبان منكر الحديث جدا يروى  
عن لا مالك لأصل له وقال أبو نعيم يحدث عن مالك وابن لهيعة بالموضوعات اه قال العلاني والحق أنه ضعيف لا موضوع  
(صنفان) أي نوعان (من أمتي لا) وفي رواية لن (تناههما شفاعتي لإمام) أي سلطان (ظلم) أي كثير  
الظلم للرعية (غشوم) أي جاف غليظ قامى القلب ذو عنف وشدة (وكل غال) في الدين (مارق) منه زاد مخرجه  
الطبراني في رواية تشهد عليهم وتبترأ منهم وأخذ الذهبي من هذا الوعيد أن الظلم والغلو من الكبائر فعدهما منها  
(طب عن أبي هريرة) قال الهيثمي رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجال للكبير ثقات ورواه عنه الديلمي  
أيضا قال وفي الباب معقل بن يسار .

(صنفان من أمتي لا تناههما شفاعتي يوم القيامة المرجئة) بالهمز ودونه : القائلون بالجبر الصرف المنكرون  
للتكليف من الأرجاء وهو التأخير سموا به لأنهم أخرؤا أمر الله ولم يعتبروه وقيل هم الذين يقولون بالإيمان قول  
بلا عمل فيؤخرون العمل عن القول قال الطيبي وهذا غلط منهم لأننا وجدنا أكثر أهل الملل والنحل ذكروا أن  
المرجئة هم الجبرية القائلون إن إضافة الفعل إلى العبد كإضافته إلى الجاد فالجبرية خلاف القدرية وبعض القدرية ألحقوا  
هذا النيز بالسلف ظلما وعدوانا وسميت المرجئة مجبرة لأنهم يؤخرون أمر الله ويرتكبون الكبائر وهم يذهبون  
في ذلك إلى الأفراد كما تذهب القدرية إلى التفريط وكلاهما على شفا جرف هار ولهذا قال (والقدرية) نسبوا  
إلى القدر لأن بدعتهم نشأت من القول بالقدر وزاد الجوزقاني في روايته قيل فمن المرجئة قال قزم يكونون  
في آخر الزمان إذا سئلوا عن الإيمان يقولون نحن مؤمنون إن شاء الله تعالى وهؤلاء الضلال يزعمون أن القدرية  
هم الذين يثبتون القدر والجواب أن المأثور هذا من طريق القياس حتى تقابلونا بدعواكم هذه بل أخذناه من نصوص  
صحيحة كقوله : إنا كل شيء خلقناه بقدر (حل عن أنس) بن مالك (طس عن وائلة) بن الأسقع قال الهيثمي  
وفيه محمد بن محسن متروك (وعن جابر) بن عبد الله قال الهيثمي وفيه يحيى بن كثير السقاء وهو متروك وأورده ابن  
الجوزي في الموضوعات .

(صنفان من أهل النار) أي نار جهنم (لم أرهما) أي لم يوجد في عصرى لطهارة ذلك العصر بل حدثا (بعد)  
بالبناء على الضم أي حدثا بعد ذلك العصر (قوم) أي أحدهما قوم (مهم) أي في أيديهم (سياط) جمع سوط (كأذنب  
البقر) تسمى في ديار العرب بالمقارع جمع مقردة وهي بلد طرفها مشدود عرضها كالأصبع (يضربون بها الناس)  
من اتهم بنحو سرقة ليصدق في إخباره بما سرق ويتضمن ذلك أن ذنبك الصنفين سيوجدان وكذلك كان فإنه



- رِيحَهَا، وَإِنْ رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ كَذَا وَكَذَا - (حم م) عن أبي هريرة - (صح)
- ٥٠٤٦ - صِنْفَانِ مِنْ أُمَّتِي لَا يَرِدَانِ عَلَى الْخَوْضِ، وَلَا يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ؛ الْقَدَرِيَّةُ وَالْمَرْجِيَّةُ - (طس)
- عن أنس - (ح)
- ٥٠٤٧ - صِنْفَانِ مِنَ النَّاسِ إِذَا صَلَحَا صَلَحَ النَّاسُ، وَإِذَا فَسَدَا فَسَدَ النَّاسُ: الْعُلَمَاءُ وَالْأَمْرَاءُ - (حل)
- عن ابن عباس - (ض)

خلف بعد الصدر الأول قوم يلازمون السياط التي لا يجوز الضرب بها في الحدود قصداً لتعذيب الناس وهم أعوان وإلى الشرطة المعروفون بالجلادين فإذا أمروا بالضرب تعدوا المشروع في الصفة والمقدار وربما أفضى بهم الهوى وما جبلوا عليه من المظالم إلى إهلاك المضروب أو تعظيم عذابه وقد ضامى أعوان الوالى جماعة من الناس سيما في شأن الأرقاء وربما فعل ذلك في عصرنا بعض من ينسب إلى العلم قال القرطبي وبالجملة هم سخط الله عاقب الله بهم شرار خلقه غالباً نعوذ بالله من سخطه وقيل المراد بهم في الخبر الطوافون على أبواب الظلمة ومعهم المقارع يطردون بها الناس (ونساء) أى وثانيهما نساء (كاسيات) فى الحقيقة (عاريات) فى المعنى لأنهن يلبسن ثياباً رفاقاً يصف البشرية أو كاسيات من لباس الزينة عاريات من لباس التقوى أو كاسيات من نعم الله عاريات من شكرها أو كاسيات من الثياب عاريات من فعل الخير أو يسترن بعض بدنهن ويكشفن بعضه إظهاراً للجمال ولا بعد كما قال القرطبي فى إرادة القدر المشترك بينهما إذ كل منها عرف وإنما يختلفان بالإضافة (مائلات) بالهمز من الميل أى زائغات عن الطاعة وقول بعضهم الرواية مائلات بمثابة أى متصبات خطأ فيه القرطبي كأن دحية (ميلات) يعلمن غيرهن الدخول فى مثل فعلهن أو مائلات متبخرات فى مشيتهن ميلات أكتافهن وأكفاهن أو مائلات يتمشطن المشطة الميلاء مشطة البغايا ميلات يرغبن غيرهن فى تلك المشطة ويفعلنها بهن أو مائلات للرجال ميلات فلوهم إلى الفساد بهن بما يبدن من زينتهن وهاذكر هنا من تقديم مائلات هو ما فى كثير من الروايات لكن فى مسلم تقديم ميلات قال القرطبي كذا جاء فى الروايات وحق مائلات أن يتقدم لأن ميلهن فى أنفسهن متقدم الوجود على إمالتهن وصح ذلك لأن الصفات المجتمعة لا يلزم ترتبها ألا ترى أنها تعطف بالواو وهى جامعة لا مرتبة (رؤوسهن كأسنمة البخت المائلة) أى يعظمن رؤوسهن بالخرم والعائم التى يلففها على رؤوسهن حتى تشبه أسنمة الإبل (لا يدخلن الجنة) مع الفائزين السابقين أو مطلقاً إن استحللن ذلك وإذا من معجزاته فقد كان ذلك سيما فى نساء علماء زماننا فإنهم لم يزلن فى ازدياد من تعظيم رؤوسهن حتى صارت كالعائم وكلما فعلن ذلك تأسى بهن نساء البلد فيزدن نساء العلماء لئلا يساووهن نفراً وكبراً (ولا يجدن ريحها) أى الجنة (وإن ريحها لىوجد من مسيرة كذا وكذا) كناية عن خمسمائة عام أى يوجد من مسيرة خمسمائة عام كما جاء مفسراً فى رواية أخرى (حم م) فى صفة الجنة (عن أبي هريرة) ولم يخرج به البخارى

(صنفان من أمتي لا يردان على الخوض ولا يدخلان الجنة: القدرية والمرجئة) قد علت تأويله فيما تقرر فيما قبله (طس عن أنس) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير موسى بن هرون القروى وهو ثقة

(صنفان من الناس إذا صلحوا صلح الناس وإذا فسدا فسد الناس العلماء والأمرء) فبصلاحهما صلاح الناس وبفسادهما فساد الناس فالعالم يقتدى الناس به فى أفعاله وأقواله إن خيراً فخير وإن شراً فشر والامير يحمل الناس على ما يصلحهم أو يفسدهم ولا يمكن مخالفته (حل) وكذا الديلمى (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً ابن عبد البر قال الحافظ العراقى وسنده ضعيف



٥٠٤٨ - صَوْتُ أَبِي طَلْحَةَ فِي الْجَيْشِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ رَجُلٍ - سمويه عن أنس - (ض)

٥٠٤٩ - صَوْتُ الدِّيكِ وَضَرْبُهُ بِجَنَاحَيْهِ رُكُوعُهُ وَسُجُودُهُ - أبو الشيخ في العظمة عن أبي هريرة ، ابن مردويه عن عائشة - (ض)

٥٠٥٠ - صَوْتَانِ مَلْعُونَانِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ : مِزْمَارٌ عِنْدَ نِعْمَةٍ ، وَرَنَةٌ عِنْدَ مُصِيبَةٍ - البزار والضياء عن أنس - (صح)

٥٠٥١ - صَوْمُ أَوَّلِ يَوْمٍ مِنْ رَجَبٍ كَفَّارَةٌ ثَلَاثِ سِنِينَ ، وَالثَّانِي كَفَّارَةٌ سَنَتَيْنِ ، وَالثَّلَاثُ كَفَّارَةٌ سَنَةٍ ، ثُمَّ كُلُّ يَوْمٍ شَهْرًا - أبو محمد الخلال في فضائل رجب عن ابن عباس - (ض)

( صوت أبي طلحة ، زيد بن سهل بن الأسود الأنصاري الخزرجي البخاري العقبي البدرى (في الجيش خير من ألف رجل) إنما قال في الجيش ليشعر بأن غلظة الصوت في غير المعارك غير محمود لقوله سبحانه « واغضض من صوتك » قال في الفردوس كان أبو طلحة إذا كان في الجيش جئ بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ونشر كنياته ويقول نفسى لنفسك الفداء ووجهى لوجهك الوقاء رواه ابن منيع انتهى (سمويه عن أنس) رمز المصنف لحسنه ورواه عنه أيضاً الديلمي وابن منيع وغيرهما

( صوت الديك وضربه بجناحيه ركوعه وسجوده ) أى أن ذلك بمنزلة الصلاة في حقه ، وتماه ثم تلي أى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم « وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ، الآية ( أبو الشيخ ) ابن حبان ( في كتاب العظمة عن أبي هريرة ، ابن مردويه ) في التفسير ( عن عائشة ) رواه عنها أيضاً أبو نعيم والديلمي

( صوتان ملعونان في الدنيا والآخرة مزمار عند نعمة ) هو الآلة التي يزمر بها بكسر الميم قال الشارح والمراد هنا الغناء لا القصة التي يزمر بها كما دل عليه كلام كثير من الشراح (ورنة) أى صيحة (عند مصيبة) قال القشيري مفهوم الخطاب يقتضى إباحة غير هذا في غير هذه الأحوال وإلا لبطل التخصيص انتهى وعاكسه القرطبي كابن تيمية فقلا بل فيه دلالة على تحريم الغناء فإن المزمار هو نفس صوت الإنسان يسمى مزماراً كما في قوله لقد أوتيت مزماراً من مزامير آل داود انتهى وأقول هذا التقرير كله بناء على أن قوله نغمة بغين معجمة وهو مسلم إن ساعدته الرواية فإن لم يرد في تعيينه رواية فالظاهر أنه بعين مهملة وهو الملائم للسياق بدليل قرنه بالمصيبة (البزار) في مسنده (والضياء) في المختارة (عن أنس) قال المنذرى رواه ثقات وقال الهيثمي رجاله ثقات

(صوم أول يوم من رجب كفارة ثلاث سنين والثاني كفارة سنتين والثالث كفارة سنة ثم كل يوم شهراً) أى صوم كل يوم من أيامه الباقية بعد الثلاث يكفر شهراً (تنبيه) قال الحرالي الصوم البات على تماسك عما من شأن الشيء أن يتصرف فيه ويكون شأنه كالشمس في وسط السماء يقال صامت الشمس إذا لم يظهر لها حركة لصعود ولا نزول التي هي من شأنها وصامت الخيل إذا لم تول غير مركوبة ولا مركوبة فتماسك المرء عما من شأنه فعله من حفظ بدنه بالتغذى والنسل بالنكاح وخوضه في زور القول وسوء الفعل هو صومه وفي الصوم خلاء من الطعام وانصراف عن حال الانعام وانقطاع شهوة الفرج وتماه الإعراض عن أشغال الدنيا والتوجه إلى الله والعكوف في بيته ليحصل بذلك يذوق الحكمة من القلب (أبو محمد الخلال في فضائل رجب عن ابن عباس) حديث ضعيف جداً قال ابن الصلاح وغيره لم يثبت في صوم رجب نهى ولا نذوب وأصل الصوم مندوب في رجب وغيره وقال ابن رجب لم يصح في فضل صوم رجب بخصوصه شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه قال المصنف وأمثل ما ورد في صومه



٥٠٥٢ - صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانَ إِلَى رَمَضَانَ صَوْمُ الدَّهْرِ وَإِفْطَارُهُ - (حم م) عن أبي قتادة - (ص)

٥٠٥٣ - صَوْمُ شَهْرِ الصَّبْرِ وَثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَوْمُ الدَّهْرِ - (حم هق) عن أبي هريرة

٥٠٥٤ - صَوْمُ شَهْرِ الصَّبْرِ وَثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ يَذْهَبُ وَحَرُّ الصَّدْرِ - البزار عن علي وعن ابن عباس، البغوي والباوردي - (طب) عن النمر بن تولب - (ص)

٥٠٥٥ - صَوْمُ يَوْمٍ عَرَفَةَ يُكَفِّرُ سَنَتَيْنِ مَاضِيَةٍ وَمُسْتَقْبَلَةٍ، وَصَوْمُ عَاشُورَاءَ يُكَفِّرُ سَنَةً مَاضِيَةً - (حم م د) عن أبي قتادة - (ص)

٥٠٥٦ - صَوْمُ يَوْمِ التَّوْبَةِ كَفَّارَةٌ سَنَةٍ، وَصَوْمُ يَوْمٍ عَرَفَةَ كَفَّارَةٌ سَنَتَيْنِ - أبو الشيخ في الثواب وابن

خبر البيهقي في الشعب في الجنة قصر لصوام رجب

(صوم ثلاثة أيام من كل شهر ورمضان إلى رمضان صوم الدهر وإفطاره) أي بمنزلة صومه وإفطاره كما مر توجيهه وتمسك به من قال بعدم كراهة صوم الدهر كله، وبخبر صوم رمضان الذي يليه وكل أربعاء وخميس فإذا قد صامت الدهر وقوله من أفطر العدين وأيام التثريق ما صام الدهر ورد بأن ذلك كله مجازات لحقيقة واحدة صوم الأيام كلها إلا ما حرم الشرع (حم م) في الصوم (عن أبي قتادة) ولم يخرججه البخاري

(صوم شهر الصبر وثلاثة أيام من كل شهر صوم الدهر - حم هق عن أبي هريرة)

(صوم شهر الصبر) هو رمضان لما فيه من الصبر على الإمساك عن المغطرات (وثلاثة أيام من كل شهر يذهب وحر الصدر) محركا غشيه أو حقه أو غيظه أو نفاقه بحيث لا يبقى فيه رين أو العداوة أو أشد الغضب قال بعضهم وإنما شرع الصوم كسرا لشهوات النفوس وقطعا لأسباب الاسترقاق والتعبد للأشياء فإنهم لو داموا على أغراضهم لاستعبدتهم الأشياء وقطعتهم عن الله والصوم يقطع أسباب التعبد لغيره ويورث الحرية من الرق للشبهات لأن المراد من الحرية أن يملك الأشياء ولا تملكه لانه خليفة الله في ملكه فإذا ملكته فقد قلب الحكمة وصير الفاضل مفضولا والاعلى أسفله أغير الله أبغىكم إلها وهو فضلكم على العالمين، والهوى إله معبود والصوم يورث قطع أسباب التعبد لغيره (فائدة) قال القونوي في شرح التعريف من خصائص هذه الأمة شهر رمضان وأن الشياطين تصفد فيه وأن الجنة تزين فيه وأن خلوف فم الصائم أطيب من ريح المسك وتستغفر له الملائكة حتى يفطر ويغفر له في آخر ليلة منه (البزار) في مسنده (عن علي) أمير المؤمنين (وعن ابن عباس) ترجمان القرآن (البغوي) في المعجم (والباوردي طب عن النمر بن تولب) بمثناة ثم موحدة العكلى صحابي له حديث قال في التقريب وهو غير النمر بن تولب الشاعر المشهور على الصحيح وقال الذهبي يقال له وفاة رمز المصنف لصحته وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأعلي من هؤلاء ولا أحق بالعزومع أن أحمد أخرجه في المسند باللفظ المزبور قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح وكذا رجال البزار وأما طريق الطبراني ففيه مجهول فإنه قال حدثنا رجل من عكل

(صوم يوم عرفة يكفر سنتين ماضية) يعني التي هو فيها (ومستقبل) أي التي بعده يعني يكفر ذنوب صائمه في السنتين والمراد الصغائر؛ فإن قيل كيف يكفر ذنوب السنة التي بعده؟ قيل يكفرها الصوم السابق كما يكفر ما قبله (وصوم عاشوراء) بالمد فأولاه (يكفر سنة ماضية) لأن يوم عرفة سنة المصطفى صلى الله عليه وسلم ويوم عاشوراء سنة موسى فجعل سنة نبينا صلى الله عليه وعلى آله وسلم تضاعف على سنة موسى في الأجر (حم م د عن أبي قتادة الانصاري)

(صوم يوم التروية كفارة سنة وصوم يوم عرفة كفارة سنتين) على ما تقرر (فائدة) ذكر القونوي في شرح التعريف



النجار عن ابن عباس - (ص)

- ٥٠٥٧ - صَوْمُ يَوْمِ عَرَفَةَ كَفَّارَةُ السَّنَةِ الْمَاضِيَةِ وَالسَّنَةِ الْمُتَقِبَةِ - (طس) عن أبي سعيد - (صح)  
 ٥٠٥٨ - صَوْمُكُمْ يَوْمَ تَصُومُونَ ، وَأَضْحَاكُمْ يَوْمَ تَضْحَوْنَ - (هق) عن أبي هريرة - (ح)  
 ٥٠٥٩ - صُومًا ؛ فَإِنَّ الصَّيَّامَ جَنَّةٌ مِنَ النَّارِ وَمَنْ بَوَّاقِيَ الدَّهْرِ - ابن النجار عن أبي مليكة - (ض)  
 ٥٠٦٠ - صُومُوا تَصِحُّوا - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن أبي هريرة - (ح)

أن نبينا صلى الله عليه وسلم خص يوم عرفة وبجمل صومه كفارة سنتين لأنه سنته وصوم عاشوراء كفارة سنة لأنه سنة موسى (أبو الشيخ) ابن حبان (في كتاب الثواب) علي الأعمال (وابن النجار) في تاريخه (عن ابن عباس)  
 (صوم يوم عرفة) لغير حاج ومسافر (كفارة السنة الماضية والسنة المستقبلية) وآخر الأولى سلخ ذى الحجة وأول الثانية أول المحرم الذي يلي ذلك حملا لخطاب الشارع على عرفة في السنة وهو ما ذكره المكفر الصغائر الواقعة في السنتين فإن لم يكن له صغائر رفعت درجته أو وقي أقرافها أو استكثارها وقول بجلي تخصيص الصغائر تحكم ردوه وإن سبقه إلى مثله ابن المنذر بأنه إجماع أهل السنة وكذا يقال في ما ورد في الحج وغيره لذلك المستند لتصريح الأحاديث بذلك في كثير من الأعمال المكفرة بأنه يشترط في تكفيرها اجتناب الكبائر وحديث تكفير الحج للتبعات ضعيف عند الحفاظ أما الحاج فيسن له فطره وكذا المسافر لأدلة أخرى (طس) من رواية الحجاج بن أرطاة عن عطية (عن أبي سعيد) الخدرى قال الزين العراقي ورواه سليم الرازي في الترغيب والترهيب من رواية إسماعيل بن عبد الله بن أنى فروة عن عياض بن عبد الله بن سعد عن أبي سعيد وأبو فروة ضعيف وقد رواه ابن ماجه من هذا الوجه فقال عن أبي سعيد الخدرى عن قتادة بن النعمان (صومكم) أيها الأمة المحمدية (يوم تصومون وأضحاكم يوم تضحون) وفي رواية للدارقطنى الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون والأضحى يوم تضحون أخذ منه الحنفية أن المفرد بروية الهلال إذا رده الحاكم لا يلزمه الصوم فإن أفطر بجماع فلا كفارة عليه وحمله الباقر على من لم يره جمعا بين الأخبار وأشار بإضافته الصوم والأضحى إلى هذه الأمة إلى أنه من خصائصهم على الأمم السالفة وقد صرح بذلك جمع كما مر ويحيى (هق عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه وهو مزيف؛ فقد قال الذهبي في المذهب فيه الواقدي الواهي، وقال في الميزان عن أحمد هو كذاب يقاب الأخبار، وعن ابن المديني يضع ثم ساق له هذا الخبر قال أعني الذهبي ورواه الدارقطنى هكذا من طريقين ثم قال فيهما الواقدي ضعيف ورواه الترمذى من طريق آخر غريب

(صوما) خطاباً لعائشة وحفصة زوجتيه (فان الصيام جنّة) أى وقاية (من النار) لصاحبه لأنه بقيه ما يؤذيه من الشريرات (ومن بواقى الدهر) أى غوائله وشروره ودواهيته وفي إشارته لمح إلى ما يعان به الصائم من سدّ أبواب النيران وفتح أبواب الجنان، وتصفيد الشيطان. كل ذلك بما يضيق من مجارى الشيطان من الدم الذى ينقصه الصوم فكان فيه مفتاح الهدى كله وإذا كان هدى للناس كان للذين آمنوا أهدى (ابن النجار) في تاريخه (عن أبي مليكة) أبو مليكة في الصحابة بلوى وقرشى وتيمى وكندى فكان ينبغي تمييزه وقضية تصرف المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة وليس كذلك بل رواه النسائي عن عائشة وابن عباس قال عبد الحق وفيه خطاب ابن القاسم عن حصين قال النسائي حديثه منكر

(صوموا تصحوا) قال الحرالى فيه إشعار بأن الصائم يناله من الخير في جسمه وصحته وورقه حظ وافر مع عظم الاجر في الآخرة فقيه صحة للبدن والعقل بالتهبئة للتدبر والفهم وانكسار النفس إلى رتبة المؤمنين والترقى إلى رتبة المحسنين وللمؤمن غذاء في صومه من بركة ربه بحكم يقينه فيما لا يصل إليه من لم يصل إلى محله فعلي قدر ما يستمد



- ٥٠٦١ - صُومُوا الشَّهْرَ وَسِرَّهُ - (د) عن معاوية - (ص)  
 ٥٠٦٢ - صُومُوا أَيَّامَ الْبَيْضِ : ثَلَاثَ عَشْرَةَ ، وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ ، وَخَمْسَ عَشْرَةَ . هُنَّ كَنْزُ الدَّهْرِ - أبو ذر الهروي في جزء من حديثه عن قتادة بن ملحان - (ص)  
 ٥٠٦٣ - صُومُوا مِنْ وَضَحٍ إِلَى وَضَحٍ - (طب) عن والد أبي المليح - (ح)  
 ٥٠٦٤ - صُومُوا لِرُؤْيَيْتِهِ ، وَأَفْطَرُوا لِرُؤْيَيْتِهِ ؛ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْلُوا شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ - (ق ت) عن أبي هريرة - (ن) عن ابن عباس - (طب) عن البراء - (ص)

بواطن الناس من ظواهرهم يستمد ظاهر المؤمن من باطنه حتى يقوى في أعضائه بمدد نور باطنه كما ظهر ذلك في أهل الولاية والديانة وفي الصوم غذاء للقلب كما يغذى الطعام الجسم ولذلك أجمع تجربة أعمال الديانة من الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه على أن مفتاح الهدى والصحة الجوع لأن الأعضاء إذا وهنت لله نور الله القلب وصفي النفس وقوى الجسم ل يظهر من أمر الإيمان بقلب العادة جديد عادة هي لأوليائه أجل في القوى من عادته في الدنيا لعامة خلقه ( ابن السني وأبو نعيم ) معا ( في ) كتاب ( الطب ) النبوي ( عن أبي هريرة ) قال الزين العراقي كلاهما سنده ضعيف

( صوموا الشهر ) يعني أوله والعرب تسمى الهلال الشهر تقول رأيت الشهر أي الهلال ( وسرره ) بفتححات أي آخره كما صوبه الخطابي وغيره وجرى عليه النووي فقال سرار الشهر بالفتح وبالكسر وكذا سرره آخر ليلة يستتر الهلال بنور الشمس وقال البيضاوي سر الشهر وسرره آخره سمي به لاستمرار القمر فيه وحمل على أنه صلى الله عليه وسلم علم أن المخاطب نذر صومه واعتاد صيام سر الشهر فأمره بالقضاء بعد عيد الفطر وخص النهي بخبر لا تقدموا شهر رمضان بصيام يوم أو يومين ممن يبتدئ به من غير إيجاب ولا اعتياد توفيقاً بينهما وقيل المراد به البيض فإن سر الشيء وسطه وجوفه ومنه السرة وأيد بنديب صيام أيام البيض ولم يرد في صوم آخر الشهر ندب ويرد بأنه قد ورد ندب صوم الأيام السود وهو آخر أيام الشهر ( د عن معاوية ) بن أبي سفيان ورواه عنه الديلمي أيضاً

( صوموا أيام البيض ) أي أيام الليالي البيض ( ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة هن كنز الدهر ) ولهذا كان بعض الوجهاء من الصحابة يقول أنا صائم ثم يرى يأكل في وقته فيقال له في ذلك فيقول صمت ثلاثة أيام من هذا الشهر فأنا صائم في فضل الله مفطر في ضيافة الله ( أبو ذر الهروي في جزء من حديثه عن قتادة بن ملحان ) بكسر الميم وسكون اللام بعدها مهملة القيسى بن ثلبة الذي مسح المصطفى صلى الله عليه وسلم رأسه ووجهه ( صوموا من وضح إلى وضح ) بمعجمة فهملة محركاتين أي من الهلال إلى الهلال قال أبو زيد الوضح الهلال وهو في الأصل للبياض ذكره الزمخشري ومن قال صوموا من الضوء إلى الضوء فقد أبعد وخالف ظاهر السياق كما ذكره ابن الأثير ومن زعم أن معناه من الفجر إلى الغروب فقد وهم وما علم أن تنمة الحديث عند مخرجه فإن خفي عليكم فأتوا العدة ثلاثين يوماً ( طب ) وكذا الخطيب ( عن والد أبي المليح ) قال الهيثمي فيه عبد الله بن سالم ولم أجد من ترجمه وبقية رجاله موثقون .

( صوموا ) أي انووا الصيام وبيتوا على ذلك أو صوموا إذا دخل وقت الصيام وهو من فجر الغد ( لرؤيته ) يعني الهلال وإن لم يسبق ذكره لدلالة السياق عليه <sup>(١)</sup> واللام للوقت أو بمعنى بعد أي لوقت رؤيته أو بعد رؤيته ( وأفطروا )

(١) قال النووي المراد رؤية بعض المسلمين ولا يشترط رؤية كل إنسان بل يكفي جميع الناس رؤية عدلين وكذا عدل على الأصح هذا في الصوم وأما في الفطر فلا يجوز شهادة عدل واحد عند جميع العلماء إلا بأثور يفوز به بعدل



٥٠٦٥ - صُومُوا لِرُؤْيَيْتِهِ ، وَافْطَرُوا لِرُؤْيَيْتِهِ ، وَانْسَكُوا لَهَا ، فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَتَمُّوا ثَلَاثِينَ ، فَإِنْ شَهِدَ شَاهِدَانِ مُسْلِمَانِ فَصُومُوا وَافْطَرُوا - (حم ن) عن رجال من الصحابة

بقطع الهزمة (لرؤيته) يعنى رؤية بعض المسلمين لا كلهم بل يكفى جميع الناس رؤية عدل واحد للصوم لا للفطر عند الشافعى (فإن غم عليكم) بالبناء للفعول أى غطى الهلال بغيم من غممت الشيء غطيته وفيه ضمير يعود على الهلال ويجوز إسناده للجار والمجرور يعنى إن كنتم مغموماً عليكم وترك ذكر الهلال للاستغناء عنه (فأكلوا) أى أتموا من الإكمال وهو بلوغ الشيء إلى غاية حدوده فى قدر أو عد حسا أو معنى ذكره الحرالى (شعبان) أى عدد أيامه (ثلاثين) التى لا يمكن زيادة الشهر عليها قال ابن القيم وغيره لا ينافض خبر فإن غم عليكم فاقدروا له قدره فإن القدر هو الحساب المقدر والمراد به إكمال عدة الشهر الذى غم وقال النووى معناه قدروا له تمام العدد ثلاثين وزاد فى رواية وما بعد ثلاثين وفى إفهامه منع من تمادى الصوم ليلا الذى هو الوصال الذى يشعر بصحة رفع رتبة الصوم أى صوم الشهر الذى هو دورة القمر بقطع الفطر فى ليلة وهو مذهب الشافعى وزعم أن ذا رخصة على الضعيف لاعزيمة على الصائم لادليل عليه وأخذ ابن سريج من أئمة الشافعية من قوله هنا فأكلوا ومن قوله فى خبر آخر فاقدروا بأنه يجوز الصوم بحساب النجوم للنجم قال فاقدروا للخواص وأكلوا للعوام لأن القمر يعرف وقوعه بعد الشمس بالحساب ورد بالمنع لأن الشرع ملق الحكم بالرؤية فلا يقوم الحساب مقامه ولأنه إنما يعرف بالحساب موضعه من الارتفاع والانخفاض وأنه إنما يتم بالرؤية وسيره كل برج فى أرجح من يومين وأقل من ثلاثة فلا ينضبط بطؤه وسرته ولأنه يوجب تفاوت المسكمين فى القدر والإكمال وأنه بعيد ولأنه لو جاز لوجب أوسن تعلمه على من يقوم بهم الحجة لأنه احتياط فى العبادة كما أمرنا بإحصاء هلال شعبان لرمضان أو بمجرول على ما ذكر أو منسوخ بقوله فأكلوا وهو أولى من عكسه لكون أثبت وأصرح وأخص (ق ن) فى الصوم (عن أبى هريرة ن عن ابن عباس طب عن البراء) بالمعاطز متقاربة واللفظ للبخارى .

(صوموا لرؤيته) قال الطيبى اللام للوقت كما فى قوله تعالى وأقم الصلاة لدلوك الشمس أى وقت دلوكها (وافطروا لرؤيته وانسكوا لها فإن غم عليكم) بضم المعجمة أى حال بينكم وبين الهلال غيم (فاتموا ثلاثين) إذا اصل بقاء الشهر (فإن شهد شاهدان مسلمان) برؤية الهلال لرمضان وشوال (فصوموا وافطروا) تمسك به من لم يوجب الصيام إلا بشاهدين قال الزخشري فى غم ضمير للهلال أى إن غطى بغيم أو غيره من غممت الشيء إذا غطيته ويجوز كونه مستندا إلى الظرف أى فإن كنتم مغموماً عليكم فصوموا وترك ذكر الهلال للاستغناء عنه كما تقول دفع إلى زيد إذا استغنى عن ذكر المدفوع (تنبيه) أخذ أحمد من الحديث أن شهادة الشاهد فى الصحيح لا تقبل بل يكمل العدد فإن غم يدل على وجود الغيم بمطلع الهلال وتلقوله فى الرواية الأخرى فاقدروا له قدره فإن قوله فاقدروا يدل على التضييق ولا يجوز حمله على قدر رمضان لأنه كامل لحمله عليه نسخ ولا على التدبر والتأمل لأنه لم يحنى له إلا مشدد العين ولا يجوز حمله على قوله إنا أمة أمية الشهر هكذا وهكذا وعقد الإبهام فى الثالثة يعنى تسعة وعشرين ثم قال الشهر هكذا وهكذا يعنى ثلاثين يعنى أن الشهر تام والشهر ناقص وقال الشهران لا ينقصان ورد الأول بأن المراد من غم ستر لون الهلال وسرعة دخوله فى الشعاع أو الشك فى العدد فإنه يقدر حينئذ ولا يلزم كون الضمير عائداً إلى الهلال إذ المراد قدر رمضان وذلك باستكمال شعبان لقوله فأكلوا عدة شعبان ثلاثين لأنه ناقص وقدره يستلزم جعله ثمانية وعشرين ولا قائل به ونسخ فأكلوا الأصل عدمه والثانى بالمنع لوجوب حمله على قدر رمضان أنه لا يكال شعبان ولا لزوم كونه ثمانية وعشرين والثالث بالمنع لأنه جاء للتقدير والتدبر والتأمل والمثبت أولى والشهادة على العدم مردودة والرابع يحمل على إنا أمة أمية لأنه ناقص بياناً له والخامس بأنه يدل



- ٥٠٦٦ - صُومُوا لِرُؤْيَيْهِ ، وَأَفْطَرُوا لِرُؤْيَيْهِ ، فَإِنْ حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ سَحَابٌ فَأَكْمَلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ، وَلَا تَسْتَقْبِلُوا الشَّهْرَ اسْتِقْبَالًا وَلَا تَصَلُّوا رَمَضَانَ يَوْمَ مِنْ شَعْبَانَ - (حم ن هق) عن ابن عباس - (ص)
- ٥٠٦٧ - صُومُوا يَوْمَ عَاشُورَاءَ ، يَوْمَ كَانَتْ الْأَنْبِيَاءُ تَصُومُهُ - (ش) عن أبي هريرة - (ص)
- ٥٠٦٨ - صُومُوا يَوْمَ عَاشُورَاءَ ، وَخَالِفُوا فِيهِ الْيَهُودَ ، صُومُوا قَبْلَهُ يَوْمًا وَبَعْدَهُ يَوْمًا - (حم هق) عن ابن عباس - (ص)
- ٥٠٦٩ - صُومُوا وَأَوْفَرُوا أَشْعَارَكُمْ فَإِنَّهَا مَجْفُورَةٌ - (د) في مراسيله عن الحسن مرسلًا

علي أن أحدهما ينقص أو يحمل على الغالب لأنه صلى الله عليه وسلم صام تسعة وعشرين أو علي النواب وإذا رأى قبل الإكمال والسادس بأنه حيث لانص ثم دليلنا خبر فان غم عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين (حم ن عن رجال من الصحابة) صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته ولو بشهادة شاهد في صحوة الشافعية (فان حال بينكم وبينه سحاب فأكملوا عدة شعبان) ثلاثين (لا تستقبلوا الشهر استقبالا ولا تصلوا رمضان يوم من شعبان) قال الحرالي تأسيس رمضان على العدد ملجأ يرجع إليه عند إغناء الشهر فصار لهذه الأمة العدد في الصوم بمنزلة التيمم في الطهور يرجعون إليه عند ضرورة فقد هلال الرؤية كما يرجعون إلى الصعيد عند فقد الماء وقال ابن تيمية أجمع المسلمون إلا من شذمن المتأخرين المخالفين المسبوقين بالإجماع على أن مواقيت الصوم والفطر والنسك إنما تقام بالرؤية عند إمكانها لا بالكتاب والحساب الذي يسلكه إلا عاجم من روم وفرنس وهند وقبط وأهل كتاب وقد قيل إن أهل الكتاب أمروا بالرؤية لكنهم بدلوا (حم ن هق عن ابن عباس)

(صوموا يوم عاشوراء) فإن فضيلته عظيمة وحرمة قديمة (يوم كانت الأنبياء تصومه فصوموه) قال ابن رجب صامه نوح وموسى وغيرهما وقد كان أهل الكتاب يصومونه وكذا أهل الجاهلية فإن قريشا كانت تصومه ومن أعجب ماورد أنه كان يصومه الوحش والهوام فقد أخرج الخطيب في التاريخ مرفوعا أن الصرد والطيور صام عاشوراء قال ابن رجب سنده غريب وقد روى ذلك عن أبي هريرة اه وروى عن الخليفة القادر بالله أنه كان يبعث الخبز للتمل كل يوم فمأكله إلا يوم عاشوراء (ش عن أبي هريرة) رمز لصحته .

(صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود صوموا قبله يوما وبعده يوما) اتفقوا على نذب صومه قال النووي كان النبي صلى الله عليه وسلم يصومه بمكة فلما هاجروا وجد اليهود يصومونه فصامه بوحى أو اجتهدا لا بإخبارهم وقال ابن رجب ويتحصل من الأخبار أنه كان للنبي صلى الله عليه وسلم أربع حالات كان يصومه بمكة ولا يأمر بصومه فلما قدم المدينة وجد أهل الكتاب يصومونه ويعظمونه وكان يحب موافقتهم فيما لم يؤمر فيه فصامه وأمر به وأكد فلما فرض رمضان ترك التأكد ثم عزم في آخر عمره أن يضم إليه يوما آخر مخالفة لأهل الكتاب ولم يكن فرضاً قط على الأرجح (حم هق عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته وهو غفول عن قول الحافظ الهيثمي وغيره فيه محمد بن أبي ليلى وفيه كلام كثير اه وفيه أيضاً داود بن علي الهاشمي قال في الميزان ليس بحجة ثم ساق له هذا الخبر .

(صوموا وأوفروا أشعاركم) أى أبقوها لتطول ولا تزيلوها (فإنها مجفورة) بفتح الميم والفاء بينهما جيم ساكنة بضبط المصنف أى مقطعة للنكاح ونقص للماء يقال جفر الفحل إذا أكثر الضراب وعدل عنه وتركه وانقطع ولا ينافيه الأمر بنذب التزوج والجماع لإعفاف الزوجة وطلب الولد وسن إزالة شعر الإبط والعانة وما يأتى أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يتنور لأن ما هنا فى أعزب لا يندب له النكاح لكونه فاقد الآهة وقد غلبت شهوته فيندب له كسر شهوته بالصوم وتوفير الشعر حذار من الوقوع فى الزنا (د فى مراسيله عن الحسن مرسلًا) هو البصرى .



- ٥٠٧٠ - صومي عن أختك - الطيالسي عن ابن عباس - (صح)
- ٥٠٧١ - صلاة الأبرار ركعتان إذا دخلت بيتك ورَكَعتان إذا خرجت - ابن المبارك (ص) عن عثمان بن أبي سودة مرسل - (صح)
- ٥٠٧٢ - صلاة الأوابين حين ترمض الفصال - (حم م) عن زيد بن أرقم ، عبد بن حميد وسمويه عن عبد الله بن أبي أوفى - (صح)
- ٥٠٧٣ - صلاة الجالس على النصف من صلاة القائم - (حم) عن عائشة - (صح)
- ٥٠٧٤ - صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة - مالك (حم ق ت ن ه) عن ابن عمر - (صح)

(صومي عن أختك) ما لزمها من صوم رمضان وماتت ولم تقضه ففيه ألقريب أن يصوم عن قريه الميت ولو بلا إذن أما الخي فلا يصام عن الطيالسي) أبوداود (عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته .

(صلاة الأبرار (١)) لفظ هذه الرواية كما حكاه المؤلف في مختصر الموضوعات وكذا غيره صلاة الأوابين وصلاة الأبرار (ركعتان إذا دخلت بيتك ورَكَعتان إذا خرجت) من بيتك أي من محل إقامتك بيتاً أو غيره فهاتان الركعتان سنة للدخول والخروج (٢) (ابن المبارك ص) عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي (عن عثمان بن أبي سودة مرسل) هو المقدسي تابعي قال الأوزاعي أرك عبادة وهو مولاه وفي التقريب ثقة .

(صلاة الأوابين) بالتشديد أي الرجاعين إلى الله بالتوبة والإخلاص في الطاعة وترك متابعة الهوى (حين ترمض) بفتح التاء والميم وفي رواية لمسلم إذا رمضت (الفصال) أي حين تصيبها الرضاء فتحرق أخفافها لشدة الحر فإن الضحى إذا ارتفع في الصيف يشتد حر الرضاء فتحرق أخفاف الفصال لماستها وإنما أضاف الصلاة في هذا الوقت إلى الأوابين لأن النفس تركن فيه إلى الدعة والاستراحة فصرها إلى الطاعة والاشتغال فيه بالصلاة رجوع من مراد النفس إلى مرضاة الرب ذكره القاضي وقال ابن الأثير المراد صلاة الضحى عند الارتقاع واشتداد الحر واستدل به على فضل تأخير الضحى إلى شدة الحر (حم م عن زيد بن أرقم) قال القاسم الشيباني رأى زيد بن الأرقم قوما يصلون من الضحى فقال أما لقد علموا أن الصلاة في غير هذه الساعة أفضل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره وفي ووايه له أيضاً خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على أهل قباء وهم يصلون فذكره (عبد) بغير إضافة ( بن حميد وسمويه عن عبد الله بن أبي أوفى) ولم يخرج به البخاري

(صلاة الجالس على النصف من صلاة القائم) أي أجر صلاة النفل من قعود مع القدرة على القيام نصف أجر صلاته من قيام وصلاة النائم أي المضطجع على النصف من صلاة القاعد ومحل في القادر وفي غير نبينا صلى الله عليه وسلم وإذا من خصائصه أن تطوعه غير قائم كهوقائماً لأنه مأمون الكسل (حم م عن عائشة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح انتهى وقضية تصرف المصنف أن هذا ما تفرد به مسلم عن صاحبه ولا كذلك بل هو في البخاري بلفظ صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم ومن ثم اتجه رمز المصنف لصحته

(صلاة الجماعة) هم العدد من الناس يجتمعون يقع على الذكور والإناث أي الصلاة فيها (تفضل) بفتح أوله

(١) جمع بر كأرباب وفي باب التفسير للكرمانى جمع بار وهم المؤمنون الصادقون في إيمانهم المخلصون المطيعون لربهم قال الحسن هم الذين لا يؤذون الذر وقيل هم الذين صدقوا فيما وعدوا والبر الصدق وقيل هم المؤمنون المحسنون بالإخلاص والبر الإحسان . (٢) أي كلما دخل وكلما خرج ويحتمل تخصيصه بإرادة السفر والرجوع منه



- ٥٠٧٥ - صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَذِّ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً - (حم خ ه) عن أبي سعيد - (ص)  
 ٥٠٧٦ - صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَعْدُلُ خَمْسًا وَعِشْرِينَ مِنْ صَلَاةِ الْفَذِّ - (م) عن أبي هريرة - (ص)  
 ٥٠٧٧ - صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَمَاعَةٍ تَزِيدُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَصَلَاتِهِ فِي سُوقِهِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ دَرَجَةً ،

وسكون الفاء وضم الصاد ( صلاة الفذ ) بفتح الفاء وشد الذال المعجمة الفرد أى تزيد على صلاة المنفرد ( بسبع وعشرين درجة ) أى مرتبة والمعنى أن صلاة الواحد فى جماعة يزيد ثوابها على ثواب صلاته وحده سبعا وعشرين ضعفا وقيل المعنى إن صلاة الجماعة بمائة سبع وعشرين صلاة وعلى الأول كأن الصلاتين انتهتا إلى مرتبة من الثواب فوفقت صلاة الفذ عندها وتجاوزتها صلاة الجماعة بسبع وعشرين ضعفا قال الرافعى وعبر بدرجة دون نحو جزء أو نصيب لإرادته أن الثواب من جهة العلو والارتفاع وأن تلك فوق هذه بسكنا كذا درجة ، نعم ورد التعبير بالجزء فى رواية ، ثم إن سر التقييد بالعدد لا يوقف عليه إلا بنور النبوة والاحتمالات فى هذا المقام كثيرة منها أن الفروض خمسة فأريد التكثر عليها بتضعيفها بعدد نفسها فيها ولا ينافيه اختلاف العدد فى ذكر الروايات لأن القليل لا ينفى الكثير ومفهوم العدد غير معتبر حيث لا قرينة أو أنه أعلم بالقليل ثم بالكثير ، ومثل ذلك لا يتوقف على معرفة التاريخ لأن الفضائل لا تنسخ أو هو مختلف باختلاف الصلوات أو المصلين هيئة وخشوعا وكثرة جماعة وشرف بقعة وغيرها أو أن الأعلى للصلاة الجهرية والأقل للسرية لنقصها عنها باعتبار استماع قراءة الإمام والتأمين لتأمينه أو أن الأكثر لمن أدرك الصلاة كلها فى جماعة والأقل لمن أدرك بعضها وكيفما كان فيه حث على الصلاة فى الجماعة المشروعة وهى فرض كفاية فى المكتوبة على الأصح (مالك حم ق) فى الصلاة (ت ن ه عن ابن عمر)

( صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ ) قال القاضى الفذ الفرد وأول سهام القдах فذ وشاة منفذة تلد واحداً واحداً فإذا اعتادت ذلك سميت منفذاً ( بخمس وعشرين درجة ) أفاد أن الجماعة غير شرط فى صحة صلاة الفذ لما فى صيغة أفضل من اقتضاء الاشتراك والتفاضل والباطل لا فضيلة فيه وأن أقل الجمع اثنان وحمل المنفرد على غير المعذور منع بأن قوله صلاة الفذ صيغة عموم فىشمل المصلى منفرداً لعذر أو غيره قال ابن سراقه من خصائصنا الجماعة والجمعة وصلاة الليل والعيدى والكسوفى والاستسقاء والوتر وصلاة الضحى (حم خ ه عن أبي سعيد) .

( صلاة الجماعة تعدل خمساً وعشرين من صلاة الفذ ) لأن عظم الجمع واجتماع الهمم وتساعد القلوب أسباب نصبها الله مقتضية لحصول الخير ونزول غيث الرحمة كما أن نصب سائر الأسباب مفضية إلى مسيئاتها قال القاضى والحديث دليل على أن الجماعة غير شرط للصلاة وإلا لم تكن صلاة الفذ ذات درجة حتى تفضل عليها صلاة الجماعة بدرجات والتمسك به على عدم وجوبها ضعيف إذ لا يلزم من عدم اشتراطها عدم وجوبها ولا من جعلها سبباً لإحراز الفضل الوجوب فإن غير الواجب أيضا يوجب الفضل اهـ ( تنبيه ) قال ابن حجر جاء عن بعض الصحب قصر التضعيف إلى خمس وعشرين على التجميع فى المسجد العام قال وهو الراجح فى نظرى (م عن أبي هريرة)

( صلاة الرجل ) ومثله المرأة حيث شرع لها الخروج إلى الجماعة لأن وصف الوجولية بالنسبة لثواب الأعمال معتبر شرعا وأل فيه ليست لتعريف المسامية المعلوم من حيث المعنى ( فى جماعة ) فى رواية فى الجماعة ( تزيد ) فى رواية البخارى تضعف أى تزداد ( على صلاته فى بيته وصلاته فى سوقه ) منفردا ( خسا ) وفى رواية بضعا ( وعشرين درجة ) وفى رواية بدله ضعفا وأخرى جزءا وفى رواية خمس وعشرين قال الزركشى كذا وقع فى الصحيحين بخفض خمس بتقدير الباء وأصله بخمس قال الطيبى صلاة الرجل مبتدأ والمضاف محذوف أى ثواب صلاته والضمير فى تزيد راجع إليه وفى تخصيص ذكر السوق والبيت إشعار بأن مضاعفة الثواب على غيرها من الأماكن التى لم يلزمه لزومها لم تكن أكثر مضاعفة منهما اهـ . وقضية الحديث أن الصلاة بالمسجد جماعة تزيد على بيته وسوقه جماعة وفرادى قال ابن دقيق العيد



وَذَلِكَ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ، ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ لَا يَرِيدُ إِلَّا الصَّلَاةَ لَمْ يَخْطُ خَطْوَةً إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ حَتَّى يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ ، فَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَانَ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَتْ الصَّلَاةُ تَحْسِبُهُ ، وَتُصَلِّي الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مَجْلِسِهِ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ ، يَقُولُونَ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ ، اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ اللَّهُمَّ تَبَّ عَلَيْهِ ، مَا لَمْ يُؤْذِ فِيهِ أَوْ يُحْدِثْ فِيهِ - (حم ق ده) عن أبي هريرة - (صح)

والذى يظهر أن المراد بمقابل الجماعة في المسجد الصلاة في غيره منفرداً لكنه خرج مخرج الغالب في أن من لم يحضر الجماعة في المسجد صلى منفرداً قال وبه يرتفع استشكل تسوية الصلاة في البيت والسوق وقال ابن حجر لا يلزم من حمل الحديث على ظاهره التسوية إذ لا يلزم من استوائهما في المفضولية عن المسجد كون أحدهما أفضل من الآخر وكذا لا يلزم كون الصلاة جماعة في بيت أو سوق لأفضل فيها على الصلاة منفرداً بل الظاهر أن التضعيف المذكور يختص بالجماعة في مسجد والصلاة بالبيت مطلقاً أولى منها بالسوق لأن الأسواق محل الشياطين والصلاة جماعة ببيت أو سوق أفضل من الانفراد (وذلك) أى التضعيف المذكور سببه (أن أحكم) وفي رواية أحدهم (إذا توضعاً) فالأمر المذكور علة للتضعيف وسبب له وإذا كان كذلك فما ترتب على متعدد لا يوجد بوجود بعضه إلا إذا دل دليل على إلغاء ما ليس معتبراً أو مقصوداً لذاته (فأحسن الوضوء) بأن أتى بواجباته ومنهوباته (ثم أتى المسجد) في رواية للبخارى ثم خرج إلى المسجد وظاهره عدم التقيد بالفورية فلا يضر التراخي ولو لعذر (لا يريد إلا الصلاة) أى إلا قصد الصلاة المكتوبة في جماعة وظاهره ونصه اشتراط أن يخرج لها لا لغيرها فلو خرج لها ولعبادة كعبادة لم ينل الفضل المذكور وهو كمن حج لنسك ونحو تجارة وفيه كلام معروف وإسناد الفعل للصلاة وجعلها هي المخرجة كأنه لفرط محافظته لها ورجائه ثوابها (لم يخط) بفتح الياء وضم الطاء (خطوة) بضم أوله وتفتح قال في الصحاح بالضم ما بين القدمين وبالفتح المزة الواحدة وجزم اليعمرى بأنها هنا بالفتح وقال القرطبي هي في رواية مسلم بالضم (إلا رفعه الله بها) بالخطوة (درجة) أى منزلة عالية في الجنة (وحط عنه بها خطيئة حتى يدخل المسجد فإذا دخل المسجد كان في صلاة) أى في حكمها فهو مجاز إذ الصلاة لا تكون ظرفاً له حقيقة فكيف بمن في حكمه كذا قرره بعضهم وليس تقريره بمضى وإنما الوجه ما سلمه الحافظ ابن حجر من قوله في صلاة أى في ثواب صلاة لا في حكمها لحل الكلام وغيره مما منع في الصلاة له (ما كانت) وفي رواية للبخارى ما دامت (الصلاة تحسبه) أى تمنعه من الخروج من المسجد (وتصلي الملائكة) الحفظه فقط أو هم وغيرهم (عليه) أى تستغفر له (مادام في مجلسه) مامصدرية ظرفية أى مدة دوام جلوسه في المحل (الذى يصلي فيه) أى المكان الذى أوقع فيه الصلاة من المسجد قال ابن حجر ولعله للغالب فلو قام لبقعة أخرى منه ناوياً انتظار الصلاة كان كذلك قال ويؤخذ من قوله الذى صلى فيه أن ذلك مقيد بمن صلى ثم انتظر صلاة أخرى وتقيد الصلاة الأولى بكونها مجزئة (يقولون اللهم اغفر له) جملة مبينة لقوله صلى عليه وهو أغنى من لو قيل ابتداء لاتزال الملائكة تقول اللهم صل عليه للإبهام والتبيين (اللهم ارحمه) طلبت له الرحمة من الله بعد طلب الغفران لأن صلاة الملائكة على الآدمى استغفار له (اللهم تب عليه) أى وفقه للتوبة وتقبلها منه وهذا موافق لقوله ويستغفرون لمن في الأرض، قيل وسره أنهم يطلعون على أفعال الآدميين وما فيها من المعصية والخلل في الطاعة فإن فرض أن فهم من حفظ عوض من المغفرة بمقابلها من الثواب ويستمر هذا شأنه (مالم يؤذ فيه) أحداً من الخلق بيد أو لسان فإنه كالحدث المعنوى ومن ثم اتبعه بالحدث الظاهرى فقال (أو يحدث فيه) بالتخفيف من الحدث قال النوربشتى وأخطأ من شدد قال ابن بطال المراد بالحدث حدث الفرج لكن يؤخذ منه أن تجنب حدث اليد واللسان بالأولى لأنهما أشد إيذاءً وفي رواية للشيخين بدل قوله لا يريد إلا الصلاة لا ينهزه إلا الصلاة أى لا يخرجها وينهضه



- ٥٠٧٨ - صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَمَاعَةٍ تَزِيدُ عَلَى صَلَاتِهِ وَحَدِّهِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ دَرَجَةً ، فَإِذَا صَلَّاهَا بَارِضٍ فَلَاةٌ فَأَتَمَّ وَضُوءَهَا وَرُكُوعَهَا وَسُجُودَهَا بَلَغَتْ صَلَاتُهُ خَمْسِينَ دَرَجَةً - عبد بن حميد (ع حب ك) عن أبي سعيد (صح)
- ٥٠٧٩ - صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ بِصَلَاةٍ ، وَصَلَاتُهُ فِي مَسْجِدِ الْقِبَا ئِلِ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ صَلَاةً ، وَصَلَاتُهُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يَجْمَعُ فِيهِ بِخَمْسِمِائَةٍ صَلَاةً ، وَصَلَاتُهُ فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِخَمْسَةِ آلَافٍ صَلَاةً ، وَصَلَاتُهُ فِي مَسْجِدِي هَذَا بِخَمْسِينَ أَلْفَ صَلَاةً ، وَصَلَاتُهُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ - (ه) عن أنس (صح)
- ٥٠٨٠ - صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا نِصْفُ الصَّلَاةِ ، وَلَكِنِّي لَسْتُ كَأَحَدٍ مِنْكُمْ - (م د ن) عن ابن عمرو (صح)

إلا إياها واستنبط منه أفضلية الصلاة على سائر العبادات وصالحى البشر على الملائكة (تنبیه) قال فى الفتح هذا الحديث قد تمسك به من ذهب إلى عدم وجوب الجماعة وأنها سنة فقط لاقتضائه ثبوت صحة ما فى البيت إلى الصحة والفضيلة بالجماعة وجوابه أنه لا يستلزم أكثر من ثبوت صحة ما فى البيت والسوق فى الجملة بالجماعة ولا ريب فيه إذا فاتت الجماعة فالمعنى صلاة الجماعة أفضل من صلاته فى بيته فيما يصح فيه ولو كان مقتضاه الصحة مطلقا بالجماعة لم يدل على ندها لجواز أن الجماعة ليست من أفعال الصلاة فيكون تركها مؤثما لا مفسدا (حم ق ده عن أبى هريرة) قضية صنيع المصنف أن كلا منهم روى الحديث كله هكذا وليس كذلك بل قوله اللهم تب عليه ليس عند الشيخين بل هو لابن ماجه كما ذكره القسطلانى

(صلاة الرجل فى جماعة تزيد على صلاته وحده خمسا وعشرين درجة فإذا صلاها بارض فلاة) أى فى جماعة كما يشير إليه السياق (فأتم وضوءها وركوعها وسجودها بلغت صلاته خمسين درجة) قال ابن حجر كأن سره أن الجماعة لا تتأكد فى حق المسافر لوجود المشقة قال أبو زرعة هو حجة على مالك فى ذهابه إلى أنه لا فضل لجماعة على جماعة وتعلقه بأنه جعل فى الخبر السابق الجماعات كلها بخمس أو سبع وعشرين فاقضى تساوى الجماعات لا ينهض لأن أقل ما تحصل به الجماعة محصل للتضعيف ولا مانع من تضعيف آخر من نحو كثرة جماعة أو شرف بقعة أو نحوه (عبد ابن حميد ع حب ك عن أبى سعيد)

(صلاة الرجل فى بيته بصلاة وصلاته فى مسجد القبائل بخمس وعشرين صلاة وصلاته فى المسجد الذى يجمع (١) فيه الناس) أى الجمعة بخمسمائة صلاة وصلاته فى المسجد الأقصى بخمسة آلاف صلاة وصلاته فى مسجدى هذا بخمسين ألف صلاة وصلاته فى المسجد الحرام بمائة ألف صلاة) قال ابن حجر أخذ منه بعض الصحب قصر التضعيف إلى خمس وعشرين على التجميع فى المسجد العام الذى يصلى فيه القبائل ومذهب الشافعى كما فى المجموع أن من صلى فى عشرة فله خمس أو سبع وعشرون درجة وكذلك من صلى مع اثنين لكن صلاة الأول أكل (ه) من حديث زريق الألهانى (عن أنس) قال ابن الجوزى حديث لا يصح قال ابن حبان زريق ينفرد بالأشياء التى لا تشبه حديث الأثبات لا يحتج بما تفرد به وقال ابن حجر سنده ضعيف

(صلاة الرجل) القادر النقل (قاعدا نصف الصلاة) أى له نصف ثواب الصلاة قائما إن قدر فالصلاة صحيحة والاجر ناقص أما العاجز فصلاته قاعدا كهمى قائما وأما الفرض فلا يصح من قعود مع القدرة (ولكنى لست كأحد منكم) أى ممن لا عذر له ولفظ حديث مسلم عن ابن عمر حدث أنه صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل قاعدا نصف صلاة

(١) بضم أوله وشدة الميم مكسورة أى يقيمون الجمعة وفى نسخ حذف الناس وضبط بفتح الميم وهو أوضح أى تقام فيه الجمعة



٥٠٨١ - صَلَاةُ الرَّجُلِ قَائِمًا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ قَاعِدًا، وَصَلَاتُهُ قَاعِدًا عَلَى النِّصْفِ مِنْ صَلَاتِهِ قَائِمًا، وَصَلَاتُهُ نَائِمًا عَلَى النِّصْفِ مِنْ صَلَاتِهِ قَاعِدًا - (حم د) عن عمران بن حصين - (صح)

٥٠٨٢ - صَلَاةُ الرَّجُلِ تَطَوُّعًا حَيْثُ لَا يَرَاهُ النَّاسُ تَعْدُلُ صَلَاتُهُ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ - (ع) عن صهيب - (ض)

٥٠٨٣ - صَلَاةُ الضُّحَى صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ - (فر) عن أبي هريرة - (صح)

٥٠٨٤ - صَلَاةُ الْقَاعِدِ نِصْفُ صَلَاةِ الْقَائِمِ - (حم ن ه) عن أنس (ه) عن ابن عمرو (طب) عن ابن عمر

القائم فأتيته فوجدته يصلي جالساً فوضعت يدي على رأسه فقال مالك فقلت حدثت يا رسول الله صلى الله عليك وسلم أنك قلت صلاة الرجل قاعداً على النصف من صلاة القائم وأنت تصلي قاعداً فقال أجل ولكني لست كأحد منكم أه فاختره المؤلف على ما ترى قال الزين العراقي وتبعه المؤلف وابن حجر وهذا مبني على أن المتكلم داخل في عموم خطابه وهو الصحيح وقد عد الشافعية من خصائصه هذه المسألة ولم يبين كيفية القعود ويؤخذ من إطلاقه جوازه على أى صفة شاء المصلي وهو قضية كلام الشافعي وقد اختلف في الأفضل فعن الأئمة الثلاثة يصلي متربعا وقيل مفترشا وصححه الرافعي وقيل متوركا (م د ن عن ابن عمرو) بن العاص

(صلاة الرجل) النفل<sup>١</sup> (قائماً أفضل من صلاته قاعداً وصلاته) إياه (قاعداً على النصف من صلاته قائماً وصلاته قائماً) بالنون اسم فاعل من النوم والمراد به الاضطجاع كما فسر به البخاري وأحمد بن خالد الذهبي فزعم ابن بطال أن قائماً غلط وأن الرواية بإيحاء على أنه جاراً ومجروراً هو الغلط (على النصف من صلاته قاعداً) قال ابن عبد البر وابن بطال الجمهور لا يجوزون النفل مضطجعا فإن أجازاه أحد مع القدرة فهو حجة له وإلا فالحديث غلط أو منسوخ وقال الخطابي لأحفظ عن أحد أنه أجاز النفل قائماً كقاعداً اه. قال الزين العراقي وهو مردود فقد حكى عياض في الاكمال ثلاثة أقوال وقال ابن حجر هو مردود فقد حكى الترمذي عن الحسين جواز النفل مضطجعا وهو الأصح عند الشافعية لكن يلزم القادر الإتيان بالركوع والسجود حقيقة ولا يجوز الإيحاء بهما قال الولي العراقي ومن زعم الغلط أو التصحيف فهو الذي غلط وصحف وإنما ألجأه إلى ذلك حمل قوله قائماً على النوم الحقيقي الذي أمر المصلي إذا وجده بقطع الصلاة وليس ذلك بمراد هنا إنما المراد الاضطجاع كما تقرر ثم إن محل ما ذكر في الحديث في غير المعذور أمان شق عليه القيام فصل قاعداً فأجره كالقائم فلو تحامل هذا المعذور وتكلف القيام كان أفضل (حم د عن عمران بن الحصين) رمز لصحته

(صلاة الرجل تطوعاً حيث لا يراه الناس تعدل صلاته على أعين الناس خمساً وعشرين) لأن النفل شرع للتقرب إلى الله إخلاصاً لوجهه فكلماً كان أخفى كان أبعد عن الرياء ونظر الخلق وأما الفرائض فشرعت لإشادة الدين وإظهار شعاره فهي جدية بأن تقام على رؤوس الأشهاد فذكر الرجل غالباً فلامفهوم له فالمرأة كذلك والنساء شقائق الرجال (ع عن صهيب) الروى (صلاة الضحى صلاة الأوابين) أى الرجاءين إلى الله بالتوبة جمع أبواب وهو كثير الرجوع أو المسبح أو المطيع (فر عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً باللفظ المذكور البيهقي في الشعب

(صلاة القاعد نصف) أجز (صلاة القائم) ولفظ رواية أحمد صلاة الجالس على النصف من صلاة القائم هذا في حق القادر وفي حق غير المصطفى صلى الله عليه وسلم كما تقرر أما هو فصلاته قاعداً كصلاته قائماً لأنه مأمون الكسل (حم ن ه عن أنس) بن مالك قال قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم المدينة وهي محجة فخم الناس فدخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم المسجد والناس يصلون من قعود فقال صلاة القاعد الخ قال ابن حجر في الفتح رجال أحمد ثقات



عبد الله بن السائب وعن المطلب بن أبي وداعة

٥٠٨٥ - صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي، فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً تَوَرَّتْ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى - مالك (حم ق ٤) عن ابن عمر - (صح)

٥٠٨٦ - صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي. فَإِذَا خَفَتِ الصُّبْحُ فَأَوْتَرَتْ بِوَاحِدَةٍ، فَإِنَّ اللَّهَ وَتَرِيحِبُ الْوَتْرَ - ابن نصر (طب) عن ابن عمر - (صح)

٥٠٨٧ - صَلَاةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَثْنِي مَثْنِي - (حم ع) عن ابن عمر

٥٠٨٨ - صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي، وَجَوْفُ اللَّيْلِ أَحَقُّ بِهِ - ابن نصر (طب) عن عمرو بن عنبسة .

وقال شيخه الحافظ العراقي في شرح الترمذي إسناد ابن ماجه جيد لكن اختلف فيه على حبيب بن أبي ثابت وقال في موضع آخر حديث ابن عمر وصلاة القاعد على النصف من صلاة القائم صحيح روى من غير وجه عنه (عن ابن عمرو) بن العاص (طب عن ابن عمرو عن عبد الله بن السائب) قال الهيثمي وفيه عبد الكريم بن أبي المخارق ضعيف (وعن المطلب) بفتح الطاء المشددة (ابن أبي وداعة) الحارث بن حبرة بمهملة ثم موحدة ابن سعيد مصغراً من مسلبة الفتح قال الهيثمي وفيه صالح ابن أبي خضر ضعفه الجمهور

(صلاة الليل) أى النافلة (مثنى مثنى) بلا تنوين لأنه غير منصرف للعدل والوصف وكرره للتأكيد لأنه في معنى اثنين اثنين أربع مرات والمعنى يسلم في كل ركعتين كما فسر به ابن عمر وتمسك بمفهومه الحنفية على أنه نفل النهار أربع ومنعه الأئمة الثلاثة بأن الليل لقب لا مفهوم له عند الأكره وسيجيء تحقيقه فيما بعده (فإذا خشي أحدكم الصبح) أى فوت صلاته (صلى ركعة واحدة توتر له) تلك الركعة الواحدة (ما قد صلى) فيه أن أقل الوتر ركعة وأنها مفصولة بالتسليم عما قبلها وبه قال الأئمة الثلاثة خلافاً للحنفية وأن وقت الوتر يخرج بطول الفجر وهو مذهب الجمهور ومشهور مذهب مالك إنما يخرج بالفجر ووقته الاختياري ويبقى الضروري إلى صلاة الصبح (مالك حم ق ٤ عن ابن عمر) بن الخطاب

(صلاة الليل) مبتدأة (مثنى مثنى) خبره فحملها رفع (فإذا خفت الصبح) أى وصول وقته (فأوتر بواحدة) وبثلاث أكل (فإن الله وتر يحب الوتر) أى يرضاه ويثيب عليه (ابن نصر طب عن ابن عمر) بن الخطاب

(صلاة الليل والنهار مثنى مثنى) أى اثنين اثنين ومقتضى هذا اللفظ حصر المبتدأ في الخبر لأنه حاكم على العام أعنى صلاة الليل والنهار وليس بمراد وإلا لزم كون كل نفل لا يكون إلا ركعتين شرعاً والإجماع قد قام على جواز الأربع ليلاً ونهاراً على كراهة الواحدة والثلاث في غير الوتر وإذا انتفى كون المراد أن الصلاة لا يباح إلا اثنتين لزم كون الحكم بالخبر المذكور أعنى مثنى مثنى أما في حق الفضيلة بالنسبة إلى الأربعة أو في حق الإباحة بالنسبة إلى الفرد وترجيح أحدهما إنما يكون بمرجح وفعل المصطفى صلى الله عليه وسلم ورد على كلا النحويين وكفى مرجحاً ما في مسلم أن ابن عمر سئل ما مثنى مثنى قال تسلم في كل ركعتين وهو أعلم بما سمعه وشاهده من المصطفى صلى الله عليه وسلم وهذا ما وعدنا به فيما قبل (حم ٤ عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي حديث صحيح رواه كلفهم ثقات وقول الدارقطني ذكر النهار مزيد على الروايات فهو وهم من البارقي ممنوع لأنه ثقة احتج به مسلم وزيادة الثقة مقبولة

(صلاة الليل مثنى مثنى وجوف الليل) سدسه الخامس (أحق به) كذا بخط المصنف وفي نسخ أجوبة دعوة ولا أصل لها في خطه لكنها رواية قالوا يعنى بذلك الإجابة وقيل الرواية أوجه (ابن نصر طب عن عمرو بن عنبسة) بموحدة ومهملتين مفتوحتين ابن عامر بن خالد السلمي أبو نجيح صحابي مشهور أسلم قديماً وهاجر بعد أخذ ورواه عنه الإمام أحمد أيضاً قال الهيثمي وفيه أبو بكر بن أبي مريم ضعيف



- ٥٠٨٩ - صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى ، وَالْوُتْرُ رَكْعَةٌ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ - (طب) عن ابن عباس - (ح).
- ٥٠٩٠ - صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى ، وَتَشْهَدُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ ، وَتَبَاسُّ وَتَمَسْكُنْ ، وَتَقْنَعُ بِيَدِكَ ، وَتَقُولُ :  
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ، فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهُوَ خَدَاجٌ - (حم د ت ه) عن المطلب بن وداعة - (صح).
- ٥٠٩١ - صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي حُجْرَتِهَا ، وَصَلَاتُهَا فِي مَخْدَعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا - (د) عن ابن مسعود (ك) عن أم سلمة - (صح).

( صلاة الليل مثنى مثنى والوتر ركعة من آخر الليل ) (١) استدل به علي منع التطوع بركعة فردة في غير الوتر وهو محكي عن مالك ومذهب الشافعي جوازه قياساً على الوتر لخبر الصلاة خير موضوع فمن شاء استقل ومن شاء أكثر وفيه رد على أبي حنيفة في منعه الوتر بركعة واحدة (طب عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته قال الهيثمي فيه ليث بن سليم وهو ثقة لكنه مدلس

( صلاة الليل مثنى مثنى ) قال العراقي يحتمل أن المراد يسلم من كل ركعتين وأن المراد يتشهد في كل ركعتين وإن جمع ركعات بتسليم ويكون قوله عقبه (وتشهد في كل ركعتين) تفسيراً لمعنى مثنى مثنى وقال غيره صلاة الليل مبتدأ ومثنى خبره ومثنى الثاني تأكيد وتشهد في كل ركعتين خبر بعد خبر كاليان لمثنى أى ذات تشهد الخ وكذا المعطوف وقوله وتشهد بالواو على ما وقفت عليه في خط المؤلف فإسقاطها في بعض النسخ من تصرف النساخ لكنه رواية (وتبأس) قال الخطابي معناه إظهار البؤس والفاقة وقال المديني البؤس الخضوع والفاقة والفقر (وتمسكن) قال الخطابي من المسكنة وقيل معناه السكون والوقار والميم زائدة وقال العراقي هو وتبأس مضارع حذف منه إحدى التامين (وتقنع) هكذا هو بخط المصنف (بيديك) قال الحسني في شرح الترمذي ومعناه رفع اليدين في الدعاء وفي رواية وتضع يديك وهو عطف على محذوف إذا فرغت منها فسلم ثم ارفع يديك فوضع الخبر موضع الطلب وقال العراقي يحتمل أن مراده الرفع في القنوت (وتقول اللهم اغفر لي) (فمن لم يفعل ذلك فهو خداج) أى ذا خداج أى نقصان أو وضع المصدر موضع المفعول مبالغة كقوله وإنما هي إقبال وإدبار وهذا قد احتج به الطحاوي على عدم فرضية قراءة الفاتحة في الصلاة قالوا هنا المراد نفي السكال لا الإجزاء فكذلك قال في خبر كل صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج والنقص لا يستلزم البطلان وأجيب بأن النقص من الصلاة على قسمين نقص يستلزم البطلان وهو النقص من الفرائض وهو النقص حقيقة ونقص من النوافل لا يستلزم البطلان أطلق عليه النقص إطلاقاً مجازياً من باب التشبيه من حيث هو مشبه للنقص الآخر في الظاهر والجل على الحقيقي أولى منه على المجازى وقال الحسني تضمن رفع اليدين في الدعاء والدعاء بالمغفرة وهو الذي اتصل به قوله فمن لم يفعل ذلك فهو خداج فالضمير في فهو ليس عائداً على الصلاة بل على من فاته ما ذكر من رفع اليدين والدعاء بالمغفرة (حم د ت ه) في الصلاة (عن المطلب بن أبي وداعة) رمز المصنف لحسنه قال الصدر المناوي فيه عبدالله بن نافع بن أبي العمياء قال البخاري لا يصح حديثه وقال الحسني فيه اضطراب وإعلال (صلاة المرأة في بيتها) وهى الموضع المهيأ للنوم (أفضل من صلاتها في حجرتها) وهى بالضم كل محل حجر عليه بالحجارة (وصلاتها في مخدعها) بضم الميم وتقنع وتكسر خزانها التى فى أقصى بيتها قال في الفتح ووجه كون صلاتها في الاخفى أفضل تحقق الامن فيه من الفتنة ويتأكد ذلك بعد وجود ما أحدث النساء من التبرج والزينة (أفضل من صلاتها في بيتها) وقال البيهقي فيه دلالة على أن الامر بان لا يمنع أمر ندب وهو قول عامة العلماء وفيه دليل لمذهب الحنفية أن الجماعة تكره لجماعة النساء كراهة تحريم قالوا من المعلوم

(١) أى أقله ركعة ووقته بين صلاة العشاء والفجر لكن تأخيرها إلى آخر الليل أفضل لمن وثق باستيقاظه



- ٥٠٩٢ - صَلَاةُ الْمَرْأَةِ وَحْدَهَا تَفْضُلُ عَلَى صَلَاتِهَا فِي الْجَمْعِ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً - (فر) عن ابن عمر (ص)  
 ٥٠٩٣ - صَلَاةُ الْمُسَافِرِ رَكْعَتَانِ حَتَّى يُؤُوبَ إِلَى أَهْلِهِ أَوْ يَمُوتَ - (خط) عن عمر - (ص)  
 ٥٠٩٤ - صَلَاةُ الْمُسَافِرِ بِمَنْىً وَغَيْرِهَا رَكْعَتَانِ - أَبُو أُمِيَّةَ الطَّرْسُوسِيُّ فِي مَسْنَدِهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ح)  
 ٥٠٩٥ - صَلَاةُ الْمَغْرِبِ وَتُرُّ النَّهَارَ - (ش) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ح)  
 ٥٠٩٦ - صَلَاةُ الْمُهْجِرِ مِنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ - ابْنُ نَصْرٍ (طَب) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ - (ح)

أن المخدع لا يسع الجماعة (د) عن ابن مسعود ك عن أم سلمة) سكت عليه أبو داود والمنذرى \* (صلاة المرأة وحدها تفضل على صلاتها في الجمع) أى جمع الرجال (ب) خمس وعشرين درجة) سبق معناه (فر) عن ابن عمر (ص) بن الخطاب وفيه بقية بن الوليد ورواه أيضاً أبو نعيم ومن طريقه تلقاه الديلمى مصرحاً فلو عزاه المصنف إلى الأصل لكان أولى (صلاة المسافر) سفرأ طويلاً وهو ثمانية وأربعون ميلاً هاشمية ذهاباً وهى مرحلتان سير الاثقال (ركعتان) إذا كانت الصلاة رباعية مكتوبة مؤداة أو فائتة سفر (حتى يؤوب) أى يرجع (إلى أهله أويؤوت) في سفره<sup>(١)</sup> وفيه جواز قصر الرباعية في السفر إلى ركعتين ولو في الخوف وعن ابن عباس جوازه في الخوف إلى ركعة والجهور على الأول وتأولوا خبر مسلم عن ابن عباس فرضت الصلاة في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة على أن المراد ركعة مع الإمام وينفرد بالآخرى كما هو المشروع فيها وأخذ الحنفية بظاهر هذا الخبر ونحوه فأوجبوا القصر (خط) في ترجمة عفيف الموصلى (عن عمر) بن الخطاب وفيه بقية وقد سبق وخالد بن عثمان العثماني قال الذهبي قال ابن حبان بطل الاحتجاج به وظاهر صنيع المصنف أن ذالم يخرج أحده من الستة وهو ذهول فقد عزاه في الفردوس وغيره إلى النسائي

(صلاة المسافر بمنى وغيرها ركعتان) (٢) أخذ منه بعض المجتهدين أنه لا يسن له صلاة السنن لأن الشارع لما اسقط شرط الفرض عنه تخفيفاً عليه للسفر فمن المحال أن يطلب منه غيره لكن الأصح عند الشافعية والحنفية أن شرعيتها مشترك بين المسافر والمقيم ولا ضرر على المسافر فيه إذ يمكنه أدائها راكباً وماشياً (أبو أمية) محمد بن إبراهيم ابن مسلم (الطرسوسى) البغدادى أكثر المقام بطرسوس فنسب إليها (في مسنده عن ابن عمر) بن الخطاب رمز المصنف لحسنه .

(صلاة المغرب وتر) أى وتر صلاة (النهار) تمامه كما في الميزان فأوتروا صلاة الليل أى فكما جعلت آخر صلاتكم بالنهار وتراً فاجعلوا آخر صلاتكم بالليل تراً واضيفت إلى النهار لوقوعها عقبه فهى نهائية حكماً وإن كانت ليلية حقيقة قال ابن المنير إنما شرع لها التسمية بالمغرب لأنه اسم يشعر بمسماها وبابتداء وقتها ولا يكره تسميتها العشاء الأولى كما يقال العشاء الآخرة للعشاء (ش عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه ورواه عنه أيضاً أحمد بلفظ صلاة المغرب أوترت النهار فأوتروا صلاة الليل قال الحافظ العراقي والحديث سنده صحيح اه وحيثئذ فاقصّر المصنف على الإشارة لحسنه تقصير .

(صلاة الهجير) أى الصلاة المفعولة بعد الزوال قبل الظهر كما يشير إليه تفسير الراوى المبين في الطبراني وغيره (من) الذى رأته في نسخ الطبراني مثل بدل من (صلاة الليل) في الفضل والثراب لمشتقتها كصلاة الليل (ابن نصر طاب

(١) أو يقيم إقامة تمنع الترخص (٢) إقامته بها لا تمنع حكم السفر



- ٥٠٩٧ - صَلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الْعَصْرِ - (حم ت) عن سمرة (ش ت حب) عن ابن مسعود (ش) عن الحسن مرسلًا - (هق) عن أبي هريرة، البزار عن ابن عباس، الطيالسي عن علي - (صح)
- ٥٠٩٨ - صَلَاةُ الْوُسْطَى أَوَّلُ صَلَاةٍ تَأْتِيكَ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ - عبد بن حميد في تفسيره عن مكحول مرسلًا - (ض)
- ٥٠٩٩ - صَلَاةُ أَحَدِكُمْ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ - (د) عن زيد بن ثابت، ابن عساكر عن ابن عمر - (صح)

عن عبد الرحمن بن عوف (قال الهيثمي رجاله موثقون اه) ومن ثم رمز المصنف لحسنه (صلاة الوسطى صلاة العصر<sup>(١)</sup>) أى الصلاة الفضلى هى العصر من قولهم للأفضل أوسط وذلك لأن تسميتها بالعصر مدحة من حيث إن العصر خلاصة الزمان كما أن عَصَارَاتِ الْأَشْيَاءِ خِلَاصَاتُهَا «ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون» فعصر اليوم هو خلاصة لسلامته من وهج الحرارة وغسق الليل وتوسط الأحوال والابدان بين حاجتى الغداء والعشاء التى هى مشغلتهم لحاجة الغداء ولتصادم ملائكة الليل والنهار فيها (حم ت) فى الصلاة وقال الترمذى حسن صحيح (عن سمرة) بن جندب (ش ت حب) عن ابن مسعود ش عن الحسن مرسلًا) هو البصرى (هق عن أبي هريرة، البزار) فى مسنده (عن ابن عباس الطيالسي) أبو داود (عن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمي رجاله موثقون ا

(صلاة الوسطى أول صلاة تأتيك بعد صلاة الفجر) وهو الظهر لأنها وسط النهار فكانت أشق الصلاة عليهم فكانت أفضل وذُهب إلى هذا جمع منهم المصنف فرجح أنها الظهر مع اعترافه بخروجه عن مذهب الشافعى واستشهد له بخبر ابن جرير الصلاة الوسطى صلاة الظهر وقيل هى الصبح لأنها بين صلاتى الليل والنهار والواقعة فى حد المشترك بينهما وقيل المغرب لأنها المتوسطة بالعدد ووتر النهار وقيل العشاء لأنها بين جهريتين واقعتين طرفى النهار (عبد بن حميد فى تفسيره) للقرآن (عن مكحول) الشافعى (مرسلًا)

(صلاة أحدكم) فى رواية صلاة المرء (فى بيته) أى فى محل سكنه (أفضل من صلاته فى مسجدي هذا) قال الطيبى هذا تكميل ومبالغة لطلب الإخفاء فإنها بمسجده تعدل ألفاً غيره سوى المسجد الحرام وجزم بقضية هذه الرواية فى المجموع فقال صلاة النفل فى البيت أفضل منها فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضية العلة أن الحرم المكي مثله (إلا المكتوبة) يعنى المكتوبات الخمس قال ابن حجر يحتمل كون المراد بالمكتوبة ما تشرع له الجماعة قال ابن رسلان وفيه نظر فإن الإسنادى استثنى من النفل الصلوات المشهودة كالعيد ويستثنى أيضاً التراويح. قال المحب الطبري: فيه دلالة ظاهرة على أن النافلة فى البيت تضاعف تضعيفاً يزيد على الألف لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم فضلها على الصلاة فى مسجده والصلاة فيه بألف صلاة وهل يطرد هذا التضعيف فى نافلة بيوت مكة على مسجدها؟ فيه احتمالان أحدهما نعم لعموم التفضيل فى الأحاديث والتقيد بمسجده للبالغنة فى التفضيل لآلئى الحكم عما سواه وإن كان أفضل منه وخص مسجده بالذكر لأن المخاطب من أهله والمراد حثهم على تنفلهم فى بيوتهم دونه أو لأنهم يرون فضله على ما سواه والثانى أن يكون التقيد لآلئى الحكم عن مسجد مكة لزيادة التضعيف فيه على مسجد المدينة عند من يرى ذلك

(١) وقيل المغرب وقيل العشاء وقيل الصبح وقيل الصلوات الخمس وقيل واحدة من الخمس غير معينة وقيل صلاة الجمعة وقيل الظهر فى الأيام والجمعة يوم الجمعة وقيل الصبح والعشاء معاً وقبل الصبح والعصر وقيل صلاة الجماعة وقيل صلاة الوتر وقيل صلاة الخوف وقيل صلاة عيد الفطر وقيل صلاة عيد النحر وقيل صلاة الضحى وقيل صلاة الليل وقيل الصبح أو العصر على التردد وقيل بالتوقف وللبؤلف فى ذلك تأليف مستقل ذكر فيه هذه الأقوال وأدلتها



- ٥١٠٠ - صَلَاةُ بِسَوَاكٍ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ صَلَاةً بِغَيْرِ سَوَاكٍ - ابن زنجويه عن عائشة - (ض)  
 ٥١٠١ - صَلَاةُ تَطَوُّعٍ أَوْ فَرِيضَةٍ بِعِمَامَةٍ تَعْدِلُ خَمْسًا وَعَشْرِينَ دَرَجَةً بِلَا عِمَامَةٍ ، وَجُمُعَةٌ بِعِمَامَةٍ تَعْدِلُ سَبْعِينَ جُمُعَةً بِلَا عِمَامَةٍ - ابن عساكر عن ابن عمر - (صح)  
 ٥١٠٢ - صَلَاةُ رَجُلَيْنِ يَوْمَ أَحَدُهُمَا صَاحِبُهُ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ صَلَاةِ أَرْبَعَةٍ تَتَرَى ، وَصَلَاةُ أَرْبَعَةٍ

فَكَأَنَّهُ قَالَ مَسْجِدِي هَذَا فَمَا دُونَهُ فِي الْفَضْلِ لَمَا زَادَ عَلَيْهِ ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرَ ، وَلَا يَتَنَادَرُ إِلَى الْفَهْمِ سِوَاهُ (د عَن زَيْدِ ابْنِ ثَابِتٍ) الْإِنصَارِيُّ (وَابْنُ عَسَاكِرٍ) فِي التَّارِيخِ (عَنْ ابْنِ عُمَرَ) بَنِ الْخُطَّابِ قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَسَنٌ وَسَكَّتَ عَلَيْهِ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ رَمَزَ الْمُصَنِّفَ لَصَحَّتِهِ ، وَظَاهَرَ صَنِيعَ الْمُصَنِّفِ أَنَّهُ لَمْ يَخْرِجْهُ مِنَ السُّنَنِ غَيْرَ أَبِي دَاوُدَ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ فَقَدْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

( صَلَاةُ بِسَوَاكٍ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ صَلَاةً بِغَيْرِ سَوَاكٍ ) الظَّاهِرُ أَنَّ السَّبْعِينَ لِلتَّكْثِيرِ وَأَنَّ الْمُرَادَ أَنَّ الصَّلَاةَ بِسَوَاكٍ أَفْضَلُ مِنْهَا بِدُونِهِ بِكَثِيرٍ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فَضْلُ السَّوَاكِ يَجْمَعُ عَلَيْهِ وَالصَّلَاةُ بَعْدَ السَّوَاكِ أَفْضَلُ مِنْهَا قَبْلَهُ بِإِلْخَافٍ وَقَالَ عِيَّاضُ وَالتَّرْطُفِيُّ لِإِخْلَافٍ أَنَّهُ مَشْرُوعٌ لِلصَّلَاةِ مُسْتَحَبٌّ لَهَا وَيَتَأَكَّدُ لِلصَّبْحِ وَالظُّهْرِ وَنَقَلَ عَنِ الْحَنْفِيَّةِ كِرَامَةَ السَّوَاكِ عِنْدَ الْقِيَامِ لِلصَّلَاةِ وَأَنَّ مَحَلَّهُ عِنْدَ الْوُضُوءِ لِإِشْتِرَاكِهِمَا فِي إِزَالَةِ الْأَوْسَاطِ وَحَمَلُ بَعْضٍ مِنْ اتِّحَالِ مَذْهَبِهِمُ الصَّلَاةَ فِي الْحَدِيثِ عَلَى صَلَاةِ التَّيْمِمْ أَوْ مَنْ لَمْ يَجِدْ مَاءً وَلَا تَرَابًا حَتَّى لَا يَخْلُو الْمَصْلِي عَنْ سَوَاكٍ إِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَ الْوُضُوءِ فَعِنْدَ الصَّلَاةِ وَذَكَرَ بَعْضُهُمْ أَنَّ الْمَالِكِيَّةَ لَمْ يَسْتَحِبُّوهُ لَهَا قَالَ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ وَسَرَّ نَدَبِ السَّوَاكِ بِهَا أَنَا مَأْمُورُونَ أَنْ نَكُونَ فِي حَالِ التَّقَرُّبِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي حَالَةِ كَيْالٍ وَنِظَافَةٍ إِظْهَارًا لِشَرَفِ الْعِبَادَةِ قَالَ وَقِيلَ إِنَّهُ لَأَمْرٌ يَتَعَلَّقُ بِالْمَلِكِ وَهُوَ أَنَّهُ يَضَعُ فَاهُ عَلَى فَمِ الْقَارِئِ فَيَتَأَذَى بِالرَّيْحِ الْكَرِيمَةِ فَيَتَأَكَّدُ السَّوَاكِ لَهَا لِذَلِكَ وَقَدْ أَخْرَجَ الْبَزَارُ عَنْ عَلِيِّ مَرْفُوعًا إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا تَسَوَّكَ ثُمَّ قَامَ يَصِلِي قَامَ الْمَلِكُ خَلْفَهُ فَيَسْتَمِعُ لِقِرَاءَتِهِ فَيَدْنُو مِنْهُ حَتَّى يَضَعُ فَاهُ إِلَى فِيهِ فَمَا يَخْرُجُ مِنْ فِيهِ شَيْءٌ إِلَّا صَارَ فِي جَوْفِ الْمَلِكِ فَطَهَرُوا أَفْوَاهَهُمْ لِلْقُرْآنِ . قَالَ الْوَلِيُّ الْعِرَاقِيُّ : رَجَالَهُ رَجَالُ الصَّحِيحِ وَمَقْتَضَى الْحَدِيثُ أَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ صَلَاتِهِ مُنْفَرِدًا أَوْ فِي جَمَاعَةٍ فِي مَسْجِدٍ أَوْ بَيْتِهِ (ابْنُ زَنْجَوِيَّةٍ) فِي كِتَابِ التَّرْغِيبِ فِي فُضَائِلِ الْأَعْمَالِ (عَنْ عَائِشَةَ) ظَاهَرَ حَالَهُ أَنَّهُ لَمْ يَرَهُ مَخْرُجًا لِأَعْلَى وَلَا أَشْهَرَ وَلَا أَحَقَّ بِالْعَزْوِ مِنْ ابْنِ زَنْجَوِيَّةٍ وَهُوَ يَجِبُ فَقَدْ خَرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَالْحَافِظُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ وَصَحَّحَهُ وَابْنُ خَرِيزَةَ وَابْنُ أَبِي وَصَّافٍ وَضَعَفَهُ كُلُّهُمْ عَنْ عَائِشَةَ بِاللَّفْظِ الْمَذْكُورِ وَتَعَقُّبَهُ النَّوَوِيُّ كَابْنَ الصَّلَاحِ بِأَنَّهُ مِنْ رَوَايَةِ ابْنِ إِسْحَاقَ وَهُوَ تَقْصِيرٌ بِالْعَنَنَةِ فَاقْتَصَرَهُ عَلَى ابْنِ زَنْجَوِيَّةٍ تَقْصِيرَ

( صَلَاةُ تَطَوُّعٍ أَوْ فَرِيضَةٍ بِعِمَامَةٍ تَعْدِلُ خَمْسًا وَعَشْرِينَ صَلَاةً بِلَا عِمَامَةٍ وَجُمُعَةٌ بِعِمَامَةٍ تَعْدِلُ سَبْعِينَ جُمُعَةً بِلَا عِمَامَةٍ ) وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ مَا يَسْمَى عِمَامَةً عَرَفَا فَلَوْ صَلَّى بِقُلُوسَةٍ وَنَحْوِهَا لَا يَكُونُ صَلَاتًا بِعِمَامَةٍ وَأَخْرَجَ ابْنُ عَسَاكِرٍ فِي تَارِيخِهِ عَنْ مَالِكٍ قَالَ : لَا يَنْبَغِي أَنْ تَتْرَكَ الْعِمَامَةَ وَلَقَدْ اعْتَمَمْتُ وَمَا فِي وَجْهِ شَعْرَةٍ (تَنْبِيْهُ) فِي الْمَنَاهِجِ : السُّنَةُ أَنَّ الْمُصْطَفِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَصِلِي الْجُمُعَةَ إِلَّا بِعِمَامَةٍ حَتَّى ذَكَرَ التَّتِيُّ بْنُ نَهْدٍ أَنَّهُ كَانَ إِذَا لَمْ يَجِدْهَا وَصَلَ خُرْقًا بَعْضُهَا بِبَعْضٍ ثُمَّ اعْتَمَمَ بِهَا (ابْنُ عَسَاكِرٍ) فِي التَّارِيخِ (عَنْ ابْنِ عُمَرَ) بَنِ الْخُطَّابِ وَعَزَاهُ ابْنُ حَبَّازٍ إِلَى الدَّيْلَمِيِّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَيْضًا ثُمَّ قَالَ إِنَّهُ مَوْضُوعٌ ، وَنَقَلَ عَنْهُ السَّخَاوِيُّ وَارْتَضَاهُ قَالَ فِي اللِّسَانِ أَخْرَجَ ابْنُ النُّجَّارِ عَنْ مَهْدِي بْنِ مَيْمُونٍ دَخَلَتْ عَلَى سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَهُوَ يَعْتَمُ فَقَالَ يَا أَبَا أَيُّوبَ أَلَا أَحَدُكَ بِحَدِيثٍ ؟ قُلْتُ بَلَى . قَالَ دَخَلَتْ عَلَيَّ ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ لِي يَا بَنِي أَحِبَّ الْعِمَامَةَ . يَا بَنِي اعْتَمِمْ وَتَكْرَمْ وَتَوْفِرْ وَلَا يَرَاكَ الشَّيْطَانُ إِلَّا وَلِيَّ هَارِبًا ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فَذَكَرَهُ وَفِيهِ بِجَاهِيلٍ

( صَلَاةُ رَجُلَيْنِ يَوْمَ أَحَدُهُمَا صَاحِبُهُ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ صَلَاةِ أَرْبَعَةٍ تَتَرَى وَصَلَاةُ أَرْبَعَةٍ يَوْمَهُمْ أَحَدُهُمْ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ صَلَاةِ ثَمَانِيَةٍ تَتَرَى ، وَصَلَاةُ ثَمَانِيَةٍ يَوْمَهُمْ أَحَدُهُمْ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ صَلَاةِ مِائَةٍ تَتَرَى ) بِفَتْحِ الْمَشَاةِ الْفَوْقِيَّةِ



يَوْمَهُمْ أَحَدُهُمْ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ صَلَاةٍ ثَمَانِيَةٍ تَتَرَى ، وَصَلَاةٍ ثَمَانِيَةٍ يَوْمَهُمْ أَحَدُهُمْ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ صَلَاةٍ مِائَةٍ تَتَرَى - (طب هق) عن قباث بن أشيم - (ص)

٥١٠٣ - صَلَاةٌ فِي إِثْرِ صَلَاةٍ لَا لَغْوٌ بَيْنَهُمَا كِتَابٌ فِي عِلْيَيْنَ - (د) عن أبي أمامة - (ح)

٥١٠٤ - صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ - (حم) ق ت ن ه) عن أبي هريرة (حم م ن ه) عن ابن عمر (م) عن ميمونة (حم) عن جبير بن مطعم ، وعن سعد وعن الأرقم - (ص)

وسكون الثانية وفتح الراء مقصورا : أى منفردين غير مجتمعين والتاء الاولى منقلبة عن واو وهو من الموازنة لا التواتر كما وهم<sup>(١)</sup> (طب هق عن قباث) بفتح القاف بضبط المصنف (ابن أشيم) بن عامر الكنتاني الليثي شهد بدرا مشركا قال الهيثمي رجال الطبراني موثقون والمصنف روى لصحته فإن كان بالنظر لطريق الطبراني فسلم أو من طريق البيهقي فممنوع فقد قال الذهبي في المذهب إسناده وسط وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأعلي من هذين مع أن الإمام البخاري خرجه في تاريخه

(صلاة في إثر صلاة) أى صلاة تتبع صلاة وتتصل بها فرضا أو غيره (لا لغو بينهما كتاب في عليين) أى عمل مكتوب تصعد به الملائكة المقربون إلى عليين لكرامة المؤمن وعمله الصالح وعليون اسم لديوان الملائكة الحفظة يرفع اليه أعمال الصالحاء وقال الطبي معناه مداومة الصلاة من غير شوب بما يتأفها لا مزيد عليها ولا عمل أعلي منها فكفى بذلك عنه وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتأويله ولا كذلك بل هو قطعة من حديث وسيافه عند مخرجه | أبى داود من خرج من بيته متطهرا إلى صلاة مكتوبة فأجره كأجر الحاج المحرم ومن خرج إلى تسبيح الضحى<sup>(٢)</sup> لا ينصبه إلا إياه فأجره كأجر المعتبر وصلاة على إثر صلاة لا لغو بينهما كتاب في عليين انتهى (د عن أبى أمامة) وفيه عبد الوهاب بن محمد الفارسي قال في الميزان روى بالانزال وكان يصحف في الإسناد والمتن وصحف هنا قوله كتاب في عليين كمنار في غلس

(صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام) أى فإنها فيه أفضل منها في مسجدى لأن التقدير فإن الصلاة في مسجدى تفضله بدليل خبر أحمد وغيره صلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدى قال الحرالى سمي حراما لحرمته حيث لم يوطأ قط إلا بإذن الله ولم يدخله أحد قط إلا دخول ذلة فكان حراما على من يدخله دخول متكبر أو متبختر قولا وهذا التضعيف فيما يرجع إلى الثواب ولا يتعدى إلى الأجزاء على القوائت فلو كان عليه صلاتان فصلى بمسجد مكة أو المدينة واحدة لم يجزعهما قال النووي وهذه

(١) قال في النهاية والتواتر أن يحىء الشيء بعد الشيء بزمان ، وتصرف تترى ولا تصرف فن لم يصرفه جعل الألف للتأنيث كفضلي ومن صرفه لم يجعله للتأنيث وقال في المصباح والموازنة المتابعة ولا تكون الموازنة بين الأشياء إلا إذا وقعت بينها فترة وإلا فهي مداركة وواصل وأصل تترى وتترى من الوتر وهو الفرد قال تعالى وثم أرسلنا رسلا تترى ، أى واحدا بعد واحد ومن نونها جعل الفاء للإلحاق

(٢) قوله إلى تسبيح الضحى أى إلى صلاته سميت الصلاة بذلك لما فيها من تسبيح الله وتنزيهه قال تعالى «فلولا أنه كان من المسبحين» أى المصلين وفيه أن صلاة الضحى في المسجد أفضل وقوله لا ينصبه بضم أوله وكسر ثالثه أى لا يزججه وقوله إلا إياه أى تسبيح الضحى من النوادر ما حكوا أن بعضهم صحف هذا الحديث فقال كمنار في غلس فقليل وله ما معنى غلس فقال لأنها فيه أشد ضوءا



- ٥١٠٥ - صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ؛ فَإِنِّي آخِرُ الْأَنْبِيَاءِ ، وَإِن مَّسْجِدِي آخِرُ الْمَسَاجِدِ - (م ن) عن أبي هريرة - (صح)
- ٥١٠٦ - صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ - (حم ه) عن جابر - (صح)
- ٥١٠٧ - صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي هَذَا بِمِائَةِ صَلَاةٍ - (حم حب) عن ابن الزبير
- ٥١٠٨ - صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا كَأَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ بِالْمَدِينَةِ كَصِيَامِ أَلْفِ شَهْرٍ فِيمَا سِوَاهَا ، وَصَلَاةُ الْجُمُعَةِ بِالْمَدِينَةِ كَأَلْفِ جُمُعَةٍ فِيمَا سِوَاهَا - (هب) عن ابن عمر - (ح)

الفضيلة المختصة بنفس مسجده دون ما زيد بعده (حم ق ت ن ه عن أبي هريرة حم م ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب (م ن) ميمونة (أم المؤمنين) (حم عن جبير بن مطعم وعن سعد) بن أبي وقاص (وعن الأرقم) بن أبي الأرقم قال ابن عبد البر في التمهيد حديث ثابت

(صلاة في مسجدى هذا) مسجد المدينة (أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد لأن المسجد الحرام) أى الممنوع من التعرض له بسوء وقتال فيه (فإنى آخر الأنبياء وإن مسجدى آخر المساجد) هذه العبارة تحتها احتمال المساواة كما أشرنا إليه فى حل الحديث السابق لكن الأدلة قامت على فضل حرم مكة على غيره لأنه أول بيت وضع للناس وعبر باسم الإشارة لإشارة إلى أن التضعيف خاص بمسجده إلا بما زيد فيه بخلاف مسجد مكة فإنه يعم (تنبيه) عدوا من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن مسجده أفضل المساجد وبلده أفضل البلاد ومرادهم أفضل المساجد بعد مسجد مكة (م ن عن أبي هريرة) قال ابن عبد البر روى عن أبي هريرة من طرق ثابتة صحاح متواترة قال العراقى لم يرد التواتر الذى ذكره أهل الأصول بل الشهرة

(صلاة في مسجدى أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه) ظاهره أنه لا فرق فى التضعيف بين الفرض والنفل وبه قال صحبنا قال النووى وتخصيص الطحاوى وغيره بالفرض خلاف إطلاق الأخبار قال العراقى فيكون النفل بالمسجد مضاعفاً بما ذكر ويكون فعله فى البيت أفضل لعموم خبر أفضل صلاة المرء فى بيته إلا المكتوبة (حم ه عن جابر) قال الحافظ الزين العراقى إسناده جيد وقال ولده الولى يقع فى بعض نسخ ابن ماجه من مائة صلاة بدون ألف والمعتمد الاول

(صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من صلاة في مسجدى هذا بمائة صلاة) استدلل به الجمهور بالتقرير المتقدم على تفضيل مكة على المدينة لأن الامكنة تشرف بفضل العبادة فيها على غيرها مما يكون العبادة به مرجوحة وهو مذهب الثلاثة وعكس مالك على المشهور بين صحبه لكن قال ابن عبد البر روى عنه ما يدل على أن مكة أفضل (حم حب) وكذا الطبرانى والبراز كلهم (عن) عبد الله (بن الزبير) قال الزين العراقى فى شرح الترمذى رجاله رجال الصحيح وقال الهيثمى رجال أحمد والطبرانى رجال الصحيح

(صلاة في مسجدى هذا كالألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وصيام شهر رمضان بالمدينة كصيام ألف



٥١٠٩ - صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مِائَةُ أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَصَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَفِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ خَمْسَمِائَةِ صَلَاةٍ - (هـ) عن جابر - (ح)

٥١١٠ - صَلَاتَانِ لَا يُصَلِّي بَعْدَهُمَا : الصُّبْحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ، وَالْعَصْرُ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ - (حم)  
(حب) عن سعد

٥١١١ - صَلَاتُكَ فِي بُيُوتِكَ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِكَ فِي حُجْرِكَ ، وَصَلَاتُكَ فِي حُجْرِكَ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِكَ فِي دُورِكَ ، وَصَلَاتُكَ فِي دُورِكَ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِ الْجَمَاعَةِ - (حم ط)  
(هق) عن أم حميد

شهر فيما سواها وصلاة الجمعة بالمدينة كألف جمعة فيما سواها) قال حجة الإسلام وكذا كل عمل بالمدينة بمائة ألف قال وبعد المدينة الأرض المقدسة فإن سائر الأعمال فيها الواحد بخمسمائة (هـ) عن ابن عمر) بن الخطاب ظاهر صنيع المصنف أن يخرج سكت عليه والأمر بخلافه فإنه عقبه بالقدح في سنده فقال هذا إسناد ضعيف بمرة انتهى بلفظه لحذف المصنف له من سوء الصنيع .

( صلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة وصلاة في مسجد ألف صلاة وفي بيت المقدس خمسمائة صلاة )  
تمسك بهذا الحديث من فضل مكة على المدينة قالوا إذ لا معنى للتفضيل بين مكة والمدينة إلا أن ثواب العمل في إحداها أكثر من ثواب العمل في الأخرى وأجاب من فضل المدينة بأن أسباب التفضيل لا تنحصر في مزيد المضاعفة والصلوات الخمس بمبنى للتوجه إلى عرفة أفضل منهما مسجد مكة وإن انتفت عنها المضاعفة ومذهب الشافعية شمول المضاعفة للنفل مع تنقيله بالمنزل إذ غايته أن للفضل مزية ليست للفاضل ( هـ عن جابر ) بن عبد الله رمز المصنف لحسنه ورواه الطبراني عن أبي الدرداء وابن عبد البر عن الزار قال الهيثمي وسنده حسن

( صلاتان لا يصلي ) . لبناء للمجهول ( بعدهما ) أي بعد فعلهما ( الصبح حتى تطلع الشمس والعصر حتى تغرب الشمس ) فيحرم صلاة لا سبب لها متقدم ولا مقارن ولا تنعقد على الأصح عند الشافعية ( حم حب عن سعد ابن أبي وقاص ) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

( صلاتكن ) أيها النسوة ( في بيوتكن أفضل من صلاتكن في حجركن ) جمع حجرة ( و صلاتكن في حجركن أفضل من صلاتكن في دوركن و صلاتكن في دوركن أفضل من صلاتكن في مسجد الجماعة ) لأن النساء أعظم حائل الشيطان وأوثق مصانده فإذا خرجن نصبن شبكة يصيد بها الرجال فيغريهم ليوقعهم في الزنا فأمرن بعدم الخروج حسبا لمادة إغوائه وفساده وفيه حجة لمن كره لهن شهود الجمعة والجماعة وهو مذهب أهل الكوفة وأبو حنيفة بل عم متأخرو أصحابه المنع للعجائز والشواب في الصلوات كلها لغلبة الفساد في سائر الأوقات كما في فتح القدير ومذهب الشافعي كراهته لشابة أو ذات هيئة لا تجوز في بذلة ومع ذلك يبتها خير لها ( حم ط هق ) من حديث عبد الحميد بن المنذر الساعدي عن أبيه ( عن ) جدته ( أم حميد ) الانصارية امرأة أبي حميد الساعدي قالت يا رسول الله إنا نحب الصلاة يعني معك فتمنعنا أزواجنا فذكره قال الهيثمي وفيه ابن لهيعة وفيه كلام مشهور وقال ابن حجر عبد الحميد يبيض له أبو يعلى وجدته أم حميد الانصارية قال الذهبي لها حديث في كتاب ابن أبي عاصم وليس في الصحاحيات أم حميد غيرها ولم يخرج لها أحد من الأئمة



٥١١٢ - صلاح أول هذه الأمة بالزهد واليقين ، ويملك آخرها بالبخل والامل - (حم) في الزهد (طس هب) عن ابن عمرو - (ض)

٥١١٣ - صياح المولود حين يقع نزعة من الشيطان - (م) عن أبي هريرة

٥١١٤ - صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر ، وهي أيام البيض : صبيحة ثلاث عشرة ، وأربع عشرة ، وخمس عشرة - (ن ع هب) عن جرير

٥١١٥ - صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر وإفطاره - (حم حب) عن قرة بن إياس - (صح)

(صلاح أول هذه الأمة بالزهد واليقين) إذ هما يصير العبد شاكر الله خالصه متواضعا مفوضا مسلما فيتولى ويتولاه الله (ويهلك) الذي وقفت عليه في أصول صحيحة وهلاك وهو الملائم لقوله صلاح (آخرها بالبخل والامل) وذلك لا يظهر إلا من فقد اليقين ساء ظهم برهم فبخلوا وتلذذوا بشهوات الدنيا فحبسوا أنفسهم بطول الامل دوما يعدهم الشيطان إلا غرورا ، والمراد غلبة البخل والامل في آخر الزمان يكون من الاسباب المؤدية للهلاك بكثرة الجمع والحرص وحب الاستئثار بالمال المؤدى إلى الفتن والحروب والقتل وغير ذلك ذكره بعضهم وقال الطيبي أراد باليقين تيقن أن الله هو الرزاق المتكفل للأرزاق دوما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ، فمن تيقن هذه في الدنيا لم يبخل لأن البخل إنما يسلك المال لطول الامل وعدم التيقن قال الأصمعي تلوت على أعرابي «والذاريات» فلما بلغت «وفي السماء رزقكم» قال حسبك وقام إلى ناقته ففتحها ووزعها على من أقبل وأدبر وعمد إلى سيفه فسكره وولى فلقيته بالطواف قد نخل جسمه واصفر لونه فسلم على واستقرأني السورة فلما بلغت صاح وقال قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم غير هذا فقرأت «فوقرب السماء والأرض» لحق ، فصاح ، قال سبحان الله من ذا الذي أغضب الجليل حتى حلف؟ قالها ثلاثا فخرجت معها روحه قال الحكماء : الجاهل يعتمد على الامل والعامل يعتمد على العمل وقال بعضهم الامل كالسراب غر من رآه وخاب من رجاه قيل إن قصر الامل حقيقة الزهد وليس كذلك بل هو سبب لأن من قصر أمله زهد ويتولد من طول الامل الكسل عن الطاعة والتسوية بالتوبة والرغبة في الدنيا ونسيان الآخرة وقسوة القلب لأن رفته وصفاء نمائه يقع بتذكر الموت والقبر والثواب والعقاب وأحوال القيامة ومن قصر أمله قل همه وتور قلبه لأنه إذا استحضر الموت اجتهد في الطاعة ورضى بما قل وقال ابن الجوزي الامل مذموم إلا للعلماء فلولاه ما صنفوا (طس هب عن ابن عمرو) ابن العاصي قال الهيشمي فيه عصمة بن المتوكل ضعفه غير واحد ووثقه ابن حبان وقال المنذرى إسناده محتمل للحسين ومثقه غريب .

(صياح المولود) أى تصويته (حين يقع) أى يسقط من بطن أمه (نزعة) أى إصابة بما يؤذيه (من الشيطان) يريد بها إبداءه وإفساده فإن النزغ هو الدخول في أمر لإفساده والشيطان إنما يبتغي بطئته لإفساد ما ولد المولود عليه من الفطرة قال القرطبي الرواية الصحيحة بنون وزاى ساكنة وغين معجمة من النزغ وهو الوسوسة والإغواء بالفساد ووقع لبعض الرواة فزعة بفاء وعين مهملة من الفزع (م) في الأنبياء (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخارى .

(صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر وهي أيام البيض) أى أيام الليالي البيض سميت بيضا لأن القمر يطلع من أولها وآخرها (صبيحة ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة) وحكمة صومها أنه لما عم النور ليلا ناسب أن تعم العبادة نهارها أو لأن الكسوف يكون فيها غالبا وقد أمرنا بفعل القرب عنده (تنبيه) قال الطيبي الصوم إمساك المكلف بالنية من الخيط الأبيض إلى الخيط الأسود عن تناول الأطين والاستمناء وهو وصف سلبى وإطلاق العمل عليه تجوز (ن ع هب عن جرير) بن عبد الله .

(صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر وإفطاره) قيل هى البيض وقيل غيرها وقد سرد الحافظ العراقي فيه



- ٥١١٦ - صِيَامُ حَسَنٍ صِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنَ الشَّهْرِ - (حم ن حب) عن عثمان بن أبي العاص - (ص)  
 ٥١١٧ - صِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ بِعَشْرَةِ أَشْهُرٍ ، وَصِيَامُ سِتَّةِ أَيَّامٍ بَعْدَهُ بِشَهْرَيْنِ ، فَذَلِكَ صِيَامُ السَّنَةِ - (حم ن حب) عن ثوبان - (ص)  
 ٥١١٨ - صِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ إِنِّي أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ ، وَصِيَامُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ إِنِّي أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ - (ت ه حب) عن أبي قتادة - (ص)  
 ٥١١٩ - صِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ كَصِيَامِ أَلْفِ يَوْمٍ - (حب) عن عائشة - (ض)  
 ٥١٢٠ - صِيَامُ يَوْمِ السَّبْتِ لَا لَكَ وَلَا عَلَيْكَ - (حم) عن امرأة - (ض)

عشرة أقوال (حم حب عن قره بن إياس) قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح (صيام حسن صيام ثلاثة أيام من الشهر) ومن زاد زادت حرمة وكاله مالم يخرج إلى ضرر بالنفس إلى العقل بل الكمال المحض في حق المكلف أن يملك الأشياء ولا تملكه ويسترقها بالخلاف ولا تسترقه فيصوم وقتا ويتناول الشهوات ويضعها في أما كهما وقتا (حم ن طب عن عثمان بن أبي العاص) ورواه عنه أيضا الطبراني والبيهقي والديلمي (صيام شهر رمضان بعشرة أشهر وصيام ستة أيام بعده بشهرين فذلك) يعني رمضان وستة أيام بعده (صيام السنة) لأن الحسنة بعشر أمثالها فأخرجه مخرج الشبهة للبالغة (حم ن حب عن ثوبان)

(صيام يوم عرفة إني أحسب على الله) أي أرجو منه قال ابن الأثير الاحتساب على الله البدار إلى طلب الأجر وتحصيله باستعمال أنواع البر قال الطيبي وكان القياس أرجو من الله فوضع محله أحسب وعداه بعلى التي للوجوب على سبيل الوعد بمبالغة في تحقق حصوله (أن يكفر السنة التي قبله) يعني يكفر الصغائر أي المكتسبة فيها (والسنة التي بعده) بمعنى أنه تعالى يحفظه أن يذنب فيها أو يعطى من الثواب ما يكون كفارة لذنوبها أو يكفرها حقيقة ولو وقع فيها ويكون المكفر مقدماً على المكفر قال صاحب العدة وإذا لا يوجد شيء مثله في شيء من العبادات (وصيام يوم عاشوراء إني أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله) قيل لم يتعرضوا لتوجيه قوله أحسب ولم يحزم بتكفيرها كما جزم في خبر الصلوات الخمس مكفرات وقد يقال وعد الله رسوله أن يكفر ذنوب صائم عرفة مدة طويلة قبله وبعده وصائم عاشوراء مدة قبله فمعناه أرجو على عدة أن يكفر هذا المقدار والمراد فيه وفيما قبله تكفير الصغائر لا الكبائر كما مر ويأتي له نظائر (ت ه حب عن أبي قتادة) ظاهره أنه لم يخرج من الأربعة إلا هذان وليس كذلك بل أخرجه الجماعة جميعاً إلا البخاري وعجب للمصنف كيف خفي عليه حديث ثابت في مسلم

(صيام يوم عرفة كصيام ألف يوم) ليس فيها يوم عرفة وفيه قصة عند مخرج البيهقي وفيها قول عائشة يوم عرفة يوم يعرف الإمام ويوم الأضحى يوم يضحي الإمام كذا في إحدى طريق البيهقي في الشهب وفيه ندب صوم يوم عرفة أي لغير الحاج لما يأتي من النهي عنه (حب عن عائشة) وفيه سليمان بن أحمد الواسطي . قال الذهبي ضعفه والوليد ابن مسلم أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة مدلس سيما في شيوخ الأوزاعي ، وسليمان بن موسى قال البخاري عنده منا كبير وقال النسائي ليس بقوى ودلم بن صالح ضعفه ابن معين

(صيام يوم السبت لا لك ولا عليك) أي لا لك فيه مزيد ثواب ولا عليك فيه ملام ولا عتاب وسيأتي في حديث النهي عن صومه وحده . نعم إن وافق ذلك سنة مؤكدة كما إذا كان يوم عرفة أو عاشوراء فيتأكد صومه (حم عن امرأة) قال أحمد عن حميد الأعرج قال حدثني جدتي أنها دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتغذى وذلك يوم السبت فقال تعالى فكلى ، قالت إني صائمة ، قال أصمت أمس ؟ قالت لا . فذكره . قال الهيثمي : وفيه ابن أبي عمير



٥١٢١ -- صِيَامُ الْمَرْءِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُبْعَدُهُ مِنْ جَهَنَّمَ مَسِيرَةَ سَبْعِينَ عَامًا -- (طب) عن أبي الدرداء - (ص)

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٥١٢٢ -- الصَّائِمُ الْمُتَطَوِّعُ أَمِيرُ نَفْسِهِ : إِنْ شَاءَ صَامَ ، وَإِنْ شَاءَ أَفْطَرَ - (حم ت ك) عن أم هانئ - (ص)

٥١٢٣ -- الصَّائِمُ الْمُتَطَوِّعُ بِالْخِيَارِ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ نِصْفِ النَّهَارِ -- (هق) عن أنس وعن أبي أمامة - (ص)

٥١٢٤ -- الصَّائِمُ بَعْدَ رَمَضَانَ كَالْكَارِّ بَعْدَ الْفَارِّ - (هب) عن ابن عباس - (ح)

٥١٢٥ -- الصَّائِمُ فِي عِبَادَةٍ ، وَإِنْ كَانَ نَائِمًا عَلَى فِرَاشِهِ -- (فر) عن أنس - (ض)

٥١٢٦ -- الصَّائِمُ فِي عِبَادَةٍ ، مَا لَمْ يَغْتَبِ مُسْلِمًا أَوْ يُؤْذِيهِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

(صيام المرء في سبيل الله) أي في الجهاد (يبعده من جهنم مسيرة سبعين عاما) أي بعداً كثيراً جداً فالمراد بالسبعين التكثير لا التحديد كما هو قياس نظائره (طب عن أبي الدرداء) قال الهيثمي فيه مسئلة بن علي وهو ضعيف وظاهر صنيع المصنف أن ذا لا يوجد مخرجاً في أحد الستة وهو ذهول شنيع فقد خرج به البخاري والترمذي في الجهاد ومسلم والنسائي وابن ماجه في الصوم

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الصائم المتطوع أمير نفسه) وفي رواية أمين نفسه وفي أخرى أميراً أو أمين علي نفسه على الشك (إن شاء صام وإن شاء أفطر) فلا يلزمه بالشروع فيه إتمامه ولا يتضيه إن أفطر وإليه ذهب الأكثر وقال أبو حنيفة يلزمه إتمامه ويجب قضاؤه إن أفطر ، وقال مالك حيث لا عذر واحتجوا بحديث لعائشة فيه الأمر بالقضاء وأجيب بأن الأصح إرساله وبفرض وقفه يحمل على الذنب جمعاً بين الأدلة وقال ابن حزم له الفطر وعليه القضاء وأفاد الحديث بمفهومه أن غير المتطوع لا يخير له لأنه مأثور مجبور عليه (حم ت ك عن أم هانئ) قالت : دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا بشراب فشرب ثم ناولني فشربت فقلت يا رسول الله أما إنني كنت صائمة فذكره قال الترمذي في إسناده مقال وكلام المؤلف يوم أنه لم يروه من الستة إلا الترمذي ولا كذلك بل رواه النسائي أيضاً وأبو داود عن أم هانئ ثم قال النسائي في سنده اختلاف كثير

(الصائم المتطوع بالخيار ما بينه وبين نصف النهار) أي له أن يفطر وأن ينوي الصوم قبل الزوال ويثاب عليه لأن الصوم لا يتجزأ وفيه أن صوم النفل لا يلزم بالشروع وهو مذهب الشافعي وأنه لا يشترط التبييت فيه (هق) من حديث عون بن عمارة عن حميد (عن أنس) قال أعني البيهقي ، وعون ضعيف ، وعن جعفر بن الزبير عن القاسم (عن أبي أمامة) قال الذهبي وجعفر متروك رواه أيضاً عن إبراهيم بن مزاحم عن سريع بن نهران عن أبي ذر قال الذهبي وإبراهيم وسريع مجهولان

(الصائم بعد رمضان كالكارر بعد الفار) أي من فرغ من الصوم ثم رجع إليه كمن هرب من القتال ثم عاد إليه فيأكد صوم ست من شوال ولهذا كان الشعبي يقول الصوم يوماً بعد رمضان أحب إلي من أن أصوم الدهر كله (هب عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه وفيه بقية بن الوليد قال الذهبي صدوق لكنه يروى عن من دب ودرج فكثرت مناكيره ، وإسماعيل بن بشير قال العقيلي متهم بالوضع ورواه عنه أيضاً أبو الشيخ والديلي

(الصائم في عبادة وإن كان نائماً على فراشه) فأجر صومه منسحب على نومه وإن استغرق جميع النهار بالنوم (فر عن أنس) وفيه محمد بن أحمد بن سهيل - قال الذهبي في الضعفاء قال ابن عدي ممن يضع الحديث

(الصائم في عبادة مالم يغتبت مسلماً أو يؤذيه) وإلا فليس بالحقيقة صائماً لأن حقيقة الصوم التماسك عن كل ما من



٥١٢٧ — الصَّائِمُ فِي عِبَادَةِ مَنْ حِينَ يُصْبِحُ إِلَى أَنْ يُمَسِّيَ ، مَا لَمْ يَغْتَبِ ، فَإِذَا أُغْتَابَ خَرَقَ صَوْمَهُ - (فر) عن

ابن عباس - (ض)

٥١٢٨ — الصَّابِرُ الصَّابِرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى - (تخ) عن أنس - (صح)

٥١٢٩ — الصَّبْحَةُ تَمْنَعُ الرِّزْقَ - (عم عد هب) عن عثمان (هب) عن أنس - (صح)

شأن المرء أن يتصرف فيه ، حقيقة الصوم هو الصوم عما ذكر لاصورته . ذكره الحرالي (فر عن أبي هريرة) وفيه عبد الرحيم بن هارون قال الذهبي في الضعفاء قال الدارقطني يكذب والحسن بن منصور قال ابن الجوزي في العلل غير معروف الحال ، وقال ابن عدى حديث منكر

(الصائم في عبادة من حين يصبح) أي يدخل في الصباح (إلى أن يمسي) أي يدخل في المساء وذلك بغروب الشمس (ما لم يغتَب) أي يذكر إنساناً بما يكرهه (فإذا اغتاب خرق صومه) أي أفسد وأبطل ثوابه وإن حكم بصحته وسقط عنه الفرض فلا يعاقب عليه في الآخرة ؛ نعم الغيبة تباح في مواضع تتبعها بعضهم فبلغت نحو أربعين فالغيبة المباحة لا تخرق الصوم ولا يبطل بها أجره (فر عن ابن عباس)

(الصابر الصابر) أي الصابر الصبر الكامل إنما هو (عند الصدمة الأولى) فإن مفاجأة المكروه بغتة لها روعة تززع القلب وتزعجه بصدمتها كما سبق . قال في المطامح : وفيه تنبيه على نوعه الأفضل وهذا أحد أنواع الصبر الثلاثة وهو الصبر على أقضية الله . قال عمر خير عيش أدر كناه بالصبر وإذا تأملت مراتب الكمال وجدتها كلها منوطة به والنقصان من عدمه فالشجاعة صبر ساعة وما حفظت صحة البدن والقلب والروح بمثله فهو الفاروق الأكبر والترياق الأعظم ولولم يكن فيه إلا معية الله مع أهله لكفى (تخ عن أنس) رمز المصنف لحسنه

(الصبيحة) أي نوم أول النهار (تمنع الرزق) أي بعضه كما جاء مصرحاً به في رواية ، وذلك لأنه وقت الذكر ثم وقت طلب الرزق ، قال البيهقي الصبيحة النوم عند الصباح وجوز في الفائق في صاها الضم والفتح وقال إنما نهى عنها لوقوعها وقت الذكر والمعاش وفي شرح السنة للبغوي بلغنا أن الأرض تعجج إلى الله من نومة العالم بعد الصبح وفي شرح الشهاب للعامري إن كانت الرواية بالفتح فالمراد الفعلة وهي المرة الواحدة أو بالرفع فالاسم ومعناه نوم الغداة قبل ارتفاع الشمس لأن الملائكة الموكلين برزقه يؤمرون بكرة اليوم بسوق رزقه إليه فعليه أن يقبل بذكره على من يذكره برزقه فإن غفل ونام حرم بركة رزقه والاستغناء به عن طلب غيره فليس المراد منع أصله وفي خبر أن المصطفى صلى الله عليه وسلم أتى فاطمة وهي نائمة فقال قومي فاشهدي رزقك (عم) في زوائد المسند كذا هو فيما وقفت عليه من النسخ والذي رأيته في كلام جمع منهم الحافظ الهيثمي نسبة لأحمد لا لابنه وأعله بإسحاق بن أبي فروة وقال هو ضعيف (عد هب) كلهم عن الحسن بن أحمد عن يحيى بن عثمان عن إسماعيل بن عياش عن ابن أبي فروة عن محمد بن يوسف عن عمرو بن عثمان (عن عثمان) بن عفان . قال ابن الجوزي في الموضوعات موضوع ابن أبي فروة وإسحاق مترك كان اه . (هب) من حديث سلمة بن علي بن عياش عن رجل هو ابن أبي فروة عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة (عن أنس) بن مالك ظاهر صنيع المصنف أن البيهقي خرج من طريقه وأقره الأمر بخلافه بل عقبه ببيان علته فقال إسحاق بن أبي فروة تفرد به وخط في إسناده وأما ابن عدى فقال الحديث لا يصح إلا بابن أبي فروة وقد خط في إسناده فتارة جعله عن عثمان وتارة عن أنس ، وفي الميزان هذا حديث منكر ، وقال الزركشي في اللامع هذا الحديث في مسند الإمام أحمد من زيادات ابنه وهو ضعيف وتبعه المؤلف في الدرر



٥١٣٠ - الصَّبْرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ ، وَالْيَقِينُ الْإِيمَانُ كُلُّهُ - (حل هب) عن ابن مسعود - (ض)

٥١٣١ - الصَّبْرُ رِضًا - الحكم وابن عساكر عن أبي موسى (ض)

٥١٣٢ - الصَّبْرُ وَالْإِحْسَابُ أَفْضَلُ مِنْ عِتْقِ الرَّقَابِ ، وَيَدْخُلُ اللَّهُ صَاحِبِينَ الْجَنَّةِ بِغَيْرِ حِسَابٍ - (طب)  
عن الحكم بن عمير الثمالي - (صح)

٥١٣٣ - الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى - البزار (ع) عن أبي هريرة - (صح)

(الصبر نصف الإيمان<sup>(١)</sup>) واليقين الإيمان كله لأن مدار اليقين على الإيمان بانه وبقضائه وقدره وما جاء به رسله مع الثقة بوعدده ووعيدته فهو متضمن للإيمان بكل ما يجب الإيمان به ومن ثم قال جمع اليقين قوة الإيمان بالقدر والسكون إليه ، وقال الغزالي : المراد باليقين المعارف القطعية الحاصلة بهداية الله عبده إلى أصول الدين والمراد بالصبر العمل بمقتضى اليقين إذ اليقين معرفة أن المعصية ضارة والطاعة نافعة ولا يمكن ترك المعصية والمواظبة على الطاعة إلا بالصبر وهو استعمال باعث الدين في قهر باعث الهوى والكسل فكان الصبر نصف الإيمان بهذا الاعتبار (تنمية) قيل للأخف إنك لصبور فقال الجزع شر الحالتين يبعد المطلوب ويورث الحسرة ويبقى على صاحبه عار الأمد بلا فائدة ، وقال هيئة المعاينة تورث جنباً وهيئة الزلل تورث خسراً (حل هب عن ابن مسعود) ثم قال أعني البيهقي تفرد به يعقوب بن حميد عن محمد بن خالد المخزومي والمحفوظ عن ابن مسعود من قوله غير مرفوع اهـ . ويعقوب قال الذهبي ضعفه أبو حاتم وغير واحد

(الصبر رضا) يعني التحقق بالصبر يفتح باب الوصول إلى مقام الرضى والتلذذ بالبلوى فإنه صراع بين جند الملائكة وجند الشيطان ومهما أذعن النفس وانقمعت وتسلبت باعث الدين واستولى وتيسر الصبر بطول المواظبة أورت ذلك مقام الرضا قال بعض العارفين الصبر ثلاث مقامات أوله ترك الشكوى وهى درجة التائبين ثم الرضى بالقضاء وهى درجة الزاهدين ثم محبة ما يصنع به مولاه وهذه درجة الصديقين ثم المراد في هذا الخبر وما بعده الصبر المحمود شرعاً كما قال الغزالي ينقسم إلى الأحكام الخمسة فالصبر عن المحرم فرض وعلي المحرم محرم كمن قطع يده أو يد ولده وصبر وهكذا الباقي فليس الصبر كله محموداً (الحكيم) الترمذى فى النوادر (وابن عساكر) فى التاريخ (عن أبي موسى) الأشعرى ورواه عنه الديلمى أيضاً

(الصبر والاحتساب أفضل من عتق الرقاب ويدخل الله صاحبه) أى الثلاثة (الجنة بغير حساب) وبالصبر يفتح كل باب مغلق ثم هذا مطلق فيما يصبر عليه من المصائب فى النفوس والأموال وميثاق التكليف ومقيد بما إذا صبر ابتغاء وجه الله لا ليقال ما أصبره وأحملة للتوازل وأوقره عند الزلازل ولا لئلا يعاب بالجزع ولا لئلا يشمت به الأعداء كقوله وتجلدى للشامتين أريهم \* أنى لرب الدهر لا أنضعضع

ولأنه لا طائل تحت الملح ولا مرد فيه للقاتن وكل عمل له وجوه يحمل عليها ، فعلى العاقل المؤمن أن ينوى منها ما كان حسناً عند الله (طب عن الحكم بن عمير الثمالي)

(الصبر) أى السكامل الذى يترتب عليه الأجر الجزيل (عند الصدمة الأولى) لكثرة المشقة حينئذ ، أوصل الصدم الضرب فى شئ صلب ثم استعمل مجازاً فى كل مكروه وقع بفتة ومعناه أن الصبر عند قوة المصيبة أشد فالثواب عليه أكثر فإن بطول الأيام تسلي المصائب فيصير الصبر طبعاً وقد بشر الله الصابرين بثلاث كل منها خير مما عليه أهل

(١) قال العلقمى : أراد به الورع . إذ العبادة قسمان : نسك وورع ؛ فالنسك ما أمرت به الشريعة ، والورع ما نهت عنه وإنما ينتهى عنه بالصبر فكان نصف الإيمان



٥١٣٤ - الصبر عند أول صدمة - البزار عن ابن عباس - (ص)

٥١٣٥ - الصبر عند الصدمة الأولى ، والعبرة لا يملكها أحد صباة المرء إلى أخيه - (ص) عن الحسن مرسل (ص)

٥١٣٦ - الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد - (فر) عن أنس (هب) عن علي موقفا - (ض)

٥١٣٧ - الصبر ثلاثة : فصبر على المصيبة ، وصبر على الطاعة ، وصبر عن المعصية : فمن صبر على

الدنيا فقال دويش الصابرين الذين إذا أصابهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون » (البزار) في مسنده (ع أبي هريرة) قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على امرأة بالبقيع تبكي فأمرها بالصبر ثم ذكره رمز المصنف لصحته وليس بجيد فقد قال الهيثمي وغيره فيه بكر بن الأسود أبو عبيد الناجي وهو ضعيف وقضية صنيع المؤلف أن هذا لا يوجد مخرجا في أحد الصحيحين وإلا لما عدل عنه وهو ذهول فاحش بل هو في صحيح البخاري بهذا اللفظ من حديث أنس موصولا وإن هذا شيء عجاب

(الصبر) الكثير الثواب : الصبر (عند أول صدمة) أي عند فورة المصيبة وبعد ذلك يهون الأمر وتنكسر حدة المصيبة وحرارة الرزية فإن مفاجأة المصيبة بغتة لها روعة تززع القلب وتزعجه فإن صبر للصدمة الأولى انكسرت حدتها وضعفت قوتها فهان عليه استدامة الصبر وأما إذا طالت الأيام على المصائب وقع السلو وصار الصبر طبعاً فلا يؤثر عليه مثل ذلك (البزار) في مسنده (عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته وكأنه ذهل عن قول الحافظ الهيثمي وغيره فيه الواقدي وقد ضعفوه

(الصبر عند الصدمة الأولى والعبرة) بالفتح : تحلب الدمع وانهماره (لا يملكها أحد : صباة المرء إلى أخيه) الصباة بالفتح رقة الشوق وشدة (فائدة) قال ابن القيم الصبر ينقسم إلى الأحكام الخمسة فالواجب الصبر على فعل الواجب وترك المحرم وتحمل المصيبة والمندوب الصبر على فعل المندوب وترك المكروه والمحرم الصبر على نحو ترك الأكل حتى يموت والصبر على نحو حية أو سبع أو غرق أو كافر يقتله والمكروه الصبر على نحو قلة الأكل جداً وعن جماع حليلته إذا احتاجت والمباح على ماخير بين فعله وتركه (ص عن الحسن مرسل) هو البصري

(الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد) لأن الصبر يدخل في كل باب بل في كل مسألة من مسائل الدين فكان من الإيمان بمنزلة الرأس من الإنسان قال علي كرم الله وجهه فإذا قطع الرأس مات الجسد ثم رفع صوته قائلاً أما إنه لا إيمان لمن لا صبر له أي وإن كان فإيمان قليل وصاحبه بمن «يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه» (تنبيه) عدوا من الصبر الحسن التصبر على ما ينشأ عن الأقران وأهل الجسد سيما ذوى البذامه منهم واللبس ووقوع هؤلاء في الاعراض وتنقصهم لما يهيمهم من الأمراض وذلك واقع في كل زمن وحسبك قول الشافعي في عقود الجمان في الذب عن أبي حنيفة النعمان كلام المعاصرين مردود غالبه حسد وقد نسب إليه جماعة أشياء فاحشة لا تصدر عن يوصف بأدنى دين وهو منها برىء قصدوا بها شينه وعدم انتشار ذكره «ويأبى الله إلا أن يتم نوره» (فر عن أنس) بن مالك (طب عن علي) أمير المؤمنين (موقوفا) قال الحافظ العراقي فيه يزيد الرقاشي وهو ضعيف

(الصبر ثلاثة) أي أقسامه باعتبار متعلقه ثلاثة (فصبر على المصيبة) حتى لا يستخطها (وصبر على الطاعة) حتى يؤديها (وصبر عن المعصية) حتى لا يقع فيها وهذه الأنواع هي التي عنها العارف السكيلا في فتوح الغيب بقوله لا بد للعبد من أمر يفعله ونهى يتجنبه وقدر يصبر عليه وذلك يتعلق بطرفين طرف من جهة الرب وطرف من جهة العبد



الْمَعْصِيَةِ حَتَّى يَرُدَّهَا بِحَسَنٍ عَزَّاهَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ثَلَاثُمِائَةَ دَرَجَةٍ ، مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ،  
وَمَنْ صَبَرَ عَلَى الطَّاعَةِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ سِتِّمِائَةَ دَرَجَةٍ ، مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ تَخُومِ الْأَرْضِينَ إِلَى مُنْتَهَى الْأَرْضِينَ  
وَمَنْ صَبَرَ عَنِ الْمَعْصِيَةِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ تِسْعِمِائَةَ دَرَجَةٍ ، مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ تَخُومِ الْأَرْضِينَ إِلَى مُنْتَهَى الْعَرْشِ  
مَرَّتَيْنِ - ابن أبي الدنيا في الصبر وأبو الشيخ في الثواب عن علي - (ض)

٥١٣٨ - الصَّبِيُّ الَّذِي لَهُ أَبٌ يَمْسَحُ رَأْسَهُ إِلَى خَلْفٍ ، وَيَلْبِسُهُ يَمْسَحُ رَأْسَهُ إِلَى قُدَامٍ - (تخ) عن ابن عباس - (ض)

٥١٣٩ - الصَّبِيُّ عَلَى شُفْعَتِهِ حَتَّى يُدْرِكَ ، فَإِذَا أَدْرَكَ فَإِنْ شَاءَ أَخَذَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ - (طس) عن جابر (ض)

فالأول هو أن له سبحانه علي عبده حكمان كوني قدرى وشرعى ديني فالكوني متعلق بخلقه والشرعى بأمره فالأول يتوقف حصول الثواب فيه على الصبر والثاني لا يتم إلا به فرجع الدين كله إلى هذه القواعد الثلاثة الصبر على المقدور وترك المحذور وفعل المأمور وأما الطرف الثاني فإن العبد لا ينفك عن هذه الثلاثة أيضا ولا يسقط عنه ما بقى التكليف فقيام عبودية القدر على ساق الصبر لا تستوى إلا عليه كما لا تستوى السبلة إلا على ساقها وهذه الثلاثة قد وقعت الإشارة إليها بآية « أقم الصلاة وأمر بالمعروف ونه عن المنكر واصبر على ما أصابك » (فمن صبر على المصيبة حتى يردّها بحسن عزّاها كتب الله له أي قدر أو أمر بالكتابة في اللوح أو الصحف ( ثلاثمائة درجة ) أي منزلة عالية في الجنة ( ما بين الدرجتين ) مها ( كما بين السماء والأرض ومن صبر على الطاعة ) أي على فعلها وتحمل مشاقها ( كتب الله له ستمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين تخوم الأرض إلى منتهى الأرضين ) السبعة ( ومن صبر عن المعصية كتب الله له تسعمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين تخوم الأرض إلى منتهى العرش ) الذي هو أعلى المخلوقات وأرفعها ( مرتين ) وهذا صريح في أن الصبر على المقدور أدنى المراتب ثم الصبر على المأمور ثم عن المحذور وذلك لأن الصبر على مجرد القدر يأتي به البر والفاجر والمؤمن والكافر فلا بد لكل منهم من الصبر عليه اختيارا أو اضطرارا والصبر على الأوامر فرفقه ودون الصبر عن المحرمات فإن الأوامر أكثرها محبوب للنفوس لما فيها من العدل والاحسان والاختصاص والبر والصبر على المخالفات صبر على مخالفة هوى النفس وحملها على غير طبعها وهو أشق شيء وأصعبه ومن صبر عن المعاصي التي أكثرها محاب للنفوس فقد ترك المحبوب العاجل في هذه الدار لمحبوب آجل في دار أخرى ولا يصبر عن ذلك إلا الصديقون وهذه الثلاثة محاب للنفوس الفاضلة الزكية قالوا والمنهاى من باب حمية النفس عن لذاتها وحيتها مع قيام دواعي تناول وقوته خطب مهول ولهذا كان باب قربان النهى مسدودا وباب الأمر مقيدا بالمستطاع ومن ثم كان عامة العقوبات على المنهيات وأما ترك المأمور فلم يرتب الله عليه حدا معينا وأعظم المأمورات الصلاة وقد اختلف هل فيه حد أم لا وبهذا التقرير استبان سر الترتيب الواقع في هذا الخبر ( ابن أبي الدنيا ) أبو بكر القرشي ( في الصبر وأبو الشيخ ) ابن حبان ( في ) كتاب ( الثواب ) عن عبد الله بن محمد زيرك عن عمر بن علي عن عمر بن يونس النخعي عن مدرّك بن محمد السدوسي عن رجل يقال له علي ( عن علي ) أمير المؤمنين ورواه عنه أيضا الديلمي قال ابن الجوزي والحديث موضوع

( الصبي ) يعنى الطفل ولو أنثى ( الذى له أب ) أي حتى ( يمسح رأسه ) ندباً من أمام ( إلى خلف ) واليتيم الذى مات أبوه وإن كان له أم ( يمسح رأسه ) من خلف ( إلى قدام ) لأنه أبلغ في الإناس به وظاهره يشمل أولاد الكفار والمراد أن ذلك هو المناسب اللائق بالحال وقد مرّ بسط ذلك أوائل الكتاب ( تخ ) عن ابن عباس

( الصبي على شفّته حتى يدرك ) أي إذا كان له شقص من عقار فباع شريكه نصيبه فلم يأخذ الولي له بالشفقة من



٥١٤٠ - الصخرة صخرة بيت المقدس على نخلة ، والنخلة على نهر من أنهار الجنة ، وتحت النخلة آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم بنت عمران : ينظان سموط أهل الجنة إلى يوم القيامة - (طب) عن عبادة بن الصامت - (ض)

٥١٤١ - الصدق بعدى مع عمر حيث كان - ابن النجار عن الفضل - (ض)

٥١٤٢ - الصدقة تسد سبعين باباً من السوء - (طب) عن رافع بن خديج

٥١٤٣ - الصدقة تمنع ميتة السوء - القضاعى عن أبى هريرة - (صح)

٥١٤٤ - الصدقة تمنع سبعين نوعاً من أنواع البلاء أهونها الجدام والبرص - (خط) عن أنس - (ض)

كون الأخذ أحظله (إذا أدرك) أى بلغ سن أو احتلام (إن شاء أخذ) بالشفعة (وإن شاء ترك) الأخذ بها (طس) عن جابر بن عبد الله ورواه عنه الديلمي أيضاً

(الصخرة صخرة بيت المقدس) ثابتة (على نخلة والنخلة) ثابتة (على نهر من أنهار الجنة وتحت النخلة آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم بنت عمران ينظان سموط (١) أهل الجنة) أى قلائدهم من يوم موتهم (إلى يوم القيامة) والسمط لمل القلادة (طب عن عبادة بن الصامت) قال الهيثمى فيه مخلص بن محمد الرعيني وهذا الحديث من منكراته وفى الميزان محمد الرعيني قال ابن عدى حدثت بالباطيل فمن ذلك هذا الخبر وساقه إلى آخر ما هنا ثم قال أغنى الذهب رواه الخطيب فى فضائل القدس بإسناد مظلم وهو كذب ظاهر

(الصدق بعدى مع عمر حيث كان) يعنى أى جهة يكون فيها فالصدق فى تلك الجهة لما عرف من شدة صلابته مع الحق والمراد البناء عليه بأن له قدماً عظيماً راسخاً فى ذلك فلا ينافى مشاركة غيره له فيه قال الحرالى والصدق مطابقة أقواله وأفعاله لباطن حاله فى نفسه وعرفان قلبه وقال بعضهم الصدق طريق حسن الخلق الذى ذهب بخيرى الدنيا والاخرة كما فى خبر لأنه الهادى إليه والصدق يشمل الصدق فى القول والنية والإرادة والعزم وصدق العمل فالصدق تحقيق المقامات ولهذا قيل من اتصف بهذه الأمور كان صديقاً (ابن النجار) فى التاريخ (عن الفضل)

(الصدقة تسد سبعين باباً من السوء) كذا رأيت به بالسین المهملة والهمزة ورأيت فى عدة أصول صحيحة بشين معجمة وراءه (تنبيه) قال المؤلف الذى ذكر أفضل من الصدقة وهو أيضاً يدفع البلاء والظاهر أن المراد بالسبعين التسكين لا التحديد قياساً على نظائره وأن المراد بالباب الوجه والجهة (طب عن رافع بن خديج) قال الهيثمى فيه حماد بن شعيب وهو ضعيف (الصدقة تمنع ميتة السوء) بكسر الميم الحالة التى يكون عليها الإنسان من الموت قال التوربشقى وأراد بها ما لا تحمد عاقبته ولا تؤمن غائلته من الحالات كال فقر المدقع والوصب المروجع والالام المقلق والعلل المنفضية إلى كفران النعمة ونسيان الذكر والأحوال الشاغلة عما له وعاليه ونحوها وقال الطيبى الأولى أن يحمل موت السوء على سوء الخاتمة ووخامة العاقبة من العذاب فى الآخرة قال أبو زرعة ليس معناه أن العبد يقدر له ميتة السوء فتدفعها الصدقة بل الأسباب مقدرة كما أن المسببات مقدرة فمن قدر له ميتة السوء لا تقدر له الصدقة ومن لم يقدر له ميتة السوء يقدر له الصدقة قال العامرى ميتة السوء قد تكون فى الصعوبة بسبب الموت كهدم وذات جنب وحرق ونحوها وقد تكون سوء حالة فى الدين كونه على بدعة أو شك أو إصرار على كبيرة فحث على الصدقة لدفعها لذلك (القضاعى) فى مسند الشهاب (عن أبى هريرة) قال ابن حجر فيه من لا يعرف وبه يرد قول العامرى صحيح

(الصدقة تمنع) فى رواية تسيد (سبعين نوعاً من أنواع البلاء أهونها الجدام والبرص) جعل الصدقة كالنواء الذى

(١) قال الجوهري: السمط الخيط مادام فيه الخرز وإلا فهو سلك



٥١٤٥ - الصَّدَقَةُ عَلَى الْمُسْكِينِ صَدَقَةٌ وَهِيَ عَلَى ذِي الرَّحِمِ اثْنَتَانِ : صَدَقَةٌ ، وَصِلَةُ الرَّحِمِ - (حم ت ن ه ك) عن سليمان بن عامر - (ص)

٥١٤٦ - الصَّدَقَةُ عَلَى وَجْهِهَا وَأَصْطِنَاعُ الْمَعْرُوفِ وَبِرُّ الْوَالِدَيْنِ وَصِلَةُ الرَّحِمِ تُحَوِّلُ الشَّقَاءَ سَعَادَةً ، وَتَزِيدُ فِي الْعُمُرِ ، وَتَقِي مَصَارِعَ السُّوءِ - (حل) عن علي - (ض)

٥١٤٧ - الصَّدَقَاتُ بِالْغَدَرَاتِ يَذْهَبْنَ بِالْعَاهَاتِ - (فر) عن أنس - (ض)

٥١٤٨ - الصَّدِيقُونَ ثَلَاثَةٌ : حَزَقِيلُ مُؤْمِنُ آلِ فِرْعَوْنَ ، وَحَبِيبُ النَّجَّارِ صَاحِبُ آلِ إِيْسَ ، وَعَلِيُّ بْنُ

هو برهان علي زوال الداء وهذا مما عليه الله لنبيه من الحكمة والطب الروحاني الذي يعجز عن إدراكه الخلق لعدم استطاعتهم حصر الكليات في المحسوسات إذ قصارى إدراكهم حصر الكليات المعقرلات (خط) في ترجمة الحوثر الهمداني (عن أنس) بن مالك وفيه الحارث بن نعمان قال الذهبي ضعفوه قال البخاري منكر الحديث وفي الكشف قال أبو حاتم غير قوي

(الصدقة على المسكين) الأجني (صدقة) فقط (وهي علي ذى الرحم اثنتان) أي صدقتان اثنتان (صدقة وصلة) فهي عليه أفضل لاجتماع الشيتين ففيه حث على الصدقة على الأfarب وتقديهم على الأباعد لكن هذا غالي وقديقتضي الحال العكس ولهذا قال ابن حجر عقب الخبر لا يلزم من ذلك أن يكون هبة ذى الرحم أفضل مطلقا لاحتمال كون المسكين محتاجا ونفعه بذلك متعديا والآخر بعكسه (حم ت ن ه ك) في الزكاة، (عن سليمان بن عامر) الضبي حسنه الترمذي وصححه الحاكم وأقره الذهبي قال ابن حجر وفي الباب أبو طلحة وأبو أمامة رواهما الطبراني

(الصدقة علي وجهها) المطلوب شرعا (واصطناع المعروف) إلى البر والفاجر (وبر الوالدين) أي الأصلين المسلمين (وصلة الرحم) أي القرابة (تحول الشقاء سعادة<sup>(١)</sup>) وتزيد في العمر وتقي مصارع السوء) ومن ثم عقب الله الإيمان بها في آية البقرة «ولكن البر من آمن» الخ فأشعر بأنها المصدقة له ومن لم يتصدق كان مدعيًا للإيمان بلا بينة والمال شقيق الروح ، بذله أشق شيء علي النفس والنفس إذا رضيت بالتحامل عليها وتكليفها ما يصعب عليها ذلت وانقادت خاضعة لصاحبها فجوزي بذلك (حل عن علي) من حديث اسماعيل بن أبي رقاد عن إبراهيم عن الأوزاعي قال قدمت المدينة فسألت محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عن قوله عز وجل «يمحو الله ما يشاء ويثبت» الآية ، قال حدثني أبي عن جدي علي بن أبي طالب سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا بشرنك بها يا علي فبشر بها أمتي من بعدى الصدقة علي وجهها الخ ثم قال مخرجه أبو نعيم تفرد به اسماعيل وإبراهيم هو ابن أبي سفيان ثقة

(الصدقات بالغدوات) جمع غدوة الضحوة وهي مؤنثة والمراد الصدقة أول النهار (يذهب بالعاها) جمع عاهة وهي الآفة والظاهر أن المراد ما يشمل الآفات الدينية والمعنوية<sup>(٢)</sup> وفي إلفهامه أن الصدقة بالعشية تذهب العاهات الليلية ومن فوائد الصدقة أن في بذلها السلامة من فتنة المال «إنما أموالكم وأولادكم فتنة» لأن من آمن وتصدق فقد أسلم لله روحه وماله الذي هو عديل روحه فصار عبد الله حقا وفيه إيماء إلى الحث علي مفارقة كل محبوب سوى الله (فر عن أنس) وفيه عمر بن قيس الكندي أوردته الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن معين لا شيء ووثقه أبو حاتم (الصديقون) جمع صديق قال في الكشف من أبنية المبالغة كالضحيك والنطق والمراد فرط صدقه وكثرة ما صدق

(١) أي ينتقل العبد بسببها من ديوان الآشقياء إلى ديوان السعداء أي بالنسبة لما في صحف الملائكة فلا تعارض بينه وبين خبر فرغ ربك من ثلاث عمرك ورزقك وشقي أو سعيد وخبر الشقي من شقي في بطن أمه

(٢) أي الدنيوية وفيه شمول للعاها النهارية والليلية وقيد المناوى العاهات النهارية



أبي طالب - ابن النجار عن ابن عباس - (ض)

٥١٤٩ - الصديقون ثلاثة: حبيب النجار مؤمن آل يس الذي قال «يا قوم اتبعوا المرسلين» وحز قيل مؤمن آل فرعون الذي قال «اتقون رجلاً أن يقول ربى الله» وعلى بن أبي طالب، وهو أفضلهم - أبو نعيم في المعرفة وابن عساكر عن أبي ليلى - (ح)

٥١٥٠ - الصرعة كل الصرعة الذي يغضب فيشتد غضبه، ويحمر وجهه، ويقشعر شعره، فيصرع غضبه - (حم) عن رجل

٥١٥١ - الصرم قد ذهب - البغوى - (طب) عن سعيد بن يربوع - (صح)

٥١٥٢ - الصعود جبل من نار يتصعد فيه الكافر سبعين خريفاً ثم يهوى فيه كذلك أبداً - (حم) ت حب ك) عن أبي سعيد - (صح)

٥١٥٣ - الصعيد الطيب وضوء المسلم وإن لم يجد الماء عشر سنين - (ن ح) عن أبي ذر - (صح)

به من غيوب الله وآياته وكتبه ورسله (ثلاثة حز قيل مؤمن آل فرعون وحبيب النجار صاحب آل يس وعلى بن أبي طالب وهو أفضلهم) وأما بذلك لثباتهم على التوحيد وعدم نزولهم عنه بالتعذيب والتهديد حتى قتلوا في ذات الله عز وجل وفيه أن حبيباً غير نبي (ابن النجار) في التاريخ (عن ابن عباس)

(الصديقون ثلاثة حبيب النجار مؤمن آل يس الذي قال يا قوم اتبعوا المرسلين وحز قيل مؤمن آل فرعون الذي قال اتقون رجلاً أن يقول ربى الله وعلى بن أبي طالب وهو أفضلهم) قال القاضى الصديقون الذين صعدت نفوسهم تارة بمراقى النظر في الحجج والآيات وأخرى بمعارض التصفية والرياضات إلى أوج العرفان حتى اطلعوا على الأشياء وأخبروا عنها على ما هي عليه (أبو نعيم في) كتاب المعرفة (وابن عساكر) ابن مردويه والديلمي من حديث عبد الرحمن ابن أبي ليلى (عن أبيه أبي ليلى) بفتح اللامين الأنصارى الكندى سحابى اسمه بلال أو بليل بالتصغير أو يسار أو داود أو أوس شهد أحداً وما بعدها وعاش إلى خلافة علي

(الصرعة كل الصرعة) أصل الصرعة بضم الصاد وفتح الراء المبالغ في الصراع الذي لا يغلب فنقله إلى (الذي يغضب فيشتد غضبه ويحمر وجهه ويقشعر شعره فيصرع غضبه) ويقهره فإذا قهره فقد قهر أعظم أعدائه وهذا من الالفاظ التي نقاها الشرع عن وضعها اللغوى لضرب تامن المجاز (حم عن رجل) من الصحابة قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فقال ما ترون الصرعة قالوا الذي لا يصرعه الرجال فذكره قال الهيثمى فيه أبو حفصة وأبو ابن حصنة مجهول وبقية رجاله ثقات

(الصرم) أى الحجر (قد ذهب) أى أنه قد جاء الشرع بإبطاله ونهى عن فعله كما كان عليه أهل الجاهلية (البغوى) فى المعجم (طب عن سعيد بن يربوع) المخزومى من الطلقاء

(الصعود جبل من نار) قال الطيبي التعريف للعهد والمشار إليه ما فى قوله تعالى «سأرهقه صعوداً» أى سأغشيه عقبة شاقة المشاقة (يتصعد فيه الكافر سبعين خريفاً ثم يهوى كذلك) أى سبعين خريفاً (فيه) أى فى ذلك الجبل (أبداً) أى يكون دائماً فى الصعود والهوى يعنى قوله تعالى «سأرهقه صعوداً» قال الطيبي زيداً أبداً تأكيداً (حم ت) فى صفة جهنم (حب ك) وصححه (عن أبي سعيد) الخدرى قال الترمذى غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث ابن لهيعة . اهـ . قال المناوى وابن لهيعة مجروح

(الصعيد الطيب) أى تراب الأرض الظهور سعى به لأن الآدميين يصعدونها ويمشون عليها (وضوء المسلم) بفتح



٥١٥٤ - الصَّعِيدُ وَضَوْءُ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سَنِينَ ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَلْيَمْسَسْهُ بِشَرَّتِهِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ - البزار عن أبي هريرة - (صح)

٥١٥٥ - الصُّفْرَةُ خِضَابُ الْمُؤْمِنِ ، وَالْحُمْرَةُ خِضَابُ الْمُسْلِمِ ، وَالسَّوَادُ خِضَابُ الْكَافِرِ - (طب ك) عن ابن عمر - (صح)

الواو كما ضبطه الطيبي قال هو الماء وفي السلام تشبيه أى الصعيد الطيب كالماء في الطهارة اه قال ابن حجر أطلق الشارع على التيمم أنه وضوء لكونه قام مقامه (وإن لم يجد الماء عشر سنين) أو عشرين أو ثلاثين أو أكثر فالمراد بالعشر التكثير لا التحديد وكذا إن وجده وهناك مانع حسى أو شرعى قال الطيبي قوله وإن الخ هذا من الشرط أى الذى يقطع عنه جزاؤه لمجرد المبالغة قال في الفردوس وهذا قول عامة الفقهاء سفيان والشافعى وأحمد وغيرهم قال فى الفتح عقب الحديث أشار بذلك إلى أن التيمم يقوم مقام الوضوء ولو كانت الطهارة به ضعيفة لكن طهارة ضرورة لاستباحة الصلاة قبل خروج الوقت قال البيهقي وقد صح عن ابن عمر إيجاب التيمم لكل فرض ولا يعلم له مخالف من الصحابة (ن ح) من حديث عمرو بن بجدان بضم الموحد وسكون الجيم (عن أبي ذر) ورواه أبو داود وغيره بلفظ الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو لم يجد الماء عشر حجج فإذا وجد الماء فليمسسه بشرته قال النووي حديث صحيح اه قال الحافظ فى المختصر إسناده قوى وصححه ابن حبان والدارقطنى

(الصعيد وضوء المسلم) بفتح الواو (وإن لم يجد الماء عشر سنين) أو أكثر فجعل ماتحت قدم المسلمين طهوراً لهم عند فقد ما فوق رؤوسهم من الماء المنصوص عليه بقوله « وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به (فاذا وجد الماء) ولم يمنع من استعماله مانع حسى أو شرعى (فليتنق الله) فليخفه (وليسته) بضم الياء وكسر الميم مضارع أمس ذكره الطيبي (بشرته) لفظ رواية الدارقطنى لبشرته قال العراقى ليس المراد المسح بالإجماع بل الغسل والإمساس يطلق على الغسل كثيراً بأن يتطهر به من الحدثين (فإن ذلك خير) أى بركة وأجر قال الأشرقى ليس معناه أن الوضوء والتيمم كلاهما جائز عند وجود الماء لكن الوضوء خير بل المراد منه أن الوضوء أحب عند وجود الماء ولا يصح التيمم كقوله تعالى « أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً وأحسن مقيلاً » مع أنه لا خير فى الأصل لمستقر أهل النار وفيه أن التيمم يبطل برؤية الماء بلا مانع حسى أو شرعى لا يقال قوله فإن ذلك خبر يدل على أنه بطريق التدب لانا نقول الخيرية لا تنافى الفرضية قال الحمقى وفى إطلاقه دلالة على نفي تخصيص الناقضية بالوجدان خارج الصلاة وذهب الشافعية إلى التخصيص حيث كانت تلك الصلاة يسقط فرضها بالتيمم وأجابوا عن الإطلاق وفيه أن الرفع خاص بالماء المطلق وعليه الشافعى وإلحاق نعمان كل مانع يزيل به : رد بأنه قياس مع الفارق إذ الماء أسرع إيصالا وانفصالاً ، وقول مالك المستعمل طهور : رد بأن السلف لم يرفعوا به مع إعواز الماء (البزار) فى مسنده (عن أبي هريرة) قال البزار لا نعلمه روى عن أبي هريرة إلا من هذا الوجه قال الهيثمى ورجاله رجال الصحيح اه . ورواه الدارقطنى باللفظ المذكور عن أبي ذر وطعن فيه (الصفرة خضاب المؤمن والحمره خضاب المسلم والسواد خضاب الكافر) فالخضاب بالاولين محبوب مطلوب

لكونه دأب الصالحين قال الغزالى ما لم يفعله بنية التشبه بأهل الدين وليس منهم فمذموم والخضاب بالسواد حرام نعم إن فعله لأجل الغزو فلا بأس به إذا صحت النية ولم يكن فيه هوى اه . (طب ك) فى المناقب (عن ابن عمر) بن الخطاب قال أبو عبد الله القرشى دخل ابن عمر على ابن عمرو وقد سود لحيته فقال السلام عليك أيها الشويب قال أما تعرفنى قال أعرفك شيخاً وأنت اليوم شاب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الذهبى والزين العراقى تبعاً لأبى حاتم حديث منكر قال الهيثمى فيه من لم أعرفه



٥١٥٦ - الصَّلَاحُ جَائِزٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا صَلَاحًا أَحَلَّ حَرَامًا أَوْ حَرَّمَ حَلَالًا - (حم دك) عن أبي هريرة (ت ه) عن عمرو بن عوف - (صح)

٥١٥٧ - الصَّمْتُ حِكْمَةٌ ، وَقَلِيلٌ فَاعِيلٌ - القضاعى عن أنس - (فر) عن ابن عمر - (ض)

٥١٥٨ - الصَّمْتُ أَرْفَعُ الْعِبَادَةِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

(الصلح جائز بين المسلمين) هو لغة قطع النزاع وشرعا عقد وضع لرفع النزاع بين المتخاصمين وخصمهم لانتقائهم وإلا فالكفار مثلهم كصالحه من دراهم على أكثر منها فيحرم للربا وكان يصلح على نحو خمر (الأصلح أحل حراما) كذا في الجامع (أو حزم حلالا) كصالحه امراته على أن لا يطاق أمته أو ضررتها وهذا أصل عظيم في الصلح واستدل به الشافعية على أن الصلح على الإنكار باطل خلافا للأئمة الثلاثة لأن المدعى إن كذب فقد استحل مال المدعى عليه الذي هو حرام عليه وإن صدق فقد حرم على نفسه ماله الذي هو حلال له أى بصورة عقد فلا يقال للإنسان ترك بعض حقه (حم د) في الأقضية من حديث كثير بن زيد الأسلمى (ك) في البيوع من حديث عبد الله بن الحسين المصصى (عن أبي هريرة ت ه) كلاهما في الأحكام من طريق كثير المذكور (عن عمرو بن عوف) قال الحاكم على شرطهما والمصصى ثقة تفرد به وتعبه الذهبي قال ابن حبان كان يسرق الحديث اه وتعب ابن القطان الأول بأن كثيرا فيه كلام كثير وقال البلقيني في الاحتجاج به خلاف وفي الميزان عن ابن حبان له عن أبيه عن جده نسخة موضوعة قال ولهذا لا يعتمد العلماء على تصحيح الترمذى لكونه صحيح حديثه وقد قال الشافعى وأبو داود هو ركن من أركان الكذب

(الصمت حكمة) أى هو حكمة أى شيء نافع يمنع من الجهل والسفه قالوا سمي حكمة لأنه ينشأ عنها وأن الصمت عن ردى الكلام ومالا يعنى يثمر حكمة في قلب الصامت ينطق عنها وينتفع بها ببركة كف نفسه عن شؤم عجلة طبعه أما الصمت عن قول الحق ونشر العلم والعدل فلا (وقليل فاعيل) أى قل من يصمت عما لا يعنيه ويمنع عن التسارع إلى النطق بما يشينه ويؤذيه في دينه ودنياه لغلبة النفس الأمارة وعدم التهذب لها بالرياضة يعنى استعمال الصمت حكمة لكن قليل من يستعملها ونقل هذا عن لقمان أيضا . قيل دخل على داود وهو يسرد الدرع وقد لين له الحديد فأراد أن يسأله فأدركته الحكمة فسكت فلما أتمها لبسها وقال : نعم لبوس للحرب أنت ، فقال لقمان : الصمت الخ فقال داود بحق ما سميت حكما وليس شيء على الإنسان أضر من العين واللسان فاعطى أكثر من عطب إلا بهما وما هلك أكثر من هلك إلا بسببهما فنته كم من مورد هلك أو رده أو مصدر ردى أصدره . قال الغزالي حسبك من اللسان أن فيه ربحك وغنيمتك وثمره تعبك واجتهادك كله في الطاعة وإحباطها وإفسادها غالباً من قبل اللسان قال بعضهم وإذا كان الإنسان حاسماً للسانه عن الشر متكلماً بالخير صار عادة له فيثقل عليه الكلام في الشر والباطل ويكرهه وينفر منه (القضاعى) في مسند الشهاب (عن أنس) بن مالك (فر عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحافظ العراقي سنده ضعيف وأورده البيهقي في الشعب من طريق أنس وقال غلط فيه عثمان بن سعيد والصحيح رواية ثابت قال والصحيح عن أنس أن لقمان قاله ورواه كذلك ابن حبان في روضة العقلاء بسند صحيح إلى أنس ورواه العسكرى في الأمثال عن أبي الدرداء وزاد من أكثر كلامه فيما لا يعنيه كثرت خطاياها

(الصمت<sup>(١)</sup>) أرفع العبادة) فإن أكثر الخطايا من اللسان فإذا ملك الإنسان اللسان فكفه عما لا يجوز فقد تلبس

(١) أى السكوت عما لا يعنى وترك الرد على من اعتدى ، وأما إذا كان الإنسان خالياً عن الناس فلا يكون

سكوت من العبادة



٥١٥٩ - الصمت زين للعالم ، وستر للجاهل - أبو الشيخ عن محرز بن زهير - (ض)

٥١٦٠ - الصمت سيد الأخلاق ، ومن مزح استخف به - (فر) عن أنس - (ض)

بياب عظيم من أبواب العبادة وقد توافقت على ذلك الملل ، قال وهب : أجمعت الحكماء على أن رأس الحكمة الصمت وقال الفضيل لاجح ولا رباط ولا جهاد أشد من حبس اللسان وقال لقمان لابنه لو كان الكلام من فضة كان السكوت من ذهب ومن كلامهم ملاك حسن السميت إثارة طول الصمت ، ومنه : الصمت عن الباطل صدقة . وقال الشاعر :

إذا تم عقل المرء قل كلامه \* وأيقن بحقق المرء إن كان مكثارا

(تنبيه) قال ابن عربي الصمت قسيان : صمت باللسان عن الحديث لغير الله تعالى مع غير الله تعالى جملة واحدة وصمت بالقلب عن خاطر يخطر له في النفس في كون من الآكوان فمن صمت لسانه ولم يصمت قلبه خف وزره ومن صمت لسانه وقلبه ظهر له سره وتجلي له ربه ومن صمت قلبه ولم يصمت لسانه فهو ناطق بلسان الحكمة ومن لم يصمت بلسانه ولا بقلبه كان ملكة للشيطان ومسخرة له فصمت اللسان من منازل العامة وأرباب السلوك وصمت القلب من صفات المقربين أهل المشاهدات وحال صمت السالكين السلامة من الآفات وحال صمت المقربين مخاطبات التأنيس فمن التزم الصمت في الأحوال كلها لم يبق له حديث إلا مع ربه فإذا انتقل من الحديث مع الأغيار إلى الحديث مع ربه كان نجيا مؤيدا إذا نطق نطق بالصواب (فر عن أبي هريرة) وفيه يحيى بن يحيى الغساني قال الذهبي خرج ابن حبان والمغيرة بن عبد الرحمن قال ابن معين ليس بشيء ووثقه بعضهم

(الصمت زين للعالم) لما فيه من الوقار ، والهدوء عار سبيل للعالم المقتدى بأقواله وأفعاله وقد ينطق بغير تأمل فيسبق لسانه بكلمة لا يلقى لها بالا فيهوى بها في جهنم سبعين خريفا كما في الخبر المار فعلى العاقل سيما الفاضل أن يميز بين إشكال الكلام قبل النطق ليكون على بصيرة من نفسه وبينه من ربه (وستر للجاهل) لأن المرء مخبوء تحت لسانه وهو المنبئ عن شأنه خاله مستور مالم يتكلم (تنبيه) قال الراغب الفرق بين الصمت والسكوت والإنصات والإصاخة أن الصمت أبلغ لأنه قد يستعمل فيما لا قوة فيه للنطق وفيما له قوة النطق ولهذا قيل مالم يكن له نطق الصمت ، والسكوت لما له نطق فترك استعماله والإنصات سكوت مع استماع ومتى انفك أحدهما عن الآخر لم يقل له لإنصات وعليه قوله تعالى وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا فقولوا وانصتوا بعد الاستماع ذكر خاص بعد عام والإصاخة الاستماع إلى ما يصعب استماعه وإدراكه كالسر والصوت من مكان بعيد (أبو الشيخ) ابن حبان (عن محرز بن زهير) الأسلمي مدني له صحة ورواية

(الصمت سيد الأخلاق) لأنه يعين على الرياضة وهي من أهم الأركان في حكم المنازلة وتهذيب الأخلاق والسلامة من عذاب الخلاق قال الغزالي فعليك بملازمة الصمت إلا بقدر الضرورة وقد كان الصديق يضع حجرا في فيه لينعه ذلك من الكلام بغير الضرورة ويشير إلى لسانه ويقول هذا أوردني الموارد ، فاحترز منه فإنه أقوى أسباب هلاك في الدنيا والآخرة (ومن مزح استخف به) أي هان على الناس ونظروا إليه بعين الاحتقار والهوان ، فاحفظ لسانك منه فإنه يسقط المهابة ويريق ماء الوجه ويستجر الوحشة ويؤذي القلوب ويورث الحقد فلا تمسزح أحدا ، وإن مازحك غيرك فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وكن من الذين إذا مروا باللغو مروا كراما ، ومن كلام النبي سليمان ووصايا لقمان إن كان الكلام من فضة فالصمت من ذهب ، قال الديلمي روى أنه مات حبر من بني إسرائيل فلما وضع علي سريره وجدوا علي عنقه لوحا من ذهب فيه ثلاثة أسطر هي هذه : وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلمي : ومن حمل الأمر على القضاء استراح اه (تنبيه) ما اقتضته هذه



- ٥١٦١ - الصمد الذي لا جوف له - (طب) عن بريدة - (ض)  
 ٥١٦٢ - الصور قرن ينفخ فيه - (حم د ت ك) عن ابن عمرو  
 ٥١٦٣ - الصورة الرأس ، فإذا قُطِعَ الرأس فلا صورة - (الإسماعيلي في معجمه عن ابن عباس)  
 ٥١٦٤ - الصوم جنة - (ن) عن معاذ - (ص)  
 ٥١٦٥ - الصوم جنة من عذاب الله - (هب) عن عثمان بن أبي العاص - (ص)  
 ٥١٦٦ - الصوم جنة يستجن بها العبد من النار - (طب) عنه - (ص)

الأخبار من التزام الصمت غالبي كما عرف من أدلة أخرى فاعتقاده قرينة إمام مطلقاً أو في بعض العبادات كصوم وحيج فاطمة منهى عنه على خبر أبي داود لاصحات يوم إلى الليل (فر عن أنس) وفيه سعيد بن ميسرة قال الذهبي في الضعفاء قال ابن حبان يروي الموضوعات وقال ابن عدي هو من ظلمة الأمة (الصمد الذي لا جوف له) يقال شيء مصمد لا جوف له وهذا قاله في تفسير قوله تعالى «الله الصمد» لما سئل عن

تفسيره (طب عن بريدة) بن الحبيب ورواه عنه أبو الشيخ والديلي

(الصور) المذكور في قوله تعالى «يوم ينفخ في الصور» (قرن) أي علي هيئة البوق دائرة رأسه كعرض السموات والأرض وإسرافيل واضع فاه عليه ينظر نحو العرش أن يؤذن له حتى (ينفخ فيه) فإذا نفخ صعق من في السموات ومن في الأرض أي ماتوا إلا من شاء الله قال الحليمي والظاهر أن الصور وإن كان الذي ينفخ فيه النفختان جميعاً فإن صيحة الإصعاق تخالف صيحة الإحياء وجاء في أخبار أن فيه نقباً بعدد الأرواح كلها وأنها تجتمع فيه في النفخة الثانية فيخرج منه كل روح نحو جسدها (حم د ت ك) عن ابن عمرو

(الصورة الرأس) أي الصورة المحرمة ما كانت ذات رأس (فاذا قطع الرأس فلا صورة) فتصوير الحيوان حرام لكن إذا قطعت رأسه انتفى التحريم لأنها بدون الرأس لا تسمى صورة (الإسماعيلي في معجمه عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً الديلي لكن يبض لسنده

(الصوم جنة) بضم الجيم وقاية في الدنيا من المعاصي بكسر الشهوة وحفظ الجوارح وفي الآخرة من النار لأنه يقمع الهوى ويردع الشهوات التي هي من أسلحة الشيطان فإن الشبع مجلبة للآثام منقصة للإيمان ولهذا قال عليه الصلاة والسلام ماملأ آدمى وعاء شراً من بطنه فإذا ملاً بطنه انتكست بصيرته وتشوشت فكرته لما يستولى علي معادن إدراكه من الابخرة الكثيرة المتصاعدة من معدته إلى دماغه فلا بمسكنه نظر صحيح ولا يتفق له رأى صالح وقد يقع في مداحض فيروغ عن الحق كما أشار إليه خبر لا تشبعوا فتطفقوا نور المعرفة من قلوبكم وغلب عليه السكسل والنعاس فيمنعه عن وظائف العبادات وقويت قوى بدنه وكثرت المواد والفضول فينبعث غضبه وشهوته وتشتد مشقته لدفع ما زاد علي ما يحتاجه بدنه فيوقعه ذلك في المحارم قال بعض الأعلام صوم العوام عن المفطرات وصوم الخواص عن الغفلات وصوم العوام جنة عن الإحراق وصوم الخواص جنة لقلوبهم عن الحجب والافتراق (ن عن معاذ) بن جبل ورواه القضاعي في الشهاب وقال العامري في شرحه صحيح

(الصوم جنة) بضبط ما قبله (من عذاب الله) فليس للنار عليه سبيل كما لا سبيل لها علي مواضع الوضوء لأن الصوم يغمر البدن كله فهو جنة للجميع برحمة الله من النار (هب عن عثمان بن أبي العاص) وفيه سعيد الجرائري ضعفه ابن القطان

(الصوم جنة يستجن بها العبد من النار) وأصل الجنة بالضم الترس شبه الصوم به لأنه يحمي الصائم عن الآفات



٥١٦٧ - الصَّوْمُ فِي الشَّتَاءِ الْغَنِيمَةُ الْبَارِدَةُ - (حمع طب هق) عن عامر بن مسعود (طس عد هب) عن أنس (عد هب) عن جابر - (ح)

٥١٦٨ - الصَّوْمُ يَذِقُ الْمَصِيرَ ، وَيَذِلُّ اللَّحْمَ ، وَيَبْعِدُ مِنَ حَرِّ السَّعِيرِ ، إِنَّ اللَّهَ مَائِدَةٌ عَلَيْهَا مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ لَا يَقَعْدُ عَلَيْهَا إِلَّا الصَّائِمُونَ - (طس) وأبو القاسم بن بشران في أماليه عن أنس - (ض)

٥١٦٩ - الصَّوْمُ يَوْمٌ تَصُومُونَ ، وَالْفِطْرُ يَوْمٌ تَفْطِرُونَ ، وَالْأَضْحَى يَوْمٌ تَضْحُونَ - (ت) عن أبي هريرة (ح)

٥١٧٠ - الصَّلَاةُ الْخَمْسُ ، وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ ، وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ ، مُكَفِّرَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ إِذَا اجْتَنِبَتْ

النفسانية في الدنيا وعن العقاب في الاخرى قال القاضي والجنة بالضم الترس وبالكسر الجنون وبالفتح الشجر المظل وأطلقت على البستان بما فيها من الأشجار وعلى دار الثواب لما فيها من البساتين وثلاثيتها مأخوذ من الجن بمعنى الستر (طب عنه) أي عن عثمان قال الهيثمي سنده حسن

(الصوم في الشتاء الغنيمه الباردة) أي الغنيمه التي تحصل بغير مشقة والعرب تستعمل البارد في شيء ذي راحة والبرد ضد الحرارة لأن الحرارة غالبه في بلادهم فاذا وجدوا بردا عدوه راحة وقيل الباردة الثابتة من برد لى على فلان كذا أى ثبت أى الطيبة من برد الهواء إذا طاب والأصل في وقوع البرد عبارة عن الطيب وأيضاً إن الهواء والماء لما كان طيبهما يبردهما سيما في بلاد تهامة والحجاز قيل هواء بارد وماء بارد على سبيل الاستطابة ثم كثر حتى قيل عيش بارد وغنيمه باردة ذكره الزخشرى قال الطيبي والتركيب من قلب التشبيه لأن الأصل الصوم في الشتاء كالغنيمه الباردة وفيه من المبالغة أن الأصل في التشبيه أن يلحق الناقص الكامل كما يقال زيد كالأسد فاذا عكس وقيل الأسد يجعل الأصل كالفرع والفرع كالأصل يبلغ التشبيه إلى الدرجة القصوى في المبالغة ومعناه الصائم في الشتاء يحوز الأجر من غير أن تمسه مشقة الجوع (حمع طب هق عن عامر بن مسعود) بن أمية بن خلف قال البيهقي في الشعب قال يعقوب ليس لعامر هذا حجة (طس عد هب عن أنس) بن مالك عد هب عن جابر بن عبد الله قال الهيثمي فيه سعيد بن بشير ثقة لكنه اختلط انتهى وفيه الوليد بن مسلم أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة مدلس سيما في شيوخ الأوزاعي وزهير بن محمد أورده الذهبي في الضعفاء وقال فيه ضعف ما وقال البخارى روى عنه أيضاً أهل الشام منا كبير وقال ابن معين ضعيف

(الصوم يذق) بضم فكسر بضبط المصنف (المصير) أى الامعاء أى يصيرها دقيقة والدقة ضد الغلظ (ويذبل) بضم فسكون فكسر للموحدة بضبط المصنف (اللحم) أى يذهب طراوته والمراد أن الصوم يرق المصارين ويذهب نداوة اللحم ورطوبته وهذا عند الإكثار منه (ويبعد) بالتشديد والكسر بضبط المصنف (من السعير) أى جهنم (إن لله تعالى مائدة عليها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر لا يقعد عليها إلا الصائمون) أى المكثرون للصوم أو مطلقا (طس وأبو القاسم بن بشران في أماليه عن أنس) بن مالك قال الهيثمي فيه عبد المجيد بن كثير الحارلى لم أجد من ترجمه

(الصوم يوم تصومون والفرط يوم تفطرون والأضحى يوم تضحون) قال في الفردوس فسر بعض أهل العلم فقال الصوم والفرط والتضحى مع الجماعة ومعظم الناس (ت عن أبي هريرة) وقال غريب حسن ورواه عنه أيضا الديلمى .

(الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان) قال الطيبي المصنف محذوف أى صلاة الجمعة منتبهة



الكَبَائِرُ - (حم م ت) عن أبي هريرة - (ص)

٥١٧١ - الصَّلَاةُ الْخَمْسُ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ مَا اجْتَنِبَتِ الْكَبَائِرُ ، وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ - (حل) عن أنس - (ص)

٥١٧٢ - الصَّلَاةُ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ، الصَّلَاةُ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ - (حم ن ه ح) عن أنس (حم ه) عن أم سلمة (طب) عن ابن عمر

٥١٧٣ - الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ قُبَاءَ كَعُمْرَةٍ - (حم ت ه ن) عن أسيد بن ظهير - (ص)

إلى الجمعة وصوم رمضان منتها إلى صوم رمضان وقوله (مكفرات) عن السكرو (لما بينهن) معمول لاسم الفاعل ولذا دخلت اللام و (إذا اجتنبت الكبائر) شرط وجزاء دل عليه ما قبله اه وقال النووي معناه أن الذنوب كلها تغفر إلا الكبائر فلا تغفر لأن الذنوب تغفر مالم تكن كبيرة فإن كانت لا تغفر إلا صغائره ثم كل من المذكورات صالح للتكفير فإن لم يكن له صغائر كتب له حسنات ورفع له درجات (حم م) في الطهارة (ت) في الصلاة لكنه لم يذكر رمضان (عن أبي هريرة) :

(الصلاة الخمس كفارة لما بينهن) من الصغائر (ما اجتنبت الكبائر والجمعة إلى الجمعة) أي كفارة لما بينهما ما اجتنبت الكبائر (وزيادة ثلاثة أيام) وذلك لأن العبد وإن تولى لا بد له من تدينسه بالذنوب وهو تعالى قدوس لا يقربه إلا قديس طاهر فجعل أداء الفرائض تطهيرا له من أدناسه وإن الحسنات يذهبن السيئات، فإذا تطهر العبد بهذه الطهارة صلح لدار الطهارة وقرب القدوس (تنبيه) قال ابن بريزة هنا إشكال صعب وهو أن الصغائر بنص القرآن مكفرة باجتناب الكبائر فما الذي يكفره الصلوات؟ وأجاب البلقيني بأن معنى «إن تجتنبوا» الموافقة على هذه الحال من الإيمان أو التكليف إلى الموت والذي في الحديث أن الصلوات الخمس تكفر ما بينها أي في يومها إذا اجتنبت الكبائر في ذلك اليوم فالسؤال غير وارد وبفرض وروده فالتخلص منه أنه لا يتم اجتناب الكبائر إلا بفعل الخمس فمن لم يفعلها لم يجتنب لأن تركها من الكبائر فيتوقف التكفير على فعلها وأحوال المكلف بالنسبة لما يصدر منه من صغيرة وكبيرة خمسة : أحدها أن لا يصدر منه شيء فهذا ترفع درجاته . الثانية يأتي بصغائر بلا إصرار فهذا يكفر عنه جزأ . الثالثة مثله لكن مع الإصرار فلا يكفر لأن الإصرار كبيرة الرابعة يأتي بكبيرة واحدة وصغائر . الخامسة يأتي بكبائر وصغائر وفيه نظر يحتمل إذا لم يجتنب أن تكفر الصغائر فقط والأرجح لا تكفر أصلا إذ مفهوم المخالفة إذا لم يتعين جهته لا يعمل به (حل عن أنس) .

(الصلاة وما ملكت أيمانكم الصلاة وما ملكت أيمانكم) نصب على الإغراء أي الزموا المحافظة على الصلاة والإحسان لما ملكت أيمانكم من الأرقاء وحث عليهما لضعف المملوك وكونه مظنة للتقصير في حقه وميل الطبع إلى الكسل وإيثار الراحة ، والنفس تنفر بطبعها عن كثير من العبودية سيما إذا اتفق ذلك مع قسوة القلب وغلبة الرين والميل إلى اللذة ومخالطة أهل الغفلة فلا يكاد العبد مع ذلك يفعلها وإن فعلها بتسكف وتشتت قلب وذوول عنها وطلب لفراقها (حم ن) في الزكاة (ه) في الجنائز (ح) عن أنس (بن مالك) (حم ه) عن أم سلمة (أم المؤمنين (طب) عن ابن عمر) بن الخطاب

(الصلاة) أل فيه للجنس فيشمل الفرض والنفل أول العهد فيختص بالفرض (في مسجد قباء) هو من عوالي المدينة والأشهر مده وصرقه وتذكيره وجاء ضد هذه الثلاثة (كعمرة) وفي رواية ابن أبي شيبة بسند صحيح : لأن أصلي في مسجد قباء ركعتين أحب إلي من أن آتي بيت المقدس مرتين لو يعلمون ما في قباء لصرفوا إليه أكباد الإبل



٥١٧٤ - الصَّلَاةُ فِي جَمَاعَةٍ تَعْدِلُ خَمْسًا وَعِشْرِينَ صَلَاةً فَإِذَا صَلَّاهَا فِي فَلَاةٍ فَأَتَمَّ رُكُوعَهَا وَسُجُودَهَا بَلَغَتْ خَمْسِينَ صَلَاةً - (د ك) عن أبي سعيد - (ح)

٥١٧٥ - الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَالصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِي بَأَلْفِ صَلَاةٍ ، وَالصَّلَاةُ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ بِخَمْسِمِائَةِ صَلَاةٍ - (طب) عن أبي الدرداء

٥١٧٦ - الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مِائَةً أَلْفَ صَلَاةٍ ، وَالصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِي عَشْرَةَ أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَالصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ الرَّبَاطَاتِ أَلْفَ صَلَاةٍ - (حل) عن أنس - (ح)

٥١٧٧ - الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ تَعْدِلُ الْفَرِيضَةَ حَجَّةً مَبْرُورَةً ، وَالنَّافِلَةَ حَكْجَةً مُتَقَبَّلَةً ، وَفُضِّلَتْ

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يزوره راكبا وماشيا قال الحافظ الزين العراقي فيه ندب زيارة مسجد قباء والصلاة فيه ويسن كونه يوم السبت لحديث ابن عمر المتفق عليه بذلك ومن حكمته أنه كان يوم السبت يتفرغ لنفسه ويستغل بقية الجمعة من أول الأحد بمصالح الأمة ولا ينافي هذا خبر لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد لأن بين قباء والمدينة ثلاثة أميال وما قرب من مصر ليس في الذهاب إليه شد رحل (حم ت ه ك عن أسيد) بضم الهمزة وفتح المهملة (ابن ظهير) وهو بضم أوله وهو ابن رافع بن عدي الأوسى الحارثي ابن عم رافع بن خديج معروف شهد الخندق وقال الحافظ العراقي لها حجة قال ورواته كلهم ثقات وقول ابن العربي إنه ضعيف غير جيد .

(الصلاة في جماعة تعدل خمسا وعشرين صلاة فإذا صلاها في فلاة فأتم ركوعها وسجودها بلغت خمسين صلاة) أى بلغ ثوابها ثواب خمسين صلاة صلاها بدون ذلك وظاهره أن الصلاة مع الانفراد في الفلاة مع الإتيان بكالاتها يضاعف ثوابها على ثواب الصلاة الجماعة ضعفين وكان وجهه أنه إذا كان في الفلاة منفرداً مع إتمام الأركان وتوفر الخشوع وغير ذلك من المكملات يحضره من الملائكة ومؤمنى الجن ما لا يحصى ولم ار من قال بذلك (ك عن ابن سعيد) الخندري قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي .

(الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة والصلاة في مسجدى بألف صلاة والصلاة في بيت المقدس بخمسمائة صلاة) قال العراقي ذكر هنا وفيما سبق أن الصلاة بالمسجد الحرام بمائة ألف وفي خبر الطبراني عن عمران الصلاة فيه خير من ألف صلاة وقد يؤول على أن المراد خير من مائة صلاة في مسجد المدينة فلا تعارض وفي خبر أحمد عن الأرقم الصلاة بمكة أفضل من ألف صلاة ببيت المقدس وقضيته كون الصلاة بالمسجد الحرام بألف ألف صلاة وإذا تعذر الجمع رجع للترجيح وأصح هذه الأحاديث حديث ابن الزبير وجابر وابن عمر الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة قال وأما الاختلاف في مسجد المدينة فأكثر الأخبار الصحيحة في أن الصلاة فيه خير من ألف صلاة وأصح طرق أحاديث الصلاة ببيت المقدس أنها بألف فالتفاوت بينه وبين مسجد المدينة بالزيادة على الألف فحسب (طب عن أبي الدرداء) قال الزين العراقي في شرح الترمذى إسناده حسن وقال الهيثمى رجاله ثقات وفي بعضهم كلام وهو حديث حسن اه . قال ابن حجر رواه ابن عدى عن جابر وإسناده ضعيف

(الصلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة والصلاة في مسجدى عشرة آلاف صلاة والصلاة في مسجد الرباطات) جمع رباط ويجمع أيضا على ربط بضمين وهو اسم من رباط مرابطة من باب قاتل إذا لازم ثغر العدو والرباط الذى بينى للفقراء مولد (ألف صلاة - حل عن أنس) بإسناد ضعيف

(الصلاة في المسجد الجامع) أى الذى يجمع فيه الناس أى يقيمون الجمعة (تعدل الفريضة) أى تعدل ثواب صلاتها



الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ عَلَى مَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ بِخَمْسِمِائَةِ صَلَاةٍ - (طس) عن ابن عمر - (صح)  
 ٥١٧٨ - الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيْمَا سِوَاهُ ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَالْجُمُعَةَ فِي  
 مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ جُمُعَةٍ فِيْمَا سِوَاهُ ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَشَهْرَ رَمَضَانَ فِي مَسْجِدِي هَذَا  
 أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ شَهْرِ رَمَضَانَ فِيْمَا سِوَاهُ ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ - (هب) عن جابر - (ح)  
 ٥١٧٩ - الصَّلَاةُ نِصْفَ النَّهَارِ تَكْرَهُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ ؛ لِأَنَّ جَهَنَّمَ كُلَّ يَوْمٍ تُسْجَرُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ - (عد)  
 عن أبي قتادة - (ض)

٥١٨٠ - الصَّلَاةُ نُورُ الْمُؤْمِنِ - القضاعي وابن عساكر عن أنس - (ض)

فيه ولم أر من أخذ بذلك من الأئمة (حجة مبرورة) أي مقبولة (والنافلة كعمرة متقبلة وفضلت الصلاة في المسجد الجامع على ما سواه من المساجد بخمسمائة صلاة طس عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه نوح بن ذكوان وضعفه أبو حاتم .

( الصلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام والجمعة في مسجدى هذا أفضل من ألف جمعة فيما سواه إلا المسجد الحرام وشهر رمضان ) أي صومه ( في مسجدى هذا أفضل من صوم ألف شهر رمضان فيما سواه إلا المسجد الحرام ) ( تنبيه ) نختم هذه الأخبار بالإشارة إلى شيء من تفاضل البقاع في الشرف وأن لها تأثيرا في القلوب : قال العارف ابن عربي من شرط القائم الشاهد المشاهد صاحب المقامات والمشاهدات يعلم أن للأمكنة في القلوب اللطيفة تأثيرا ولو وجد القلب في أي محل كان الوجود الأعم فوجوده بالمسجد الحرام أسنى وأتم فكلما تفاضل المنازل الروحانية تتفاضل المنازل الجسمانية وإلا فهل الدر مثل الحجر الأصم إلا عند صاحب الحال وأما الكامل صاحب المقام فيميز بينهما كما ميز الحق بينهما فالحكيم الواصل من أعطى كل ذي حق حقه فذلك واحد عصره وصاحب وقته وفرق بين مدينة أ أكثر عمادها الشهوات وبين مدينة أ أكثر عمادها الآيات البينات ووجود القلوب في بعض المواطن أكثر من بعض أمر محسوس وكان بعض الأصفياء يترك الخلوة بالمنارة بشرقي تونس ويختلئ بالرابطة التي في وسط المقابر وهي تعزى إلى الخضر ويقول أجدر قلبي هناك أكثر وذلك من أجل من يعمر ذلك المحل من الملائكة أو الجن وأما كن الصالحين الأموات ومشاهدتهم تتفعل لها القلوب اللطيفة ولذلك تتفاضل المساجد في وجود القلب فقد تجد قلبك في مسجدا أكثر منه في مسجد وذلك ليس للتراب بل لمجالسة الأتراب وهمهم ومن لا يجد الفرق في وجود قلبه بين السوق والمسجد فهو لا صاحب حال ولا مقام ولا شك كشافا وعلميا أنه وإن طمرت الملائكة جميع الأرض مع تفاضلهم في المعارف والرتب أن أعلاهم رتبة وأعظمهم علما ومعرفة عمرة المسجد الحرام وعلى قدر جلسائك يكون وجودك فإنهم الجلوس لها تأثير في قلب الجليس على قدر مراتبهم وقد طاف بالبيت مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألفا سوى الأولياء وما منهم إلا وله همة متعلقة بالبيت وبالمسجد الحرام والبلد الحرام والإحساس بتفاضل الأماكن من أوصاف العارفين ( هب عن جابر )

( الصلاة نصف النهار ) أي عند الاستواء ( تكره ) تحريما لا تنزيها على الأصح وعليهما فلا تنعقد عند الشافعية ( إلا يوم الجمعة ) فإنها لا تكره ( لأن جهنم كل يوم تسجر ) أي توقد ( إلا يوم الجمعة ) فإنها لا تسجر فلا تحرم وبه فارقت حالة الاستواء في بقية الأيام . قال ابن سيد الناس من رواية هذا الخبر من تفقه على أبي قتادة فثله لا يقال إلا بتوقيف (عد عن أبي قتادة) ورواه عنه أيضا الديلمي لكن بيض ولده لسنده

( الصلاة نور المؤمن ) أي تنور وجه صاحبها في الدنيا وتكسيه جمالا وبهاءا كما هو مشاهد محسوس وقلبه لأنها



٥١٨١ - الصَّلَاةُ خَيْرُ مَوْضُوعٍ ، فَمَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَسْتَكْثِرَ فَلْيَسْتَكْثِرْ - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

٥١٨٢ - الصَّلَاةُ قُرْبَانُ كُلِّ تَقِيٍّ - القضاعي عن علي - (ض)

٥١٨٣ - الصَّلَاةُ خِدْمَةُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ، فَمَنْ صَلَّى وَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ فَهِيَ خِدَاجٌ ؛ هَكَذَا أَخْبَرَنِي جَبْرِيلُ عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، إِنَّ بِكُلِّ إِشَارَةٍ دَرَجَةً وَحَسَنَةً - (فر) عن ابن عباس - (ض)

تشرق فيه أنوار المعارف ومكاشفات الحقائق وقبره كما قال أبو الدرداء صلوا ركعتين في ظلم الليل لظلمة القبر وتركها يظلم القلب فإن الطاعة نور والمعصية ظلمة وكلما قويت الظلمة ازدادت الحيرة حتى يقع تاركها في البدع والضلالات وهو لا يشعر كأعمى خرج في ظلمة وحده وتقوى هذه الظلمة حتى تظهر في العين ثم حتى تملأ الوجه فيصير سوادا يدركه أهل البصائر وتحصل حين ذلك الوحشة بينه وبين الناس سيما أهل الخير فيجد وحشة بينه وبينهم وكلما قويت تلك الوحشة بعد منهم وحرم بركة النفع بهم وقرب من حزب الشيطان بقدر ما بعد من حزب الرحمن (القضاعي) في مسند الشهاب (وابن عساكر) في التاريخ (عن أنس) ورواه عنه أبو يعلى والديلمي باللفظ المزبور فلو عزاه إليهما لكان أولى قال العامري في شرح الشهاب صحيح

(الصلاة خير موضوع) بإضافة خير إلى موضوع أى أفضل ما وضعه الله أى شرعه من العبادات (فمن استطاع أن يستكثر) منها (فليستكثر) لأن بها تبدو قوة الإيمان في شهود ملازمة خدمة الأركان ومن كان أقوام إيماناً كان أكثرهم وأطولهم صلاة وقنوتاً وإيقاناً وقد جعلها الله فروضاً وسنناً . كان عامر بن عبد الله بن قيس التابعي جعل عليه كل يوم ألف ركعة فلا ينصرف منها إلا وقد انتفخت قدماه وساقاه ثم يقول لنفسه يانفس إنما أريد إكرامك غداً عند الله والله لا علمن بك عملاً حتى لا يأخذ الفراش منك نصيباً ، وقال بعضهم مكث عندنا رجل ثلاثة عشر سنة يصلي كل يوم ألف ركعة حتى أقعد فكان إذا صلى العصر احتبى واستقبل القبلة ثم قال عجبت للخلقة كيف أرادت بك بدلاً ؛ عجبت للخلقة كيف شاءت سواك . ثم يسكت إلى الغروب . وقال الداراني : لو خبرت بين ركعتين وبين دخول الفردوس لاخترت الركعتين لأنني في الفردوس بحظي وفي الركعتين بحق ربي (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه عبد المنعم بن بشير اه . وظاهر كلام المصنف أنه لم يره مخرجاً لأعلى من الطبراني ولا أحق بالعزو إليه وليس كذلك فقد رواه الإمام أحمد وابن حبان والحاكم وصححه عن أبي ذر

(الصلاة قربان كل تقى) أى أن الاتقياء من الناس يتقربون بها إلى الله أى يطلبون القرب منه بها والقربان مصدر من قرب يقرب والتقى تقى مطلق وتقى مقيد فمن اتقى الله في سره وعلنه وبذل جهده في فرائضه وتجنب مناهيه فهو تقى على الإطلاق وإنما يتقبل الله من المتقين ، فصلاة هذا قربان بلا شرط والمقيد قيد عمله بالمشيئة فإن قبلت صلاته كانت قرباناً له وإلا فلا ويمكن أن يراد بقربان أن الصلاة من التقى بمنزلة الأضحية والهدى لفقدتهما (القضاعي) في مسند الشهاب (عن علي) أمير المؤمنين ورواه أبو يعلى عن جابر بلفظ الصلاة قربان والصيام جنة والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار

(الصلاة خدمة الله في الأرض) ومن أحب ملكاً لازم خدمته (فمن صلى ولم يرفع يديه فهو) أى ذلك الفعل (خِدَاج) بكسر الخاء أى فصلاته ذات نقصان (هكذا أخبرني جبريل) ناقلاً (عن الله عز وجل إن بكل إشارة) في الصلاة (درجة) أى منزلة عالية (وحسنة) في الجنة وقد تميزت الصلاة على غيرها من الفرائض بأمر لا تكاد تحصى ولو لم يكن إلا أخذ المصطفى صلى الله عليه وسلم إياها عن الله عز وجل بلا واسطة وذلك ليلة الإسراء لسكنى (فر عن ابن عباس) وفيه أحمد بن علي بن حسنيوه شيخ الحاكم قال الذهبي متهم بالوضع وشبابه بن سوار أورده الذهبي في الضعفاء وقال أحمد كان داعية في الإرجاء وورقاء اليشكري لئنه القطان



٥١٨٤ - الصَّلَاةُ خَلْفَ رَجُلٍ وَرِعٍ مَقْبُولَةٌ، وَالْهُدْيَةُ إِلَى رَجُلٍ وَرِعٍ مَقْبُولَةٌ، وَالْجُلُوسُ مَعَ رَجُلٍ وَرِعٍ مِنَ الْعِبَادَةِ، وَالْمُذَاكِرَةُ مَعَهُ صَدَقَةٌ - (فر) عن البراء - (ض)

١٥٨٥ - الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ - (هب) عن عمر - (ض)

٥١٨٦ - الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ - أبو نعيم الفضل بن دكين في الصلاة عن عمر - (ح)

٥١٨٧ - الصَّلَاةُ عِمَادُ الْإِيمَانِ، وَالْجِهَادُ سَنَامُ الْعَمَلِ، وَالزَّكَاةُ بَيْنَ ذَلِكَ - (فر) عن علي - (ض)

(الصلاة خلف رجل ورع مقبولة والهدية إلى رجل ورع مقبولة والجلوس مع رجل ورع من العبادة والمذاكرة معه صدقة) أى يثاب عليها كثواب الصدقة والورع المتقى للشبهات وهو معنى قول من قال وهو من يدع مالا بأس به حذراً من الوقوع فيما فيه بأس (فر عن البراء) بن عازب وفيه عبد الصمد بن حسان قال الذهبي تركه أحمد بن حنبل (الصلاة عماد الدين) قال الغزالي فيها أسرار لا تجلها كانت عماداً، منها ما فيها من التواضع بالمثل قائماً بالر كوع والسجود وهى خدمة الله فى الأرض والملوك لا يتقدم بالكسل والتهاون بل بالجد والتدليل فذلك كانت عماد الدين وعلم الإيمان يكثُر بقوته ويقل بضعفه ولذا كان سعيد بن المسيب دائماً الإقبال على الصلاة حتى قيل فيه لو قيل له إن جهنم لتسعر لك وحدك ما قدر على أن يزيد فى عمله شيئاً وكان يقول لنفسه إذا دخل الليل قومى إلى خدمة ربك يا مأوى كل شر تريد أن تغفل بالنهار وتنامى بالليل والله لأدعئك تزحف زحف البعير فيصبح وقد ماء منتفختان وصلى رضى الله عنه الصبح بوضوء العشاء خمسين سنة (هب) من حديث عكرمة (عن عمر) بن الخطاب ثم قال أعنى البيهقي عكرمة لم يسمع من عمر قال وأظن عن ابن عمر اهـ . قال الحافظ العراقي فى حاشية الكشف فيه ضعف وانقطاع قال الحاكم عكرمة لم يسمع من عمر ورواه من حديث ابن عمر ولم يقف عليه ابن الصلاح فقال فى مشكل الوسيط إنه غير معروف اهـ . وقول النووى فى التنقيح حديث منكر باطل رده ابن حجر وشنع وأخرجه أيضاً الديلبى فى مسند الفردوس من حديث على

(الصلاة عمود الدين) ومن ثم أيقظ المصطفى صلى الله عليه وسلم أحب آله فاطمة وعلياً فى ليلة واحدة مرتين من نومهما حتى جلس على فى الثانية وهو يعرك عينيه ويقول والله ما نصلى إلا ما كتب لنا إنما أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا فولى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يضرب يديه على فخذه ويقول ما نصلى إلا ما كتب لنا «وكان الإنسان أكثر شئ جدلاً» وكان ثابت بن أسلم يقوم الليل كله خمسين سنة فإذا جاء السحر قال اللهم إن كنت أعطيت أحداً أن يصلى فى قبره فأعطني ذلك فلما مات وسدوا لحده وقعت لبنة فإذا هو قائم يصلى حالاً وشهد ذلك من حضر جنازته وكان يقول الصلاة خدمة الله فى الأرض ولو كان شئ أفضل منها لما قال تعالى فنادته الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب» (أبو نعيم) بضم النون وفتح المهملة (الفضل بن دكين) بضم المعجمة وفتح الكاف واسم دكين عمرو بن حماد التميمي الطلحي السكوني الأحول الملائى بضم الميم الحافظ أحد الأعلام من كبار شيوخ البخارى (فى) كتاب فضل (الصلاة) لم يذكر المصنف الصحابي وقال ابن حجر هو عن حبيب بن سليم عن بلال بن يحيى مرسلاً ورجاله ثقات وله طرق أخرى بينها فى تخريج الكشف وتبعه المصنف فى حاشية البيضاوى

(الصلاة عماد الدين) أى أصله وأسه وهى أم العبادات وممرج المؤمنين ومناجاة رب العالمين (والجهاد سنام العمل) أى أعلاه وأمثله كيف وفيه بذل النفس وإنفاق الأموال فى رضى العلى المتعال (والزكاة بين ذلك) أى رتبتهما فى الفضل بين الصلاة والجهاد وهذا بالنظر إلى الأصل وإلا فقد يعرض ما يصير الجهاد أفضل وأهم كما تقدم (فر) وكذا الأصهبانى فى الترغيب (عن علي) أمير المؤمنين قال الزيلعى وفيه الحارث ضعيف جداً وذهل ابن الصلاح فى مشكل الوسيط قال هذا غير صحيح ولا معروف فكأنه لم يظفر به



- ٥١٨٨ — الصَّلَاةُ مِيزَانٌ فَمَنْ أَوْفَى اسْتَوْفَى - (هب) عن ابن عباس
- ٥١٨٩ — الصَّلَاةُ تَسْوَدُّ وَجْهَ الشَّيْطَانِ ، وَالصَّدَقَةُ تَكْسِرُ ظَهْرَهُ ، وَالتَّحَابُّ فِي اللَّهِ وَالتَّوَدُّدُ فِي الْعَمَلِ يَقْطَعُ دَابِرَهُ ، فَإِذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكَ تَبَاعَدَ مِنْكُمْ كَمَطْلَعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا - (فر) عن ابن عمر
- ٥١٩٠ — الصَّلَاةُ عَلَى ظَهْرِ الدَّابَّةِ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا - (طب) عن أبي موسى - (ض)
- ٥١٩١ — الصَّلَاةُ عَلَى نَوْرِ عَلَى الصَّرَاطِ ، فَمَنْ صَلَّى عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ ثَمَانِينَ مَرَّةً غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُ ثَمَانِينَ عَامًا -
- الأزدي في الضعفاء (قط) في الأفراد عن أبي هريرة - (ح)
- ٥١٩٢ — الصِّيَامُ جَنَّةٌ - (حم ن) عن أبي هريرة
- ٥١٩٣ — الصِّيَامُ جَنَّةٌ مِنَ النَّارِ كَجَنَّةِ أَحَدِكُمْ مِنَ الْقِتَالِ - (حم ن ه) عن عثمان بن أبي العاص

(الصلاة ميزان) أي هي ميزان الإيمان (فر أوفى) بأن حافظ عليها بواجباتها ومندوباتها (استوفى) ما وعد به من الفوز بدار الثواب والنجاة من أليم العقاب وبالصلاة يوزن إيمان الإنسان لأنها محل مناجاة الرحمن لا واسطة فيها بين المصلي وربه وبها تظهر أثر المحبة لأنه لا شيء ألدَّ عند المحب من الخلوة بمحبوبه ليفوز بمطلوبه ((تنبيه)) قال السهروردي اشتقاق الصلاة من الصلي وهو النار والخشبة المعوجة إذا أرادوا تقويتها تعرض على النار وفي العبد اعوجاج لوجود نفسه الأمارة بالسوء وسبحات وجه الله الكريم لو كشف حجبها أحرقت من أدركته يصيب بها المصلي من وديج السطوة الإلهية والعظمة الربانية ما يزول به اعوجاجه بل يتحقق معراجها فالمصلي كالمصلي بالنار ومن اصطلي بنار الصلاة وزال بها اعوجاجه لا يعرض على النار إلا لتحلة القسم (هب عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً الحاكم والديلمي

(الصلاة تسود وجه الشيطان) فهي أعظم الأسلحة عليه (والصدقة تكسر ظهره والتحابب إلى الله والتوادي في العمل يقطع دابره) سواد الوجه وما بعده كناية عن إرغامه وإحزانه بطاعة العبد لربه وظهور الكآبة عليه بتخيب سعيه في إضلاله ووسوسته (فإذا فعلتم ذلك تباعد منكم كطلع الشمس من مغربها) في المحافظة على ما ذكر كمال صلاح الدنيا والآخرة سيما لإدراك الارزاق وإذلال الأعداء (فر عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضاً البزار وفيه عبد الله ابن محمد بن وهب الحافظ أورده الذهبي في الضعفاء وقال الدارقطني متروك وزافر بن سليمان قال ابن عدى لا يتابع علي حديثه وثابت الثمالي قال الذهبي ضعيف جداً

(الصلاة) النافلة (على ظهر الدابة هكذا وهكذا) قال في الفردوس يعني إلى القبلة وغيرهافي غير المكتوبة جائزة بما هو جهة مقصده (طب) وكذا الديلمي (عن أبي موسى) الأشعري قال الهيثمي فيه يونس بن حارث ضعفه أحمد وغيره ووثقه ابن حبان

(الصلاة على نور على الصراط ومن صلي على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاماً) فيه أن الصلاة عليه نور على الصراط ونجاة ورحمة وأخذ من أفراد الصلاة هنا أن محل كراهة أفرادها عن السلام فيالم يرد الأفراد فيه بخصوصه وإلا فلا يزداد علي الوارد (الأزدي في) كتاب (الضعفاء قط في الأفراد عن أبي هريرة) ثم قال الدارقطني تفرد به حجاج بن سنان عن علي بن زيد فلم يروه عن حجاج إلا السكن بن أبي السكن قال ابن حجر في تخريج الأذكار والأربعة ضعفاء وأخرجه أبو نعيم من وجه آخر وضعفه ابن حجر

(الصيام جنة) أي ستر بين الصائم وبين النار أو حجاب بين الصائم وبين شهوته لأنه يكسر الشهوة ويضعف القوة (حم ن عن أبي هريرة)

(الصيام جنة) يضم الجيم وتشديد الزون أي وقاية وستر (من النار كجنة أحدكم من القتال) قال ابن عبد البر



- ٥١٩٤ - الصَّيَّامُ جَنَّةٌ حَصِينَةٌ مِنَ النَّارِ - (هب) عن جابر - (ص)
- ٥١٩٥ - الصَّيَّامُ جَنَّةٌ وَحَصْنٌ حَصِينٌ مِنَ النَّارِ - (حم هب) عن أبي هريرة - (ص)
- ٥١٩٦ - الصَّيَّامُ جَنَّةٌ مَالٌ يَخْرُقُهَا - (ن هق) عن أبي عبيدة - (ص)
- ٥١٩٧ - الصَّيَّامُ جَنَّةٌ مَالٌ يَخْرُقُهَا بِكَذِبٍ أَوْ غِيَةِ - (طس) عن أبي هريرة - (ص)
- ٥١٩٨ - الصَّيَّامُ جَنَّةٌ ، وَهُوَ حَصْنٌ مِنَ حَصُونِ الْمُؤْمِنِ ، وَكُلُّ عَمَلٍ لِصَاحِبِهِ إِلَّا الصَّيَّامَ ، يَقُولُ اللَّهُ : الصَّيَّامُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ - (طب) عن أبي أمامة - (ص)
- ٥١٩٩ - الصَّيَّامُ جَنَّةٌ مِنَ النَّارِ ، فَمَنْ أَصْبَحَ صَائِمًا فَلَا يَجْهَلُ يَوْمَهُ ، وَإِنْ أَمْرُ جَهْلٍ عَلَيْهِ فَلَا يَشْتُمُهُ وَلَا يَسْبِيهِ ، وَلَيَقُلُّ : إِنِّي صَائِمٌ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ - (ن) عن عائشة

حسبك بهذا فضلاً للصائم وهذا إذا لم يخرقه بنحو غيبة أو كذب كما مر مراراً (حم ق ه عن عثمان بن أبي العاص) ورواه عنه أيضاً ابن عبد البر وغيره

(الصيام جنة حصينة من النار) أى من نار جهنم لأنه إمساك عن الشهوات والنار محفوفة بها (هب عن جابر) وفيه يوسف بن يعقوب القاضي قال الذهبي في الضعفاء مجهول وأحمد بن عيسى وابن طهية ضعيفان (الصيام جنة وحصن حصين من النار) قال المحقق أبو زرعة: من هذا الخبر وما قبله وما بعده أخذ جمع أن الصوم أفضل العبادات البدنية مطلقاً لكن ذهب الشافعي إلى أن أفضلها الصلاة (حم هب عن أبي هريرة) قال الهيثمي هو في الصحيح خلا قوله وحصن الخ وسنده حسن

(الصيام جنة) أى وقاية (مالم يخرقها) أى بالغيبة فإنه إذا اغتاب فقد خرق ذلك الساتر له من النار بفعله وتمايم الحديث عند البيهقي ومن ابتلاه الله ببلاء في جسده فله حظه (ن هق عن أبي عبيدة) بن الجراح (الصيام جنة مالم يخرقها بكذب أو غيبة) فيه كالذى قبله تحذير الصائم من الغيبة وقد ذهب الأوزاعي إلى أنها تفتطر الصائم وتوجب عليه القضاء وزعم أنه خارق للإجماع إبطال بحكاية المنذرى وغيره له عن عائشة وسفيان الثوري (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه الربيع بن بدر وهو ضعيف

(الصيام جنة وهو حصن من حصون المؤمن وكل عمل لصاحبه إلا الصيام يقول الله الصيام) خالص (لى) لا يطالع عليه غيرى (وأنا أجرى به) صاحبه جزاء كثيراً وأتولى الجزاء عليه بنفسى فلا أكله إلى ملك مقرب ولا غيره لأنه سرى بينى وبين عبدى لأنه لما كف نفسه عن شهواتها جوزى بتولى الله سبحانه إحسانه (طب) والديلمى (عن أبي أمامة) قال الهيثمي سنده حسن

(الصيام جنة من النار فمن أصبح صائماً فلا يجهل يومئذ) فإن الجهل لا يليق بحال الصائم (وإن أمرؤ جهل عليه فلا يشتمه ولا يسبه وليقلل إلى صائم والذى نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم) بضم الحاء تغييره، وفتح قيل خطأ (أطيب عند الله من ريح المسك) فإذا كان هذا بتغير ريح فمه فما ظنك بصلاته وقراءته وسائر عباداته؟ قال ابن جماعة وفيه أن خلوف فم الصائم أفضل من دم الجريح في سبيل الله لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الشهيد إن ريحه ريح المسك وقال في خلوف الصائم إنه أطيب منه ووجهه أن الجريح يظهر أمره للناس فربما دخله ريأ والصائم لا يعلم بصومه إلا الله فلعدم دخول الرياء فيه صار أرفع (ن عن عائشة) رمز المصنف لصحته



- ٥٢٠٠ - الصَّيَّامُ نِصْفُ الصَّبْرِ - (ه) عن أبي هريرة - (ص)  
 ٥٢٠١ - الصَّيَّامُ نِصْفُ الصَّبْرِ ، وَعَلَى كُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ ، وَزَكَاةُ الْجَسَدِ الصَّيَّامُ - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٥٢٠٢ - الصَّيَّامُ لَأَرِيَاءَ فِيهِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : هُوَ لِي ، وَأَنَا أَجْزَى بِهِ ، يَدْعُ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ مِنْ أَجْلِي - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٥٢٠٣ - الصَّيَّامُ وَالْقُرْآنُ يَشْفَعَانِ لِلْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، يَقُولُ الصَّيَّامُ : أَيْ رَبِّ إِنِّي مَنَعْتُ الطَّعَامَ وَالشَّهَوَاتِ بِالنَّهَارِ فَشَفِّعْنِي فِيهِ ، وَيَقُولُ الْقُرْآنُ : رَبِّ مَنَعْتَهُ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ فَشَفِّعْنِي فِيهِ ، فَيُشَفَّعَانِ - (حم طب ك هـ) عن ابن عمرو - (ص)

(الصيام نصف الصبر) لأن الصبر حبس النفس عن إجابة داعي الشهوة والغضب فالنفس تشتهي الشيء لمحصل اللذة بإدراكه وتغضب لفوته وتنفر لتفرتها من المؤلم والصوم صبر عن مقتضى الشهوة فقط وهي شهوة البطن والفرج دون مقتضى الغضب لكن من كمال الصوم حبس النفس عنهما وبه تمسك من فضل الصبر على الشكر (هـ عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه وكأنه لم ير قول ابن العربي في السراج حديث ضعيف جداً

(الصيام نصف الصبر) لأن جماع العبادات فعل وكف والصوم يجمع الشهوة فيسهل الكف وهو شرط الصبر فهما صبران صبر عن أشياء وصبر على أشياء والصوم معين على أحدهما فهو نصف الصبر ذكره الحليمي وقال الغزالي هذا مع خبر الصبر نصف الإيمان ينتج أن الصوم ربيع الإيمان ثم هو متميز بخاصية النسبة إلى الله من بين سائر الأركان وقوله الصيام نصف الصبر مع قوله تعالى «لنمايوفي الصابرون أجرهم» الخ ينتج أن ثواب الصوم يتجاوز قانون التقدير والحساب اهـ. وما ذكر هنا من أنه نصف الصبر يعارضه ما صار إليه بعض المفسرين من أن المراد بالصبر في آية «واستعينوا بالصبر» الصوم بدليل مقابله بالصلاة أما على ما ذهب إليه الأكثر من تفسيره بالعبادة كلها فلا تعارض (وعلى كل شيء زكاة وزكاة الجسد الصيام) لأنه ينقص من قوة البدن وينحل الجسم فيكون الصيام كأنه أخرج شيئاً من جسده لوجه الله فكان زكاته (هـ عن أبي هريرة) وفيه محمد بن يعقوب قال الذهبي في الضعفاء له منكبير وموسى بن عبيد ضعفوه وقال أحمد لا تحل الرواية عنه

(الصيام لأرياء فيه قال الله تعالى هو لي) إنما أضيف إليه مع أن للعبادة بل العالم كله له لأنه لم يعبد أحد من دون الله بالصوم فلا شريك له فيه بخلاف غيره أو أنه بعيد عن الرياء لعدم الاطلاع عليه أو أن الاستغناء عن الطعام والشراب من صفاته ومن تخلق بشيء منها فقد تقرب إليه بما يتعلق بهذه الصفة فيورثه محبة الله التي هي للعباد قبول دعائه وتسكين سيئاته وحمايته أو هي إضافة تشريف كقوله «ناقة الله» أو إضافة حماية «إن عبادي ليس لك عليهم سلطان» (وأنا أجزي به) إشارة إلى عظم الجزاء عليه وكثرة الثواب لأن الكريم إذا أخبر بأنه يعطى العطاء بلا واسطة اقتضى سرعة العطاء وشرفه (يدع طعامه وشراؤه من أجلي) نبيه به على أن الثواب المرتب على الصيام إنما يحصل بإخلاص العمل فإن كان لغرض مذموم كرياء كان وبالاً فرب صائم حظه من صيامه الجوع ورب صائم حظه القرب والرضى ﴿نتيه﴾ قال الطيبي إن قلت هذا الحديث ونحوه يدل على أن الصوم أفضل من الصلاة والصدقة قلت إذا نظر إلى نفس العبادة كانت الصلاة أفضل من الصدقة وهي من الصوم فإن موارد التنزيل وشواهد الأحاديث النبوية جارية على تقديم الأفضل فإذا نظر إلى كل منها وما يدلى إليه من الخاصية التي لم يشارك غيره فيها كان أفضل (هـ عن أبي هريرة) ورواه أيضاً ابن منيع وأبو نعيم والديلمي

(الصيام) القرآن يشفعان للعبد يوم القيامة يقول الصائم أي رب إنني منعتك الطعام والشهوات كذا بخط المصنف



## حرف الضاد

٥٢٠٤ - ضَافٌ ضَيْفٌ رَجُلَانِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَفِي دَارِهِ كَلْبَةٌ مَجْحُوجَةٌ فَقَالَتْ الْكَلْبَةُ: وَاللَّهِ لَا أَنْسَحُ ضَيْفَ أَهْلِي، فَعَوَى جَرَاؤُهَا فِي بَطْنِهَا، قِيلَ مَا هَذَا؟ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ: هَذَا مِثْلُ أُمَةٍ تَكُونُ مِنْ بَعْدِكُمْ يَقْهَرُ سَفَهَاؤُهَا حُلَمَاءَهَا - (حم) عن ابن عمرو

٥٢٠٥ - ضَالَّةُ الْمُسْلِمِ حَرَقَ النَّارَ - (حم ت ن حب) عن الجارود بن المعلی (حم ه حب) عن عبد الله بن الشخير (طب) عن عصمة بن مالك - (صح)

٥٢٠٦ - ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ الْعِلْمُ كَلِمًا قَيَّدَ حَدِيثًا طَلَبَ إِلَيْهِ آخَرٌ - (فر) عن علي - (ض)

وفي نسخ بدله الشراب وهو تحريف أى تناولهما (بالنهار) كله (فشغفى فيه ويقول القرآن أى رب منعه النوم بالليل فشغفى فيه فيشفعان) بضم الياء وشد الفاء أى يشفعهما الله تعالى فيه ويدخله الجنة وهذا القول يحتمل أنه حقيقة بأن يحسد ثوابهما ويخاف الله فيه النطق والله على كل شئ قدير» ويحتمل أنه يوكل ملكا يقول عنهما ويحتمل أنه على ضرب من المجاز والتثيل (حم طب ك هب عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمى إسناده حسن وقال غيره فيه ابن لهيعة

## حرف الضاد

(ضاف ضيف رجلا من بنى إسرائيل وفي داره كلبه مجحج) بضم الميم وجيم مكسورة وحاء مشددة بضبط المصنف أى حامل مقرب دنت ولادتها ذكره الزمخشري وما وقع في أمالي المصنف من أنه بخاء معجمة فجيم اعتراضه (فقالت الكلبة والله لا أنسح ضيف أهلى فعوى جراؤها) أى نبخوا وصاحوا (في بطنها قيل ما هذا فأوحى الله إلى رجل منهم هذا مثل أمة تكون من بعدكم يقهر سفهاؤها حلماءها) قال فى الفردوس يقرر سفهاؤها أى يغلب بأصواتها العالية، والقرقرة رفع الصوت فى الجدال (حم) وكذا البزار والطبرانى والديلمى (عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمى وفيه عطاء بن السائب وقد اختلط.

(ضالة المسلم) أى ضائعته مما يحصى نفسه ويقدر على الابعاد فى طلب الرعى والمساء كإبل وبقر لا غنم (حرق النار) بالتحريك وقد يسكن لها إذا أخذها إنسان ليشتمل كلبها أدته إلى إحراقه بالنار وقال القاضى أراد أنها حرق النار لمن آواها ولم يعرفها أو قصد الخيانة فيها كما بيته خبر مسلم من أوى ضالة فهو ضال مالم يعرفها وأصل الضالة الضائعة من كل ما يقتنى ثم اتسع فيها فصارت من الصفات الغالبة تقع على الذكر والأنثى والجمع (حم ت ن حب) عن أبى المنذر أو أبى غياث قال الذهبي وهو أصح (عن الجارود) واسمه بشر فلقب به لأنه أغار على بكر بن وائل وجرم (بن المعلی) وقيل العلاء وقيل عمرو صحابى جليل شهير قال الهيثمى رواه أحمد بأسانيد رجال بعضها رجال الصحيح (حم ه حب) عن عبد الله بن الشخير طب عن عصمة بن مالك (قال الهيثمى فيه أحمد بن راشد وهو ضعيف ورواه عنه أيضا ابن ماجه فى الأحكام والحديث والديلمى قال قدمت على المصطفى صلى الله عليه وسلم فى رهط من بنى عامر فقلنا يا رسول الله إنا نجد ضوال من الإبل فذكره قال ابن حجر وحديث النسائى إسناده صحيح

(ضالة المؤمن العلم كلما قيد حديثا) بالكتابة (طلب إليه آخر) بقيدته بجانبه وهكذا والأصل فى الضلال الغيبة يقال ضل الشئ غاب وخفى موضعه وقال ابن الاعرابى أضله كذا إذا عجز عنه ولم يقدر عليه وضل الناسى غاب حفظه وفيه جواز كتابة العلم فهى مستحبة بل قيل واجبة وإلا لضع (فر) من طريق عبد الوهاب عن مجاهد (عن علي) أمير المؤمنين وفيه الحسن بن سفيان قال الذهبي قال البخارى لم يصح حديثه وأخرجه أبو نعيم وابن لال أيضا



٥٢٠٧ - ضحك ربنا من قنوط عباده وقرب غيره - (حم ه) عن أبي رزين - (ص)  
 ٥٢٠٨ - ضحك من ناس يأتونكم من قبل المشرق يساقون إلى الجنة وهم كارهون - (حم ط) عن سهل بن سعد - (ص)

٥٢٠٩ - ضحك من قوم يساقون إلى الجنة مقرنين في السلاسل - (حم) عن أبي أمامة - (ص)

٥٢١٠ - ضحوا بالجذع من الضأن؛ فإنه جائز - (حم ط) عن أم بلال - (ح)

٥٢١١ - ضرب الله تعالى مثلاً صراطاً مستقيماً وعلى جنبتي الصراط سوران فيهما أبواب مفتحة، وعلى الأبواب ستور مرخاة، وعلى باب الصراط داع يقول: يا أيها الناس ادخلوا الصراط جميعاً ولا تتعوجوا، وداع يدعو من فوق الصراط، فإذا أراد الإنسان أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال: ويحك لا تفتح؛ فإنك إن فتحته تلجئه، فالصراط: الإسلام، والسوران: حدود الله تعالى، والأبواب

(ضحك ربنا) أي عجب ملائكته فنسب الضحك إليه لكونه الأمر<sup>(١)</sup> والمريد (من قنوط عباده) أي من شدة بأسهم (وقرب غيره) ظاهر صنع المصنف أن هذا هو تمام الحديث والأمر بخلافه بل بقيته قال أي أبو رزين قلت يا رسول الله أو يضحك الرب قال نعم قلت لن نعدم من رب يضحك خيراً اهـ بلفظه (تنبيه) قال العارف ابن عربي بحر العناء برزخ بين الحق والخلق في هذا البحر اتصف الممكن بعالم وقادر وجميع الأسماء الإلهية التي بأيدينا واتصف الحق بالضحك والتعجب والبش والفرح والمعية وأكثر النعوت الكونية فرد ماله وأخذ مالك فله النزول ولنا المراجاه (حم ه عن أبي رزين) العقبلي ورواه عنه الطيالسي والديلمي .

(ضحكت من ناس يأتونكم من قبل المشرق يساقون إلى الجنة وهم كارهون) الضحك خاص بالإنسان من بين الحيوان ومعناه استفادة سرور يلحق فتشيط له عروق قلبه فيجري الدم فيها فيفيض إلى سائر عروق بدنه فتشيط فيه حرارة فينبسط لها وجهه وتملأ الحرارة فاه فيضيق عنها فتفتح سفتاه وتبدو أسنانه فان تزايد ذلك السرور ولم يمكن ضبط النفس استخفه الفرح فضحك حتى قهقهه ولذلك كان ضحك النبي صلى الله عليه وسلم تبسماً لأنه كان يملك نفسه فلا يستخفه السرور فيغلبه فيه قهقهه، والبارى منزه عن هذه الصفة فيأول ضحكة بمسابق (حم ط) عن سهل ابن سعد قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم بالحنديق فخر فصادف حجراً فضحك فقلت له ما يضحكك قال ضحك الخ (ضحكت من قوم يساقون إلى الجنة مقرنين في السلاسل) أراد الاسارى الذين يؤخذون عنوة في السلاسل فيدخلون في الإسلام فيصيرون من أهل الجنة كما سيأتى (حم عن أبي أمامة) بإسناد حسن

(ضحوا بالجذع) بفتحين أي بالشاب الفتي (من الضأن) وهو من الإبل ما دخل في الخامسة ومن البقر والمعز ما دخل في الثانية ومن الضأن ما تم له عام (فإنه جائز) أي مجزئ في الاضحية فإن أجدع أي أسقط سنه قبلها أجزأ عند الشافعية (حم ط) عن أم بلال بنت بلال الاسلمية عن أمها قال الهيثمي رجاله ثقات اهـ .

(ضرب الله تعالى مثلاً صراطاً مستقيماً) قال الطيبي بدل من مثلاً لا على إعدار المبدل كقوله زيد رأيت غلامه رجلاً صالحاً إذ لولا أسقط غلامه لم يتبين (وعلى جنبتي) بفتح النون والباء بضبط المصنف (الصراط) أي جانبيه وجنبه الوادى جانبه وناحيته وهى بفتح النون والجنبه يسكون النون الناحية ذكره ابن الاثير (سوران) تنبيه سور قال الطيبي

(١) والعرب تضيف الفعل إلى الأمر كما تضيفه إلى الفاعل وكذا تضيف الشيء الذى هو من حركات المخلوقين إلى البارى عز وجل كما تضيف ذلك الشيء إليهم



الْمَفْتَحَةُ: مُحَارَمُ اللَّهِ تَعَالَى، وَذَلِكَ الدَّاعِي عَلَى رَأْسِ الصَّرَاطِ: كِتَابُ اللَّهِ، وَالدَّاعِي مِنْ فَوْقٍ: وَاعِظُ اللَّهِ فِي قَلْبِ كُلِّ مُسْلِمٍ - (حم ك) عن النّوَّاس - (ص)

٥٢١٢ - ضَرْسُ الْكَافِرِ مِثْلُ أَحَدٍ، وَغَلْظُ جُلْدِهِ مَسِيرَةُ ثَلَاثٍ - (م ت) عن أبي هريرة - (ص)  
١٥٢١٣ - ضَرْسُ الْكَافِرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِثْلُ أَحَدٍ، وَخَفْذُهُ مِثْلُ الْبَيْضَاءِ، وَمَقْعَدُهُ فِي النَّارِ مَسِيرَةُ ثَلَاثٍ مِثْلُ الرِّبْذَةِ - (ت) عن أبي هريرة - (ص)

سوران مبتدأ وعلى جنبتي خبره والجملة حال من صراطا وقوله (فيهما أبواب) الجملة صفة لسوران (مفتحة وعلى الأبواب ستور) جمع ستر (مرخاة) أى مسيلة (وعلى باب الصراط داع يقول يأبها الناس ادخلوا الصراط) وفي رواية استقيموا على الصراط (جميعاً ولا تعوجوا) أى لا تميلوا يقال عاج يعرج إذا مال عن الطريق (وداع يدعو عن فوق الصراط فإذا أراد الإنسان أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال ويحك) زجره من تلك الهمة وهى كلمة ترحم وتوجع يقال لمن وقع في هلكة لا يستحقها (لا تفتحها فإنك إن فتحتها تلجه) أى تدخل الباب وتقع في محارم الله: قال الطيبي: هذا يدل على أن قول أبواب مفتحة أنها مردودة غير مغلقة (فالصراط الإسلام والسوران حدود الله تعالى والأبواب المفتحة محارم الله وذلك الداعي على رأس الصراط كتاب الله والداعي من فوق واعظ الله في قلب كل مسلم) قال تعالى «وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبه» الآية قال الطيبي ونظير هذا حديث ألان لسل ملك حمى ألا وإن حمى الله في الأرض محارمه فمن رتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه فالسور بمنزلة الحمى وحولها بمنزلة الباب والستور حدود الله الحد الفاصل بين العبد ومحارم الله وواعظ الله هو لمة الملك في قلب المؤمن والآخرى لمة الشيطان وإنما جعل لمة الملك التي هى واعظ الله فوق داعي القرآن لأنه إنما ينفع به إذا كان المحل قابلاً ولهذا قال تعالى «هدى للمتقين» إنما ضرب المثل بذلك زيادة في التوضيح والتقريب ليصير المعقول محسوساً والمتخيل متحققاً فإن التمثيل إنما يصار إليه لكشف المعنى الممثل ورفع الحجاب عنه وإرازه في صورة المشاهد ليساعد فيه الوهم العقل فإن المعنى الصرف إنما يدركه العقل مع منازعة الوهم لأن طبعه الميل إلى الحس وحب المحاكاة ولذلك شاعت الامثال في الكتب الإلهية وفشت في عبارات البلغاء وإشارات الحكماء قال النووي سر هذا الحديث أنه أقام الصراط معنى للإسلام وأقام الداعي معنى للكتاب والداعي الآخر معنى للغة في قلب كل مؤمن فأنت على الصراط الدائم وهو الإسلام وسامع النداء القائم وهو القرآن، فإن أنت أقمت حركانك وسكناتك بمديرك وخالفك بسقوط من سواء أقامك إليه به وقت به إليه بسقوطك عنك فحينئذ يكشف لك اسمه الأعظم الذي لا يخيب من قصده به قال القاضي وضرب المثل احتماله من ضرب الخاتم وأصله وقع الشيء على الشيء (حم ك) في الإيمان وكذا الطبراني (عن النّوَّاس) ابن سميان قال الخاتم على شرط مسلم ولا علة له وأقره الذهبي وقضية صنيع المصنف أن هذا لا يوجد مخرجاً لاحد من السنة والأمر بخلافه فقد عناه في الفردوس للترمذي في الأمثال

(ضرس الكافر) في جهنم (مثل أحد) أى مثل جبل أحد في المقدار (وغلظ جلده مسيرة ثلاث) أى ثلاث ليال وإنما جعل كذلك لأن عظم جسده تضاعف في إيلاجه وذلك مقدور لله يجب الإيمان به قال القرطبي وهذا إنما يكون في حق البعض بدليل حديث إن المشركين يحشرون يوم القيامة أمثال الذر في صورة الرجال فيساقون إلى سجن في جهنم يقال له بولس قال ولا شك أن الكفار متفاوتون في العقاب كما علم من الكتاب والسنة أنه ونازه ابن حجر بأن ذلك في أول الأمر عند المحشر (م ت عن أبي هريرة):

(ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد وعضده مثل البيضاء) موضع في بلاد العرب يسمى البيضاء أو هو اسم جبل (ومقعده من النار مسيرة ثلاث مثل الربذة) قرية بقرب المدينة قال القاضي يريد ما بين الربذة والمدينة والربذة



- ٥٢١٤ - ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد، وعرض جلده سبعون ذراعاً، وعضده مثل البيضاء، ونخذه مثل ورقان، ومقعده في النار ما بين وبين الرتبة - (حم ك) عن أبي هريرة
- ٥٢١٥ - ضرس الكافر مثل أحد، وغلظ جلده أربعون ذراعاً بذراع الجبار - البزار عن ثوبان - (صح)
- ٥٢١٦ - ضغ القلم على أذنك، فإنه أذكرك للسمي - (ت) عن زيد بن ثابت - (ض)
- ٥٢١٧ - ضغ أنفك ليسجد معك - (هق) عن ابن عباس (ح)

على ثلاث مراحل منها بقرب ذات عرق (ت) في صفة جهنم (عن أبي هريرة) وقال حسن غريب

(ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد وعرض جلده سبعون ذراعاً وعضده مثل البيضاء ونخذه مثل ورقان) كقطران جبل أسود على يمين المار من المدينة إلى مكة قال القرطبي روى عن أنس مرفوعاً لما تجلى ربنا للجبل صار بعظمته ستة أجيل فوقعت ثلاثة بمكة ثور وثير وحراء وبالمدينة أحد وورقان ورضوى (ومقعده في النار ما بين وبين الرتبة) قد عرفت تقديره مما قبله (حم ك) في الأحوال (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح غير ربعي بن إبراهيم وهو ثقة

(ضرس الكافر مثل أحد وغلظ جلده سبعون ذراعاً بذراع الجبار) أراد به هنا مزبد الطول أو أن الجبار اسم ملك من الجن أو العجم كان طويل الذراع وقال الذهبي ليس ذا من الصفات في شيء وهو مثل قولك ذراع الحياض وذراع النجار وقال العارف ابن عربي هذه إضافة تشريف مقدار جعله الله تعالى إضافة إليه كما تقول هذا الشيء كذا ذراعاً بذراع الملك تريد الذراع الأكبر الذي جعله الملك وإن كان ذراع الملك الذي هو الجارحة كأذرعنا والذراع الذي جعله يزيد على ذراع الجارحة فليس ذراعه حقيقة وإنما هو مقدار نصيبه ثم أضيف فاعله والجبار في اللسان الملك العظيم وكذا القدم يضع الجبار فيها قدمه أصل القدم الجارحة ويقال لفلان في هذا قدم أي ثبوت وقد يكون الجبار ملكاً وهذه القدم لذلك الملك ومثل هذه الأخبار كثيرة منها صحيح وسقيم وما منها خبر إلا وله وجه من وجوه التنزيه وإن أردت أن يقرب عليك ذلك فاعمد إلى اللفظة الموهمة للتشبيه وخذ فائدتها أو روحها أو ما تكون عنها فاجعله في حق الحق تفرجاً بدرجة التنزيه كما حاز غيرك درك التشبيه هكذا فاعمل وظهر ثوبك وقلبك فيكفي هذا القدر والسلام (البزار) في مسنده (عن ثوبان) قال الهيثمي فيه عباد بن منصور وهو ضعيف وقد وثق وبقية رجاله ثقات.

(ضع القلم على أذنك فإنه أذكرك للملئ) أي أسرع تذكر فيما يريد إنشاءه من العبارات والمقاصد وذلك لأن القلم أحد اللسانين المعبرين عما في القلب وكل منهما يسمع ما يريد القلب ومحل الاستماع الآذان فاللسان موضوع على محل الاستماع والقلم منفصل عنه فيحتاج لتقريبه من محل الاستماع قال عياض وفي هذا الخبر وشبهه دلالة على معرفة حروف الخط وحسن تصويرها وأخذ الباجي من قضية الحديث أنه كتب بعد أن لم يكن يحسن الكتابة ورمى بالزندقة لذلك أي لمخالفته للقرآن وانتصر له بأنه لا ينافيه بل يقتضيه لتقييده التي بما قبل ورود القرآن وبعد ما تحققت أمنيته وتقررت معجزته لا مانع من كتابة بلا تعام وتكون معجزة أخرى وبأن ابن أبي شيبة روى عن عون مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كتب وقرأ (ت) في الاستئذان عن فتية عن عبد الله بن الحرث عن عنبسة عن محمد بن زاذان عن أم سعد (عن زيد بن ثابت) قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين يديه كاتب فسميته يقول ضغ الخ ثم قال إسناده ضعيف وعنبسة ومحمد ضعيفان اهـ. وزعم ابن الجوزي وضعه وردّه ابن حجر بأنه ورد من طريق أخرى لابن عساكر ووروده بسندين مختلفين يخرج منه عن الوضع

(ضع أنفك ليسجد معك) وجوبا عند الخبر ابن عباس وندبا عند ابن عمر وآخرين لأن المأمور بالسجود



٥٢١٨ - ضَعُ أَصْبَعَكَ السَّبَابَةَ عَلَى ضَرْسِكَ ثُمَّ اقْرَأْ آخِرَ رِسِّ - (فر) عن ابن عباس - (ض)

٥٢١٩ - ضَعُ بَصْرَكَ مَوْضِعَ سُجُودِكَ - (فر) عن أنس - (صح)

٥٢٢٠ - ضَعُ يَدَكَ عَلَى الَّذِي تَأْلَمُ مِنْ جَسَدِكَ وَقُلْ : بِسْمِ اللَّهِ - ثَلَاثًا وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ : «أَعُوذُ بِاللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ وَأُحَازِرُ» - (حم م ه) عن عثمان بن أبي العاص الثقفي - (صح)

٥٢٢١ - ضَعُ يَمِينَكَ عَلَى الْمَكَانِ الَّذِي تَشْتَكِي فَامْسَحْ بِهَا سَبْعَ مَرَّاتٍ وَقُلْ : «أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ» فِي كُلِّ مَسْحَةٍ - (طب ك) عنه - (صح)

٥٢٢٢ - ضَعُوا السُّوْطَ حَيْثُ يَرَاهُ الْخَادِمُ - البزار عن ابن عباس - (ح)

وجوبا عليه تلك الأعظم السبعة فلو وجب السجود عليه لكانت ثمانية قال ابن حزم والخلاف في الأنف إنما هو في الجواز لا الصحة فلو ترك السجود على أنفه قادرا فلا خلاف بين سلف الأئمة وخلفهم أنه لإعادة عليه وإن أساء وأخطأ بتركه (هق عن ابن عباس) قال من النبي صلى الله عليه وسلم على رجل يسجد على جبهته فذكره رمز المصنف لحسنه قال في العلل وأصح منه خبر عكرمة عن النبي صلى الله تعالى عليه على آله وسلم لا تجزئ صلاة لا يمس الأنف من الأرض ما يمس الجبين

(ضع أصبعك السبابة على ضرسك) الذي يؤلمك (ثم اقرأ آخر ريس) «أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من نقطة فاذا هو خصيم ممين» وضرب لنا مثلا، إلى آخر السورة قاله لرجل يشتكي ضرسه ويظهر أن غيره من الأسنان كذلك (فر عن ابن عباس) (ضع بصرك موضع سجودك) أي انظر إلى محل سجودك مادمت في الصلاة وفيه أنه يندب لإدانة النظر في جميع صلاته لأن ذلك أقرب إلى الخشوع وموضع سجوده أقرب وأسهل تمامه كما في الفردوس قال أنس قلت يا رسول الله هذا شديد لا أطيقه قال في المكتوبة إذن يا أنس (فر عن أنس) وفيه الرابع بن بدر ضعوه وعظوانة قال الذهبي في الضعفاء لا يعرف وحديثه منكرو ورواه عنه أبو نعيم أيضا، ومن طريقة تلقاه الديلمي وهو حافل وعزاه المصنف له لكان أولى (ضع يدك) يا عثمان بن أبي العاص الثقفي الذي شكنا إيلينا وجعا في جسده وهذا الأمر على جهة التعليم والإرشاد إلى ما ينفع من وضع يد الراقي على المريض ومسحه بها ولا ينبغي الراقي العدول عنه للمسح بجديد وملح ولا بغيره فإنه لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه ففعله تمويه لا أصل له (علي الذي يألم من جسديك) أي بدنك قال ابن الكمال والألم إدراك المنافي من حيث إنه منافي ومقابل الشيء هو مقابل ما يلانته وفائدة قيد الحيثية الاختراز عن إدراك المنافي لا من حيث منافاته فإنه ليس يألم (وقل بسم الله) والأكل كمال البسملة (ثلاثا) من المرات (وقل سبع مرات أعوذ بالله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر) هذا العلاج من الطلب الإلهي لما فيه من ذكر الله وتفويض إليه والاستعاذة بعزته وتكراره يكون أنجع وأبلغ كتكرار الدواء الطبيعي لاستقصاء إخراج المادة وفي السع خاصية لا توجد لغيرها (حم م ه) عن عثمان بن أبي العاص الثقفي قال شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجعا في جسدي منذ أسلمت فذكره وظاهر صنع المصنف أن ذنك تفردا بإخراجه من بين الستة والأمر بخلافه بل روه إلا البخاري كلهم في الطب إلا النسائي في اليوم واليلة

(ضع يمينك على المكان الذي تشتكي فامسح بها سبع مرات) وقول أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد من الوجع تقول ذلك في كل مسحة من المسحات السبع وفيه كالذي قبله ندب وضع اليد على محل الألم والذكر المذكور (طب ك) في الجنائز (عنه) قال الحاكم رواه مسلم بنحو منه من حديث يزيد بن الشخير عن عثمان

(ضع السوط حيث يراه الخادم) من البيت فإنه أبعث على الأدب والتصد به أن الإنسان لا يترك خدمه هملًا بل



٥٢٢٣ - ضَعِيَ فِي يَدِ الْمُسْكِينِ وَلَوْ ظُلْفًا مُحَرَّقًا - (حم طب) عن أم بجيد - (ح)  
 ٥٢٢٤ - ضَعِيَ يَدُكَ عَلَيْهِ ثُمَّ قَوْلِي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ : « بِسْمِ اللَّهِ ، اللَّهُمَّ أَذْهِبْ عَنِّي شَرَّ مَا أَجِدُ بِدَعْوَةِ نَبِيِّكَ  
 الطَّيِّبِ الْمُبَارَكِ الْمَكِينِ عِنْدَكَ بِسْمِ اللَّهِ » - الخرائطي في مكارم الأخلاق ، وابن عساكر عن أسماء بنت  
 أبي بكر

٥٢٢٥ - ضَعِيَ يَدُكَ الْيُمْنَى عَلَى فُؤَادِكَ وَقَوْلِي : « بِسْمِ اللَّهِ دَاوُونِي بِدَوَائِكَ ، وَاشْفِنِي بِشِفَائِكَ ، وَأَغْنِنِي  
 بِفَضْلِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ ، وَأَحْذِرْ عَنِّي أَذَاكَ » - (طب) عن ميمونة بنت أبي عسيب - (صح)  
 ٥٢٢٦ - ضَمِنَ اللَّهُ خَلْقَهُ أَرْبَعًا : الصَّلَاةُ ، وَالزَّكَاةُ ، وَصَوْمُ رَمَضَانَ ، وَالْغُسْلُ مِنَ الْجَنَابَةِ . وَهَنَ السَّرَائِرُ  
 الَّتِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ » - (هب) عن أبي الدرداء - (صح)

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٥٢٢٧ - الضَّالَّةُ وَاللَّقْطَةُ تَجِدُهَا فَانْشُدْهَا ، وَلَا تَسْكُتُمْ ، وَلَا تَغِيبُ ؛ فَإِنْ وَجَدْتَ رَبَّهَا فَأَذْهَبْهَا ، وَإِلَّا فَإِنَّمَا

يُودِبُهُم (البزاري) في مسنده (عن ابن عباس) رمز لحسنه

(ضعي) يا أم بجيد (في يد المسكين) المراد به ما يشمل الفقير (ولو ظلفاً محرقاً) قال القاضي هذا وما أشبهه إنما  
 يقصد به المبالغة في رد السائل بأدنى ما تيسر ولم يقصد به صدور هذا الفعل من المسؤول فإن الظلف المحرق غير منتفع  
 به (حم طب عن أم بجيد) بضم الباء قالت يارسل الله يأتيني السائل فأزاده له بعض ما عندي فقال ذلك  
 (ضعي يدك) يا أسماء بنت أبي بكر الذي خرج في عنقها خراج (عليه ثم قولي ثلاث مرات بسم الله اللهم أذهب  
 عني شر ما أجده بدعوات نبيك الطيب المبارك المسكين عندك بسم الله) (تنبيه) قال بعض العارفين انقسام أثر الحكمة إلى  
 الخير والشر والصحة والسقم حجاب من حجب الله تعالى كما أن انقسام قوامها إلى العلم والجهل والنور والظلمة غاية  
 مدد حجبها (الخرائطى في) كتاب (مكارم الأخلاق وابن عساكر) في التاريخ (عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق قال  
 المصنف كان بها خراج فشكته إليه فذكره

(ضعي يدك اليمى على فؤادك) في رواية فامسح به (وقولي) حال مسحه (بسم الله اللهم داووني بدوائك واشفني  
 بشفائك وأغني بفضلك عن سواك واحذر) ضبطها بذال معجمة بخط الشارح وليس بصواب فقد وقعت على خط  
 المصنف في مسودته فوجدته أحدر بذال مهملة (عنى أذاك) قاله لغيرى بفتح الراء فعلى من الغيرة وهى الحمية والأنفة  
 (طب عن ميمونة بنت أبي عسيب) وقيل بنت أبي عنبسة قالت قالت امرأة يا عائشة أغثيني بدعوة من رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم تسكنيني بها فذكرته قال المصنف كانت غيرا

(ضمن الله خلقه أربعا الصلاة والزكاة وصوم رمضان والغسل من الجنابة وهن السرائر التي قال الله تعالى يوم  
 تبلى السرائر) وذلك أن الله لما علم من عبده الملل وتوالى التواني والكسل لئول له الطاعات ليديم له بها تعمير الأوقات  
 فجعلها أبواباً مشتملة على أجناس شتى (هب عن أبي الدرداء) ورواه عنه أيضاً ابن لال والديلى

### (فصل في المحلى بأل من هذا الحرف)

(الضالة واللقطة<sup>(١)</sup>) أى الملقوطة (تجدها) أى التي تجدها (فانشدتها) وجوباً (ولا تسكنتم ولا تغيب) أى تسرها عن

(١) هى ماضل من البهيمه للذكر والانتى وفى العلقمى هى الضائعة من كل ما يقتنى من الحيوان وغيره والمراد  
 بها فى الحديث الإبل والبقر مما يحمى نفسه ويقدر على طلب الإبعاد فى المرعى والماء بخلاف الغنم



- هو مال الله يؤتية من يشاء - (طب) عن الجارود - (ص)  
 ٥٢٢٨ - الضبع لست آكله ولا أحرمه - (حم ق ت ن ه) عن ابن عمر - (ص)  
 ٥٢٢٩ - الضبع صيد، وفيه كبش - (قط هق) عن ابن عباس - (ص)  
 ٥٢٣٠ - الضبع صيد فكلها، وفيها كبش ميسن إذا أصابها المحرم - (هق) عن جابر - (ص)  
 ٥٢٣١ - الضحك في المسجد ظلمة في القبر - (فر) عن أنس - (ض)

العيون (فإن وجدت ربه) أي مالسكها (فأدها) إليه <sup>(١)</sup> (ولألا) بأن لم تجده (فإنما هو مال الله يؤتية من يشاء) فإن شئت فاحفظها وإن شئت فتمسكها بعد التعريف المعتبر (طب عن الجارود) صحابي جليل اسمه بشر وفي أم أبيه خلف (الضبع) حيوان برى يشبه الورل <sup>(٢)</sup> قيل يعيش سبعائة سنة ولا يشرب (لست آكله) لكوني أعافه وليس كل حلال تطيب النفس له (ولا أحرمه) مضارعان وفي رواية يجعلهما اسمين قال ابن الأثير وهي أولى لأن الاسميتين في هذا المقام أرفع من الفعلية لأنه مع الاسميتين يفيد أنه غير متصف بأكله وأن غيره هو الذي يأكله ولأنه مع الاسميتين يعين الأزمته ومع الفعلية يختص بالاستقبال ومذهب الأئمة الثلاثة حلّ أكله وكرهه الحنفية قال النووي أجمع المسلمون على أنه حلال غير مكروه إلا ما حكي عن الحنفية من كراهته وإلا ما حكاه عياض عن قوم من تحريره ولا أظنه يصح عن أحد فإن صح فمحجوج بالنص وإجماع من قبله (حم ق) في الذبائح (ت) في الأطعمة (ن ه) في الصيد (عن ابن عمر) بن الخطاب

(الضبع) بضم الباء وسكونها (صيد وفيه) لفظ رواية الدارقطني وفيها (كبش) إذا صاده المحرم ويحلّ أكله عند الشافعية لا الحنفية وكرهه مالك قال ابن العربي وعجبا لمن يحرم الثعلب وهي تفترس الدجاج وبيح الضبع وهو يفترس الآدمي ويأكله اه. ومع كونه لا يؤكل عند الحنفية يضمنه المحرم بالجزاء عندهم (قط هق عن ابن عباس) وتعقبه الغرياني في مختصر الدارقطني بأن فيه يحيى بن المتوكل ضعفه، ظاهر كلامه أنه لم يره مخرجا لأحد من السنة وهو عجيب فقد خرجه الأربعة جميعا: أبو داود والترمذي في الأطعمة والنسائي وابن ماجه في الحج كلهم عن جابر قال النبي صلى الله عليه وسلم عن الضبع فقال هو صيد ويجعل فيه كبش إذا صاده المحرم حسنه الترمذي

(الضبع صيد فكلها وفيها كبش ميسن إذا أصابها المحرم) فيه حلّ أكل الضبع ولا يناقضه خبر الترمذي وابن ماجه أنه سئل أتوكل الضبع فقال أو يأكل الضبع أحد لأنه منقطع وفي روايته من لا يحتاج به لضعفه كما بينه أحمد فلا يقاوم هذا الصحيح (هق عن جابر) ورواه عنه الشافعي والترمذي وابن ماجه وصححه البغوي وغيره

(الضحك في المسجد ظلمة في القبر) فإنه يمتد القلب وينسى ذكر الموت ومن ذلك تنشأ الظلمات ولا ينكشف ذلك لإنسان ويستدين غاية البيان إلا في أول منازل الآخرة والناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا لكن المخاطب بذلك إنما هو أمثالنا من أهل اللهو واللعب أما أهل الله فضحكهم ينور القلب قال ابن عربي خدعت فاطمة بنت المشي القرطبي وقد بلغت من العمر نحو مائة فكانت تفرح وتضحك وتضرب بالدف وتقول عجبت لمن يقول أنه يحب الله ولا

(١) مع زوائدها المتصلة والمنفصلة قبل أن تملكها أو بعد تملكها فأدها إليه دون زوائدها المنفصلة الحادثة بعد تملكها فإن تلفت بعد تملكها وجب رد بدلها

(٢) محركة دابة كالضبع أو العظيم من أشكال الوزغ طويل الذنب صغير الرأس لحمه حار جدا يسمن بقوة وزبله يحلو الوضع وشحمه يعظم الذكر ويول في كل أربعين يوما قطرة ولا يسقط له سن ويقال بل أسنانه قطرة واحدة وأكل لحمه يذهب العطش



٥٢٣٢ - الضحك ضحكاً: ضحك يحبه الله، وضحك يمقته الله، فأما الضحك الذي يحبه الله فالرجل يكشر في وجه أخيه حداثة عهد به وشوقاً إلى رؤيته، وأما الضحك الذي يمقت الله تعالى عليه فالرجل يتكلم بالكلمة الجفاء والباطل ليضحك أو يضحك، يهوى بها في جهنم سبعين خريفاً - هناد عن الحسن مرسل - (ض)

٥٢٣٣ الضحك ينقض الصلاة، ولا ينقض الوضوء - (قط) عن جابر ضعيف

٥٢٣٤ - الضرار في الوصية من الكبائر - ابن جرير وابن أبي حاتم في التفسير عن ابن عباس (ض)

يفرح به وهو مشهوده عنه اليه ناظرة في كل عين لا يغيب عنه طرفة عين فهو لاء البكاءون كيف يدعون محبته ويسكون أما يستحون إذا كان قربه مضاعفاً من قرب المتقربين اليه والمحبة أعظم الناس قرباً اليه فهو مشهوده فعلي من يسكن إن هذه لأعجوبة (فر عن أنس) ورواه عنه أيضاً الميذاني والجرجاني

(الضحك ضحكاً ضحكاً يحبه الله وضحك يمقته الله، فأما الضحك الذي يحبه الله فالرجل يكشر) أي يكشف عن سنه ويتبسم (في وجه أخيه) في الإسلام حتى تبدو أسنانه يفعل ذلك (حداثة عهد به وشوقاً إلى رؤيته وأما الضحك الذي يمقت الله تعالى عليه فالرجل يتكلم بالكلمة الجفاء والباطل) عطى تفسير (ليضحك أو يضحك) بمثاقاة تحتية فيهما تفتح في الأول وتضم في الثاني بضبط المصنف (يهوى) أي يسقط (بها في جهنم سبعين خريفاً) أي سنة سميت باسم الجزء إذا خريف أحد فصول السنة وفيه تجنى الثمار وهذا القسم من الضحك مذموم منهى عنه والقسم الأول مندوب وهو لغيرهما مباح مالم يكثر منه وإلا كسره قال النووي قال العلماء يكره لكثير الضحك وهو في أهل الرتب والعلم أقبح ومن آفات كثرته موت القلب أي قسوته وظلمته (هناد عن الحسن مرسل) هو البصري

(الضحك ينقض الصلاة) (١) إن ظهر به حرقان أو حرف مفهم عند الشافعية (ولا ينقض الوضوء) وإن كان بتهقهة كما اقتضاء الإطلاق وعليه الشافعي وأحمد وقال أبو حنيفة إن قهقهة انتقض (قط) من حديث أبي شيبة عن يزيد ابن خالد عن أبي سفيان (عن جابر) قال سئل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عن الرجل يضحك في الصلاة فذكره ثم تعقبه مخرجه البيهقي بقوله خالفه إسحق بن بهلول عن أبيه في لفظه فقال الكلام ينقض الصلاة ولا ينقض الوضوء وعن عطاء عن جابر قال كان لا يرى على الذي يضحك في الصلاة وضوءاً قال والصحيح وقفه علي جابر اه هذا من أحاديث الأحكام وضعفه شديد فسكوت المصنف عليه غير سديد قال الحافظ الذهبي في التقييد أبو شيبة واه ويزيد ضعيف اه وقال الحافظ ابن حجر عن النيسابوري حديث منكر وخطأ الدارقطني رفعه ونقل ابن عدى وابن الجوزي عن أحمد أنه ليس في الضحك حديث صحيح وقال الذهبي لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في الضحك خبر وقد استوفى البيهقي الكلام عليه في الخلافات وجمع فيه الخليلي جزءاً مفرداً

(الضرار) أي المضاررة (في الوصية من الكبائر) في الفردوس الضرار لإدخال الضر على الشيء والنقص فيه ومعناه أن الموصي إذا أوصى بأكثر من ثلث ماله فقد ضار الورثة ونقص حقهم (٢) ويجوز أن يكون ضار نفسه بتجاوز الحد المندوب اليه ومخالفة قول الشارع (ابن جرير) الإمام المجتهد (وابن أبي حاتم) عبد الرحمن الحافظ (في التفسير)

(١) قال في الفتح قال أهل اللغة التبسم مبادئ الضحك والضحك انبساط الوجه حتى تظهر الأسنان من السرور فان كان بصوت وكان بحيث يسمع من بعد فهو القهقهة وإلا فالضحك وإن كان بلا صوت فهو التبسم وتسمى الأسنان في مقدم الفم الضواحك وهي الثنايا والأنياب وما يليها وتسمى التراجذ

(٢) أو قصد حرمان الورثة دون التقرب إلى الله أو أقر بدين لأصل له واستدل به من قال بحرمة الوصية بما زاد على الثلث



٥٢٣٥ - الضمة في القبر كفارة لكل مؤمن لكل ذنب بقى عليه لم يغفر له - الرافعي في تاريخه عن معاذ - (ض)

٥٢٣٦ - الضيافة ثلاثة أيام ، فما كان وراء ذلك فهو صدقة - (خ) عن أبي شريح (حم د) عن أبي هريرة (صح)

٥٢٣٧ - الضيافة ثلاثة أيام فما زاد فهو صدقة - (حم ع) عن أبي سعيد ، البزار عن ابن عمر (طس) عن ابن عباس

٥٢٣٨ - الضيافة ثلاثة أيام ، فما زاد فهو صدقة ، وكل معروف صدقة - البزار عن ابن مسعود

٥٢٣٩ - الضيافة ثلاث ليالٍ حق لازم ، فما سوى ذلك فهو صدقة - الباوردي وابن قانع - (طب) والضياء عن الثلب بن ثعلبة - (ض)

للقرآن (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا الطبراني والديلي

(الضمة في القبر كفارة لكل مؤمن لكل ذنب بقى عليه لم يغفر له) ظاهره يشمل حتى الكبار وليس في القبر عذاب إلا الضمة وهذا يعارض خبر أكثر عذاب القبر من البول وعامة عذاب القبر من البول وقد يقال (الرافعي في تاريخه) (إمام الدين القزويني) (عن معاذ) بن جبل

(الضيافة ثلاثة أيام) يعني إذا نزل به ضبط فحتمه أن يضيفه ثلاثة أيام بلياليها يتحننه في الأول ويقدم له في الأخيرين ما حضر (فما كان وراء ذلك) أي فإذا مضت الثلاثة فقد قضى حقه فإن زاد عليها فما يقدمه له (فهو صدقة) عليه لا يقال قضية جعله ما زاد على الثلاثة صدقة أن ما قبلها واجب لأنها نقول إنما سماه صدقة للتفكير عنه إذ كثير من الناس سيما الأغنياء بأنفون من أكل الصدقة (خ) عن أبي شريح حم د عن أبي هريرة

(الضيافة ثلاثة أيام فما زاد فهو صدقة) فيه عموم يشمل الغني والفقير والمسلم والكافر والبر والفاجر وأما خبر لا يأكل طعامك إلا تقي فالمراد غير الضيافة مما هو أعلى في الإكرام من مؤاكلتك معه وإتحافك إياه بالظرف واللفظ وإذا كان الكافر يرعى حق جواره فالمسلم الفاسق أولى بالرعاية (حم ع) عن أبي سعيد (الخدري) (البزار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب (طس) عن ابن عباس قال الهشمي فيه رشد بن كريب وهو ضعيف وظاهر صذيع المصنف أن ذا لا يوجد مخرجا في أحد الصحيحين وهو ذهول فقد ذكره الحافظ العراقي باللفظ المذكور وقال إنه متفق عليه من حديث أبي شريح الخزاعي .

(الضيافة ثلاثة أيام) بما حضر من الطعام وجرت به عادة بغير كلفة ولا إضرار بمونه إلا إن رضوا وهم بالغون عاقلون (فما زاد) عليها (فهو صدقة) إن شاء فعل وإن شاء ترك (كل معروف صدقة) أي يثاب عليه ثواب الصدقة أما لو لم يجد فاضلا عن مونه فلا ضيافة عليه بل ليس له ذلك وأما خبر الانصاري المشهور الذي أثنى الله ورسوله عليه وعلي امرأته بإيثارهما الضيف على أنفسهما وصلياهما حيث توتمهم أمهم بأمره حتى أكل الضيف فأجيب عما اقتضاه ظاهره من تقديمها ما يحتاجه الصبيان بأن الضيافة لها كدها والاختلاف في وجوبها مقدمة وبأن الصبيان لم تستد حاجتهم للأكل وإنما خاف أن الطعام لو قدم للضيف وهم مستقظون لم يصبروا على الأكل منه وإن لم يكونوا جياعا (البزار) في مسنده (عن ابن مسعود) قال الهشمي رجاله ثقات .

(الضيافة ثلاث ليالٍ حق لازم) أي واجب (فما سوى ذلك فهو صدقة) قال الزمخشري معناه أنه يحتفل له في اليوم الأول ويقدم له ما حضر في الثاني والثالث وهو فيما وراء ذلك متبرع إن فعل فحسن وإلا فلا بأس به . وأخذ بظاهره



٥٢٤٠ - الضيافة ثلاثة أيام ، فما زاد فهو صدقة ، وعلى الضيف أن يتحول بعد ثلاثة أيام - ابن أبي الدنيا في قرى الضيف عن أبي هريرة - (صح)

٥٢٤١ - الضيافة ثلاثة أيام ، فما كان فرق ذلك فهو معروف - (طب) عن طارق بن أشيم - (ض)

٥٢٤٢ - الضيف يأتي برزقه ، ويرتحل بذنوب القوم ، يمحص عنهم ذنوبهم - أبو الشيخ عن أبي الدرداء - (صح)

٥٢٤٣ - الضيافة على أهل الوب ، وليست على أهل المدر - القضاعي عن ابن عمر - (ض)

أحمد فأوجها وحمله الجمهور على أن ذلك كان في صدر الإسلام ثم نسخ أو أن الكلام في أهل الزمة المشروط عليهم ضيافة المسارة أو في المضطرين أو مخصوص بالعمال المبعوثين لقبض الزكاة من جهة الإمام فكان على المبعوث إليهم إنزالهم في مقابلة عملهم قال الخطابي وهذا كان في ذلك الزمن حيث لم يكن بيت مال فأما الآن فأرزاق العمال من بيت المال (الباوردى<sup>(١)</sup> وابن قانع طب والضياء عن الثلب) بفتح المثناة وسكون اللام (بن ثعلبة) قال الهيثمي فيه من لم أعرفه وقال المنذرى في إسناده نظر.

(الضيافة ثلاثة أيام) أى غير الأول وقيل به (فما زاد فهو صدقة وعلى الضيف أن يتحول بعد ثلاثة أيام) لثلايضيق عليه بإقامته فتسكون الصدقة على وجه المن والأذى قال في المطامح جعله ذلك حقاراجبا معروفا ومنع من إطالة المقام عنده حتى لايجرجه إلا أن يكون عن طيب قلب وتراض (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشى (في) كتاب قرى الضيف عن أبي هريرة

(الضيافة ثلاثة أيام فما كان فرق ذلك فهو معروف) فيه وفيما قبله أن الضيافة ثلاث مراتب حق واجب أى لا بد منه في اتباع السنة ، وتماز مستحب دون ذلك وصدقة كسائر الصدقات فالحق يوم وليلة والمستحب ثلاثة أيام (طب عن طارق بن أشيم) الأشجعي والد أبو مالك سعد، يعد في الكوفيين، قال الهيثمي فيه من لم أعرفهم ورواه البزار عن ابن مسعود بلفظ الضيافة ثلاثة أيام فما زاد فهو صدقة وكل معروف صدقة قال المنذرى رواه ثقات .

(الضيافة على أهل الوب) سكان الخيام والبادى لأن بيوتهم يتخذونها من وبر الإبل (وليست على أهل المدر) سكان القرى والمدر جمع مدرة وهى اللبنة وبه أخذ مالك لتعذر ما يحتاجه المسافر في البادية وتيسر الضيافة على أهلها بخلاف أهل القرى والمدن لتعدد مواضع النزول وبيع الاطعمة ومذهب الشافعى أن المخاطب بها أهل البادية والحضر على السواء (القضاعي) في مسند الشهاب (عن ابن عمر) ابن الخطاب قال عبد الحق فيه إبراهيم بن عبيد الله بن أخى عبد الرزاق حدث بالمأكير اه وفي الميزان قال الدارقطى كذاب ومن مصائبه أحاديث هذا منها ثم قال ففيه أشياء من وضع هذا المدر وقال ابن حبان يروى عن عبد الرزاق مقبوبات كثيرة لايجوز الاحتجاج بها ومن ثم قال القاضى حسين إنه موضوع فمن شنع عليه فمكانه لم يقف على ما رأيت .

(الضيف) قال القاضى سمي ضيفاً لأنه مائل إلى منزل عليه والضيف الميل يقال ضاف السهم عن الهدف إذا مال عنه (يأتى برزقه معه) بمعنى حصول البركة عن المضيف (ويرتحل بذنوب القوم) الذين أضافوه (يمحص عنهم ذنوبهم) أى يسببه يمحص الله عنهم ذنوبهم قد تضمن هذا أو السبعة قبله الحث على الضيافة وتأكد شأنها وبيان عظيم مكانها من الإسلام لما فيها من عظيم الفوائد كالإلفة والاجتماع وعدم التفرق والانقطاع إذ الناس إذا أكرم بعضهم بعضاً اتلفت قلوبهم واتفقت كلمتهم وقويت شوكة الدين واندحضت جهالات الكفار والملحدين وغالب الناس إما ضيف

(١) بفتح الموحدة وسكون الراء ودال مهملة نسبة إلى أبيور بلد بناحية خراسان وهو أبو محمد عبد الله بن محمد



## حرف الطاء

- ٥٢٤٤ - طَائِرُ كُلِّ إِنْسَانٍ فِي عُنُقِهِ - ابن جرير عن جابر - (ض)  
 ٥٢٤٥ - طَاعَةُ اللَّهِ طَاعَةُ الْوَالِدِ ، وَمَعْصِيَةُ اللَّهِ مَعْصِيَةُ الْوَالِدِ - (طس) عن أبي هريرة - (ح)  
 ٥٢٤٦ - طَاعَةُ الْإِمَامِ حَقٌّ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ ، مَا لَمْ يَأْمُرْ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ ، فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ فَلَا طَاعَةَ لَهُ - (هب) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٥٢٤٧ - طَاعَةُ النِّسَاءِ نَدَامَةٌ - (عق) والقضاعي وابن عساكر عن عائشة - (ض)

أو مضيف فإذا أكرم بعضهم بعضاً حصل الصلاح والائتلاف وإذا أهان بعضهم بعضاً وجد الافتتان والخلاف (أبو الشيخ) ابن حبان (عن أبي الدرداء) قال السخاوي سنده ضعيف وله شاهد

## حرف الطاء

(طائر كل إنسان) أي عمله يعني كتاب عمله يحمله (في عنقه) فسمى عمل الإنسان الذي يعاقب عليه طائراً وخص العنق لأن اللزوم فيه أشد قال الفردوس طائر الإنسان ما كتبه الله من خير وشر فهو حظه الذي يلزم عنقه لا يفارقه من قولك طيرت المال بين القوم فطار لفلان كذا أي قرر له فصار له (ابن جرير) الإمام المجتهد (عن جابر) ورواه أحمد والديلمي وفيه ابن لهيعة

(طاعة الله طاعة الوالد) أي والوالدة وكأنه اكتفى به عنها من باب «سرايل تقيمكم الحز» (ومعصية الله معصية الوالد والوالدة والكلام في أصل لم يكن في رضاه أو سخطه ما يخالف الشرع وإلا فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ولو أمر بطلاق زوجته قال جمع أمثل لحبر الترمذي عن ابن عمر قال كان تحت امرأة أحبها وكان أبي يكرهها فأمرني بطلاقها فأثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك فقال طلقها قال ابن العربي في شرحه صح وثبت وأول من أمر ابنه بطلاق امرأته الخليل وكفى به أسوة وقدوة ومن بر الابن بأبيه أن يكره من كرهه وإن كان له محباً بيد أن ذلك إذا كان الأب من أهل الدين والصلاح يحب في الله ويبغض فيه ولم يكن ذا هوى قال فإن لم يكن كذلك استحب له فراقها لإرضائه ولم يجب عليه كما يجب في الحالة الأولى فإن طاعة الأب في الحق من طاعة الله وبره من بره (طس عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي رواه عنه شيخه أحمد بن إبراهيم بن هبة الله بن كيسان وهو لين عن اسماعيل بن عمرو البجلي وثقه ابن حبان وغيره وضعفه أبو حاتم وغيره وبقية رجاله رجال الصحيح (طاعة الإمام) الأعظم (حق على المرء المسلم) وإن جار (مالم يأمر بمعصية الله فإذا أمر بمعصية الله فلا طاعة له) لأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وخص المسلم لأنه لاحق بالتزام هذا الحق وإلا فكل ملتزم للأحكام كذلك ، وفيه أن الإمام إذا أمر بمندوب يجب طاعته فيه فيصير المندوب واجباً كما إذا أمرهم بثلاثة أيام في الاستسقاء فإنه يلزمهم الصوم ظاهراً وباطناً بل ذكر بعض الشافعية أنه إذا أمر بصدقة أو عتق يجب (هب عن أبي هريرة)

(طاعة النساء) في كل ما هو من وظائف الرجال كالأمور المهمة (ندامة) أي غم لازم لما يترتب عليها من سوء الآثار وقيل من أطاع عرسه لم يرفع نفسه وقال الحكماء من أراد أن يقوى على طلب الحكمة فليتكف عن تمليك النساء نفسه لا ضرر أضر من الجهل ولا شر أشر من النساء قال إمام الحرمين لا نعلم امرأة أشارت برأى فأصابت إلا أم سلمة في صاحب الحديث انتهى واستدرك عليه ابنة شعيب في أمر موسى فالحديث غالبي (عق) عن المطلب ابن شعيب عن عبد الله بن صالح عن عمرو بن هاشم عن محمد بن سليمان بن أبي كريمة عن هشام عن عروة عن عائشة



- ٥٢٤٨ - طاعة المرأة ندامة - (عد) عن زيد بن ثابت - (ض)  
 ٥٢٤٩ - طالب العلم تبسط له الملائكة أجنتها رضا بما يطلب - ابن عساكر عن أنس - (ح)  
 ٥٢٥٠ - طالب العلم بين الجهال كالحى بين الأموات - العسكرى فى الصحابة ، وأبو موسى فى الذيل عن  
 حسان بن أبى سنان مرسل - (ض)  
 ٥٢٥١ - طالب العلم لله أفضل عند الله من المجاهد فى سبيل الله - (فر) عن أنس - (ض)  
 ٥٢٥٢ - طالب العلم لله كالغادى والرائح فى سبيل الله عز وجل - (فر) عن عمار وأنس - (ض)  
 ٥٢٥٣ - طالب العلم طالب الرحمة طالب العلم ركن الإسلام . ويعطى أجره مع النبيين - (فر) عن أنس - (ض)

ثم قال يخرج العقيلي محمد بن سليمان حدث عن هشام ببواطيل لا أصل لها منها هذا الخبر وقال ابن عدى ما حدث بهذا الحديث عن هشام إلا ضعيف انتهى ومن ثم قال ابن الجوزى موضوع (والقضاى) فى مسند الشهاب (وابن عساكر) فى تاريخه وكذا ابن لال والديلى كلهم عن هشام بن عروة عن أبيه (عن عائشة) وفى الميزان فيه محمد بن سليمان ضعفه أبو حاتم

(طاعة المرأة ندامة) لنقصان عقلها ودينها والناقص لا ينبغي طاعته إلا فيما أمنت غائلته وهان أمره فإن أكثر ما يفسد الملك والدول طاعة النساء ولهذا قال عمر فيما رواه العسكرى خالفوا النساء فإن فى خلافهن البركة وأما ما اشتهر على الألسنة من خبر شاوور وهن وخالفوهن فلا أصل له (عد) من حديث عثمان بن عبد الرحمن الطوائفى عن عنبسة ابن عبد الرحمن عن محمد بن زاذان عن أم سعيد ابنة زيد ابن ثابت (عن زيد بن ثابت) قال ابن عدى وعثمان وعنبسة ليسا بشئ وعثمان لا يحتج به وتعبه المؤلف بأن له شاهداً وهو ما أخرجه العسكرى فى الأمثال عن عمر قال خالفوا النساء فإن فى خلافهن البركة

(طالب العلم تبسط له الملائكة) أى الكرام الكاتين أو أعم (أجنتها رضا بما يطلب) يعنى إنما تنظر إليه بعين البهاء والجلال فتستشعر فى أنفسها تعظيمه وتوقيره وجعل وضع الجناح مثلاً لذلك يعنى أنها تفعل له نحو مما يفعل مع الأنبياء ولأن العلماء ورثتهم ذكره الحلیمی (ابن عساكر) فى التاريخ (عن أنس) ورواه الطيالسى والزار والديلى (طالب العلم بين الجهال كالحى بين الأموات) أى هو بمنزلة بينهم فإهم لا يفهمون ولا يعقلون كالأموات وإن هم إلا كالأنعام (العسكرى) علي بن سعيد (فى الصحابة وأبو موسى فى الذيل) كلاهما من طريق أبى عاصم الحيطى (عن حسان بن أبى سنان) بمهملة ثم نون مخففة (مرسل) وهو البصرى أحد زهاد التابعين مشهور ذكره ابن حبان فى الثقات وقال : يروى الحكايات ولا أعرف له حديثاً مستنداً . قال فى الإصابة : قلت أدركه جعفر بن سليمان الضبعى وهو من صفار أتباع التابعين

(طالب العلم أفضل عند الله من المجاهد فى سبيل الله) لأن المجاهد يقاتل قوماً مخصوصين فى قطر مخصوص والعالم حجة الله على المنازع والمعارض فى سائر الأقطار ويده سلاح العلم يقاتل به كل معارض ويدفع به كل محارب وذلك هو الجهاد الأكبر وعدة العلم تغنى عن محاربة المنازع وسلاح العلم يخدم المحارب ويكبت المعاند (فر عن أنس) بن مالك (طالب العلم لله) عز وجل هكذا هو فى رواية الديلى وكأنه سقط من قلم المصنف سهواً (كالغادى والرائح فى سبيل الله عز وجل) أى فى قتال أعدائه بقصد إعلاء كلمته فهو يساويه فى الفضل وي زيد عليه لما تقر فمما قبله (فر عن عمار) بن ياسر (وأنس) بن مالك ورواه عنهما أبو نعیم أيضاً وعنه تلقاه الديلى مصرحاً فلوعزاه إلى الأصل لكان أولى (طالب العلم طالب الرحمة طالب العلم ركن الإسلام ويعطى أجره) على طلبه (مع النبيين) لأنه وارثهم وخليفتهم



٥٢٥٤ - طَبَقَاتُ أُمِّي خَمْسُ طَبَقَاتٍ ، كُلُّ طَبَقَةٍ مِنْهَا أَرْبَعُونَ سَنَةً : فَطَبَقَتِي وَطَبَقَةُ أَصْحَابِي أَهْلُ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ وَالَّذِينَ يُلُونَهُمْ إِلَى الثَّمَانِينَ أَهْلُ الْبِرِّ وَالتَّقْوَى ، وَالَّذِينَ يُلُونَهُمْ إِلَى الْعِشْرِينَ وَمِائَةِ أَهْلُ التَّرَاحُمِ وَالنَّوَاصِلِ ، وَالَّذِينَ يُلُونَهُمْ إِلَى سِتِّينَ وَمِائَةِ أَهْلُ التَّقَاطُعِ وَالتَّدَابُرِ ، وَالَّذِينَ يُلُونَهُمْ إِلَى الْمِائَتَيْنِ أَهْلُ الْهَرَجِ وَالْحُرُوبِ  
ابن عساكر عن أنس

٥٢٥٥ - طَعَامُ الْاِثْنَيْنِ كَافِي الثَّلَاثَةِ ، وَطَعَامُ الثَّلَاثَةِ كَافِي الْأَرْبَعَةِ - مالك (ق ت) عن أبي هريرة - (ص)

٥٢٥٦ - طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْاِثْنَيْنِ ؛ وَطَعَامُ الْاِثْنَيْنِ يَكْفِي الْأَرْبَعَةَ ، وَطَعَامُ الْأَرْبَعَةِ يَكْفِي الثَّمَانِيَةَ -

فيكون ثوابه من جنس ثوابهم وإن اختلف المقدار والمراد العلم بالله وصناته ومعرفة ما يجب له وما يستحيل عليه وذلك أشرف العلوم فإن العلم يشرف بشرف معلومه (فر عن أنس) ورواه عنه الميداني أيضا

(طَبَقَاتُ أُمِّي خَمْسُ طَبَقَاتٍ كُلُّ طَبَقَةٍ مِنْهَا أَرْبَعُونَ سَنَةً فَطَبَقَتِي وَطَبَقَةُ أَصْحَابِي أَهْلُ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ) أي هم أرباب القلوب وأصحاب المكاشفات والمشاهدات لأن العلم بالشئ لا يقع إلا بعد كشف المعلوم وظهوره للقلب كما أن الرؤية للبصر لا تقع إلا بعد ارتفاع الموانع والسواتر بينه وبين المرئ واليقين شهود الفوائد للشئ المعلوم فقد يكون العلم بالشئ وتقع فيه الشكوك إذا بعد عن شهود القلب كبعد المرئ عن البصر وذلك ليس بعلم حقيقي ولا مرئ فالعلم صفة للقلب السليم والسليم هو الذي ليس له إلى الخلق نظر ولا للشئ عنده خطر ولا للدنيا فيه أثر (والذين يلونهم إلى الثمانين أهل البر والتقوى) أي هم أرباب النفوس والمكابدات فالبر صدق المعاملة لله والتقوى حسن المجاهدة لله فكأنه وصفهم بأنهم أصحاب المجاهدات قد سخروا بالنفوس فبدلوا وأتعبوها بالخدمة لكن لم يبلغوا درجة الأولين في مشاهدات القلوب (والذين يلونهم إلى العشرين ومائة أهل التراحم والتواصل) تكمروا بالدنيا فبدلوا للخلق ولم يبلغوا الدرجة الثانية في بذل النفوس (والذين يلونهم إلى الستين ومائة أهل التقاطع والتدابير) أي هم أهل تنازع وتجاذب فأداهم ذلك إلى أن صاروا أهل تقاطع وتدابير (والذين يلونهم إلى المائتين أهل الهرج والحروب) أي يقتل بعضهم بعضا ويتهارجون ضنا بالدنيا، والولد حينئذ ينفر من أبيه ولا يعاطفه بل يقاتله فتريبة جرو يحرسك خير من تربية ولد ينهشك، والحاصل أنه وصف طبقة بأهم أرباب القلوب والمكاشفات والانية بأهم المجاهدون لنفوسهم والثالثة بأهم أهل بذل وسخاء وشفقة ووفاء والرابعة بأهم أهل تجاذب ومنازع والخامسة بأهم أهل شرو حرب (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) كلام المصنف كالصريح في أنه لم يره مخزجا لاحد من الستة وإلا لما أبعده النجعة عادلا عنه وهو عجيب فقد خرجه ابن ماجه باللفظ المزبور وعزاه له الديلمي وغيره ورواه أيضا العقيلي وغيره كلهم بأسانيد واهية فقد أورد الحافظ ابن حجر في عشارياته: حديث أنس هذا من طريقين وقال حديث ضعيف فيه عباد ويزيد الرقاشي ضعيفان وله شواهد كلها ضعاف منها أن علي بن حجر ورواه عن إبراهيم بن مظهر الفهرى وليس بعمدة عن أبي المليح ابن أسامة الهذلي عن أبيه ومنها ما رواه يحيى بن عتبة القرشي وهو تالف عن الثوري عن محمد بن المنكدر عن ابن عباس بنحوه قال وإنما أوردته لأن له متابعا ولسكونه من إحدى السنن

(طعام الاثنین کافی الثلاثة وطعام الثلاثة کافی الاربعة) في أمالي ابن عبدالسلام إن أريد به الإخبار عن الواقع فمشكل إذ طعام الاثنین لا يكفي إلاهما والجواب أنه خبر بمعنى الأمر أي أطعموا طعام الاثنین للثلاث أو هو تنبيه على أنه يقوت الاربعة وأخبرنا بذلك لئلا نجزع أو معناه طعام الاثنین إذا أكل متفرقين كاف لثلاثة اجتمعوا وقال المهلب المراد من هذه الأحاديث الحث على المكارمة والتعق بالكفاية، وليس المراد الحصر في مقدار الكفاية بل المراساة (مالك ق ت) في الاطعمة (عن أبي هريرة)

(طعام الواحد يكفي الاثنین وطعام الاثنین يكفي الاربعة وطعام الاربعة يكفي الثمانية) قال ابن الأثير يعني شبع



- (حم م ت ن) عن جابر - (صح)

٥٣٥٧ - طَعَامُ الْاِثْنَيْنِ يَكْفِي الْارْبَعَةَ ، وَطَعَامُ الْارْبَعَةِ ، يَكْفِي الثَّمَانِيَةَ ، فَاجْتَمَعُوا عَلَيْهِ وَلَا تَفَرَّقُوا - (طب) عن ابن عمر - (صح)

٥٢٥٨ - طَعَامُ السَّخِيِّ دَوَاءٌ ، وَطَعَامُ الشَّحِيحِ دَاءٌ - (خط) في كتاب البخلاء ، وأبو القاسم الخرقى في فوائده عن ابن عمر - (ح)

٥٢٥٩ - طَعَامُ الْمُؤْمِنِينَ فِي زَمَنِ الدَّجَالِ طَعَامُ الْمَلَائِكَةِ : التَّسْبِيحُ وَالتَّقْدِيسُ ، فَمَنْ كَانَ مِنْطَقَهُ يَوْمَئِذٍ التَّسْبِيحَ وَالتَّقْدِيسَ أَذْهَبَ اللَّهُ عَنْهُ الْجُوعَ - (ك) عن ابن عمر - (صح)

الواحد قوت الاثنين وشبع الاثنين قوت الاربعة وشبع الاربعة قوت الثمانية ومنه قول عمر عام الرمادة لقد هممت أن أنزل على أهل كل بيت مثل عددهم فإن الرجل لا يهلك على نصف بطنه اهـ . واستنبط منه أن السلطان في المسغبة يفرق الفقراء على أهل السعة بقدر مالا يحق بهم (حم م ت ن عن عائشة) ولم يخرج به البخاري

(طعام الاثنين يكفي الاربعة ، وطعام الاربعة يكفي الثمانية فاجتمعوا عليه ولا تفرقوا) قال في البحر : يجوز كونه بمعنى الغذاء والقوة لافي الشبع لأنه غير محود بل فيه ضرر ومرض ويجوز كون المراد النذب إلى المواساة وأنه تعالى يحمل فيه البركة فالمعنى أن الذي يشبع الواحد يرد جوعة الاثنين وكذا الاربعة والثمانية فإنه يرد كلب الجوع وذلك فائده وفيه حث على المواساة والمروءة وعدم الاستبداد وتجنب البخل والشح (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيشي رواه الطبراني بإسنادين في الرواية الاولى لم أعرفه وفي الثانية أبو بكر الهذلي وهو ضعيف

(طعام السخي دواء) في رواية شفاء (وطعام الشحيح دواء) وفي رواية طعام البخل داء وطعام الجواد شفاء لكونه يطعم الضيف مع ثقل وتفجر وعدم طيب نفس ولهذا قال الخواص إنه يظلم القلب فينبغي الإجابة إلى طعام السخي دون البخل وفي الإحياء أن بخيلاً موسراً دعاه بعض جيرانه فقدم له طباخة بيض فأكثر منها فانتفخ بطنه وصار يتلوى ، فقال له الطبيب تقياً . قال أتقياً طباخة !! أموت ولا أتقيها . فعلى من ابتلى بداء البخل أن يعالجه حتى يزول ، ولعلاجه طريقان : علمي وعملي فترهما حجة الإسلام (خط في كتاب البخلاء) أي فيما جاء في ذمهم (وأبو القاسم) ابن الحسين الفقيه الحنلي (الخرقي) بكسر المعجمة وفتح الراء وآخره قاف نسبة إلى بيع الخرق والثياب (في فوائده) وكذا الحاكم والديلمي كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب ، وقال الزين العراقي : رواه ابن عدى والدارقطني في غرائب مالك وأبو علي الصديقي في غرائبهم وقال رجاله ثقات أئمة قال ابن القطان وإنهم لمشاهير ثقات إلا مقدم بن داود فإن أهل مصر تكلموا فيه اهـ . لكر في الميزان ومختصره اللسان إنه حديث كذب وعزاه المصنف في الدر كأصله لابن عدى عن ابن عمر وقال لا يثبت فيه ضعفاء ومجاهيل

(طعام المؤمنين في زمن الدجال) أي في زمن ظهوره (طعام الملائكة التسبيح والتقديس) خبر مبتدأ محذوف أو بدل مما قبله أي يقوم لهم مقام الطعام في الغذاء (فمن كان منطقته يومئذ التسبيح والتقديس أذهب الله عنه الجوع) أي والظماً فكأنه اكتفاء به من قيل «سرايل تقيمكم الحز» (ك عن ابن عمر) بن الخطاب وقال صحيح فقال الذهبي كلا إذ فيه سعيد بن سنان متهم تالف اهـ

(طعام أول يوم) في الوليمة (حق) فتجب الإجابة له (وطعام يوم الثاني سنة) فلا تجب الإجابة له مطلقاً قطعاً بل هي سنة وقيل تجب إن لم يدع في اليوم الاول أو دعى وامتنع لعذر ودعى في الثاني ورجحه من الشافعية الاذرعى قال الطبي يستحب للمرء إذا أحدث الله له نعمة أن يحدث له شكراً وطعام اليوم الثاني سنة لأنه قد يتخلف عن الاول



٥٢٦٠ - طَعَامُ أَوَّلِ يَوْمٍ حَقٍّ ، وَطَعَامُ يَوْمِ الثَّانِي سَنَةً ، وَطَعَامُ يَوْمِ الثَّلَاثِ سَمْعَةً ، وَهَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ -  
(ت) عن ابن مسعود - (صح)

٥٢٦١ - طَعَامُ يَوْمٍ فِي الْعُرْسِ سَنَةً ، وَطَعَامُ يَوْمَيْنِ فَضْلٌ ، وَطَعَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ رِيَاءٌ وَسَمْعَةٌ (طَب) عن  
ابن عباس - (صح)

٥٢٦٢ - طَعَامُ بَطْعَامٍ ، وَإِنَاءٌ بِإِنَاءٍ - (ت) عن أنس - (صح)

بعض الأصدقاء فيجبر بالثاني تكملة الواجب وليس طعام الثالث الأرياء وسمعة (وطعام يوم الثالث سمعة ومن سمع  
سمع الله به) فسكره الإجابة إليه تنزيهاً وقيل تحريماً وهذا الحديث قد عمل به الشافعية والحنابلة قال النووي إذا أولم  
ثلاثاً فالإجابة في اليوم الثالث مكروهة وفي الثاني لا تجب قطعاً ولا يكون نذرها فيه كندبها في اليوم الأول اهـ . وتعدد  
الأوقات كتعدد الأيام وقال العمراني إنما تكره إذا كان المدعو في الثالث هو المدعو في الأول وكذا صورته الروياني  
ووجهه بأن إطلاق كونه رياء يشعر بأن ذلك صنع المباهاة والفخر وإذا كثر الناس فدعى في كل يوم فرقة فلا  
مباهاة (ت) في النكاح (عن ابن مسعود) رمز المصنف لصحته وليس كما قال فقد ضعفه مخرجه الترمذي صريحاً وقال  
لم يرفعه إلا زياد بن عبد الله وهو ضعيف كثير المنابر والغرائب اهـ . وتبعه عليه عبد الحق جازماً به وأعله ابن  
القطان بعله أخرى وهي عطاء بن السائب فإنه مختلط وقال ابن حجر سمعه من عطاء بعد الاختلاط

(طعام يوم في العرس سنة وطعام يومين فضل وطعام ثلاثة أيام رياء وسمعة) فيكره الإجابة إليه على ما مر  
تقريره لكن ذهب البخاري إلى المنع وقال لم يجعل المصطفى صلى الله عليه وسلم للوليمة وقتاً معيناً يخص به قال وهذا  
الحديث يعارضه حديث إذا دعى أحدكم إلى الوليمة فليجب ولم يخص ثلاثة أيام ولا غيرها قال وهذا أصح وقال  
ابن سيرين عن أبيه إنه لما بنى بأهله أولم سبعة أيام فدعى في ذلك أبي بن كعب فأجابه وأصرح من ذلك في الرد  
ماخرجه أبو يعلى بسند قال ابن حجر في الفتح حسن عن أنس تزوج صفية وجعل عتقها صداقها وجعل الوليمة ثلاثة  
أيام اهـ . حيث ما ذهب إليه البخاري ذهب المالكية قال عياض استحب أصحابنا لأهل السنة كون الوليمة أسبوعاً اهـ .  
وحاول ابن حجر التوفيق بين مقالة البخاري وما جرى عليه أصحابنا الشافعية من الكراهة حيث قال إذا حملنا الأمر  
في كراهة الثالث على ما إذا كان هناك رياء وسمعة ومباهاة كان الرابع وما بعده كذلك فيحمل ما وقع من السلف من  
الزيادة على اليومين عند الأمن من ذلك ونزل الكلام على حالين (طَب عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته  
وليس كما ظن فقد قال الحافظ ابن حجر رواه الطبراني عن وحشي وابن عباس وسندهما ضعيف وقال الهيثمي  
فيه محمد بن عبد الله العزمي وهو ضعيف وقال في موضع آخر طرقه كلها لا تخلو عن مقال لكن مجموعها يدل  
على أن الحديث أصلاً

(طعام بطعام وإناء بإناء) قاله لما أهدت إليه زوجته زينب - أو أم سلمة أو صفية قال ابن حجر ولم يصب من  
ظنها حفصة - طعاماً في قصعة فجاءت عائشة فضربت بها فانكسرت وألقت ما فيها فقبل يارسول الله ما كفارتها فذكره  
قال ابن بطال احتج به الشافعي على أن من استهلك عرضاً أو حيواناً فعليه مثله ولا يقضى بقيمته إلا بفقد مثله وذهب  
مالك إلى القيمة مطلقاً وعنه ما كيل أو وزن بقيمته وإلا فثله قال ابن حجر وما أطلقه عن الشافعي فيه نظر وإنما  
يحكم في الشيء بمثله إذا تشابهت أجزأؤه والقصعة متقومة لاختلاف أجزائها والجواب ما قال البيهقي أن القصعتين  
كانتا للمصطفى صلى الله عليه وسلم فعاقب الكاسرة بجعل المكسورة في بيتها واحتج به الحنفية بقولهم إذا تلفت العين  
المقصوية بفعل الغاصب فزال اسمها وعظم مناسفها ملكها الغاصب وضمها ولا يخفى تكلمه (ت عن أنس) بن مالك  
قال ابن حجر إسناده حسن



- ٥٢٦٣ - طَعَامُ كَطَعَامِهَا ، وَإِنَاءُ كِإِنَائِهَا - (حم) عن عائشة - (صح)  
 ٥٢٦٤ - طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ - (عدهب) عن أنس (طص خط) عن الحسين بن علي (طس)  
 عن ابن عباس ، تمام عن ابن عمر (طب) عن ابن مسعود (خط) عن علي (طس هب) عن أبي سعيد (صح)  
 ٥٢٦٥ - طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ، وَوَاضِعُ الْعِلْمِ عِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ كَمُقَلِّدِ الْخَنَازِيرِ الْجَوْهَرِ وَاللُّؤْلُؤِ  
 وَالذَّهَبِ - (ه) عن أنس - (ض)

(طعام كطعامها وإناء كإنائها) احتج بهذا الحديث العنبري لمذهبه أن جميع الأشياء إنما تضمن بالمثل فلو أتلّف خشبة لزمه مثلها من جنسها وكذا الثوب وحكى عن أحمد وداود وأجيب بأنه ذكرها على وجه المعونة والاصلاح دون بث الحكم لأن القصة والطعام ليس لهما معلوم وبأن هذا الطعام والإناء حملا من بيت أم سلمة والغالب أنه ملك النبي صلى الله عليه وسلم وله أن يحاكم في ملكه كيف شاء وفيه حسن خلق المصطفى صلى الله عليه وسلم وانصافه وجميل معاشرته وصبره على النساء (حم عن عائشة) قالت ما رأيت صانع طعام مثل صفية صنعت طعاما لرسول الله صلى الله عليه وسلم فبعثت به فأخذتني غيرة فكسرت الإناء فقلت ما كفارة ما صنعت فذكره فقال ابن حجر إسناده حسن (طلب العلم فريضة على كل مسلم) قد تباينت الأقوال وتناقضت الآراء وفي هذا العلم المفروض على نحو عشرين قولاً وكل فرقة تقيم الأدلة على علمها وكل لكل معارض وبعض لبعض مناقض وأجود ما قيل قول القاضي مالا مندوحة عن تعلمه كعرفة الصانع ونبوة رسوله وكيفية الصلاة ونحوها فإن تعلمه فرض عين قال الغزالي في الإحياء المراد العلم بالله وصفته التي تنشأ عنه المعارف القلبية وذلك لا يحصل من نلم الكلام بل يكاد يكون حجاباً مانعاً منه وإنما يتوصل له بالمجاهدة فجاهد تشاهد ثم أطال في تقريره بما يشرح الصدور ويملأ القلب من النور (عدهب عن أنس) بن مالك (طس خط عن الحسين بن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمي وفيه عبد العزيز بن أبي ثابت ضعيف جداً (طس عن ابن عباس) قال وفيه عبد الله بن عبد العزيز بن أبي رواد ضعيف (تمام) في فوائده (عن ابن عمر) بن الخطاب (طب عن ابن مسعود) وفيه عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان القرشي عن حماد بن أبي سليمان وعثمان قال البخاري مجهول ولا يقبل من حديث حماد إلا ما رواه عنه القدماء كالثوري وشعبة ومن عداهم روى عنه بعد الاختلاط (خط عن علي) أمير المؤمنين (طس هب عن أبي سعيد) سئل عنه النووي فقال ضعيف وإن كان معناه صحيحاً وقال ابن القطان لا يصح فيه شيء وأحسن ما فيه ضعيف وسكت عنه مغلطاي وقال المصنف جمعت له خمسين طريقاً وحكمت بصحته لغيره ولم أصح حديثاً لم أسبق لتصحيحه سواء وقال السخاوي له شاهد عند أبي شاهين بسند رجاله ثقات عن أنس ورواه عنه نحو عشرين تابعياً.

(طلب العلم فريضة على كل مسلم) قال السهروردي اختلف في العلم الذي هو فريضة قيل هو علم الاخلاص ومعرفة آفات النفس وما يفسد العمل لأن الاخلاص مأمور به كما أن العمل مأمور به وخدع النفس وغرورها وشهواتها يخرب مباني الاخلاص فصار علمه فرضاً وقيل معرفة الخواطر وتفصيل عللها منشأ الفعل وذلك يفرق بين لمة الملك ولمة الشيطان وقيل علم نحو البيع والشراء وقيل علم التوحيد بالنظر والاستدلال والنقل وقيل علم الباطن وهو ما يزداد به العبد يقيناً وهو الذي يكتسب لصحبة الأولياء فهم وراث المصطفى صلى الله عليه وسلم قال الغزالي في المنهاج: العلم المفروض في الجملة ثلاثة علم التوحيد وعلم السر وهو ما يتعلق بالقلب ومساغيه وعلم الشريعة والذي يتعين فرضه من علم التوحيد ما تعرف به أصول الدين وهو أن تعلم أن لك إلهاً قادراً عالماً حياً مريداً متكبلاً سميعاً بصيراً لا شريك له متصفاً بصفات الكمال منزهاً عن دلالات الحدث منفرداً بالقدم وأن محمداً رسوله الصادق فيما جاء به ، ومن علم السر معرفة مواجبه ومناهيه حتى يحصل لك الاخلاص والنية وسلامة العمل ، ومن علم الشريعة كل ما وجب



٥٢٦٦ - طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ، وَإِنَّ طَالِبَ الْعِلْمِ يَسْتَغْفِرُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْحَيَتَانِ فِي الْبَحْرِ - ابن عبد البر في العلم عن أنس - ( صح )

٥٢٦٧ - طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ، وَاللَّهُ يُحِبُّ إِغَاثَةَ اللَّهْفَانِ - ( هب ) وابن عبد البر عن أنس - ( صح )

٥٢٦٨ - طَلَبُ الْعِلْمِ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الصَّلَاةِ وَالصَّيَامِ وَالْحَجِّ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ -

عليك معرفته لتؤديه وما فوق ذلك من العلوم الثلاثة فرض كفاية ( وواضع العلم عند غير أهله كتملح الخنازير الجوهر والؤلؤ والذهب ) يشعر بأن كل علم يختص باستعداد وله أهل فإذا وضعه في غير محله فقد ظلم فمثل معنى الظلم بتقليد أخس الحيوان بأنفس الجواهر تهجين ذلك الوضع والتنفير عنه ( ه ) في السنة عن هاشم بن عمار عن حفص بن سليمان عن كثير بن شطير عن ابن سيرين ( عن أنس ) قال المنذرى سنده ضعيف وقال المناوى وغيره حفص بن سليمان ابن امرأة عاصم ثبت في القراءة لا في الحديث وقال البخارى تركوه وقال البيهقى متنه مشهور وطرقه كلها ضعيفة وقال الزار أسانيداه واهية وقال السخاوى حفص ضعيف جدا لاتهم بالكذب والوضع لكن له شاهد وقال ابن عبد البر روى من وجوه كلها معلولة لكن معناه صحيح لكن قال الزركشى في اللآلئ روى من طرق تبلغ رتبة الحسن وقال المصنف حديث حسن فقد قال المزنى روى من طرق تبلغ رتبة الحسن وقال المصنف في الدرر في طرقه كلها مقال لكنه حسن .

( طلب العلم فريضة على كل مسلم ) قال ابن عربى للعلم اطلاقات متباينة ويترتب على ذلك اختلاف الحد والحكم كلفظ العالم والعلماء ومن هنا اختلفوا في فهم هذا الحديث وتجاوزوا معناه فمن متسكلم يحمل العلم على علم الكلام ويحتج لذلك بأنه العلم المتقدم رتبة لأنه علم التوحيد الذى هو المبنى ومن فقيهه يحمله على علم الفقه إذ هو علم الحلال والحرام ويقول إن ذلك هو المتبادر من اطلاق العلم في عرف الشرع ومن مفسر ومن محدث وامكان التوجيه لهما ظاهر ومن نحوى يحمله على علم العربية إذ الشرعية إنما تنافى من الكتاب والسنة وقد قال الله تعالى « وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليسين لهم » فلا بد من اتقان العربية علم البيان ، والتحقيق حمله على مايعم ذلك من علوم الشرع ( وإن طالب العلم يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحر ) قال الحلیمى يحتمل أن معنى استغفارهم له أن يكتب الله له بعدد كل من أنواع الحيوانات الارضية استغفارة مستجابة وحكمته أن صلاح العالم منوط بالعالم إذ بالعلم يدرى أن الطير لا يؤذى ولا يقتل إلا لأكاه ولا يذبح مالا يؤكل لحمه ولا يعذب طير ولا غيره بجوع ولا بظما ولا يجلس في حر ولا برد لا يطيقه وأن إقرار حيتان البحر في الماء إذا لم تكن إليها حاجة واجب وأنه لا يجوز التلهى بإخراجها من الماء والنظر إلى اضطرابها بالبر بغير قصد أكلها وإذا صيدت للأكل يجب الصبر عليها لتموت ولا يجوز فتحها بعضا أو حجر إلى غير ذلك اهـ ( ابن عبد البر ) النهري ( في ) كتاب ( العلم عن أنس ) بن مالك ثم قال روى عن أنس من وجوه كثيرة كلها معلولة لاحجة في شيء منها .

( طلب العلم فريضة على كل مسلم والله يحب إغاثة الملهوف ) أى المظلوم المستغيث أو المضطر المتحسر والخلق كلهم عيال الله وأحبهم إليه أنفعهم لعياله لاسيما عند مسيس الحاجة والاضطرار ( هب وابن عبد البر ) في العلم ( عن أنس ) قال البيهقى متنه مشهور وإسناده ضعيف وقد روى من أوجه كثيرة كلها ضعيفة وسبقه الإمام أحمد في حكاية ابن الجوزى في العلل فقال لا يثبت عندنا في هذا الباب شيء وقال ابن راهويه لم يصح فيه شيء أما معناه فصحيح وفي الميزان هذا الخبر باطل .

( طلب العلم ) الشرعى ( أفضل عند الله من الصلاة والصيام والجهاد والحج في سبيل الله عز وجل ) أى النوافل



(فر) عن ابن عباس - (ض)

٥٢٦٩ - طَلَبُ الْعِلْمِ سَاعَةً خَيْرٌ مِنْ قِيَامِ لَيْلَةٍ، وَطَلَبُ الْعِلْمِ يَوْمًا خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ ثَلَاثَةِ أَشْهُرٍ - (فر)  
عن ابن عباس

٥٢٧٠ - طَلَبُ الْحَقِّ غَرَبَةٌ - ابن عساکر عن علي - (ض)

من المذكورات ولهذا قال الشافعي طلب العلم أفضل من صلاة النافلة قال الغزالي العالم سالك دائم السير إلى الله قائم أونائم آكل أم شارب أم صائم انقبض أم انبسط يتساوى عنده التقابلات بحسب إضاءة نور العلم لاقامة أعلام الدين في سعة الجهات والأفطار ومتقابلات العوارض والأحوال (فر عن ابن عباس) وفيه محمد بن تميم السعدي قال الذهبي في الضعفاء قال ابن حبان كان يضع الحديث أكثر محمد بن كرام عنه الموضوعات وفيه أيضا الحسن بن أبان المعدني قال الذهبي قال ابن المبارك ارم به ووثقه غيره .

( طلب العلم ساعة خير من قيام ليلة ) أي من النهج ليلة كاملة ( وطلب العلم يوما خير من قيام ثلاثة أشهر ) هذا فيمن طلب علما شرعيا ليعمل به كما علم مما مر آتفا قال الغزالي لا بل العبد من العلم والعمل لكن العلم أولى بالتقديم وأخرى بالتعظيم لأنه الأصل المرفوع والدليل المتبوع فيجب تقديمه لما أنه يجب أن يعرف المعبود ثم يعبده وكيف تعبد من لا تعرفه ولأنه يجب أن تعلم ما يلزمك فعله من الواجبات الشرعية علي ما أمرت به ومدار ذلك كله على العبادات الباطنة التي هي مساعي القلب فيجب تعلبها من نحو توكل وتفويض ورضى وصبر وتوبة وإخلاص ونحو ذلك وأضدادها كسخط وأمل ورياء وكبرياء ليحجب ذلك فإنها فرائض نص عليها في القرآن كإفص على الأمر بالصلاة والصوم فما بالك أفبلت على الصلاة والصوم وتركت هذه الفرائض والأمر بها من رب واحد ، بل غفلت عنها فلا تعرف شيئا منها بفتوى من أصبح يعالج حظه مشغوبا حتى صير المعروف منكرا والمنكر معروفا ومن أهمل العلوم التي سماها الله في كتابه نوراً وحكمة وهدى وأقبل على ما به يكتسب الحرام ويكون مصيدة للحطام أما تخاف أن يكون مضيقاً لشيء من هذه الواجبات بل لاكثرها وتشغل بصلاة التطوع وصوم النفل فتكون في لاشيء (فر عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا أبو نعيم وعنه تلقاه الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف للأصل كان أولى ثم إن فيه نهش بن سعيد قال الذهبي قال ابن راهويه كان كذاباً ثم قال الديلمي وفي الباب أبي بن كعب وجابر وحذيفة وسلمان وسمرة ومعاوية بن حيدة ونيط بن شريط وأبو أيوب وأبو هريرة وعائشة بنت قدامة وأم هانئ وغيرهم ( طلب الحق عز ) يعني إذا أردت استقامة الخلق للحق في هذه الدار لم تجد لك على ذلك ظهيراً بل تجد نفسك وحيداً في هذا الطريق لما تنازع وتكابد من دعاوى الخلق فيحسب هذه القواطع التي أقام الله بها حكمته تلحق الوحشة لسالك طريق الحق فكأنه غريب وما هو غريب ( تنبيه ) قال العارف أبو المواهب كلما رقي من له همة عالية إلى مركز عال وحضرة نفيسة من حضرات الكمال قلت أشكاله المعنوية انظر إلى أصحاب العقول الموجبة لكثرة المعقول لما تحققوا دققوا فعزت مدارك حقائقهم على العوام وجلت نفائس دقائقهم على غالب الأفهام فلذلك أوجب لهم قلة الأصحاب والاتباع لغلبة الجهل على الطباع والله در بعض الحكماء حيث قال :

لكل امرئ شكل من الناس مثله فأكثرهم شكلاً أقلهم عقلاً

وكل أناس آلفون بشكلكهم فأكثرهم عقلاً أقلهم شكلاً

(ابن عساکر) في تاريخه مسلسلاً بالصوفية (عن علي) أمير المؤمنين ورواه أيضا من هذا الوجه الديلمي والهروي في ذم الكلام ومنازل الساترين وفي الميزان إعلان بن زيد الصوفي لعله واضع هذا الحديث .



٥٢٧١ - طَلَبُ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ - (طب) عن ابن مسعود (ض)

٥٢٧٢ - طَلَبُ الْحَلَالِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ - (فر) عن أنس - (ح)

٥٢٧٣ - طَلَبُ الْحَلَالِ جِهَادٌ - القضاعى عن ابن عباس (حل) عن ابن عمر - (ض)

٥٢٧٤ - طَلْحَةُ شَهِيدٌ يَمْشَى عَلَى وَجْهِهِ الْأَرْضِ - (ه) عن جابر ، ابن عساكر عن أبي هريرة وأبي سعيد - (ص)

(طلب الحلال) لفظ رواية البيهقي في سننه والديلمى في فردوسه طلب كسب الحلال (فريضة بعد الفريضة) أى بعد المكتوبات الخمس كما أشار إليه الغزالى أو بعد أركان الإسلام الخمسة المعروفة عند أهل الشرع أو المراد فريضته متعاقبة يتلو بعضها لبعض أى لا غاية لها ولا نهاية لأن طلب كسب الحلال أصل الورع وأساس التقوى وروى النووى في بستانه عن خلف بن تميم قال رأيت إبراهيم بن أدهم بالشام قلت ما أقدمك قال لم أقهر الجهاد ولا لرباط بل لاشبع من خبز حلال (طب) وكذا الديلمى (عن ابن مسعود) قال الهيثمى فيه عباد بن كثير الثقفى وهو متروك وقال البيهقي عقب روايته تفرد به عباد وهو ضعيف وفى الميزان عن أبي زرعة وغيره ضعيف وعن الحاكم روى عن الثورى أحاديث موضوعة وهو صاحب حديث طلب الحلال فريضة بعد الفريضة - إلى هنا كلامه .

(طلب الحلال واجب على كل مسلم) يحتمل أن المراد طلب معرفة الحلال من الحرام والتمييز بينهما فى الأحكام وهو علم الفقه ويحتمل أن المراد طلب الكسب الحلال للقيام بمؤنة من تلزمه مؤنته والاجتهاد فى المباحة عن الحرام والقنع بالحلال فإنه ممكن بل سهل فإذا قنعت فى السنة بقميص خشن وفى اليوم بخبز الخشكار وتركت التلذذ بأطياب الأدم لم يعوزك من الحلال ما يكفيك فالحلال كثير وليس عليك أن تتيقن بأطن الأمور بل أن تحترز عما تعلم أنه حرام وتظن أنه حرام ظناً مع ما حصل من علامة ناجزة مقرونا بالمسال ذكره الغزالى (فر عن أنس) بن مالك وفيه بقية وقد مر غير مرة وجريير بن حازم أورده الذهبى فى الضعفاء وقال تغير قبل موته والزبير بن خريق قال الدارقطنى غير قوى ورواه عنه أيضا الطبرانى فى الأوسط باللفظ المزبور قال الهيثمى وإسناده حسن .

(طلب الحلال) فيه الاحتمالات المذكورات (جهاد) أى بمنزلة الجهاد فى حصول الثواب عليه لأنه جاهد نفسه فى تحرى الحلال مع عزته وترك الحرام مع كثرته ومكابدة دقيق النظر فى التخلل عن الشهات والكف عن كثير من المباح بالورع خوفاً من الجناح وهو الجهاد الأكبر كما قال النبى صلى الله عليه وسلم فى الحديث الآخر إن من الذنوب ذنوباً لا يكفرها إلا الهمة فى طلب الحلال (القضاعى) فى مسند الشهاب (عن ابن عباس حل عن ابن عمر) ابن الخطاب ورواه عنه أيضا الديلمى وفيه محمد بن مروان السدى الصغير قال فى الميزان تركه واتهم بالكذب ثم أورده أخباراً منها حديث ابن عمر هذا وقال قال ابن عدى المصحف على روايته بين

(طلحة شهيد يمشى على وجه الأرض) أى حكمه حكم من ذاق الموت فى سبيل الله لأنه جل نفسه يوم أحد وقاية للنبي صلى الله عليه وسلم من الكفار وطابت نفسه لكونه فداه وقد رأى الأمر عياناً وأصيب يومئذ ببضع وثمانين طعنة وضربة وعقر فى سائر جسده حتى فى ذكره وفر عن المصطفى صلى الله عليه وسلم كل أحد إلا هو فثبت معه وكانوا إذا ذكروا يوم أحد قالوا ذاك يوم كان كاه طلحة وهو أحد العشرة المبشرة واحد العمانية السابقة إلى الاسلام وأحد الستة أصحاب الشورى فى الخلافة بعد عمر وأحد الخمسة الذين أسلموا على يد الصديق سماء النبى صلى الله عليه وآله وسلم طلحة الفياض وطلحة الجود لكونه غاية فيه باع أرضاً بسبعمائة ألف فلم يبق حتى فرقتها على الفقراء وجاءه رحم له فشكى فأعطاه ثمانمائة وكان يرسل لعائشة كل سنة عشرة آلاف وتصدق فى يوم بمائة ألف ولم يجد ثوباً يصل فيه ذلك اليوم (ه عن جابر) بن عبد الله (ابن عساكر) فى تاريخه (عن أبي هريرة وأبي سعيد) معا



- ٥٢٧٥ — طَلْحَةُ بْنُ قُضَى نَجَبَهُ - (ت ه) عن معاوية ، ابن عساكر عن عائشة - (ص)  
 ٥٢٧٦ — طَلْحَةُ وَالزَّيْبُ جَارَايَ فِي الْجَنَّةِ - (ت ك) عن علي - (ح)  
 ٥٢٧٧ — طُلُوعُ الْفَجْرِ أَمَانٌ لَأَمْتِي مِنْ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا - (فر) عن ابن عباس - (ض)  
 ٥٢٧٨ — طَهَّرُوا هَذِهِ الْأَجْسَادَ طَهَّرَكُمْ اللَّهُ ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ عَبْدٌ يَدْبِيتُ طَاهِرًا إِلَّا بَاتَ مَعَهُ مَلَكٌ فِي شِعَارِهِ لَا يَنْقَلِبُ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ إِلَّا قَالَ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبْدِكَ ، فَإِنَّهُ بَاتَ طَاهِرًا - (طب) عن ابن عمر - (ض)  
 ٥٢٧٩ — طَهَّرُوا أَنْفُسَكُمْ ، فَإِنَّ الْيَهُودَ لَا تُطَهَّرُ أَنْفُسُهُمْ - (طس) عن سعد - (ض)

ورواه الديلمي عن جابر

(طلحة بن قضي نجه) أي نذره فيما عاهد الله عليه من الصدق في مواطن القتال ونصرة الرسول صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وعلى الموت وإن بذلوا نفوسهم دونه فأخبر بأنه من وفي بنذره وأصل النجب النذر وكما يقال النجب للنذر يقال للموت أيضا ويمكن إرادته هنا فيقال في توجيهه إنه بذل نفسه في سبيل الله وخاطر بها حتى لم يبق بينه وبين الهلك شيء فهو كمن قتل وذاق الموت في سبيل الله وإن كان حيا يمشي على وجه الأرض يقال قضي نجه إذا مات بمعنى قضي أجله واستوفى مدته والنجب المدة ذكره القاضى (ت ه عن معاوية) بن أبي سفيان (ابن عساكر) في تاريخه (عن عائشة) رمز المصنف لصحته

(طلحة والزبير جاراى فى الجنة) هو بضم الزاى أحد العشرة والشجعان المشتهرة كعلى وحمزة لم يلقه فى الشجاعة أحد وكان يوم بدر بعامة صفراء فنزلت الملائكة بعمائم صفراء وفتح اليرموك فكانت له فيه اليد البيضاء اخترق صفوف الروم من أولهم لآخرهم مرتين وكان له ألف عبد يؤدون الخراج فيتصدق به ولا يقوم منه بدرهم خرج على علي يوم الجمل فذكره على بقول النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال لى أحبه أما والله لتقاتلنه وأنت ظالم له فتذكر فأنصرف فقتل بوادى السباع بالبصرة وجاء قاتله بشر عليا فبشره بالنار وكان له أربع نسوة فأصاب كل واحدة منهن ألف ألف ومائتى ألف (ت ك) فى المناقب (عن على) قال الحاكم صحيح فرداه الذهبى فقال لا اه وذلك أن فيه عقبة ابن علقمة تابعى قال أبو حاتم ضعيف

(طلوع الفجر أمان لأمتى من طلوع الشمس من مغربها) فسادام يطلع فالشمس لا تطلع إلا من مشرقها فاذا لم يطلع طلعت ذلك اليوم من المغرب فإن الفجر هو مبادئ شعاعها عند قربها من الأفق (فر عن ابن عباس) وهو ضعيف  
 (طهروا هذه الأجساد طهركم الله فإنه ليس عبد يبيت طاهرا إلا وبات معه ملك فى شعاره) بكسر الشين المعجمة ثوبه الذى يلبى جسده (لا يتقلب ساعة من الليل إلا قال) أى الملك (اللهم اغفر لعبدك) هذا (فانه بات طاهرا) والطهارة عند النوم قسمان طهارة الظاهر وهى معرفة وطهارة الباطن وهى بالتوبة وهى أكد من الظاهرة فربما مات فى نومه وهو ملوث بأوساخ الذنوب فيتعين عليه التوبة وأن يزيل من قلبه كل شئ وحقد ومكروه لى مسلم (طب) وأبو الشيخ والديلمي (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيشمى أرجو أنه حسن الإسناد

(طهروا أنفسكم فان اليهود لا تطهر أنفسيتها) جمع فناء وهو المتسع أمام الدار ونبه بالأمر بطهارة الآفنية الظاهرة على طهارة الآفنية الباطنة وهى القلوب والأرواح (تنبيه) قال القونوى الطهارة والتجاسة من حيث مظاهرها التى هى المحال الموصوفة بهما ومن حيث مراتبهما وأحكام مراتبهما أنواع أما الطهارة فتحصل من أنواع الجمع الوجدانى والاطلاق عن كل تقييد يقضى بالحصر وبالعلم المحقق والتوحيد الشهودى والخلو باطنا عما سوى الحق وعما سوى ما يحبه سبحانه ويرضاه وأول درجاتها المشروعة المختصة بالقلوب والأرواح الإيمان والتوحيد الاستحضارى ولوازمهما وأعلى مراتب



٥٣٨٠ - طُهورُ إِنْاءٍ أَحَدِكُمْ إِذَا وَلَغَ فِيهِ الْكَلْبُ أَنْ يُغْسَلَ سَبْعَ مَرَّاتٍ : أَوْ لَاهُنَ بِالْتَرَابِ - (م د) عن أبي هريرة - (صح)

الطهارة التي يتحلى بها الإنسان دوام التحقيق بمعرفة الحق وشهوده بالتجلى الذاتي الذي لا حجاب معه ولا مستقر للملك  
دونه وباقى أنواعها ودرجاتها تتعين بين هذين الطرفين وأما أنواع النجاسة التي يتطلب التطهير منها والتحرز بعد  
التطهير من التلوّث بها وانصبغ المحل بأحكامها فانها تطهر من الجهل والشرك وأحكام القيود القاضية بالحصص في  
عقيدة مخصوصة ناشئة من التأويلات والآراء الفاسدة والعوائد الرديئة والشهوات القاهرة وكل واحدة من الطهارة  
والنجاسة تنقسم من حيث المحال الموصوفة بها ثلاثة أقسام قسم ظاهر وقسم باطن مشترك فرتبة الطهارة الباطنة  
تختص بعالم الأرواح والنفوس الزكية والصفات المضافة إليها من حيث ذاتها وما يصحبها من لطائف الصور التي  
كانت تدبرها (طب عن سعد) بن أبي وقاص قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح خلا شيخ الطبراني  
(طهور إِنْاء أَحَدِكُمْ) بضم الطاء على المشهور ذكره النووي وتعبه ابن العراقي بأنه فهم أن المراد هنا الفعل ولا كذلك  
وإنما المراد به المطهر فهو بفتح الطاء على الأشهر قال في شرح الإمام هنا الطهور بالفتح المطهر وبالضم الفعل وإذا  
ولغ فيه الكلب) ولو كلب صيد وفي رواية للبخاري كالموطأ بدله شرب والمشهور المعروف لغة ولغ يقال ولغ ولغ  
إذا شرب بطرف لسانه وقيل أن يدخل لسانه في الماء فيحركه زاد ابن درستويه شرب أو لم يشرب وزعم ابن عبد البر  
أن شرب لم يروه إلا مالك وليس كما قال واللفظان متقاربان لكن الشرب أخص فلا يقوم مقامه ومفهوم الشرطي  
إذا ولغ يقتضي قصر الحكم عليه لكن إذا قلنا إن الأمر بالغسل للتنجيس فيتعدي الحكم إلى ما إذا لحس أو لعق ويكون  
الولوج غالباً ويلحق به بقية أعضائه لأن فمه أشرفها غالباً فالباء في الأولى وأفهم ذكر الإيالة إخراج الماء المستنقع  
وبه قال الأذرعى لكن إذا قلنا الغسل للتنجيس يجري الحكم في قليل الماء دون كثيره (أن يغسله) بماء طهور (سبع  
مرات أَوْ لَاهُنَ بِالْتَرَابِ) كذا الأكثر وفي رواية لإحداهن وطريق الجمع أن يقال لإحداهن مهمة وأولاهن معينة  
فإن كانت في نفس الخبر فلا يخير فقطضي حمل المطابق على المقيد حمله على إحداهن لأن فيه زيادة على الرواية المعينة  
ونص عليه في الامم والبويطي وصرح به المرعشي وغيره وغفل عنه من بحثه كالسبكي وإن كانت شكاً من الراوي  
فرواية من عين ولم يشك أولى من أنهم أو شك فيسبق النظر في الترجيح بين أولاهن والتابعة وأولاهن أرجح من  
حيث الاكثرية والاحوطية ومن حيث المعنى لأن ترتيب الاخيرة يحتاج إلى غسلة أخرى للتشظيف وقد نص  
الشافعي في حمله على أن الأولى أولى والله أعلم وقد أخذ بهذا الحديث الشافعية وخالفهم الحنفية فلم يوجبوا السبع  
ولا التعفير لكون روايه أفتى بتثليث غسله قلنا مذهب الراوي غير حجة فإن قيل الأخذ بالسبع ترجيح لانه ورد  
ثلاث وخمس قلنا الورد ممنوع وبفرضه لم يصح بشروطه أو بنسخ متأخر التشديدات أو الغسلات أو مذهب  
الراوي والمالكية أوجبوا التسبيح تعبداً بغير ترتيب لطهارة الكلب عندهم والكلام على هذا الحديث أفرد بالتأليف  
لانتشاره جداً احتج به الشافعي على نجاسة الكلب لأن الطهارة إنما تكون عن حدث أو خبث ولا حدث على  
الإيالة فتعين كونها للنجس وزعم أن الطهارة تكون عن غيرهما كالتيمن منع بأن موجه الحدث وإن لم يرفع فلا يقال  
إنه طهارة لا عن حدث (م د عن أبي هريرة) لكنته خالفه فأمر بالغسل منه ثلاثاً فقط وذلك غير قادح في وجوب  
العمل به عند الأكثر وقيل إن مخالفة الراوي بمنع وجوب العمل لانه إنما خالفه لدليل قلنا في ظنه وليس لغيره  
اتباعه لأن المجتهد لا يقلد مجتهداً

(طهور إِنْاء أَحَدِكُمْ إِذَا وَلَغَ فِيهِ الْكَلْبُ أَنْ يُغْسَلَ) بالبناء للمفعول (سبعاً الأولى بالتراب) قال الطيبي طهور إِنْاء  
أَحَدِكُمْ مبتدأ وإذا ظرف معمول للمصدر والخبر أن يغسل (والهر مثل ذلك) قال البيهقي كالدارقطني



٥٢٨١ - طهور إناؤه أحديكم إذا ولغ فيه الكلب أن يغسله سبعاً : الأولى بالتراب ، والأخرى مثل ذلك - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٥٢٨٢ - طهور كل أديم دباغه - أبو بكر في الغيلانيات عن عائشة - (ح)

٥٢٨٣ - طهور الطعام يزيد في الطعام والدين والرزق - أبو الشيخ عن عبد الله بن جرادة - (ض)

٥٢٨٤ - طواف سبع لا لغو فيه يعدل عتق رقبة - (عب) عن عائشة - (ض)

هذا في الكلب مرفوع وفي الهر موقوف ومن رفعه فقد غلط وقال بعض الحفاظ إن الهر مدرج وبفرض الرفع والصحة هو بالنسبة للهر متروك الظاهر عند الشافعي ومالك وأبي حنيفة وأخذ بقضيته طاووس فكان يجعل الهر مثل الكلب يغسل سبعاً وعن أبي جريح قلنا لعطاء والهر قال هي بمنزلة الكلب أو أشر منه وعن مجاهد في الإناء يبلغ فيه السنور قال اغسله سبع مرات (تنبيه) ذهب أحمد إلى أنه يجب غسل جميع الأنجاس سبعاً تمسكاً بالأمر بالتسبيح في نحو هذه الأحاديث ولا يخفى ما فيه (ك) في الطهارة (عن أبي هريرة) وقال صحيح على شرطهما وأقره الذهبي

(طهور كل أديم) أي مطهر كل جلد ميتة وفي رواية طهور الأديم (دباغه) ففيه دليل على أن الطهور بمعنى المطهر وآية على فساد قول من قال لا يطهر جلد الميتة بالدبغ وخبر أم حكيم إن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى جهينة لا تنتفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب فيه إرسال وبعد التنزيل لا يحمل على ما قبل الدبغ جمعاً بين الأدلة وفيه إرشاد إلى استصلاح ما فيه نفع وصونه عن الضياع (أبو بكر في) كتاب (الغيلانيات عن عائشة) قالت ماتت شاة لميمونة فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلي آله وصحبه وسلم ألا استمتعتم بإهابها فقالت كيف نستمتع به وهي ميتة فذكره واقتصار المصنف على عزوه إليه يؤذن بأنه لا يعرف لأحد من المشاهير مع أن البيهقي خرجه عن عائشة باللفظ المذكور ثم قال وتبعه الذهبي رواه ثقات اه . ورواه الدارقطني من عدة طرق ثم قال وتبعه الغرياني في مختصره إسناده حسن كلهم ثقات اه . وقال الزين العراقي في شرح الترمذي طريقه صحيح

(طهور الطعام يزيد في الطعام والدين) بكسر الدال (والرزق) قال الشارح لعل المراد الوضوء قبل الطعام وهو اللغو اه . وأقول المراد أن الطعام إذا كان حلالاً أورث البركة وأوجب مزيد الرزق المعنوي ووفور الحظ منه وأما الانصباع بالطعام الحرام فيحدث في باطن المتغذى به في نفسه وأخلاقه وصفاته تلويثات هي من قسم النجاسات فهو وإن كان طاهراً صورة هو نجس معنى من حيث كونه حراماً وكذا يقال في الشراب وقد جاء في خبر دم علي الطهارة يوسع عليك رزقك ومن أمعن النظر في شرح ذلك اطلع على جملة من أسرار الشريعة كالحل والحرم والطهارة والنجاسة الظاهرتين والباطنتين وأسبابهما ومزيلاتهما وعرف كيفية التحرز بعد التحلي بالطهارة من التلوث بما يشينها وعرف الطريق إلى استحلال الرزق المعنوي والحسي وسبب زيادتهما وتقصهما لا من جهة الكسب المعهود بل بما شرعه الله ونبه عليه رسوله وعرف التحليل والتحريم من الحق بواسطة رسوله صلى الله عليه وعلي آله وسلم وأنه لمحض إشفاقه على عباده وأنه طب إلهي لقلوبهم وأرواحهم ونفوسهم وأخلاقهم وصفاتهم بل لصورهم أيضاً بطريق التبعية وعرف سر قوله عليه الصلاة والسلام من أخلص لله أربعين يوماً ظهرت نيايح الحكمة من قلبه على لسانه (أبو الشيخ) ابن حبان (عن عبد الله بن جرادة) ورواه الديلمي أيضاً

(طواف سبع) بالكعبة (لا لغو فيه) أي لا ينطق فيه الطائف بباطل ولا لغط وقيد بعدم اللغو لأن الطواف بمنزلة الصلاة إلا أن الله أحل فيه المنطق فمن نطق فلا ينطق إلا بخير كما في الحديث الآخر (يعدل عتق رقبة) أي ثوابه مثل ثواب العتق (عب عن عائشة) ورواه عنها أيضاً الديلمي لكن بيض ولده لسنده



- ٥٢٨٥ - طَوَافُكَ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ يَكْفِيكَ لِحَجَّتِكَ وَعُمْرَتِكَ - (د) عن عائشة - (ص)  
 ٥٢٨٦ - طُوبَى لِلشَّامِ ، لِأَنَّ مَلَائِكَةَ الرَّحْمَنِ بِأَسْطَاطَةٍ أَجْنَحَتْهَا عَلَيْهِ - (حم ت ك) عن زيد بن ثابت - (ص)  
 ٥٢٨٧ - طُوبَى لِلشَّامِ ؛ إِنَّ الرَّحْمَانَ لِبَاسِطُ رَحْمَتِهِ عَلَيْهِ - (طب) عنه (ص)  
 ٥٢٨٨ - طُوبَى لِلْغُرَبَاءِ ، أَنَاسٌ صَالِحُونَ فِي أَنَاسٍ سُرِّعَ كَثِيرٍ ، مَنْ يَعْصِيهِمْ أَكْثَرُ مِنْ يُطِيعُهُمْ - (حم)  
 عن ابن عمرو  
 ٥٢٨٩ - طُوبَى لِلْمُخْلِصِينَ ، أُولَئِكَ مَصَابِيحُ الْهُدَى تَنْجِي عَنْهُمْ كُلَّ قِتْنَةٍ ظَلَمَاءَ - (حل) عن ثوبان

(طوافك) بالكسر خطاباً لعائشة (بالبيت) الكعبة (و) سعيك (بين الصفا والمروة يكفيك لحجك وعمرتك) فيه أن القارن لا يلزمه إلا ما يلزم المفرد وأنه يجوز له طواف واحد وسعي واحد لحجته وعمرته وبه قال مالك والشافعي وأحمد في رواية وقال أبو حنيفة عليه طوافان وسعيان (دون عائشة) ورواه عنها أيضاً أبو نعيم والديلمي (طوبى) تأنيث أطيّب أى راحة وطيب عيش حاصل (للشام) قيل وما ذلك يارسول الله قال (لأن ملائكة الرحمن بأسطة أجنتها عليها) أى لأن ملائكة البليغ الرحمة الذى وسعت رحمته كل شئ تحفها وتحوطها يأنزال البركات وتدفع المهالك والمؤذيات (حم ت ك عن زيد بن ثابت) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(طوبى للشام) قال الكشاف طوبى مصدر من طاب كزلفى وبشرى ومعنى ذلك أصبت طيباً وخيراً اه (إن الرحمن لباسط رحمته عليه) لفظ رواية الطبرانى يده بدل رحمته (طب عنه) أى عن زيد بن ثابت قال الهيثمى ورجاله أيضاً رجال الصحيح .

(طوبى للغرباء) قال الطيبى فعلى من الطيب قلبوا البلاء واوا للضمة قبلها قيل معناه أصيبوا خيراً على الكناية لأن إصابة الخير تستلزم طيب العيش فأطلق اللازم وأريد الملزوم قالوا يارسول الله من هم قال (أناس صالحون فى أناس سوء كثير من يعصيههم أكثر من يطيعهم) وفى رواية بدله من يغضهم أكثر من يحبهم ومن ثم قال الثورى إذا رأيت العالم كثير الأصدقاء فأعلم أنه مخلط لأنه لو نطق بالحق لا بغضوه قال الغزالي وقد صار ما ارتضاه السلف من العلوم غريباً بل اندرس وما أكب الناس عليه فأكثره مبتدع وقد صار علوم أولئك غريبة بحيث يمتق ذاكرها (فائدة) حتى فى علم الاهتداء أنه مات فقير فلما جرد للغسل وجد على عنقه بين الجلد واللحم مكتوباً طوبى لك يا غريب (حم عن ابن عمرو) ابن العاص قال الهيثمى فيه ابن طيبة وفيه ضعف اه ورواه الطبرانى بأسانيد قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح .

(طوبى للبخاصين) الذين خلصوا أعمالهم من شوائب الآكدار ومحضوا عبادتهم للهلك القهار قال راوى الحديث أبو نعيم عقبه وهم الواصلون للحبل والبالون للفضل والخالكون بالعدل (أولئك مصابيح الهدى تنجلي عنهم كل قتن ظلماء) لأنهم لما أخلصوا فى المراقبة ونسيان الحظوظ كلها وقطعوا النظر والقصد عما سوى معبودهم لم يكن لغيره عليهم سلطان بل هم منه فى حماية وأمان قال الغزالي عقبة الإخلاص عقبة كؤود لكن بها ينال المطلوب والمقصود نفعها كثير وقطعها شديد وخطرها عظيم كم من عدل عنها فضل ومن سلكها فزل ومن تأته فيها متجير وبناء أمر الآخرة كله عليها والأمر كله بيد الله قال والإخلاص إخلاصان إخلاص عمل وإخلاص طلب أجر فالأول إرادة التقرب إلى الله وتعظيم أمره وإجابة دعوته والباعث عليه الاعتقاد الصحيح وضده إخلاص النفاق وهو التقرب إلى من دون الله وقال إمام الحرمين النفاق هو الاعتقاد الفاسد الذى هو للمنافق فى الله وليس هو من قبيل الإرادات والإخلاص فى طلب الأجر لإرادة نفع الآخرة بعمل الخير (حل) من حديث عبد الحميد بن ثابت بن ثوبان حدثنى (عن) جدى (ثوبان) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شهدت من رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلساً فقال



٢٢٩٠ - طوبى للسَّابِقِينَ إِلَى ظِلِّ اللَّهِ : الَّذِينَ إِذَا أُعْطُوا الْحَقَّ قَبِلُوهُ ، وَإِذَا سُئِلُوهُ بَذَلُوهُ ، وَالَّذِينَ يَحْكُمُونَ لِلنَّاسِ بِحُكْمِهِمْ لَا أَنْفُسِهِمْ - الحَكِيمُ عَنْ عَائِشَةَ - ( ح )

٥٢٩١ - طوبى لِلْعُلَمَاءِ طوبى لِلْعِبَادِ ، وَيَلْ لَأَهْلِ الْأَسْوَاقِ - ( فر ) عَنْ أَنَسٍ - ( ض )

٥٢٩٢ - طوبى لِعَيْشٍ بَعْدَ الْمَسِيحِ : يُؤْذَنُ لِلسَّمَاءِ فِي الْقَطْرِ ، وَيُؤْذَنُ لِلْأَرْضِ فِي النَّبَاتِ ، حَتَّى لَوْ بَذَرْتَ حَبَّكَ عَلَى الصَّفَا لَنَبَتَ ، وَحَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ عَلَى الْأَسَدِ فَلَا يَضُرُّهُ ، وَيَطَأُ عَلَى الْحَيَّةِ فَلَا تَضُرُّهُ ، وَلَا تَشَاحُّ ، وَلَا تَحَاسُدُ ؛ وَلَا تَبَاغُضُ - أَبُو سَعِيدٍ النَّقَاشُ فِي فَوَائِدِ الْعَرِاقِيِّينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - ( ح )

٥٢٩٣ - طوبى لِمَنْ أَدْرَكَنِي وَأَمَنَ بِي ، وَطوبى لِمَنْ لَمْ يُدْرِكْنِي ثُمَّ آمَنَ بِي - ابْنُ النُّجَّارِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ( ح )

طوبى فذكره وهكذا رواه عنه الديلمي أيضا وفيه عند مخرجه عمرو بن عبد الجبار السخاوى أورده في الضعفاء قال ابن عدى روى عن عمه مناكير وعبيدة بن حسان أورده الذهبي في ذيل الضعفاء والمتروكين .

( طوبى للسابقين إلى ظل الله ) أى إلى ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله قيل ومن هم قال ( الذين إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا سئلوه بذلوه ) أى أعطوا من غير مطال ولا تسويق ( والذين يحكمون للناس بحكمهم لأنفسهم ) هذه صفة أهل القناعة وهى الحياة الطيبة التى ذكرها الله بقوله « فلنجينه حياة طيبة » ثم ذكر جزاءه بقوله « ولنجزينهم أجرهم » الآية فبالله استغنوا حتى قنعوا بما أعطوا ولله انقادوا وألقوا بأيديهم حتى بذلوا الحق إذا سئلوا وإلى الله أقبلوا حتى صيرهم أمناه وحكامه فى أرضه يحكمون للناس بحكمهم لأنفسهم فإن النفس ميالة وصاحبها لا يألوها نصحا فمن كال عدله أن يحكم للناس بمثله ( الحَكِيم ) الترمذى ( عن عائشة ) رمز المصنف لحسنه .

( طوبى للعلماء ) أى الجنة لهم ( طوبى للعباد ) بتشديد الباء ( ويل لأهل الأسواق ) أى حزن وهلاك ومشقة لهم لاستيلاء الغفلة والتخليط عليهم فهم كهمج وذباب يتطارون من مزبلة لمزبلة على ألوان القاذورات فيقعن عليها ثم شغلوا بالغش والخيانة والإيمان الباطلة والمكاسب الرديئة قد لزهم العدو فسباهم فصيرهم على شرف حريق ونزل عذاب « وما يذكر إلا أولوا الإلباب » ( فر عن أنس ) بن مالك .

( طوبى لعيش بعد المسيح ) أى بعد نزول المسيح إلى الأرض فى آخر الزمان وهو لقب عيسى عليه السلام أصله مسيح بالعبودية وهو المبارك وما قيل إنه فعل بمعنى مفعول لقب به لأنه مسح بالبركة والطهارة من الذنوب أو لأنه خرج من بطن أمه ممسوحا بالدهن أولان جبريل مسحه بجناحه أو بمعنى فاعل لأنه كان يمسح الأرض بالسير أو كان لا يمسح ذاعاها إلا برئى فلا يثبت كذا ذكره القاضى وذكر صاحب القاموس أنه جمع فى سبب تسميته بذلك خمسين قولاً أوردها فى شرح المشارق ( يؤذن السماء فى القطر ) فتمطر ( ويؤذن للأرض فى النبات ) فتنبت نباتا حسنا ( حتى لو بذرت حبك على الصفا ) أى الحجر الأملس ( لنبت ) طاعة لإذن خالقها ( وحتى يمر الرجل على الأسد ) أى الحيوان المفترس المشهور ( فلا يضره ويأطأ على الحية فلا تضره ولا تشاح ) بين الناس ( ولا تحاسد ولا تباغض ) مقصود الحديث أن التقص فى الأموال والثروات ووقوع التحاسد والتباغض إنما هو من شؤم الذنوب فإذا ظهرت الأرض أخرجت بركتها وعادت كما كانت حتى أن العصاة ليأكلون الرمانة ويستظلون بقحفها ويكون العنقود من العنب وقرع غير فالأرض إذا ظهرت ظهر فيها آثار البركة التى محقتها الذنوب ذكره ابن القيم وبالعدل يحصل الأمان ويزول التعدى والعدوان ( أبو سعيد النقاش فى فوائده العراقيين عن أبي هريرة ) ظاهر عدول المصنف للنقاش أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير وهو غفلة فقد خرج به أبو نعيم والديلمي وغيرهما

( طوبى لمن أدركنى وآمن بى وطوبى لمن لم يدركنى ثم آمن بى ) زاد ابن وهب عن أبي سعيد فقال رجل يا رسول الله



٥٢٩٤ - طوبى لمن أكثر في الجهاد في سبيل الله من ذكر الله ، فإن له بكل كلمة سبعين ألف حسنة ، كل حسنة منها عشرة أضعاف مع الذي له عند الله من المزيّد والنّفقة على قدر ذلك - ( طب )  
عن معاذ - ( ض )

٥٢٩٥ - طوبى لمن أسكنه الله تعالى إحدى العروسين ، عسقلان أو غزّة - ( فر ) عن ابن الزبير - ( ض )

٥٢٩٦ - طوبى لمن أسلم ، وكان عيشه كفافاً - الرازى في مشيخته عن أنس - ( ض )

٥٢٩٧ - طوبى لمن بات حاجاً ، وأصبح غازياً : رجل مستور ذو عيال متعفف قانع باليسير من الدنيا يدخل عليهم ضاحكاً ويخرج منهم ضاحكاً ، فوالذي نفسي بيده إنهم هم الحاجون الغازون في سبيل الله عز وجل - ( فر ) عن أبي هريرة - ( ض )

وما طوبى قال شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها ( ابن النجار ) في تاريخه ( عن أبي هريرة )  
ورواه الطبراني من حديث ابن عمر فاقصر المصنف على ابن النجار غير سديد

( طوبى لمن أكثر الجهاد في سبيل الله ) بقصد إعلاء كلمة الله ( طوبى لمن ذكر الله فإن له بكل كلمة سبعين ألف حسنة كل حسنة منها عشرة أضعاف مع الذي له عند الله من المزيّد والنّفقة على قدر ذلك ) تمامه عند الطبراني قال عبد الرحمن لمعاذ إنما النفقة بسبعائة ضعيف فقال معاذ قل فهمك إنما ذاك إذا أنفقوها وهم مقيمون في أهلهم غير غزاة فإذا غزوا وأنفقوا خبأ الله لهم من خزائنه رحمة ما ينقطع عنده علم العباد فأولئك حزب الله وحزب الله هم الغالبون ( طب ) وكذا الديلمي ( عن معاذ ) بن جبل قال الذهبي فيه رجل لم يسم

( طوبى لمن أسكنه الله تعالى إحدى العروسين ) والعروسين ثنية عروس وهو وصف يشترك فيه الذكور والأنثى ( عسقلان أو غزّة ) هذا تنويه عظيم بفضل البلدين وترغيب في السكنى بهما ( فر عن ابن الزبير ) وفيه إسماعيل بن عياش وفيه خلاف عن سعيد بن يوسف أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه ابن معين والنسائي عن مصعب بن ثابت وقد ضعفوا حديثه .

( طوبى لمن أسلم ) وفي رواية للقضاعي طوبى لمن هدى للإسلام ( وكان عيشه كفافاً ) أى بقدر كفايته لا يشغله ولا يطمغه قال في الحكم من تمام النعمة عليك أن يرزقك ما يكفيك ويمنعك ما يطمغيك قال الشاعر .

والنفس راغبة إذا رغبتها وإذا تردّ إلى قليل تقنع

واستدل به من فضل الفقر على الغنى فقال قد غبط النبي صلى الله عليه وسلم من كان عيشه كفافاً وأخبر بفلاحه وكفى به شرفاً ( الرازى ) في مشيخته ( عن أنس ) بن مالك ورواه القضاعي والشهاب وقال شارحوه غريب .

( طوبى لمن بات حاجاً وأصبح غازياً رجل مستور ذو عيال متعفف قانع باليسير من الدنيا يدخل عليهم ضاحكاً ويخرج منهم ضاحكاً فوالذي نفسي بيده ) أى بقدرته وتصريفه ( إنهم هم الحاجون الغازون في سبيل الله عز وجل ) أى هم الحاجون الغازون حقاً لا غيرهم إذ لا فائدة في ذلك إلا بيان كونهم أفضل يعنى أن غيرهم ربما كان غازياً حاجاً متلبساً بأضداد ما ذكر فلا فضل له مثل هذا يشير به إلى فضل القناعة مع الرضى قال ذو النون سلب الغنى من سلب الرضا ومن لم يقنعه اليسير افتقر في طلب الكثير وقال عطاء الزم القناعة تشرف في الدنيا والآخرة فليس الشرف في الإكثار وقال حكيم من باع الحرص بالقناعة ظفر بالعز والمروءة وقال في الحكم ما بسقت أغصان ذل إلا على بذر طمع ( فر عن أبي هريرة ) وفيه إسحق بن إبراهيم الديري عن عبد الرزاق أورده الذهبي في الضعفاء وقال استصغر في عبد الرزاق .



٥٢٩٨ - طُوبَى لِمَنْ تَرَكَ الْجَهْلَ ، وَآتَى الْفَضْلَ ، وَعَمِلَ بِالْعَدْلِ - (حل) عن زيد بن أسلم مرسل - (ض)  
٥٢٩٩ - طُوبَى لِمَنْ تَوَاضَعَ فِي غَيْرِ مَنْقَصَةٍ ، وَذَلَّ فِي نَفْسِهِ فِي غَيْرِ مَسْكَنَةٍ ، وَأَنْفَقَ مِنْ مَالٍ جَمَعَهُ فِي غَيْرِ

(طوبى لمن ترك الجهل وآتى الفضل) أى الأمر الفاضل وهو تعلم العلم بقرينة مقابله بالجهل أو بذل الفاضل من ماله لله واساة ويؤيده قوله فى الحديث وأنفق الفضل من ماله (وعمل بالعدل) الذى قامت به السموات والأرض ومدار قيام نظام العالم عليه قال الغزالى ويعنى بالعدل حالة للنفس وقوة بها لتسوس الغضب والشهوة وتحملهما على مقتضى الحكمة واضبطهما فى الاسترسال والانقباض على حسب مقتضاها قال الراغب والعدالة تارة يقال فى الفضائل كلها من حيث إنه لا يخرج شئ من الفضائل عنها وتارة يقال هى أ كمل الفضائل من حيث إن صاحبها يقدر أن يستعملها فى نفسه وفى غيره وهى ميزان الله المبرأ من كل زلة ويثبت بها أمر العالم (حل عن زيد بن أسلم) بفتح الهمزة واللام (مرسل).

(طوبى لمن تواضع فى غير منقصة) بأن لا يضع نفسه بمكان يزرى به ويؤدى إلى تضييع حق الحق أو الخلق فإن القصد بالتواضع خفض الجناح للمؤمنين مع بقاء عزة الدين فالتواضع الذى يعود على الدين بالنقص ليس المطلوب قال الخواص إياك والاكثار من ذكر نقائصك لأن به يقل شكرك فما ربحت من جهة نظرك إلى عيوبك خسرت من جهة تعاميك عن محاسنك التى أودعها الحق فيك وقال شهود المحاسن هو الأصل وأما نقائصك فإنما طلب النظر إليها بقدر الحاجة لئلا يقع فى العجب وقال إذا أغضبك أحد لغير شئ فلا تبدأه بالصلح لأنك تذل نفسك فى غير محل وتكبر نفسك بغير حق ومن ثم قيل الإفراط فى التواضع يورث الذلة والإفراط فى المؤانسة يورث المهانة قال ابن عربى الخضوع واجب فى كل حال إلى الله تعالى باطنا وظاهراً فإذا اتفق أن يقام العبد فى موطن: الأولى فيه ظهور عزة الإيمان وجبروته وعظمته لعز المؤمن وعظمته وجبروته ويظهر فى المؤمن من الأنفة والجبروت ما يناقض الخضوع والذلة فالأولى إظهار ما يقتضيه ذلك الموطن قال تعالى «ولو كنت فظاً غليظ القلب» الآية وقال «واغلظ عليهم» فهذا من باب إظهار عزة الإيمان بعزة المؤمن وفى الحديث أن التبخر مشية يبعثها الله إلا بين الصنفين فإذا علمت أن للمواطن أحكاماً فافعل بمقتضاها تكن حكماً قال ابن القيم والفرق بين التواضع والمهانة أن التواضع يتوالت من بين العلم بالله وصفاته ونعوت جلاله ومحبة وإجلاله وبين معرفته بنفسه ونقائصها وعيوب عمله وآفات فتولد من ذلك خلق هو التواضع وانكسار القلب لله وخفض جناح الذل والرحمة للخلق والمهانة الدنائة والخسة وبذل النفس وابتذالها فى نيل حظوظها كتواضع الفاعل للمفعول به وقال الراغب الفرق بين التواضع والضعفة أن التواضع رضا الانسان بمنزلة دون ما تستحقه منزلته والضعفة وضع الانسان نفسه بمحل يزرى به والفرق بين التواضع والخشوع أن التواضع يعتبر بالأخلاق والأفعال الظاهرة والباطنة والخشوع يقال باعتبار أفعال الجوارح ولذلك قيل إذا تواضع القلب خشعت الجوارح قال بعض الحكماء وجدنا التواضع مع الجهل والبخل أحمد من الكبر مع الأدب فأنبل بحسنة غطت على سيئتين وأقبح بسيئة غطت على حسنتين والكبر ظن الانسان بنفسه أنه أكبر من غيره والتكبر إظهار ذلك وهذه صفة لا يستحقها إلا الله وحده فمن ادعاها من المخلوقين فهو كاذب وفى أثر: الكبر على المتكبر صدقة لأن المتكبر إذا تواضعت له تهادى فى تيهه وإذا تكبرت عليه يمكن أن يئبه ومن ثم قال الشافعى ما تكبر على متكبر مرتين وقال الزهرى التجبر على أبناء الدنيا أوثق عرى الاسلام (وأذل نفسه فى غير مسكنة) قال الغزالى تشبه به طائفة الفقهاء فقلما ينفك أحدهم عن التكبر على الأمثال والترفع إلى فوق قدره حتى إنهم ليتقانون على مجلس من المجالس فى الارتفاع والانخفاض والقرب من وسادة الصدر والبعد منها والتقدم فى الدخول عند مضايق الطرق ويتعللون بأنه ينبغى صيانة العالم عن الابتذال وأن المؤمن منهى عن إذلال نفسه فيعبر عن التواضع الذى أنبى الله عليه بالذل وعن التكبر الممقوت عند الله بعز الدين تحريفاً



مَعْصِيَةٍ وَخَالَطَ أَهْلَ الْفَقْهِ وَالْحِكْمَةِ ، وَرَحِمَ أَهْلَ الذِّلِّ وَالْمَسْكِنَةِ ، طُوبَى لِمَنْ ذَلَّ نَفْسَهُ ، وَطَابَ كَسْبُهُ ،  
وَحَسُنَتْ سِرِّيَّتُهُ ؛ وَكَرُمَتْ عَلَانِيَتُهُ . وَعَزَلَ عَنِ النَّاسِ شَرَّهُ . طُوبَى لِمَنْ عَمِلَ بِعِلْمِهِ ، وَأَنْفَقَ الْفَضْلُ مِنْ مَالِهِ  
وَأَمْسَكَ الْفَضْلَ مِنْ قَوْلِهِ - (تخ) والبغوى ، والباوردى ، وابن قانع (طب هق) عن ركب المصرى - (ح)

للاسم وإضلالا للخلق (فائدة) روى العسكرى أن رجلا مر علي عمر وقد تخشع وتذلل وبالغ في الخضوع فقال  
عمر ألسنت مسلما قال بلى قال فارفع رأسك وامدد عنقك فإن الإسلام عزيز منيع (وأنفق من مال جمعه في غير معصية)  
أى صرف منه في وجوه الطاعات وفيه إشعار بأن الصدقة لا تكون إلا من مال حلال وعبر بمن التبعيضية إشارة  
إلى ترك التصديق بكل المال (وخاطأ أهل الفقه والحكمة) الذين بمخالطتهم تحيى القلوب (ورحم أهل الذلل والمسكينة)  
أى عطف عليهم ورق لهم ورأساهم بمقدوره (طوبى لمن ذل نفسه) أى رأى ذلها وعجزها فلم يتكبر وتذلل لحقوق  
الحق وتواضع للخلق - روى أن الصديق لما ولى الخلافة قالت جويرية من الحلى إذن لا يحلب لنا منائحنا فسمعها فقال  
يا بنية إني لأرجو أن لا يمتنعنى ما دخلت فيه عن خالق كنت عليه فكان يحلب للقوم شياههم ، وروى أن الفاروق حمل  
حال خلافته قربة إلى بيت امرأة أرملة أنصارية ومز بها في المجمع (وطاب كسبه) بأن كان من وجه حل (وحسنت  
سريته) بصفاء التوحيد والثقة بوعد الله والخوف منه والرجاء والشفقة على خلقه والمحبة لأوليائه (وكرمت علانيته)  
أى ظهرت أنوار سريته على جوارحه فكلمت أفعالها بتقوى الله وبمكارم أخلاق الدين بالصدق والبر ومراعاة  
الحقوق (وعزل عن الناس شره) فلم يؤذهم ومن ثم قال مالك بن دينار لراهب عظمى فقال إن استطعت أن تجعل  
بينك وبين الناس سورا من حديد فافعل ، وقيل لبقراط لم لا تعاشر الناس فقال وجدت الخلوة أجمع لدواعي السوء  
(طوبى لمن عمل بعلمه) لينجو غدا من كون علمه حجة عليه وشاهدا بتفريطه (وأنفق الفضل من ماله) أى صرف  
الزائد عن حاجته وحاجة عياله في وجوه القرب لئلا يطغى ويسكن قلبه إليه ويحظى بثوابه في العقبي (وأمسك الفضل  
من قوله) أى وأمسك لسانه عن النطق بما يزيد على الحاجة بأن ترك الكلام فيما لا يعينه قال بعض العارفين من شغل  
بنفسه شغل عن الناس وهذا مقام العاملين ومن شغل بربه شغل عن نفسه وهذا مقام العارفين وفي بعض النسخ من  
قوته بدل قوله فليحرر (تنبيه) قال الحكيم هذا من الأحاديث التى قال عنها المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا سمعتم  
الحديث عنى تعرفه قلوبكم الخ فهذا تعرفه قلوب المحققين ومن ذلك حديث أنس خرج رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على ناقته الجذعاء فقال يا أيها الناس كأن الموت على غيرنا كتب وكأن الحق على غيرنا وجب وكأن ما نشيع من  
الموتى عن قليل إلينا راجعون نبوءهم أجدائهم ونأكل تراثهم كأننا نخلدون من بعدهم فطوبى لمن شغله عيبه عن عيب  
الناس (تتمه) قال الغزالي التواضع خاطر في وضع النفس واحتقارها والتكبر خاطر في رفع النفس واستعظامها  
والتواضع عامى وخاصى فالعامى اكتفاء بالدون من نحو ملابس ومسكن ومركب والتكبر في مقابلة الترفع عن ذلك  
والتواضع الخاصى تمرين النفس على قبول الحق من وضع أشرىف والمتكبر في مقابلة المترف عن ذلك وهو معصية  
كبيرة وخطيئة عظيمة (تخ والبغوى) في معجم الصحابة (والباوردى وابن قانع) في معجمه (طب هق) من حديث  
نصيح العنسى (عن ركب) بفتح فسكون بضبط المصنف (المصرى) رمز المصنف لحسنه اغترارا بقول ابن عبد البر  
حسن وليس بحسن فقد قال الذهبي في المهذب ركب يجهل ولم يصح له حجة ونصيح ضعيف اه وقال المنذرى رواه  
إلى نصيح ثقات وقال ابن منده والبغوى ركب مجهول لا يعرف له حجة وأقرهم العراقى رواه الزارع أنس بسند ضعيف  
وقال الهيثمى بعد ما عزا للطبرانى نصيح العنسى عن ركب لم أعرفه وبقية رجاله ثقات اه وقال في الإصابة حديث  
سنده ضعيف قال ومراد ابن عبد البر بأنه حسن لفظه وقال السخاوى ضعيف حتى قال ابن حبان إنه لا يعتمد عليه



- ٥٣٠٠ - طُوبَى لِمَنْ رَزَقَهُ اللَّهُ الْكَفَافَ ، ثُمَّ صَبَرَ عَلَيْهِ - (فر) عن عبد الله بن حنطب - (ض)  
 ٥٣٠١ - طُوبَى لِمَنْ رَأَى وَآمَنَ بِمَرَّةٍ ، وَطُوبَى لِمَنْ لَمْ يَرِنِ وَآمَنَ بِسَبْعِ مَرَّاتٍ - (حم تخ حب ك) عن أبي أمامة (حم) عن أنس - (صح)  
 ٥٣٠٢ - طُوبَى لِمَنْ رَأَى وَآمَنَ بِمَرَّةٍ ، وَطُوبَى لِمَنْ آمَنَ بِثَلَاثِ مَرَّاتٍ - الطيالسي ، وعبد بن حميد عن ابن عمر - (ح)

وإن قال ابن عبد البر حسن فإنما عنى اللغوى  
 (طوبى لمن رزقه الله الكفاف ثم صبر عليه) لعلمه بأنه لا يصل إليه إلا ما قدر له وأن تعبته في تحصيل غيره محال وضلال ومن ثم قيل للحكيم من ذا الذى لا هم له قال ليس فى الدنيا إلا مهموم لكن أقلهم هما أفضلهم رضا وأقنعهم بما رزق والكفاف هو الوسط المحمود ومن ثم قيل خير الأمور أوسطها فعند التمام يكون نقصان (نبيه) ذهب جمع إلى تفضيل الفقر على الغنى وعكس آخرون وفضل القرطبي الكفاف عليهما فى المفهم إنه يقال جمع لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم الحالات الثلاث فكان الفقر أول حالاته فقام بواجبه من مجاهدة النفس ثم فتح عليه الفتوح فصار بها فى حد الغنى فقام بواجب الغنى من المواساة والإيثار وغيرهما مع اقتضائه على ما يسد ضرورة عياله وهى صورة الكفاف التى مات عليها وهى حالة سليمة من الغنى المطغى والفقر المؤلم فهى الأفضل (نكتة) قال الغزالي لما أراد ابن آدم دخول البادية خوفه الشيطان بأنها بادية مهلكة ولا زاد فعزم على نفسه أن يقطعها متجرداً وأن لا يقطعها حتى يصلى تحت كل ميل منها ألف ركعة، وفى بذلك، فنجح الرشيد فرآه فيها فقال كيف تجدك يا أبا إسحاق فقال:

نرقع دنيانا بتمزيق ديننا \* فلا ديننا يبقى ولا مانرقع

فطوبى لعبدا ، ثر الله ربه \* وجاد بدينه لما يتوقع

(فر عن عبد الله بن حنطب) بفتح المهملة وسكون النون وفتح الطاء المهملة بن الحارث بن عبيد بن عمرو بن مخزوم قال فى التقريب مختلف فى صحبته له حديث مختلف فى إسناده أى وهو هذا وذلك لأن فيه أحمد بن محمد بن مسروق أوردته الذهبى فى الضعفاء وقال لينة الدارقطنى عن خالد بن مخلد قال أحمد له مناكير وقال ابن سعد منكر الحديث مفرط التشيع

(طوبى لمن رأى وآمن بمرة وطوبى لمن لم يرنى وآمن بسبع مرات) وذلك لأن الله مدحهم بإيمانهم بالغيب وكان إيمان الصدر الأول غيباً وشهوداً فإنهم آمنوا بالله واليوم الآخر غيباً وآمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم شهوداً لما أنهم رأوا الآيات وشاهدوا المعجزات وآخر هذه الأمة آمنوا غيباً بما آمن به أولها شهوداً فلذا أتى عليهم النبي صلى الله عليه وسلم وأخذ ابن عبد البر من هذا الحديث ونحوه أنه يوجد فيمن يأتى بعد الصحابة من هو أفضل من بعض الصحابة وأيده بعضهم بنجر ابن عمر مرفوعاً أتدرون أى الخلق أفضل إيماناً قالوا الملائكة، قال وحق لهم بل غيرهم قالوا الأنبياء، قال وحق لهم بل غيرهم، ثم قال أفضل الخلق إيماناً قوم فى أصلاب الرجال يؤمنون بى ولم يرونى فهم أفضل الخلق إيماناً انتهى . (حم تخ حب ك) فى المناقب (عن أبي أمامة) الباهلى (حم عن أنس) بن مالك قال الحاكم صحيح فتعقبه الذهبى بأن فيه جميع بن ثوب واه وقال الهيثمى بعد ما عزاه لأحمد وفيه من لم أعرفه وقال مرة أخرى إسناده أحمد ضعيف

(طوبى لمن رأى وآمن بى وطوبى لمن آمن بى ولم يرنى ثلاث مرات) ولهذا قال ابن مسعود للحريث بن قيس عند الله يحتسب إيمانكم بى ولم تروه وقد اعتضد بهذه الأحاديث ونحوها من ذهب إلى أن المراد بالأفضلية فى



٥٣.٣ - طُوبَى لِمَنْ رَأَى وَأَمَّنَ بِي ، ثُمَّ طُوبَى لِمَنْ طُوبَى ثُمَّ طُوبَى لِمَنْ آمَنَ بِي وَلَمْ يَرَى - (حم حب)  
عن أبي سعيد

٥٣٠٤ - طُوبَى لِمَنْ رَأَى رَأْيِي وَآمَنَ بِي ، وَطُوبَى لِمَنْ رَأَى مِنْ رَأْيِي ، وَلِمَنْ رَأَى مِنْ رَأْيِي  
وَأَمَنَ بِي ، طُوبَى لَهُمْ وَحَسَنُ مَا بِي - (ط ب ك) عن عبد الله بن بسر - (ح)

٥٣٠ - طُوبَى لِمَنْ رَأَى، وَلِمَنْ رَأَى مِنْ رَأَى، وَلِمَنْ رَأَى مِنْ رَأَى - عبد بن حميد عن أبي سعيد - ابن عساكر عن وائلة - (ح)

حديث خير الناس قرني أفضلية المجموع لا الأفراد قالوا والسبب في كون القرن الأول أفضل أنهم كانوا غرباء في زمانهم لكثرة الكفار وصبرهم على أذاهم وقبضهم على دينهم وكذا غيرهم إذا أقاموا الدين وتمسكوا به وصبروا على الطاعة حين ظهور المعاصي والفتن كانوا عند ذلك أيضاً غرباء وقد زكت أعمالهم في ذلك الزمان كما زكت أعمال أولئك وما تقدم عن ابن عبد البر نزع فيه بأن قضية كلامه أن يكون فيمن يحى بعد الصحابة من يكون أفضل من بعضهم وبه صرح القرطبي قال ابن حجر لكن كلام ابن عبد البر ليس على إطلاقه في جميع الصحابة فإنه صرح باستثناء أهل بدر والحديبية نعم الجمهور على أن فضل الصحابة لا يعدله شيء لمشاهدة المصطفى صلى الله عليه وسلم وأما من سبق إليه بالهجرة أو النصر وضبط الشرع وتبليغه لمن بعده فلا يعدله أحد ممن بعده ومحل النزاع فيمن لم يحصل له إلا مجرد المشاهدة وبه يجمع بين الأحاديث (الطيالسي) أبو داود (وعبد بن حميد عن ابن عمر) بن الخطاب قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم فقل له أريت من آمن بك ولم يرك وصدقك ولم يرك قال أولئك إخواني أولئك معي ثم ذكره

(طوبى لمن رأى وآمن به ؛ ثم طوبى ؛ ثم طوبى لمن آمن به ، ولم يرى) قال فى المطامح وغيره وهم المؤمنون بالغيب (حم ط ب عن أبى سعيد) الخدرى ان رجلا قال يا رسول الله طوبى لمن رآك وآمن بك فذكره (طوبى لمن رأى وآمن به ، وطوبى لمن رأى من رأى من رأى من رأى من رأى من رأى من رأى : طوبى لهم وحسن مآب ) قال بعض الصوفية : الله سبحانه وتعالى يحب من أحب أحبابه ، وهم يحبون من أحب أحبابهم ووفى لهم عهد المحبة ألم تسمع قول العارف على وفا ؟

يا أئمة الرحمن قوموا واسمعوا \* لبشارتي بمسمع الإيمان  
من حبي أو حب من قد حبنى \* حقاً وصدقاً فهو من أعيان  
وفوائده عهد المحبة واحفظوا \* فيه حقوق ظهورى الروحاني  
ولباب حانى من أتى متطفلاً \* فعلى أن أرضيه فى رضوانى  
فارعوا حماءه وبشروه بأنه \* علقت يداه بمنة وأمان

(طب ك) في المناقب (عن عبد الله بن بسر) قال الذهبي فيه جميع بن ثوب واه ، وقال الهيثمي فيه عند الطبراني بقية  
وقد صرح بالسماع فزالت الدلسة وبقية رجاله ثقات

(طوبى لمن رأى) أى وأثرت فيه بركة نظرى إليه ورؤيته لى (ولمن رأى من رأى ، ولمن رأى من رأى من رأى) والعارفون يرونه فى عالم الحس نقطة حتى قال الشيخ أبو العباس المرسى : لو احتجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقة عين ما عدت نفسى من الفقراء ، وفى رواية من المسلمين ، وكان بعضهم يعيد كل صلاة غفل فيها عن شهوده ولو سهواً ويقول : من توارى عنه شهوده فى صلاته ولم يصافه فيها فهى خداج لأنه الذى يمد جميع العمال بشريعته



٥٣٠٦ - طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس ، وأنفق الفضل من ماله ، وأمسك الفضل من قوله ،  
ووسعته السنة ، ولم يعد عنها إلى البدعة - (فر) عن أنس - (ح)

٥٣٠٧ - طوبى لمن طال عمره وحسن عمله - (طب حل) عن عبد الله بن بسر

في مراتب الكمال ، وهذا المقام وإن عسر على الناس ولا يقول به كثير فكل ميسر لما خلق له فمن أهله الله لمقام صعب المرتقى فهو عنده من أسهل الأمور (عبد بن حميد عن أبي سعيد) الخدرى (ابن عساكر) في تاريخه (عن وائلة) بن الأسقع (طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس) فلم يشتغل بها فعلى العاقل أن يتدبر في عيوب نفسه فإن وجد بها عيباً اشتغل بعيب نفسه فيستحي من أن يترك نفسه ويذم غيره بل يعلم أن عجز غيره عن نفسه في التزهد عن ذلك العيب كعجزه إن كان ذلك عيباً يتعلق بعقله واختياره فإن كان خلقياً فالذم له ذم للخالق فإن من ذم صفة فقد ذم صانعها . قال رجل لبعض الحكماء : يا قبيح الوجه فقال ما كان خلق وجهي إلى فأحسنه ، وإذا لم يجد بنفسه عيب فليعلم أن ظنه بنفسه أنه عرى من كل عيب جهل بنفسه وهو من أعظم العيوب . قال البيهقي ذكر رجل عند الربيع بن خثيم فقال ما أنا عن نفسي براض فأنتفرغ منها إلى ذم غيرها إن العباد خافوا الله على ذنوب غيرهم وأمنوه على ذنوب أنفسهم . وقال بعضهم : تقيدت بيت سمعته

لنفسى أبكى لست أبكى لغيرها \* لنفسى فى نفسى عن الناس شاغل  
وقال حكيم ما حسب احدا لا يتفرغ لعيب الناس إلا عن غفلة غفلها عن نفسه ولو اهتم لعيب نفسه ما تفرغ لعيب احد ونقل شيخنا العارف الشعرائى عن شيخه البرهان القلقشندى أن من علامة بعد العبد عن حضرة ربه نسيان عيوبه ونفاضة فقلت كيف قال لان حضرة الحق نور وشأن النور أن يكشف عن الأشياء بخلاف الظلام قال ومن هنا عرف الاولياء كون الحق تعالى يحبهم أو يبغضهم أو راض أو غضبان حتى قال السكرخى لى منذ ثلاثين سنة وأنا أرى الحق ينظر إلى نظر الغضب ، وكان الدبرى يرى الفضل لله الذى لم يخف به الأرض ولم يسخ صورته وقال أخى أفضل الدين لو كشف الإنسان لراى ذاته كلها عيوباً ضم بعضها إلى بعض فصارت صورة أذى (وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ) فإنه بذلك يسلم من آفات اللسان التى هى عين الخسران ومن ثم قيل :

يا كثير الفضول قصر قليلاً \* قد فرشت الفضول عرضاً وطولاً

قد أخذت من القبيح بحظ \* فاسكت الآن إن أردت جميلاً

قال الغزالى : انظر إلى الناس كيف قلبوا الأمر : أمسكوا فضل المال وأطلقوا فضل اللسان (ووسعته السنة فلم يعد) بالذال (عنها إلى البدعة) وهو الرأى الذى لا أصل له من كتاب ولا سنة كما ساف (فر عن أنس) قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فقال طوبى الخورواه العسكرى عنه أيضاً وعده من الحكم والأمثال ورواه أيضاً أبو نعيم من حديث الحسين بن علي والبخاري من حديث أنس أوله وآخره والطبراني والبيهقي وسطه الحديث قال الحافظ العراقى وكلها ضعيفة

(طوبى لمن طال عمره وحسن عمله) قاله جواباً لمن سأل أى الناس خير؟ وطوبى كلمة لإنشاء لأنهادعاً معناها أصاب الخير من طال عمره وحسن عمله وكان الظاهر أن يجاب بقوله من طال فالجواب من الاسلوب الحكيم أى غير خاف أن خير الناس من طال عمره وحسن عمله (تنبيه) قال على موت الإنسان بعد أن كبر وعرف ربه خير من موته طفلاً بلا حساب فى الآخرة ذكره الطيبي وقال القاضى لما كان السؤال عما هو غيب لا يعلمه إلا الله عدل عن الجواب إلى كلام مبتدأ ليشعر بأمارات تدل على المسئول عنه وهو طول العمر مع حسن العمل فإنه يدل على سعادة الدارين والفوز بالحسنين (طب حل عن عبد الله بن بسر) رمز المصنف حسنه قال الحافظ العراقى فيه بقية رواه بصيغة عدل وهو مدلس



٥٣٠٨ - طُوبَى لِمَنْ مَلَكَ لِسَانُهُ ، وَوَسَعَهُ بَيْتُهُ ، وَبَكَى عَلَى خَطِيئَتِهِ - (طص حل) عن ثوبان - (ح)

٥٣٠٩ - طُوبَى لِمَنْ هَدَى لِلْإِسْلَامِ ، وَكَانَ عَيْشُهُ كِفَافًا ، وَقَبِعَ بِهِ - (ت حب ك) عن فضالة بن عبيد

٥٣١٠ - طُوبَى لِمَنْ وَجَدَ فِي صَحِيفَتِهِ اسْتِغْفَارًا كَثِيرًا - (ه) عن عبد الله بن بسر (حل) عن عائشة (حم)

في الزهد عن أبي الدرداء موقوفاً

٥٣١١ - طُوبَى لِمَنْ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُوفَهُ مَحْشُورًا بِالْقُرْآنِ وَالْفَرَائِضِ وَالْعِلْمِ - (فر) عن أبي هريرة (ض)

٥٣١٢ - طُوبَى : شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ مَسِيرَةُ مِائَةِ عَامٍ ، ثِيَابُ أَهْلِ الْجَنَّةِ تَخْرُجُ مِنْ أَكَامِهَا - (حم حب)

عن أبي سعيد - (صح)

٥٣١٣ - طُوبَى : شَجَرَةٌ غَرَسَهَا اللَّهُ بِيَدِهِ ، وَنَفَعَ فِيهَا مِنْ رُوحِهِ ، تَنْبُتُ بِالْحَلِيِّ وَالْحُلَلِ ، وَإِنْ أَغْصَانُهَا

(طوبى لمن ملك لسانه) لأن في حفظ اللسان والعزلة السلامة من آفات الدنيا ومفسدات الأعمال والنطق بلا حاجة

لا يخلو إيمان أن يكون قولاً محظوراً وهو ظاهر وإما أن يكون مباحاً ففيه شغل الكرام الكاتبين بما لا فائدة فيه

(ووسعه بيته) أى اعتزل الناس (وبكى على خطيئته) بأن يتذكر ذنوبه ويعبدها ويبيكى على ما فرط منه (طص)

وكذا الأوسط (حل عن ثوبان) قال الهيثمى كالمندرى إسناده حسن اهـ . ومن ثم رمز المصنف لحسنه

(طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافاً وقنع به) فلم يطلب زيادة عليه لعل به بأن رزقه مقسوم لن يعد وما قدر

له ولهذا قيل لحكيم ما الغنى قال قلة تمنيك ورضاك وفنك بما يكفيك ، واحتج به من فضل الفقر على الغنى وعكس

آخرون وقال قوم ينبغي ترك الاختيار ومراعاة قسمة الجبار فمن رزقه ما لا شكره أو كفافاً لم يتكلف الطلب وبذلك

يرتقى إلى مقام الزاهدين ويكون من المنفردين المنقطعين إلى الله الذين لهم الانس خدم رب العالمين كما قيل

تشاغل قوم بدينام \* وقوم تخلوا لمولاهم \* فالزومهم باب مرضاته

وعن سائر الخلق أغناهم \* فطوبى لهم ثم طوبى لهم \* لقد أحسن الله مثواهم

(ت حب ك) في الإيمان (عن فضالة بن عبيد) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره لذهبي

(طوبى لمن وجد في صحيفته استغفاراً) كثيراً فائدة تعدد من المنبذ والظاهر هو أن يقال طوبى لمن استغفر

كثيراً أنه جعل من السكنانية عنه نيل دلى - وول ذلك جزئياً ودلى الإخلاص لآله مالم يكن مخلصاً فيه كان هباء

منثوراً فلم يجد في صحيفته إلا ما هو وبال عليه (هـ عن عبد الله بن بسر) يضم الموحدة وسكون المهملة (حل عن عائشة حم

في الزهد عن أبي الدرداء موقوفاً) قال النووى سنده جيد \* (طوبى لمن يبعث يوم القيامة وجوفه محشور بالقرآن) أى

بحفظه ومعرفة معانيه (والفراهر) أى - حكم الفهر أو الفهره لله دلى عباده (واعلم) الشرعى النافع عطف

عام على خاص (فر عن أبي هريرة) وفيه إسماعيل بن أبي زياد قال الذهبي قال الدارقطى يضع الحديث

(طوبى شجرة في الجنة مسيرة مائة عام ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها) جمع كم بالكسر وعاء الطلع قال عبيد بن عمير

هى شجرة فى جنة عدن فى دار النبى صلى الله عليه وسلم وفى كل دار وغرفة لم يخلق الله لواناً ولا زهرة إلا فيها منها إلا السواد

ولا يخلق الله فاكهة ولا ثمرة إلا فيها منها يذوق من أصلها عيان الكافور والسلسبيل كل ورقة منها تظل أمة عليها ملك

يسبح الله بأنواع التسبيح (حم حب عن أبي سعيد)

(طوبى شجرة غرسها الله بيده ونفع فيها من روجه تنبت بالحلي والحلل وإن أغصانها ترى من وراء سور الجنة) لطولها قال

جمع مفسرون وشجرة طوبى هذه هى المرادة بقوله تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب ، وحكى الأصم

أن هذه الشجرة فى دار النبى صلى الله عليه وآله وسلم وفى دار كل مؤمن منها غصن (ابن جرير) الطبرى (عن) أبي معاوية (قرة) يضم



- لَتَرَى مِنْ وَرَاءِ سُورِ الْجَنَّةِ - ابن جرير عن قرة بن إياس
- ٥٣١٤ - طوبى: شجرة في الجنة، غرسها الله بيده، ونفخ فيها من روحه، وإن أغصانها لترى من وراء سور الجنة، تنبت الحلي، والثمار مهدلة على أفواهيها - ابن مردويه عن ابن عباس - (ض)
- ٥٣١٥ - طوبى: شجرة في الجنة لا يعلم طولها إلا الله، فيسير الراكب تحت غصن من أغصانها سبعين خريفاً، ورقها الحلل، تقع عليه كأمثال البخت - ابن مردويه عن ابن عمر - (ض)
- ٥٣١٦ - طول مقام أمتي في قبورهم تمحيص لذنوبهم - عن ابن عمر - (ض)
- ٥٣١٧ - طلاق الأمة تطليقتان، وعدتها حيضتان - (د ت ه ك) عن عائشة (ه) عن ابن عمر

القاف وشد الرا (ابن إياس) بكسر الهمزة المزي.

(طوبى شجرة في الجنة غرسها الله بيده ونفخ فيها من روحه وإن أغصانها لترى من وراء سور الجنة تنبت الحلي والثمار مهدلة على أفواهيهم) أي متدلية على أفواه الخلائق الذين هم أهلها وأعاد الضمير عليهم من غير سبق ذكرهم للعلم به على حد قوله تعالى «حتى توارت بالحجاب»، قال في الصحاح وغيره تهدت أغصان الشجرة أي تدلت وهدل الشيء أرخاه وأرسله إلى أسفل اه وفي تفسير الثعلبي عن قرة يرفعه طوبى شجرة في الجنة يقال لها تفتق لعبدى فتفتق له عن الخيل المسرجة الملبجة وعن الإبل بأزمتها وعماشاه من الكسوة وما من الجنة أهل إلا وغصن من تلك الشجرة متدل عليهم فإذا أرادوا أن يأكلوا منها تدلت لهم فأكلوا منها ماشاءوا (ابن مردويه) في تفسيره (عن ابن عباس) وإسناده ضعيف.

(طوبى شجرة في الجنة لا يعلم طولها إلا الله فيسير الراكب تحت غصن من أغصانها سبعين خريفاً) أي سبعة ولا ينافيه قوله في الرواية السابقة مائة عام لاحتمال أن المائة للماشى والسبعين للراكب أو هذا للمجد وذلك للتمهل (ورقها الحلل يقع عليها الطير كأمنال البخت) زاد في رواية فإذا أرادوا أن يأكلوا منها يحى الطير قياً كلوا منه قد بدا وشوى ثم يطير والبخت بضم الباء وسكون المعجمة نوع من الإبل واحده بخى كروم وروم ويجمع على بخاق ويخفف ويثقل وتوقف بعضهم في كون البخت عربية (ابن مردويه) في تفسيره (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه أيضاً أبو نعيم والديلمي عن ابن مسعود.

(طول مقام أمتي في قبورهم تمحيص لذنوبهم) أي تخلص لهم منها (عن ابن عمر) بن الخطاب لم يذكر المصنف مخرجه وفيه عبد الله بن أبي غسان الأفریقی قال في الميزان سمع مالكا وأتى عنه بخبر باطل ثم ساق هذا الخبر.

(طلاق الأمة) أي تطليقتها (تطليقتان وعدتها حيضتان) أخذ به أبو حنيفة فاعتبر الطلاق بحرية الزوجة ورقها لا الزوج وعكسه الشافعي ومالك وأحمد وأجابوا بضعف الخبر ومعارضته لخبر الموطأ إذا طلق العبد امرأته تطليقتين حرمت عليه حتى تنكح زوجا غيره أو أمة وصححه الدارقطني وغيره (د ت ه ك) في الطلاق (عن عائشة ه) عن ابن عمر) ابن الخطاب قال أبو داود حديث مجهول والترمذي غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث مظاهر بن أسلم ولا يعرف له غيره وأصل ذلك أن الطلاق ممنوع بأصل الشرع لأنه هدم لبنت في الإسلام وصدد عن المقصود من الألفة والائتسام لكن وضعه الله خلصاً عند وقوع النفرة وعدم الألفة فجرى مجرى العقوبات وحد العبد في الأمر المتعلق بالفرج ناقص عن حد الحز فجرى عندهم الطلاق هذا المجرى وقال ابن العربي ليس في الباب حديث صحيح وقال الذهبي مظاهر هذا ضعفه اه. وأورده في الميزان في ترجمة عمر بن شبيب ونقل تضعيفه عن جمع.



٥٣١٨ - طيب الرجال مظهر ريحه وخفي لونه، وطيب النساء مظهر لونه وخفي ريحه - (ت) عن أبي هريرة (طب) والضياء عن أنس - (ح)

٥٣١٩ - طيبوا أفواهكم؛ فإن أفواهكم طريق القرآن - السجى في سنته عن وضين مرسلًا، السجى في الإبانة عنه عن بعض الصحابة - (ض)

٥٣٢٠ - طيبوا أفواهكم بالسواك؛ فإنها طرق القرآن - (ه) عن سمرة - (ح)

٥٣٢١ - طيبوا ساحاتكم، فإن أتن الساحات ساحات اليهود - (طس) عن سعد - (ح)

٥٣٢٢ - طير كل عبد في عنقه - عبد بن حميد عن جابر

٥٣٢٣ - طينة المعتق من طينة المعتق - ابن لال، وابن النجار - (فر) عن ابن عباس - (ض)

(طيب الرجال) اللائق بهم المناسب لشهامتهم (مظهر ريحه وخفي لونه) كالمسك والعنبر قال العامري نبه المصطفى صلى الله عليه وسلم على أدبه للرجال وللنساء ففيا ظهر لونه رعونة وزينة لا يليق بالرجولية (وطيب النساء مظهر لونه وخفي ريحه) أى عن الجانب كالزعران ولهذا حرم على الرجال المزعفر قال البغوى قال سعد أراهم حملوا قوله وطيب النساء على ما إذا أرادت الخروج أما عند زوجها فتطيب بما شاءت (ت) في الاستئذان (عن أبي هريرة) وحسنه (طب والضياء) المقدسى (عن أنس) ورواه عنه البزار أيضا قال الهيثمى ورجاله رجال الصحيح ورواه النسائى عن أبي هريرة وكذا أبو داود مطولا في النكاح .

(طيبوا أفواهكم بالسواك) أى تقوها ونظفوها وأحسنوا ريحها بالاستياك فالمراد اجعلوها طيبة لا مطيبة (فإن أفواهكم طريق القرآن<sup>(١)</sup>) ومن تعظيمه تطهير موره (السجى<sup>(٢)</sup>) في سنته عن وضين<sup>(٣)</sup> مرسلًا (السجى في) كتاب (الإبانة) عن أصول الديانة (عنه عن بعض الصحابة) ولا يضر إيهامه لأنهم عدول .

(طيبوا أفواهكم بالسواك) فاما طرق القرآن<sup>(٤)</sup> (هب) من طريق غياث بن كلوب عن مطرف بن سمرة عن أبيه (عن سمرة) رمز المصنف لحسنه ظاهر صنيع المصنف أن السبق خرج له ساكتا عليه وليس كذلك بل عقبه ببيان عاتيه فقال غياث هذا مجهول انتهى وقال الذهبي غياث ضعفه الدارقطنى انتهى وأقول فيه أيضا الحسن بن الفضل بن السمع قال الذهبي مزقوا حديثه

(طيبوا ساحاتكم) جمع ساحة وهى المتسع أمام الدار (فإن أتن الساحات ساحات اليهود) فلا تشبهوا بهم فى هذه القاذورات وهذا تنبيه من المصطفى صلى الله عليه وسلم على تحرى الطهارة الظاهرة والباطنة فإن الاسلام نظيف كما تقدم فى عدة أخبار (طس عن سعد) بن أبى وقاص ورواه عنه الديلى أيضا

(طير كل عبد فى عنقه - عبد بن حميد عن جابر) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأعلى ولا أحق بالعزو منه وهو ذمول فقد خرج له أحمد فى المسند باللفظ المزبور عن جابر المذكور قال الهيثمى وفيه ابن طيعة وبقية رجاله رجال الصحيح

(طينة المعتق) بفتح التاء بضبط المصنف (من طينة المعتق) بكسر التاء بضبطه أى سبائه وجبلته قال ابن الأبار

(١) فيندب السواك ويتأكد فى مواضع منها عند إرادة تلاوة القرآن (٢) بفتح الكاف وشدة الجيم نسبة إلى الكج وهو الجص وهو أبو مسلم إبراهيم بن عبد الله (٣) بفتح الواو وكسر الضاد المعجمة ابن عطاء .

(٤) ومن تعظيمه تطهير طريقه



٥٣٢٤ - طَيُّ الثَّوْبِ رَاحَتُهُ - (فر) عن جابر

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

- ٥٣٢٥ - الطَّائِعُ مُعَلِّقُ بَقَائِمَةِ الْعَرْشِ ، فَإِذَا انْتَهَكَتِ الْحَرَمَةَ وَعَمِلَ بِالْمَعَاصِي وَاجْتَرَأَ عَلَى اللَّهِ بَعَثَ اللَّهُ الطَّائِعَ فَيَطْبَعُ عَلَى قَلْبِهِ فَلَا يَعْقِلُ بَعْدَ ذَلِكَ شَيْئًا - (البرار) (هب) عن ابن عمر - (ض)
- ٥٣٢٦ - الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ بِمَنْزِلَةِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ - (حم ت ه ك) عن أبي هريرة - (صح)

يقال طامه الله على طيبته أى خلقه على جبلته وطينته الرجل خلقه (ابن لال وابن النجار) فى تاريخه (فر عن ابن عباس) رواه الديلمى وابن لال من وجهين وهو بأحدهما عند الجلالي فى رواية الأبناء عن الآباء فى العباسيين وفيه قصة ثم إن فيه أحمد بن ابراهيم الزورى قال فى الميزان لا يدرى من هو وأتى بخبر باطل ثم ساق له هذا الخبر (طى الثوب راحته) أى من انتهاك الشياطين له وللبسا إياه فإن الشياطين لا يلبسون ثوباً مطوياً كما فى الخبر الممار أو شبهه فيما يفعل به من الطي برجل يكون فى عمل فإذا فرغ منه استراح (فر عن جابر) قال ابن الجوزى حديث لا يصح وعمر بن موسى الوجيى قال يحى غير ثقة والنسائى والدارقطنى متروك وابن عدى هو فى عداد من يضع انتهى

### فصل فى المحلى بأل من هذا الحرف

(الطائع) بالكسر (١) الحتم الذى يحتم به (معلق بقائمة العرش فإذا انتهكت الحرمه) أى تناولها الناس بما لا يحل وفى رواية الحرمات بلفظ الجمع (وعمل بالمعاصي واجترأ على الله) ببناء انتهك وعمل واجترأ للمفعول (بعث الله) أى أرسل (الطائع فيطبع على قلبه) أى على قلب كل من انتهك والمعاصي والمجترأ (فلا يعقل بعد ذلك شيئاً) هذا على سبيل المجاز والاستعارة ولا خاتم ولا ختم فى الحقيقة والمراد أنه يحدث فى نفوسهم هيئة تمرنه على استحسان المعاصي واستقباح الطاعات حتى لا يفعل غير ذلك (٢) ذكره الزمخشري قال البغوى فى شرح السنة والأقوى لإجراؤه على الحقيقة لفقد المانع والتأويل لا يصار إليه إلا لما منع (البرار) فى مسنده (هب) وكذا ابن عدى وابن حبان فى الضعفاء (عن ابن عمر) بن الخطاب وضعفه المنذرى وقال الحافظ العراقى حديث منكر انتهى وذلك لأن فيه سليمان بن مسلم الخشاب قال فى الميزان لا تحل الرواية عنه إلا للاعتبار وساق من منكره هذا الخبر وأعاده فى محل آخر وقال هو موضوع فى نقدى ووافقه ابن حجر فى اللسان وقال الهيمى فيه سليمان الخشاب ضعيف جدا

(الطاعم الشاكر) من الشكر وهو تصور النعمة وإظهارها قيل هو مقلوب الكشر وهو الكشف لأن الشاكر يكشف النعم (بمنزلة الصائم الصابر) لأن الطعم فعل والصوم كف عن فعل فالطاعم بطبعه يأتى ربه بالشكر والصائم بكفه عن الطعم يأتى ربه بالصبر قال الطيبي وقد تقرر فى علم المعاني أن التشبيه يستدعى جهة جامعة والشكر نتيجة النعماء كما أن الصبر نتيجة البلاء فكيف شبه الشاكر بالصابر؟ وجوابه أنه ورد الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر فقد يتوهم أن ثواب شكر الطاعم يقصر عن ثواب صبر الصائم فأزيل توهمه به يعنى هما سيان فى الثواب ولأن الشاكر لما رأى النعمة من الله وحبس نفسه على محبة المنعم بالقلب وإظهارها باللسان نال درجة الصابر فالتشبيه واقع فى حبس النفس بالمحبة والجهة العامة حبس النفس مطلقاً وقال الغزالى هذا دليل على فضيلة الصبر إذ ذكر ذلك فى معرض المبالغة لرفع درجة الشكر فألحقه بالصبر فكان هذا منتهى درجته ولولا أنه فهم من الشرع علو درجة الصبر لما كان إلحاق الشكر به مبالغة فى الشكر (حم ت ه ك) عن أبي هريرة (قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال العراقى علقه البخارى وأسنده الترمذى وغيره

(١) قال فى النهاية الطائع بالفتح الخاتم (٢) قال تعالى «كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون»



- ٥٣٢٧ - الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ - (حم ه) عن سنان بن سنة - (ح)
- ٥٣٢٨ - الطَّاعُونَ بِقِيَّةِ رَجَزٍ أَوْ عَذَابٍ أُرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَإِذَا وَقَعَ بَارِضٌ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا فَرَارًا مِنْهُ ، وَإِذَا وَقَعَ بَارِضٌ وَلَسْتُمْ بِهَا فَلَا تَهَيِّطُوا عَلَيْهَا - (ق ت) عن أسامة - (صح)
- ٥٣٢٩ - الطَّاعُونَ شَهَادَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ - (حم ق) عن أنس - (صح)

( الطاعم الشاكر له مثل أجر الصائم الصابر ) بل ربما كان في بعض الأفراد أفضل وذلك عند تعدى النفس وحالة الضرورة قال الحكيم فهذا شكر الصادقين عدل شكره على طعامه بصبره في صيامه أما شكر الصديقين أولياء الرحمن فقد فاق على صبر الصائمين لأن الصبر بات العبد في مركزه على الشهوات برد ما يحتاج منها والشاكر من الصديقين يطعم فيفتح طعامه بسم الله الذي تملأ تسميته ما بين السماء والأرض ويطفيء حرارة الشهوة ويرى لطف الله في ذلك الطعام ، وبهذا ومقابلته احتج ابن القيم لمن فضل الشكر على الصبر لأنه ذكر في معرض تفضيل الصبر ورفع درجته على الشكر فانه ألحق الشاكر بالصابر وشبهه به ورتبه المشبه به أعلي ، قال ابن الأثير والطاعم الآكل يقال طعم يطعم طعاما فهو طاعم إذا أكل أو ذاق ( حم ه عن سنان ) بكسر المهملة وخفة النون الأولى ( ابن سنة ) بضم السين والتشديد بضبط المصنف كذا وقفت عليه بخطه في مسودة هذا الكتاب وهو غير صواب ففي التقريب كأصله سنان بن سنة يفتح المهملة وتشديد النون الأسلي المدني صحابي مات في خلافة عثمان قال الحافظ العراقي في إسناده اختلاف

( الطاعون ) فاعول من الطعن عدلوا به عن أصله ووضعوه دالا على الموت العام كالوباء ذكره الجوهري ( بقية رجز ) بكسر الراء قال ابن حجر ووقع الرجز بسين مهملة بدل الرجز بالزاي والذي بالزاي هو المعروف قال التوربشتي والرجز العذاب وأصله الاضطراب ومنه قيل رجز البعير راجزا إذا تقارب خطوه واضطرب لضعف فيه ( أو عذاب أرسل على طائفة ) هم قوم فرعون ( من بني إسرائيل ) هم الذين أمرهم الله أن يدخلوا الباب سجداً فخالفوا فأرسل عليهم الطاعون فمات منهم في ساعة سبعون ألفا قال ابن حجر وقوله أو عذاب كذا وقع بالشك ووقع بالجزم عند ابن خزيمة عن عامر بن سعد بلفظ إنه رجز سلط على طائفة من بني إسرائيل ( فإذا وقع بارض وأنتم بها فلا تخرجوا منها فرارا ) منه فيحرم ذلك ( وإذا وقع بارض ولستم بها فلا تهبطوا عليها ) قال الخطابي في أحد الأمرين تأديب وتعليم والآخر تقويض وتسليم وقال التوربشتي إنه تعالى شرع لنا التوقي عن المحذور وقد صح أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما بلغ الحجر منع أصحابه من دخوله وأما نهيه عن الخروج فلأنه إذا خرج الأصحاء ضاعت المرضى من متعهد والموتى من تجهيز والصلاة عليهم وقال الغزالي إنما نهى عن الخروج كالدخول مع أن سببه في الطب الهوام وأظهر طرق التداوي الفرار من المضر وترك التوكل في نحوه مباح لأن الهواء لا يضر من حيث تلاقى ظاهر البدن بل من حيث دوام استنشاقه فإنه إذا كان فيه عفونة ووصل إلى الرئة والقلب أثر فيها بطول الاستنشاق فلا يظهر الوباء على الظاهر إلا بعد استحكام التأثير في الباطن فالخروج لا يخلص لكنه يؤخر الخلاص قصير من جنس الموهومات كالطيرة فلو تجرد هذا المعنى لم يكن منها لكنه انضم له شيء آخر وهو أنه لو رخص للأصحاء في الخروج لم يبق بالبلد إلا من طعن فيضيع حالهم فيكون محققا لإهلاكهم وخلاصهم منتظر كما أن صلاح الأصحاء منتظر ولو أقاموا لم تكن الإقامة قاطعة بالموت ولو خرجوا لم يقطع بالخلاص والمؤمنون كالبنيان يشد بعضهم بعضا أو ينمكس هذا فيمن لم يدخل البلد فإن الهواء لم يؤثر بباطنه ولا بأهل البلد حاجة إليه فإن لم يبق بالبلد إلا مطعون واقتنعروا لمتعهد وقدم عليهم لم يمته عن الدخول بل يندب للاعانة ولأنه يعرض لضرر موهوم على رجاء دفع ضرر عن بقية المسلمين كما يؤخذ من تشبيهه الفرار هنا بالفرار من الزحف لأن فيه كسرا لقلوب البقية وسعيا في إهلاكهم ( بق عن أسامة ) بن زيد رواه عنه النسائي أيضا ( الطاعون شهادة لكل مسلم ) أي سبب لكون الميت منه شهيدا في حكم الآخرة وظاهره يشمل الفاسق فيكون شهيدا



٥٣٣٠ - الطَّاعُونَ كَانَ عَذَابًا يَبْعَثُهُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ، فَلَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يَقَعُ الطَّاعُونَ فِي مَكْمَلَةٍ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ شَهِيدٍ - (حم خ) عن عائشة

٥٤٣١ - الطَّاعُونَ غَدَّةٌ كَغَدَّةِ الْبَعِيرِ ، الْمُقِيمُ بِهَا كَالشَّهِيدِ ، وَالْفَارُّ مِنْهَا كَالْفَارِّ مِنَ الرَّحْبِ - (حم) عن عائشة - (ح)

٥٣٣٢ - الطَّاعُونَ وَخَزْ أَعْدَائِكُمْ مِنَ الْجَنِّ ، وَهُوَ لَكُمْ شَهَادَةٌ - (ك) عن أبي موسى - (صح)

لكنه لا يساوي مرتبة مسلم غير فاسق في أنه يغفر له جميع ذنوبه وإنما يغفر له غير حق الآدي أخذنا من خبر إن الشهيد يغفر له كل ذنب إلا الدين اه وفيه أن الخير كله لأهل الإيمان وإن كان ظاهر ما يجري عليهم ضده لأن الطاعون كان لمن قبلنا بلاء فصار لنا رحمة لحصول الشهادة به وأن العادة لا تؤثر بنفسها لأن هذا كان بلاء بنفسه لمن تقدم ثم عاد بنفسه وصفته رحمة والصفة واحدة لم تتغير (حم ق عن أنس) .

( الطاعون كان عذابا يبعثه الله علي من يشاء ) من كافر أو فاسق ( وإن الله جعله رحمة للمؤمنين ) من هذه الأمة فجعله رحمة من خصوصياتها وهل المراد بالمؤمن الذي جعله رحمة له السكامل أو أعم ؟ احتملان ( فليس من أحد ) أي مسلم ( يقع الطاعون ) في بلد هو فيه ( فيمكث في بلده صابرا ) غير متزعج ولا قلق بل مسلما مفوضا راضيا وهذا قيد في حصول أجر الشهادة لمن يموت به ( محتسبا ) أي طالبا للثواب على صبره على خوف الطاعون وشدة ( يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له ) قيد آخر وهي جملة حالية تتعلق بالإقامة فلو مكث وهو قلق متندم على عدم الخروج ظانا أنه لو لم يخرج لم يقع به فاته أجر الشهادة وإن مات به ؛ هذا قضية مفهوم الخبر كما اقتضى منطوقه أن المتصف بما ذكر له أجر شهيدا وإن لم يموت به ( إلا كان له مثل أجر شهيد ) هو استثناء من أحد وسر التعبير بالمثلية مع ثبوت التصريح بأن من مات به شهيد أن من لم يموت به له مثل أجر شهيد وإن لم يحصل له درجة الشهادة نفسها قال ابن حجر ويؤخذ منه أن من اتصف بالصفات المذكورة ثم مات بالطاعون له أجر شهيد ولا مانع من تعدد الثواب بتعدد الأسباب كمن يموت غريبا أو نفساء بالطاعون والتحقيق أنه يكون شهيدا بوقوع الطاعون به ويضاف له مثل أجر شهيد لصبره فإن درجة الشهادة شيء وأجر هاشيء قال ابن أبي جرة وقديقال درجات الشهداء متفاوتة فأرفعها من اتصف بما ذكر ومات بالطاعون ودونه من اتصف بذلك وطعن ولم يموت به ودونه من اتصف ثم لم يطعن ولم يموت به قال ابن حجر ويؤخذ منه أن من لم يتصف بذلك لا يكون شهيدا وإن مات بالطاعون وذلك ينشأ من شؤم الاعتراض الناشئ عن الضجر والسخط للقدر ( حم خ عن عائشة ) قاله لها حين سأله عن الطاعون ماهو

( الطاعون غدة كغدة البعير المقيم بها كالشهيد والفار منها كالفار من الزحف ) قال ابن القيم حكمة تسليط الجن على الإنس بالطاعون أن أعداءنا منهم شياطينهم وأتقيائهم إخواننا وأمرنا الله بمعاداة أعدائنا فأبى أكثر الناس إلا موالاتهم فسلطوا عليهم عقوبة لهم ، ومن أمثالهم إذا كثر الطاعون أرسل عليهم الطاعون ( حم عن عائشة ) قال الهيثمي رجاله ثقات .

( الطاعون وخز ) بفتح أوله وسكون المعجمة ثم زاي أي طعن أعدائكم وفي النهاية تبعا لغريب الهروي إخوانكم قال ابن حجر ولم أره بلفظ إخوانكم بعد التتبع الطويل البالغ في شيء من طرق الحديث المسندة ولا في الكتب المشهورة ولا الأجزاء المنشورة وعزاه البعض لمسند أحمد والطبراني وابن أبي الدنيا ولا وجود له فيها قال المؤلف وأما تسميتهم إخوانا في حديث العظم باعتبار الإيمان فإن الأخوة في الدين لا تستلزم الاتحاد في الجنس ( من الجن )



٥٣٣٣ - الطَّاعُونَ شَهَادَةً لِّأُمَّتِي، وَوَحَزُّ أَعْدَائِكُمْ مِنَ الْجَنِّ، غُدَّةٌ كَغُدَّةِ الْإِبِلِ تَخْرُجُ فِي الْآبَاطِ وَالْمَرَاقِ  
مَنْ مَاتَ فِيهِ مَاتَ شَهِيدًا، وَمَنْ أَقَامَ فِيهِ كَانَ كَالْمُرَابِطِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَمَنْ فَرَمَهُ كَانَ كَالْفَارِّ مِنْ

الزَّحْفِ - (طس) وأبو نعيم في فوائده أبي بكر بن خلاد عن عائشة - (ح)

٥٣٣٤ - الطَّاعُونَ وَالْفَرِيقُ وَالْبَطْنُ وَالْحَرِيقُ وَالنَّفْسَاءُ شَهَادَةٌ لِّأُمَّتِي - (حم طب) والضياء عن صفوان  
ابن أمية - (صح)

٥٣٣٥ - الطَّاهِرُ النَّائِمُ كَالصَّائِمِ الْقَائِمِ - (فر) عن عمرو بن حريث - (ض)

لا يعارضه قول ابن سيدنا وغيره من الحكماء إنه شبه دم ردى يستحيل إلى جوهر سمي يفسد العضو ويؤدى إلى  
القلب كيفية رديئة فتحدث القيء والغثيان والغثي لأنه يجوز كونه يحدث من الطبيعة الباطنة فيحدث منها المادة السمية  
ويهيج الدم بسببها والوخز وهو طعن غير نافذ ووصف طعن الجن بأنه وخز لأنه يقع من الباطن إلى الظاهر فيؤثر  
في الباطن أولاً ثم يؤثر في الظاهر وقد لا ينفذ (وهو لكم شهادة) لكل مسلم وقع به أو وقع في بلد هو فيها (كعن  
أبي موسى) الأشعري

( الطاعون شهادة لأمتي) أى الميت في زمنه منهم له أجر شهيد وإن مات بغير الطاعون (ووخز أعدائكم من  
الجن غدة كغدة الإبل تخرج في الآباط والمواق من مات فيه مات شهيداً ومن أقام به كان كالمرباط في سبيل الله  
ومن فرمته كان كالفار من الزحف) فالزحف شرى الغدة والغدد داء يأخذ البعير فترم نكفته<sup>(١)</sup> له فيأخذه شبه الموت  
وبعير مغد ومغذود وغاد وفي أمثالهم غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية قاله عامر بن الطفيل عند دعاء النبي  
صلى الله عليه وسلم عليه فطعن والمرق أسفل البطن جمع مرق إلى هنا كلامه (طس وأبو نعيم في فوائده أبي بكر بن خلاد  
عن عائشة) قال الهيثمي إسناده حسن

(الطاعون والغرق) بفتح الغين المعجمة وبعد الراء المكسورة قاف الذى يموت بالغرق (والبطن<sup>(٢)</sup> والحرق)  
بضبط ما قبله أى الذى يموت بحرق النار (والنفساء) التى تموت بالطلق (شهادة لأمتي . حم طب والضياء) المقدسى  
وكذا البخارى في تاريخه (عن صفوان بن أمية) بن خلف الجمحي المكي صحابي من المؤلفين من أشرف قريش قال  
الهيثمي فيه مندل بن علي وفيه كلام كثير وقد وقع لابن قانع في هذا وهم فاحش فإنه أخرج الحديث وجعل صحابيه  
عامر بن مالك بن صفوان وإنما هو عامر بن مالك عن صفوان فصنف عن بابن فصار ابن نبه عليه ابن فتحون  
وتبعه في الإصابة

( الطاهر النائم كالصائم القائم ) لأن الصائم بترك الشهوات يطهر وبقيامه بالليل يرحم والنائم على طهر محتسباً  
يكرم فإن نفسه تخرج إلى الله فإذا كان طاهراً قرب فمسجد تحت العرش وإن كان غير طاهر سجد قاصياً فلذلك يندب  
النوم على طهر والروح والنفس قرينان لكن الروح تدعو إلى الطاعة لأنه سماوى والنفس تدعو إلى الشهوة لأنها  
أرضية فبالنفس يأكل ويشرب ويسمع ويبصر وبالروح يعف ويستحي ويتكرم ويتلطف ويعبدربه ويطيع والنفس  
هى الأمانة بالسوء فإذا نام خرجت بمرارتها فخرج بها إلى الملكوت والروح باق معلق بنباط القلب وأصل النفس  
باق مقيد بالروح وقد خرج شعاعها ومعظمها وحرارتها ولذلك إذا استيقظ النائم يجد في أعضائه برداً فذلك لخروج  
حرارة النفس وقال معاذ لأبي موسى إني أنام نصف الليل وأقوم نصفه وأحتسب نومتي كما أحتسب قومتي لأنه عرف

(١) أى لهزمته قال في الصحاح النكمتان اللهزمتان وهما عظمان ناتئان في الحيين تحت الأذنين اه

(٢) إن كانت الرواية كذلك كان المناسب له أن يقول قبل شهادة لأمتي أى السبب الحاصل لكل منهم



- ٥٣٣٦ - الطَّيِّبُ اللَّهُ وَلَعَلَّكَ تَرْفُقُ بِأَشْيَاءٍ تَحْرِقُ بِهَا غَيْرَكَ - الشيرازي عن مجاهد مرسلًا
- ٥٣٣٧ - الطَّرِيقُ يَظْهَرُ بَعْضُهَا بَعْضًا - (عد هق) عن أبي هريرة - (ض)
- ٥٣٣٨ - الطَّعَامُ بِالطَّعَامِ مِثْلًا يَمَثُلُ - (حم م) عن معمر بن عبد الله - (صح)
- ٥٣٣٩ - الطَّعْنُ وَالطَّاعُونُ وَالْهَدْمُ وَأَكْلُ السَّبْعِ وَالْغَرِقُ وَالْحَرِيقُ وَالْبِطْنُ وَذَاتُ الْجَنْبِ شَهَادَةٌ - ابن قانع عن ربيع الأنصاري - (صح)
- ٥٣٤٠ - الطِّفْلُ لَا يُصَلِّي عَلَيْهِ ، وَلَا يُورَثُ ، وَلَا يَرِثُ ، حَتَّى يَسْتَهْلَ - (ت) عن جابر

ما يرجع به النفس من الله إليه بتلك النومة خاصة الله عندهم النوم أكثر من القيام كما يأتي (فر عن عمرو بن حريث) قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف اه . وذلك لأن فيه ابن طيعة وغيره من الضعفاء

(الطيب الله) خاطب به من نظر الخاتم وجهل شأنه فظن أنه سلعة تدلت من فضلات البدن فقال أنا طيب أدواها أي إنما الشافي المزبل للأدواء والعالم بحقيقة الأدوية هو الله (ولعلك ترفق بأشياء تحرق بها غيرك) أي ولعلك تعالج المريض بالطاقة العقل فتطعمه ماترى أنه أوفى إليه وتحميه عما يخاف منه على علمه وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يكره استعمال اللفظ الشريف المصون في حق من ليس كذلك قال الثوري شق والطيب الحاذق بالشئ الموصوف ولم يرد بهذا نفي هذا الاسم من يتعاطى ذلك وإنما حاول المعنى من الطبيعة إلى الشريعة وبين أن الذي يرجون من الطيب فأنه فاعله وليس الطيب بوجود في أسماء الله تعالى اه . فإن قيل يجوز إطلاقه عليه تعالى فيقال يا طيب عملا بهذا الخبر قلنا لا لأنه حديث ضعيف وقد شرطوا لجواز الإطلاق صحة الحديث كما مر وبفرض صحته فهو ممنوع لأنه وقع كما قال الطيبي مقابلا لقوله أنا طيب مشاكة وطباقا للجواب على السؤال كقوله تعالى وتعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك (الشيرازي عن مجاهد) بن جبر (مرسلا)

(الطريق يظهر بعضها بعضا) أي بعضها يدل على بعض (عد هق عن أبي هريرة)

(الطعام بالطعام) أي البر بالبر (مثلا بمثل<sup>(١)</sup>) أي فلا يجوز بيع الطعام بالطعام بعضه ببعض إلا حال كونهما متماثلين أي متساويين وإلا فهو ربا قال القاضي الطعام الحنطة سمي به لأنه أشرف ما يقات به وأنفع ما يطعم (حم م) في الربا (عن معمر بن عبد الله) بن نافع العدوي عن هاجر إلى الحبشة ولم يخرج به البخاري

(الطعن) أي بالرمح والنشاب (والطاعون) وخز الجن (والهدم) بفتح فسكون اسم فعل وبكسر الدال الميت تحت الهدم (وأكل السبع) يعني ما كوله (والغرق) بفتح العين وكسر الراء وفي رواية الغريق أي الذي يموت في الماء (والحرق) بفتح الحاء وكسر الراء وفي رواية بالياء فعيل بمعنى مفعول (والبطن) أي الذي يموت بمرض بطنه (وذات الجنب) الذي يشتكي جنبه من نحو ديلة (شهادة) على ما مر توضيحه في حرف الشين (ابن قانع) في المعجم وكذا الطبراني (عن ربيع الأنصاري) رمز المصنف لصحته وهو كما قال فقد قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(الطفل لا يصلي عليه<sup>(٢)</sup>) ولا يرث ولا يورث حتى يستهل (صار خافذا استهل صلى الله عليه اتفاقا فان لم يستهل وبين فيه خلق آدمي قال أحمد وإسحاق صلى الله عليه<sup>(٣)</sup>) قال ابن العربي وهذا الحديث اضطربت رواته فقيل مسنداً موقوفاً وباختلاف الروايات يرجع إلى الأصل وهو أنه لا يصلي إلا على حي والاصل الموت حتى تثبت الحياة اه (ت) من حديث

(١) بسكون المثلثة أي المتساويين إن اتحد الجنس فإن اختلف جاز التفاضل بشرط الحلول والتفاضل

(٢) أي لا تجب الصلاة عليه بل ولا تجوز

(٣) وقال الشافعي إن اختلج صلى الله عليه وإلا فإن بلغ أربعة أشهر غسل وكفن بلا صلاة .



٥٣٤١ - الطَّمَعُ يُذْهِبُ الْحِكْمَةَ مِنْ قُلُوبِ الْعُلَمَاءِ - في نسخة سمعان عن أنس - (ح)  
 ٥٣٤٢ - الطَّهَارَاتُ أَرْبَعٌ: قَصُّ الشَّارِبِ، وَحَلَقُ الْمَنَانَةِ، وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ، وَالسَّوَاكُ - البزار (ع  
 طب) عن أبي الدرداء - (ض)  
 ٥٣٤٣ - الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ، وَ«الْحَمْدُ لِلَّهِ» تَمَلُّهُ الْمِيزَانُ، وَ«سُبْحَانَ اللَّهِ»، وَ«الْحَمْدُ لِلَّهِ» تَمَلَّانِ

لإسماعيل بن مسلم عن أبي الزبير (عن جابر) روى المصنف لحسنه وليس كما زعم فقد قال الذهبي هو واه أوه . وتقدمه ابن القطان وغيره فقالوا الحديث معلول بإسماعيل بن مسلم المكي وهو ضعيف جدا قال ابن المديني لم يزل مخطئا متروك الحديث إنما يحدث عنه ما لا يبصر الرجال .

(الطمع يذهب الحكمة من قلوب العلماء) ولهذا لما سئل كعب الأحبار بحضرة عمر ما يذهب بالعلم من قلوب العلماء بعد أن حفظوه وعقلوه قال الطمع وشبهه النفس وطلب الحاجة إلى الناس وقال الوراق لو قيل للطمع من أبوك قال الشك في المقدور ولو قيل ما حرقك قال اكتساب الذل ولو قيل ما غايتك قال الحرمان قال الحرالي والطمع تعلق البال بالشيء من غير تقدم سبب له فينبغي للعالم أن لا يشين علمه وتعليمه بالطمع ولو من يعلمه بنحو مال أو خدمة وإن قل ولو على صورة الهدية التي لو لا اشتغاله عليه لم يهداها وقد حث الأئمة على أن لا يندنس العلم بالاطماع ولا يذل بالذهاب إلى غير أهله من أبناء الدنيا بلا ضرورة ولا إلى من يتعلم منه وإن عظم شأنه وكبر قدره وسلطانه والحكايات عن مالك وغيره مشهورة فعلى العالم تناول ما يحتاجه من الدنيا على الوجه المعتدل من القناعة لا الطمع وأقل درجاته أن يستغنى عن الدنيا ولا يبالى بفوتها فإنه أعلم الناس بخستها وسرعة زوالها وحقارتها وكثرة عنايتها وقلة غناها (في نسخة سمعان عن أنس) كذا بخط المصنف .

(الطهارات أربع قص الشارب وحق العانة وتقليم الأظفار والسواك) أى طهارات لغوية بمعنى النظافة وجمعها تعدد أفرادها أو شرعية لتوقف كل الوضوء والغسل عليها قل بعضهم أشار إلى أن هذه أمهات الطهارات ونبه بها على ما عداها من الطهارات الظاهرة والباطنة فالأولى كطهارة بدن الإنسان من الأدناس والقاذورات وطهارة حواسه من إطلاقها فيما لا يحتاج إليه من الإدراكات وطهارة الأعضاء من إطلاقها في التصرف الخارج عن دائرة الاعتدال المعلوم من الموازين العقلية والقضايا الشرعية والنصائح النبوية والتنبيهات الحكيمية سيما اللسان فإن له طهارتين طهارة تختص بالصمت لإعماها يعنى ويفيد وطهارة تختص بمراعاة العدل فيما يعبر عنه والثانية طهارة خيالية من الاعتقادات الفاسدة والتخيلات الرديئة وجولانه في ميدان الآمال والاماني وطهارة ذهنية من الأفكار الرديئة والاستحضارات الغير الواقعة والمعتدة وطهارة عقلية من التقييد بنتائج الأفكار فيما يختص بمعرفة الحق وما يصاحب فيضه المنبسط على الممكنات من غرائب الخواص والعلوم والأسرار وطهارة القلب من التقلب التابع للشعب بسبب التعلقات الموجهة لتوزيع الهمم وتشتت العزائم وطهارة النفس من أغراضها بل من عينها فإنها خمره الآمال والاماني والتعشق بالاشياء وكثرة التشوقات المختلفة التي هي تنمى الأذهان والتخيلات وطهارة الروح من الحظوظ الشريفة المرجوة من الحق كمعرفته والقرب منه والاحتذاء بشاهدته وسائر أنواع النعيم الروحاني المرغوب فيه والمستشرف بنور البصيرة عليه فاعلم ذلك واعتبر من كل طهارة من هذه الطهارات ما يقابلها من النجاسات المعنوية فلا حاجة لسردها (البزار) في مسنده (ع طب عن أبي الدرداء) وفيه معاوية بن يحيى الصدفي وهو ضعيف ذكره الهيثمي ورواه عنه الديلمي أيضا .

(الطهور) بالفتح للباء وبالضم للفعل وهو المراد هنا إذ لا دخل لغيره في الشطرية الآتية إلا بتسكلف وزعم أن الرواية بالفتح لا الضم أبطله النووي (شطر) أى نصف (الإيمان) الكامل بالمعنى الأعم المركب من التصديق والإقرار والعمل وهو وإن تكثرت خصاله وتشعبت أحكامه ينحصر فيما يذغى التزهد عنه وهو كل منهى والتلبس به وهو كل مأور أو المراد أن الإيمان يجب ما قبله من الخطايا وكذلك الوضوء لكنه لا يصح إلا مع الإيمان فصار لتوقفه



مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالصَّلَاةُ نُورٌ، وَالصَّدَقَةُ بَرَهَانٌ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ، وَالنَّمْرُ أَنْ حُجَّةً لَكَ أَوْ عَلَيْكَ، كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَبِأَنْفُسِهِ فَرَعَتْهَا أَوْ مَوْبِقَهَا - (حم م ت) عن أبي مالك الأشعري - (صح)

عليه في معنى الشرط أو المراد بالإيمان الصلاة وصحتها اجتماع أمرين للأركان والشروط وأظهر الشروط وأقواها الطهارة فجعلت كأنها الشروط كلها والشرط شطر ما لا بد منه حتى يتعقد صحيحاً أو الطهور تزكية النفس عن العقائد الزائفة والأخلاق الذميمة وهي شرط للإيمان الكامل فإنه عبارة عن مجهر تزكية النفس من ذلك وتحليها بالاعتقادات الحقة والشئائل المحمودة قال النووي وأظهر الأقوال الثالث (والحمد لله تملأ الميزان) أي ثواب الكلمة يملأها بفرض الجسمية وقال القزويني يريد الميزان النظري لأن أنواع الثناء على الحق محصورة في أصليين السلب والاثبات والتنزيهات إنما تفيد النفي لأنها ليست أموراً وجودية تملأ شيئاً بخلاف الصفات الثبوتية فالحمد لله ثناء بوصف ثبوت فيملاً الميزان العقلي وبه يتم البرهان والتعريف (وسبحان الله والحمد لله تملأ) بالتأنيث على اعتبار الجملة والتذكير بإرادة الذكركين أي يملأ ثواب كل منهما (ما بين السماء والأرض) بفرض الجسمية وذلك لاشتغال هاتين الكلمتين على كمال الثناء والتعريف بالصفات الذاتية والفعالية الظاهرة الآثار في السموات والأرض وما بينهما (والصلاة نور) لأنها تمنع عن المعاصي وتبني الفحشاء والمنكر وتهدى إلى الصواب كما أن النور يستضاء به أو لأنها سبب لإشراق أنوار المعارف والشراح القلب ومكاشفات الحقائق وإقباله إلى الخالق أو لأنها تكون نوراً لصاحبها بالبهاء في الدنيا وبالانس في القبر ونوراً ظاهراً على وجهه يوم القيامة حتى توصله للجنة نورهم يسعى بين أيديهم، وهي نور توضيح الطريق إلى الآخرة وتبين سبيل المرشد فهي نور على نور والنور من نار ينور لما فيه من الحركة والاضطراب (والصدقة برهان) حجة جلية على إيمان صاحبها أو أنه على الهدى أو الفلاح أو لتكون الصدقة تنجيّه عند الحساب كما تنجي الحجة عند المحاكمة وقال القزويني الصدقة برهان على جزم المتصدق بوجود الآخرة وما تتضمنه من المجازات لأن المال محبوب للنفس المتصفة بالخواص الطبيعية فلا يقدر على بذل المال ما لم يصدق بانتفاعها فيما بعد بثمرات ما يبذله وفوزها بالعوض وحصول السلامة من ضرر متوقع بسبب فعل قرنت به عقوبة (والصبر) الذي هو حبس النفس عما تمنى أو يشق والمراد المحمود (ضياء) أي نور قوى تنكشف به الكربات وتزاح به غياهب الظلمات فمن صبر على ما أصابه من مكروه علماً بأنه من قضاء الله وقدره هان عليه ذلك وكفى عنه شره وادخر له أجره ومن اضطرب فيه وأكثرت الجزع والهلع لم ينفعه تعب ولا يدفع سعيه شيئاً من قدر الله بل يتضاعف به همه وينحط أجره والعبد بالصبر يخرج عن عهدة التكليف ويقوى على مخالفة الشيطان والنفس فيفوز في الدارين فوزاً والضياء النور القوى والاضاءة فرط الإنارة وقال القزويني في توجيه هذه الفقرة سره أن الصبر حبس النفس عن الشكوى وهو أمر مؤلم للنفس ولا ريب عند المحققين بالتجربة المسكرة والعلم المحقق أن الآلام النفسانية تخمد وهيج القوى الطبيعية وتنش القوى الروحانية الموجبة لتنوير الباطن فهذا جمل الصبر مشمراً للضياء الذي هو امتزاج النور بالظلمة بخلاف الحال في الصلاة التي قال لها نور من أجل ما تقرر من سر المقابلة والمسامحة والتشيل بالشمس والقمر فإنه ليس في ذات القمر ما يمزج بالشمس حتى يسمى الناتج بينهما ضياء ولذلك سمي تعالى القمر نوراً دون الشمس المشبهة بالسراج لكونه معدوداً من الشجرة المباركة المنفي عنها الجهات وأنها الحضرة الجامعة للأسماء والصفات والمذكور في شأن الصبر هو نور متحصل وناتج من امتزاج واقع من القوى الطبيعية والقوى والصفات الروحانية وغالبية مغلوبية بينهما (والقرآن حجة لك) يدللك على النجاة إن عملت به (أو عليك) إن أعرضت عنه فيدل على سوء عاقبتك قال القزويني الحجة البرهان الشاهد بصحة الدعوى كمن آمن به أنه كلام الله ومنزل من عنده ومظهر لعلمه من حيث اشتاله على الترجمة عن أحوال الخلق من حيث تعينها لديه سبحانه وترجمة عن صور شئونه فيهم وعندهم وعن أحوال الخلق بعضهم مع بعض ورد تأويل مالم



٥٣٤٤ - الطهور ثلاثاً ثلاثاً واجب ، ومسح الرأس واحدة - (فر) عن علي - (ض)  
 ٥٣٤٥ - الطواف حول البيت مثل الصلاة إلا أنكم تسلمون فيه ، فمن تسلم فيه فلا يتكلم إلا بخير -  
 (ت ك هق) عن ابن عباس - (ح)

يطلع عليه من أسرارهِ إلى ربهِ وانفاذ ما تضمنه من الأوامر والنواهي مع التأديب بآدابه والتخلق بأخلاقه دون تردد وارتياح وارتباط وتسلط بتأويل متحكم بنتيجة نظره القاصر كانت حجة وشاهد له ومن لم يكن كذلك كانت حجة عليه (كل الناس) أي كل منهم يغدو (فبائع نفسه) أي فهو بائع نفسه والمبتدأ يكثر حذفه بعد فاء الجزاء والغدو ضد الرواح وهو ما بين الصبح والطلوع والبيع المبادلة والمراد هنا صرف الانفاس في غرض ما يتوجه نحوه (فمعتقها أو موبقها) أي مهلكها وهو خبر آخر أوبدل من فبائع فإن عمل خيراً وجد خيراً فيكون معتقها من النار وإن عمل شراً استحق شراً فيكون موبقها أو المراد بالبيع الشراء بقرينة قوله معتقها إذ الاعتاق إنما يصح من المشتري فالمراد من ترك الدنيا وآثر الآخرة اشترى نفسه من ربهِ بالدنيا فيكون معتقها ومن ترك الآخرة وآثر الدنيا اشترى نفسه بالآخرة فيكون مهلكها والفاء في فبائع تفصيلية وفي معتقها سببية وقال القونوي في هذا أسرار شريفة منها أن المصطفى صلى الله عليه وسلم نبه على سره كالنفسير لقوله تعالى «ولكل وجهة هو موليها» لأنه قال كل الناس يغدو وصدق لأن الاطلاع المحقق أفاد أنه ليس في الموجودات لاحد وقفة بل كل إنسان سائر إلى المرتبة التي قدر الحق أنها غاية من مراتب النقص والشقاء ومراتب السعادة التي هي الكمالات النسبية أو السكالات الحقيقية والفوز بالتجلى الذاتي الأبدى الذي لا حجاب بعده ولا مستقر للسكالات دونه وهو الذي ذكره المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم بقوله أسألك لذة النظر إلى وجهك الكريم وقوله فبائع نفسه أي الذي يجعله في سيره إلى الغاية هو حاصل قوى روحه ونتيجة زمانه وأحواله وصفاته وأفعاله وتطوراتهِ في نشأته فإن حصل على طائل وانتهى إلى كمال نسبي في بعض درجات السعادة أو إلى السكالات الحقيقية المنتهى عليه فقد اعتق نفسه عن الورطات المهلكة وجوش القيود الامكانية والحجب الظلمانية فتنور بالعلم المحقق والعمل الصالح المنتج للخيرات الملائمة وإن حرم ما ذكر أو تق نفسه أي أهلكها وأضاع عمره وعمله ونقاب وخسر نسأل الله العافية فهذا معنى هذا الحديث البديع الجامع (حم م ت عن أبي مالك الأشعري) قال ابن القطان اكتفوا بكونه في مسلم فلم يتعرضوا له وقد بين الدارقطني وغيره أنه منقطع فيما بين أبي سلام وأبي مالك

(الطهور ثلاثاً ثلاثاً واجب ومسح الرأس واحدة) لم يأخذ بقضيته أحد فيما رأيت (فر عن علي) أمير المؤمنين رضي الله عنه وسنده ضعيف

(الطواف حول البيت) أي الدوران حول الكعبة (مثل الصلاة) في وجوب التطهر له ونحو ذلك (إلا أنكم تسلمون فيه) أي يجوز لكم ذلك بخلاف الصلاة قال الطيبي يجوز أن يكون الاستثناء متصلاً أي الطواف كالصلاة في الشرائط التي هي الطهارة وغيرها إلا في التسليم ويجوز كونه منقطعاً أي الطواف مثل الصلاة لكن رخص لكم في التسليم فيه (فمن تسلم فيه فلا يتكلم) في رواية يتكلمن (إلا بخير) قال ابن عبد الهادي معناه أن الطواف كالصلاة من بعض الوجوه ويشبه أن معناه أن أجره كأجر الصلاة كما جاء في خبر لا يزال أحدكم في صلاة ما انتظرها قال أهل الأصول والمسمى الشرعي للفظ أوضح من المسمى اللغوي فيحمل عليه فإن تعذر الشرعي حقيقة فهل يرد إليه بتجاوز محافظة على الشرعي ما أمكن أو هو يحمل لتردده بين المجاز الشرعي والمسمى اللغوي أو يحمل على اللغوي تقديماً للحقيقة على المجاز؟ أقوال اختار الأكثر منها الأول ومثلوا بهذا الحديث تعذر فيه مسمى الصلاة شرعاً فيرد إليه بتجاوز بأن يقال كالصلاة في اعتبار الطهارة ونحو النية أو يحمل المسمى على اللغوي وهو الدعاء بخير لاشتغال الطواف



٥٣٤٦ - الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ صَلَاةٌ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ أَحَلَّ فِيهِ الْمُنْطَقَ ، فَمَنْ نَطَقَ فَلَا يَنْطِقُ إِلَّا بِخَيْرٍ - (طب حل ك هـ) عن ابن عباس - (ح)

٥٣٤٧ - الطَّوَافُ صَلَاةٌ فَأَقْلُوا فِيهِ الْكَلَامَ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٥٣٤٨ - الطَّوْفَانُ الْمَوْتُ - ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن عائشة

٥٣٤٩ - الطَّلَاقُ يَدٌ مِّنْ أَخَذَ بِالسَّاقِ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

عليه فلا يعتبر فيه ما ذكر أو هو مجمل اتردده فيه أقوال (ت ك) في الحجج (هـ) من حديث جرير عن عطاء بن السائب عن طاووس (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وقال هو والترمذي وقد روى موقوفاً على ابن عباس وقال في التحقيق عطاء اختلط في آخر عمره . قال في التقيح وجرير أخذ عنه في آخر عمره وقال ابن عبد الهادي هذا حديث لا يثبت مرفوعاً وقد اختلف الرواة في إسناده ومثنه والصحيح وقفه

( الطواف بالبيت صلاة ولكن الله أحل فيه المنطق فمن نطق فلا ينطق إلا بخير ) استدلل به وبما قبله وبعده الخطابي على اشتراط الطهارة له وقول ابن سيد الناس المشبه لا يعطى قوة المشبه به من كل وجه وقد نبه على الفرق بينهما بحل الكلام فيه رده المحقق أبو زرعة بأن التحقيق أنه صلاة حقيقة إذ الأصل في الإطلاق الحقيقة وهي حقيقة شريعته ويكون لفظ الصلاة مشتركا اشتراكا لفظيا بين المعهودة والطواف ولا يرد إباحة الكلام فيه لأن كل ما يشترط في الصلاة يشترط فيه إلا ما يستثنى والمشى مستثنى إذ لا يصدق اسم الطواف شرعا إلا به (طب حل ك هـ) عن ابن عباس (ورواه الدليلي أيضا وغيره

( الطواف صلاة ) قال بعضهم مخالفا لأبي زرعة نكرها لبقيد أنه ليس صلاة حقيقة وإنما شبه بها لما شاركته لها في بعض شروطها كطهر وستر ونحوهما (فأقلوا) أمر بالتقليل قلله يقله جعله قليلا وقلله كذلك (فيه الكلام) ندبا لا وجوبا لقيام الإجماع على جوازه فيه لكن الأولى تركه إلا بنحو دعاء وذكر أو قراءة قال في الإتحاف وفيه إيماء إلى أن الطائف بالبيت له ثواب كثواب المصلي لأنه جعله صلاة لكن لا يشاركه في الرحمة المختصة بالمصلي وأن إقلال الكلام فيه مستحب ما أمكن فإذا أمكن الأمر بمعروف أو النهي عن منكر فيه بالإشارة فالأولى أن لا يعدل إلى الكلام (فائدة) قال المصنف في الساجعة ما بعث الله قط مديكا ولا سحابا كما ورد في القرآن إلا طاف بالبيت أولا ثم مضى حيث أمر (طب عن ابن عباس) رمز لحسنه وهو تقصير فقد جزم الحافظ ابن حجر كابن الملقن بصحته ورواه الشافعي أيضا بلفظ : أقلوا الكلام في الطواف فإنما أنتم في صلاة

( الطوفان الموت ) قاله لمن سأله عن تفسير قوله تعالى « فأرسلنا عليهم الطوفان » وكانوا قبل ذلك يأتي عليهم الحقب لا يموت منهم أحد (ابن جرير) الطبري (وابن أبي حاتم) عبد الرحمن (وابن مردويه) في تفسيره (عن عائشة) رواه عنها الدليلي .

( الطلاق ) الذي وقفت عليه في نسخ الطبراني يا أيها الناس إنما الطلاق (يد من أخذ بالساق) يعني الزوج وإن كان عبداً فإذا أذن السيد لعبده في النكاح كان الطلاق بيد العبد الأخذ بالساق لا بيد سيده فليس له إجباره على الطلاق لأن الإذن في النكاح إذن في جميع أحكامه وتعلقاته وهذا أخذ الشافعي وأحمد بناء على أن السيد ليس له إجبار عبده على النكاح وقال أبو حنيفة ومالك له إجباره وإذا جاز إدخاله في النكاح قهراً فله إخراجه عنه قهراً ، أخرج الطبراني عن ابن جرير قال بلغ ابن عباس أن ابن مسعود يقول إن طلق مالم يكن ينكح فهو جائز فقال ابن عباس أخطأ في هذا إنه تعالى يقول « إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن » ولم يقل إذا طلقتم المؤمنات ثم نكحتموهن والطلاق لغة حل الوثاق مشتق من الإطلاق وهو الإرسال وشرعا حل عقدة الزوجية فقط وهو موافق لبعض أفراد



- ٥٣٥٠ - الطير تجرى بقدر - (ك) عن عائشة - (ص)  
 ٥٣٥١ - الطير يوم القيامة ترفع مناقيرها ، وتضرب بأذنانها ، وتطرح ماني بطورها ، وليس عندها طلبة ؛ فأنقه - (طب عد) عن ابن عمر - (ص)  
 ٥٣٥٢ - الطيرة شرك - (حم خد ٤ ك) عن ابن مسعود  
 ٥٣٥٣ - الطيرة في الدار ، والمرأة ، والفرس - (حم) عن أبي هريرة - (ص)

مدلوله اللغوي قال إمام الحرمين هو لفظ جاهلي ورد الشرع بتقريره والساق قال في المصباح من الأعضاء أثى وهو ما بين الركبة والقدم (طب عن ابن عباس) قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال : سيدى زوجنى أمته ويريد أن يفرق بيننا فصعد المنبر فقال : ما بال أحدكم يزوج عبده أمته ثم يريد أن يغرق بينهما ثم ذكره قال الهيثمى فيه الفضل ابن المختار وهو ضعيف اهـ . فمن المصنف بحسنه ليس في محله وقضية تصرف المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من الستة وهو ذهول فإن ابن ماجه خذجه باللفظ المزبور عن ابن عباس المذكور وعزاه هو بنفسه في الدرر إليه (الطير تجرى بقدر) في الإيمان من حديث يوسف بن أبي بريدة عن أبيه (ك عن عائشة) ثم قال مخزجه لم يخرجها ليوسف وهو عزيز الحديث اهـ . ورواه البزار باللفظ المذكور عن عائشة وقال لا يروى إلا بهذا الإسناد وقال الهيثمى ورجاله رجال الصحيح غير يوسف ووثقه ابن حبان

(الطير يوم القيامة ترفع مناقيرها وتضرب بأذنانها) وفي رواية وتحرك أذنانها (وتطرح ماني بطورها) من ما كول من شدة الهول (وليس عندها طلبة) لأحد (فأنقه) فاحذر يوم القيامة فإنه إذا كانت الطير الذى ليس عليها تبعة لأحد يحصل لها فيه ذلك الخوف المزعج فما بالك بالملك المحاسب المعاقب؟ وما ذكره من أنه ليس عليها طلبة يعارضه حديث إنه يقاد من الشاة القرناء للجماء وفي الطبراني تضرب بمنافيرها على الأرض وتحرك أذنانها من هول يوم القيامة (طس عد) من حديث محمد بن يحيى المروزي عن عاصم بن على عن محمد بن الفرات الكوفي عن محارب بن دثار (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه البيهقي أيضا بهذا الإسناد وقال محمد بن الفرات ضعيف وأورده ابن الجوزى في الموضوعات وقال محمد بن الفرات كذاب روى عن محارب موضوعات قال الهيثمى بعد عزوه للطبراني فيه من لا أعرفه .

(الطيرة) بكسر ففتح قال الحكيم هي سوء الظن بالله وهرب من قضائه (شرك) أى من الشرك لأن العرب كانوا يعتقدون أن ما يتشاءمون به سبب يؤثر في حصول المكروه وملاحظة الأسباب في الجملة شرك خفى فكيف إذا انضم إليها جهالة فاحشة وسوء اعتقاد ومن اعتقد أن غير الله ينفع أو يضر استقلالا فقد أشرك زاد يحيى القطان عن شعبة وما منا إلا من يعتره الوهم قهراً ولكن الله يذهب بالتوكل اهـ فحذف المستثنى المفهوم من السياق كراهة أن يتفوه به وحكى الترمذى عن البخارى عن ابن حرب أن وما منا الخ من كلام ابن مسعود لكن تعقبه ابن القطان بأن كل كلام مسوق في سياق لا يقبل دعوى درجة إلا بحجة والفرق بين الطيرة والتطير أن التطير الظن السيئ بالقلب والطيرة والفعل المترتب عليه وقد جاء النهى عن الطيرة في الكتب السماوية ففي التوراة لا تطير والسبع الطير (حم خد ٤) في الطب (ك) في الإيمان (عن ابن مسعود) قال الترمذى حسن صحيح وقال الذهبي صحيح وفي أمالى العراقى صحيح (الطيرة في الدار والمرأة والفرس) أصل هذا أن رجلا دخلا على عائشة فقالا إن أبا هريرة قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الطيرة الخ فغضبت غضباً شديداً وقالت ما قاله وإنما قال وأن أهل الجاهلية كانوا يتطرون من ذلك اهـ قال ابن حجر ولا معنى لإنكار ذلك على أبي هريرة مع موافقة جمع من الصحابة وقد تأوله غيرها على أنه سبق لبيان اعتقاد الناس فيها لا إنه إخبار المصطفى صلى الله عليه وسلم بثبوت ذلك قال ابن عربى وهو جواب ساقط لأن الشارع



## حرف الظاء

٥٣٥٤ - ظَهَرَ الْمُؤْمِنُ حَمِيًّا إِلَّا بِحَقِّهِ - (طب) عن عصمة بن مالك - (صح)

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٥٣٥٥ الظلم ثلاثة : فظلم لا يغفره الله ، وظلم يغفره ، وظلم لا يتركه ، فأما الظلم الذي لا يغفره الله فالشرك قال الله : « إِنَّ الشَّرْكَ لظُلْمٌ عَظِيمٌ » ، وأما الظلم الذي يغفره الله فظلم العباد أنفسهم فيما بينهم وبين ربهم ، وأما الظلم الذي لا يتركه الله فظلم العباد بعضهم بعضاً حتى يدير لبعضهم من بعض - الطيلاسي

لم يبحث ليخبر الناس عن معتقداتهم الماضية أو الحاصلة وإنما بحث علماً لما يلزمهم اعتقاده ومعنى الحديث أن هذه الثلاثة يطول تعذيب القلب بها مع كراهها بل لازمها بالكف والصحة ولو لم يعتقد الإنسان الشؤم فيها فأشار الحديث إلى الأمر بفراقها لينزل التعذيب وهو نظير الأمر بالفرار من المجذوم مع صحة نفى العدوى والمراد حسم المادة وسد الذريعة لئلا يوافق شئ من ذلك القدر فيعتقد من وقع له ذلك أنه من العدوى والطيرة فيقع في اعتقاد مانهى عنه فطريق من وقع له ذلك في الفرس بيعها وفي المرأة فراقها وفي الدار التحول منها لأنه متى استمر فيها ربما حمله ذلك على اعتقاد صحة الطيرة والتشاؤم وعليه ينزل قول الإمام مالك لما سئل عن الحديث كم من دار سكنها ناس فهلكوا وقد أخرجه أبو داود وصححه الحاكم عن أنس قال قال رجل يارسول الله إنما كنا في دار كثر فيها عددنا ومالنا فتحولنا إلى أخرى فقل فيها ذلك فقال ذروها ذميمة (حم عن أبي هريرة) ورواه عنه ابن منيع والديلمي.

## حرف الظاء

( ظهر المؤمن حمي ) أى محمى معصوم من الأذى ( إلا بحقه ) أى لا يضرب ولا يذل إلا لنحو حد أو تعزير وقد عدوا ضرب المسلم لغير ذلك كبيرة وهذا الحديث له شاهد أخرجه أبو الشيخ في كساب السرقه من طريق محمد بن عبد العزيز الزهرى عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهور المؤمنين حمي إلا في حدود الله قال الحافظ وفي محمد بن عبد العزيز ضعف (طب) وكذا الديلمي (عن عصمة بن مالك) الخطمي الأنصاري رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد جزم المندري بضعفه وأعله لهيئى بأن فيه الفضل بن المختار وهو ضعيف وقال الحافظ في الفتح في سنده الفضل بن المختار وهو ضعيف

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

( الظلم ) قال ابن حجر وهو وضع الشئ في غير موضعه الشرعى (الاثثة) من الأنواع والأقسام (فظلم لا يغفره الله وظلم يغفره وظلم لا يتركه فأما) الأول وهو (الظلم الذى لا يغفره الله فالشرك قال الله إن الشرك لظلم عظيم وأما) الثانى وهو (الظلم الذى يغفره الله فظلم العباد أنفسهم فيما بينهم وبين ربهم) «والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم» قالوا نكرة في سياق الشرط فعم كل ما فيه ظلم النفس وقال «فمنهم ظالم لنفسه» فهذا لا يدخل فيه الشرك الأكبر قال ابن مسعود لما نزلت «الذين آمنوا» ولم يلبسوا إيمانهم بظلم شق ذلك على الصحب وقالوا يارسول الله أينا لم يظلم نفسه قال إنما هو الشرك ألم تسمعون قول العبد الصالح «إن الشرك لظلم عظيم» (وأما) الثالث وهو (الظلم الذى لا يتركه الله فظلم العباد بعضهم بعضاً حتى يدير لبعضهم من بعض) علم من هذا ما نقله الذهبي عن بعض المفسرين أن الظلم المطلق هو الكفر لمطلقه والكافرون هم الظالمون فلا شفيع لهم غدا «للاظالمين من حميم ولا شفيع يطاع» والظلم المقيد قد يختص بظلم العبد نفسه وظلم بعضهم بعضاً فالأول من الثانى مغفور إن شاء الله والثانى تنصب له موازين العدل فمن سلم من



والبزار عن أنس

٥٣٥٦ - الظَّلْمَةُ وَأَعْوَانُهُمْ فِي النَّارِ - (فر) عن حذيفة - (ض)

٥٣٥٧ - الظَّهْرُ يَرْكَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرَهُونًا ، وَلَبَنُ الدَّرِّ يُشْرَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرَهُونًا ، وَعَلَى الَّذِي

يَرْكَبُ وَيَشْرَبُ النَّفَقَةَ - (خ ت ه) عن أبي هريرة - (صح)

### حرف العين

٥٣٥٨ - عَائِدُ الْمَرِيضِ يَمْشِي فِي مَخْرَفَةِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ - (م) عن ثوبان - (صح)

أصناف الظلم فله الأمن التام ومن لم يسلم من ظلمه لنفسه فله الأمن ولا بد أن يدخل الجنة ((تنبيه)) قال ابن عربي من ظلم العباد أن يمنعهم حقهم الواجب عليه أداؤه وقد يكون ذلك بالحال لما يراه على المسكين وهو قادر واجد لسد خلته ودفع ضرورته (الطيلاسي) أبو داود (والبزار) في مسنده (عن أنس) قال الهيثمي رواه البزار عن شيخه أحمد بن مالك القشيري ولم أعرفه وبقية رجاله وثقوا على ضعفهم

(الظلمة وأعوانهم في النار) أي نار الآخرة لأنهم كما عدلوا عن العدل فوضعوا الأمور في غير مواضعها عدل بهم عن دار النعيم وأصلوا عذاب الجحيم وكما تعاونوا على ظلم من يعجز عن الانتصار جوزوا بسكنى دار الهوان والبوار وكما أن الداعي إلى الظلم الطيش والخفة الناشئ عن عنصر النار التي هي شعبة من الشيطان جوزوا من جنس مرتكبيهم ولهذا ختم سبحانه كثيرا من آياته بقوله وما للظالمين من أنصار ، وشمل أعوانهم من لاق لهم دواة أو برى لهم قلما . قيل حبس الرشيد أبا العتاهية فكتب على باب الحبس

أما والله إن الظلم لئوم وما زال المسيء هو الظلوم

إلى ديوان يوم الدين تمضي وعند الله تجتمع الخصوم

(فر عن حذيفة) وفيه عنبة بن عبد الرحمن قال الذهبي في الضعفاء متروك منهم

(الظهر) أي ظهر الدابة المرهونة (ركب) بالبناء المفعول (بنفته إذ كان مرهونا) أي يركبه الراهن وينفق عليه عند الشافعي ومالك لأن له الرقبة وليس للمرتهن إلا مجرد التوثق أو المراد المرتهن فله ذلك لكن بإذن الراهن عند الجمهور لا بدونه خلافا لأحمد (ولن الدر) بالفتح والشد أي ذات الضرع (يشرب بنفته إذ كان مرهونا وعلى الذي يركب ويشرب النفقة) قال القاضي ظاهره أن المرهون لا يهمل ومتافعه لا تعطل أي خلافا للحنفي بل ينفع الراهن به وينفق عليه وليس فيه دلالة على قول من قال له غنمه وعليه غرمه قال والباء في بنفته ليست للبديلة بل للبيعة فمعناه أنه يركب وينفق عليه ولا يمنع المرتهن الراهن من النفع به ولا يسقط عنه الانفاق وعلى هذا التقرير فلا حجة فيه لأحمد في ذهابه إلى أن للمرتهن الانتفاع في مقابلة لانفاق (خ) في الرهن (ت ه) عن أبي هريرة ولم يخرج مسلم

### حرف العين

(عائد المريض يمشي في مخرقة الجنة حتى يرجع) من العبادة أي يمشي في النقاط فواكه الجنة والخرقه بالضم ما يجنى من الثمار وقد يتجاوز بها للستان من حيث إنه محالها وهو المراد هنا على تقديره مضاف أي في محله خرقها ذكره البيضاوي وقال الزمخشري معناه أن العائد فيما يحوزه من اثواب كأنه على نخل الجنة يخترق ثمارها من حيث إن فعله يوجب ذلك انتهى وقال ابن العربي بمشاه إلى المريض لما كان له من الثواب على كل خطوة درجة وكانت الخطا سببا لنيل الدرجات في المقيم عبر بها عنها لأنه سببها مجازأله إذا مشى على الخرقه وهي بساكنة الجنة أن يخترق منها أي يقتطع



٥٣٥٩ - عائِدُ الْمَرِيضِ يَخُوضُ فِي الرَّحْمَةِ ، فَإِذَا جَلَسَ عِنْدَهُ غَمَرَتْهُ الرَّحْمَةُ ، وَمِنْ تَمَامِ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ أَنْ يَضَعَ أَحَدُكُمْ يَدَهُ عَلَى وَجْهِهِ أَوْ يَدِهِ فَيَسْأَلُهُ : كَيْفَ هُوَ ؟ وَتَمَامِ تَحِيَّتِكُمْ بَيْنَكُمْ الْمَصَاحِفَةُ - (حم طب) عن أبي أمامة - (ض)

٥٣٦٠ - عَائِشَةُ زَوْجَتِي فِي الْجَنَّةِ - ابن سعد عن مسلم البطين مرسلًا - (ض)

٥٣٦١ - عَاتِبُوا الْخَيْلَ ؛ فَإِنَّهَا تُعْتَبُ - (طب) والضياء عن أبي أمامة - (ض)

ويتنعم بالاكل (تنبيه) لا يتوقف ندب عيادة المريض على عليه بعائده بل تندب عيادته ولو مغمى عليه لأن وراء ذلك جبر خاطر أهله وما يرجى من بركة دعاء العائد ووضع يده على بدنه والنفث عليه عند التعويذ وغير ذلك ذكره في الفتح وغيره (م عن ثوبان) ورواه عنه أيضاً الطيالسي

(عائد المريض يخوض في الرحمة فإذا جلس عنده غمرته الرحمة) أي علمته وسرته ؛ شبه الرحمة بالماء إما في الطهارة وإما في الشيوع والشمول لم ينسب إليها ما هو منسوب إلى المشبه به من الخوض ثم عقب الاستعارة ترشيحاً (ومن تمام عيادة المريض أن يضع أحدكم يده على وجهه أو على يده فيسأله كيف هو وتتمام تحيتكم بينكم المصافحة) أي وضع أحدكم صفحة كفه بصفحة كف صاحبه إذا لقيه في نحو طريق كما سبق توضيحه وفيه ندب تأكد العيادة وأخذ من إطلاقه عدم التقيد بمضى ثلاثة أيام من ابتداء مرضه وهو قول الجمهور ، وجزم في الأحياء بأنه لا يعاد إلا بعد ثلاث تمسكا بخبر سيجي أنه شديد الضعف وألحق بعيادة المريض تعهده وتفقد أحواله والتلطف به وربما كان ذلك سبباً لنشاطه وانتعاش قواه ، وفيه أن العيادة لا تقيد بوقت دون آخر لكن جرت العادة بها طرفي النهار وقيل محلها الليل ونقل ابن الصلاح عن البراء أنها تستحب في الشتاء ليلاً وفي الصيف نهاراً وهو غريب ومن آدابها أن لا يطيل الجلوس إلا لضرورة (حم طب) وابن منيع والذيلي (عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه عبد الله بن زحر عن علي بن زيد وكلاهما ضعيف

(عائشة زوجتي في الجنة) لعل المراد أنها أحب زوجاته إليه فيها كما كانت أحبهن إليه في الدنيا وإلا فزوجاته كلهن في الجنة (تنبيه) مما اشتهر الخلاف في التفضيل بين عائشة وخديجة قال السبكي الذي ندين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة والخلاف شهير لكن الحق أحق أن يتبع اه . وقال ابن تيمية جهات الفضل بين خديجة وعائشة متفاوتة وكأنه رأى الوقف وقال ابن القيم إن أريد بالتفضيل كثرة الثواب عند الله فذلك أمر لا يطلع عليه إلا هو فإن عمل القلوب أفضل من عمل الجوارح وإن أريد كثرة العلم فعائشة وإن أريد شرف الأصل ففاطمة وهي فضيلة لا يشاركها فيها غير أخواتها وإن أريد شرف السيادة فقد ثبت النص لفاطمة وحدها اه . وتعقبه ابن حجر بأن ما امتازت به عائشة من فضل العلم فإن لخديجة ما يقابله وهي أول من أجاب إلى الإسلام ودعا إليه وأعان على نبوته بالنفس والمال والتوجه التام فلها مثل أجر من جاء بعدها ولا يقدر قدر ذلك إلا الله (ابن سعد) في الطبقات (عن مسلم) بن عمران ويقال ابن أبي عمران وعبد الله (البطين) أي معروف بالبطين بفتح الموحدة وكسر المهملة وسكون التحتية وبالنون (مرسلاً) كوفي من ثقات الطبقة السادسة

(عاتبوا الخيل فإنها تعتب) أي أدبوها وروضوها لنحو حرب وركوب فإنها تتأدب وتقبل العتاب قال في الفردوس يقال عتب عليه إذا وجد عليه فإذا فاضله فيما عتب عليه قيل عاتبه فإذا رجع المعتب عليه إلى ما يرضى العاتب فقد أعتب والاسم العتي (طب والضياء) المقدسي (عن أبي أمامة) قال الهيثمي رواه الطبراني من رواية إبراهيم بن العلاء الزبيدي عن بقية وبقية مدلس وسأل ابن حوصا محمد بن عوف عن هذا الحديث فقال رأيت علي ظهر كتاب إبراهيم



٥٣٦٢ - عَادَى اللَّهُ مَنْ عَادَى عَلِيًّا - ابن منده عن رافع مولى عائشة - (ض)

٥٣٦٣ - عَادَى الْأَرْضَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ، ثُمَّ لَكُمْ مِنْ بَعْدِي ، فَمَنْ أَحْيَا شَيْئًا مِنْ مَوَاتِ الْأَرْضِ فَلَهُ رَقَبَتَاهَا (هق) عن طارق مرسلًا ، وعن ابن عباس موقوفًا - (ض)

٥٣٦٤ - عَارِيَةٌ مُؤَدَّاةٌ - (ك) عن ابن عباس - (صح)

٣٥٦٥ - عَاشُورَاءَ عِيدِ نَبِيِّ كَانَ قَبْلَكُمْ فَصُومُوهُ أَنْتُمْ - البزار عن أبي هريرة - (ح)

كان يسوى الأحاديث وأما أبوه فغير متهم وقال فيه أبو حاتم صدوق

(عادى الله من عادى علياً) برفع الجلالة على الفاعلية أى عادى الله رجلاً عادى علياً وهو دعاء أو خبر ويجوز النصب على المفعولية أى عادى الله رجلاً عاداه والاول هو ظاهر الرواية ويؤيده ما فى حديث البزار اللهم عاد من عاداه (ابن منده) فى تاريخ الصحابة من طريق أبى إدريس الموهبى (عن رافع مولى عائشة) قال كنت غلاماً أخدمها إذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها وأنه قال ذلك قال فى الإصابة قال يعنى ابن منده هذا غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه اهـ . وقال الذهبي ماله غيره

(عادى الأرض) بتشديد المثناة التحتية يعنى القديم الذى من عهد عاد وهلم جرا ، وقال القاضى : عاديتها الابنية والضياع القديمة التى لا يعلم لها مالك نسبة إلى عاد قوم هود لتقدم عهدهم للبالغة قال الرافعى يقال للشئ القديم عادى نسبة إلى عاد الاولى والمراد هنا الأرض غير المملوكة الآن وإن تقدم ملكها ومضت عليه الأزمان فليس ذلك محتصاً بقوم عاد فالنسبة إليهم للتمثيل لما لم يعلم مالكة (لله ورسوله) أى محتص بهما فهو فى يتصرف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم) هي (لكم) أيها المسلمون (من بعد) أى من بعدى وفى رواية الشافعى هي لكم منى أى إن أذنتكم فى إحيائها فهى بمنزلة العطية منى قال الطيبى وقوله هي لكم من بعد قوله لله ورسوله اشعار بأن ذكر الله تمهيد لذكر رسوله تعظيماً لشأنه وإن حكمه كحكم الله ولذلك عدل من لى إلى رسوله وفيه التفات (فمن أحب شيئاً من موتان الأرض) بعدى وإن لم يأذن الإمام عند الشافعى خلافاً لآنى حنيفة ولو قرب من العمران ولم يتسامح الناس فيه خلافاً لمالك (فله رقبته) ملكاً قال الرافعى وخاطب المسلمين بقوله لكم إشارة إلى أن الذى لا يمكن من الإحياء بدارنا ثم إذا ملك الموت بالإحياء ملك ما هو له بقدر ما يحتاجه للانتفاع بالحيا ، وموتان بفتح الميم والواو ، وقال ابن برى وغيره وغلط من قال فيه موتان بالضم (هق عن طاووس) بن كيسان اليماني الفارسى قيل اسمه ذكوان وطاووس لقبه فقيه فاضل تابعى (مرسلًا عن ابن عباس موقوفًا) عليه ورواه إمام الأئمة الشافعى من الطريق الاول فكان ينبغى عزوه له مقدماً .

(عارية) بتشديد الياء وقد تخفف قيل منسوبة للعار لأنهم رأوا طلبها عارا وعييا قال إنما أنفسنا عارية والعوارى حكمها أن ترد وقيل من التعاور وهو التداول قال الطيبى ولا يبعد (مؤداة) إلى صاحبها عينا حال قيامها وقيمة عند تلفها وفى رواية عارية مضمونة وهذا قاله لما أرسل يستعير من صفوان بن أمية عام الفتح دروعاً لحنين فقال أغصبا يا محمد؟ فقال بل عارية مؤداة أو مضمونة أى لا أخذها غصبا بل أستعيرها وأردتها فوضع موضع الرد الضمان مبالغة فى الرد وفيه أن العارية يضمنها المستعير وإن لم يفرط وهو مذهب الشافعى وأحمد ولم يضمن أبو حنيفة إلا بالتعدى (ك عن ابن عباس) ورواه أبو داود والنسائى عن صفوان بلفظ عارية مضمونة قال ابن حجر وأعل ابن حزم وابن القطان طرق هذا الحديث

(عاشوراء) بالمد اسم إسلامى لا يعرف قبله قيل ليس فى كلامهم فاعولاء بالمد غيره وألحق به التوريشقى تاسوعاء



- ٥٣٦٧ - عاشوراء يوم التاسع - (حل) عن ابن عباس - (ض)  
 ٥٣٦٦ - عاشوراء يوم العاشر - (قط) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٥٣٦٨ - عاقبوا أرقاءكم على قدر عقولهم - (قط) في الأفراد ، وابن عساكر عن عائشة  
 ٥٣٦٩ - عالم ينتفع بعليه خير من ألف عابد - (فر) عن علي - (ض)  
 ٥٣٧٠ - عامة أهل النار النساء - (طب) عن عمران بن حصين - (صح)  
 ٥٣٧١ - عامة عذاب القبر من البول - (ك) عن ابن عباس - (صح)

وسمى عاشوراء لأنه تعالى أكرم فيه عشرة من الأنبياء بعشر كرامات وقيل لأنه عاشر كرامة أكرم الله بها هذه الأمة (عيد نبي كان قبلكم فصوروه أتم) ندبا روى أنه يوم الزينة الذي كان فيه ميعاد موسى لفرعون وأنه كان عيد لهم قال ابن رجب وهذا يدل على النهي عن اتخاذ عيداً وعلى ندب صوم أعياد الكفار (البزار) في مسنده (عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه لكن قال الهيثمي فيه إبراهيم المهجري ضعفه الأئمة إلا ابن عدى (عاشوراء يوم العاشر) أى عاشر المحرم الذي يعده الناس كلهم وقيل هو يوم الحادى عشر (قط فر عن أبي هريرة) ورواه البزار عن عائشة قال الهيثمي رجاله يعنى البزار رجال الصحيح

(عاشوراء يوم التاسع) قال بعضهم لا مخالفة بين هذا وما قبله لأن القصد مخالفة أهل الكتاب في هذه العبادة مع الاتيان بها وذلك يحصل بأحد أمرين إما بنقل العاشر إلى التاسع أو بصيامهما معا فأطلق ابن عباس العاشر على التاسع لهذا المعنى وكذا قوله أعنى الخبر اعدد تسعا وأصبح يوم التاسع صائماً فانه لم يجعل عاشوراء هو يوم التاسع بل قال للسائل صم اليوم التاسع واكتفى بمعرفة السائل أن يوم عاشوراء هو العاشر اه قال عبد الحق واليقين المتحقق الراجع لكل خلاف إنما يحصل بصوم الثلاثة الايام (حل) من حديث أبي أمية بن يعلى عن المقبرى (عن ابن عباس) قال ابن الجوزى حديث لا يصح وأبو أمية قال يحيى والدارقطنى متروك الحديث .

(عاقبوا) بقاف في خط المصنف هكذا وقفت عليه بخط وفي رواية عاتبوا وهو الأنسب لقوله (أرقاءكم على قدر عقولهم) أى بما يليق بعقولهم من العتاب وتقبله أذهانهم لاجسب عقولكم أتم (قط في الأفراد وابن عساكر) في التاريخ (عن عائشة) ورواه عنها الديلمى أيضاً

(عالم ينتفع بعلمه) الشرعى (خير من ألف عابد) ليسوا بعلماء لأن نفع العالم متعدد ونفع العابد مقصور على نفسه وهذا بناء على أن ينتفع مبنى للمفعول وهو المتبادر ويصح بناؤه للفاعل أى ينتفع هو فانه يعبد الله عبادة صحيحة بخلاف العابد الجاهل فقد يخل ببعض الواجبات وكما بين المتعدى والقاصر من مراحل (فر عن علي) أمير المؤمنين وفيه عمرو بن جميع قال الذهبي في الضعفاء قال ابن عدى متهم بالوضع .

(عامة أهل النار) أى أكثر أهلها (النساء) لأنهن لا يشكرن العطاء ولا يصبرن عند البلاء في عامة أوقاتهن فهن فساق والفساق في النار إلا من تداركه الله بعفوه بشفاعته أو نحوها (طب عن عمران بن الحصين)

(عامة عذاب القبر من) وفي رواية في (البول) أى أكثره بسبب النهاون في التحفظ منه وبقية الحديث فاستنزهوا من البول وفيه وجوب غسله إذا حصلت ملابسته وبه قال الشافعى وأحمد وأبو حنيفة لكن قال أبو حنيفة يعفى عن قدر الدرهم منه وعن بول ما يؤكل واختلف المالكية على أقوال وأخذ منه بعض أئمة الشافعية وجوب الاستبراء (ك عن ابن عباس) ورواه أيضاً الطبرانى والبزار والدارقطنى كلهم من رواية أبي يحيى القتات عن مجاهد عنه قال الدارقطنى إسناده لا بأس به والقتات مختلف في توثيقه .



- ٥٣٧٢ - عِبَادُ اللَّهِ ، لَتَسُونُ صُفُوفَكُمْ أَوْ لِيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وُجُوْهِكُمْ - ( ق د ت ) عن النعمان بن بشير - ( صح )
- ٥٣٧٣ - عِبَادُ اللَّهِ ، وَضَعَ اللَّهُ الْحَرْجَ إِلَّا أَمْرًا اقْتَرَضَ أَمْرًا ظَلَمًا فَذَاكَ يَجْرُجُ وَيَهْلِكُ ، عِبَادُ اللَّهِ تَدَاوَوْا ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَضَعْ دَاءً إِلَّا وَضَعَ لَهُ دَوَاءً إِلَّا دَاءً وَاحِدًا الْهَرَمُ - الطيالسي عن أسامة بن شريك - ( صح )
- ٥٣٧٤ - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ عَاشَرَ عَشْرَةَ فِي الْجَنَّةِ - ( حم طب ك ) عن معاذ - ( صح )

( عباد الله ) بحذف حرف النداء أى ياعباد الله الذين يصلون ( لتسون صفوفكم ) فى الصلاة بحيث تصير على سمت واحد ( أو ليخالفن الله بين وجوهكم ) أى وجوه قلوبكم كما سبق بما فيه قال القاضى اللام فى لتسون اللام التى يتلقى بها القسم ولكونه فى معرض قسم مقدر أ كده بالنون المشددة وأو للعطف ردد بين تسويتهم الصفوف وما هو كاللازم لنقصها فإن تقدم الخارج عن الصف تفوت على الداخل وذلك يؤدى إلى وقوع إحنة وضعف بينهم وإيقاع المخالفة بين وجوههم كناية عن المهاجرة والقطيعة فإن كلا يعرض بوجهه عن الآخر كما مر قال ابن الملقن وفيه الاهتمام بآداب ثمانية تسوية الصفوف سيما للإمام وأمر المتهاونين فيها به وترك المواجهة بالموعظة وتحسين القول بقوله عباد الله ولم يقل أيها المسيئون والاحتفال بالارشاد وتكريره حتى يرى أنه قد عقل وإنذار المتعرض للهلاك بجهله وإيضاحه له وأخذ الحذر من الشقاق وتخالف الوجوه وترك احتقار شئ من السنن ( ق د ت ) عن النعمان بن بشير ( قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوى صفوفنا حتى كأنما يسوى بها القداح حتى رأنا قد عقلنا عنه ثم خرج يوما فقام حتى كاد يكبر فرأى رجلا بادياً صدره من الصف فذكره .

( عباد الله وضع الله الحرج ) عن هذه الأمة ففيه حذف المستثنى منه ( إلا امرأ اقترض ) بالقاف ( امرأ ظلماً ) أى نال منه وعابه وقطعه بالغيبة وأصل القرض القطع كذا فى الفردوس وفى رواية إلا من اقترض عرض مسلم افتعال من القطع ( فذاك يخرج ) أى يوقع فى الإثم والحرمة ( ويهلك ) أى يكون فى الآخرة من الهالكين إلا إن تداركه الله بلطفه .

( عباد الله ) بحذف حرف النداء ( تداووا ) قال الطيبى قوله ياعباد الله نص بأن التداوى لا يخرجهم عن التوكل يعنى تداووا ولا تعتقدوا حصول الشفاء على التداوى بل كونوا عباد الله متوكلين عليه ( فإن الله تعالى لم يضع داء إلا وضع له دواء إلا داءً واحداً الهرم ) قال البيضاوى الهرم الكبر وقد هرم يهرم فهو هرم جعل الهرم داء تشبيهاً به لأن الموت يعقبه وقد سبق بيانه موضحاً ( الطيالسي ) أبو داود من حديث زباد بن علاقة ( عن أسامة بن شريك ) الثعلبي من بنى ثعلبة بن يربوع أو من ثعلبة بن سعد أو غير ذلك قال أنبت النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كأنما على رؤوسهم الطير فجاءته الأعراب من جوانب تسأله عن أشياء فقالوا هل علينا حرج فى كذا فقال عباد الله الخ ورواه عنه أيضاً ابن منيع والطبرانى والديلمى

( عبد الله بن سلام ) بالتخفيف بن الحارث بن يوسف الاسرائيلي كان من علماء الصحب وأكبرهم ( عاشر عشرة فى الجنة ) لا يناقضه أنه لم يعد فى العشرة المشهود لهم بالجنة الذين منهم الخلفاء الأربعة لأن هذه عشرة غيرها وسبق أن ذكر العشرة لا ينفى مازاد ( حم طب ك ) وكذا البخارى فى تاريخه من حديث يزيد بن عميرة الزبيدى ( عن معاذ ) بن جبل قال لما حضر معاذ الموت قيل له أوصنا قال التمسوا العلم عند أبى ذر وسلمان وابن مسعود وعبد الله بن سلام سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : فذكره وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من الستة وهو ذهول فقد عزاه الديلمى وغيره إلى الترمذى قال أعنى الديلمى وهو صحيح



- ٥٣٧٥ - عبد الله بن عمر بن وفد الرحمن وعمار من السابقين، والمقداد من المجتهدين (فر) عن ابن عباس (صح)  
 ٥٣٧٦ - عبد أطاع الله وأطاع موالیه أدخله الله الجنة قبل موالیه بسبعين خريفاً، فيقول السيد رب هذا كان عبدی فی الدنيا، قال جازيته بعمله وجازيتك بعملك - (طب) عن ابن عباس - (ح)  
 ٥٣٧٧ - عتق النسيمة أن تنفرد بعقها، وفك الرقة أن تعين في عقها - الطيالسي عن البراء - (ض)  
 ٥٣٧٨ - عثمان بن عفان ولي في الدنيا وولي في الآخرة - (ع) عن جابر - (ض)

(عبد الله بن عمر) بن الخطاب (من وفد الرحمن وعمار) بن ياسر (من السابقين) الأولين إلى الاسلام (والمقداد) ابن الأسود (من المجتهدين) أى في العبادة أو في نصره الدين أو في الأحكام ويرشح الأول أنهم لم يعدوه من فقهاء الصحابة (فر) عن ابن عباس) ورواه عنه ابن شاهين وغيره

(عبد أطاع الله وأطاع موالیه) لم يقل مولاة إشارة إلى أن دأبه الطاعة لكل من ملكه وإن انتقل من مولى إلى مولى (أدخله الله الجنة قبل موالیه بسبعين خريفاً) فيقول السيد رب هذا كان عبدی فی الدنيا قال جازيته بعمله وجازيتك بعملك) والمراد أن ذلك سيكون في الآخرة وغيره بالماضي لتحقيق الوقوع وعلم منه أن رفع الدرجات في الآخرة بالعمل لا بالحريية لا تقطاع أحكام الرق بالموت ومتر أن المراد بالخريف السنة وبالسبعين التكثير لا التحديد (طب) عن ابن عباس) ثم قال الطبراني لم يروه عن يونس إلا عبد الوهاب تفرد به يحيى بن عبد الله بن عبد ربه الصفار عن أبيه ه. وعبد الوهاب هذا هو ابن عطاء ضعفه أحمد ويونس هو ابن عبيد مجهول ذكره بعضهم وقال الهيثمي لا أجد من ذكر يحيى وأبوه ذكره الخطيب ولم يجرحه ولم يوثقه وبقية رجاله حديثهم حسن

(عتق النسيمة أن تنفرد بعقها) أى لا يشاركك في عقها أحد بأن ينفذ منك إعتاق جميعها (وفك الرقة أن تعين في عقها) بأن تعتق شقاً منها وتسبب في عقها بوجه ما وفي رواية بدل في عقها في ثمنها وأصل الحديث أن أعرابياً جاء إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال علني عملاً يدخلني الجنة قال لئن كنت أقصرت الخطبة لقد أعرضت المسئلة أعتق النسيمة وفك الرقة قال أليس واحداً قال لا، عتق النسيمة الخ قال القاضي اللام موطئة للقسم ومعنى الشرطية إنك إن قصرت في العبادة فقد أطلت في الطلب إذ سألت عن أمر ذي طول وعرض والنسيمة النفس ووجه الفرق المذكور أن العتق إزالة الرق وذلك لا يكون إلا من المالك الذي يعتق وأما الفك فهو السعى في التخليص فيكون من غيره كمن أدى النجم عن المكاتب أو أعانه فيه ذكره القاضي (الطيالسي) أبو داود (عن البراء) بن عازب وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأشهر من الطيالسي وهو عجب فقد خرجه أحمد في المسند باللفظ المزبور قال الهيثمي ورجاله ثقات ورواه أيضاً ابن حبان والحاكم والبيهقي في الشعب والبخارى في الأدب وابن أبي شيبة وابن راهويه بألفاظ متقاربة والمؤدى واحد وأخرجه الدارقطني باللفظ المذكور عن البراء المزبور وزاد في آخره وأطعم الجائع واسق الظمآن وأمر بالمعروف وأنه عن المنكر قال الغرياني فيه محمد بن أحمد بن سودة لم أجده

(عثمان بن عفان) بن عمرو القرشي يجتمع مع المصطفى صلى الله عليه وسلم في عبد مناف يكنى أبا عبد الله الذي رزقه من رقية وكان بعض من ينقصه يكنىه أبا ليلى يشير إلى لين جانبه حكاه ابن قتيبة (ولي في الدنيا وولي في الآخرة) (فائدة) روى أحمد عن ابن عمر ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنة فر رجل فقال يقتل فيها هذا يومئذ ظلماً قال فنظرت فإذا هو عثمان قال ابن حجر في الفتح إسناده صحيح قالوا لا يعرف أحد تزوج ببنتي نبي غيره ولهذا يسمى ذا النورين (ع) عن شيان بن فروخ عن طلحة بن زيد عن عبيدة بن حسان عن عطاء الكنجاراني (ع) عن جابر) قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في نفر من المهاجرين فقال لينهض كل رجل إلى كفته



٥٣٧٩ - عثمان في الجنة - ابن عساكر عن جابر - (صح)

٥٣٨٠ - عثمان حيي تستحي منه الملائكة - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

٥٣٨١ - عثمان أحى أمي وأكرمها - (حل) عن ابن عمر - (ض)

٥٣٨٢ - عجباً لأمر المؤمن، إن أمره كله خير، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن. إن أصابته

سراء شكر وكان خيراً له، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له - (حم) عن صهيب

٥٣٨٣ - عجب ربنا من قوم يقادون إلى الجنة في السلاسل - (حم خ د) عن أبي هريرة - (صح)

ونهض النبي صلى الله عليه وسلم إلى عثمان فأعتقه ثم ذكره قال ابن الجوزي موضوع طلحة لا يحتج به وعبيدة يروى الموضوعات عن الثقات وتعقبه المؤلف بما نصه الحديث أخرجه الحاكم قال صحيح وتعقبه الذهبي في تلخيصه وقال ضعيف فيه طلحة بن زيد وهو واه عن عبيدة بن حسان شويخ مقل

(عثمان في الجنة) أي يدخلها مع السابقين الأولين ويلقب بذي النورين قيل له ذلك لأنه ينتقل من منزل إلى منزل في الجنة فبقر له برقتين رواه أبو سعيد المالبني عن سعد بن أسناد ضعيف كافي الإصابة (ابن عساكر) في ترجمة عثمان (عن جابر) (عثمان حيي تستحي منه الملائكة) مقام عثمان مقام الحياء والحياء فرع يتولد من إجلال من يشاهده ويعظم قدره مع نقص يجده من النفس فكانه غلب عليه إجلال الحق تعالى ورأى نفسه بعين النقص والتقصير وهما من جليل خصال العباد المقربين فعلت رتبة عثمان لذلك فاستحيت منه خلاصة الله من خلقه كما أن من أحب الله أحب أوليائه ومن خاف الله خاف منه كل شيء ولذلك ستر عليه السلام نخذه عند دخول عثمان وجمع عليه ثيابه وقال ألا نستحي من رجل تستحي منه الملائكة (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة) وهو من حديث ضمام بن عبد الله الأندلسي عن أبي مروان عن أبيه عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج قال في اللسان قال الدارقطني هذا حديث منكر ومن دون مالك ضعفاء

(عثمان أحى أمي) أي أكثرها حياء (وأكرمها) أي أسخاها والحياء منشأ الآداب قيل لم يضع يمينه على فرجه منذ بايع النبي صلى الله عليه وسلم ومامرت به جمعة منذ أسلم إلا وأعتق فيها رقبة جفلة ما أعتقه ألفان وأربعمئة تقريباً ولا زنا ولا سرق جاهلية ولا إسلاماً وجمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم (حل) في ترجمة عثمان بن عفان (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه ورواه عنه الطبراني والديلمي أيضاً فكان ينبغي للنبغي للنبغي لهما لآبي نعم وفيه زكريا بن يحيى المقرئ قال الذهبي أبو سعيد بن يونس ضعيف

(عجباً) قال الطيبي أصاه أعجب عجباً فعدل عن الرفع إلى النصب للثبات كقولك سلام عليك (لأمر المؤمن) إن أمره كله خير (وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن) وليس ذلك للكافرين ولا للمنافقين ثم بين وجه العجب بقوله (إن أصابته سراء) كصحة وسلامة ومال وجاء (شكر) الله على ما أعطاه (وكان خيراً له) فإنه يكتب في ديوان الشاكرين (وإن أصابته ضراء) كصديعة (صبر فكان خيراً له) فإنه يصير من أحزاب الصابرين الذين أثنى الله عليهم في كتابه المبين فالعبد مادام قلم التكليف جارياً عليه فنهاج الخير مفتوحة بين يديه فإنه بين نعمة يجب عليه شكر المنعم بها ومصيبة يجب عليه الصبر عليها وأمر يتفذه ونهى يجتنبه وذلك لازم له إلى الممات (حم م) في الزهد (عن صهيب) ولم يخرج البخاري وفي الباب سعد وأنس

(عجب ربنا من قوم) أي رضى منهم واستحسن فعلهم وعظم شأنهم (يقادون إلى الجنة) وفي رواية للبخاري عجب الله من قوم يدخلون الجنة (في السلاسل) يعني الأسرى الذين يؤخذون غنوة في السلاسل فيدخلون في الإسلام فيصيرون



٥٣٨٤ - عَجِبَ رَبَّنَا مِنْ رَجُلٍ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَانْهَزَمَ أَصْحَابُهُ ، فَعِلِمَ مَا عَلَيْهِ فَرَجَعَ حَتَّى أَهْرَقَ دَمَهُ ، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِمَلَأْتِكُمُ : أَنْظَرُوا إِلَى عَبْدِي ، رَجَعَ رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي ، وَشَفَقَةً يَمَّا عِنْدِي حَتَّى أَهْرَقَ دَمَهُ - (د) عن ابن مسعود - (ح)

٥٣٨٥ - عَجِبَ رَبَّنَا مِنْ ذَبْحِكُمُ الضَّانَ فِي يَوْمٍ عِيدِكُمْ - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)

من أهل الجنة كذا ذكره جمع وأولى منه قول الغزالي المراد بالسلاسل الأسباب فانه تعالى أمر بالعمل فقال اعملوا وإلا أتم معاقبون مذمومون على العصيان وذلك سبب لحصول اعتقاد فينا والاعتقاد سبب لهيجان الخوف وهيجهان سبب لترك الشهوات والتجافي عن دار الغرور وذلك سبب الوصول إلى جوار الرحمن في الجنان وهو مسبب الأسباب ومرتبها فمن سبق له في الأزل السعادة يسر له هذه الأسباب حتى يقوده بسلاسلها إلى الجنة ومن قدر له الشقاء أصحبه عن سماع كلامه وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم والعلماء فاذا لم يسمع لم يعلم وإذا لم يعلم لم يخف وإذا لم يخف لم يترك الركون للدنيا والانهماك في اللذات وإذا لم يتركها صار في حزب الشيطان وإن جهنم لموعدهم أجمعين» فاذا عرفت هذا ظهر لك التعجب من قوم يقادون إلى الجنة بالسلاسل فما من موفق إلا وهو مقود إلى الجنة بالسلاسل الأسباب وهو تسليط العلم والخوف عليه وما من مخذول إلا وهو مقود إلى النار بالسلاسل وهو تسليط الغفلة والأمن والقصور عليه فالمتقون يقادون إلى الجنة قهرا والمجرمون يقادون إلى النار قهرا ولا قاهر إلا الواحد القهار ولا قادر إلا الملك الجبار وإذا انكشف الغطاء عن أعين الغافلين فشاهدوا الأمر كذلك سمعوا نداء المنادى ، « لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ، وقد كان الملك للواحد القهار كل يوم قبل ذلك لكن الغافلين لا يسمعون ذلك النداء إلا ذلك اليوم فنعوذ بالله من الجهل والعمى فإنه أصل أسباب الهلاك قال القاضي مرت غير مرة أن صفات العباد إذا أطلقت على الله أريد بها غاياتها فغايتة التعجب من الرضى بالشئ استعظام شأنه فالعنى عظم الله شأن قوم يؤخذون عنوة في السلاسل فيدخلون في الاسلام قهرا فيصيرون من أهل الجنة وقيل أراد بالسلاسل ما يرادون به من قتل الأنفس وسبي الأزواج والأولاد وخراب الديار وجميع ما يلحقهم إلى الدخول في الدين الذي هو سبب دخول الجنة فأقيم السبب مقام المسبب قال أو المراد أنها جذبات الحق التي يجذب بها خالصة عباده من الضلالة إلى الهدى ومن الهبوط في مهوى الطبيعة إلى العروج بالدرجات العلى إلى جنة المسأوى (حم خ) في الجهاد (د عن أبي هريرة) ولم يخرج مسلم.

(عجب ربنا من رجل غزا في سبيل الله فانهمز أصحابه فعلم ما عليه فرجع حتى أهريق دمه) بضم الهمزة والهاء الزائدة أى أريق ودمه نائب الفاعل (فيقول الله عز وجل لملائتكم) مباهياً به (أنظروا إلى عبدى) أضافه لنفسه تعظيماً لمنزله عنده (رجع إلى القتال) رغبة فيما عندي (من الثواب) وشفقة (أى خوفاً مما عندي) من العقاب (حتى أهريق دمه) قال جمع والعجب في حقه تعالى مفسر بكون الفعل المتعجب منه بمنزلة عظيمة فقول عجب ربنا أى يعظم عنده ويكثر جزاؤه عليه ومنه قوله تعالى « بل عجبنا ويسخرون » في قرأة ضم التاء والتعجب تغير يعترى الإنسان من رؤية ما خفى عليه سببه وفيه أن نية المقاتل في الجهاد طمعا في الثواب وخوف العقاب على الفرار معتبرة لانه علل الرجوع للرغبة وللشفقة ورغبة وشفقة نصب على المفعول له (د عن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه ورواه عنه أيضاً الحاكم باللفظ المذكور وقال صحيح وأقره الذهبي

(عجب ربنا من ذبحكم الضأن في يوم عيدكم) لأن الشياه أفضل الأنعام وفي مناسجة العزيز ربه انك اخترت من الأنعام الضأنية ومن الطير الحمامة ومن البيوت مكة وإليها ومن إلباء بيت المقدس وفيه حجة إلى ذهاب مالك إلى فضيلة التضحية بالغنم عليها بالإبل والبقر وقد سبق ما فيه (هـ عن أبي هريرة) وفيه ابن أبى فديك قال ابن سعد



- ٥٣٨٦ - عَجِبْتُ مِنْ قَوْمٍ مِنْ أُمَّتِي يَرْكَبُونَ الْبَحْرَ كَالْمُلُوكِ عَلَى الْأَسْرِ - (خ) عن أم حرام (صح)
- ٥٣٨٧ - عَجِبْتُ لِلْمُؤْمِنِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَقْضَ لَهُ قَضَاءٌ إِلَّا كَانَ خَيْرًا لَهُ - (حم حل) عن أنس - (ح)
- ٥٣٨٨ - عَجِبْتُ لِلْمُؤْمِنِ وَجَزَعَهُ مِنَ السَّقَمِ ، وَلَوْ يَعْلَمُ مَالَهُ فِي السَّقَمِ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ سَقِيمًا حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ - الطيالسي (طس) عن ابن مسعود (ح)
- ٥٣٨٩ - عَجِبْتُ لِلْمَلَائِكَةِ نَزْلًا إِلَى الْأَرْضِ يَلْتَمِسَانِ عَبْدًا فِي مُصَلَّاهُ فَلَمْ يَجِدَاهُ ، ثُمَّ عَرَجَا

ليس بحجة وشبل بن العلاء أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن عدى له منا كبير وفي اللسان عن ابن عدى أيضا أحاديثه غير محفوظة والعلاء بن عبد الرحمن أورده أيضا في الضعفاء

(عجبت من قوم من أمتي يركبون البحر) للغزو وفي رواية ثبج (١) هذا البحر وفي رواية يركبون ظهر البحر وأخرى يركبون البحر الأخضر في سبيل الله (كالمُلوك) أو مثل الملوك هكذا ورد علي الشك في البخاري وفي رواية له بغير شك (على الأسيرة) في الدنيا بسعة حالهم واستقامة أمرهم وكثرة عددهم وعددهم فهو إخبار عن حالهم في الغزو أو المراد أنه رأى الغزاة في البحر من أمتهم ملوكا على الأسيرة في الجنة ورؤياه وحى قال ابن حجر وهذا أظهر وفيه بيان فضيلة المجاهد وجواز ركوب البحر الملح أى عند غلبة السلامة ومعجزة معجزاته وهى لإعلامه ببقاء أمته بعده وفيهم أهل قوة وشوك ونكاية في العدو وتمكنهم في العلاء حتى يغزو البحر (خ عن أم حرام) بنت ملحان النجارية الغميصاء أو الرميضاء الشهيدة زوجة عبادة بن الصامت قالت نام رسول الله صلى الله عليه وسلم عندنا ثم استيقظ فضحك فقلت ما يضحك فذكره فقلت ادع الله أن يجعلني منهم فدعا لى .

(عجبت للمؤمن إن الله تعالى) قال أبو البقاء الجيّد: إن بالكسر على الاستئناف ويجوز الفتح على معنى فى أن الله أو من أن الله (لم يقض له قضاء إلا كان خيرا له) توجيهه ما زاده فى بعض الروايات إن أصابته ضراء صبر وإن أصابته سراء شكر فإنه إن كان موسرا فلا يقال فيه وإن كان معسرا فمعه ما يطيب عيشه وهو القناعة والرضى بما قسم وأما الفاجر فأمره بالعكس إن كان معسرا فلا إشكال وإن كان موسرا فالحرص لا يدعه أن يتهاى بعيشه قال الحرالى من جعل الرضى غنيمه فى كل كائن لم يزل غانما (حم حب عن أنس) وكذا رواه أبو يعلى لكتبه قال تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكره قال الهيثمى رجال أحمد ثقات وأحد أسانيد أبي يعلى رجاله رجال الصحيح غير أبي بحر ثعلبة وهو ثقة .

(عجبت للمؤمن وجزعه) أى حزنه وخوفه (من السقم) أى المرض (ولو يعلم ماله فى السقم) عند الله (أحب أن يكون سقيما حتى يلقى الله عز وجل) لأنه إنما يسقمه ليظهره من دنس المعاصى ووسخ الذنوب ويعطيه ثواب الصابرين فإذا جاز على الصراط وجدته النار قد تطهر فلا تجد لها عليه سبيلا فإذا دخل الجنة رفعت منزلته إلى درجات الصابرين وإذا لم يتطهر فى هذه الدار وجاء يوم القيامة بدنسه فالنار له بالمرصاد فتخطفه من الصراط لتطهره إذ لا يصلح لجوار الجبار فى ديار الأبرار إلا الاطهار (الطيالسي) أبو داود (طس عن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال بل ضعفه المنذرى وغيره قال الحافظ العراقي فى حديث لا يصح لأن فى سنده محمد بن حميد وهو ضعيف عندهم وقال الهيثمى فيه محمد بن أبي حميد وهو ضعيف جداً :

(عجبت للملكين من الملائكة نزلا من السماء إلى الأرض يلتامسان عبداً) أى يطلبانه (فى مصلاه) أى فى مكانه الذى يصلى فيه من المسجد أو غيره فلم يجدها ثم عرجا إلى ربهما فقالا يارب كنا نكتبك لعبدك المؤمن فى يومه وليلته



إِلَى رَبِّهِمَا فَقَالَا : يَارَبَّ كُنَّا نَكْتُبُ لِعَبْدِكَ الْمُؤْمِنِ فِي يَوْمِهِ وَلَيْلَتِهِ مِنَ الْعَمَلِ كَذَا وَكَذَا فَوَجَدْنَاهُ قَدْ حَبَسْتَهُ فِي حَبَالَتِكَ فَلَمْ نَكْتُبْ لَهُ شَيْئًا ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : أَكْتُبَا لِعَبْدِي عَمَلَهُ فِي يَوْمِهِ وَلَيْلَتِهِ ، وَلَا تَقْصَا مِنْ عَمَلِهِ شَيْئًا عَلَى أَجْرِهِ مَا حَبَسْتَهُ ، وَلَهُ أَجْرٌ مَا كَانَ يَعْمَلُ - الطيالسي - (طس) عن ابن مسعود

٥٣٩٠ - عَجِبْتُ لِلْمُسْلِمِ : إِذَا أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ أَحْتَسِبَ وَصَبَرَ ، وَإِذَا أَصَابَهُ خَيْرٌ حَمِدَ اللَّهَ وَشَكَرَ ، إِنَّ الْمُسْلِمَ يُؤْجَرُ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى فِي اللَّقْمَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى فِيهِ - الطيالسي (هب) عن سعد - (صح)

٥٣٩١ - عَجِبْتُ لِأَقْرَامٍ يُسَاقُونَ إِلَى الْجَنَّةِ فِي السَّلَاسِلِ وَهُمْ كَارِهُونَ - (طب) عن أبي أمامة (حل) عن أبي هريرة - (ح)

٥٣٩٢ - عَجِبْتُ لِصَبْرِ أَخِي يُوسُفَ وَكَرَمِهِ ، وَاللَّهِ يَغْفِرُ لَهُ حَيْثُ أُرْسِلَ إِلَيْهِ لِيَسْتَفْتَى فِي الرُّوْيَا ، وَلَوْ

مِنَ الْعَمَلِ كَذَا وَكَذَا فَوَجَدْنَاهُ قَدْ حَبَسْتَهُ فِي حَبَالَتِكَ ) أَى عَوَاقِبِهِ بِالْأَمْرَاضِ ( فَلَمْ نَكْتُبْ لَهُ شَيْئًا فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَكْتُبَا لِعَبْدِي عَمَلَهُ فِي يَوْمِهِ وَلَيْلَتِهِ وَلَا تَقْصَا مِنْ عَمَلِهِ شَيْئًا ، عَلَى ) بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ الْمَفْتُوحَةِ بِضِطِّ الْمَصْنُفِ ( أَجْرُهُ مَا حَبَسْتَهُ ) أَى مَدَّةَ دَوَامِ حَبْسِهِ لَهُ ( وَلَهُ أَجْرٌ مَا كَانَ يَعْمَلُ ) قَضِيَّةُ هَذَا الْخَبَرِ وَصَرِيحُ مَا قَبْلَهُ أَنَّهُ لَا يَشْتَرُطُ فِي حَصُولِ الْأَجْرِ عَلَى الْمَرَضِ وَنَحْوِهِ الصَّبْرُ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ أَثْبَتَ لَهُ الْأَجْرَ مَعَ حَصُولِ الْجَزَعِ فَهُوَ نَصٌّ فِي الرَّدِّ عَلَى مَنْ زَعَمَ انْتِفَاءَ الْأَجْرِ بِانْتِفَاءِ الصَّبْرِ ذَكَرَهُ الْقُرْطُبِيُّ ( الطيالسي ) أَبُو دَاوُدَ ( طس ) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ( قَالَ رَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَضَحِكَ فَمَسَّلَ فَنَزَلَ رُءُوسُ الْمَصْنُفِ الْحَسَنَةِ وَلَيْسَ كَمَا قَالَ فَقَدْ قَالَ الْهَيْثُمِيُّ فِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ حَمِيدٍ ضَعِيفٌ جَدًّا .

( عَجِبْتُ لِلْمُسْلِمِ إِذَا أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ أَحْتَسِبَ وَصَبَرَ ) أَى مِنْ شَأْنِهِ ذَلِكَ أَوِ الْمَرَادُ الْمُسْلِمُ السَّكَّامِلُ ( وَإِذَا أَصَابَهُ خَيْرٌ حَمِدَ اللَّهَ وَشَكَرَهُ ) عَلَى مَا مَنَعَهُ ( إِنَّ الْمُسْلِمَ يُؤْجَرُ فِي كُلِّ شَيْءٍ ) يُصَيِّبُهُ أَوْ يَفْعَلُهُ ( حَتَّى فِي اللَّقْمَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى فِيهِ ) لِأَنَّ كُلَّهَا أَى إِنْ قَصِدَ بِهَا التَّقْوَى عَلَى آدَاءِ الْعِبَادَةِ قَالَ الْغَزَالِيُّ لَوْ كَشَفَ الْحِجَابَ لَرَأَى الْعَبْدَ الْمَصَابِثَ مِنْ أَجْلِ النُّعْمِ فَقَدْ تَكُونُ الْعَيْنُ الَّتِي هِيَ أَعَزُّ الْأَشْيَاءِ سَبِيلَ هَلَاكِ الْإِنْسَانِ فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ بَلِ الْعَقْلُ الَّذِي هُوَ أَعَزُّ الْأُمُورِ قَدْ يَكُونُ سَبِيلَ هَلَاكِهِ فَالْمُحَدِّدَةُ غَدَا يَتَمَنُّونَ لَوْ كَانُوا بِمَجَانِينَ وَلَمْ يَتَصَرَّفُوا بِعَقُولِهِمْ فِي دِينِ اللَّهِ ( الطيالسي ) أَبُو دَاوُدَ ( هب ) وَكَذَا فِي السَّنَنِ ( عَنْ سَعْدٍ ) بَنِ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ الذَّهَبِيُّ وَلَمْ يَخْرُجْ وَمَا بِهِ شَيْءٌ وَقَدْ خَرَجَ الذَّنَائِيُّ لَعَمْرَاهُ وَمَرَادُهُ أَنَّهُ مِنْ رِوَايَةِ عَمْرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ وَقَدْ خَرَجَ لَهُ الذَّنَائِيُّ لَكِنْ انْكَسَرَ عَلَيْهِ قَوْمٌ قَائِلِينَ كَيْفَ يَظُنُّ بِقَاتِلِ الْحُسَيْنِ أَنَّهُ ثَقَّةٌ ( عَجِبْتُ لِقَوْمٍ يُسَاقُونَ إِلَى الْجَنَّةِ ) وَكَانُوا فِي الدُّنْيَا ( فِي السَّلَاسِلِ ) قِيدُوا وَسُلِسُوا حَتَّى دَخَلُوا فِي الدِّينِ ( وَهُمْ ) أَى وَالْحَالُ أَنَّهُمْ ( كَارِهُونَ ) لِلدَّخُولِ فِيهِ فَلَمَّا عَرَفُوا صَحَّتَهُ دَخَلُوا طَوْعًا فَدَخَلُوا الْجَنَّةَ وَعَلَى هَذَا التَّقْرِيرِ فَالْمَرَادُ حَقِيقَةُ وَضْعِ السَّلَاسِلِ فِي الْأَعْنَاقِ وَقِيلَ هُوَ مَجَازٌ عَنْ دُخُولِهِمْ فِيهِ مَكْرَهِينَ وَسَمِيَ الْإِسْلَامُ بِالْجَنَّةِ لِأَنَّهُ سَبِيلُهَا وَعَلَى هَذَا اقْتَصَرَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فَقَالَ أَطْلَقَ عَلَى الْإِكْرَاهِ التَّسْلِيسُ وَلَمَّا كَانَ هُوَ سَبَبُ دُخُولِ الْجَنَّةِ أَقَامَ الْمُسَبِّبُ مَقَامَ السَّبَبِ وَقِيلَ هُوَ مِنْ أَسْرِهِ السَّكَفَارِ مَنْفَاتٍ أَوْ قَتْلٍ فِي أَيْدِيهِمْ فَيَحْشَرُ مَسْلَسِلًا وَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ كَذَلِكَ وَأَنْفُسُ قَوْلِ قِيلَ فِي هَذَا الْمَقَامِ مَاسَلَفٌ عَنْ حُجَّةِ الْإِسْلَامِ ( طَبْعٌ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ ) الْبَاهِلِيِّ ( حَلٌّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ) .

( عَجِبْتُ لِصَبْرِ أَخِي يُوسُفَ ) نَبِيِّ اللَّهِ ( وَكَرَمِهِ ) وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ حَيْثُ أُرْسِلَ إِلَيْهِ لِيَسْتَفْتَى فِي ( الرُّوْيَا ) الَّتِي رَأَاهَا الْمَلِكُ فِي مَنَامِهِ وَلَمْ يَجِدْ عِنْدَ أَحَدٍ تَعْبِيرَهَا فَعَبَّرَهَا وَهُوَ فِي الْحَبْسِ ( وَلَوْ كُنْتُ أَنَا ) الْمُرْسَلُ إِلَيْهِ ( لَمْ أَفْعَلْ ) أَى لَمْ أَعْبَرْهَا ( حَتَّى أَخْرَجَ ) بِالْبَيِّنَاتِ الْمَبْعُولِ ( وَعَجِبْتُ لِصَبْرِهِ وَكَرَمِهِ ) وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ ( أَيْ ) بِضَمِّ الْهَمْزَةِ وَكُسْرِ الْمُنَاةِ

( ١ ) بِالْبَيِّنَاتِ الْمَبْعُولِ فِيهِمَا أَى أُرْسِلَ إِلَيْهِ الْمَلِكُ لِيَسْتَفْتِيَهُ .



كُنْتُ أَنَا لَمْ أَفْعَلْ حَتَّى أَخْرَجَ ، وَعَجِبْتُ لَصَبْرِهِ وَكَرَمِهِ وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ أَنِي لِيُخْرِجَ فَلَمْ يُخْرِجْ حَتَّى أَخْبَرَهُمْ  
بِعُذْرِهِ وَلَوْ كُنْتُ أَنَا لَبَادَرْتُ الْبَابَ ، وَلَوْلَا السَّكِيمَةُ لَمَا لَبَثْتُ فِي السِّجْنِ حَيْثُ يَبْتَغِي الْفَرَجَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ  
عَزَّ وَجَلَّ - (طَب) وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (عَنْ)

٥٣٩٣ - عَجِبْتُ لِطَالِبِ الدُّنْيَا وَالْمَوْتِ يُطْلَبُهُ ، وَعَجِبْتُ لِغَافِلٍ وَلَيْسَ بِمَغْفُولٍ عَنْهُ ، وَعَجِبْتُ لِصَاحِكٍ  
مِلَّةً فِيهِ وَلَا يَدْرِي أَرْضَى عَنْهُ أَمْ سَخَطَ ؟ - (عَدُوب) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - (ح)

٥٣٩٤ - عَجِبْتُ لِمَنْ يَشْتَرِي الْمَالِيكَ بِمَالِهِ ثُمَّ يَعْتَقُهُمْ كَيْفَ لَا يَشْتَرِي الْأَحْرَارَ بِمَعْرُوفِهِ ؟ فَهُوَ أَعْظَمُ  
ثَوَابًا - أَبُو الْغَنَائِمِ النَّوْسِيُّ فِي قِضَاءِ الْحَوَائِجِ عَنْ ابْنِ عَمْرِو - (ح)

٥٣٩٥ - عَجِبْتُ وَلَيْسَ بِالْعَجِيبِ ، وَعَجِبْتُ وَهُوَ الْعَجِيبُ الْعَجِيبُ ، عَجِبْتُ وَلَيْسَ بِالْعَجِيبِ أَنِّي  
بَعَثْتُ إِلَيْكُمْ رَجُلًا مِنْكُمْ فَأَمَّنَ بِي مِنْ آمَنَ بِي مِنْكُمْ وَصَدَّقَنِي مِنْ صَدَّقَنِي مِنْكُمْ ؛ فَإِنَّهُ الْعَجِيبُ وَمَا هُوَ بِالْعَجِيبِ  
وَلَكِنِّي عَجِبْتُ وَهُوَ الْعَجِيبُ الْعَجِيبُ لِمَنْ لَمْ يَرِنِي وَصَدَّقَنِي بِي - ابْنُ زَنْجُوَيْهِ فِي تَرْغِيْبِهِ عَنْ عَطَاءٍ مَرَسَلًا (صَح)  
٥٣٩٦ - عَجَّ حَجَرٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ : إِلَهِي وَسَيِّدِي عَبْدُكَ كَذَا وَكَذَا سَنَةً ثُمَّ جَعَلَنِي فِي أَسْ كَنِيفٍ ،

الفوقية بخط المصنف وضبطه وفي رواية أبي (ليخرج) من السجن لما أرسل إليه (فلم يخرج حتى أخبرهم بعذره)  
أى حتى أخذ في أسباب إطلاعهم على عذره بقوله «ارجع إلى ربك» الآية (ولو كنت أنا) المرسل إليه (لبادرت الباب)  
بالخروج ولم ألبث لطول مدة الحبس الذي هو قبرا الأحياء وشماتة الأعداء (ولولا السكامة) وهى قوله «الذى ظن أنه  
ناج منهما اذكرنى عند ربك» (لما لبث في السجن) تلك المدة الطويلة وذلك (حيث يبتغى الفرج من عند غير الله عز  
وجل) فأدب بطول مدة الحبس عليه وحسنات الأبرار سيئات المقرئين وهذا مسوق لبيان عظم قدر يوسف وكمال صبره  
كما سبق (طَب وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ) فِي التفسير (عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَزِيدَ الْقُرَشِيُّ الْمَالِكِيُّ وَهُوَ مَتْرُوكٌ  
(عَجِبْتُ لِطَالِبِ الدُّنْيَا وَالْمَوْتِ يُطْلَبُهُ وَعَجِبْتُ لِغَافِلٍ وَلَيْسَ بِمَغْفُولٍ عَنْهُ وَعَجِبْتُ لِصَاحِكٍ مِلَّةً فِيهِ وَلَا يَدْرِي أَرْضَى  
هَتَمُهُ أَمْ سَخَطَ) قَدْ شَغَلَ بِمَا هُوَ كَأَضْغَاثِ أَحْلَامٍ أَوْ كَطِيفِ زَارِفِ الْمَنَامِ مَشُوبٌ بِالْغَصَصِ مَمْزُوجٌ بِنَغْصِ إِذَا أَخْضَكَ قَلِيلًا  
أَبْكَى كَثِيرًا وَإِنْ سَرِ يَوْمًا أَحْزَنَ شَهْرًا فَيَا عَجَابًا مِنْ سَفِيهِ فِي صُورَةِ حَكِيمٍ وَمَعْتَوِهِ فِي مِثَالِ عَاقِلٍ فَهَيْمٌ آثَرُ الْحِظِّ الْفَانِي  
الْخُسَيْسُ عَلَى الْحِظِّ الْبَاقِي الْتَفِيدُ وَبَاعَ جَنَّةَ عَرْضِهَا السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِسِجْنٍ آخَرُهُ خَرَابٌ وَبُورٌ وَغَايَتُهُ نَارٌ وَشَنَارٌ  
(عَدُوب عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ)

(عَجِبْتُ لِمَنْ يَشْتَرِي الْمَالِيكَ ثُمَّ يَعْتَقُهُمْ كَيْفَ لَا يَشْتَرِي الْأَحْرَارَ بِمَعْرُوفِهِ فَهُوَ أَعْظَمُ ثَوَابًا) وَمَنْ ثُمَّ قَالَ عَلَى  
كَرَمِ اللَّهِ وَجْهَهُ مِنْ بَرَكَ فَقَدْ أَسْرَكَ وَمَنْ جَفَاكَ فَقَدْ أَطْلَقَكَ وَتَبِعَهُ مَنْ قَالَ وَمَنْ وَجَدَ الْإِحْسَانَ قِيدًا تَقِيدُ (أَبُو الْغَنَائِمِ  
النَّوْسِيُّ) بَفَتْحِ النَّونِ وَسُكُونِ الْوَاوِ وَإِهْمَالِ السَّيْنِ نِسْبَةً إِلَى نَوْسٍ قَرْيَةٍ بِمَرْوٍ (فِي قِضَاءِ الْحَوَائِجِ عَنْ ابْنِ عَمْرِو)  
(عَجِبْتُ وَلَيْسَ بِالْعَجِيبِ وَعَجِبْتُ وَهُوَ الْعَجِيبُ الْعَجِيبُ عَجِبْتُ وَلَيْسَ بِالْعَجِيبِ أَنِّي) بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ بِضَبِّ  
الْمُصَنِّفِ (بَعَثْتُ إِلَيْكُمْ) حَالُ كَوْنِي (رَجُلًا مِنْكُمْ) أَيْ مِنْ عَشِيرَتِكُمْ (فَأَمَّنَ بِي مِنْ آمَنَ بِي مِنْكُمْ وَصَدَّقَنِي مِنْ صَدَّقَنِي  
مِنْكُمْ فَإِنَّهُ الْعَجِيبُ وَمَا هُوَ بِالْعَجِيبِ وَلَكِنِّي عَجِبْتُ وَهُوَ الْعَجِيبُ الْعَجِيبُ لِمَنْ لَمْ يَرِنِي وَصَدَّقَنِي) لِأَنَّهُمْ آمَنُوا بِهِ  
وَصَدَّقُوهُ إِيقَانًا وَلَمْ يَرَوْهُ عَيَانًا فَلَذَا كَانَ هُوَ الْعَجِيبُ وَأَمَّا أَوْلَئِكَ فَلَا حَتَّ لَهُمْ أَنْوَارُ النِّيَّةِ شُهُودًا وَشَهِدُوا مَوَاقِعَ  
التَّنْزِيلِ وَأَمِينَ الْوَحْيِ جَبْرِيلَ فَيَا مَنَّهُمْ لَيْسَ بِعَجِيبٍ (ابْنُ زَنْجُوَيْهِ فِي تَرْغِيْبِهِ عَنْ عَطَاءٍ مَرَسَلًا)  
(عَجَّ حَجَرٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى) أَيْ رَفَعَ صَوْتَهُ مَتَضَرِّعًا وَالْعَجَّ رَفَعَ الصَّوْتُ (فَقَالَ إِلَهِي وَسَيِّدِي عَبْدُكَ كَذَا وَكَذَا سَنَةً



- فَقَالَ: أَوْ مَا تَرْضَى أَنْ عَدَلْتُ بِكَ عَنْ مَجَالِسِ الْقَضَاةِ - تمام، وابن عساكر عن أبي هريرة - (صح)
- ٥٣٩٧ - عَجَّلُوا الْإِفْطَارَ، وَآخَرُوا السَّحُورَ - (طب) عن أم حكيم - (صح)
- ٥٣٩٨ - عَجَّلُوا الْخُرُوجَ إِلَى مَكَّةَ؛ فَإِنْ أَحَدُكُمْ لَا يَدْرِي مَا يَعْزِضُ لَهُ مِنْ مَرَضٍ أَوْ حَاجَةٍ - (حل حق) عن ابن عباس - (ح)
- ٥٣٩٩ - عَجَّلُوا الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ لِإِرْفَاعِ مَعَ الْعَمَلِ - (هب) عن حذيفة - (ض)
- ٥٤٠٠ - عَجَّلُوا الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ؛ فَإِنَّهُمَا تَرْفَعَانِ مَعَ الْمَكْتُوبَةِ - ابن نصر عنه - (ح)
- ٥٤٠١ - عَجَّلُوا صَلَاةَ النَّهَارِ فِي يَوْمٍ غَيْمٍ وَآخَرُوا الْمَغْرِبَ - (د) في مراسيله عن عبد العزيز بن رفيع مرسلًا - (ح)

ثم جعلتني في أس كنيف فقال أومانرضي وفي رواية أما ترضى بغير واو (أن عدلت بك عن مجالس القضاة) أي قضاة السوء ثم قيل العج حقيقى بأن جعل الله فيه إدراكا وتمييزا بحيث قال ما قال ولا مانع من ذلك وقيل هو على التشبيه فهو مجاز على سبيل الكناية وضرب الأمثال ومثل العالم مثل القاضي بل أشد وفي خبر الديلمي عن ابن عمر مرفوعاً اشتكت النواويس إلى ربها فقالت يارب إنه لا يلقي فينا إلا مشرك فأوحى إليها أن اصبرى كما صبرت دكاكين القضاة على الزور اه. وقال الأوزاعي شكت النواويس يوماً ما تجد من ريح الكفار فأوحى الله إليها بطون علماء السوء أنتن مما أنتم فيه اه. وهو شديد الضعف بل قيل موضوع (تمام) في فوائده (وابن عساكر) في تاريخه كلاهما من حديث أبي معاوية عبد الله بن محمد المقرئ المؤدب عن محمود بن خالد عن عمر عن الأوزاعي عن ابن سلمة (عن أبي هريرة) وقضية صنيع المؤلف أن يخرجيه خرجاه وأقره وليس كذلك بل قال أخرجه الاصيلي أبو تمام بعد ماخرجه من طريقين فيهما أبو معاوية هذا حديث منكر وأبو معاوية ضعيف اه.

(عجلوا الإفطار) من الصوم ندباً إذا تحققت الغروب (وآخروا السحور) ندباً إلى آخر الليل ما لم يوقع التأخير في شك كما سبق وعله هذا مخالفة أهل الكتاب قال ابن تيمية وهذا نص في ندب تعجيل الفطر لأجل مخالفتهم وإذا كانت مخالفتهم سبباً لظهور الدين فإنما القصد بإرسال الرسل أن يظهر دين الله على الدين كله فمكون نفس مخالفتهم من أعظم مقاصد البعثة (طب عن أم حكيم) بنت وادع قال الهيثمي رواه من طريق حبابة بنت عجلان عن أمها عن صفية بنت جبرير وهو لاء النسوة وروى لهن ابن ماجه ولم يوثقهن

(عجلوا الخروج إلى مكة) أي لإقامة الحج والعمرة (فإن أحدكم لا يدري ما يعرض) بكسر الراء بضبط المصنف (له من مرض أو حاجة) أو فقر أو غير ذلك من الموانع والأمر بالتعجيل للندب عند الشافعي لأنه موسع عنده وللوجوب عند الحنفية والحنابلة لأنه فوري عندهما وللبالكية قولان كالذهبي (حل حق عن ابن عباس)

(عجلوا الركعتين) اللتين (بعد المغرب لترفعنا) إلى السماء (مع العمل) أي مع عمل النهار (هب) وكذا الدارقطني والديلمي (عن حذيفة) وفيه سويد بن سعيد قال أحمد متروك وقبلة أبو حاتم عن عبد الرحيم بن زيد العمى أورده الذهبي في المتروكين وقال قال البخاري تركوه

(عجلوا الركعتين) اللتين (بعد المغرب فانهما ترفعان) بمثناة فوقية مضمومة بضبط المصنف (مع المكتوبة) وفيه ندب ركعتين بعد المغرب وهي من الرواتب المؤكدة (ابن نصر عنه) أي عن حذيفة وفيه ما فيه

(عجلوا صلاة النهار) أي العصرين وفي رواية العصر بدل النهار (في يوم غيم وآخروا المغرب) قال في الفتح قيل



٥٤٠٢ - عَدَّ مَنْ لَا يَعُودُكَ ، وَاهْدِ لِمَنْ لَا يَهْدِي لَكَ - (تخ هب) عن أيوب بن ميسرة مرسلًا

٥٤٠٣ - عَدَّ الْآيَ فِي الْفَرِيضَةِ وَالتَّطَوُّعِ - (خط) عن وائلة - (ض)

٥٤٠٤ - عِدَّةُ الْمُؤْمِنِينَ دِينَ ، وَعِدَّةُ الْمُؤْمِنِينَ كَالْأَخَذِ بِالْيَدِ - (فر) عن علي - (ض)

٥٤٠٥ - عَدَّدَ دَرَجَ الْجَنَّةِ عَدَدَ آيِ الْقُرْآنِ ، فَمَنْ دَخَلَ الْجَنَّةَ مِنْ أَهْلِ الْقُرْآنِ فَلَيْسَ فَوْقَهُ دَرَجَةٌ - (هب)

عن عائشة - (ح)

٥٤٠٦ - عَدَّدَ آيَةَ الْخَوْضِ كَعَدَدِ نَجْمِ السَّمَاءِ - أبو بكر بن أبي داود في البعث عن أنس - (ح)

المрад بذلك تعجيل العصر وجمعها مع الظهر وروى ذلك عن عمر قال إذا كان يوم غيم فأخروا الظهر وعجلوا العصر انتهى أى وأما المغرب فتؤخر مع العشاء (دق مراسيله عن عبد العزيز بن رفيع) بضم الراء وفتح الفاء وسكون التحتية بالمهملة الأسدي أبو عبد الله المكي نزيل الكوفة (مرسلًا) قال الذهبي ثقة معمر وروى سعيد بن منصور في سننه عن عبد العزيز المذکور بلفظ عجّلوا صلاة العصر في يوم الغيم قال ابن حجر في الفتح وإسناده قوى مع إرساله (عد من لا يعودك) أى زر أخاك في مرضه وإن لم تجر عاداته بزيارتك في مرضك (واهد لمن لا يهدي لك) قال البيهقي هذا يؤيد خبر عليّ يرفعه ألا أدلك على أكرم أخلاق الدنيا والآخرة أن تعفو عن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك قال الحرالي كان النبي صلى الله عليه وسلم يحمل خاصة أصحابه على ترك الاتصاف بالحق والاختصاص بالإحسان ليكونوا من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه (تخ هب عن أيوب بن ميسرة مرسلًا) قال البيهقي هذا مرسل جيد

(عدّ) بضم العين وفتح الدال وتشديد هاء بضبط المصنف (الآي في الفريضة والتطوع - خط عن وائلة) بن الأسقع بإسناد ضعيف

(عدة المؤمن دين) بفتح الدال (وعدة المؤمن كالأخذ باليد - فر عن علي) أمير المؤمنين وفيه دارم بن قبيصة قال الذهبي لا يعرف

(عدد درج الجنة عدد آي القرآن فمن دخل الجنة من أهل القرآن) وهم من لازم قراءته تدبراً وعملاً لا من قرأه وهو يلعبه (فليس فوقه درجة) لأنه يكون في أعلاها فمن قرأ مائة آية مثلاً كان منزله عند آخر آية يقرؤها أى الدرجة التي كانت موازنة لآخر آية يقرؤها وهى المائة من الدرجات ومن حفظ جميع القرآن كان منزله الدرجة القصوى من درجات الجنان ذكره القاضى قال وهذا للفقهاء الذى يقرؤه حق قراءته بأن يتدبر معناه ويأتى بما هو مقتضاه انتهى ومن الحديث يعلم أنه يقرأ ويتلذذ بالقرآن ومن لازم ذلك تلذذه بمعانيه وما يفتح الله به علي القراء من أنواع المعارف اللاتمة بتلك الدار وتلك الدورات التي فيها التأهل وذلك أمره لا يتناهى أبداً قال القاضى وحينئذ تندر التلاوة على مقدار العمل فلا يستطيع أحد أن يتلو آية إلا وقد قام بما يجب عليه فيها واستكمل ذلك إنما يكون للنبي صلى الله عليه وسلم ثم الأعظم من أمته علي قدر مراتبهم في الدين قال المصنف وذا من خصائص القرآن إذ لم يرد في سائر الكتب مثله قال ويخرج منه خصيصة أخرى وهو أنه لا يقرأ في الجنة إلا كتابه ولا يتكلم في الجنة إلا بلسانه وقال قتادة أعطى الله هذه الأمة من الحفظ شيئاً لم يعطه أحداً من الأمم قبلها خاصة خصهم الله بها وكرامة أكرمهم الله بها (هب عن عائشة)

قال أغنى البيهقي قال الحاكم إسناده صحيح ولم يكتب هذا المتن إلا بهذا الإسناد وهو من الشواذ

(عدد آنية الخوض) أى حوضه الذى يسقى منه أمته يوم القيامة ، والمراد بالآنية السكينان التى يشرب بها (كعدد

نجوم السماء) أى كثيرة جداً ؛ فالمراد به في المبالغة التكثير لا التساوى في العدين حقيقة (أبو بكر بن أبي داود في

البعث عن أنس) بن مالك



٥٤٠٧ - عَدَلُ صَوْمِ يَوْمِ عَرَقَةِ بَسْتَيْنِ : سَنَةً مُقْبِلَةً ، وَسَنَةً مُتَأَخِّرَةً - (قط) في فوائد ابن مردك عن ابن عمر - (صح)

٥٤٠٨ - عَذَابُ الْقَبْرِ حَقٌّ - (خط) عن عائشة - (صح)

٥٤٠٩ - عَذَابُ الْقَبْرِ مِنْ أَثَرِ الْبَوْلِ ، فَمَنْ أَصَابَهُ بَوْلٌ فَلْيَغْسِلْهُ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ مَاءً فَلْيَمْسَحْهُ بِتُرَابٍ طَيِّبٍ - (طب) عن ميمونة بنت سعد - (ح)

٥٤١٠ - عَذَابُ هَذِهِ الْأُمَّةِ جُعِلَ بِأَيْدِيهَا فِي دُنْيَاهَا - (ك) عن عبد الله بن يزيد - (صح)

(عدل صوم يوم عرقه بستين : سنة مستقبلية ، وسنة متأخرة) وقد سبق توجيهه (قط) في فوائد ابن مردك عن ابن عمر بن الخطاب

(عذاب القبر حق) زاد في رواية الديلمي لا يسمعه الجن والإنس ويسمعه غيرهم . قال الغزالي : من أنكره فهو مبتدع محبوب عن نور الإيمان ونور القرآن بل الصحيح عند ذوى الأبصار ما صحت به الأخبار أنه حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة (تنبيه) في شرح الصدور قال العلماء عذاب القبر هو عذاب البرزخ أضيف إلى القبر لأنه الغالب فكل ميت أريد تعذيبه عذب قبر أم لا ومحلله الروح والبدن جميعاً باتفاق أهل السنة وكذا القول في النعيم . قال ابن القيم ثم عذاب القبر قسمان : دائم وهو عذاب الكفار وبعض العصاة ومنقطع وهو عذاب من خفت جرأته ، وفي روض الرياحين : بلغنا أن الموتى لا يعذبون ليلة الجمعة تشريفاً للوقت . قال ويحتمل اختصاص ذلك بعصاتها دون الكفار وعمم النبي في بحر الكلام فقال الكافر يرفع عنه العذاب يوم الجمعة وليلتها وجميع رمضان ، وأما المسلم العاصي فيعذب في قبره لكن ينقطع عنه يوم الجمعة وليلتها ثم لا يعود إليه إلى يوم القيامة وإن مات يوم الجمعة أو ليلتها يكون له عذاب ساعة واحدة وضغطة القبر كذلك ثم ينقطع عنه العذاب ولا يعود إلى يوم القيامة اهـ . قال السيوطي وهذا يدل على أن عصاة المسلمين لا يعذبون سوى جمعة واحدة أو دونها فإذا وصلوا إلى يوم الجمعة انقطع ثم لا يعود ويحتاج لدليل ، وفي البدائع لابن القيم عن القاضي أبي يعلى : لا بد من انقطاع عذاب القبر لأنه من عذاب الدنيا ، والدنيا وما فيها منقطع فلا بد أن يلحقهم الفناء والبلاء ولا يعرفون قدر مدة ذلك ويؤيده ما أخرجه هناد عن مجاهد للكفار جمعة يجدون فيها طعم النوم حتى يوم القيامة فإذا صبح بأهل القبور يقول الكافر يا ويلتنا من بعثنا من مرقدنا ، (خط عن عائشة) قضية صنيع المصنف أن هذا لا يوجد مخرجا في أحد السنته وإلا لما عدل عنه وأبعد النجعة وهو ذهول عجيب فقد عزاه الديلمي وغيره إلى الشيخين جميعاً ثم رأيت في صحيح البخاري في باب ما جاء في عذاب القبر من كتاب الجنائز بهذا اللفظ من رواية المستمل

(عذاب القبر من أثر البول فمن أصابه بول فليغسله فإن لم يجد ماءً يطهره به (فليمسحه) وجوبا (بتراب طيب) أي طهور فانه أحد الطهورين وهذا أخذ بعض المجتهدين والذي ذهب إليه الشافعي أن التراب لا يطهر الخبيث (طب) عن ميمونة بنت سعد) أو سعيد صحابة رمز المصنف لصحته

(عذاب هذه الأمة جعل بأيديها في دنياها) يقتل بعضهم بعضا مع اتفاق الكل على كلمة التوحيد ولا عذاب عليهم في الآخرة والمراد معظمهم (ك) في الإيمان من حديث أبي حصين عن أبي بردة (عن عبد الله بن يزيد) من الزيادة قيل هو ابن زيد بن حصين بن عمرو الأنصاري صحابي صغير قال : كنت جالسا عند عبيد الله بن زياد فألقى برؤوس الخوارج كلما جاء رأس قال إلى النار فقلت أو لا تعلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره . قال الحاكم على شرطهما ولا علة فيه وله شاهد اهـ .



٥٤١١ - عَذَابُ أُمِّي فِي دُنْيَاهَا - (ط ب ك) عنه - (ص)

٥٤١٢ - عَذَابُ الْقَبْرِ حَقٌّ ، فَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِ عَذَّبَ - ابن منيع عن زيد بن أرقم - (ص)

٥٤١٣ - عُرَاةُ الصَّبِيِّ فِي صَغَرِهِ زِيَادَةٌ فِي عَقْلِهِ فِي كِبَرِهِ - الحكيم عن عمرو بن معديكرب ، أبو موسى المدني في أماليه عن أنس - (ص)

(عذاب أُمِّي) أُمَّةُ الإِجَابَةِ (في دنياها) في رواية في دنياهم ؛ أي ليس عليهم عذاب في الآخرة وإنما عذابهم على ما اقترفوه من الذنوب البلاء والمحن والنكبات والمصائب فهذه مكفرة لهذه لكن هذا بالنظر للغالب للقطع بأنه لا بد من دخول بعضهم النار للتطهير (ط ب ك) في الإيمان (عنه) أي عن عبد الله المذكور . قال الهيثمي : ورجاله يعني الطبراني ثقات .

(عذاب القبر حق فمن لم يؤمن) أي يصدق (به عذب) فيه عذابا مخصوصا على عدم إيمانه بذلك أي إن لم يدركه الله بعفوه . قال ابن المديني : كان لنا صديق فخرجت إلى ضيعة فأدركتني صلاة المغرب فأتيت إلى جنب قبره فصليت بقربه فبينما أنا جالس سمعت من ناحية القبر أنينا فدنوت إليه فسمعت منه الأنين وهو يقول آه كنت أصوم كنت أصلي فأصابني تشعيرة فدعوت من حضرت فسمع ما سمعت ثم رجعت ففرضت بالحمل شهرين وقال الشيخ شهاب الدين ابن حجر كنت أتهد قبر والدي للقراءة عليه فخرج يوما بغسل في رمضان فجلست على قبره أقرأ ولم يكن في المقبرة غيري فسمعت تأوها عظيما وأنينا بصوت أزجني من قبر محمص مبيض فقطعت القراءة واستمعت فسمعت صوت العذاب من داخله وذلك الرجل المعذب يتأوه بحيث يقلق سماعه القلب فلما وقع الإسفار خفي حسه فسألت عن القبر فقالوا قبر فلان لرجل أدر كته وكان على غاية من لزوم المسجد والصلاة والصمت لكنه كان يعامل بالربا قال وحكيث ذلك لبعض أهل بلده قال أعجب منه عبد الباسط رسول القاضي فلان لما حفرنا قبره لننزل عليه ميتا آخر رأينا في رقبته سائلة وفيها كلب أسود مربوط معه فنفخنا ورددنا التراب عليه ، وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه ابن منيع كما في الفردوس وغيره عنه وشفاعتي يوم القيامة حق فمن لم يؤمن بها لم يكن من أهلها اه (ابن منيع عن زيد بن أرقم) ورواه عنه الديلمي أيضا

(عُرَاةُ الصَّبِيِّ فِي صَغَرِهِ) أي حدثه وشرسته إذ العرام كغراب الحدة والشرس (زيادة في عقله في كبره) قال الحكيم العرم المنسكرك وإنما صار منه منسكرا لصغره فذلك من ذكورة قواده وحرارة رأسه والناس يتفاضلون في أصل البنية في الفطنة والكياسة والحظ من العقل والعقل ضربان ضربان يبصر به أمر دنياه وضرب يبصر به أمر آخرته والاول من نور الروح والثاني من نور الهداية فالاول موجود في عامة المؤمنين إلا لعارض ويتفاوتون والثاني في الموحدين فقط وهم متفاوتون فيه أيضا وسمى عقلا لأن الجهل ظلمة فإذا غلب النور زالت الظلمة فأبصر فصار عقلا للجهل فالصبي إذا بدا منه زيادة بصر في الأمور وذكاء قيل عارم والعرم بلغة اليمن السد فالصبي يسد باب البلاء بزيادة ذلك النور فيبتدى للطائف الأمور فمن ركب طبعه عن هذه الزيادة ثم أدرك مدرك الرجال وجاءه نور الهداية فآمن كان المركب فيه في صغره عوناً له فصار بتلك الزيادة عقله نقص في العقول الدنيوية فإذا جاءه العقل الثاني افتقد العون ولم يكن له في النوائب هداية الطبع بل هداية الإيمان والعارم اجتمع له هداية الإيمان وهداية الطبع من ذكوة الحياة التي فيه والروح المضموم له فعرف خير الدنيا وشرها فإذا جاء نور التوحيد أذكر الفؤاد فأبصر فكان له أعون من كل عون (الحكيم) الترمذي (عن عمرو بن معديكرب) الزبيدي المذحجي وفد مع مراد ونزل في مراد أسلم سنة تسع وارتد مع الأسود ثم أسلم وشهد اليرموك (أبو موسى المدني في أماليه عن أنس) بن مالك ورواه عنه الديلمي ويص ولد له لسنده



٥٤١٤ - عُرِيَ الْإِسْلَامُ وَقَوَاعِدُ الدِّينِ ثَلَاثَةً، عَلَيْهِنَ أُسِّسَ الْإِسْلَامُ، مَنْ تَرَكَ وَاحِدَةً مِنْهُنَّ فَهُوَ بِهَا كَافِرٌ حَلَالُ الدِّمِّ: شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَالصَّلَاةُ الْمَكْتُوبَةُ، وَصَوْمُ رَمَضَانَ - (ع) عن ابن عباس - (ح)  
٥٤١٥ - عُرِجَ بِي حَتَّى ظَهَرَتْ بِمَسْتَوًى أَسْمَعَ فِيهِ صَرِيْفَ الْأَقْلَامِ - (خ ط ب) عن ابن عباس وأبي حبة البدرى - (صح)

٥٤١٦ - عَرْشُ كَعْرِشِ مُوسَى - (هق) عن سالم بن سالم بن عطية مرسلًا - (ض)  
٥٤١٧ - عَرَضَ عَلَيَّ رَبِّي لِجَعْلِ لِي بَطْحَاءَ مَكَّةَ ذَهَبًا، فَقُلْتُ: لَا يَأْرَبُّ، وَلَكِنِّي أَشْبَعُ يَوْمًا وَأَجُوعُ يَوْمًا، فَإِذَا جَعْتُ تَضَرَّعْتُ إِلَيْكَ وَذَكَرْتُكَ، وَإِذَا شَبِعْتُ حَمِدْتُكَ وَشَكَرْتُكَ - (حم ت) عن أبي أمامة - (ح)

(عري الاسلام وقواعد الدين ثلاثة عليهن أسس الاسلام من ترك واحدة منهن فهو بها كافر حلال الدم شهادة أن لا إله إلا الله) أى لا معبود بحق فى الوجود إلا واجب الوجود (والصلاة المكتوبة) أى الصلوات الخمس المفروضة (وصوم رمضان) وهذا بالنسبة للشهادة علي بابها وأما بالنسبة للصلاة والصوم فهو من قبيل الزجر والتهويل أو الحمل على مستحل الترك قال الذهبي فى الكبائر هذا حديث صحيح وعند المؤمنين مقرر أن من ترك صوم رمضان بلامرض ولا عرض انه شر من المكاس والزانى ومدمن الخمر بل يشكون فى إسلامه ويطنون به الزندقة والانحلال اه (ع) من حديث حماد بن زيد عن عمرو بن مالك الشسكرى عن أبي الجوارى (عن ابن عباس) ورواه عنه الديلمى أيضا (عرج) بالتخفيف (بى) أى أعرجنى يعنى رفعتى جبريل إلى فوق السماء السابعة (حتى ظهرت) أى ارتفعت (المستوى) بفتح الواو أى علوته قال تعالى «ومعارج عليها يظهرون» (أسمع فيه صريف الأقلام) بفتح الصاد المهملة تصويت أقلام الملائكة بما يكتبونه من أمر أفضية الله تعالى قال القاضى المستوى علي صيغة المفعول اسم مكان من الاستواء واللام إما للعلة بمعنى علوته لاستعلائه وللاستواء عليه أو بمعنى إلى كما فى قوله تعالى «بأن ربك أوحى لها» وصريف الأقلام صريرها وأصله صوت البكرة عند الاستسقاء والمعنى بلغت فى الارتقاء إلى رتبة عليا اتصلت بمبادئ الكائنات واطلعت علي تصاريف الأحوال وجرى المقادير ولذلك أخبر عن حوادث مستقبلية وأشياء معينة وانكشف الحال على ما قال (خ ط ب) عن ابن عباس وأبي حبة البدرى) قال الذهبي بموحدة هو الصحيح ويقال بمثناة تحية ويقال بنون اسمه مالك أو ثابت الأنصارى الأوسى

(عرش كعرش) كذا بخط المصنف وفى رواية عريش كعريش بياء قيل الشين (موسى) سببه أنه سئل أن يكحل له المسجد فقال لا عريش كعريش موسى قال البيهقى يعنى أنه كان يكره الطاق فى حوالى المسجد اه . والعريش ما يستظل به من خيمة أو غيرها والجمع عريش كقليب وقلب ومنه قيل لبيوت مكة العريش لأنها عيدان تتصب وتظل عليها ومعناه بأى شئ كان يستظل (هق عن سالم بن عطية مرسلًا) قضيته أنه لاعلة فيه غير الإرسال والأمر بخلافه فقد قال الذهبي فى المذهب إنه واه أيضا

(عرض على ربى ليجعل لى بطحاء مكة) أى حصباها (ذهباً) قال الطيبي بطحاء تنازع فيه عرض وليجعل أى عرض على بطحاء مكة ليجعلها لى ذهباً (فقلت لا يارب ولكنى أشبع يوما وأجوع يوما) هذا ورد على منهج التقسيم وهو ذكر متعدد ثم إضافة ما لكل علي التعيين فذكر أولا جوعه وشبعه فى أيامها ثم أضاف إلى الاول ماله من التضرع والدعاء وللثانى من الحمد والثناء بقوله (فإذا جعت تضرعت إليك) بذلة وخضوع (وذكرتك) فى نفسى ولسانى (وإذا شبعت حمدتك وشكرتك) عطفه علي ما قبله لما بينهما من عموم الاول مورداً وخصوصه متعلقاً وخصوص الثانى مورداً وعمومه متعلقاً وجمع فى القرنيين بين الصبر والشكروهما صفتا المؤمن الكامل المخلص وإن فى ذلك لآيات



٥٤١٨ - عُرِضَ عَلَى أَوَّلِ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ، وَأَوَّلِ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ النَّارَ ، فَأَمَّا أَوَّلُ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ : فَالشَّهِيدُ ، وَمَمْلُوكٌ أَحْسَنَ عِبَادَةِ رَبِّهِ وَنَصَحَ لِسَيِّدِهِ ، وَعَفِيفٌ مُتَعَفِّفٌ ، وَأَمَّا أَوَّلُ ثَلَاثَةٍ يَدْخُلُونَ النَّارَ : فَأَمِيرٌ مُسَلِّطٌ ، وَذُو ثَرَوَةٍ مِنْ مَالٍ لَا يُؤَدِّي حَقَّ اللَّهِ فِي مَالِهِ ، وَفَقِيرٌ نَخُورٌ - (حم ك هق) عن أبي هريرة - (ح)

٥٤١٩ - عُرِضَتْ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ آفَافٌ فِي عُرْضِ هَذَا الْحَائِطِ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ، وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَسَكُمُ كَثِيرًا - (م) عن أنس - (صح)

لكل صبار شكور، ثم حكمة هذا التفصيل الاستلذاذ بالخطاب وإلا فإنه عالم بالاشياء جملة وتفصيلا وهذا يعرفك بما كان عليه من ضيق العيش والتقلل منه لم يكن اضطرارياً بل اختيارياً مع إمكان التوسع والتبسط (حم ت) من حديث ابن المبارك عن يحيى بن أيوب (عن أبي أمامة) روى المصنف لحسنه وهو تابع للترمذي وقال في المنار ويذبحي أن يقال فيه ضعيف فإنه من رواية يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زجر عن علي بن زيد عن القاسم عنه اهـ . وقال العراقي فيه ثلاثة ضعفاء علي بن إزيد والقاسم وعبيد الله بن زجر

(عرض) بضم العين بضبط المصنف (علي أول ثلاثة) قال الطيبي إضافة أفعل إلى النكرة للاستغراق وأن أول كل ثلاثة من الداخلين في الجنة هؤلاء الثلاثة وأما تقدم واحد الثلاثة على الآخرين فليس في اللفظ إلا التنسيق عند علماء البيان وفي رواية بدل ثلاثة ثلثة مضمومة أي جماعة (يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فاما أول ثلاثة يدخلون الجنة فالشاهد) عبد (ملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده) أي أرادله الخير وقام بخدمته حق القيام (وعفيف) عن تعاطي ما لا يحل له (متعفف) عن سؤال الناس (وأما أول ثلاثة يدخلون النار فأمرير مسلط) على رعيته بالجور والعسف (وذو ثروة من مال لا يؤدي حق الله في ماله وفقير نخور) قال الطيبي أطلق الشهادة وقيد العفة والعبادة يشعر بأن مطلق الشهادة أفضل منهما فكيف إذا قرن بإخلاص ونصح والوجه استغناء الشهادة عن التقيد إذ لشرطها الإخلاص والنصح والخصلتان مفتقرتان إليه فقيدهما وأطلقها (حم ك) في الزكاة (هق) من حديث عامر العقيلي عن أبيه (عن أبي هريرة) وعامر العقيلي هذا أورده الذهبي في الضعفاء وقال شيخ مجهول ليحيى بن أبي كثير لكنه في الكبار أطلق على الحديث الصحة

(عرضت على الجنة والنار) أي نصبتا ومثلتا إلى كما تنطبع الصورة في المرأة (آفافا) بالمد والنصب على الظرفية أي قريباً وقيل أول وقت كنفائه وقيل الساعة وقال أبو البقاء تقديره ذكر ك زماناً آفافاً أي قريباً من وقتنا حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه زاد في رواية وأنا أصلي وقد تجلى له الكون كله وزويت له الأرض بأمرها فأرى مشارقها ومغاربها وكل ذلك عند اندراج المسافات في حته (في عرض هذا الحائط) بضم العين المهملة جانبه أو وسطه (فلم أر) فلم أبصر (كاليوم) صفة محذوف أي يوماً كهذا اليوم وأراد باليوم الوقت الذي هو فيه أو المعنى لم أر منظر أمثل منظر رأيته اليوم فحذف المرئ وادخل التشبيه على اليوم لبشاعة ما رأى فيه وبعده عن النظر المسألوف وقيل الكاف اسم والتقدير ما رأيته مثل منظر هذا اليوم منظر آ في الخير والشر أي ما أبصرت مثل الخير الذي رأيته في الجنة والشر الذي رأيته في النار فبالغ في طلب الجنة والهرب من النار أو ما أبصرت شيئاً فالطاعة والعصيان في سبب دخولها (ولو تعلمون ما أعلم) من شدة عقاب الله وقوة سطوته بأهل المعاصي (لضحكتكم قليلاً) أي لتركتم الضحك في غالب الأحيان وأكثر الأزمان (ولبسكم كثيراً) لغلبة سلطان الوجع على قلوبكم ولا يرد على ما تقرر أولاً أن الانطباع إنما هو في الأجسام الصقيلة ماذاك إلا أنه شرط عادي فيجوز أن تنخرق العادة؛ وفيه أن الجنة والنار مخلوقتان



٥٤٢٠ - عُرِضَتْ عَلَى أُمِّي بِأَعْمَالِهَا حَسَنًا وَسَيِّئًا فَرَأَيْتُ فِي مُحَاسِنِ أَعْمَالِهَا إِمَامَةً الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ ،  
وَرَأَيْتُ فِي سَيِّئِ أَعْمَالِهَا النِّخَاعَةَ فِي الْمَسْجِدِ لَمْ تَدْفِن - (حم م ه) عن أبي ذر  
٥٤٢١ - عُرِضَتْ عَلَى أَجُورِ أُمِّي ، حَتَّى الْقَذَاةُ يُخْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ ، وَعُرِضَتْ عَلَى ذُنُوبِ أُمِّي ،  
فَلَمْ أَرْ ذَنْبًا أَكْبَرَ مِنْ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ آيَةٍ أَوْ تِيهَا رَجُلٌ ثُمَّ نَسِيَهَا - (د ت) عن أنس - (ض)

الآن ونصح المصطفى صلى الله عليه وسلم لأمته وتعليمهم ما ينفعهم وتحذيرهم مما يضرهم وتعذيب أهل الوعيد على المعاصي (تذنيه) قال بعضهم من الحكم والفوائد التي اشتمل عليها رؤية المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم الجنة والنار الانس بأحوال القيامة ليتفرغ فيه لشفاعة أمته ويقول أمي أمي حيث يقول غيره من عظيم الهول نفسى (م عن أنس) بن مالك

(عرضت علي أمي بأعمالها) قال أبو البقاء في محل نصب على الحال أى ومعها أعمالها أو ملتبسة بأعمالها كقوله تعالى «يوم ندعو كل أناس بإمامهم» أى وفيهم إمامهم وقوله (حسنها وسيئها) حالان من الأعمال (فرأيت في محاسن أعمالها إمطة الأذى عن الطريق) أى تنجيتها عنها (ورأيت في سيئ أعمالها النخاعة) أى النخامة التي تخرج من الفم مما يلي أصل النخاع ذكره التوربشتي وقال غيره المراد هنا البصاق (في المسجد لم تدفن) قال الأشرقي والتعريف في النخاعة والأذى كما في قوله دخلت السوق في بلد كذا ويماط صفة الأذى قال النووى ظاهره أن الذم لا يختص بصاحب النخاعة بل يدخل فيه كل من رآها ولا يزيلها (حم م ه) في الصلاة (عن أبي ذر) رواه عنه أيضا ابن حبان وابن منيع والدبلى وغيرهم ولم يخرج البخارى

(عرضت على أجور) أعمال (أمي) يحتمل كونه ليلة الإسراء وكونه في وقت المكاشفات والتجليات عند ورود الوارد الغيبى على قلبه وذلك كان غالب أحواله لأن روحه الزكية لا مرتع لها إلا في الحضرات الإلهية والمنازل القدسية فكان لا يغيب عن الله طرفه عين (حتى القذاة) التبن ونحوه كتراب قال القاضى البيضاوى وتبعه الولي العراقى بالرفع عطفًا على أجور أمي ويجوز جره بتقدير حتى رأيت القذاة وقال الطيبي لابد من تقدير مضاف أى جزاء أعمال أمي وأجر القذاة أو أجر إخراج القذاة ويحتمل الجر وحتى بمعنى إلى وتقديره إلى أجر القذاة وقوله (يخرجها الرجل من المسجد) جملة مستأنفة للبيان والرفع عطفًا على أجور والتقدير مامر وحتى يحتمل كبرها هى الداخلة على الجملة وحينئذ يكون التقدير حتى أجر القذاة يخرجها على الابتداء والخبر اه «لأن الله لا يضع أجر من أحسن عملا» صغر ذلك العمل أو كبر عسر تحمله أم شق أم سهل ومخرج القذاة من المسجد معظم لله ونبيه وحرمة فهو عند الله عظيم (وعرضت على ذنوب أمي فلم أر ذنبا أعظم من سورة) أى من نسيان سورة (من القرآن أو آية أو تيتها) أى حفظها رجل (ثم نسيها) لأنه إنما نشأ عن تشاغله عنها باهر أو فضول أو لاستخفافه بها وتهاونه بشأنها وعدم اكترائه بأمرها فيعظم ذنبه عند الله لاستهانة العبد له بإعراضه عن كلامه وقال القرطبي من حفظ القرآن أو بعضه فقد علت رتبته فإذا أخل بهاتيك المرتبة حتى خرج عنها ناسب أن يعاقب فإن ترك تعاهد القرآن يفضى إلى الجهل والرجوع إلى الجهل بعد العلم شديد وقال أوتيتها ولم يقل حفظها لينبه على أنها كانت نعمة عظيمة أولاها الله إياه ليقوم بها ويشكر موليا فكفرها وفيه أن نسيان القرآن كبيرة ولو بعضا منه وهذا لا يناقضه خبر: رفع عن أمي الخطأ والنسيان لأن المحدود هنا ذنبا التفريط في محفوظه بعدم تعاهده ودرسه (ت) في الصلاة من حديث المطلب بن عبد الله بن حنطب (عن أنس) وتعبه الترمذى بأنه غريب لا يعرف إلا من هذا الوجه فإنه ذا كر به البخارى فلم يعرفه واستغفره وقال لا أعرف للمطلب سمعا من أحد من الصحابة اه وقال القرطبي الحديث غير ثابت وأنكر ابن المدينى كون المطلب سمع من أنس وقال ابن حجر في إسناده ضعف لكن له شواهد وقال الزين العراقى استغفره البخارى لكن



٥٤٢٢ - عُرِضَتْ عَلَى أُمِّي الْبَارِحَةِ لَدَى هَذِهِ الْحِجْرَةِ ، حَتَّى لَا نَأْأَعْرِفُ بِالرَّجُلِ مِنْهُمْ مَنْ أَحَدِكُمْ بِصَاحِبِهِ ،  
صُورُوا لِي فِي الطَّيْنِ - طَب وَالضِّيَاءُ عَنْ حَذِيفَةَ بْنِ أَسِيدٍ - (صح)

٥٤٢٣ - عَرَفَ الْحَقَّ لِأَهْلِيهِ - (حم ك) عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ سَرِيعٍ - (صح)

٥٤٢٤ - عَرَفْتُ جَعْفَرًا فِي رَفْقَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُبَشِّرُونَ أَهْلَ بَيْشَةَ بِالْمَطَرِ - (عد) عَنْ عَلِيٍّ - (ض)

٥٤٢٥ - عَرَفْتُ كُلَّهَا مُوقِفًا ، وَارْتَفَعُوا عَنْ بَطْنِ عَرْنَةَ ، وَمَزْدَلِفَةَ كُلَّهَا مُوقِفًا ، وَارْتَفَعُوا عَنْ بَطْنِ مُحَسَّرٍ ،  
وَمِنَى كُلَّهَا مُنْحَرًا - (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ح)

٥٤٢٦ - عَرَفْتُ الْيَوْمَ الَّذِي يُعْرَفُ فِيهِ النَّاسُ - ابْنُ مِنْدَةَ وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدٍ بْنِ أَسِيدٍ (ض)

سكت عليه أبو داود

(عرضت على أمي البارحة) هو أقرب ليلة مضت وهذا يقتضي قرب عهده بالعرض (لدى هذه الحجرة) بالضم  
أى عندها (حتى لانا أعرف بالرجل منهم من أحدكم بصاحبه صوروا لي في الطين) قال من خصائصه أنه عرض عليه  
أمته بأسرهم حتى رأهم وعرض عليه ما هو كائن فيهم حتى تقوم الساعة قال الاسفرايني وعرض عليه الخلق كلهم من  
لدى آدم فمن بعده كما علم آدم أسماء كل شيء (طَب والضياء) المقدسي (عن حذيفة) بضم أوله (ابن أسيد) بفتح الهمزة  
الغفاري أبو سريحة بمهملتين مفتوح الأول صحابي من أصحاب الشجرة

(عرف الحق لأهله) يعنى الأسير الذى أتى به إليه فقال اللهم إني أتوب إليك ولا أتوب إلى محمد، وظاهر صنيع  
المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته خلوا سبيله (حم ك) في التوبة وكذا الطبراني (عن الأسود  
ابن سريع) قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي وقال فيه محمد بن مصعب ضعفه وقال الهيثمي فيه عند أحمد والطبراني محمد  
ابن مصعب وثقه أحمد وضعفه غيره وبقية رجاله رجال الصحيح

(عرفت جعفر) ابن أبي طالب (في رفقة من الملائكة يبشرون أهل بيشة) بكسر الموحدة أوله وسكون المثناة التحتية  
وفتح المعجمة واد بطريق اليمامة مأسديه (بالمطر) وهذا قاله بعد أن استشهد في غزوة مؤتة وبين به أن الشهداء أحياء عند  
ربهم يرزقون (عد عن علي) أمير المؤمنين

(عرفة كلها موقف) أى أن الواقف بأى جزء منها آت سنة إبراهيم تتبع لطريقته وإن بعد موقفه عن موقفنا أراد  
به دفع توهم تعين الموقف الذى اختاره هو للوقوف (وارتفعوا عن بطن عرنة) هى ما بين العليين الكبيرين جهة عرفة  
والعليين الكبيرين جهة منى (ومزدلفة كلها موقف وارتفعوا عن بطن محسر) بكسر السين محل فاصل بين مزدلفة ومنى  
وإضافته لليسان كشجر أراك (ومنى كلها منحرج) أى لا يختص المنحرج بمنحرج بل يجرى فى أى بقعة منها (طَب)  
وكذا الديلمي (عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي رجاله ثقات

(عرفة اليوم الذى يعرف فيه الناس) قال السبكي المراد منه إذا اتفقوا على ذلك فالمسلمون لا يتفقون على ضلال  
ولإجماعهم حجة حتى لو غم الهلال وأكمل الناس القعدة ثلاثين ووقفوا في تاسع الحجة بظنهم وعيدوا في غده ثم بان  
أنهم وقفوا في العاشر فوقوفهم صحيح وأضحاهم يوم ضحوا وكذا إذا أكلوا رمضان ثلاثين فأفطروا من الغد ثم بان  
أنه ثانی شوال كان فطرهم يوم أفطروا فهذا معنى الحديث ولو رأى أحد هلال شوال وحده أفطروا سرا وكان ذلك  
يوم فطره وليس يوم فطر غيره بل يوم فطره وإن لم يثبت برؤية وهذا يدل على أنه ليس فطر كل أحد يوم فطر  
الناس (ابن منده وابن عساكر) وأبو نعيم والديلمي (عن عبد الله بن خالد بن أسيد) قال الذهبي تبعه صحبه ثم استعمله  
زياد على فارس وأقره معاوية



٥٤٢٧ - عَرِيشًا كَعَرِيشِ مُوسَى ، ثَمَامٌ وَخَشِيبَاتٌ ، وَالْأَمْرُ أَجَلٌ مِنْ ذَلِكَ - الْخَالِصُ فِي فَوَائِدِهِ وَابْنُ  
النَّجَّارِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ - (ض)

٥٤٢٨ - عَزَمَ عَلَى أُمَّتِي أَنْ لَا يَتَكَلَّمُوا فِي الْقَدَرِ - (خَط) عَنْ ابْنِ عُمَرَ

٥٤٢٩ - عَزَمَ عَلَى أُمَّتِي أَنْ لَا يَتَكَلَّمُوا فِي الْقَدَرِ ، وَلَا يَتَكَلَّمُوا فِي الْقَدَرِ إِلَّا شِرَارُ أُمَّتِي فِي آخِرِ الزَّمَانِ -  
(عَد) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)

٥٤٣٠ - عَزِيزٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَأْخُذَ كَرِيمَتِي عَبْدٌ مُسْلِمٌ ثُمَّ يَدْخُلَهُ النَّارَ - (حَم طَب) عَنْ عَائِشَةَ  
بِنْتِ قَدَامَةَ - (ح)

٥٤٣١ - عَسَى رَجُلٌ يَحْدُثُ بِمَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِهِ ، أَوْ عَسَى امْرَأَةٌ تَحْدُثُ بِمَا يَكُونُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ  
زَوْجِهَا ، فَلَا تَفْعَلُوا ؛ فَإِنَّ مِثْلَ ذَلِكَ مِثْلُ شَيْطَانٍ لَقِيَ شَيْطَانَةً فِي ظَهْرِ الطَّرِيقِ فَغَشِيَهَا وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ -  
(طَب) عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ - (ح)

( عَرِيشًا كَعَرِيشِ مُوسَى ) بَيَانٌ قَبْلَ الشَّيْنِ فِي خُطْبِهِ هُوَ مَا أَقِيمَ مِنَ الْبِنَاءِ عَلَى حَالَةٍ عَجَالَةٍ يَدْفَعُ سُورَهُ الْحُرُوفَ وَلَا يَدْفَعُ  
جَهَاتَهَا كَالسَّكَنِ الْمَشِيدِ ( ثَمَامٌ ) بِمِثْلَةِ كَعَرَابٍ نَبَتٌ ضَعِيفٌ قَصِيرٌ يَشُدُّ بِهِ خُصَاصُ الْيُوتِ الْوَاحِدَةُ ثَمَامَةٌ ( وَخَشِيبَاتٌ ) وَالْأَمْرُ  
أَجَلٌ مِنْ ذَلِكَ ) أَيْ حُضُورُ الْأَجَلِ أَجَلٌ مِنْ إِشَادَةِ الْبِنَانِ قَالَ ذَلِكَ حِينَ اسْتَأْذَنُوهُ فِي بِنَاءِ الْمَسْجِدِ قَالَ فِي الْفَرْدُوسِ  
سَمِلَ الْحَسَنُ مَا كَانَ عَرِيشَ مُوسَى قَالَ إِذَا رَفَعَ يَدَهُ بَلَغَتِ السَّقْفَ ( الْخَالِصُ فِي فَوَائِدِهِ وَابْنُ النَّجَّارِ ) فِي تَارِيخِهِ  
( عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ )

( عَزَمَ عَلَى أُمَّتِي أَنْ لَا يَتَكَلَّمُوا فِي الْقَدَرِ ) مُحَرَّكَ أَيْ أَقْسَمْتُ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَتَنَازَعُوا وَيَتَجَادَلُوا قِيَمَهُ بَلْ يَجْزَمُوا  
بَأَنَّ اللَّهَ خَالِقُ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا وَمَقْدَرُهَا لَا كَمَا يَقُولُهُ الْمُعْتَزَلَةُ مِنْ إِسْنَادِ أَعْمَالِ الْعِبَادِ إِلَى قَدَرِهِمْ ( خَط ) فِي الْقَدَرِ ( عَنْ  
ابْنِ عُمَرَ ) بَنِي الْخَطَّابِ وَفِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ الْبَصْرِيُّ قَالَ الذَّهَبِيُّ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ مَنْكَرُ الْحَدِيثِ وَفِيهِ أَيْضًا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ  
الدَّوْرِيُّ قَالَ الذَّهَبِيُّ اتَّهَمُوا بِالْوَضْعِ وَأُورِدَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْوَاهِيَّاتِ وَقَالَ لَا يَصِحُّ

( عَزَمَ عَلَى أُمَّتِي أَنْ لَا يَتَكَلَّمُوا فِي الْقَدَرِ وَلَا يَتَكَلَّمُوا إِلَّا شِرَارُ أُمَّتِي فِي آخِرِ الزَّمَانِ ) فَعَلِي هَذِهِ الْأَمَّةُ  
أَنْ يَعْتَقِدُوا أَنَّ اللَّهَ خَالِقُ أَعْمَالِ الْعِبَادِ خَيْرُهَا وَشَرُّهَا كَتَبَهَا عَلَيْهِمْ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ قَبْلَ خَلْقِهِمْ ( عَد ) مِنْ حَدِيثِ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُطَامِيِّ عَنْ أَبِي الْمُهَزَّمِ ( عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ) قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْعِلَلِ هَذَا مَوْضُوعٌ قَالَ الْقُلَاسُ وَالْقُطَامِيُّ  
كَانَ كَذَابًا وَأَبُو الْمُهَزَّمِ لَيْسَ بِشَيْءٍ

( عَزِيزٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَأْخُذَ كَرِيمَتِي عَبْدٌ مُسْلِمٌ ) بِزِيَادَةِ عَبْدٍ أَيْ عَيْنِيهِ يَذْهَبُ بِصَرِّهِمَا ( ثُمَّ يَدْخُلُهُ النَّارَ ) أَيْ  
نَارَ جَهَنَّمَ أَيْ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ بِحَالٍ إِنْ صَبَرَ ذَلِكَ الْعَبْدُ وَاحْتَسَبَ كَمَا قِيدَهُ فِي حَدِيثٍ آخَرَ فِي النَّهْيَةِ عَنْ عَلِيٍّ أَنْ أَرَاكَ بِحَالَةٍ  
سَيِّئَةٍ أَيْ أَشَدَّ وَشَقَّ ( حَم طَب ) وَكَذَا أَبُو نَعِيمٍ وَالدَّيْلَمِيُّ ( عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ قَدَامَةَ ) رَمَزَ الْمُصَنِّفُ لِحَسَنِهِ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ  
فِيهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عُثْمَانَ الْخَطَّابِيُّ ضَعْفُهُ أَبُو حَاتِمٍ وَغَيْرُهُ ( عَسَى رَجُلٌ يَحْدُثُ ) النَّاسُ ( بِمَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِهِ ) أَيْ  
حَالِيَتِهِ مِنْ أَمْرِ الْجَمَاعِ وَمُتَعَلِّقَاتِهِ ( أَوْ عَسَى امْرَأَةٌ تَحْدُثُ بِمَا يَكُونُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ زَوْجِهَا ) كَذَلِكَ ( فَلَا تَفْعَلُوا ) أَيْ  
يَحْرُمُ عَلَيْكُمْ ذَلِكَ وَعَلَيْهِ بِقَوْلِهِ ( فَإِنَّ مِثْلَ ذَلِكَ مِثْلُ شَيْطَانٍ لَقِيَ شَيْطَانَةً فِي ظَهْرِ الطَّرِيقِ ) لَفْظُ الظَّهْرِ مَقْحَمٌ ( فَغَشِيَهَا )  
أَيْ جَامَعَهَا ( وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ ) إِلَيْهَا فَهَذَا مِثْلُ هَذَا فِي الْقُبْحِ وَالتَّحْرِيمِ ، وَالْقَصْدُ بِالْحَدِيثِ التَّحْذِيرُ مِنْ ذَلِكَ وَيَبَيِّنُ أَنَّهُ  
مِنْ أَمْهَاتِ الْمُحَرَّمَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى الدَّهْوَةِ وَسُفْسَافِ الْأَخْلَاقِ ( طَب عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ ) بَنِي السَّبْكِ الْأَنْصَارِيَّةِ مُحَايَاةً



٥٤٣٢ - عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ : قَصُّ الشَّارِبِ ، وَإِعْفَاءُ اللَّحْيَةِ ، وَالسَّوَاكُ ، وَاسْتِنْشَاقُ الْمَاءِ ، وَقَصُّ الْأَظْفَارِ . وَغَسْلُ الْبَرَاجِمِ ، وَتَنْفِ الْإِبْطِ ، وَحَقُّ الْعَانَةِ ، وَاتِّقَاصُ الْمَاءِ - (حم م ٤) عن عائشة (ص) ٥٤٣٣ - عَشْرٌ خِصَالٌ عَمَلُهَا قَوْمٌ لَوْ طَبَّهَا أَهْلُكُوا ، وَتَزِيدُهَا أَمْتِي بَخْلَةً : إِيْتَانُ الرَّجَالِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وَرَمِيمُهُمْ بِالْجَلَاهِقِ وَالْخُذْفِ ، وَلَعِبُهُمْ بِالْحَمَامِ ، وَضَرْبُ الدَّفُوفِ ، وَشَرْبُ الْخُمُورِ ، وَقَصُّ اللَّحْيَةِ ، وَطُولُ

تكنى أم سلة أو أم عامر رمز المصنف لحسنه :

(عشر من الفطرة) قال بعض السكك من التبعض ولذا لم يذكر هنا الختان قيل وأحسن منه كونها للابتداء بمعنى عشر كائن من الفطرة أى السنة يعنى سنة الانبياء الذين أمرنا بالابتداء بهم خمس فى الرأس وخمس فى الجسد وقال الولي العراقى عشر مبتدأ ومن الفطرة خبره (قص الشارب) وما بعده بدل من عشر أو خبر لمبتدأ محذوف أى هو ويجوز أن يكون قص الشارب مبتدأ وعشر خبر مقدم ومن الفطرة فى موضع الصفة له اه والمراد بقص الشارب قطعه بأى طريق كان من قص أو غيره حتى تبين الشفة بيانا ظاهرا (وإعفاء اللحية) أى إكثارها بلا نقص من قبيل حتى عفوا والمراد عدم التعرض لها بنقص شئ منها بخلاف لحية الأنثى فيسن إزالتها (والسواك) أى استعماله (واستنشاق الماء) أى فى الوضوء أو عند الانتباه من النوم أو عند الحاجة إليه لنحو اجتماع وسخ فى الأنف (وقص الأظفار) بالكيفية المعروفة (وغسل البراجيم) بفتح الباء وكسر الجيم جمع برجة بضمهم ما عقد الأصابع ومفصلها وغسلها منفردة سنة وليس بمختص بالوضوء ونبه بها على ما عداها مما اجتمع فيه الوسخ كأنف وأذن (وتنف الإبط) أى شعره (وحلق العانة) الشعر الذى حول ذكر الرجل وفرج المرأة (واتقاص الماء) بقاف وصاد مهملة على الأشهر كناية عن الاستنجاء بالماء أو نضح الفرج به لأن اتقاص الماء المطهر لازم له وقيل معناه اتقاص البول بالماء لأنه إذا غسل الذكر بعد بوله انقطع البول لأن فى الماء خاصية قطع البول فالمصدر على الأول مضاف للفاعل وعلى الثانى للدفعول وعليه فالمراد بالماء البول وررى بالفاء وهو نضح الماء على داخل إزاره بعد الطهر دفعا للوسوس قال النووى والصواب الأول (تنبيه) يتعلق بهذه الخصال مصالح دينية ودنيوية تدرك بالتبعية منها تحسين الهيئة وتطهير البدن جملة وتفصيلا والاحتياط للطهر والاحسان إلى المخالط بكف ما يتأذى بريحه ومخالفة شأن الكفار من نحو مجوس ويهود ونصارى وامثال أمر الشارع والمحافظة على ما أشار إليه بقوله سبحانه «فأحسن صوركم» فكأنه قال حسنت صوركم فلا تشوهوها بما يقبحها والمحافظة عليها محافظة على المروءة والتألف لأن الإنسان إذا كان حسن الهيئة انبسطت إليه النفوس فقبل قوله وحذر آيه وعكسه عكسه (حم م ٤) كلهم فى الطهارة (عن عائشة) ورواه مسلم من حديث زكريا بن أبى زائدة عن مصعب بن شيبة عن طلق بن حبيب عن ابن الزبير عن عائشة ثم قال قال زكريا قال مصعب ونسيت العاشرة إلا أن تكون المضمضة اه وقال عياض لعلها الختان المذكور مع الخمس قال النووى وهو أولى قال النسائى وللحديث علة وهو أن فيه حتى عند مسلم مصعب بن شيبة منكر الحديث وقال أحمد له مناكير وقال أبو حاتم والدارقطنى ليس بقوى لكن لروايته شاهد صحيح مرفوع .

(عشر خصال عملها قوم لوط بها أهل كوا) أى لا يغيرها (وتزيدها أمتي) أى تفعلها وتزيد عليها (بخلة) أى بخصلة (إيتان الرجال بعضهم بعضا ورميمهم بالجلاهق) بضم الجيم البندق من طين واحده جلاهمة فارسى (والخذف<sup>(١)</sup>) ولعبهم بالحمام وضرب الدفوف وشرب الخمر وقص اللحية وطول الشارب والصفير) وهو تصويت بالفم والشفيتين

(١) بالحاء والذال المعجمتين وهو رميك حصاة أو نواة تأخذها بين سبائك وترمى بها أو تتخذ مخددة من خشب ثم ترمى بها الحصاة بين إبهامك والسبابة



الشَّارِبِ، وَالصَّفِيرُ، وَالتَّصْفِيقُ. وَلِبَاسُ الْحَرِيرِ، وَتَزِيدُهَا أُمِّي بِخَلَّةٍ: إِيَّانَ النَّسَاءِ بَعْضُهُنَّ بَعْضًا - ابن عساکر عن الحسن مرسلًا

٥٤٣٤ - عَشْرَةٌ فِي الْجَنَّةِ: النَّبِيُّ فِي الْجَنَّةِ، وَأَبُو بَكْرٍ فِي الْجَنَّةِ، وَعُمَرُ فِي الْجَنَّةِ، وَعُثْمَانُ فِي الْجَنَّةِ، وَعَلِيٌّ فِي الْجَنَّةِ، وَطَلْحَةُ فِي الْجَنَّةِ، وَالزَّيْبُرُ بْنُ الْعَوَامِ فِي الْجَنَّةِ، وَسَعْدُ بْنُ مَالِكٍ فِي الْجَنَّةِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فِي الْجَنَّةِ، وَسَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ فِي الْجَنَّةِ - (حم د ه) والضياء عن سعيد بن زيد - (صح)

٥٤٣٥ - عَشْرَةُ آيَاتٍ بِالْحِجَازِ أَبَقِيَ مِنْ عِشْرِينَ بَيْتًا بِالشَّامِ - (طب) عن معاوية - (ض)

٥٤٣٦ - عَصَابَتَانِ مِنْ أُمِّي أَحْرَزَهُمَا اللَّهُ مِنَ النَّارِ: عَصَابَةُ تَغْزُو الْهِنْدَ، وَعَصَابَةُ تَكُونُ مَعَ عَيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ - (حم ن) والضياء عن ثوبان - (صح)

٥٤٣٧ - عِظْمُ الْأَجْرِ عِنْدَ عِظْمِ الْمُصِيبَةِ، وَإِذَا أَحَبَّ اللَّهُ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ - المحاملي في أماليه عن أبي أيوب (ض)

كما في الهاية (والتصفيق) ضرب صفحة الكف على صفحة الأخرى (ولباس الحرير) أو ما كان أكثره حريراً (وتزيدها أُمِّي) أي تفعّلها كلها وتزيد عليها (بخلة إتيان النساء بعضهم بعضاً) وذلك كالزنا في حقهن واستشكل بخبر البيهقي وغيره إنما حق القول على قوم لوط حين استغنى النساء بالنساء والرجال بالرجال (ابن عساکر) في تاريخه (عن الحسن) (الصرى) (مرسلًا)

(عشرة) زاد تمام في فوائده من قریش (في الجنة النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة وأبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطالحة في الجنة والزبير بن العوام في الجنة وسعد بن مالك في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة) إنما بشر العشرة بكونهم فيها واقتصر عليهم مع أن عامة أصحابه فيها ولم يبشرهم لأن عظمة الله قد ملأت صدور أولئك وصفت أرواحهم فأخذت بقسطها من صفوة الأنبياء ورفعت عن قلوبهم الحجب فلاحظوا العز والجلال فلا تضرهم البشري لموت شهواتهم وحياة قلوبهم بالله وأما غيرهم فلم تأمن نفوسهم فكنتم عنهم خوفاً عليهم كيف وقد كان عند أولئك مع علمهم بذلك من الخوف ما اقتضى أن يقول الصديق وهو أكبرهم ليتنى كنت شعرة في صدر مؤمن وأن يقول عمر الويل إن لم يغفر له (تتمة) أخرج ابن عساکر عن عبادة خلوت بالنبي صلى الله عليه وسلم فقلت أي أصحابك أحب إليك حتى أحب من تحب كما تحب قال اكنتم على حياتي: أحبائي أبو بكر ثم عمر ثم علي ثم سكت فقلت ثم من قال من عسى أن يكون إلا الزبير وطالحة وسعد وأبو عبيدة ومعاذ وأبو طالحة وأبو أيوب وأنت وأبي بن كعب وأبو الدرداء وابن مسعود وابن عوف وابن عفان ثم هؤلاء الرهط من الموالى سليمان وصهيب وبلال وعمار اه. (حم د ه والضياء) المقدسي (عن سعيد بن زيد) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير حامد بن يزيد البلخي وهو ثقة وللحديث طرق كثيرة

(عشرة آيات بالحجاز أبقى من عشرين بيتاً بالشام - طب عن معاوية) بن أبي سفيان ورواه عنه أيضاً الديلمي (عصابتان) تثنية عصابة وهي الجماعة من العصاء ومنه العصب لأنه يشد الأعضاء بعضها ببعض (من أُمِّي) العصابة الجماعة من عشرة إلى أربعين لا واحد لها من لفظها (أحرزهما الله من النار عصابة تغزو الهند وعصابة تكون مع عيسى ابن مريم - حم ن والضياء) من حديث محمد بن الوليد الزبيدي عن الجراح بن مليح (عن ثوبان) ورواه عنه الديلمي والطبراني وقال لا يروى عن ثوبان إلا بهذا الإسناد تفرد به الزبيدي اه، والجراح قال الذهبي في الضعفاء عن الدارقطني ليس بشيء (عظم الأجر عند عظم المصيبة وإذا أحب الله قوماً ابتلاهم) تمامه كما في الفردوس فمن رضى فله الرضى ومن



٥٤٣٨ - عَفُوَ اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ ذُنُوبِك - (فر) عن عائشة - (ض)

٥٤٣٩ - عَفُوَ الْمَلُوكِ أَبْقَى لِلَّهِكَ - الرانعى عن على - (ح)

٥٤٤٠ - عَفَوْتُ لَكُمْ عَنْ صَدَقَةِ الْجَبَّةِ ، وَالْكُسْعَةِ وَالنُّخَةِ - (هق) عن أبى هريرة - (ض)

٥٤٤١ - عَفُوا تَعَفَّ نِسَاؤُكُمْ - أبو القاسم بن بشران فى أماليه (عد) عن ابن عباس - (ض)

٥٤٤٢ - عَفُوا تَعَفَّ نِسَاؤُكُمْ ، وَبَرُّوا آبَاءَكُمْ تَبَرَّكُمْ أَبْنَاؤُكُمْ ، وَمَنْ أَعْتَذَرَ إِلَى أَخِيهِ الْمُسْلِمِ مِنْ شَيْءٍ بَلَغَهُ عَنْهُ فَلَمْ يَقْبَلْ عُذْرَهُ لَمْ يَرِدْ عَلَى الْحَوْضِ - (طس) عن عائشة - (ض)

٥٤٤٣ - عَفُوا عَنْ نِسَاءِ النَّاسِ تَعَفَّ نِسَاؤُكُمْ ، وَبَرُّوا آبَاءَكُمْ تَبَرَّكُمْ أَبْنَاؤُكُمْ ، وَمَنْ آتَاهُ أَخُوهُ مُتَنَصِّلاً

جزع فله الجزع (المحاملى) بفتح الميم الأولى وكسر الثانية وحاء مهملة مخففة نسبة إلى المحامل التى يحمل فيها الناس فى السفر وعرف به بيت كبير قديم منهم هذا الامام وهو القاضى أبو عبد الله الحسين بن إسماعيل الضبي المحاملى سماع اليخارى وخلقا كثيرا ومنه الطبرانى والدارقطنى وخلق كان يحضر مجلس إمامائه عشرة آلاف (فى أماليه عن أبى أيوب) لأنصارى ورواه أبو نعيم والديلى من حديث أنس

(عفو الله أكبر) بموحدة تحتية بضبطه (من ذنوبك) أى فضل الله على العبد أكبر من التقصير أى من نقصيراته فإنه كلما أذنب أبى من ربه وكلما أبى ازداد عتياً وكلما ازداد عتياً ازداد نقصاً فى القدر والجاء ؛ ففضل الله على العبد أكثر من نقصانه لأنه يتفضل من كرمه ومجده والعبد ينقص من لومه وفقره فكلما ظهر نقص تفضل عليه بستره حتى لا يبدو نقصه وعيبه فإن كثرت ذنوبه فستوراه أكثر وإن كثرت نقصه وعيبه ففضله أكثر وأغزر وهذا قاله لحبيب ابن الحارث وقد قال إني مقراف للذنوب قال كلما أذنبت قتب ثم قال أعود قال ثم تب قال إذا تكثرت فذكره (فر) وكذا العسكري وأبو نعيم واليهقى وضعفه (عن عائشة) ورواه عنها باللفظ المذكور الطبرانى فى الأوسط ومن طريقه وعنه تلقاه الديلى فعزوه إليه كان أولى قال الهيمى وفيه نوح بن ذكران ضعيف

(عفو الملوك) بضم الميم جمع ملك بفتحها وكسر اللام (أبقى) بالموحدة والفاء (للك) أى أدام وأثبت (الرافعى) إمام الدين عبد الكريم فى تاريخ قزوین (عن على) أمير المؤمنين

(عفوت لكم عن صدقة الجبهة) أى تركت لكم أخذ زكاة الخيل وتجاوزت عنه ؛ سميت به لأنها خيار البهائم كما يقال وجه القوم وجهته لسيدهم (والكسعة) بالضم الخير أو الرقيق من الكسع وهو ضرب الدبر (والنخعة) بضم النون وفتحها وخاء معجمة مفتوحة مشددة البقر العوامل وكل دابة استعملت (هق عن أبى هريرة) قال ابن حجر : سنده ضعيف وقد اضطرب فيه راويه سليمان بن الأرقم أبو معاذ

(عفوا تعف نساؤكم) أى عفوا عن الفواحش تنكف نساؤكم عنها وخرج الديلى عن على مرفوعا لا تزنوا فتذهب لذة نساؤكم وعفوا تعف نساؤكم إن بنى فلان زنا فزنت نساؤهم (أبو القاسم بن بشران فى أماليه عد) عن سعيد بن هاشم بن زيد عن قاسم بن عبد الوهاب عن إسحاق بن نجیح عن ابن جريج عن عطاء (عن ابن عباس) وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وسكت عليه

(عفوا تعف نساؤكم ، وبروا آباءكم تبركم أبناؤكم ، ومن اعتذر إلى أخيه المسلم من شيء بلغه عنه فلم يقبل عذره) زاد فى رواية محققا كان أو مبطلا (لم يرد على الحوض) يوم القيامة إشارة إلى إبعاده عن منازل الأبرار ومواطن الأخيار (طس عن عائشة) قال الهيمى فيه يزيد بن خالد العمى وهو كذاب فكان ينبغى حذفه كالذى قبله (عفا عن نساء الناس) فلا تزأنهم (تعف نساؤكم) عن الرجال (وبروا آباءكم تبركم أبناؤكم ومن آتاه أخوه)



فَلْيَقْبَلْ ذَلِكَ مِنْهُ مُحَقَّقًا كَانَ أَوْ مُبْطَلًا ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ لَمْ يَرُدَّ عَلَى الْحَوْضِ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٥٤٤٤ - عَقْرُ دَارِ الْإِسْلَامِ بِالشَّامِ - (طب) عن سلمة بن نفيل - (ح)

٥٤٤٥ - عَقْلٌ شَبَّهِ الْعَمْدَ مَغْلَظٌ مِثْلُ عَقْلِ الْعَمْدِ ، وَلَا يَقْتُلُ صَاحِبَهُ - (د) عن ابن عمرو - (صح)

٤٤٤٦ - تَقْلُ الْمَرَاةِ مِثْلُ عَقْلِ الرَّجُلِ حَتَّى تَبْلُغَ الثَّلَاثَ مِنْ دِيَّتِهَا - (ن) عن ابن عمرو - (ض)

٥٤٤٧ - عَقْلُ أَهْلِ الذِّمَّةِ نِصْفُ عَقْلِ الْمُسْلِمِينَ - (ن) عن ابن عمرو - (ض)

٥٤٤٨ - عَقُوبَةُ هَذِهِ الْأُمَّةِ بِالسَّيْفِ - (طب) عن رجل (خط) عن عقبة بن مالك

أى فى الإسلام وإن لم يكن من النسب (متنصلاً) أى متنفياً من ذنب معتذراً (فليقبل ذلك منه محققاً كان أو مبطلاً) فى تصله (فإن لم يفعل) أى لم يقبل (لم يرد على الحوض) يوم يردّه المؤمنون فى الموقف الأعظم (ك) فى البر والصلة من حديث سويد عن قتادة عن أبى رافع (عن أبى هريرة) قال الحاكم صحيح ، وردّه الذهبى فقال : بل سويد ضعيف والمنذرى قال سويد هو ابن عبد العزيز واه

(عقر دار الإسلام) أى أصله وموضعه (بالشام) أى تكون الشام زمن الفتن محل أمن وأهل الإسلام به أسلم قال فى الفردوس عقر الدار مفتوح العين أصلها والعقر والعقار خيار كل شئ وأصله (طب عن سلمة) بفتحات (بن نفيل) بنون وفاء مصغراً السكونى ، ويقال البراجمى حصى له صحبة رمز المصنف لحسنه قال الهيثمى رجاله ثقات اه . وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد لأعلى من الطبرانى والأمر بخلافه بل رواه الإمام أحمد فعزوه إليه أولى

(عقل) أى دية (شبه العمد) وهو العمد من وجه دون وجه كضرب بنحو سوط أو عصا خفيفة بلا توال (مغلظ) بالثلاثت ثلاثون حقة وثلاثون جذعة وأربعون خلفة أى حاملاً لسنها مخففة بكونها مؤجلة لأن شبه العمد متردد بين الخطأ والعمد فأعطى مثل الخطأ فى التأجيل (مثل عقل العمد) فى الثلاثت (ولا يقتل صاحبه) أى لا يجب قود على صاحب شبه العمد وإذا لم يقتل فيه فى الخطأ أولى وإذا لم يقتل فيهما تعين العمد للقتل (د) فى الديات (عن ابن عمرو) ابن العاص وهو من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

(عقل المرأة مثل عقل الرجل) أى دية الذكر مثل دية الأنثى إذ العقل الدية سميت به لأن الإبل المأخوذة فيها كانت تعقل بفناء ولى المقتول (حتى تبلغ الثلث من ديتها) أى تساويه فيما كان من أطرافها إلى ثلث الدية فإذا تجاوزت الثلث وبلغ العقل نصف الدية صارت ديتها على النصف من دية الرجل (ن عن ابن عمرو) بن العاص وهو من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال الذهبى فيه إسماعيل بن عياش عن ابن جريج قال الشافعى وكان مالك يذكر أنه السنة وكنت أتابعه فى نفسى شئ ثم علمت أنه يريد سنة أهل المدينة فرجعت عنه

(عقل أهل الذمة نصف عقل المسلمين) أى دية الذميين كنصف المسلمين قال القاضى العقل الدية سميت به لأن إبلها تعقل بفناء ولى الدم أو لأنها تعقل دم القاتل عن السفك (ن عن ابن عمرو) بن العاص وفيه ما فى الذى قبله (عقوبة هذه الأمة) فى الدنيا (بالسيف) أى يقتل بعضهم بعضاً فى الدنيا بالسيف فلا يعذبون بخسف ولا مسخ كما فعل بالأمم السابقة رحمة من الله بهم وشفقة عليهم وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتأمله والأمر بخلافه بل بقيته : والساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر (طب عن رجل) من الصحابة قال الديلى أظنه عبد الله بن يزيد الخطمى (خط عن عقبة بن مالك) هما اثنان جهنى وليث فكان ينبغي تمييزه قال الهيثمى رجال الطبرانى رجال الصحيح



٥٤٤٩ — علامة أبدال أمي أنهم لا يلعنون شيئاً أبداً - ابن أبي الدنيا في كتاب الأولياء عن بكر بن خنيس مرسل - (ض)

٥٤٥٠ — علامة حب الله تعالى حب ذكر الله ، وعلامة بغض الله بغض ذكر الله عز وجل - (هب)

عن أنس - (ح)

٥٤٥١ — على الخنيسين جماعة - (قط) عن أبي أمامة - (ض)

٥٤٥٢ — على الركن اليماني ملك موكل به منذ خلق الله السموات والأرض ، فإذا مررت به فقولوا : « ربنا آتينا في الدنيا حسنة ، وفي الآخرة حسنة ، وقنا عذاب النار » ؛ فإنه يقول : « آمين آمين » - (خط)

عن ابن عباس (هب) عنه موقوفاً - (ض)

٥٤٥٣ — على النساء ما على الرجال ، إلا الجمعة ، والجناز ، والجهاد - (عب) عن الحسن مرسل - (صح)

٥٤٥٤ — على الوالي خمس خصال : جمع النية من حقه ، ووضع في حقه ، وأن يستعين على أموره بخير من يعلم ، ولا يجرهم فيهلكهم ، ولا يؤخر أمر يوم لغد - (عق) عن وائلة - (ض)

( علامة أبدال أمي أنهم لا يلعنون شيئاً ) من المخلوقات (أبداً) لأن اللعنة الطرد والبعد عن رحمة الله وهم إنما يقرّبون إلى الله لا يبعدون عنه ( ابن أبي الدنيا ) أبو بكر القرشي ( في كتاب الأولياء عن بكر ) بفتح الموحدة وسكون الكاف ( ابن خنيس ) بالمعجمة والنون وآخره سين مهملة مصغراً كوفي تابعي عابد زاهد سكن بغداد (مرسل) قال الذهبي واه اه . لكن في التقريب كأصله صدوق له أغلاط كثيرة وأفرط فيه ابن حبان ( علامة حب الله تعالى حب ذكر الله وعلامة بغض الله بغض ذكر الله عز وجل ) أي علامة حب الله لعبده حب عبده لذكره لأنه إذا أحب عبداً ذكره وإذا ذكره حبب إليه ذكره فيذكره تعالى له كما يحبه بحبه له قال تعالى « يحبهم ويحبونه » ولذا ذكر الله أكبر أي ذكر الله عبده أكبر من ذكر العبد لله لأن ذكر الله للعبد يثير من العبد ذكره له وقد يجري على ظاهره ويكون المعنى علامة المحب لله كثرة ذكره له لأن من أحب شيئاً أكثر ذكره وفي الخبر أنت مع من أحببت : أي إن كنت كذلك فأنت مع من أحببت شهوداً له بالقلب وذكراً له باللسان وخدمة له بالأركان فذكر الله من العبد بلسانه علامة شهوده له بجهانه كما قال : اعبد الله كأنك تراه ( هب عن أنس ) بن مالك ورواه عنه الحاكم والديلمي

( علي الحسين ) من الرجال ( جمعة ) ظاهر صنيعة أن هذا هو الخبر بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الدارقطني ليس فيما دون ذلك ( قط عن أبي أمامة ) وتعبه مخرجه البيهقي بأن جعفر بن الزبير أحد رجاله متروك وقال عبد الحق فيه جعفر بن الزبير متروك قال ابن القطان وتضعيفه الحديث بجعفر ظلم له إذ ما فوفقه ونحته أضعف فلعل الجناية منه فهو ولو كان معه ثقة ماصح الحديث وقال ابن حجر فيه جعفر متروك وهياج بن بسطام متروك ( علي الركن اليماني ملك موكل ) أي موكل بالأمين على دعاء من دعا عنده ( به منذ خلق الله السموات والأرض ) فإذا مررت به فقولوا « ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار » فإنه يقول آمين آمين ( أي استجب استجب يا ربنا ) ( خط ) في ترجمة أبي محمد القرشي ( عن ابن عباس ) مرفوعاً ( هب عنه موقوفاً )

( علي النساء ما على الرجال ) من الفرائض ( إلا الجمعة والجناز والجهاد ) في سبيل الله نعم إن لم يكن هناك رجل في الصلاة على الجنازة لزم المرأة ( عب عن الحسن ) البصري ( مرسل ) ( علي الوالي ) أي الإمام الأعظم ونوابه ( خمس خصال جمع النية من حقه ووضع في حقه وأن يستعين على أموره بخير من يعلم ) من الناس أي بأفضلهم وأعظمهم



- ٥٤٥٥ - عَلَى الْيَدِ مَا أَخَذْتَ حَتَّى تُؤَدِّيَهُ - (حم ٤ ك) عن سمرة - (صح)  
 ٥٤٥٦ - عَلَى أَنْقَابِ الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونَ وَلَا الدَّجَالُ - مالك (حمق) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٥٤٥٧ - عَلَى أَهْلِ كُلِّ بَيْتٍ أَنْ يَذْبَحُوا شَاةً فِي كُلِّ رَجَبٍ وَفِي كُلِّ أَضْحَى شَاةً - (طب) عن مخنف بن سليم - (ض)

كفارة ودبانه ( ولا يحرمهم فيها ) تجمير الجيش جمعهم في النغور وحبسهم عن العود لاهلهم ذكره في النهاية ( ولا يؤخر أمر يوم غد ) أى يؤخر الأمور العقديّة خشية الفرات أو الفساد وهذه الخمس أمهات الخصال الواجبة عليه لرعيته ووراء ذلك خصال أخرى تلزمه، على أن مفهوم العدد غير حجة عند الأكثر (عق عن وائلة) بن الاستقوع وفيه جعفر بن مرزوق المدائني قال في الميزان عن العقيلي أحاديثه منا كثير لا يتابع على شيء منها ثم ساق له هذا الخبر وفي اللسان عن أبي حاتم جعفر هذا شيخ مجهول لا أعرفه اه فها أوهمه صنيع المصنف من أن يخرج العقيلي خرجه وأقره عليه غير صواب .

( على اليد ما أخذت حتى تؤديه ) من غير نقص عين ولا صفة قال الطيبي ما موصول مبتدأ وعلى اليد خبره والراجع محذوف أى ما أخذته اليد ضمان على صاحبها والإسناد إلى اليد على المبالغة لأنها هي المتصرفة فمن أخذ مال غيره بغصب أو غيره لزمه رده وأخذ بظاهره المسالكية فضمنوا الإجراء مطلقا ( حم ٤ ك ) كلهم من حديث الحسن ( عن سمرة ) وفي سماع الحسن منه خلاف وزاد فيه أكثرهم ثم نسي الحسن فقال هو أمين ولا ضمان عليه قال الترمذي حديث حسن

( على أنقَابِ الْمَدِينَةِ ) جمع نقب بالسكون بفتح الهززة وسكون النون مداخلا وفوهات طرفها ( ملائكة ) موكلون بها للحرس ( لا يدخلها الطاعون ) المرت الذريع الناشئ عن وخز الجن أى لا يكون كالذى يكون بغيرها كطاعون عمواس والجارف وقد أظهر الله صدق رسوله فلم ينقل أنه دخلها طاعون ( ولا ) يدخلها ( الدجال ) فإنه يحيى . ليدخلها فتمنعه الملائكة فينزل بالسبخة - اسم محل قريب منها - فترجف المدينة بأهلها أى تحركهم وتزلزلهم فيخرج اليه من كان في قلبه مرض قال الطيبي وجملة لا يدخلها مستأنفة بيان لموجب استقرار الملائكة على الأنقَاب وقد عد عدم دخول الطاعون من خصائصها وهو لازم دعاء المصطفى صلى الله عليه وسلم لها بالصحة واحتج ابن الحاج على أن المدينة أفضل من مكة لأنه لم يأت مثل ذلك في مكة واستشكل عدم دخول الطاعون المدينة مع كونه شهادة وكيف قرن بالدجال ومدحت المدينة بعدم دخولها وأجيب بأن المراد بكونه شهادة أن ذلك يترتب عليه وينشأ عنه لكونه سببه وإذا كان الطاعون طعن الجن حسن مدح المدينة بعدم دخولها وذكر النووي في الأذكار أن الطاعون لم يدخل المدينة ولا مكة أصلا لكن ذكر جمع أن الطاعون الدام دخل مكة أما المدينة فلم يذكر أنه دخلها وهذا من معجزاته لأن الأطباء عجزوا عن دفع الطاعون عن بلد بل عن قرية وقد امتنع الطاعون عن المدينة هذه العصور المتطاولة ( مالك ) في الموطأ ( حمق ) في الحج ( عن أبي هريرة ) ورواه النسائي أيضا .

( على أهل كل بيت أن يذبحوا شاة ) واحدة ( في كل رجب ) أى في كل شهر رجب ( وفي كل أضْحَى ) أى في كل عيد أضْحَى ( شاة ) قال الهيثمي الأمر فيه للندب لأنه جمع بين الأضحية والعتيرة والعتيرة غير واجبة إجماعا وقال البغوي هذا ضعيف أو منسوخ وبفرض صحته فلا حجة فيه لمن قال بوجوب الأضحية كأبي حنيفة لأن الصيغة غير صريحة في الوجوب المطلق وقد ذكر معها العتيرة وهى غير واجبة عند من أوجب الأضحية وقد أخرج ابن المبارك وغيره عن علي مرفوعا نسخ الأضحية كل ذبيح ونسخ رمضان كل صوم والغسل من الجنابة كل غسل والزكاة كل صدقة ( طب عن مخنف ) بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وتفتح النون ( بن سليم ) قال ابن عبد البر لا أحفظ له غير هذا



٥٤٥٨ - عَلَى ذُرْوَةٍ كُلِّ بَعِيرٍ شَيْطَانٌ فَاْمْتَنُوْهُنَّ بِالرُّكُوبِ ، فَإِنَّمَا يَحْمِلُ اللَّهُ تَعَالَى - (ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (ص)

٥٤٥٩ - عَلَى ظَهْرِ كُلِّ بَعِيرٍ شَيْطَانٌ ، فَإِذَا رَكِبْتُمُوهَا فَسَمُوا اللَّهَ ، ثُمَّ لَا تَقْصُرُوا عَنْ حَاجَاتِكُمْ - (ح)

ن ح ب ك) عَنْ حمزة بن عمرو الأسلمي - (ص)

٥٤٦٠ - عَلَى كُلِّ بَطْنٍ عَقُولُهُ - (ح م) عَنْ جَابِر

٥٤٦١ - عَلَى كُلِّ سُلَامَى مِنْ ابْنِ آدَمَ فِي كُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ ، وَيُجْزَى عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ رَكْعَتَا الضُّحَى - (طس)

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ص)

الحديث وقال الترمذي غريب ضعيف لا نعرفه إلا من هذا الوجه وقال الخطابي فيه أبو رملة مجهول وقال المغافري مخنف لا يحتج به ورواه الأربعة جميعاً وأحمد في الإصاحي إلا النسائي في الفرع كلهم عن مخنف بلفظ على كل أهل بيت في كل عام أضحية وعتيرة قال ابن حجر سنده قوى .

(علي ذروة كل بعير) أي على أعلى سنامه (شيطان فامتنوهن بالركوب) لتلين وتذل وقد يكون بها نار من جهة الخلق يطفئها الركوب لأن المؤمن إذا ركب حمد الله وسبحه قال تعالى «ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه» فسكانه قال سكنوا هذا الكبير بالركوب المقرون بذكر الله المنفر للشيطان (فإنما يحمل الله تعالى) يعني كيف يعجب الإنسان بحملها الحامل هو الله فمن تحقق ذلك يرى من العجب فكيف يمكن ركوب الجن ومزاحمة الشيطان ومقارنة النار لولا أن الله هو الذي يحمل فضله فيطفيئ النار ويسخر الجن ويقمع الشيطان فسيحان المنعم المنان (ك) عن أبي هريرة) ورواه عنه الطبراني أيضاً قال الهيثمي وفيه عنده القاسم بن غصن وهو ضعيف .

(علي ظهر كل بعير شيطان فإذا ركبتوها فسموا الله ثم لا تقصروا عن حاجاتكم) قال في البحر إن معناه أن الإبل خلقت من الجن وإذا كانت من جنس الجن جاز كونها هي من مراكبها والشيطان من الجن قال تعالى «إلا إبليس كان من الجن» فهما من جنس واحد ويجوز كون الخبر بمعنى العز والفخر والكبر والعجب لأنها من أجل أموال العرب ومن كثرت عنده لم يؤمن عليه الإعجاب والعجب سبب الكبر وهو صفة الشيطان فالمعنى على ظهر كل بعير سبب يتولد منه الكبر (ح م ن ح ب) وكذا الطبراني (ك) عن حمزة بن عمرو بن عويم (الأسلمي) أبو صالح وأبو محمد المدني صحابي جليل سأل المصطفى صلى الله عليه وسلم عن الصوم في السفر وكان يسرد الصوم قال المنذري إسناد أحمد والطبراني جيد

(علي كل بطن عقولة) بضم العين والقاف قال ابن الأثير البطن مادون القبيلة وفوق الفخذ أي كتب عليهم ما تغرمه العقلة من الديات فبين ما على كل قوم اهـ . وقال غيره معناه أن على الفخذ من القبيلة حصّة من الدية لدخوله في كونه عاقلة أي بشرطه وقال في الفردوس أراد بالحديث دية الجنين إذا قتل في البطن (ح م ن ح ب) وفي الباب ابن الملقح وغيره

(علي كل سلامي) بضم السين وتخفيف اللام وهو العضو وجمعه سلاميات بفتح الميم وتخفيف الياء كذا ذكره النووي في الأذكار وقيل هي عظام الأصابع وقيل المفاصل وقيل الأنامل وقال القاضي البيضاوي المراد هنا العظام كلها (من ابن آدم في كل يوم صدقة) يعني على كل عظم من عظام ابن آدم يصبح سليماً من الآفات باقياً على الهيئة التي تتم بها منافع وأفعاله صدقة واجبة والمراد بالصدقة الشكر والقيام بحق المنعم بدليل قوله في حديث وكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة الخ شكرياً من صورته ووقاه عما يؤذيه (ويجزى من ذلك كله) قال النووي بفتح أوله وضمه أي يكفي مما وجب للسلامي من الصدقات (ركعتا الضحى) لأن الصلاة عمل يجمع أعضاء البدن فيقوم كل عضو



- ٥٤٦٢ - عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ رَوَاحُ الْجُمُعَةِ ، وَعَلَى كُلِّ مَنْ رَاحَ الْجُمُعَةَ الْغُسْلُ - (د) عَنْ حَفْصَةَ - (ص)
- ٥٤٦٣ - عَلَى كُلِّ رَجُلٍ مُسْلِمٍ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ غُسْلُ يَوْمٍ ، وَهُوَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ - (حَمْن حَب) عَنْ جَابِرٍ (ص)
- ٥٤٦٤ - عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَيَعْمَلْ بِيَدِهِ فَيَنْفَعُ نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقُ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَيُعِينُ ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْهُوفَ ، فَإِنْ لَمْ يَقْمَلْ فَيَأْسِرَ بِالْخَيْرِ ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَيَمْسِكْ عَنِ الشَّرِّ ؛ فَإِنَّهُ لَهُ صَدَقَةٌ - (حَمْن ق) عَنْ أَبِي مُوسَى - (ص)
- ٥٤٦٥ - عَلَى مِثْلِ جَعْفَرٍ فَلْتَبْكِي الْبَاكِئَةَ - ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عَمَيْسٍ - (ح)

بشكره وما بعد الطلوع إلى الزوال كالضحى في ذلك (طس عن ابن عباس) قال الميمني فيه من لم أجد له ترجمة اه . وقضية تصرف المصنف أنه لم يخرج له أحد من الستة وهو إيهام فاضح وزلل لا تخف فإن الشيخين روياه بأبسط من هذا وهو كل سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم الحديث الآتي في حرف الكاف وخبره مسلم بافظ يصبح على كل سلامي من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهيلة صدقة وكل تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر صدقة ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى اه .

(على كل محتلم) أى بالغ (رواح الجمعة) إذا توفرت الشروط المذكورة في الفروع (وعلى كل من راح الجمعة) أى أراد الرواح إليها (الغسل) لها قال القاضي إنما ذكر هذا اللفظ تأكيداً للسنة وتحريضاً لهم عليه (د عن حفصة) أم المؤمنين بإسناد صالح

(على كل رجل) ذكر الرجل وصف طردى (مسلم في كل سبعة أيام غسل يوم وهو يوم الجمعة) أى أنه مخاطب خطاب نذب ونأكد (حمن حب عن جابر) ورواه عنه الديلمي أيضاً

(على كل مسلم صدقة) على سبيل النذب المؤكد أو على الوجوب لكن في حق من رأى عاجزاً عن التكسب وقد قارب الهلاك أو على الأمرين معاً إعمالاً للفظ في حقيقته ومجازه (فإن لم يجد) ما يتصدق به (فيعمل بيديه فينفع نفسه ويتصدق) وفيه تنبيه على العمل والتكسب ليجد المراء ما ينفعه على نفسه وعياله ويتصدق به وحث على فعل الخير ما أمكن وأن من عسر عليه شيء منها انتقل لغيره (فإن لم يستطع فيعين ذا الحاجة الملهوف) أى المستغيث وهو بالنصب صفة لذا الحاجة المنصوب على المفعولية والملهوف صادق بالعاجز والمظلوم فيعيينه بقول أو فعل أو بهما (فإن لم يفعل) أى فإن لم يقدر (فيأمر بالخير) في رواية بالمعروف وزاد أبو داود الطيالسي ونهى عن المنكر (فإن لم يفعل) أى لم يمكنه (فيمسك عن الشر فإنه) كذا بخطه كما رأيته في مسودته والذي في البخارى فإنها قال شارحوه بتأنيث الضمير باعتبار الخصلة التى هى الإمساك أى الخصلة أو الفعلة التى هى الإمساك له أى الإمساك عن الشر (صدقة) على نفسه وغيرها أى إذا نوى بالإمساك القرية بخلاف محض الترك كما ذكره ابن المنبر ومحصله أن الشفقة على الخلق متأكدة وهى إما بمال حاصل أو بمسكن التحصيل أو بغير مال وذلك إما فعل وهو الإعاية أو ترك وهو الإمساك عن الشر أو مع النية وفيه أن الترك فعل إذا قصد وقضية الخبر ترتيب هذه الأمور الأربعة وليس مراداً وإنما هو التسهيل نلى من يحجز عن واحد منها (حمن ق) من حديث سعيد بن أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه (عن) جده (أبي موسى) الأشعري وسعيد أحد الأئمة المحتج بهم المجمع على عدالتهم، ومن لطائف إسناده أنه من روايته عن أبيه عن جده (علي مثل جعفر) بن أبي طالب الذى استشهد بغزوة مؤتة (فلتبكى الباكية) لما أنه قد بذل نفسه لله وقاتل حتى قتل في سبيله إثارةً للأخيرة على الدنيا (ابن عساكر) في التاريخ (عن أسماء بنت عميس)



٥٤٦٦ - علام يقتل أحدكم أخاه؟ إذا رأى أحدكم من أخيه ما يعجبه فليدع له بالبركة - (ن ه) عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف - (صح)

٥٤٦٧ - علام تدغرن أولادك بهذا العلاق عليك بهذا العود الهندي؛ فإن فيه سبعة أشفية من سبعة أدواء، منها ذات الجنب، ويسعط به من العذرة، ويلد به من ذات الجنب - (حمق ده) عن أم قيس بنت محصن

(علام) أصله على ما معنى لم؟ قال الطيبي الاستعمال الكثير على حذف الألف والاصل قليل وفيه معنى الانكار (يقتل أحدكم أخاه) إذا (رأى أحدكم من أخيه) في الاسلام (ما يعجبه) من بدنه أو ماله أو غير ذلك (فليدع له البركة) قاله لعامر بن ربيعة لما نظر إلى سهل بن حنيف وهو يغتسل فرأى جسده ناعما فأعجبه فأغشى عليه فتغيط المصطفى صلى الله عليه وسلم عليه ثم ذكره قال ابن العربي وهذا لإعلام وتنبيه على أن البركة تدفع المضرة وقال غيره قد أشار بقوله فليدع له الخ إلى الاستغسال الآتي قال القرطبي وصفته عند العلماء أن يؤتى بقدر من ماء ولا يوضع القدرح بالأرض فيأخذ منه غرقة فيتمضمض بها ثم يجها في القدرح ثم يأخذ منه ما يغسل به وجهه ثم يأخذ بشماله يغسل به كفه الصحيحة ثم يمينه ما يغسل كفه اليسرى وبشماله ما يغسل مرفقه الأيمن ثم يمينه ما يغسل مرفقه الأيسر ولا يغسل ما بين المرفقين والكفين ثم قدمه اليمنى ثم اليسرى ثم شق رأسه اليمنى فاليسرى على الصفة والترتيب المتقدم وكل ذلك في القدرح ثم داخله الأزار وهو الطرف الذي على حقوه الأيمن وذكر بعضهم أن داخله الأزار يكنى به على الفرج وجمهور العلماء على ما قلناه فإذا استكمل هذا صبه من خلفه من على رأسه كذا نقله المازري وقال إنه تعبدى قال عياض وبه قال الزهري وأخبار أنه أدرك العلماء يصفونه ومضى به العمل وذلك أن غسل وجهه إنما هو صبة واحدة بيده اليمنى وكذا سائر أعضائه وليس على صفة غسل الأعضاء في الوضوء وغسل داخله الأزار إدخاله وغمره في القدرح ثم يقوم الذي يأخذ القدرح فيصبه على رأس المعين من ورائه على جميع بدنه ثم يكنى الاناء على ظهر الأرض وفيه جبر العائن على الوضوء المذكور وأن من اتهم بأمر أحضره الحاكم وكشف عنه وأن العين قد تقتل وأن الدعاء بالبركة يذهب أثر العين وأن تأثير العين إنما هو من حسد كامن في القلب ولو قتل واحداً بعيته عمداً قتل به كالساحر (ن ه عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف) بضم المهملة مصغراً واسم أبي أمامة أسعد وقيل سعد الأنصاري معروف بكنيته معدود في الصحابة قال في التقريب كأصله له رؤية ولم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً فالحديث مرسل

(علام تدغرن) بدال مهملة وغين معجمة على الرواية الصحيحة قال القرطبي ولا يجوز غيره والخطاب للنسوة أى لم تغمرن حلق (أولادكن) قاله لآم قيس وقد دخلت عليه ولدها وقد أعلقت عنه أى عالجت رفع لها ته بأصبعها والدغرة معالجة حلق الولد بالأصابع ليرتفع ذلك الموضع فلا يستهم في معنى الانكار له ولنفعه (بهذا العلاق) قال القرطبي الرواية وهى الداهية هذه رواية الشيخين وفى رواية لمسلم الاعلاق قال القرطبي وهو الصواب قياساً لأنه مصدر علقته وهو المعروف لغة وقال النووي هو الأشهر عند أهل اللغة بل زعموا أن الصواب وأن العلاق لا يجوز قالوا والاعلاق مصدر أعلقت عنه ومعناه أزلت عنه العلوق وهى الداهية والآفة وفى الكلام معنى الانكار أى على أى شئ تعالجنى هذا الداء بهذه الداهية والمداواة الشدبة فلا تفغان بهم ذلك ولكن (عليك بهذا العود الهندي) قال فى صحيح مسلم يعنى به الكسكست أى الزمراة معالجتهم بالقسط بأن يدق ناعماً ويذاب ويسقط به فإنه يصل إلى العذرة فيقضيها لكونه حاراً يابساً قال القرطبي وظاهره أنه يستعمل مفرداً لا يضاف له غيره (فإن فيه سبعة أشفية) جمع شفاء كدواء أو أدوية (من سبعة أدواء منها ذات الجنب) قال الترمذى يعنى السل واعترض وقال القرطبي وجع فيه يسمى الشوصة قال الطيبي خصه بالذكر لأنه أصعب الأدواء وقلما يسلم منه من ابتلى به وقوله (ويسعط به) ابتداء كلام مبين لكيفية التداوى فى الداء المذكورين (من العذرة) بضم المهملة وسكون المعجمة وجع أو عقدة فى الملق تعترى الصبيان غالباً أو قرحة فى



- ٥٤٦٨ - علقوا السوط حيث يراه أهل البيت - (حل) عن ابن عمر - (ض)  
 ٥٤٦٩ - علقوا السوط حيث يراه أهل البيت ، فإنه أدب لهم - (عب طب) عن ابن عباس - (ض)  
 ٥٤٧٠ - علم لا يقال به ككثير لا ينفق منه - ابن عساكر عن ابن عمر - (ض)  
 ٥٤٧١ - علم لا ينفق ككثير لا ينفق منه - القضاعي عن ابن مسعود - (ض)

الأذن والحلق أو في الحذر بين الأذن والحلق سميت به لأنها تعرض غالبا عند طلوع العذرة وهي خمسة كواكب تحت الشعري والسعوط الدواء في الأنف للتداوى قال ابن العربي وصفته هنا أن يؤخذ سبع حبات منه تدق ثم تخلط بزيت ثم يقطر في منخره ( ويلد به من ذات الجنب ) بأر يصب الدواء في إحدى شقي الفم واقتصر من السبعة على اثنين لوجودهما حيثن دون غيرهما أو الراوى اختصر وللقسط منافع تزيد على السبعة بكثير والسبعة علمت بالوحى وما زاد عليها بالتجربة فاقتصر على ما هو بالوحى لتحقيقه أو ذكر المحتاج إليه دون غيره أو لأن السبعة أصول صفة التداوى وتحت كل واحد منها منافع مختلفة أو لأن السبعة تطلق ويراد بها السبعة كثيرا وأرشد إلى معالجة العذرة بالقسط مع كونه حارا وهي إنما تعرض زمن الحر بالصبيان وأمر جتهم حارة وقطر الحجاز حار لأن الدواء الحار ينفع في المرض الحار بالعرض كثيرا وبالذات أيضا ( تنبيه ) قال النووى اعترض بعض من في قلبه مرض فقال أجمع الأطباء علي أن مداواة ذات الجنب بالقسط خطر جدا لفرط حرارته قال الماوردى وقد كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه فقد ذكر جالينوس أن القسط ينفع من وجع الصدر وذكر بعض قدماء الأطباء أنه يستعمل لجذب الخلط من باطن البدن إلى ظاهره وهذا يبطل ما زعمه المعترض الماحد قال القرطبي وليسأل من أهل الخبرة المسلمين هل يستعمل مفردا أو مع غيره فيفعل ( حم ق ده عن أم قيس ) بنت محسن أخت عكاشة بن محسن أحد بني أسد بن خزيمه قالت دخلت علي رسول الله صلى الله عليه وسلم بابت لي لم يأكل الطعام فقال عليه فدعى بماء فرشه قالت ودخلت عليه بابت لي قد أعلقت عليه من العذرة فذكره ( علقوا السوط حيث يراه أهل البيت ) فيردعون عن ملابسة الرذائل خوفا لأن ينالهم منه نائل قال ابن الأنبارى لم يرد به الضرب به لأنه لم يأمر بذلك أحدا وإنما أراد لا ترفع أدبك عنهم ( حل عن ابن عمر ) بن الخطاب وقال غريب من حديث عبد الله بن دينار والحسن بن صالح تفرد به عنه سويد بن عمرو السكابي ( علقوا السوط حيث يراه أهل البيت فإنه أدب لهم ) أى هو باعث لهم على التأدب والتخلق بالأخلاق الفاضلة والمزايا الكاملة التي أكثر النفوس الفاضلة تتحمل فيها المشاق الشديدة لما له من الشرف ولما به من الفخار ( عب طب عن ابن عباس ) ورواه عنه البزار أيضا لكنه قال حيث يراه آدم قال الهيثمي وإسناد الطبراني حسن اه ورواه البخارى في أواخر الأدب المفرد عن ابن عباس بلفظ علق سوطك حيث يراه أهلك ( علم لا يقال به ) أى لا يعلم لأهله أو لا يعمل به ( ككثير لا ينفق منه ) بجامع الحبس عن الاتعاف به والظلم بمنع المستحق منه والعالم كما يجب عليه العمل بموجب علمه يجب عليه تعليم غيره قال تعالى « فلولوا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم ( ابن عساكر ) في التاريخ ( عن ابن عمر ) بن الخطاب ( علم لا ينفق ككثير لا ينفق منه ) سمي العلم علما لكونه دلالة على الشيء وعلامة عليه ومنه « وإنه لعلم للساعة » أى دلالة على حيثها فمن لم ينفع بعلمه في المهمات ولم يستعن بنوره في ظلمات الجهل والملمات صار علمه وبالاعليه ويلازم على تركه الاتفاق منه علي نفسه وغيره وقد كان من دعاء المصطفى صلى الله عليه وسلم أسألك علما نافعا وقد أودع العالم العلم الذي هو أخص صفاته فجعله كالتخازن لأنفس خزائنه ثم هو مأذون له في الاتفاق على كل محتاج فمن منعه من مستحقه فقد اعتدى وسلك سبيل الردى ( القضاعي ) في مسند الشهاب ( عن ابن مسعود ) قال شارحه



٥٤٧٢ - عِلْمُ الْإِسْلَامِ الصَّلَاةُ، فَمَنْ فَرَّغَ لَهَا قَلْبَهُ وَحَافِظَ عَلَيْهَا بِحَدِّهَا وَوَقْتِهَا وَسُنَنِهَا فَهُوَ مُؤْمِنٌ - (خط)  
وابن النجار عن أبي سعيد رضى الله عنه - (ض)

٥٤٧٣ - عِلْمُ الْبَاطِنِ سِرٌّ مِنْ أَسْرَارِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَحُكْمٌ مِنْ حُكْمِ اللَّهِ يَقْدَفُهُ فِي قُلُوبٍ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ - (فر) عن علي - (ض)

٥٤٧٤ - عِلْمُ النَّسَبِ عِلْمٌ لَا يَنْفَعُ، وَجَهَالَةٌ لَا تَضُرُّ - ابن عبد البر عن أبي هريرة - (ض)  
٥٤٧٥ - عَلِمَنِي جَبْرِيلُ الْوُضُوءَ، وَأَمَرَنِي أَنْ أَنْضَحَ تَحْتَ ثَوْبِي مِمَّا يَخْرُجُ مِنَ الْبَوْلِ بَعْدَ الْوُضُوءِ - (ه)

عن زيد بن حارثة - (ح)

العامري غريب .

(علم) بالتحريك والتخفيف أى منار (الإسلام) فى رواية الإيمان (الصلاة) أى الصلوات المفروضات (فمن) فرغ لها قلبه وحافظ عليها بحدّها ووقتها وسنّها فهو مؤمن) أى حافظ عليها بحد وانكاش من الاحوذى وهو النجاد الحسن السياق الأمور كذا قرره الزمخشري وقال العامري العلم والعلامة واحدة وهو ما دل على الشئ ومنه وإنه لعلم للساعة، أى دلالة على مجيئها ومعنى الحديث أن فعل الصلاة يدل على أنه مؤمن فلو صلى كافر بدار الحرب حكم بإيمانه والقصد أن كمال صلاته يدل على كمال إيمانه وتقصانها يدل على نقصانه وأنها كالميزان (خط) فى ترجمة عباد ابن مرزوق (وابن النجار) فى تاريخه والقضاعى فى شهابه (عن أبي سعيد) الخدرى ثم قال أعنى الخطيب هذا الحديث غريب جداً أه وفيه أبو يحيى القتات أورده الذهبى فى الضعفاء ومحمد بن جعفر المدائنى أورده فىهم وقال أحمد لا أحدث عنه أبداً وقال مرة لا بأس به .

(علم الباطن) كذا هو بالميم فى خط المصنف ورأيت أيضاً فى نسخة قديمة من الفردوس مضبوطة مصححة بخط الحافظ ابن حجر علم الباطن فما فى نسخ من أنه على تحريف (سر من أسرار الله عز وجل وحكم من حكم الله يقذفه فى قلوب من يشاء من عباده) قال الغزالي علم الآخرة قسمان علم مكشوفة وعلم معاملة وعلم المسكشفة هو علم الباطن وذلك غاية العلوم وقد قال بعض العارفين من لم يكن له نصيب منه يخاف عليه سوء الخاتمة وأذى النصيب منه التصديق وتسليمه لأهله وقال بعضهم من كان فيه خصلتان لم يفتح عليه منه شئ بدعة أو كبر ومن كان محباً للدنيا أو مصراً على الهوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم وهو عبارة عن نور يظهر فى القلب عند تطهيره من الصفات المذمومة وهذا هو العلم الخفى الذى أراده المصطفى صلى الله عليه وسلم بقوله إن من العلم كهيئة المسكنون لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله (فر عن علي) أمير المؤمنين ورواه أيضاً ابن شاهين وغيره

(علم النسب علم لا ينفع وجهالة لا تضر) هذا لا ينافى ما سبق من الأمر بتعليمه لتعين حل هـ ١ على التعمق فيه حتى يشغله عما هو أهم منه من الأحكام الشرعية ونحوها وذلك على ما يعرف به الإنسان فقط (ابن عبد البر) فى كتاب العلم (عن أبي هريرة) ورواه أبو نعيم فى رياض المتعلمين من حديث بقة عن ابن جريج عن عطاء عن أبي هريرة قيل يا رسول الله فلان أعلم الناس بأنساب العرب وبما اختف فى العرب فذكره قال الحافظ ابن رجب وإسناده لا يصح وبقية دلالة عن غير ثقة؛ وقال ابن حجر هذا الكلام قد روى مرفوعاً ولا يثبت وروى عن عمر أيضاً ولا يثبت

(علمنى جبريل الوضوء) أى كيفيته فى أول ما أوحى إليه كما روى فى حديث (وأمرنى أن أنضح تحت ثوبى مما يخرج من البول بعد الوضوء) الظاهر أن الأمر المذكور للنسب (هـ عن زيد بن حارثة) بن شراحيل السكلى أبو أسامة



- ٥٤٧٦ - عَلِمُوا الصَّبِيَّ الصَّلَاةَ ابْنُ سَبْعِ سِنِينَ ، وَأَضْرَبُوهُ عَلَيْهَا ابْنُ عَشْرِ - (حم ت طب ك) عن سبرة (صح)  
 ٥٤٧٧ - عَلِمُوا أَبْنَاءَهُمْ السَّبَاحَةَ وَالرَّمْيَ ، وَالْمَرْأَةَ الْمَغْزُولَ - (هب) عن ابن عمر - (عن)  
 ٥٤٧٨ - عَلِمُوا أَبْنَاءَهُمْ السَّبَاحَةَ وَالرَّمَايَةَ ، وَنِعَمَ لَهُوَ الْمُؤْمِنَةُ فِي بَيْتِهَا الْمَغْزُولُ ، وَإِذَا دَعَاكَ أَبُوكَ فَاجِبْ أُمَّكَ - ابن منده في المعرفة ، وأبو موسى في الذيل - (فر) عن بكر بن عبد الله بن الربيع الانصاري (ح)

مولي المصطفى صلى الله عليه وسلم قال مغدلي في شرح ابن ماجه حديث إسناده ضعيف ولما سئل عنه أبو حاتم قال هذا حديث كذب باطل اه فتحسين المصنف له غفلة عن ذلك

(علوا الصبي الصلاة ابن سبع) لفظ رواية أبي داود لسبع أي إن مین عندها كما هو الغالب (وضربه عليها) أي على تركها والتهاون بها (ابن عشر) من السنين قال أبو البقاء ابن بالنصب فيهما وفيه وجهان أحدهما هو حال من الصبي والمعنى إذا كان ابن سبع وإذا كان ابن عشر أو علموه صغيرا وأضربه مراهقا والثاني أن يكون بدلا من الصبي ومن الهاء في اضربه اه وأخذ بظاهره بعض أهل العلم فقالوا يجب الصلاة على الصبي للأمر بضربه على تركها وهذه صفة الوجوب وبه قال أحمد في رواية وحكى البندنجي أن الشافعي أو ما إليه ذهب الجمهور إلى أنها لا تجب عليه إلا بالبلوغ وقالوا الأمر بضربه للتدريب وجزم البيهقي بأنه غريب منسوخ برفع الظلم عن الصبي حتى يحتلم وأخذ من إطلاق الصبي على ابن سبع الرد على من زعم أنه لا يسمى صبياً إلا الرضيع ثم يقال له غلام إلى أن يصير ابن سبع ثم يافعا إلى عشر (تنبيه) ما ذكر من أن سياق الحديث هكذا هو ما وقع في رواية أحمد وسياقه في غيرهما علوا الصبي الصلاة إذا كان ابن سبع سنين واضربه عليها إذا كان ابن عشر سنين (حم ت طب ك) في الصلاة من حديث عبيد الملك بن الربيع عن أبيه (عن) جده (سبرة) بن معبد قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي وقال في الرياض حديث حسن اه. لكن عبد الملك هذا ضعفه ابن معين ، وقال ابن القطان هو غير محتج به وإن كان مسلم قد خرج له قال الحافظ وإنما خرج له متابعة ومن لطائف إسناده الحديث أنه من رواية الآباء عن الأجداد

(علوا أبناءكم السباحة) بالكسر العوم لأنه منجاة من الهلاك وقيل لأبي هاشم الصوفي : فيم كنت ؟ قال في تعليم مالا ينسى وليس شيء من الحيوان عنه غنى . قيل ماهو ؟ قال السباحة ، وقال عبد الملك للشعبي علم ولدى العوم فاهم يحدون من يكتب عنهم ولا يحدون من يسبح عنهم وقد غرقت سفينة في جماعة من قریش فلم يعط بم كان يسبح إلا واحدا ولم ينج من كان لا يسبح إلا واحد (والرمي) بالسهم ونحوها لما فيه من الدفع عن مهجته وحرمة عند لقاء العدو (والمرأة المغزول) أي الغزل بالمغزل لأنه لا تق بها والله يحب المؤمن المحترف ويكره البطلان والبطالة تجر إلى الفساد لاسيما فيهن (هب) من حديث أحمد بن عبيد العطار عن أبيه عن قيس عن ليث عن مجاهد (عن ابن عمر) ابن الخطاب وقضية صنيع المصنف أن مخرجه البيهقي خرج له وسكت عليه والأمر بخلافه بل تعقبه بما نصه عبيد العطار منكر الحديث اه .

(علوا أولادكم السباحة والرمية) في رواية الرمي (ونعم لهو المؤمنة) في رواية بدله المرأة (في بيتها المغزل وإذا دعاك أبوك فأجب أمك) أولا ثم أباك لأنها مقدمة على الأب في البر وهذا منه قال الحكيم هذه خصال من رؤس الأدب فلا ينبغي أن يغفل عنها وكتب عمر رضي الله عنه إلى الشام أن علوا أولادكم السباحة والرمي والقروسة . قال ابن سعد في الطبقات كان أسيد بن حضير يكتب بالعربية في الجاهلية وكانت الكتابة في العرب قليلة وكان يحسن العوم والرمي وكان يسمى من كانت هذه الخصال فيه في الجاهلية وأول الإسلام الكامل وكانت قد اجتمعت في أسيد وفي سعد بن عباد ورافع بن خديج ، وأمر بعض الكبراء معلم ولده أن يعلمه السباحة قبل الكتابة وعلمه بأن



٥٤٧٩ - عَلِّمُوا بَنِيكُمْ الرِّمَى ، فَإِنَّهُ نِكَايَةُ الْعَدُوِّ - (فر) عن جابر - (ض)  
٥٤٨٠ - عَلِّمُوا ، وَيَسِّرُوا ، وَلَا تُعَسِّرُوا ، وَبَشِّرُوا ، وَلَا تُنْفِرُوا ، وَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسِمْ كِتًا - (حم)

(خد) عن ابن عباس - (صح)

٥٤٨١ - عَلِّمُوا ، وَلَا تُعَنَّفُوا ، فَإِنَّ الْمَعْلَمَ خَيْرٌ مِنَ الْمُتَنَفِّ - (عدهب) عن أبي هريرة - (ض)  
٥٤٨٢ - عَلِّمُوا رِجَالَكُمْ سُورَةَ الْمَائِدَةِ ، وَعَلِّمُوا نِسَاءَكُمْ سُورَةَ النُّورِ - (صه) عن مجاهد مرسل - (ض)

الكتاب يصاب ولا كذلك السابج وزعم بعضهم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يعلم لأنه لم يثبت أنه سافر في بحر ولا في الحرمين بحر ونوزع بما أخرجه البخاري عن ابن أبي مليكة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم دخل هو وأصحابه غديراً فقال يسبح كل رجل إلى صاحبه فسمح كل رجل منهم إلى صاحبه حتى بقي أبو بكر والمصطفى صلى الله عليه وسلم فسبح إلى أبي بكر واعتنقه (ابن منده في المعرفة) أي في كتاب معرفة الصحابة (وأبو موسى في الذيل فر) وكذا أبو نعيم (عن بكر بن عبد الله بن الربيع الأنصاري) وفيه سليم بن عمرو الأنصاري قال في الميزان روى عنه علي ابن عياش خبراً باطلاً وساق هذا الحديث وقال السخاوي سنده ضعيف لكن له شواهد (علموا بنيكم الرمي) بالشباب (فإنه نكاية العدو) فتعلمه للأولاد سنة مؤكدة ، وقد أفنى ابن الصلاح بأن الرمي بالشباب أفضل من الضرب بالسيف ؛ لأنه أبلغ إنكاه في الأعداء (فر عن جابر) بن عبد الله وفيه عبد الله بن عبيدة أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعيف ووثقه غير واحد ومنذر بن زياد قال الدارقطني متروك ورواه عنه البزار أيضاً وعنه تلقاه الديلمي فلو عزاه له لكان أولى

(علموا) الناس ما يلزمهم من أمر دينهم (ويسروا ولا تعسروا) الواو للحال أي علموهم وحالتكم في التعليم اليسر لا العسر بأن تسلكوا بهم سبيل الرفق في التعليم (وبشروا ولا تنفروا) أي لا تشددوا عليهم ولا تقوهم بما يكرهون لئلا ينفروا من قول الدين واتباع الهدى (وإذا غضب أحدكم فليسكت) فإن السكوت يسكن الغضب وحرارة الجوارح تثيره (حم خد عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته وليس بسديد فقد قال الهيثمي فيه ليث بن سليم وهو مدلس ولم يخرج له مسلم إلا مقروناً بغيره

(علموا) وفي رواية الآجري في أخلاق حملة القرآن عرفوا (ولا تعنفوا) أي علموهم وحالتكم الرفق وهو ضد العنف (فإن المعلم بالرفق خير من) المعلم (المعتف) أي بالشدّة والغظة فإن الخير كله في الرفق والشر في ضده قال الماوردي فعلى العلماء أن لا يعنفوا متعلماً ولا يحتقروا ناشئاً ولا يستصغروا مبتدئاً فإن ذلك أدعى إليهم وأعطف عليهم وأحث على الرغبة فيما لديهم (الحارث) بن أبي أسامة (عدهب) كلهم من حديث إسماعيل بن عياش عن حميد بن أبي سويد عن عطاء (عن أبي هريرة) أيضاً ورواه عنه الآجري وظاهر صنيع المصنف أن مخرجه سكتوا عليه وليس كذلك فإن ابن عدي قال عقب إirاده حميد هذا منكر الحديث والبيهقي في الشعب قال عقبه تفرد به حميد هذا وهو منكر الحديث هذه عبارته قال الزركشي لكن من شواهد ما أخرجه مسلم عن أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه ومعاذاً إلى اليمن فقال لها يسرا ولا تسرا وعلمها ولا تنفرا

(علموا رجالكم سورة المائدة وعلموا نساءكم سورة النور) لأن في الأولى أبلغ زاجر للرجال وفي الثانية أبلغ زاجر للنساء إذ فيها قصة الإنك وتحریم إظهار الزينة وغير ذلك مما هو محتص بهن ولائق بحالهن (ص) عن عتاب ابن بشير عن خصيف (هب عن مجاهد مرسل) ظاهر صنع المصنف أنه لا علة فيه غير الإرسال والأمر بخلافه فقيه عتاب بن بشير أورده الذهبي في الضعفاء وقال مختلف في توثيقه وخصيف ضعفه أحمد وغيره



- ٥٤٨٣ - عَلِيٌّ حَفْصَةَ رَقِيَّةَ الثَّمَلَةِ - أَبُو عَيْدٍ فِي الْغُرَابِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي خَيْثَمَةَ - (ض)
- ٥٤٨٤ - عَلَيْكَ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ فِي عَسْرِكَ وَيُسْرِكَ وَمَنْشَطِكَ وَمَكْرَهِكَ ، وَآثَرَةُ عَلَيْكَ - (ح م ن) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)
- ٥٤٨٥ - عَلَيْكَ بِالْأَيَّاسِ مِمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ ، وَإِيَّاكَ وَالطَّمَعُ ، فَإِنَّهُ الْفَقْرُ الْحَاضِرُ . وَصَلَّ صَلَاتَكَ وَأَنْتَ مُودِعٌ . وَإِيَّاكَ وَمَا يَتَذَكَّرُ مِنْهُ - (ك) عَنْ سَعْدٍ
- ٥٤٨٦ - عَلَيْكَ بِالْبِرِّ فَإِنَّ صَاحِبَ الْبِرِّ يُعْجِبُهُ أَنْ يَكُونَ النَّاسُ بِخَيْرٍ وَفِي خِصْبٍ - (خط) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

(علي) ياشفاء بنت عبدالله (حفصة رقيه) بالضم وسكون الفاف (التملة) رقيتها كما في الفائق وغيره العروس يحتفل أي تزين وتختضب وتكتحل وكل شيء تفعل غير أن لاتعاصي الرجل وقبل التملة بالفتح قروح تخرج بالجانب فترقى فتذهب ورده بعض أذكيا المغاربة بأنه من الخرافات التي كان ينهى عنها فكيف يأمر بها وإنما أراد الأول وقصده تأديب حفصة حيث أشاعت السر الذي استودعها إياه علي مانتق به التنزيل بقوله وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً . اهـ . وذلك أن حفصة دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم في بيتها وهو يظأ مارية ؛ فقال لا تخبري عائشة حتى أبشرك ببشارة فإن أباك يلي الأمر من بعد أبي بكر إذا أنا مت فاكتمى فأخبرت حفصة عائشة فلم تكتم رواه الطبراني (أبو عبيد في الغريب) أي في كتاب غريب الحديث (عن أبي بكر بن سليمان بن أبي خيثمة) عبد الله بن حذيفة العدوي المدني فقيه عارف بالنسب من الطبقة الرابعة كذا في التقریب فالحديث مرسل

(عليك) اسم فعل بمعنى الزم (السمع والطاعة) بالنصب على الإغراء أي الزم طاعة أميرك في كل ما يأمر به وإن شق ما لم يكن إثمًا وجمع بينهما تأكيدًا للاهتمام بالمقام ذكره بعض الأعلام وقال أبو البقاء بالرفع على أنه مبتدأ وما قبله الخبر وهذا اللفظ لفظ خبر ومعناه الأمر أي اسمع وأطع علي كل حال (في عسرك) أي ضيقك وشدتك (ويسرك) بضم السين وسكوها نقض العسر يعني في حال فقرك وغناك (ونشطك) مفعول من النشاط (ومكرهك) أسماء زمان أو مكان أي فيما يوافق طبعك وما لا يوافق (وأثره عليك) بفتحات ومثله وهو الاثر يعني إذا فضل ولي أمرك أحداً عليك بلا استحقاق ومنعك حقك فاصبر ولا تخالفه وإنما قال وأثره عليك وإن شمله مكرهك إشارة لشدة تلك الحالة (ح م ن عن أبي هريرة)

(عليك بالأياس) وفي رواية بالأيأس وهو ضد الرجاء (مما في أيدي الناس) أي صمم والزم نفسك بالأيأس منه وزاد في رواية بعد قوله فإنه غنى (ولياك والطمع) أي احذر (فإنه الفقر الحاضر) ومن ثم قال بعض العارفين من عدم القناعة لمزده المال إلا فقراً (وصل صلاتك وأنت مودع) أي اشرع فيها وال حال أنك تارك غيرك بمناجاة ربك مقبلاً عليه بكليتك (ولياك وما يعتذر منه) أي احذر أن تتكلم بما يحوجك أن تعتذر عنه (ك) في الرقاق (عن سعد) ظاهر صنيع المصنف أنه سعد بن أبي وقاص فإنه المراد عندهم إذا أطلق لكن ذكر أبو نعيم أنه سعد أبو محمد الأنصاري غير منسوب وذكر ابن منده أنه سعد بن عمارة قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي بأن فيه محمد بن سعد المذكور وهو مضعف اهـ وقال السخاوي فيه أيضاً محمد بن حميد مجمع على ضعفه ورواه الرويان في مسنده والهيثم في الترغيب من حديث اسماعيل بن ابراهيم الأنصاري عن أبيه عن جده أن رجلاً أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه على آله وسلم فقال أوصني وأوجز فذكره

(عليك بالبر) بياء الجر هنا وفيما سبق وفيما يأتي جميعاً واستشكاله بتعديته بنفسه في عليكم أنفسكم - فعه الرضى بأن أسماء الأفعال وإن كان حكمها في التعدي واللزوم حكم الأفعال التي هي بمعناها لكن كثيراً ما تزداد الباء في مفعولها



٤٨٧ هـ - عَلَيْكَ بِالْخَيْلِ ، فَإِنَّ الْخَيْلَ مَعْقُودٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - (طب) والضياء عن سودة بن الربيع - (صح)

٥٤٨٨ هـ - عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ - (ق ن) عن عمران بن حصين - (ح)

٥٤٨٩ هـ - عَلَيْكَ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَا مِثْلَ لَهُ - (حم ن حب ك) عن أبي أمامة - (صح)

٥٤٩٠ هـ - عَلَيْكَ بِالصَّوْمِ ؛ فَإِنَّهُ مَخْصِي - (هب) عن قدامة بن مظعون عن أخيه عثمان - (صح)

نحو عليك به لضعفها في العمل بالفتح نوع من الثياب (فإن صاحب البز) أي الذي هو تجارته<sup>(١)</sup> (يعجبه أن يكون الناس بخير وفي خصب كحمل ونماء وبركة وكثرة عشب وكلا فإنهم إذا كانوا كذلك تيسر بأيديهم ما يشترطون به البز لكسوة عيالهم وأهاليهم بخلاف الذي يتجر في الأقوات فإنه يعجبه أن يكون الناس في الجذب ليسع ما عنده بأغلى (خط عن أبي هريرة) قال سألت رجلاً من النبي صلى الله عليه وسلم فيم تجر؟ فذكره

(عليك بالخيل فإن الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة) في إفهامه نذبه حسن القيام بها وتطيب علفها ورعيها قال الحرالي ويندب تناوله بيده كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتناول علف فرسه بيده ويمسحه بردائه (طب والضياء) المقدسي (عن سودة بن الربيع) لم أر ذلك في الصحابة المشاهير

(عليك بالصعيد) أي التراب أو وجه الأرض واللام فيه للعهد المذكور في الآية (فإنه يكفيك) لكل صلاة ما لم تحدث أو تجد الماء أو يكفيك لإباحة فرض واحد وحمله البخاري في طائفة على الأول فأقاموا التيمم مقام الوضوء مطلقاً وحمله الجمهور على الثاني ومنعوا أن يؤدي بتيمم واحد أكثر من فرض أي ونوافل أو يكفيك عن القضاء ويحتمل يكفيك للأداء فلا يدل على ترك القضاء وهذا قاله لما رأى رجلاً لم يصل فسأله فقال أصابتني جنابة ولا ماء فذكره (ق ن عن عمران بن حصين)

(عليك بالصوم) أي الزمه (فإنه لا مثل له) وفي رواية أبي نعيم بدله فإنه لا عدل له إذ هو يقوى القلب والفتنة ويزيد في الزكاة ومكارم الأخلاق وإذا صام المرء اعتاد قلة الأكل والشرب وانقضت شهواته وانقلعت مواد الذنوب من أصلها ودخل في الخير من كل وجه وأحاطت به الحسنات من كل جهة (حم ن حب ك عن أبي أمامة) قلت يارسول الله مرنى بأمر ينفعني فذكره قال ابن القطان هو حديث يرويه ابن مهدي وفيه عبد الله بن أبي يعقوب لا يعرف حاله اه وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح

(عليك) يا ابن مظعون هكذا جاء مصرحاً به في رواية الطبراني (بالصوم<sup>(٢)</sup>) فإنه مخص (وفي رواية الطبراني فإنه مجفرة بدل مخص) كني به عن كسر شهوته بكثرة الصوم قال الحرالي في الصوم قتل الشهوة حساً وحياة الجسد معنى وطهارة الأرواح بطهارة القلوب وفراغها للتفكير وتهيتها لإفاضة الحكمة والخشية الداعية إلى التقوى وشهره شهر الصبر المستعان به على الشكر وفيه تذكير بالضرر الحاث على الإحسان إلى المضرور وهو مدعاة إلى التخلي من الدنيا والتخلي بأوصاف الملائكة ولذلك أنزل فيه القرآن المتلقى من ملائكة الرحمن (هب عن قدامة) بضم القاف وفتح المهملة ابن مظعون بفتح الميم وسكون المعجمة الجمعي بضم الجيم وفتح الميم وكسر المهملة المسكي من السابقين الأولين يروى (عن أخيه عثمان) رمز المصنف لحسنه

(١) وقيل لثياب خاصة من أمتعة البيت وقيل أمتعة التاجر من الثياب ورجل بزاز والحرفة البزازة بالكسر أي اتجر فيه

(٢) قال في المصباح وخصيت العبد أخصيه خصاء بالمد والكسر سلكت خصيته فهو خصي فاعيل بمعنى مفعول مثل

سريع وقيل والجمع خصيان اه



٥٤٩١ - عَلَيْكَ بِالْعِلْمِ ؛ فَإِنَّ الْعِلْمَ خَلِيلُ الْمُؤْمِنِ ، وَالْحِلْمَ وَزِيرُهُ ، وَالْعَقْلَ دَلِيلُهُ ، وَالْعَمَلَ قِيمُهُ ، وَالرَّفْقَ أَبُوهُ ، وَاللِّينَ أَخُوهُ ، وَالصَّبْرَ أَمِيرُ جُنُودِهِ - الْحَكِيمُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - ( ح )

٥٤٩٢ - عَلَيْكَ بِالْهَجْرَةِ ؛ فَإِنَّهُ لَا مِثْلَ لَهَا ، عَلَيْكَ بِالْجِهَادِ فَإِنَّهُ لَا مِثْلَ لَهُ ، عَلَيْكَ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَا مِثْلَ لَهُ ، عَلَيْكَ بِالسُّجُودِ فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَكَ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً ، وَحَطَّ عَنْكَ بِهَا خَطِيئَةٌ - ( طَب ) عَنْ أَبِي فَاطِمَةَ - ( ح )

٥٤٩٣ - عَلَيْكَ بِأَوَّلِ السَّوْمِ ؛ فَإِنَّ الرِّيحَ مَعَ السَّمَاحِ - ( ش د ) فِي مَرَايِيلِهِ - ( هَق ) عَنْ الزَّهْرِيِّ مَرَسَلًا ( ح )

٥٤٩٤ - عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى وَالتَّكْبِيرِ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ - ( ت ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - ( ح )

( عليك بالعلم ) الشرعي النافع ( فان العلم خليل المؤمن والحلم وزيره والعقل دليله ) قال القاضي العقل غريزة في نفس الإنسان يدرك بها المعاني الكلية ويحكم ببعضها على بعض وهو رئيس قوى الإنسان وخلاصة الخواص النفسانية ونور الله في قلب المؤمن المعنى بقوله مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ، بدليل قراءة ابن مسعود نوره في قلب المؤمن ولذلك سمي لباً وبصيرة ( والعمل قيمه والرفق أبوه ) أى أصله الذى ينشأ منه ويتفرع عليه وكل من كان سبباً لإيجاد شئ أو إصلاحه أو ظهوره يسمى أباً ولذلك سمي النبي صلى الله عليه وسلم أباً المؤمنين ( واللين أخوه والصبر أمير جنوده ) وقد سبق شرح هذا فى أواخر حرف الهمزة بما فيه غنية عن إعادته هنا ( تنبيه ) قال الغزالي من ثمرات العلم خشية الله ومهابته فان من لم يعرف الله حق معرفته لم يهبه حق مهابته ولم يعظمه حق تعظيمه وحرمته ولم يخدمه حق خدمته فصار العلم يثمر الطاعات كلها ويحجز عن المعاصى كلها ويجمع المحاسن ويضم شملها فعليك بالعلم أول كل شئ والله ولى التوفيق ( الحكيم ) الترمذى ( عن ابن عباس ) قال كنت ذات يوم رفيقاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن قلت بلى فذكره .

( عليك بالهجرة ) أى الزم التحول من ديار الكفر إلى ديار الإيمان ( فإنه لا مثل لها ، عليك بالجهاد فإنه لا مثل له ) وقال الديلمى يريد به الهجرة مما حرم الله ( عليك بالصوم فإنه لا مثل له ) لما فيه من حبس النفس عن إجابة داعي الشهوة والهوى ( عليك بالسجود ) يعنى الزم كثرة الصلاة ( فإنك لا تسجد لله سجدة إلا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة ) فيه إشارة إلى أن السجود أفضل من غيره كطول القيام لكن فى بعض الأحاديث ما يفيد أن طول القيام أفضل وسيجيء بسطه ( طب عن أبي فاطمة ) الليثى أو السدوسى أو الأسدى اسمه أنيس أو عبد الله بن أنيس صحابى سكن الشام ومصر رمز لحسنه .

( عليك بأول السوم فان الريح مع السباح ) أى إذا أردت بيع سلعة فأعطيت فيها شيئاً يساويها فبع من أول مساوم ولا تؤخر طلباً للزيادة فان الريح مع السباح فى قرن ( ش د فى مراسيله هق عن ) ابن شهاب ( الزهرى مرسلاً ) ورواه الديلمى عن ابن عباس لكنه يعض لسنده

( عليك بتقوى الله تعالى ) أى بمخافته والحذر من عصيانه قال الحرالى والتقوى ملاك الأمر وأصل الخير وهى اطراح استغناء العبد بشئ من شأنه كله ( والتكبير ) أى قول الله أكبر ( على كل شرف ) بالتحريك أى علو وهذا قاله لمن قال أريد سفراً فأوصنى فذكره ومراده أوصيك بأن لا تعصى الله فى سفرك ما استطعت وبأن تكبر على كل محل عال فلما ولى الرجل قال اللهم اطو له البعيد وهون عليه السفر ( ت ) فى الدعوات ( عن أبي هريرة ) وحسنه ورواه عنه النسائى فى اليوم والليلة وابن ماجه

( عليك بتقوى الله فانها جماع كل خير ) أى أنها وإن قل لفظها كلمة جامعة لحقوق الحق وحقوق الخلق كما سبق



٥٤٩٥ - عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ؛ فَإِنَّهَا جَمَاعُ كُلِّ خَيْرٍ، وَعَلَيْكَ بِالْجِهَادِ؛ فَإِنَّهُ رَهْبَانِيَّةُ الْمُسْلِمِينَ، وَعَلَيْكَ بِذِكْرِ اللَّهِ وَتِلَاوَةِ كِتَابِ اللَّهِ؛ فَإِنَّهُ نُورٌ لَكَ فِي الْأَرْضِ، وَذِكْرُكَ لَكَ فِي السَّمَاءِ، وَأَخْزَنُ لِسَانِكَ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ؛ فَإِنَّكَ بِذَلِكَ تَغْلِبُ الشَّيْطَانَ - ابن الضريس - (ع) عن أبي سعيد - (ع)  
 ٥٤٩٦ - عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا اسْتَطَعْتَ، وَادْكُرِ اللَّهَ عِنْدَ كُلِّ حَجَرٍ وَشَجَرٍ، وَإِذَا عَمِلْتَ سَيِّئَةً فَأَحْدِثْ عِنْدَهَا تَوْبَةً: السِّرُّ بِالسَّرِّ، وَالْعَلَانِيَةُ بِالْعَلَانِيَةِ - (حم) في الزهد - (طب) عن معاذ - (ض)  
 ٥٤٩٧ - عَلَيْكَ بِحُسْنِ الْخُلُقِ؛ فَإِنَّ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا أَحْسَنُهُمْ دِينًا - (طب) عن معاذ

(وعليك بالجهاد فإنه رهبانية المسلمين) من الرهبة وهي ترك ملاذ الدنيا والزهد والعزلة عن أهلها وتحمل مشاقها ونحو ذلك من أنواع التعذيب الذي يفعله رهبان النصارى فكما أن الترهيب أفضل عمل أولئك فأفضل عمل الاسلام الجهاد (وعليك بذكر الله وتلاوة كتاب الله) القرآن (فإنه نور لك في الارض) فإنه يعلو قارته العامل به من البهاء ما هو كالمحسوس (وذكر لك في السماء) بمعنى أن أهل السماء وهم الملائكة يثنون عليك فيما بينهم لسبب لزومك لتلاوته (وأخزن لسانك) أي صنه واحفظه عن النطق (إلا من خير) كذكر ودعاء وتعلم علم وتعليمه وغير ذلك (فإنك بذلك) أي بملزمة فعل ما ذكر (تغلب الشيطان) إبليس وحزبه قال العلائي هذا من جوامع الكلم فقد جمع في هذه الوصية بين خيرى الدنيا والآخرة (تنبيه) قال ابن حجر المراد بالذكر الالفاظ التي ورد الترغيب في قولها كسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وما ألحق بها كالحوقلة والبسملة والحسبة والاستغفار والدعاء بخير الدارين ويطلق الذكر ويراد به المواظبة على الواجب والمندوب ثم الذكر يقع باللسان ويؤجر عليه الناطق ولا يشترط استحضار معناه بل أن لا يقصد غير معناه فإن انضاف له استحضار معنى الذكر وما اشتمل عليه من تعظيم الله فهو من أبلغ التكامل قال الامام الرازى المراد بذكر اللسان اللفظ الدال على التسبيح والتحميد، وبالذكر بالقلب التمسك في أدلة الذات والصفات وأدلة التكليف من أمر ونهى حتى يطلع على أحكامها وفي أسرار المخلوقات والذكر بالجوارح أن تصير مستغرفة بالطاعة (ابن الضريس ع عن أبي سعيد) الخدرى قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أوصني فذكره قال الهيثمى وفيه ليث بن أبي سليم وهو مدلس وقد وثق وبقية رجاله ثقات

(عليك بتقوى الله عز وجل ما استطعت) أى مدة دوامك مطيقا وذلك بتوفر الشروط والأسباب كالقدرة على الفعل ونحوها وهذا من جوامع الكلم إذ هو قول أديب متأدب بآداب الله مقتدياً بآبائه وفاقوا الله ما استطعتم، أى على قدر الطاقة البشرية فإنك لا تطيق أن تتقيه حق تقاته (واذكر الله عند كل حجر وشجر) أشار بالشجر إلى الحضر وبالحجر إلى السفر أى اذكره حضرا وسفرا ويمكن أن المراد فى الشدة والرخاء والحجر عبارة عن الجذب حال الشدة (وإذا عملت سيئة فأحدث عندها توبة) أشار إلى عجز البشرية وضعفها كأنه قال إنك إن توقيت الشر جهدك لا تسلم منه فعليك بالتوبة إلى ربك والرجوع إليه حسب الإمكان (السر بالسر والعلانية بالعلانية) أخبر أن الشر الذى يعمل ضربين: سرا وجهرا، فالسر فعل القلب والعلانية فعل الجوارح فيقابل كل شئ بمثله (حم في) كتاب (الزهد طب) من رواية عطاء (عن معاذ) بن جبل قال: قلت يا رسول الله أوصني فذكره قال المنذرى إسناده حسن

لكن عطاء لم ياق معاذاً ورواه البيهقي فأدخل بينهما رجلا لم يسم، وقال الهيثمى إسناده حسن (عليك بحسن الخلق) بالضم أى ألزمه (فإن أحسن الناس خلقاً أحسنهم ديناً) كما مر توجيهه غير مرة، وحسن الخلق اعتدال قوى النفس وأوصافها وهذا معنى قول الحكماء التوسط بين شيئين إلى المنحرف إلى أطرافهما إلى الإحياء وغيره أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان دائماً يسأل الله تعالى أن يزيه بمحاسن الآداب ومكارم الأخلاق (طب عن معاذ) بن جبل قال بعثنى رسول الله



٥٤٩٨ - عَلَيْكَ بِحَسَنِ الْخُلُقِ وَطَوِيلِ الصَّمْتِ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا تَجَمَّلَ الْخَلَائِقُ بِمِثْلِهِمَا - (ع)  
عن أنس - (غر)

٥٤٩٩ - عَلَيْكَ بِحُسْنِ الْكَلَامِ وَبَذْلِ الطَّعَامِ - (خدك) عن هاني بن يزيد

٥٥٠٠ - عَلَيْكَ بِرَكْعَتَيِ الْفَجْرِ؛ فَإِنْ فِيهِمَا فَضِيلَةٌ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

٥٥٠١ - عَلَيْكَ «بِسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ» فَإِنَّهُمْ يَحْطُطُونَ الْخَطَايَا كَمَا تَحْطُ الشَّجَرَةُ وَرَقُهَا - (د) عن أبي الدرداء - (ح)

صلى الله عليه وعلى آله وسلم إلى اليمين فقلت أوصني فذكره . قال الهيثمي فيه عبد الغفار بن القاسم وهو وضاع اه . فكان ينبغي للمصنف حذفه

(عليك بحسن الخلق وطول الصمت) أي السكوت حيث لم يتعين الكلام لعارض (فوالذي نفسي بيده) أي بقدرته وتصريفه (ما تجمل الخلائق بمثلها) إذ هما جماع الخصال الحميدة ومن ثم كان من أخلاق الأنبياء وشعار الأصفياء والجمال يقع على الذات وعلى المعاني «تنبيه» عذرا من محاسن الأخلاق الإصغاء للكلام الجليس وأنه إذا سمع إنسانا يورد شيئا عنده منه علم لا يستلب كلامه ولا يغالبه ولا يسابقه فإن ذلك صغر نفس ودناءة همة بل يستمعه منه كأنه لا يعرفه سيما في المجمع (ع عن أنس) قال لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا ذر فقال ألا أدلك على خصلتين هما خفيفتان على الظهر وأثقل في الميزان من غيرهما؟ قال بلى فذكره قال الهيثمي رجاله ثقات وأعاده بمجل آخر عازيا للبرار وقال فيه بشار بن الحكم ضيف . وقال المنذرى رواه الطبراني والبرار وأبو يعلى عن أنس إسناد جيد رواه ثقات واللفظ له ورواه أبو الشيخ عن أبي ذر بإسناد واه

(عليك بحسن الكلام) بين الأناصير (وبذل الطعام) وللخاص والعامة كما سبق تقريره قالوا وحسن الكلام أن يزن ما يتكلم به قبل الذوق بميزان العقل ولا يتكلم إلا بما تمس الحاجة إليه فقد قيل لا تكسر الكلام وإن كان حسنا لأنه إذا كثرت الحجج ولا يتكلم بما يحرك النفس ويشير الشرف فيه إذا صدر من نفس نائرة حركت نفس المخاطب وإن كان حسنا ومن تكلم بكلام فيه خشونة عن نفس طيبة لا تؤثر إزعاجا وقد قال علي كرم الله وجهه مغرس الكلام القلب ومستودع الفكر ومقوية القلب ومبدؤه اللسان وجسمه الحروف وروحه المعنى وحليته الإعراب، قالوا وليجذر من فاحش الكلام ولو على وجه الحكاية وفي حال القبض والغضب لأنه إلى الزلل أقرب وأحسن ضابط أن يقال لا يتكلم إلا بما تمس الحاجة إليه ورب كلام جراه السكوت كما قيل :

ما كل قول له جواب \* جواب ما يكره السكوت

(خدك) في الإيمان (عن هاني) أي شريح (بن يزيد) المذحجي الحارثي صحابي له وفادة نزل بالكوفة قال قلت يا رسول الله أخبرني بشيء يوجب الجنة فذكره قال الحاكم صحيح ولا علة له وعلة عندنا أن هاني ليس له راو غير ابنه لكن له نظائر عندهما اه . وأقره الذهبي وقال الحافظ العراقي في أماليه حديث حسن

(عليك بركعتي الفجر) أي الزم فعلهما (فإن فيهما فضيلة) إذ هما خير من الدنيا وما فيها كما في خبر آخر (طب) عن ابن عمر (بن الخطاب) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الهيثمي فيه محمد بن السلمي ضعيف .

عليك بسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر (أي الزم قول هذه الكلمات الباقيات الصالحات) (فإنهم يحطون الخطايا) أي يلقينها ويسقطنها (كما تحط الشجرة ورقها) أيام الشتاء والمراد الصغائر (ه) عن أبي الدرداء رمز المصنف لحسنه



٥٥٠٢ - عَلَيْكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ ؛ فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَكَ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً ، وَحَطَّ عَنْكَ بِهَا

خَطِيئَةً - (حم م تنه) عن ثوبان وأبي الدرداء - (صح)

٥٥٠٣ - عَلَيْكَ بِالرَّفْقِ ؛ فَإِنَّ الرَّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ ، وَلَا يُنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانُهُ - (م)

عن عائشة - (ح)

٥٥٠٤ - عَلَيْكَ بِالرَّفْقِ ، وَإِيَّاكَ وَالْعُنْفَ وَالْفُحْشَ - (خد) عن عائشة - (صح)

( عليك بكثرة السجود ) في الصلاة أى الزمها بأن تطيل السجود أكثر من بقية الأركان لما فيه من إظهار الافتقار والتزام الخضوع والذلة بين يدي ملك الملوك ( فإنك لا تسجد لله سجدة إلا رفعك الله بها درجة ) أى منزلة عالية في الآخرة فلا يزال العبد يترقى بالمداومة على السجود درجة فدرجة حتى يفوز بالقدح المعلى من القرب الإلهي ( وحط عنك بها خطيئة ) هذا كالصریح في تفضيل السجود على القيام وهو أحد وجوه للشافعية ثانياً تطويل القيام أفضل وتأول قائلوه الحديث على أن مراده بكثرة السجود كثرة الصلاة لا حقيقة السجود فإن التقرب بسجدة فردة بلا سبب حرام كما صححه الرافعي لكن قال المحب الطبري الشافعي الجواز أولى بل لا يبعد ندبه فيها عبادة مشروعة استقلالاً فإذا جاز التقرب بها بسبب جاز بغيره كالركعة وبه فارقت الركوع فإنه لم يشرع استقلالاً مطلقاً قال والحديث يقتضى كل سجود وحمله على سجود في صلاة تخصيص على خلاف الظاهر، ومن أدلة الذاهين إلى تفضيل السجود ما رواه مسلم عن ربيعة بن كعب كنت أبيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيت به بوضوئه وحاجته فقال لى سل فقلت أسألك مرافقتك في الجنة قال أو غير ذلك قلت هو ذاك قال فأعنى على نفسك بكثرة السجود وفيه أن مرافقه المصطفى صلى الله عليه وسلم في الجنة من الدرجات العالية التي لا مطمع في الوصول إليها إلا بحضور الزاني عند الله في الدنيا بكثرة السجود النظر أيها المتأمل في هذه الشريطة وارتباط القرينتين لتنف على سرّ دقيق فإن من أراد مرافقة الرسول صلى الله عليه وسلم لا يناله إلا بالقرب من الله ومن رام قرب الله لم ينله إلا بقرب حبيبه « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » أوقع متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم بين المحبتين وذلك أن محبة العبد منوطة بمتابعته ومحبة الله العبد متوقفة على متابعة رسوله صلى الله عليه وسلم (حم م تنه) في الصلاة ( عن ثوبان ) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم ( وأبي الدرداء ) قالوا كلهم قال معدان لقيت ثوبان فقلت أخبرني بعمل يدخلني الجنة فقال سألت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره زاد مسلم والترمذي ثم لقيت أبا الدرداء فقال لى مثل ذلك فاقصص المصنف عليها كأنه لذلك

( عليك ) بكسر الكاف خطاباً لعائشة ( بالرفق ) أى بلين الجانب والاقتصاد في جميع الأمور والأخذ بأيسر الوجوه وأقربها وأحسنها ( إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه ) إذ هو سبب لكل خير ( ولا ينزع من شيء إلا شانه ) أى عابه قاله لها وقد ركت بعيراً فيه صموبة فجعلت ترذه وتضربه قال الطبري وكان تامة وفي شيء متعلق به ويحتمل أن تكون ناقدسة وفي شيء خبره والاستثناء مفرغ من أعم عام وصف الشيء أى لا يكون الرفق مستتراً في شيء يتصف بصفة من الأوصاف إلا بصفة الزينة والشيء عام في الأعراض والنوات (م عن عائشة)

( عليك ) يا عائشة ( بالرفق وإيّاك والعنف ) بتثنية العين والضم أفصح الشدة والمشيقة أى احذرى العنف فإن كل ما في الرفق من الخير ففي العنف من الشر مثله ( والفحش ) أى التعدي في القول والجواب وهذا حث على التخلف بالرفق وذم العنف ( خد عن عائشة ) قاله لها حين قالت لليهودي عليكم السام واللعنة بعد قولهم للنبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم السام عليك



٥٥٠٥ - عَلَيْكَ بِالصَّلَاةِ ، فَإِنَّهَا أَفْضَلُ الْجِهَادِ ، وَاهْجُرِي الْمَعَاصِيَ ، فَإِنَّهَا أَفْضَلُ الْهِجْرَةِ - المحاملي في أماليه عن أم أنس - (ض)

٥٥٠٦ - عَلَيْكَ بِجُمْلِ الدُّعَاءِ وَجَوَامِعِهِ ، قُوتِي : «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ ، وَأَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا : مِنْ قَوْلٍ ، أَوْ عَمَلٍ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا : مِنْ قَوْلٍ ، أَوْ عَمَلٍ ، وَأَسْأَلُكَ مِمَّا سَأَلَكَ بِهِ مُحَمَّدٌ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِمَّا تَعَوَّذَ بِهِ مُحَمَّدٌ . وَمَا قَضَيْتَ لِي مِنْ قَضَاءٍ فَاجْعَلْ عَاقِبَتَهُ رَشَدًا - (خذ) عن عائشة - (ح)

٥٥٠٧ - عَلَيْكُمْ بِالْأَبْكَارِ ، فَإِنَّهُنَّ أَعْزَبُ أَفْوَاهًا ، وَأَنْتَقُ أَرْحَامًا وَأَرْضِي بِالْيَسِيرِ - (ه هق) عن عويمر ابن ساعدة - (ح)

( عليك ) بكسر الكاف خطابا لام أنس ( بالصلاة فيها أفضل الجهاد ) إذ هي جهاد لأعظم الأعداء ( واهجري المعاصي ) أي فعلها ( فانه ) أي هجرها ( أفضل الهجرة ) أي أكثر ثوابا من الهجرة من بلاد الكفر إلى بلاد الإسلام ( المحاملي في أماليه ) من طريق محمد بن إسماعيل عن يونس بن عمران بن أبي قيس ( عن ) جدته ( أم أنس ) الصحابية قالت يارسول الله جعلك الله في الرفيق الأعلى من الجنة وأنا معك علمي عملا قال عليك بالصلاة الخ وقضية تصرف المؤلف أن هذا الحديث لم يخرج أحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وإلا لما أبعد النجعة والامر بخلافه فقد خرجه الطبراني في ترجمة أم أنس هذه من معجمه وقال ليست هي أم أنس بن مالك فتنبه له قال البغوي ولا أعلم لها غيره ( عليك ) يا عائشة ( بجمل الدعاء وجوامعه ) هي ما قل لفظه وكثر معناه أو التي تجمع الأغراض الصالحة والمقاصد الصحيحة أو التي تجمع الثناء على الله وآداب المسألة وغير ذلك ( قولي اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك مما سألك به محمد وأعوذ بك مما تعوذ به محمد وما قضيت لي من قضاء فاجعل عاقبته رشدا ) كذا بخط المصنف وفي رواية خيرا بدل رشدا وقد مضى الكلام على هذا ( خذ عن عائشة ) رمز المصنف لحسنه

( عليكم بالأبكار ) أي بتزوجهن وإبشارهن على غيرهن ( فانهن أعذب أفواه ) أي أطيب وأحلى ريقا والعذب الكلام الطيب أو هو كناية عن قلة البذاءة والسلطة لبقاء حياتها بعدم مخالطة الرجال ( وأنتق أرحاما ) أكثر أولادا يقال للكثيرة الولد ناتق لأنها ترمى بالأولاد رميا والتق الرمي لا يقال يعارضه خبر عليكم بالولود لأن البكر لا يعلم كونهما كثيرة الولادة لأننا نقول البكر مظنة ذلك فالمراد بالولود الكثيرة الولد بتجربة أو مظنة وأما الآيسة ومن جربت فوجدت عقيمة فالخبران متفقان على مرجوحتهما ( وأرضي باليسير ) من العمل أي الجماع أو أعم والحمل عليه أتم ومن رضى باليسير وقع بالموجود كان نقي القلب طاهر اللب راضيا عن الله بما رزقه الله وأولاده ( ه هق ) في التكاثر ( عن ) أبي عبد الرحمن ( عويمر ) بعين مهمله مصغر ( ابن ساعدة ) الأنصاري المدني من بني عمرو بن عوف عقيب بدرى كبير وفيه فيض قال الذهبي في المذهب كذبه ابن معين لكن رواه غيره اه . فأشار إلى تقويه بوروده من طرق ثم إن ماجرى عليه المصنف من العزو لعويمر بن ساعدة وجعله هو صحابي الحديث تبع فيه الحافظ ابن حجر التابع للنهذب حيث جعل فيه الحديث من مسند عويمر بن ساعدة قال السكال ابن أبي شريف وهو ممنوع إنما هو عن توبة بن عويمر بن ساعدة وليست له صحبة صرح به البغوي في شرح السنة فالحديث مرسل إلى هنا كلامه وقال



٥٥٠٨ - عَلَيْكُمْ بِالْأَبْكَارِ ، فَإِنَّهُنَّ أَنْتَقُ أَرْحَامًا . وَأَعَذِبُ أَفْوَاهًا . وَأَقْلُ خَبَا . وَأَرْضِي بِالْيَسِيرِ -

( طس ) عن جابر

٥٥٠٩ - عَلَيْكُمْ بِالْأَبْكَارِ ، فَإِنَّهُنَّ أَعَذِبُ أَفْوَاهًا . وَأَنْتَقُ أَرْحَامًا ، وَأَسْخَنُ أَقْبَالًا ، وَأَرْضِي بِالْيَسِيرِ مِنْ

الْعَمَلِ - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن ابن عمر - ( ض )

٥٥١٠ - عَلَيْكُمْ بِالْأَتْرَجِ ، فَإِنَّهُ يَشُدُّ الْفَوَادَ - ( فر ) عن عبد الرحمن بن دهم معضلا - ( ض )

٥٥١١ - عَلَيْكُمْ بِالْإِنْدِ ، فَإِنَّهُ يَجْلُو الْبَصَرَ ، وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ - ( حل ) عن ابن عباس

في موضع آخر هذا تنوع فيه ما ذكره المزي في التهذيب وقد ذكر في الاطراف ما يخالفه والصواب أن صحابي الحديث إنما هو عتبة ولم يذكره ابن عبد البر ولا ابن حبان في الصحابة

( عليكم بالأبكار ) قال القاضي حث وأغراء على تزوجهن ( فإنهن أنتق أرحاما ) أي أكثر حركة والنسق بنون ومثناة الحركة ويقال أيضا للرمي وأراد أنها كثيرة الاولاد ( وأعذب أفواها ) قال الطيبي أفرد الخبر وذكره على تقدير كقوله تعالى « هؤلاء بناتي هن أطهر لكم » قال القاضي إضافة العذوبة إلى الافواه لاحتوائها على الريق وقديقال للريق والخمر الأعذبان ( وأقل خبا ) بالكسر أي خداعا ( وأرضي باليسير ) من الارفاق لأنها لم تتعود في سائر الأزمان من معاشرة الأزواج ما يدعوها إلى استقلال ما تصادفه ( طس عن جابر ) قال الهيثمي فيه يحيى بن كثير السقاء وهو متروك ( عليكم بالأبكار ) فإنهن أعذب أفواها وأنتق أرحاما أي أرحاها من أكثر تنقها بالولد وهو النقي ويقال امرأة متناق أي كثيرة الولد وزند ناتي أي وار ذكره القاضي ( وأسخن أقبالا ) أي فروجا واحدا قبل بضم الباء وسكرها سمي به لأن صاحبه يقابل به غيره ( وأرضي باليسير من العمل ) قال الطيبي وباجتماع هذه الصفات يكمل المقصود من المولود ( ابن السني وأبو نعيم ) كلاهما ( في ) كتاب ( الطب ) النبوي ( عن ابن عمر ) بن الخطاب قال ابن حجر وفيه عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم ضعيف

( عليكم بالأترج فإنه يشد الفؤاد ) أي الزموا أكله فإنه يشد القلب ويقويه بقوة فيه وبخاصية له وبالعرض لتحليله للسوداء ومضغه يطيب النكهة ويذهب البخر ويفتح سدد الدماغ أكلا وشما ويعين على الهضم وينفع من الفواق ويحبس النوم بالعرض وإن استغ من بزره نصف مثقال أزال القشعريرة ومنافعه كثيرة ( فر عن عبد الرحمن ابن دهم معضلا )

( عليكم بالإثمد <sup>(١)</sup> ) الكحل الأسود أي الزموا التكحل به ( فإنه يجلو البصر ) أي يزيد نور العين بدفعه المواد الرديئة المنحدرة من الرأس ( وينبت الشعر ) بتحريك العين هنا أفصح للازدواج والمراد شعر مدب العين لأنها تقوى طبقها <sup>(٢)</sup> وهذا من أدلة الشافعية على ندب الاكتحال بالإثمد قال ابن العربي التكحل مشروع مستثنى من التداوي قبل نزول الداء الذي هو مسكروه طباً وشرعا وذلك لحاجة الانتفاع بالبصر وكثرة تصرفه وعظيم نفعه وقيل إنه يطرأ على البصر من الغبار ما يكون عنه القذى وينزل منه بالعين ما يؤذيها فيدشع التكحل ليزول ذلك الداء فهو تطيب بعد

(١) بكسر الهمزة والميم بينهما مثلثة ساكنة وحكى فيه ضم الهمزة حجر معروف أسود يضرب إلى الحمرة يكون بيلاد الحجاز وأجوده يؤتى به من أصبان

(٢) فلا كتحال به يحفظ صحة العين لاسيما عند المشايخ والهيذان لكسبه لا يوافق الرمد الحار وخاصيته النفع للجفون وذرات الفضول الغليظة



- ٥٥١٢ - عَلَيْكُمْ بِالْإِثْمِ عِنْدَ النَّوْمِ ، فَإِنَّهُ يَجْلُو الْبَصَرَ ، وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ - (هـ) عن جابر (هـ ك) عن ابن عمر (ح)  
 ٥٥١٣ - عَلَيْكُمْ بِالْإِثْمِ ، فَإِنَّهُ مُنْبِتٌ لِلشَّعْرِ : مَذْهَبٌ لِلْقَدِيِّ مَصْفَاةٌ لِلْبَصَرِ - (ط ب حل) عن علي - (ح)  
 ٥٥١٤ - عَلَيْكُمْ بِالْبَاءَةِ ، فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ ، فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ - (طس) والضياء عن أنس - (صح)  
 ٥٥١٥ - عَلَيْكُمْ بِالْبَيَاضِ مِنَ الثِّيَابِ ، فَلْيَلْبَسْهَا أَحْيَاؤَكُمْ ، وَكَفَنُوا فِيهَا مَوْتَكُمْ . فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ - (حم ن ك) عن سمرة - (صح)

نزول الدماء لاقبله ومنافع الا كتحال كثيرة وأجود الاحال وأيسرها وجوداً - سيما بالحجاز - الإثم (حل عن ابن عباس) وفيه عبد الله بن عثمان بن خثيم المذكي قال في الميزان عن ابن معين أحاديثه غير قوية وأورد له هذا الخبر ورواه عنه ابن خزيمة وصححه ابن عبد البر والخطابي

(عليكم بالإثم) أى الا كتحال به وهل هو اسم للجنس الذى منه الكحل أو هو نفس الكحل؟ خلاف (عند النوم فإنه يجلو البصر وينبت الشعر<sup>(١)</sup>) تعلق بظاهره قوم فأنسكروا على الرجال الا كتحال نهراً قال ابن جرير وهو خطأ لأنه إنما نص على النوم لأن الا كتحال عنده أنفع لالسكرامة استعماله في غيره من أوقات النهار أو غيره قال وخص الإثم في صحيح البخارى إشارة إلى اختصاصه بالانفعالية من بين الا كتحال (هـ عن جابر) وفيه سعيد بن سلام العطار قال في الميزان عن ابن المدينى يضع الحديث وقال النسائى متروك ثم ساق له هذا الخبر (د ك) في الطب (عن ابن عمر) بن الخطاب وقال صحيح وأقره الذهبي لكنه قال فيه عثمان بن عبد الملك صريح

(عليكم بالإثم فإنه منبته للشعر مذهب للقدي) جمع قذاة ما يقع في العين من نحو تبين أو تراب (مصفاة للبصر) من النوازل المنحدرة إليه من الرأس ويوافق هذا ما رواه الضحك في كتاب الشئائل له عن علي مرفوعاً أمرني جبريل بالكحل وأنبأني أن فيه عشر خصال يجلو البصر ويذهب الهم ويحسن البصر ويحسن الوجه ويشد الاضراس ويذهب النسيان ويذكر القواد، عليكم بالكحل فإنه سنة من سنتي وسنة الانبياء قبلي (ط ب حل) وكذا الديلمي (عن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمي فيه عون بن محمد بن الحنفية ذكره ابن أبي حاتم وروى عنه جمع ولم يوثقه أحد وبقية رجاله ثقات وقال المنذرى بعد عزوه للطبراني إسناده حسن قال الزين العراقى في شرح الترمذى إسناده جيد وقال ابن حجر في الفتح سنده حسن وعن ابن عمر نحوه عند الترمذى في الشئائل

(عليكم بالباءة) أى التزويج وقد يطلق على الجماع<sup>(١)</sup> (فمن لم يستطع) لفقد الأهبة (فعليه بالصوم) أى فليزومه ويدأوم عليه (فإنه له وجاء) أى مانع من الشهوات ولم يصب في التعبير من قال قاطع إذا وجدان قاض بأنه يفتر الشهوة ويضعفها ولا يقطعها من أصلها وإن ديم عليه (طس والضياء) المقدسى (عن أنس) ورواه عنه أيضاً الديلمي (عليكم بالبياض من الثياب) أى بلبس الثياب البيض لفظ رواية الحاكم بهذه الثياب البيض (فليلبسها أحياءكم) ندباً سيما في الجمع (وكفنوا فيها موتاكم) ندباً (فاما من خيار ثيابكم) أى أطهرها وأحسنها ورفاً فلبس الأبيض مستحب، إلا في العيد فالأبيض (حم ن ك عن سمرة) بن جندب قال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي

(١) خص الليل لأن الكحل عند النوم يلتقى عليه الجفنان ويسكن حرارة العين ويتمكن الكحل من السراية في تجاويف العين وطبقاتها ويظهر تأثيره في المقصود من الانتفاع، وفي شرح الشئائل لابن حجر حكمته كونه في الليل أنه أبقى أو أبى في العين وأسكن في السراية إلى طبقاتها

(٢) والباءة في الأصل المنزل لأن من تزوج امرأة بوأها منزلاً وقيل لأن الرجل يتبوأ من أهله أى يتمكن كما يتبوأ من منزله



٤٥١٦ - عَلَيْكُمْ بِالْبَغِضِ النَّافِعِ: التَّلْبِينَةُ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُ لَيَغْسِلُ بَطْنَ أَحَدِكُمْ كَمَا يَغْسِلُ الْوَسْخَ عَنْ وَجْهِهِ بِالمَاءِ - (هـ ك) عن عائشة - (صح)

٥٥١٧ - عَلَيْكُمْ بِالتَّوَاضُعِ، فَإِنَّ التَّوَاضُعَ فِي الْقَلْبِ، وَلَا يُؤْذِنُ مُسْلِمًا مُسْلِمًا قَلْبٌ مُتَضَاعِفٌ فِي أَطْمَارٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَهُ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٥٥١٨ - عَلَيْكُمْ بِالثَّفَاءِ، فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ فِيهِ شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ - ابن السني وأبو نعيم عن أبي هريرة (ض)

٥٥١٩ - عَلَيْكُمْ بِالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَإِنَّهُ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ يُذْهِبُ اللَّهُ بِهِ الْهَمَّ وَالْغَمَّ - (طس) عن أبي أمامة - (ض)

(عليكم بالبغيض النافع) أي كوه أو لازموا استعماله قالوا وما البغيض النافع يا رسول الله قال (التلبينة) بفتح فسكون حساء يعمل من دقيق فيصير كاللبن بياضا ورقة وقد يحل فيه عسل والبغيض كعظيم من البغض سماه به لأنه مبعوض للمريض مع كونه ينفعه كسائر الأدوية وحكي عياض أنه وقع له في رواية المروزي بنون بدل الموحدة قال ولا معنى له وذلك لأنه غذاء فيه لطافة سهل التناول للمريض فإذا استعمله اندفعت عنه الحرارة الجوعية وحصلت له القوة الغذائية بغير مشقة (فوالذي نفسي بيده إنه) أي هذا الطعام المسمى بها وفي رواية لأنها (ليغسل بطن أحدكم كما يغسل الوسخ عن وجهه بالماء) تحقيق لوجه الشبه قال الموفق البغدادي إذا شئت منافع التلبينة فاعرف منافع ماء الشعير سيما إذا كان نخالة فإنه يحلو وينفذ بسرعة ويغذي غذاء لطيفا وإذا شرب حارا كان أحلى وأقوى نفوذا (تنبيه) قال الراغب النافع هو ما يعين على بلوغ الشيء كالفضيلة والسعادة والخير والشفاء والنافع في الشيء ضربان ضروري وهو ما لا يمكن الوصول إلى المطلوب إلا به كالعلم والعمل الصالح للكف في البلوغ إلى النعيم الدائم وغير ضروري وهو الذي قد يسد غيره مسده كالسكنجيين في كونه نافعا في قمع الصفراء ومنه ما هنا (هـ ك) في الطب (عن عائشة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ورواه عنها النسائي أيضا .

(عليكم بالتواضع فإن التواضع في القلب) لافي الزى واللباس (ولا يؤذِنُ مُسْلِمًا مُسْلِمًا قَلْبٌ مُتَضَاعِفٌ فِي أَطْمَارٍ) جمع طمر وهو الثوب الخلق (لواءسم علي الله) أي حلف عليه (لأبره) أي لأبر قسمه واعطاء ماطلبه فيجب أن لا يحتقر أحدا ولا يستصغره فإنك لا تدري لعله خير منك كما بيته الغزالي والخذر من احتقار من لا يعبا به محمود وتركه مذموم ولبعض النفوس تأثير كتأثير السم بل أشد وقد جبلت النفوس البشرية على حيل ودهاء غامض فربما تحيل الفقير المزدري فأوقع في المهالك ومن ثم قيل :

من الحزم أن تكرم الأردلين وأن تهيب من لا يهاب

فما يخرج الأسد من غابها لحتف المشيمة إلا الكلاب

لا تحقرن صغيرا في مخاصمة إن الذبابة أدمت جهة الأسد

ولا تحقرن كيد الضعيف فربما تموت الأفاعي من سموم العقارب

لا تحقرن صغيرا في مخاصمة فرب فيل يموت من نامومة

وقال آخر:

وقال آخر:

وقال آخر:

(طب) وكذا الديلمي (عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه محمد بن سعيد المصلوب وهو يضع الحديث .

(عليكم بالثفاء) بمثابة مضمومة وفاء مفتوحة الخردل أوجب الرشاد (١) (فإن الله جعل فيه شفاء من كل داء)

(١) وهو يسخن ويلين البطن ويخرج الدود وحب القرع ويحلل أورام الطحال ويحرك شهوة الجماع ويحلل الجرب

المتقرح والقوبا وشربه ينفع من نهش الهوام ولسعها وإذا بخربه في موضع طرد الهوام عنه ويمسك الشعر المتساقط



- ٥٥٢٠ - عَلَيْكُمْ بِالْحِجَامَةِ فِي جَوْزَةِ الْقَمْحُدَوَةِ فَإِنَّهَا دَوَاءٌ مِنْ اثْنَيْنِ وَسَبْعِينَ دَاءً، وَخَمْسَةَ أَدْوَاءَ: مِنْ  
الْجُنُونِ، وَالْجَذَامِ، وَالْبَرَصِ، وَوَجَعِ الْأَضْرَاسِ - (طَب) وَابْنُ السِّنِّ وَأَبُو نَعِيمٍ عَنْ صَهْبٍ - (ض)  
٥٥٢١ - عَلَيْكُمْ بِالْحَزَنِ، فَإِنَّهُ مِفْتَاحُ الْقَلْبِ، أَجْبِعُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَظْمُوا - (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
٥٥٢٢ - عَلَيْكُمْ بِالْحِنَاءِ، فَإِنَّهُ يَنْوِرُ رُءُوسَكُمْ، وَيُظْهِرُ قُلُوبَكُمْ، وَيَزِيدُ فِي الْجَمَاعِ، وَهُوَ شَاهِدٌ فِي الْقَبْرِ -  
ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ وَائِلَةَ - (ض)

وهو حار يابس في الثالثة يلين البطن ويحرك الباه ومتافعه مبيته في المفردات والطب (ابن السني وأبو نعيم) في الطب  
النبوي (عن أبي هريرة) :

(عليكم بالمهاد في سبيل الله) بقصد إعلاء كلمة الله (فانه باب من أبواب الجنة) أي سبب من الأسباب الموصلة  
إليها واطلاق الباب على مثل ذلك سائغ شائع كأيته الراغب (يذهب الله به الهم والغم) من صدور المؤمنين (طس)  
عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه عمرو بن الحصين متروك اه وعمره هذا قال الطبراني تفرد به وقضية ضيع المصنف  
أنه لم يره لأعلى من الطبراني وهو عجب مع وجوده في كتاب مشهور وهو المستدرک باللفظ المذكور وقال الحاكم  
صحيح وأقره الذهبي فلو عزاه المصنف إليه لكان أولى

(عليكم بالحجامة في جوزة القمحودة) بفتح القاف والميم وسكون الحاء المهملة وضم الدال المهملة وفتح  
الواو بضبط المصنف نكرة الفقا. والحجامة فيها تنفع من جحظ العين ونثها العارض وثقل الحاجبين والجفن وغير  
ذلك (فإنها دواء من اثنين وسبعين داء وخمسة أدواء<sup>(١)</sup>) من الجنون والجذام والبرص ووجع الاضراس) الخاطب  
بالحديث أهل الحجاز ونحوهم قال ابن العربي والحجامة بالحجاز أنفع من الفصادة والفصد في هذه البلاد أنفع من  
الحجامة وهذا على الجملة وإلا فللفصد موضع وللحجم موضع قال وبالجملة فالذين ترجعوا عن الاطباء لم يجعلوا للحجامة  
قدرا لكنهم رأوا ثناء المصطفى صلى الله عليه وسلم عليها وقد أظهر الله رسوله ودينه وكلامه ولو كرهه المشركون (طب)  
وابن السني وأبو نعيم) في الطب النبوي (عن صهيب) قال الهيثمي رجال الطبراني ثقات ورواه عنه الديلمي  
(عليكم بالحزن) بالضم أي الزموه (فانه مفتاح القلب) قالوا يا رسول الله وكيف الحزن قال (أجبعوا أنفسكم  
وأظموا) إلى حد لا يضركم بذلك نذل النفس وتغاد وتنكسر الشهوة ويتوفر الحزن ويتنور الباطن (طب) وكذا  
الديلمي (عن ابن عباس) قال الهيثمي إسناده حسن

(عليكم بالحناء فإنه ينور رؤوسكم) أي يقويها وينبت شعرها ويحسنها ويذهب ما بها من نحو قرح وبشرة وكذا  
في سائر البدن (ويظهر قلوبكم) من الدنس أي ينورها والنور يزيل ظلمة الدنس (ويزيد في الجماع) بما فيه من تهيج

وإذا خلط بسويق الشعير والخل وتضمده به نفع من عرق النساء وحلل الاورام الحارة في آخرها وينفع من  
الاسترخاء في جميع الاعضاء ويشهي الطعام وينفع من عرق النساء ووجع حق الورك إذا شرب أو احتقن به ويجلو  
ما في الصدر والرئة من البلغم اللزج وإن شرب منه بعد سحقة وزن خمسة دراهم بالماء الحار أسهل الطبيعة وحلل الرياح  
ونفع من وجع القولنج البارد المسبب وإذا سحق وشرب نفع من البرص وإذا طلع عليه وعلى البق الخل نفع منهما  
وينفع من الصداع الحادث من البلغم والبرد وإن قلى وشرب سهل البطن وإذا غسل بمائه الرأس نقاه من الأوساخ  
والرطوبات اللزجة .

(١) أي وخمسة أدواء زيادة على ذلك فقد ذكر خمسة وعد أربعة فكان الخمسة سقطت من بعض الرواة أو من  
بعض النساخ :



- ٥٥٢٣ - عَلَيْكُمْ بِالذُّلْجَةِ ، فَإِنَّ الْأَرْضَ تَطْوَى بِاللَّيْلِ - (د ك هـ) عن أنس - (ص)  
 ٥٥٢٤ - عَلَيْكُمْ بِالرَّمْيِ ، فَإِنَّهُ مِنْ خَيْرِ لَهْوِكُمْ - (الزوار) عن سعد - (ص)  
 ٥٥٢٥ - عَلَيْكُمْ بِالرَّمْيِ ؛ فَإِنَّهُ مِنْ خَيْرِ لَعِبِكُمْ - (طس) عن سعد - (ص)  
 ٥٥٢٦ - عَلَيْكُمْ بِالزَّيْبِ ، فَإِنَّهُ يَكْشِفُ الْمَرَّةَ ، وَيَذْهَبُ بِالْبَلْغَمِ ، وَيَشُدُّ الْعَصَبَ ، وَيَذْهَبُ بِالْعِيَاءِ ،

قوى المحبة وحسن لونه الناري المحبوب (وهو شاهد في القبر) أى علامة يعرف بها الملائكة المزمون من الكافر (١)  
 (ابن عساكر) في التاريخ من حديث ثابت بن بشار عن أبيه عن محمد بن عمر بن بكير البخاري عن أبي القاسم المؤدب النصيبي عن أحمد بن عامر الربيعي عن عمرو بن حفص الدمشقي عن معروف الخياط (عن وائلة) بن الأسقع قال ابن الجوزي في الواهيات حديث لا يصح قال ابن عدى والمعروف أن عبد الله الخياط أحاديثه منكردة جداً عامة ما يرويه لا يتابع عليه (عليكم بالذلة) بالضم والفتح سير الليل وهو اسم من الإدلاج بتخفيف الدال وهى السير أول الليل وقيل الإدلاج الليل كله ولعله المراد هنا لتعقيبه لقوله (فإن الأرض تطوى بالليل) أى نرى بعضها لبعض يتداخل فيقطع المسافر من المسافة فيه مالا يقطعه نهاراً سيما آخر الليل الذى ما فعل فيه شيء إلا كانت البركة فيه أكثر لأنه الوقت الذى ينزل الله فيه إلى سماء الدنيا (٢) وعند الصباح يحمد القوم السرى (د ك) فى الحج والجهاد (هـ) كلهم (عن أنس) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي فى موضع وقال فى آخر إن سلم من مسلم بن خالد بن يزيد العمرى فجيد وقال فى الرياض بعد عزوه لأبي داود إسناد حسن

(عليكم بالرعى) بالسهم (فإنه خير لهوكم) أى خير ما لهوتم به قال الطرسوسى وأصل اللهو ترويح النفس بما لا تقتضيه الحكمة وألهانى الشيء بالالف شغلنى (الزوار) فى مسنده (عن سعد) بن أبي وقاص وقال الهيثمى رجاله رجال الصحيح خلا حاتم بن الليث وهو ثقة

(عليكم بالرعى فإنه خير لعبكم) بفتح اللام وكسر العين ويجوز تخفيفه بكسر اللام وسكون العين لكن قال ابن قتيبة ولم يسمع فى التخفيف فتح اللام مع السكون (طس عن سعد) بن أبي وقاص قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح خلا حاتم المذكور

(عليكم بالزبيب) أى لازموا أكله فإنه (يكشف المرة) بكسر الميم وشد الراء (ويذهب بالبلغم ويشد العصب ويذهب بالعياء) أى التعب (ويحسن الخلق) بالضم (ويطيب النفس ويذهب بالهم) وهو كالغيب الخلو منه حار والخواص والقباض بارد ينفع السعال والكلى والمثانة والرئة والصدر والخلق والمعدة والطحال والكبد بخاصية فيه (٣) (أبو نعيم)

(١) ومن خواصه أنه إذا بدأ الجدرى بصبي فحضبت أسافل رجله بحناء فإنه يأمن على عينه أن يخرج فيه شيء وهو صحيح مجزب لا شك فيه وإذا جعل نوره بين طي ثياب الصوف طيها وقلع السوس عنها وإذا وقع ورقه فى ماء عذب ثم تصرب من صفوه أربعين درهما مع عشرة دراهم سكر وتغذى عليه بلحم الضأن الصغير فإنه ينفع من ابتداء الجدام بخاصية فيه عجبية

(٢) فيقول هل من تائب الخ وقد قال الله تعالى فأسر بأهلك بقطع من الليل أى سر فى سواد الليل إذا بقى منه قطعة (٣) أخرج ابن السني وأبو نعيم عن علي بن أبي طالب قال من أكل إحدى وعشرين زبينة حمراء كل يوم لم ير فى جسده شيئاً يكرهه والابيض أشد قبضا من غيره وإذا أكل لحمه وافق قصبه الرئة ونفع من السعال ووجع الكلى والمثانة ولين البطن ويقوى المعدة والكبد والطحال وينفع من وجع الصدر والخلق والرئة ويغذو غذاء صالحاً ولا يسدد كما يفعل النمر وما كان بعجمه كان أكثر نفعاً للمعدة والكبد والطحال وفيه نفع للحفظ قال الزهرى من أحب أن يحفظ الحديث فليأكل الزبيب



- وَيَحْسَنُ الْخُلُقَ ، وَيُطَيِّبُ النَّفْسَ ، وَيَذْهَبُ بِالْهَمِّ - أَبُو نَعِيمٍ عَنْ عَلِيٍّ - (ض)
- ٥٥٢٧ - عَلَيْكُمْ بِالسَّرَارِيِّ فَإِنَّهُنَّ مُبَارَكَاتُ الْأَرْحَامِ - (طس ك) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ (د) فِي مَرَاتِلِهِ ،  
وَالْعَدَنِيِّ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ مَرْسَلًا - (ض)
- ٥٥٢٨ - عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ ، عَلَيْكُمْ بِالْقَصْدِ فِي الْمَشْيِ بِجَنَائِزِكُمْ - (ط ب هـ) عَنْ أَبِي مُوسَى - (ح)
- ٥٥٢٩ - عَلَيْكُمْ بِالسَّنَا وَالسَّنَوْتِ ، فَإِنَّ فِيهِمَا شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ وَهُوَ الْمَوْتُ - (ه ك) عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُمِّ حَرَامٍ - (ح)
- ٥٥٣٠ - عَلَيْكُمْ بِالسَّوَاكِ ، فَإِنَّهُ مَطْيَبَةٌ لِلْفَمِ ، مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ - (حم) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ص)

في الطب النبوي (عن علي) أمير المؤمنين

(عليكم بالسراير) جمع سرية بضم فس كسر ثم تشديد وقد تسكر السين أيضا سميت به لأنها من السرر وأصله من السر وهو من أسماء الجماع أو يطلق عليها ذلك لأنه يكتم أمرها عن الزوجة غالبا فإنهن مباركات الأرحام قال الراغب قال عمر رضي الله عنه ليس قوم أكيس من أولاد السراير لأنهم يجمعون فصاحة العرب ودهاء العجم (طس) عن موسى بن زكريا عن عمرو بن الحصين عن محمد بن عبد الله بن عثانة عن عثمان بن عطاء الخراساني عن أبيه عن مالك بن يخامر عن أبي الدرداء (ك) من هذا الوجه (عن أبي الدرداء) قال ابن الجوزي موضوع عثمان بن عطاء لا يحتج به وابن عثانة يروي الموضوعات عن الثقات وعمرو بن الحصين ليس بشيء وحفص متروك اهـ وقال ابن حجر في المطالب العلية قد روي موصولا من حديث أبي الدرداء أخرجه الحاكم ولم يسنده واه جدا حتى أخرجه ابن الجوزي في موضوعاته وقال في الفتح لم يسنده واه ولا احمد من حديث ابن عمرو مرفوعا انكحوا أمهات الأولاد فإن أبي أباهي كم يوم القيامة قال ولم يسنده أصلح من الأول لسكنه غير صريح في التسري اهـ . وقال الهيثمي بعد عزوه لآوسط الطبراني فيه عمرو ابن الحصين العقيلي متروك (د في مراسيله عن رجل من بني هاشم) أي من التابعين كما يشير إليه قوله (مرسلا) وله طريق آخر فيه حفص بن عمر الأيلي

(عليكم بالسكينة) أي الوقار والتأني (عليكم بالقصد) أي التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط (في المشي بجنازكم) بأن يكون بين المشي المعتاد والخبث لصحة الأمر بالإسراع بها وحمل على ذلك لأن ما فوقه إضرار به وإضرار بالمشيعين فإن خيف تغير الميت بالإسراع أو بالتأني فضده أي الخوف أولى بل واجب إن غلب ظل تغيره (ط ب هـ) عن أبي موسى (الاشعري رمز المصنف لحسنه

(عليكم بالسنا) بالمد والقصر معروف ومنافعه لا تحصى (والسنوت) السبت أو العسل أو رغو السمن أو حب كالسكون وائس به أو السكون الكرمان أو الرازناج أو التمر أو العسل الذي في زقاق السمن أقوال نقلها في الهدى وصبوب آخرها (فإن فيهما شفاء من كل داء إلا السام) بالمهمله بغير همز (وهو الموت) وفيه أن الموت داء من جملة الأدواء قال الشاعر :  
وكنه الموت ليس له دواء وطريق استعمال ذلك أن يخلط السنا مدقوقا بالعسل المخالط للسمن ثم يعلق فيكون أصلح من استعماله مفردا لما في العسل والسمن من إصلاح السنا وإعائه على الإسهال (ه ك) في الطب من حديث عمرو بن بكر عن إبراهيم بن أبي عبيدة (عن عبد الله بن أم حرام) بحاء وراء مهملتين . قال الحاكم صحيح وتعقبه الذهبي بأن عمرو بن بكر اتهمه ابن عدي بأن له مناكير

(عليكم بالسواك فإنه مطيبة للفم) وفي رواية مطهرة للفم أي آلة تنقيه وتزيل تغيره فهي طهارة لغوية لاشريعة كما هو واضح (مرضاة للرب) ولا يجب عينا بل الواجب علي من أكل شيئا له دسومة إزالتها ولو بغير سواك (حم)



٥٥٣١ - عَلَيْكُمْ بالسَّوَاكُ، فَنِعْمَ الشَّيْءُ السَّوَاكُ: يَذْهَبُ بِالْخَمْرِ وَيَنْزِعُ الْبَلْغَمَ وَيَجْلُو الْبَصَرَ، وَيَشْدُو اللَّثَّةَ، وَيَذْهَبُ بِالْبَخْرِ، وَيُصْلِحُ الْمَعِدَةَ، وَيَزِيدُ فِي دَرَجَاتِ الْجَنَّةِ وَيُحْمَدُ الْمَلَائِكَةُ، وَيَرْضَى الرَّبُّ، وَيَسْخَطُ الشَّيْطَانُ - عبد الجبار الخولاني في تاريخ داريا عن أنس - (ص)

٥٥٣٢ - عَلَيْكُمْ بِالشَّامِ - (طب) عن معاوية بن حيدة - (ض)

٥٥٣٣ - عَلَيْكُمْ بِالشَّامِ؛ فَإِنَّهَا صَفْوَةُ بِلَادِ اللَّهِ يَسْكُنُهَا خَيْرُهُ مِنْ خَلْقِهِ، فَمَنْ أَتَى فَلْيَلْحَقْ بِيَمِينِهِ، وَلْيَسْقِ مِنْ غُدْرِهِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَكْفَلُ لِي بِالشَّامِ وَأَهْلِهِ - (طب) عن وائلة - (ض)

٥٥٣٤ - عَلَيْكُمْ بِالشَّامِ: الْعَسَلِ، وَالْقُرْآنِ - (ه ك) عن ابن مسعود - (ص)

عن ابن عمر ( بن الخطاب قال المنذرى والهيشمى فيه ابن لهيعة ورواه البخارى تعليقا مجزوما من حديث عائشة والنسائي وابن خزيمة موصولا كما بينه الحافظ العراقي

(عليكم بالسواك فنعمة الشيء السواك يذهب بالخمر) داء يفسد أصول الأسنان (وينزع البلغم ويجلو البصر ويشد اللثة ويذهب بالبخر ويصلح المعدة ويزيد في درجات الجنة ويحمد الملائكة ويرضى الرب ويسخط الشيطان) ومن ثم كان المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يشوص فاه به ومن ثم ذهب إسحاق بن راهويه فيما حكاه عنه الماوردى إلى وجوبه لكل صلاة وأن من تركه عمدا لم تصح صلاته وبه قدح في نقل بعضهم الإجماع على عدم وجوبه لكنه قول مزيف (عبد الجبار الخولاني) بفتح المعجمة وسكون الواو وآخره نون نسية إلى خولان قبيلة زلت الشام نسب إليها جمع من العلماء (في تاريخ داريا عن أنس)

(عليكم بالشام) أى الزموا سكنى أرض الشام قيل مطلقا لكونها أرض المحشر والمنشر وقيل المراد آخر الزمان لأن جيوش المسلمين تنزوى إليها عند اختلال أمر الدين وغلبة الفساد. قال في الكشف: وقد جعل الله أرض الشام بالبركات موسومة، وحققت أن تكون كذلك فهي مبعث الأنبياء وهبط الوحى ومكناتهم أحياء وأمواتا (طب عن معاوية بن حيدة) قال الهيشمى أسانيد كلها ضعيفة لكن رواه أبو يعلى بسند رجاله رجال الصحيح في حديث طويل (عليكم بالشام فانها) أى الشام (صفوة بلاد الله) أى مصطفاه من بلاده (يسكنها خيرته من خلقه) أى يجمع إليها المختارين من عباده (فمن أبى) أى امتنع منكم عن القصد إلى الشام (فليلق بيمينه) أضاف اليمين إليهم لأنه خاطب به العرب (وليسق من غدرة) عطف على عليكم بالشام وقوله فمن أبى كلام معترض رخص لهم في النزول بأرض اليمين ثم عاد إلى ما بدأ به والمعنى ليسق كل واحد من غدرة الخنصرة به والغدر بضمه تين جمع غدير الحوض وأهل الشام شأنهم أن يتخذ كل رفقة منهم غديرا للشرب وسقى الدواب فوصاهم بالسقى مما يخص بهم وترك المزاحمة فيما سواه والتغلب لئلا يكون سبيلا للاختلاف وتمييز الفتنة (فإن الله عز وجل تكفل لى بالشام وأهله) أى ضمن لى حفظها وحفظ أهلها القائمين بأمر الله وفي رواية بدل تكفل توكل قيل وهى وهم فإن ثبت فبمعناه فإن من توكل فى شيء تكفل القيام به قال ابن العربى عتب سياقه هذه الأحاديث ونحوها أحاديث يروونها عن الشام (طب عن وائلة) بن الأسقع قال سمعت النبی صلى الله عليه وسلم يقول للحذيفة ومعاذ وهما يستشيرانه فى المنزل فأوما إلى الشام ثم سألاه فأوأ إلى الشام ثلاثا ثم ذكره قال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال الهيشمى رواه الطبرانى بأسانيد كلها ضعيفة

(عليكم بالشفاءين العسل) لعاب النحل وله زهاء مائة اسم (والقرآن) جمع بين الطب البشرى والإلهى وبين الفاعل الطبيعى والروحانى وطب الأجساد وطلب الأرواح والسبب الأرضى والسمائى «ونزل من القرآن ما هو شفاء» قال الطبى قوله العسل والقرآن تقسيم للجمع فجعل جنس الشفاء نوعين حقيقى وغير حقيقى ثم قسمه نحو قولهم القلم أحد



٥٥٣٥ - عَلَيْكُمْ بِالصِّدْقِ، فَإِنَّهُ مَعَ الْبَرِّ، وَهُمَا فِي الْجَنَّةِ، وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ، فَإِنَّهُ مَعَ الْفُجُورِ، وَهُمَا فِي النَّارِ، وَسَلُّوا اللَّهَ الْيَقِينَ وَالْمُعَافَاةَ، فَإِنَّهُ لَمْ يَوْتَ أَحَدٌ بَعْدَ الْيَقِينِ خَيْرًا مِنَ الْمُعَافَاةِ، وَلَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَبَاغُضُوا؛ وَلَا تَقَاطَعُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا كَمَا أَمَرَكُمُ اللَّهُ - (حم خده) عن أبي بكر - (صح)

٥٥٣٦ - عَلَيْكُمْ بِالصِّدْقِ، فَإِنَّ الصِّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبَرِّ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصِّدْقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدِّيقًا، وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ، فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا - (حم خد م ت) عن ابن مسعود - (صح)

اللسانين والخال أحد الأبوين وقال المظهر شفاء البرّ والنهر طرفه والشفاء من المرض موافاة شفاء السلامة فصار اسما للبره قال تعالى في العسل وفيه شفاء للناس، وفي القرآن وشفاء لما في الصدور، قال ابن القيم جماع أمراض القلب الشبهات والشهوات والقرآن شفاء لهما ففيه من البينات والبراهين القطعية والدلالة على المطالب العالية ما لم يتضمنه كتاب سواه فهو الشفاء بالحقيقة لكن ذلك موقوف على فهمه وتقريره المراد فيه (ه ك) في الطب (عن ابن مسعود) قال الحاكم على شرطهما قال البيهقي في الشعب الصحيح موقوف على ابن مسعود

(عليكم بالصدق) أي الزموا وداوموا عليه (فانه مع البر) يحتمل أن المراد به العبادة (وهما في الجنة) أي الصدق مع العبادة يدخلان الجنة (وإياكم والكذب) اجتنبوه واحذروا الوقوع فيه (فانه مع الفجور) أي الخروج عن الطاعة (وهما في النار) يدخلان نار جهنم وسلوا الله اليقين والمعافاة (لانه ليس شيء مما يعمل للأخرة يتلقى إلا باليقين وليس شيء من الدنيا يمنأ لصاحبه إلا مع العافية وهي الامن الصحة وفراغ القلب لجمع أمر الآخرة كله في كلمة والدنيا في كلمة) فانه لم يوت أحد بعد اليقين خيرا من المعافاة ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا كما أمركم الله) وسبق تقريره موضحا بما فيه (حم خده عن أبي بكر) الصديق رضي الله عنه ورواه عنه أيضا النسائي في اليوم والليلة

(عليكم بالصدق) أي القول الحق وهو ضد الكذب وقد يستعمل في أفعال الجوارح كصدق فلان في القتال إذا وفاه حقه وقد يعبر عن كل فاضل بالصدق والمحكم في ذلك ما يقتضيه المقام والقياس (تذيه) قال القشيري الصدق عماد الأمر وبه تمامه وفيه نظامه وأقله استواء السر والعلانية وقال التستري لا يشم رائحة الصدق عبد داهن نفسه أو غيره وقال المحاسبي الصادق هو الذي لا يبالي لو خرج كل قدر له في قلوب الخلق من أجل صلاح قلبه ولا يحب اطلاع الناس على مثقال ذرة من حسن عمله وإذا طلبته بالصدق أعطاك مرآة تبصر بها كل شيء من عجائب الدنيا والآخرة (فان الصدق يهدي إلى البر) أي إلى العمل الصالح الخالص والبر سبق أنه اسم جامع للخير (وإن البر يهدي إلى الجنة) أي يوصل إليها قال ابن العربي بين أن الصدق هو الأصل الذي يهدي إلى البر كله وذلك لأن الرجل إذا تحرى الصدق لم يعص أبدا لانه إن أراد أن يشرب أو يزني أو يؤذي خاف أن يقال له زني أو شربت فان سكنت جر الرية وإن قال لا كذب وإن قال نعم فسق وسقطت منزلته وذهبت حرمة (وما يزال الرجل يصدق) في كلامه (ويتحرى الصدق) أي يجتهد فيه (حتى يكتب عند الله صديقا) أي يحكم له بذلك ويستحق الوصف بمنزلة الصديقية (وإياكم والكذب) أي احذروه (فان الكذب يهدي إلى الفجور) أي يوصل إلى الميل عن الاستقامة والانبعاث في



٥٥٣٧ - عَلَيْكُمْ بِالصَّدَقِ؛ فَإِنَّهُ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ، وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ؛ فَإِنَّهُ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ النَّارِ - (خط) عن أبي بكر - (ض)

٥٥٣٨ - عَلَيْكُمْ بِالصَّوْمِ الْأَوَّلِ، وَعَلَيْكُمْ بِالْمَيْمَنَةِ، وَإِيَّاكُمْ وَالصَّفَّ بَيْنَ السَّوَارِي - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٥٥٣٩ - عَلَيْكُمْ بِالصَّلَاةِ فِيمَا بَيْنَ الْعِشَاءَيْنِ؛ فَإِنَّهَا تَذْهَبُ بِمَلَاقَةِ النَّهَارِ - (فر) عن سلمان - (ض)

٥٥٤٠ - عَلَيْكُمْ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ مُحْسَمٌ لِلْعُرُوقِ. ومذهبه للأثير - أبو نعيم في الطب عن شدداد بن عبد الله - (ض)

٥٥٤١ - عَلَيْكُمْ بِالْعِيَامِ، فَإِنَّ سِيَا الْمَلَائِكَةِ، وَأَرْخُوا لَهَا خَلْفَ ظُهُورِكُمْ - (طب) عن ابن عمر (هـ)

المعاصي ( وإن الفجور يهدي إلى النار ) أى يوصل إليها ( وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا ) أى يحكم له بذلك ويستحق الوصف بمنزلة الكذابين وعاقبتهم والمراد إظهار ذلك لخلقهم بكتابتهم في اللوح أو الصحف أو بالإلقاء في القلوب وعلى الألسنة ( حم خدمت عن ابن مسعود )

( عليكم بالصدق فإنه باب من أبواب الجنة وإياكم والكذب فإنه باب من أبواب النار ) وقد سبق أن الكذب من علامات النفاق وكان إمامنا الشافعى يعلله بالفراسة وهى تنشأ عما سبق من حكمة التناسب وربما بالغ في الزجر عن ذلك برد ما طلع على أنه اشترى له بمن اتصف بنحو كذب أو نفاق ( خط ) فى ترجمة عبد الكريم بن السنن ( عن أبي بكر ) الصديق وفيه عبد الرحمن بن عمرو بن جبلة قال الذهبى فى الضعفاء كذبه ورواه الطبرانى عن معاوية بلفظ عليكم بالصدق فإنه يهدي إلى البرّ وهما فى الجنة وإياكم والكذب فإنه يهدي إلى الفجور وهما فى النار قال المنذرى سننده حسن

( عليكم بالصّلاة الأولى ) أى لازموا الصّلاة فيه وسبق أنه الذى يلي الإمام ( وعليكم بالميمنة ) أى الجهة اليمنى من الصفوف فإنها أفضل ( وإياكم والصف بين السّواري ) جمع سارية وهى العمود ( طب عن ابن عباس ) قال الهيثمى فيه إسماعيل بن يوسف المسكى وهو ضعيف

( عليكم بالصّلاة فيما بين العشاءين ) المغرب والعشاء فهو من باب التّغليب وهو باب طويل الذيل ( فإنها تذهب بملاغة النهار ) رواية مسند الفردوس فإنها تذهب بملاغة أول النهار وتسدن آخره اهـ . بلفظه ( فر عن سلمان ) الفارسى وفيه إسماعيل بن أبى زياد الشامى قد مرّ غير مرّة وقال الحافظ العراقى فيه إسماعيل بن أبى زياد بالياء لا بالنون خلافا لما وقع للغزالى وإسماعيل هذا متروك يضع الحديث قاله الدارقطنى اهـ . فكان ينبغى للبصّيف حذفه

( عليكم بالصّوم فإنه محسمة <sup>(١)</sup> ) بحاء مهملة ( للعروق ) لانه مانع للننى من السيّلان بمعنى أنه يقلله جداً ( ومذهبه للأثير ) أى البطر يعنى أن الصّوم يقلل دم العروق وتخفف مادة المنى ويكسر النفس فيذهب ببطرها ( أبو نعيم فى كتاب ( الطب ) النبوى ( عن شدداد بن أوس )

( عليكم بالعيام ) أى داوموا لبسها ( فإنها سياء الملائكة ) أى كانت علامتهم يوم بدر قال تعالى ويمددكم ربكم بخمسة

( ١ ) بفتح الميم وسكون المهملة وفتح الثانية والميم قال فى المصباح حسمه حسبا من باب ضرب فانحسم بمعنى قطعه فانقطع وحسمت العرق على حذف مضاف والأصل حسمت دم العرق إذا قطعت ومنعته السيّلان بالكى بالنار اهـ . وقال فى الهاية محسمة للعرق مقطعة للنكاح



عن عبادة - (ض)

٥٥٤٢ - عَلَيْكُمْ بِالْغَنَمِ ، فَإِنَّهَا مِنْ دَوَابِّ الْجَنَّةِ : فَصَلُّوا فِي مَرَايحِهَا ، وَامْسَحُوا رِغَامَهَا - (طب) عن ابن عمر - (ض)

٥٥٤٣ - عَلَيْكُمْ بِالْقُرْآنِ : فَاتَّخِذُوهُ إِمَامًا وَقَائِدًا ، فَإِنَّهُ كَلَامُ رَبِّ الْعَالَمِينَ الَّذِي هُوَ مِنْهُ وَإِلَيْهِ يَعُودُ ، فَآمَنُوا بِمُتَشَابِهِهِ ، وَاتَّبِعُوا بِأَمثَالِهِ - ابن شاهين في السنة وابن مردويه عن علي - (ض)

٥٥٤٤ - عَلَيْكُمْ بِالْقَرَعِ : فَإِنَّهُ يَزِيدُ فِي الدِّمَاغِ ، وَعَلَيْكُمْ بِالْعَدَسِ ، فَإِنَّهُ قُدْسٌ عَلَى لِسَانِ سَبْعِينَ نَبِيًّا - (طب) عن وائلة - (ض)

آلاف من الملائكة مسومين، قال الكلبى معلمين بعمائم صفر مرخاة على أكتافهم (وأرخواها خلف ظهوركم) فيه نذب العذبة (طب عن ابن عمر) قال الهيثمى فيه عيسى بن بونس قال الدارقطنى ضعيف (هب) وكذا ابن عدى كلاهما من حديث الاخرص بن حكيم عن خالد بن معدان (عن عبادة) بن الصامت قال الزين العراقى فى شرح الترمذى والاخرص ضعيف

(عليكم بالغنم) أى اتخذوها واقتنوها (فانها من دواب الجنة فصلوا فى مرايحها) بالضم مأواها (وامسحوا رغامها) تمام الحديث عند مخرجه الطبرانى قلت يا رسول الله ما الرغام؟ قال الخاط والامر للإباحة ، والغنم اسم جنس يطلق على الضأن والمعر ولا واحد للغنم من لفظها (طب) من رواية صحيح (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى ولم أجد من ترجمه

(عليكم بالقرآن) أى الزموا تلاوته وتدبره (فاتخذوه إماما وقائدا) تقتدون به وتتفادون لأمره ونهيه (فانه كلام رب العالمين الذى هو منه بدأ وإليه يعود فآمنوا بمتشابهه واعتبروا بأمثاله) ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل قال المرزوق المثل جملة من القول مقتضية من أصلها أو مرسله بذاتها تنقسم بالقبول وتشتهر بالتداول فتنتقل عما وردت فيه إلى كل ما يصح قصده بها من غير تغيير يلحقها فى لفظها وعمما يوجبها الظاهر إلى أشباهه من المعانى (ابن شاهين فى) كتاب (السنة وابن مردويه) فى التفسير عن (علي) أمير المؤمنين ورواه عنه ابن لال والديلى أيضاً (عليكم بالقرع) أى الزموا أكله (فانه يزيد فى الدماغ) ويذهب الصداع الحار وهو من أطفال الاغذية وأسرها انفعالا ومن ثم كان النبى صلى الله عليه وسلم يحبه بل ورد عند أحمد فى المسند عن أنس أنه كان أحب الطعام إليه وفى رواية لابن بكر الشافعى عن عائشة إنه يشد قلب الحزين (وعليكم بالعدس فانه قدس على لسان سبعين نبيا) زاد البيهقى والمالينى فى رواية آخرهم عيسى ابن مريم وهو يرق القلب ويسرع الدمعة اهـ . وأخرج ابن السنن فى الطب عن أبى هريرة مرفوعا أن نبيا من الأنبياء اشتكى إلى الله قساوة قلوب قومه فأوحى الله إليه وهو فى صلاة أن مر قومك يأكلوا العدس فانه يرق القلب ويدمع العينين ويذهب الكبر وهو طعام الأبرار وأخرج الديلى عن ابن عباس يرفعه من أحب أن يرق قلبه فليدمن أكل الباس يعنى العدس وفيهما متروك ومنكر الحديث وكذاب (طب) من حديث عمرو بن الحصين عن محمد بن عبد الله بن علانة عن ثور بن يزيد عن مكحول (عن وائلة) ابن الأسقع قال المصنف وعمرو وشيخه متروكان وقال الهيثمى بعد عزوه للطبرانى فيه عمرو بن الحصين ، وهو متروك قال الزركشى ووجدت بخط ابن الصلاح إنه حديث باطل ، وقال النووى حديث أكل البطيخ والباقلاء والعدس والارز ليس فيها شئ صحيح ، وقال السخاوى لا يصح فيه شئ ، وحكى البيهقى فى الشعب أن ابن المبارك سئل عنه فقال ولا على لسان نبى واحد إنه لمؤذ وذكره ابن الجوزى فى الموضوعات من عدة طرق وحكم عليه بالوضع وندن عليه المؤلف ولم يأت بطائل



٥٥٤٥ — عَلَيْكُمْ بِالْقَرَعِ ، فَإِنَّهُ يَزِيدُ فِي الْعَقْلِ ، وَيُكَثِّرُ الدَّمَاعَ - (هـ) عن عطاء مرسل - (ض)  
 ٥٥٤٦ — عَلَيْكُمْ بِالْقَنَا وَالْقِسِي الْعَرَبِيَّةِ ، فَإِنَّهَا يُعَزِّزُ اللَّهُ دِينَكُمْ وَيَفْتَحُ لَكُمْ الْبِلَادَ - (طـ) عن  
 عبد الله بن بسر

٥٥٤٧ — عَلَيْكُمْ بِالْقَنَاةِ ، فَإِنَّ الْقَنَاةَ مَالٌ لَا يَنْفَدُ - (طس) عن جابر

٥٥٤٨ — عَلَيْكُمْ بِالْكُحْلِ ، فَإِنَّهُ يَنْبِتُ الشَّعْرَ ، وَيَشُدُّ الْعَيْنَ - (بغوى في مسند عثمان عنه) - (ض)

٥٥٤٩ — عَلَيْكُمْ بِالْمَرْزُجُوشِ فَشْمُوهُ ، فَإِنَّهُ جَيِّدٌ لِلخَشَامِ - ابن السنن وأبو نعيم في الطب عن أنس (ض)

٥٥٥٠ — عَلَيْكُمْ بِالْهَلِيلِجِ الْأَسْوَدِ فَاشْرَبُوهُ ، فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرِ الْجَنَّةِ طَعْمُهُ مَرٌّ ، وَهُوَ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ -

(ك) عن أبي هريرة - (ح)

(عليكم بالقرع) بسكون الراء وفتحها لغتان والسكون أشهر وهو الدواء وقيل إنه غير عربي بل معرب (فانه يزيد في العقل ويكبر الدماغ) أى لما فيه من الرطوبة . قال الديلمي ويروى عليكم بالانرج بدل القرع ، والقرع بارد رطب في الثالثة وهو أقل الثمار الصيفية مضرة وله في دفع الحيات اليد البيضاء والحظ الاوفر (طب عن عطاء مرسل) ورواه أيضا الحاكم في التاريخ وعنه تلقاه البيهقي مصرحاً فلو عزاه إليه لكان أولى ثم إن فيه مغلطاً بن قريش أورده في اللسان وقال قال ابن حبان في الثقات يخطئ

( عليكم بالقنا) جمع قناة وهى الرمح (والقسي العربية) التى يرمى بها بالنشاب لا قوس الجلاهيقي البندق وإضافته للتخصيص ( فان بها يعز الله دينكم) دين الإسلام (ويفتح لكم البلاد) وهذا من معجزاته فانه إخبار عن غيب وقد وقع ؛ وقال ابن تيمية : احرص بالعربية عن العجمية فتكره لانها من زى الأعجم وقد أمرنا بمخالفتهم قال الأثرم قلت عبد الله يعنى أحمد إن أهل خراسان يزعمون أن لا منفعة لهم فى القوس العربية وإنما النكاية عندهم للفارسية قال وكيف وإنما افتتحت الدنيا بالعربية ( طب عن عبد الله بن بسر ) قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علياً إلى خيبر فعممه بعمامة سوداء ثم أرسلها من ورائه أو قال على كتفه اليسرى ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم يتبع الجيش متوكئ على قوس فمر برجل يحمل قوساً فارسياً فقال ألحقها فانها ملعونة ملعون من يحملها ثم ذكره وفيه بكر بن سهل الدمياطى قال الذهبى مقارب الحديث وقال النسائى ضعيف وبقية رجاله رجال الصحيح قال الهيثمى إلا أنى لم أجد لأبى عبيدة عيسى بن سليم بن عبد الله بن بشر سماعاً

( عليكم بالقناة) أى الرضى بالقليل (فان القناة مال لا ينفد) لأن الإنفاق منها لا ينقطع كلها تعذر عليه شيء من الدنيا رضى بما دونه وقيل هى الاكتفاء بما تدفع به الحاجة أو السكون عند عدم المألوف أو ترك التشوف إلى المقصود والاستغناء بالماوجود أو غير ذلك (طس عن جابر) قال الهيثمى فيه خالد بن إسماعيل المخزومي متروك  
 (عليكم بالكحل) بالضم أى الزموا الاكتحال بالإثمد (فانه ينبت الشعر) أى شعر الأهداب (ويشد العين)  
 لتخفيفه للوآذ (بغوى في مسند عثمان) بن عفان (عنه) أى عن عثمان

( عليكم بالمرزنجوش) فتح الميم وسكون الراء وفتح الزاى وسكون النون وضم الجيم وشين معجمة الريحان الأسود أو نوع من الطيب أنبت له ورق يشبه ورق الآس فارسى (فشموه) إرشاداً (فانه جيد للخشام) بخاء معجمة مضمومة أى الزكام . قال فى الفردوس : الخشام داء يأخذ الإنسان فى خيشومه ومنه يقال رجل مخشوم والخيشوم الانف (ابن السنن وأبو نعيم) معا (فى) كتاب (الطب) النبوى (عن أنس) قال ابن القيم لا أعلم صحته  
 (عليكم بالهليلج الأسود فاشربوه) إرشاداً (فانه من شجر الجنة طعمه مر وهو شفاء من كل داء) فى الموجز



- ٥٥٥١ - عَلَيْكُمْ بِالْهَنْدَبَا ، فَانَّهُ مَآ مِنْ يَوْمٍ إِلَّا وَهُوَ يَقَطُرُ عَلَيْهِ قَطْرٌ مِنْ قِطْرِ الْجَنَّةِ - أَبُو نَعِيمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
- ٥٥٥٢ - عَلَيْكُمْ بِأَبْوَالِ الْإِبِلِ الْبَرِّيَّةِ وَأَلْبَانِهَا - ابْنُ السِّنِّى وَأَبُو نَعِيمٍ عَنْ صَهْبٍ - (ص)
- ٥٥٥٣ - عَلَيْكُمْ بِأَسْقِيَةِ الْآدَمِ الَّتِي يَلَاثُ عَلَى أَفْوَاهِهَا - (د) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ص)
- ٥٥٥٤ - عَلَيْكُمْ بِأَصْطِنَاعِ الْمَعْرُوفِ ، فَانَّهُ يَمْنَعُ مَصَارِعَ السُّوءِ ، وَعَلَيْكُمْ بِصَدَقَةِ السَّرِّ ، فَانَّهَا تُطْفِئُ غَضَبَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي قَضَاءِ الْحَوَائِجِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ص)
- ٥٥٥٥ - عَلَيْكُمْ بِالْبَّانِ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ ، فَانَّهَا تَرُمُّ مِنَ الشَّجَرِ كُلِّهِ وَهُوَ دَوَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ - ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ - (ص)

بارد في الأولى يابس في الثانية أ كله يطفيء الصفراء وينفع الخفقان والجذام والتوحش والطحال ويقوى خمل المعدة وغير ذلك (ك) في الطب من حديث سيف بن محمد الثوري عن معمر بن أيوب عن محمد (عن أبي هريرة) قال الذهبي وسيف قال أحمد وغيره كذاب اه

(عليكم بالهندباء) يحتمل بزره أو ورقه أو أصله والأول أقرب (فإنه مامن يوم إلا وهو يقطر عليه قطر من قطر الجنة) منقبة عظيمة وفضيلة جسيمة بارد رطب في الأولى وهما البقلة المباركة ومنافعها لا تدخل تحت ضبط (أبو نعيم) في الطب النبوي (عن ابن عباس) وفيه عمرو بن أبي سلمة ضعفة ابن معين وغيره قال الحافظ العراقي وله من حديث الحسن بن علي وأنس بن مالك نحوه وكلها ضعيفة .

(عليكم بأبوال إبل) أي تداووا بها في المرض الملائم لذلك والتداوى بنجس يجوز عند الشافعية غير الخمر (البرية وألبانها) فإنها ترعى في المراعي الزكية الطيبة فيتولد لها لبن صالحا قال ابن العربي لا يمتنع أن تكون ألبان الإبل وأبوالها دواء في بعض الأحوال لبعض الأمراض لبعض الأشخاص في بعض البلدان وقد قالوا إن أصلح اللبن لبن النساء ثم لبن الإبل ثم لبن المعز ثم البقر ثم الضأن وهو أغلظها ولا يمتنع من ذكر الترتيب بقياس التجربة الطيبة هذا الحديث لأنه إنما أشار على الأعراب باللبن عند سقمهم لأنهم نشأوا عليه فوافق أبدانهم والمعول عليه أن الألبان تختلف باختلاف الحيوان والأبدان والاهوية والازمنة والمراعي والاقطار وأما البول فأنما دلهم عليه لما فيه من الحرافة وفيه نفع لداء البطن سيما الاستسقاء (ابن السني وأبو نعيم) في الطب (عن صهيب) الرومي .

(عليكم بأسقية الآدم) بفتحين جمع أديم وهو الجلد المدبوغ والسقام ظرف الماء واللبن (التي يلاث) بمثابة أي يشد ويربط (على أفواهها- د عن ابن عباس) قال وفد عبد القيس فيم نشرب يارسول الله ؟ فذكره رمز المصنف لحسنه .

(عليكم باصطناع المعروف) مع كل بر وفاجر (فإنه يمتنع مصارع السوء وعليكم بصدقة السر) فإنها تطفيء غضب الله عز وجل - ابن أبي الدنيا (أبو بكر القرشي) في كتاب (قضاء الحوائج عن ابن عباس)

(عليكم بألبان الإبل والبقر فإنها ترم) أي تجمع (من الشجر كله) أي من الحار والبارد والرطب فتقرب ألبانها لذلك من الاعتدال وإذا أكلت من الكل فقد جمعت النفع كله في أكلها فهذا هو الأكل لله لأنفسها ولو آثرت المحبوب على المسكروه كان أكلها لنفسها وإنما صار لحما داء لأنها تأكل بالهمة - ذكره الحكيم الترمذي (وهو دواء من كل داء) يقبل العلاج به بل إذا شاء الله يجعل شفاء الضد في الضد ولهذا أمر المصطفى صلى الله عليه وسلم العرنين لما اصفرت وجوههم وعظمت بطونهم بشرب البان الإبل فشربوها حتى صحوا وفيه أن التداوى مباح وهو إجماع



٥٥٥٦ - عَلَيْكُمْ بِالْبَّانِ الْبَقَرِ : فَانْهَ تَرْمِ مِنْ كُلِّهِ ، وَهُوَ دَوَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ - ابن عساكر عن طارق  
ابن شهاب - ( ح )

٥٥٥٧ - عَلَيْكُمْ بِالْبَّانِ الْبَقَرِ ، فَانْهَ دَوَاءٌ ، وَأَسْمَانِهَا ، فَانْهَ شِفَاءٌ وَإِيَّاكُمْ وَلَحْمُهَا . فَانْ لَحْمُهَا دَاءٌ - ابن  
السني وأبو نعيم ( ك ) عن ابن مسعود - ( ح )

٥٥٥٨ - عَلَيْكُمْ بِالْبَّانِ الْبَقَرِ ، فَانْهَ شِفَاءٌ وَسَمْنُهَا دَوَاءٌ ، وَلَحْمُهَا دَاءٌ - ابن السني وأبو نعيم عن صهيب ( صح )

٥٥٥٩ - عَلَيْكُمْ بِانْقَاءِ الدَّبْرِ ، فَانْهُ يَذْهَبُ بِالْبَّاسُورِ - ( ع ) عن ابن عمر - ( ض )

٥٥٦٠ - عَلَيْكُمْ بِثِيَابِ الْبَيْضِ فَالْبَسُوهَا وَكَفَنُوهَا فِيهَا مَوْتَاكُمْ - ( ط ) عن ابن عمر - ( ض )

٥٥٦١ - عَلَيْكُمْ بِثِيَابِ الْبَيَاضِ : فَلْيَلْبَسْهَا أَحْيَاؤُكُمْ ، وَكَفَنُوهَا فِيهَا مَوْتَاكُمْ - البزار عن أنس - ( صح )

علي مافي الهداية للحنفية وكأنه لم يلتفت للخلاف فيه لضعفه جدا ( ابن عساكر ) في التاريخ ( عن طارق ) بالقاف  
( ابن شهاب ) الاحمس :

( عليكم بالبان البقر فإنها ترم من كل الشجر ) أي لا تبقى شجراً ولا نباتاً الا علقت منه فيكون لبنها مركا  
من قوى أشجار مختلفة وأنواع من النبات متباينة فكأنه شراب مجتمع مطبوع ( وهو ) أي اللبن ( شفاء من كل داء )  
قال ابن القيم إذا شرب سمن بقر أو معز بعسل نفع من السم القاتل والحية والعقرب وفي الموجز حار رطب في الأولى  
منضج محلل سيما بعسل وهو ترياق السموم المشروبة ( ك ) عن ابن مسعود

( عليكم بالبان البقر فإنها دواء وأسمانها شفاء ) من كل داء كما في الحديث الذي قبله ( وإيّاكم ولحومها ) أي  
احذروا أكلها ( فإن لحومها داء ) قال الحلبي إنما قال ذلك لأن الأغلب عليها البرد والبس وبلاد الحجاز  
قشيفة يابسة فلم يأمن إذا انضم إلى ذلك الهواء أكل لحم البقر أن يزيدم يبسا فيتضرروا بها وأما لبنها  
فرطب وسمنها بارد ففي كل منها الشفاء من ضرر الهوى اه قال الزركشي وهو تأويل حسن قيل وهذا يعارض ما صح  
أنه ضحى عن نسائه بالبقر ( ابن السني وأبو نعيم ) في الطب النبوي ( ك ) في باب الطب ( عن ابن مسعود ) قال الحاكم  
صحيح وأقره الذهبي وقال النسائي قد تساهل الحاكم في تصحيحه قال الزركشي قلت بل هو منقطع وفي صحته نظر فإن  
في الصحيح أن المصطفى صلى الله عليه وسلم ضحى عن نسائه بالبقر وهو لا يتقرب بالداء

( عليكم بالبان البقر فإنها شفاء وسمنها دواء ولحومها داء ) قال ابن القيم لما كانت كذلك لأنها تأكل بالهمة وترعى من كل الشجر  
حلوما ومرها وترد المزابل ومراعى السوء وترعى من المفاذير ونذر الاطايب من الشجر أحياءا فلما صارت تأكل  
بالهمة صار لحمها داء والسمن أو اللبن الحادث عن أخلاط الشجر دواء بالهمة عليها نبت لحمها فصارت منزوعة البركة  
وكل شيء لا يبارك فيه فهو دواء في الدنيا والآخرة والدواء ضد الداء والشفاء بعد الدواء وهو البرء ( ابن السني  
وأبو نعيم ) في الطب ( عن صهيب ) ورواه عنه أيضا الديلمي وغيره

( عليكم بانقاء الدبر ) في الغسل في الاستنجاء ( فانه يذهب بالباسور ) بخلاف الحجر؛ والباسور قيل ورم تدفعه الطبيعة  
إلى كل موضع في البدن يقبل الرطوبة من المقعدة والاثني عشر والاشفار وغير ذلك فإن كان في المقعدة لم يكن حدوثه  
دون انفتاح أفواه العروق وقد تبدل السين صاداً فيقال بالصور وقيل غير عربي ( ع ) عن ابن عمر ( بن الخطاب )

( عليكم بثياب البيض فالبسوها وكفنوها فيها موتاكم ) ندباً فيهما ( ط ) عن ابن عمر ( بن الخطاب )

( عليكم بثياب البيض فليلبسها أحياءكم وكفنوها فيها موتاكم - البزار ) في مسنده عن الحسن قال أظنه ( عن أنس ) قال  
الهيثمي ورجاله ثقات وقدرناه الطبراني في الأوسط عن أنس بغير شك



٥٥٦٢ - عَلَيْكُمْ بِحَصَى الْخَذْفِ الَّذِي يَرْمَى بِهِ الْجَمْرَةَ - (حم ن حب) عن الفضل بن عباس - (صح)  
 ٥٥٦٣ - عَلَيْكُمْ بِذِكْرِ رَبِّكُمْ ، وَصَلُّوا صَلَاتَكُمْ فِي أَوَّلِ وَقْتِكُمْ . فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُضَاعِفُ لَكُمْ الْأَجْرَ -  
 (طب) عن عياض - (ض)

٥٥٦٤ - عَلَيْكُمْ بِرُخْصَةِ اللَّهِ الَّتِي رَخَّصَ لَكُمْ - (م) عن جابر - (صح)  
 ٥٥٦٥ - عَلَيْكُمْ بِرُكْعَتَيِ الْفَجْرِ ، فَإِنَّ فِيهِمَا الرِّغَائِبَ - الْحَرْثُ عَنْ أَنْس - (ض)  
 ٥٥٦٦ - عَلَيْكُمْ بِرُكْعَتَيِ الضُّحَى ، فَإِنَّ فِيهِمَا الرِّغَائِبَ - (خط) عن أنس - (ض)  
 ٥٥٦٧ - عَلَيْكُمْ بِزَيْتِ الزَّيْتُونِ : فَكُلُوهُ . وَادَّهِنُوا بِهِ ، فَإِنَّهُ يَنْفَعُ مِنَ الْبَاسُورِ - ابن السني عن عتبة بن عامر  
 ٥٥٦٨ - عَلَيْكُمْ بِسَيِّدِ الْخِضَابِ الْحَنَاءِ : يُطَيِّبُ الْبَشْرَةَ . وَيَزِيدُ فِي الْجَمَاعِ - ابن السني وأبو نعيم عن أبي

(عليكم) في رمي الجمار بحصى الخذف (الذي ترمى به الجمرة) قال السبكي المراد بهذا مع قول الراوي في آخره والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يشير بيده كما يخذف الانسان الايضاح والبيان بحصى الخذف وليس المراد أن الرمي يكون على هيئة الخذف اه فبين به أن السنة في رمي الجمار أن يكون كهيئة الرمي باليد لا بهيئة الخذف فانه منهي عنه في خبر الشيخين وعلله بأنه لا ينكأ العدو أنه يفتأ العين ويكسر السن وهو أن يضع الحصى على بطن إبهامه ويرميها برأس السبابة وفيه رد على أبي حنيفة في قوله يحزئ الرمي بجميع أجزاء جنس الأرض وهذا قاله في حجة الوداع قال ابن جرير وفيه أن على الإمام أن يعلم الناس مناسكهم فإن المصطفى صلى الله عليه وسلم علمهم الرمي وقدر الحصى التي يرمى بها (حم ن حب عن الفضل بن عباس) قال كنت ردف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة فلما دخل بطن منى ذكره قال ابن حجر إسناده صحيح

(عليكم بذكر ربكم) أي بالإكثار منه امتثالاً لقوله تعالى «يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا» وأفضل الذكر لا إله إلا الله كما مر مرارا (وصلوا صلاتكم في أول وقتكم) الأصل في أول وقتها (فإن الله عز وجل يضاعف لكم الأجور) لكن يستثنى من ندب تعجيل الصلاة أول وقتها صور لعارض (طب عن عياض) عياض في الصحابة نحو عشرين فكان ينبغي تمييزه

(عليكم برخصة الله التي رخص لكم) قاله وقد رأى رجلا في السفر اجتمع الناس عليه وقد ظل عليه فقال ماله قالوا صائم فذكره (م عن جابر) بن عبد الله

(عليكم بركعتي الفجر فإن فيهما الرغائب) جمع رغبة وهي ما يرغب فيه من الذخائر والأموال النفيسة أراد أن فيهما الأجر الجزيل والثواب الكثير (الحارث) بن أبي أسامة في مسنده (عن أنس) بن مالك  
 (عليكم بركعتي الضحى فإن فيهما الرغائب) جمع رغبة أي الأجر العظيم فإن صلاها أربعاً أو ستاً أو ثمانياً فهو أعظم للأجر وقول بعضهم المواظبة على صلاتها تورث العمى لأصل له (خط) في ترجمة عبد الخالق السرخسي عن أنس ابن مالك وفيه إبراهيم بن سليمان الزيات قال ابن عدي ليس بالقوى

(عليكم بزيت الزيتون فكلوه وادهنوا به فإنه ينفع من الباسور) وهو ورم تدفعه الطبيعة إلى كل موضع في البدن يقبل الرطوبة من مقعدة وأثنيين وأشفار وغير ذلك فإن كان في المقعدة لم يكن حدوته دون انفتاح أفواه العروق وقد تبدل السين صاداً وقيل إنه معرب لا عربي (ابن السني) في الطب النبوي (عن عتبة بن عامر) الجهني ورواه عنه الديلمي أيضا .

(عليكم بسيد الخضاب الحناء) فإنه (يطيب البشرة) يحسن لونها وممسها (ويزيد في الجماع) قال ابن العربي قد أكثر الناس في



رافع - (ض)

٥٥٦٩ - عَلَيْكُمْ بِشَوَابِ النَّسَاءِ ، فَانْهِنَّ أَطْيَبَ أَفْوَاهَهَا ، وَانْتَقِ بَطُونًا وَأَسْخَنَ أَقْبَالًا - الشيرازي في الألقاب عن يسير بن عاصم عن أبيه عن جده رحمهم الله

٥٥٧٠ - عَلَيْكُمْ بِصَلَاةِ اللَّيْلِ وَلَوْ رَكْعَةً وَاحِدَةً - (حم) في الزهد وابن نصر (طب) عن ابن عباس (ص)

٥٥٧١ - عَلَيْكُمْ بِغُسْلِ الدُّبْرِ ، فَإِنَّهُ مَذْهَبٌ لِلْبَاسُورِ - ابن السني وأبو نعيم عن ابن عمر - (ص)

٥٥٧٢ - عَلَيْكُمْ بِقِلَّةِ الْكَلَامِ ، وَلَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ ، فَإِنَّ تَشْقِيقَ الْكَلَامِ مِنْ شَقَائِقِ الشَّيْطَانِ - الشيرازي عن جابر - (ض)

الحناء ووضعت فيه الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم بالكذب واتباع الجهال وطلاب المعاش بالباطل عند الناس تقربا إلى قلوبهم ولا يوجد فيها شيء إلا على ضعف كحديث أبي رافع وغيره دونه فلا يعول عليه فلا فائدة فيه وأنذروا كل من يروى شيئا منه بعقوبة الله البالغة وبأنه قد تبوأ مقعده من النار بالوعيد الصادق الصحيح (ابن السني وأبو نعيم) في الطب من حديث معمر بن محمد بن عبد الله بن أبي رافع عن أبيه (عن) جده (أبي رافع) قال ابن الجوزي قال ابن حبان معمر يشترط عن أبيه بنسخة أكثرها مقلوب ، الاحتجاج به لا يجوز وقال ابن العربي حديث لا يصح (عليكم بشواب النساء) أي انكحوهن وآثروهن على المسنات (فانهن أطيب أفواهها وانتق بطونا وأسخن أقبالا) أي فروجا كما سبق رواه الحافظ أبو بكر أحمد بن عبد الرحمن (الشيرازي في) كتاب (الألقاب) له (عن يسير) بمشاة تحتية مضمومة فهملة مصغرا على مافي نسخ وفي بعضها بشر بموحدة تحتية فمعجمة غير مصغر (ابن عاصم) بن سفيان الثقفي قال الذهبي ثقة (عن أبيه) سفيان بن عبد الله الثقفي له صحبة ولى الطائف لعمر (عن جده) عبد الطائف هكذا ساقه بعضهم قال الكمال ابن أبي شريف في كتاب من روى عن أبيه عن جده لم أعرف يسيرا أولا أباه ولا جده ولم أجده أيضا في ثقات التابعين لابن حبان اه وهذا بناء على أنه يسير بمشاة ومهملة أما على أنه بشر بموحدة فمعجمة وهو مافي التقريب كأصله فهو معروف من ثقات الطبقة الثالثة

(عليكم بصلاة الليل) أي التهجّد فلا تدعوها (ولو) كان إنما تصلون (ركعة واحدة) فانها بركة وفيها ندى التهجّد وهو الصلاة في الليل بعد النوم ويكره ترك تهجّد اعتاده (حم) في كتاب الزهد وابن نصر (طب) عن ابن عباس قال أمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بصلاة الليل ورغب فيها حتى قال عليكم الخ قال الهيثمي فيه حسين بن عبد الله وهو ضعيف

(عليكم بغسل الدبر فإنه مذهب الباسور) وفي رواية فإنه يذهب الباسور وقوله بغسل الدبر الرواية بغين معجمة وضم الدال والباء من الدبر كذا هو في النسخ السائرة لكن رأيت الديلمي ضبطه بالقلم بعين مهملة وفتح السين والدال وسكون الباء ثم قال الدبر بفتح فسكون هو النجل وعليه فيكون المراد أكل غسل النجل (ابن السني وأبو نعيم) في الطب (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا أبو يعلى والديلمي وأورده في الميزان في ترجمة عثمان بن مطر الشيباني من حديثه ونقل عن جمع تضعينه وأن حديثه منكر ولا يثبت وسيافه في اللسان في ترجمة عمر بن عبد العزيز الهاشمي وقال شيخ مجهول له أحاديث مناكير لا يتابع عليها

(عليكم بقلة الكلام) إلا في خير (ولا يستهوينكم الشيطان فان تشقيق الكلام) أي التعمق فيه ليخرج أحسن مخرج (من شقائيق الشيطان) ومن التشديق تسكف السجع والتصنع فيه قال في المناهج كثرة الكلام تتولد عن أمرين إما طلب رئاسة يريد أن يرى الناس علمه وفصاحته وإما قلة العلم بما يجب عليه في الكلام وعلاجه ودواؤه ملاحظة ماورد



٥٥٧٣ - عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ ، فَانَّهُ دَابُّ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ ، وَقُرْبَةٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَمَنْهَةٌ عَنِ الْإِثْمِ ، وَتَكْفِيرٌ لِلْسَيِّئَاتِ ، وَمَطْرَدَةٌ لِلدَّاءِ عَنِ الْجَسَدِ - (حم ت ك هق) عن بلال (ت ك هق) عن أبي أمامة ، ابن عساكر عن أبي الدرداء (طب) عن سلمان ، ابن السني عن جابر - (صح)

٥٥٧٤ - عَلَيْكُمْ بِلِبَاسِ الصُّوفِ تَجِدُوا حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ فِي قُلُوبِكُمْ - (ك هب) عن أبي أمامة - (صح)

٥٥٧٥ - عَلَيْكُمْ بِلَحْمِ الظُّهْرِ ، فَانَّهُ مِنْ أَطْيَبِهِ - أبو نعيم عن عبد الله بن جعفر - (صح)

إن العبد مؤاخذ بما يتكلم به ومسؤول عنه « ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد » ، إن عليكم لحافظين كراما كاتبين ، ونحو ذلك من الآيات القرآنية والأخبار النبوية والآثار السلفية (الشيرازي) في الألقاب (عن جابر) أن أعرابيا مدح النبي صلى الله عليه وسلم حتى أزيد شدة أي ظهر عليه شبه الرغوة فذكره

(عليكم بقيام الليل) يعني التهجّد فيه (فانه داب الصالحين) أي عادتهم وشأنهم من دأب في العمل إذا جد فخلوه إلى العادة والشأن (قبلكم) أي هي عادة قديمة واطب عليها السكل السابقون واجتهدوا في إحراز فضلها ومنه قوله تعالى « وسخر لكم الشمس والقمر دائيين » أي مواظبين على إصلاح العالم (وقربة إلى الله تعالى) وفي رواية وهو قربة لكم إلى ربكم نكر القربة إيذاناً بأن لها شأننا وأتى بالجملة ولم يعطف قربة على دأب الصالحين لتدل باستقلالها على مزيد تقرب (ومنه) بفتح الميم وسكون النون (عن الاثم) أي حال من شأنها أن تهت عن الاثم مفعلة من النهي والميم زائدة ، وقال القاضي : مفعلة بمعنى اسم فاعل ونظائره كثيرة مطهرة ومرضاة ومبجلة (وتكفير للسيئات) أي خصلة تكفر سيئاتكم (ومطردة للداء عن الجسد) أي حالة شأنها لإبعاد الداء مفعلة من الطرد قال القاضي معناه أن قيام الليل قربة تقربكم إلى ربكم وخصلة تكفر سيئاتكم وتهاكم عن المحرمات « إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » قال ابن الحاج وفي قيام الليل من الفوائد أنه يحيط الذنوب كما يحيط الريح العاصف الورق الجلف من الشجرة وينور القبر ويحسن الوجه ويذهب الكسل وينشط البدن وترى الملائكة موضعه من السماء كما يترامى الكوكب الدرّي لنا من السماء (حم ت ك هق عن بلال) وقال الترمذي حديث حسن غريب ولا يصح سمعت محمداً يعني البخاري يقول محمد القرشي هو ابن سعد الشامي ترك حديثه (ت ك هق عن أبي أمامة) الباهلي (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي الدرداء طب عن سلمان) الفارسي (ابن السني عن جابر) قال الحاكم على شرط البخاري وأقره الذهبي ، وقال الهيثمي : في سند الطبراني عبد الرحمن بن سليمان بن أبي الجون ضعفه أبو داود ووثقه ابن حبان

(عليكم بلباس الصوف تجدوا) لفظ رواية البيهقي تجدون (حلاوة الإيمان في قلوبكم) زاد الديلمي في روايته من حديث أبي أمامة هذا وبقلة إلا كل تعرفوا في الآخرة وإن النظر إلى الصوف يورث التفكير والتفكير يورث الحكمة والحكمة تجرّ في أبدانكم مثل الدم فمن كثّر تفكيره قل طمعه ومن قل تفكيره كثّر طمعه وعظم بدنه وقسا قلبه والقلب القاسي بعيد من الله عز وجل اه بلفظه . قال البيهقي : وهذه زيادة منكّرة ويشبه كونها من كلام بعض الرواة فألحقت بالحديث ، وقال الحسن البصري : من لبس الصوف تواضعاً لله زاده نورا في بصره وقلبه ومن لبسه إظهاراً للزهد في الدنيا والتكبر به على الإخوان في نفسه كثر في جهنم مع الشياطين وقال ما كل الناس يصلح للبس الصوف لأنه يطلب صفاء ومراقبة لله وقيل له مرة ما سبب لبسك الصوف ؟ فسكت . فقيل ألا تجيب ؟ قال إن قلت زاهداً في الدنيا زكيت نفسي أوفقراً وضيقاً شكوت ربي (ك هب) من رواية إسماعيل بن عياش عن ثور عن خالد بن معدان (عن أبي أمامة) الباهلي قال الزين العراقي وفيه محمد بن يونس الكندي وقد ضعفوه وقال غيره فيه عبد الله بن داود التمار ضعفوه وإسماعيل بن عياش وفيه مقال وثور بن يزيد قدري

(عليكم بلحم الظهر) أي بأكله (فانه من أطيبه) أي من أطيب اللحم وأطيب منه الذراع وكان يحب الذراع وسم



٥٥٧٦ — عَلَيْكُمْ بِمَاءِ الْكُمَاةِ الرُّطْبَةِ ؛ فَإِنَّهَا مِنَ الْمَنِّ ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ - ابن السني وأبو نعيم عن صهيب

٥٥٧٧ — عَلَيْكُمْ بِهَذَا السُّحُورِ ؛ فَإِنَّهُ هُوَ الْغِذَاءُ الْمُبَارَكُ - (حم ن) عن المقدم - (صح)

٥٥٧٨ — عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعُودِ الْهِنْدِيِّ ؛ فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ ، يُسْتَعَطُّ بِهِ مِنَ الْعَذْرَةِ ، وَيُلْدُ بِهِ مِنَ

ذَاتِ الْجَنْبِ - (خ) عن أم قيس

٥٥٧٩ — عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعِلْمِ قَبْلَ أَنْ يَقْبُضَ ، وَقَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ ، الْعَالِمُ وَالْمُتَعَلِّمُ شَرِيكَانِ فِي الْأَجْرِ وَالْآخِرِ

فِي سَائِرِ النَّاسِ بَعْدُ - (ه) عن أبي أمامة - (ض)

٥٥٨٠ — عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ ؛ فَإِنَّ فِيهَا شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ ، وَهُوَ الْمَوْتُ - (ه) عن ابن

في الذراع وادعى بعضهم تقديم كل مقدم (أبو نعيم) في الطب (عن عبد الله بن جعفر) قال أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة وأرغمة فجعل يأكل ويأكلون وسمعته يقول فذكره ورواه عنه هكذا الطبراني أيضا قال الهيثمي وفيه صرم بن حوشب متروك

(عليكم بماء الكمأة الرطبة) بفتح الكاف وسكون الميم وبهمز ودونه واحدة الكمأ بفتح فسكون فهمز نبت لا ورق له ولا ساق له يوجد في الأرض بغير ذرع (فإنها من المن) المنزل على بني إسرائيل وهو الطل الذي يسقط على الشجر فيجمع ويؤكل ، ومنه الترنجبين يشبه الكمأة بجامع وجود كل بلا علاج (وماؤها شفاء للعين) بأن تؤخذ فتقشر ثم تسلق حتى تنضج أذن نضج ثم تشق ويستخرج ماؤها ويكتحل به وهو حار وقد فعل ذلك المتوكل في رمد أعيا الأطباء فبرأ في الدفعة الثانية فقال زعيم الأطباء يوحنا أشهد أن صاحبكم يعني النبي صلى الله تعالى عليه وعلي آله وصحبه وسلم الحكيم. فإن جعل المسيل في مائها وهو بارد لم ينجع بل يصير (ابن السني وأبو نعيم) في الطب النبوي (عن صهيب) الروي

(عليكم بهذا السحور فإنه هو الغذاء المبارك) زاد الديلمي في روايته وإن لم يصب أحدكم إلا جرعة ماء فليتسحر بها (حم ن عن المقدم) بن معديكرب رمز المصنف لصحته وليس بصواب ففيه كما قالوا بقية بن الوليد وغيره من الضعفاء

(عليكم بهذا العود الهندي) وفي رواية البحري أي تداولوا به (فإن فيه سبعة أشفية) جمع شفاء (يسعط به عن العذرة) وجع في الحلق يعرض للصبيان كما سبق موضعا (ويلد به من ذات الجنب) ورم حار يعرض في الغشاء المستبطن الأخذ من سيء الأمراض وأخوفها وقد اقتصر في الحديث من السبعة على اثنين فاما أنه ذكر السبعة فاقتصره الراوي أو اقتصر على اثنين لوجودهما دون غيرهما علي أن منافعه تزيد على سبعة وإنما خصها لأنها أصول وتحت كل واحد منها منافع جملة لأدواء مختلفة ولا يستغرب ذلك ممن أوتي جوامع الكلم (خ عن أم قيس) بنت محسن الأسدية أخت عكاشة يقال اسمها آمنة من السابقات المهاجرات

(عليكم بهذا العلم قبل أن يقبض) أي يقبض أهله كما سبق (وقبل أن يرفع) من الأرض بانقراضهم كما تقرر (العالم) العامل (والمتعلم) لوجه الله (شريكان في الأجر والآخرة) أي في بقية الناس بعد العالم والمتعلم قال المنذري وهذا قريب المعنى من قوله: الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه (ه عن أبي أمامة) الباهلي وفيه على بن زيد بن جدعان ضعيف لا يحتج به - ذكره المنذري

(عليكم بهذه الحبة) وفي رواية للبخاري الحبيبة مصغرا (السوداء) فإن فيها شفاء من كل داء يحدث من الرطوبة إذ ليس في شيء من النبات ما يجمع جميع الأمور التي تقابل جميع الطبائع في معالجة الأدوية بمقابلها إلا هي؛ وأخذ من



عمر (ت حب) عن أبي هريرة (حم) عن عائشة - (ح)

٥٥٨١ - عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الْخَمْسِ : «سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ » - (طب) عن أبي موسى - (صح)

٥٥٨٢ - عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الشَّجَرَةِ الْمُبَارَكَةِ زَيْتُ الزَّيْتُونِ فَتَدَاوُوا بِهِ ؛ فَإِنَّهُ مَصْحَةٌ مِنَ الْبَاسُورِ - (طب) وأبو نعيم عن عقبة بن عامر - (صح)

٥٥٨٣ - عَلَيْكُمْ حَجُّ نِسَائِكُمْ ، وَفَكَّ عَانِيَكُمْ - (ص) عن مكحول مرسل - (ض)

٥٥٨٤ - عَلَيْكُمْ هَدِيًّا قَاصِدًا ، فَإِنَّهُ مِنْ يُشَادُّ هَذَا الدِّينَ يَغْلِبُهُ - (حم ك) هق عن بريدة - (ح)

أحاديث أخر أن معنى كونها شفاء من كل داء أنها لا تستعمل في كل داء صرفاً بل ربما استعملت مفردة وربما استعملت مركبة وربما استعملت مسحوة وغير مسحوة أكلًا وشراباً وسعوطاً وضاداً وغير ذلك وقيل قوله من كل داء تقديره يقبل العلاج بها فإنها إنما تنفع من الأمراض الباردة لا الحارة إلا بالعرض (إلا السام وهو الموت) أي إلا أن يخلق الله الموت عندها فلا حيلة في دفعه (ه عن ابن عمر) بن الخطاب (ت حب عن أبي هريرة حم عن عائشة) ورواه عنها أبو يعلى والديلمي أيضاً

(عليكم بهذه الخمس) كلمات أي واطلبوا علي قولها (سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله) فإنها الباقيات الصالحات في قول ابن عباس (طب عن أبي موسى) الأشعري رمز المصنف لصحته وهو زلل فاحش فقد أعله الهيشي وغيره بأن جرير بن أيوب وهو ضعيف جداً

(عليكم بهذه الشجرة المباركة) أي بشجرة هذه الشجرة (زيت الزيتون فتداووا به فإنه مصحة من الباسور) في كثير من النسخ بياء موحدة ورأيت في أصول قديمة صحيحة بالنون فليحرر ثم يحتمل أن المراد أكل الزيتون أو الزيت المعتصر أو دهن الباسور به من خارج (طب وأبو نعيم) في الطب النبوي (عن عقبة بن عامر) الجهني قال في الميزان عقب إirاده قال أبو حاتم هذا كذاب وقال الهيشي عقب عزوه للطبراني فيه ابن لهيعة وبقية رجاله رجال الصحيح قال لكن ذكر الذهبي هذا الحديث في ترجمة عثمان بن صالح وقال عن أبي حاتم إنه كذب

(عليكم حج نسايتكم) أي زوجاتكم حجة الإسلام (وفك عانيكم) أي أسيركم من أيدي الكفار وهذا في الأسير على باب بالنسبة لمآسير المسلمين عند تعذر بيت المال وأما بالنسبة إلى الحج فيحمل على أن المراد أن ذلك على الرجال من باب المرومة والندب المؤكد لا الوجوب جمعاً بينه وبين ما نطقت به أداة أخرى من عدم إحتجاج الزوجة قال المحب الطبري ظاهر الحديث الوجوب بدليل على ولا أعلم أحداً قال بوجوب السفر عليه معها فيحمل على الندب وقال ابن جماعة استدلل به بعضهم على أن حج الرجل بامرأته أفضل من صلاة التطوع (ص عن مكحول مرسل)

(عليكم هدياً قاصداً) أي طريقاً معتدلاً غير شاق (عليكم هدياً قاصداً عليكم هدياً قاصداً) يعني الزموا القصد في العمل وهو استقامة الطريق أو الأخذ بالأمر الذي لا غلو فيه ولا تقصير (فإنه) أي الشأن (من يشاد هذا الدين يغلبه) أي من يقاومه ويقاويه ويكلف نفسه من العبادات فوق طاقته يؤدي به ذلك إلى التقصير في العمل وترك الواجبات (حم ك هق عن بريدة) قال خرجت ذات يوم أمشي فإذا أنا برسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي فأخذ بيدي فانطلقنا جميعاً فإذا برجل يصلي يكثر من الركوع والسجود فقال أترى هذا مرأتى قلت الله ورسوله أعلم فأرسل يده



٥٥٨٥ — عَلَيْكُمْ مِنَ الْأَعْمَالِ بِمَا تُطِيقُونَ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا - (طب) عن عمران بن حصين (صح)  
 ٥٥٨٦ — عَلَيْكُمْ «بَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» وَالْأَسْتَغْفَارُ ، فَأَكْثَرُوا مِنْهُمَا ، فَإِنَّ إِبْلِيسَ قَالَ ؛ أَهْلَكْتَ النَّاسَ  
 بِالذُّنُوبِ ، وَأَهْلَكُونِي «بَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» وَالْأَسْتَغْفَارُ ، فَلَمَّا رَأَيْتَ ذَلِكَ أَهْلَكْتَهُمْ بِالْأَهْوَاءِ ، وَهُمْ يَحْسِبُونَ  
 أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ - (ع) عن أبي بكر - (ض)

وطبق بين يديه ثلاث مرات يرفع يديه ويضربهما ويقول عليكم الخ قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجاله  
 موثقون وقال ابن حجر في تخريج المختصر إسناد احمد حسن  
 (عليكم من الأعمال بما) لفظ رواية مسلم ما بدون حرف جر ورواية البخاري بإثباته (تطيقون) أى الزموا  
 ما تطيقون الدوام عليه بلا ضرر ولا تحملوا أنفسكم أورادا كثيرة لا تقدرُونَ على أدائها فنطوقه يقتضى الأمر بالاعتصار  
 على ما يطاق من العبادة ومفهومه يقتضى النهى عن تكلف ما لا يطاق وهذا وإن ورد في الصلاة لكن اللفظ عام وهو  
 المعتبر والخطاب للرجال والنساء لكنه غلب الذكور قال ابن الحاج فليحذر أن يتكلف من العمل ما عليه فيه مشقة أو  
 يخل باشتغاله بالعلم لأن اشتغاله به أفضل وهذا باب كثير ما يدخل منه الشيطان على المشتغلين بالعلم إذ اعجز عن تركهم  
 له بأمرهم بكثرة الأوراد حتى ينقص اشتغالهم لأن العلم هو العدة التى يتلقى بها ويحذر منه منها فإذا عجز عن الترك  
 رجع إلى باب القص وهو باب قد غمض على كثير من طلبة العلم لأنه باب خير وعادة الشيطان أن لا يأمر بخير فيلتبس  
 الأمر على الطالب فيخل بحاله وكان المرجاني يقول ينبغى لطالب العلم أن يكون عمله في علمه كالماح في العجين إذا قدم  
 منه لم ينتفع به والقليل منه يصلحه (فإن الله) ولفظ رواية فوائده (لا يمل) بمنزلة تحتية وميم مفتوحين أى لا يترك  
 الثواب عنكم (حتى تملوا) بفتح أوليه أى تركوا عبادته فإن من مل شيئا تركه وأتى بهذا اللفظ للمشاكلة كقوله وجزاء  
 سيئة سيئة وأفاد أنضلية المداومة على الطاعة وإن قلت وشفقته على أمته ورافقه بهم وكرهاته التشديد في العبادة والناس  
 في العبادة على طبقات أعلاها وأفضلها طريقة النبي صلى الله عليه وسلم وهو أنه كان لا تشاء أن تراه من الليل مصليا  
 إلا رأيته مصليا ولا نائما إلا رأيته نائما وأصل الملال استئثار الشيء ونفور النفس عنه بعد محبته وهو محال عليه  
 تعالى فأول بما مر وهذا الحديث رواه مسلم بآتم من هذا ولفظه يا أيها الناس عليكم من الأعمال ما تطيقون فإن الله  
 لا يمل حتى تملوا وإن أحب الأعمال إلى الله ما دام عليه وإن قل وإن كان آل محمد إذا عملوا عملا أثبتوه ورواه  
 البخاري عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها امرأة قال من هذه قالت فلانة تذكر من صلاتها  
 قال مه عليكم من الأعمال بما تطيقون فوائده لا يمل الله حتى تملوا قال البيضاوى الملل فتور يعرض للنفس من كثرة  
 مزاولته شيء فيورث الكلال في الفعل والاعراض عنه وأمثال ذلك إنما يصدق في حق من يعتريه التغير والانكسار  
 أما من تنزه عنه فيستحيل تصوره في حقه فإذا أسند إليه أول بما هو منهته غاية معناه كإسناد الرحمة والغضب والحياة  
 والضحك إليه تعالى فالمعنى اعملوا حسب وسعكم وطاقمكم فانه لا يعرض عنكم إغراض الملل ولا ينقص ثواب أعمالكم  
 ما بقي لكم نشاط فاذا فترتم فاقعدوا فانكم إذا مللتم من العبادة وأتيتم بها على كلال فتور كان معاملة الله معكم معاملة  
 الملل عنكم وقال التوريشي إسناد الملل إلى الله على طريق الازدواج والمشاكلة والعرب تذكر أحد اللفظين موافقة  
 للآخرى وإن خالفتهما معنى قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلهما وقال الشاعر

ألا لا يجهل أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا

ولا يفتخر ذو عقل بجهل وإنما أراد فتنجازه بجهله ونعاقبه على سوء صنيعه (طب عن عمران بن حصين) قال  
 الهيثمي إسناده حسن .

(عليكم بلا إله إلا الله والاستغفار فأكثرُوا مِنْهُمَا فإن إبليس قال أهلك الناس بالذنوب وأهلكوني بلا إله إلا الله)



٥٥٨٧ - عَلَيْنَكَ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّقْدِيسِ ، وَاعْقِدَنَّ بِالْأَنَامِلِ ، فَانْهَن مَسْئُولَاتٍ ، مَسْئَلَتَقَاتٍ ، وَلَا تَغْفَلَنَّ فِتْنَسِينَ الرَّحْمَةِ - (ت ك) عن يسيرة - (صح)

٥٥٨٨ - عَلَيْهِمْ مَاحِلُوا ، وَعَلَيْكُمْ مَاحِلْتُمْ - (طب) عن يزيد بن سلمة الجعفي - (صح)

٥٥٨٩ - عَلِيٌّ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - (طب) عن ابن عمر (ح)

والاستغفار فلما رأيت ذلك أهلكتهم بالآهواء جمع هوى مقصور هوى النفس يعني أهلكتهم بئيل نفوسهم إلى الأمور المذمومة (وهم) مع ذلك يحسبون أنهم مهتدون - عن أبي بكر) الصديق قال الهيثمي فيه عثمان بن مطر وهو ضعيف (عليكن) أيها النسوة (بالتسبيح) أي بقول سبحان الله (والتهليل) أي التوحيد (والتقديس) أي قول سبح قدوس رب الملائكة والروح قالوا والفرق بين التسبيح والتقديس أن التسبيح للأسماء والتقديس للآلاء وكلاهما يؤدي إلى العظمة (واعقدن بالأنامل) أي اعددن عدد مرات التسبيح بها وهذا ظاهر في عقد كل أصبع على حدته لا ما يعتاده كثير من العبد بعد الأصابع (فانْهَن مَسْئُولَاتٍ) عن عمل صاحبها (مَسْئَلَتَقَاتٍ) للشهادة عليه فأما المؤمن فتتطرق عليه بخيره وتسكت عن شره ستر من الله والكافر بالعكس فان خيره لغير الله فهو هباء (ولا تغفلن) بضم الفاء بضبط المؤلف (فتنسِينَ) بضم المثناة الفوقية وسكون النون وفتح السين بخطه (الرحمة) أي لا تترك الذكر فتنسِينَ منها وهذا أصل في نذب السبحة المعروفة وكان ذلك معروفا بين الصحابة فقد أخرج عبد الله بن أحمد أن أبا هريرة كان له خيط فيه ألفا عقدة فلا ينام حتى يسبح به وفي حديث رواه الديلمي نعم المذكر السبحة لكن نقل المؤلف عن بعض معاصري الجلال البلقيني أنه نقل عن بعضهم أن عقد التسبيح بالأنامل أفضل لظاهر هذا الحديث لكن محله إن أمن الغلط وإلا فالسبحة أولى وقد اتخذ السبحة أولياء كثيرون ورؤى بيد الجنيد سبحة فقيط له مثلك يمسك بيده سبحة فقال طريق وصلت به إلى ربى لا أفارقة وفي رواية عنه شيء استعملناه في البدايات لا نتركه في النهايات أحب أن أذكر الله بقلبي ويدي ولساني ولم ينقل عن أحد من السلف ولا الخلف كراهتها نعم محل نذب اتخاذها فيمن يعدها للذكر بالجمعة والحضور ومشاركة القلب للسان في الذكر والمبالغة في إخفاء ذلك أماما ألفه الغفلة الباطلة من إمساك سبحة يغلب على حباتها الزينة وغلو الثمن ويمسكها من غير حضور في ذلك ولا فكر ويتحدث ويسمع الأخبار ويحكىها وهو يحرك حباتها بيده مع اشتغال قلبه ولسانه بالأمور الدنيوية فهو مذموم مكروه من أقبح القبائح (ت ك عن يسيرة) بمثابة تحية مضمومة وسين وراء مهملة بينهما مثناة تحية وهي بنت ياسر أو أم ياسر صحابية من الانصاريات وقيل من المهاجرات وظاهر اقتصار المصنف على الترمذي أنه تفرد به من بين الستة وليس كذلك فقد رواه أبو داود في الصلاة ولم يضعفه (عليهم ماحلوا وعليكم ماحلتم) يعني الأمراء والرعية وهذا قاله لما قالوا له يا رسول الله أرأيت إن كان علينا أمراء من بعدك يأخذونا بالحق الذي علينا ويمنعونا الحق الذي لنا نقاتلهم ونعصمهم فذكره (طب عن يزيد بن سلمة الجعفي) قال الهيثمي فيه عبيد بن عبيدة لم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(عليّ أخى في الدنيا والآخرة) كيف وقد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين فأسلم وصلى يوم الثلاثاء فكثرت يصلى مستخفيا سبع سنين كما رواه الطبراني عن أبي رافع وفي الأوسط للطبراني عن جابر مرفوعا مكتوب علي باب الجنة لا إله إلا الله محمد رسول الله عليّ أخو رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يخلق السموات والأرض بألفي سنة وفيه عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم آخى بين الناس وآخى بينه وبين علي قال الإمام أحمد ماجاء في أحد من الفضائل ماجاء في عليّ وقال النيسابوري لم يرد في حق أحد من الصحابة بالأحاديث الحسان ماورد في حق علي (طب) وكذا الديلمي (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحافظ العراقي كل ماورد في أخوة عليّ فضعيف



- ٥٥٩٠ - علي أصلي وجعفر فرعي - (طب) والضياء عن عبد الله بن جعفر - (ض)
- ٥٥٩١ - علي إمام البررة، وقَاتِلُ الفَجْرَةِ، منصور من نصره مَخْذُولٌ مِنْ خَذَلِهِ - (ك) عن جابر - (ح)
- ٥٥٩٢ - علي باب حِطَّةٍ مَنْ دَخَلَ مِنْهُ كَانَ مُؤْمِنًا، وَمَنْ خَرَجَ مِنْهُ كَانَ كَافِرًا - (قط) في الأفراد عن ابن عباس - (ض)
- ٥٥٩٣ - علي عبيدة علي - (عد) عن ابن عباس - (ض)
- ٥٥٩٤ - علي مع القرآن والقرآن مع علي، لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَى الْحَوْضِ - (طس ك) عن أم سلمة - (ح)

(علي أصلي وجعفر فرعي) أو جعفر أصلي وعلي فرعي هكذا ورد على الشك وفي رواية الطبراني قال في الحلية على سيد القوم محب المشهود ومحبوب المعبود باب مدينة الحكم والعلوم ورواية المهتدين ونور المطيعين وولي المتقين وإمام العادلين أقدمهم إجابة وإيماناً وأقومهم قضية وإيقاناً وأعظمهم حِلماً وأوفرهم علماً قدوة المتقين وزينة العابدين المنبئ عن حقائق التوحيد المشير إلى لوازم علم التفريد صاحب القلب العقول واللسان السؤول والأذن الواعي والعهد الوافي فقهاء عيون الفتن ووقى من فنون المحن فدفع الناكثين ووضع القاسطين ودفع المارقين الأخيشن في دين الله الممسوس في ذات الله (طب والضياء) المقدسي كلاهما من طريق محمد بن إسماعيل بن جعفر عن عمه موسى بن جعفر عن صالح بن معاوية عن أخيه عبد الله عن أبيه (عن) جده (عبد الله بن جعفر) قال الهيثمي فيه من لم أعرفهم (علي إمام البررة وقَاتِلُ الفَجْرَةِ) أي المنبئين في المعاصي (منصور) من عند الله (من نصره) أي معان من عند الله مؤيد بقوته (مَخْذُولٌ مِنْ خَذَلِهِ) أي متروك من رعاية الله وإعانتته ومن أحسن قول حكيم له لما دخل الكوفة لقد زينت الخلافة وما زينتك ورفعته ومارفتك وهي أخرج إليك منك إليها وهو أول صبي أسلم لإجماعاً وصح إسلامه لأن الأحكام إذ ذاك كانت منوطة بالتمييز ولم يعبد وثناً قط (ك) في فضائل الصحابة (عن جابر) قال الحاكم صحيح فقال الذهبي لا بل والله موضوع وأحمد أي ابن عبد الله وراويه كذاب فما أجهلك على سمعة معرفتك اه. وبه يعرف أن المصنف لم يصب في إirاده

(علي باب حِطَّة) أي طريق حط الخطايا (من دخل منه) علي الوجه المأمور به كما يشير إليه قوله سبحانه في قصة بني إسرائيل «وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية» (كان مؤمناً ومن خرج منه كان كافراً) يعني أنه سبحانه وتعالى كما جعل لبني إسرائيل دخولهم الباب متواضعين خاشعين سبيلاً للغفران جعل لهذه الأمة مودة علي والاهتداء بهديه وسلوك سبيله وتوليه سبيلاً للغفران ودخول الجنان ونجاتهم من النيران والمراد بخرج منه خرج عليه (قط في الأفراد عن ابن عباس) قضية صنيع المصنف أن الدارقطي خرجته وسكت عليه والأمر بخلافه بل قال تفرد به حسين الأشقر عن شريك وليس بالقوى قال وقال البخاري حسين عنده منا كبير وقال الهذلي هو كذاب

(علي عبيدة علي) أي مظنة استفصاحي وخاصتي وموضع سرى ومعدن نفائسي والعيبة ما يحرز الرجل فيه نفائسه قال ابن دريد وهذا من كلامه الموجز الذي لم يسبق ضرب المثل به في إرادة اختصاصه بأموره الباطنة التي لا يطلع عليها أحد غيره وذلك غاية في مدح علي وقد كانت ضمائر أعدائه منظوية على اعتقاد تعظيمه وفي شرح الحمزية أن معاوية كان يرسل يسأل علياً عن المشكلات فيجيبه فقال أحد بني تميم عدوك قال أما يكفيني أن احتاجنا وسألنا (عد) عن ابن عباس (وفيه ضرار بن صرد وأبو نعيم الطحان قال البخاري النسائي متروك وكذبه ابن معين) (علي مع القرآن والقرآن مع علي) لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا (علي الحوض) وهذا كان أعلم الناس بتفسيره



٥٥٩٥ - عَلِيٌّ مِنِّي وَأَنَا مِنْ عَلِيٍّ ، وَلَا يُؤَدِّي عَنِّي إِلَّا أَنَا أَوْ عَلِيٌّ - (حم ت ن ه) عن حبشي بن جنادة (ض)  
٥٥٩٦ - عَلِيٌّ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ رَأْسِي مِنْ بَدَنِي - (خط) عن البراء (فر) عن ابن عباس - (ض)

قال المولى خسرو الرمي عندما قال القاضي إنه جمع في تفسيره ما بلغه عن عظماء الصحابة أراد بعظمتهم عليا وابن عباس والعبادة وأبي وزيد قال وصدرهم علي حتى قال ابن عباس ما أخذت من تفسيره فعن عليّ ويتلوه ابن عباس اه ملخصا وقيل له مالك أ كثر الصحابة عليا قال كنت إذا سألته أنبأني وإذا سكنت ابتدأني وكان عمر يتعوذ من كل معصية ليس لها أبو الحسن ولم يكن أحد من الصحب يقول سألوني إلا هو وعرض رجل لعمر وهو يطوف فقال خذ حق من عليّ فإنه لطم عيني فوقف عمر حتى مرّ عليّ فقال ألطمت عين هذا قال نعم رأيت يتأمل حرم المؤمنين فقال أحسنت يا أبا الحسن وأخرج أحمد أن عمر أمر برجم امرأة فمرّ بها عليّ فأنزعهما فأخبر عمر فقال ما فعله إلا شيء فأرسل إليه فسأله فقال أما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعليّ آله وسلم يقول رفع القلم عن ثلاث الحديث قال نعم قال فهذه مبتلاة بنى فلان فلعله أتاها وهو بها فقال عمر لولا عليّ هلك عمر واتفق له مع أبي بكر نحوه فأخرج الدارقطني عن أبي سعيد أن عمر كان يسأل عليا عن شيء فأجابه فقال عمر أعوذ بالله أن أعيش في قوم ليس فيهم أبو الحسن وفي رواية لأبقاني الله بعدي يا عليّ (طس ك) في فضائل الصحابة (عن أم سلمة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي فيه عند الطبراني صالح بن أبي الأسود ضعيف وأخرج البزار عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وعليّ آله وسلم لعليّ يا عليّ من فارقت الله ومن فارقت فارقني قال الهيثمي رجاله ثقات .

(عليّ منّي وأنا من عليّ) أي هو متصل بي وأنا متصل به في الاختصاص والمحبة وغيرهما ومن هذه تسمى اتصالية من قولهم فلان كأنه بعضه متحده باختلاطهما (ولا يؤدي عني إلا أنا أو علي) كان الظاهر أن يقال لا يؤدي عني إلا عليّ فأدخل أنا تأكيذا لمعنى الاتصال في قوله علي منّي وأنا من عليّ وأخرج الطبراني عن وهب بن حمزة قال صحبت عليا إلى مكة فرأيت منه بعض ما أكره فقلت لئن رجعت لأشكونك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدمت قلت يا رسول الله رأيت من علي كذا وكذا فقال لا تقل هذا فهو أولى الناس بك بعدي رواه الطبراني قال الهيثمي فيه دكين ذكره أبو حاتم ولم يضعفه أحد وبقية رجاله وثقوا اه (تتمة) أخرج أحمد من طريق الأجلح الكندي عن ابن بريدة عن أبيه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثين إلى اليمن عليّ أحدهما عليّ والآخر خالد فقال إذا التقيتما فعلي على الناس وإن افرقتما فكل منكما علي حده فظهر المسلمون فسبوا فاصطفي علي امرأة من السبي لنفسه فكتب خالد إلى النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فلما أتته دفعته الكتاب فقرئ عليه فرأيت الغضب في وجهه فقلت يا رسول الله هذا مكان العائذ بك فقال لا تقع في عليّ فإنه منّي وأنا منه وهو وليكم بعدي قال جدنا للام الزين العراقي الأجلح الكندي وثقه الجمهور وباقيهم رجاله رجال الصحيح وروى الترمذي والنسائي من حديث عمران بن الحصين في قصة طويلة مرفوعة ما تريدون من عليّ إن عليا منّي وأنا من علي وهو ولي كل مؤمن بعدي وقال الترمذي حديث حسن غريب (حم ت ق ه) عن حبشي) بضم الحاء المهملة وسكون الموحدة التحتية فمعجمة بعدها مثناة تحتية ثقيلة (ابن جنادة) السلولى بفتح السين المهملة له صحبة تزل الكوفة قال الذهبي قال البخاري إسناد حديثه فيه نظر .

(علي منّي بمنزلة رأسي من بدني) مبالغة في شدة الاتصال واللصوق به أخرج الطبراني عن ابن عباس قال كنا نتحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلى علي سبعين عهدا لم يعهدا إلى غيره قال الهيثمي فيه من لم أعرفه (خط عن البراء) بن عازب قال الخطيب لم أكتبه إلا من هذا الوجه قال ابن الجوزي وفي إسناده مجاهيل



٥٥٩٧ - عَلَى مَنِي بِمَنْزِلَةِ هُرُونَ مِنْ مُوسَى ، إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي - أَبُو بَكْرٍ الْمَطِيرِيُّ فِي جَزْئِهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ

٥٥٩٨ - عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ مَوْلَى مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ - الْحَامِلِيُّ فِي أَمَالِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - ( ح )

٥٥٩٩ - عَلَى يَزْهَرُ فِي الْجَنَّةِ كَكَوَاكِبِ الصُّبْحِ لِأَهْلِ الدُّنْيَا - الْبَيْهَقِيُّ فِي فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ ( ف ر ) عَنْ

أَنْسٍ - ( صَح )

٥٦٠٠ - عَلَى يَعْسُوبُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَالْمَالُ يَعْسُوبُ الْمُنَافِقِينَ - ( عَد ) عَنْ عَلِيٍّ

( ف ر عن ابن عباس ) قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ وَفِيهِ حُسَيْنُ الْأَشْعَرِ عِنْدَهُ مَنَاكِيرُ وَقَيْسُ بْنُ أَبِي الرَّيِّعِ قَالَ يُحْيِي لَيْسَ بِشَيْءٍ وَقَالَ أَحْمَدُ يَتَشَبَّهُ .

( عَلَى مَنِي بِمَنْزِلَةِ هُرُونَ مِنْ ) أَخِيهِ ( مُوسَى ) يَعْنِي مُتَّصِلٌ بِي وَنَازِلٌ مَنِي مَنَزَلَتِهِ حِينَ خَلَقَهُ فِي قَوْمِهِ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَمَّا خَرَجَ إِلَى الطُّورِ قَالِبًا زَائِدًا كَمَا قَالَهُ الْكُرْمَانِيُّ وَلَمَّا كَانَ وَجْهَ الشَّبَابِ مَهْمًا فِي الْجَمَلَةِ يَبِينُهُ بِقَوْلِهِ ( إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي ) يَنْزِلُ بِشَرْعٍ نَاسِخٌ لِهَذِهِ الشَّرِيعَةِ فِي الْإِتِّصَالِ بِهِ مِنْ جِهَةِ النَّبُوَّةِ فَبَقِيَ مِنْ جِهَةِ الْخِلَافَةِ لِأَنَّهَا تَلِي النَّبُوَّةَ فِي الرَّتَبَةِ ثُمَّ لِأَنَّهَا مُحْتَمَلَةٌ لِأَنَّ تَكُونَ فِي حَيَاتِهِ أَوْ بَعْدَ عَمَّانِهِ فَخَرَجَ مَا بَعْدَ عَمَّانِهِ لِأَنَّ هُرُونَ مَاتَ قَبْلَ مُوسَى بِنَحْوِ أَرْبَعِينَ سَنَةً فَتَعَيَّنَ أَنَّ يَكُونُ فِي حَيَاتِهِ عِنْدَ مَسِيرِهِ إِلَى غَزْوَةِ تَبُوكَ كَمَسِيرِ مُوسَى إِلَى مَنَاجَاةِ رَبِّهِ ذَكَرَهُ جَمْعُ مِنْهُمْ الْقُرْطُبِيُّ قَالَ وَإِنَّمَا قَالَ إِلَّا الْإِخْ تَحْذِيرًا مِمَّا وَقَعَ فِيهِ قَوْمُ مُوسَى مِنْ غِلَاةِ الرُّوَافِضِ فَإِنَّهُمْ زَعَمُوا أَنَّ عَلِيًّا نَبِيٌّ يَرْحَى إِلَيْهِ وَتَنَاهَى بَعْضُهُمْ فِي الْغُلُوِّ إِلَى أَنَّ صَارَ فِي عَلِيٍّ مَا صَارَتْ إِلَيْهِ النَّصَارَى فِي الْمَسِيحِ قَالُوا إِنَّهُ الْإِلَهِ وَقَدْ حُرِّقَ عَلَى مَنْ قَالَ ذَلِكَ فَافْتَقَرَ بِهِ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ وَزَادَهُمْ ضَلَالًا فَقَالُوا الْآنَ تَحْقُقُنَا أَنَّهُ اللَّهُ لِأَنَّهُ لَا يَعْذِبُ بِالنَّارِ إِلَّا اللَّهُ ، وَهَذِهِ كُلُّهَا أَقْوَالُ عَوَامِّ جَهَالٍ سَخَفَاءِ الْعُقُولِ لَا يَبَالِي أَحَدُهُمْ بِمَا يَقُولُ فَلَا يَنْفَعُ مَعَهُمُ الْبِرْهَانُ لَكِنْ السِّيفُ وَالسِّنَانُ ( أَبُو بَكْرٍ الْمَطِيرِيُّ ) بَفَتْحِ الْمِيمِ وَكَسْرِ الطَّاءِ الْمُهْمَلَةِ وَسُكُونِ الْيَاءِ آخِرَ الْحُرُوفِ بِضَبِّطِ الْمَصْنُفِ كَغَيْرِهِ نَسَبَهُ إِلَى الْمَطِيرَةِ قَرْيَةٍ بِنَاحِيَةِ سَرْمَنِ رَأَى يَنْسَبُ إِلَيْهَا جَمْعٌ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ مِنْهُمْ أَبُو بَكْرٍ هَذَا وَاسْمُ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ أَحْمَدَ الصَّدْفِيِّ الْمَطِيرِيِّ حَدَّثَ عَنْهُ الْحُسَيْنُ بْنُ عَرَفَةَ وَعَنْهُ الدَّارِقُطْنِيُّ وَغَيْرُهُ كَانَ ثَقَّةً مَأْمُونًا ( فِي جَزْئِهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ) الْخُدْرِيُّ قَضِيَّةٌ صَنِيعُ الْمَصْنُفِ أَنَّهُ لَمْ يَرَهُ لِأَشْهَرِ وَلَا أَعْلَى مِنْهُ وَإِلَّا لَمَّا أَبْعَدَ النُّجْمَةُ إِلَيْهِ وَهُوَ ذَهْوِلٌ عَجِيبٌ فَقَدْ خَرَجَهُ أَحْمَدُ وَابْنُ زَارٍ . قَالَ الْهَيْثَمِيُّ رَجُلُ أَحْمَدَ رَجُلُ الصَّحِيحِ

( عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ مَوْلَى مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ ) قِيلَ فِي مَعْنَاهُ مَنْ كُنْتُ أَتَوَلَّاهُ فَعَلَى يَتَوَلَّاهُ قَالَ الْحَرَالِيُّ وَالْمَوْلَى هُوَ الْوَلِيُّ الْإِلَازِمُ الْوَلَايَةِ الْقَائِمُ بِهَا الدَّائِمُ عَلَيْهَا لَمَنْ تَوَلَّاهُ يَأْسِنَادُ أَمْرَهُ إِلَيْهِ فِيمَا هُوَ لَيْسَ بِمُسْتَطْبَعٍ لَهُ ( الْحَامِلِيُّ فِي أَمَالِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ )

( عَلَى يَزْهَرُ فِي الْجَنَّةِ كَكَوَاكِبِ الصُّبْحِ ) أَيُّ كَمَا تَزْهَرُ الْكَوَاكِبُ الَّتِي تَظْهَرُ عِنْدَ الْفَجْرِ ( لِأَهْلِ الدُّنْيَا ) يَعْنِي يَضَى لِأَهْلِ الْجَنَّةِ كَمَا يَضَى الْكَوَاكِبُ النَّارِ الْمَشْرِقِ لِأَهْلِ الدُّنْيَا ( الْبَيْهَقِيُّ فِي فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ فَرَعَنَ أَنْسٌ ) بْنُ مَالِكٍ وَرَوَاهُ عَنْهُ الْحَاكِمُ وَمِنْ طَرِيقِهِ وَعَنْهُ أَوْرَدَهُ الدِّبْلِيُّ مَصْرَحًا فَلَوْ عَزَاهُ إِلَيْهِ لَكَانَ أَوَّلَى قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْعِلَلِ حَدِيثٌ لَا يَصِحُّ فِيهِ يُحْيِي الْفَاطِمِيَّ مِنْهُمْ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ يُحْيَى مَتْرُوكٌ

( عَلَى يَعْسُوبُ الْمُؤْمِنِينَ ) أَيُّ سَيِّدُهُمْ ( وَالْمَالُ يَعْسُوبُ الْمُنَافِقِينَ ) قَالَ فِي الْمُحْكَمِ يَعْسُوبُ أَمِيرُ النَّحْلِ ثُمَّ كَثُرَ حَتَّى سَمَوْا كُلَّ رَأْسٍ يَعْسُوبًا ، وَقَالَ ثَعْلَبُ يَعْسُوبُ ذَكَرَ النَّحْلَ الَّذِي يَتَقَدَّمُهَا وَيَحَامِي عَنْهَا وَأَمَّا مَا اشْتَهَرَ عَلَى الْأَلْسِنَةِ أَمِيرُ النَّحْلِ عَلِيٌّ فَلَا أَصْلَ لَهُ كَمَا قَالَهُ الزُّرْكَشِيُّ وَغَيْرُهُ ( عَدَّ عَنْ عَلِيٍّ ) قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْعِلَلِ حَدِيثٌ غَيْرُ صَحِيحٍ وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ زَارٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ وَسَلْمَانَ مَطُولًا قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ يَدَ عَلِيٍّ فَقَالَ هَذَا أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِي وَأَوَّلُ مَنْ يَصَالِحُنِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَهَذَا الصَّدِيقُ الْأَكْبَرُ ، وَهَذَا فَارُوقُ هَذِهِ الْأُمَّةِ ، وَهَذَا يَعْسُوبُ



- ٥٦٠١ - علي يقضى ديني - البزار عن أنس - (ض)
- ٥٦٠٢ - عم الرجل صنو أبيه - (ت) عن علي (طب) عن ابن عباس - (ح)
- ٥٦٠٣ - عمار ما عرض عليه أمران إلا اختار الأرشد منهما - (ه) عن عائشة - (ح)
- ٥٦٠٤ - عمار ملئ إيماناً إلى مشاشه - (حل) عن علي - (ض)
- ٥٦٠٥ - عمار يزول مع الحق حيث يزول - ابن عساكر عن ابن مسعود - (ض)
- ٥٦٠٦ - عمار خلط الله الإيمان ما بين قرنه إلى قدمه ، وخلط الإيمان بلحمه ودمه ، يزول مع الحق حيث زال ، وأيسر ينبغي للنار أن تأكل منه شيئاً - ابن عساكر عن علي - (ح)
- ٥٦٠٧ - عمار تقتله الفئة الباغية - (حل) عن أبي قتادة - (ح)

المؤمنين ، والمسال يعسوب الظالمين

(علي يقضى ديني) بفتح الدال أخرج الطبراني عن ذؤيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما احتضر قالت له صفة لكل امرأة من نساءك أهل تلجأ إليهم ، وإنك أجليت أهلي فان حدث حدث فإلى من ألجأ ؟ قال إلى علي . قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وأخرج البزار عن جابر دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم العباس فقال اضمن عني ديني ومواعيدي قال لا أطيق ذلك فوقع به ابنه عبد الله فقال فعل الله بك من شيخ فقال دعني فدعا علي بن أبي طالب فقال نعم هي علي فضمنها فلما قدم علي أبي بكر مال قال هذا مال الله وما أفاء على المسلمين فحق ما قضى عن نبيه فقضاها قال الهيثمي فيه إسماعيل بن يحيى متروك (البزار) في مسنده (عن أنس) قال الهيثمي فيه ضرار بن صرد وهو ضعيف (عم الرجل صنو أبيه) بكسر المهملة أى مثله يعنى أصلهما واحد فتعظيمه كتعظيمه وإبداؤه كإبداؤه وفيه حث على القيام بحق العم وتنزيلة منزلة الأب في الطاعة وعدم العقوق (ت عن علي) بن أبي طالب (طب عن ابن عباس) (عمار بن ياسر ما عرض عليه أمر إلا اختار الأرشد منهما) أى الأكثر إصابتاً للصواب والرشد والصلاح (ه عن عائشة) رمز المصنف لحسنه وفي الباب ابن مسعود عند أحمد ورجاله كما قال الهيثمي رجال الصحيح (عمار ملئ إيماناً إلى مشاشه) بضم الميم بضبط المصنف أى ملأ الله جوفه به حتى تعدى الجوف ووصل إلى العظام الظاهرة والمشاش رموس العظام وفي رواية أخرجه أبي نعيم أيضاً عمار ملئ إيماناً من قرنه إلى قدمه قال يعنى مشاشه (حل) في ترجمة عمار وكذا الخطيب من حديث هانئ بن هانئ (عن علي) أمير المؤمنين قال هانئ كنا عند علي فدخل عليه عمار فقال مرحباً بالطيب المطيب سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول فذكره وفيه أحمد بن المقدام أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة صاحب مزاح ورواه عنه أيضاً أبو يعلى والدليلي وفي الباب عائشة

(عمار يزول مع الحق حيث يزول) أى يدور معه حيث دار فامتدوا بهديه (ابن عساكر) في تاريخه عن ابن مسعود (عمار خلط الله الإيمان ما بين قرنه إلى قدمه وخلط الإيمان بلحمه ودمه يزول مع الحق حيث زال ولا ينبغي للنار أن تأكل منه شيئاً) المراد نار الآخرة (ابن عساكر) في التاريخ عن علي أمير المؤمنين ورواه عنه أيضاً الدليلي وغيره

(عمار تقتله الفئة الباغية) أى الظالمة الخارجة عن طاعة الإمام الحق وزاد الطبراني في رواية الناكبة عن الحق والمراد بهذه الفئة فئة معاوية كما جاء موضحاً في رواية الطبراني وغيره وهذا من معجزاته لأنه إخبار عن غيب وقد وقع



٥٦٠٨ - عمداً صنعته ياعمر - (حم م ٤) عن بريدة (ص)

٥٦٠٩ - عمر بن الخطاب سراج أهل الجنة - البرار عن ابن عمر (حل) عن أبي هريرة، ابن عساكر عن الصعب بن جثامة - (ض)

٥٦١٠ - عمر معي، وأنا مع عمر، والحق بعدي مع عمر حيث كان - (طب عد) عن الفضل - (ض)

٥٦١١ - عمرو بن العاص من صالحى قریش - (ت) عن طلحة - (ص)

٥٦١٢ - عمران بيت المقدس خراب يثرب، وخراب يثرب خروج الملحمة، وخروج الملحمة فتح القسطنطينية، وفتح القسطنطينية خروج الدجال (حم د) عن معاذ - (ض)

(قائدة) روى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح كائن الإصابة عن أبي وائل عن أبي مسيرة أنه رأى عماراً وإذا الكلاع وكان قتل مع معاوية يوم صفين في قباب بيض بفناء الجنة فقال ألم يقتل بعضهم بعضاً قالوا بلى ولكن وجدنا الله واسع المغفرة (حل) وكذا الخطيب (عن أبي قتادة) وفي الباب أبو أيوب رفعه تقتل عماراً الفئة الباغية

(عمداً صنعته ياعمر) قاله له لما صلي الصلوات يوم الفتح بوضوء واحد ومسح على خفيه فقال له عمر لقد صنعت شيئاً لم تكن صنعته فذكره وفيه جواز الخس والنفل بوضوء والمسح على الخف ورد على من أوجب الوضوء لكل فرض ولا ينافيه إذا قمتم إلى الصلاة، لأن المراد محدثين (حم م ٤) عن بريدة (بن الحبيب

(عمر بن الخطاب سراج أهل الجنة أى يزهر ويضئ لأهلها كما يضئ السراج لأهل الدنيا وأنهم ينتفعون بهديه فيها كما ينتفع أهل الدنيا بوضوء المصباح لما سبق أن العلماء يحتاج الناس إليهم في الجنة (البرار) في مسنده) عن ابن عمر (بن الخطاب قال الهيثمى فيه عبد الله بن إبراهيم بن أبي عمر الغفارى وهو ضعيف (حل) من حديث محمد بن عمر الواقدي عن مالك عن ابن شهاب عن المسيب (عن أبي هريرة) ثم قال غريب من حديث مالك تفرد به عنه الواقدي (ابن عساكر) في تاريخه (عن الصعب) بفتح المهمل الأولى وسكون الثانية ضد السهل (بن جثامة) بفتح الجيم وشدة المثناة اللثية نزيل ودان قيل مات ق خلافة الصديق قال في التقريب والأصح في خلافة عثمان

(عمر معي وأنا مع عمر والحق يعدي مع عمر حيث كان) أى يدور معه حيث دار فإنه كان مشتغلاً بالحق والغالب على قلبه سلطانه (طب) وكذا الأوسط (عد عن الفضل) بن عباس قال تكلم عمر بكلمة ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يودع الناس ويستحلهم فى أول مرضه فذكره قال الهيثمى وفى إسناده من لم أعرفه

(عمرو بن العاص) يأتى كثيراً فى كتب الحديث بخذف الباء لغة فى المنقوص والفصيح إثباتها (من صالحى قریش) تمامه عند أحمد وأبى يعلى ونعم أهل البيت أبو عبد الله وآم عبد الله وعبد الله اه قال أبو يزيد جزع عمرو بن العاص عند موته جزعاً شديداً فلما رأى ذلك ابنه قال ما هذا الجزع وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدنيك ويستعملك قال قد كان ذلك ولا أدري أحق كان ذلك أم يتألفنى؟ مات بمصر يوم الفطر عن نحو مائة سنة (ت عن طلحة) بن عبيد الله قال قال ألا أخبركم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بشئ سمعته يقول فذكره قال الهيثمى رجاله ثقات

(عمران بيت المقدس) بفتح الميم وسكون القاف وبكسر الدال وبضم ففتح فتشديد الأول على إرادة المصدر أو المكان أى بيت المكان الذى جعل فيه الطهارة أو بيت مكان الطهارة والثانية بمعنى المطهر وتطهره لإخلاؤه من الأصنام أو الذنوب وإضافته من إضافة الموصوف بصفته بمسجد الجامع (خراب يثرب) أى عمران بيت المقدس يكون خراب يثرب (وخراب يثرب خروج الملحمة) أى وما به خراب يثرب خروج الملحمة وهى معترك القتال اسم لموضعه



- ٥٦١٣ - عُمَرَةُ فِي رَمَضَانَ تَعْدِلُ حَجَّةً - (حم خ ه) عن جابر (حم ق ده) عن ابن عباس (دت ه) عن أم معقل (ه) عن وهب بن خنيس (طب) عن ابن الزبير - (صح)
- ٥٦١٤ - عُمَرَةُ فِي رَمَضَانَ كَحَجَّةٍ مَعِيَ - سمويه عن أنس - (صح)
- ٥٦١٥ - عَمَلُ الْأَبْرَارِ مِنَ الرِّجَالِ الْخِيَاطَةُ ، وَعَمَلُ الْأَبْرَارِ مِنَ النِّسَاءِ الْمَغْزَلُ - تمام (خط) وابن عساكر عن سهل بن سعد - (ض)

أى موضع التحام القتال ذكره ابن قرقول وفي النهاية هي الحرب وموضعه يعنى أنها اسم لمجموع ذلك قال الجوهري الوقعة العظيمة فزاد الوصف بالعظم ( وخروج الملحمة فتح القسطنطينية ) وهو لخروج الدجال جعل المصطفى صلى الله عليه وسلم كل واحد منهما عين ما بعده وعبر به عنه (حم د) في الفتن (عن معاذ) بن جبل قال المنذرى فيه عبد الرحمن ابن ثابت بن ثوبان بن صالح تكلم فيه غير واحد اه وأورده في الميزان من جملة مناكير

( عمرة في رمضان تعدل حجة ) أى تقابلها وتماثلها في الثواب لأن الثواب يفضل بفضيلة الوقت ذكره المظهر قال الطيبي وهذا من باب المبالغة وإلحاق الناقص بالكامل ترغيباً وبعثاً عليه وإلا كيف يعدل ثواب العمرة ثواب الحج اه فعلم أنها لا تقوم مقامها في إسقاط الفرض للاجماع على أن الاعتبار لا يجزئ عن فرض الحج وفيه أن الشيء يشبه الشيء ويجعل عدله إذا أشبه في بعض المعاني لا كلها وأن ثواب العمل يزداد بزيادة شرف الوقت كما يزيد بحضور القلب وخلوص النية فان أفضل أوقات العمرة رمضان قال الراغب والعمرة الزيادة التي فيها عمارة الوقت وجعل في الشرع للقصد الخصوص (حم خ ه عن جابر) بن عبد الله (حم ق ده عن ابن عباس دت ه عن أم معقل) بفتح الميم وكسر القاف الأسدية وقيل الانصارية (ه عن وهب بن خنيس) بمعجمة ونون وموحدة تحتية ومهملة وزن جعفر الطائي صحابي نزل الكوفة ويقال اسمه هرم ووهب (طب عن الزبير) بن العوام وخروجه البزار عن علي وأنس

( عمرة في رمضان كحجة معي ) في حصول الثواب كما تقرر قال ابن العربي هذا صحيح مليح وفصل من الله ونعمة نزلت العمرة منزلة الحج بانضمام رمضان إليها اه وفيه كالذى قبله أنه يسن لكثارة العمرة في رمضان وعليه الشافعية (سمويه عن أنس) بن مالك وفيه داود بن يزيد الأزدي ضعفه أحمد وابن معين والنسائي وغيرهم وهلال بن يزيد قال في الميزان عن ابن حبان في حديثه مناكير وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأحد من المشاهير وهو عجيب فقد خروجه الطبراني والحاكم والبزار باللفظ المذكور بل هو عند مسلم على الشك بلفظ عمرة في رمضان تقضى حجة أو حجة معي وعزاه ابن العربي في شرح البرمذى إلى أبي داود بغير شك كما هنا وقال إنه صحيح

( عمل الأبرار ) جمع بار هو المطيع (من الرجال) لفظ رواية الخطيب من رجال أمتي (الخيطة) أى خياطة الثياب (وعمل الأبرار من النساء المغزل) أى الغزل بالمغزل قال في الميزان لازم ذلك الحياكة إذ لا يتأتى خياطة ولا غزل إلا بحياكة ففتح الله من وضعه اه بلفظه وقد ورد في فضل المغزل أخبار منها ما رواه ابن عساكر عن زياد القرشي قال دخلت على هند بنت المهلب وهى امرأة الحجاج فرأيت في يدها مغزلاً تغزل به فقلت أتغزلين وأنت امرأة أمير قالت سمعت أبي يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أطولكن طاقة أعظممكن أجر أو هو يطرد الشيطان ويذهب بحديث النفس وأخرج الخطيب في تاريخه عن ابن عباس مرفوعاً زينا بجالس نساءكم بالمغزل وهما حديثان واهيان (تمام) في فوائده عن عبد السلام بن أحمد القرشي عن محمد بن إسماعيل التميمي عن محمد بن عبد الله الخراساني عن موسى بن إبراهيم المروزي عن مالك عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال المؤلف في مختصر الموضوعات وموسى متروك (خط) في ترجمة أبي داود النخعي من حديث أبي حازم عن سهل (وابن لال) في المكارم (وابن عساكر) في التاريخ وكذا أبو نعيم



٥٦١٦ - عَمَلُ الْبِرِّ كُلُّهُ نِصْفُ الْعِبَادَةِ ، وَالِدُعَاءُ نِصْفُ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى بِعَبْدٍ خَيْرًا أَنْتَحَى قَلْبُهُ لِلدُّعَاءِ -

ابن منيع عن أنس - (ض)

٥٦١٧ - عَمَلُ الْجَنَّةِ الصَّدَقُ ، وَإِذَا صَدَقَ الْعَبْدُ بَرٌّ ، وَإِذَا بَرَّ آمَنَ ، وَإِذَا آمَنَ دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَعَمَلُ النَّارِ

السَّكْذِبُ ، إِذَا كَذَبَ الْعَبْدُ فَجَرَ ، وَإِذَا فَجَرَ كَفَرَ ، وَإِذَا كَفَرَ دَخَلَ النَّارَ - (حم) عن ابن عمرو - (ح)

٥٦١٨ - عَمَلٌ قَلِيلٌ فِي سَنَةٍ خَيْرٌ مِنْ عَمَلٍ كَثِيرٍ فِي بِدْعَةٍ - الرافعي عن أبي هريرة (فر) عن ابن مسعود (ض)

٥٦١٩ - عَمَلٌ هَذَا قَلِيلًا وَأَجْرٌ كَثِيرًا - (ق) عن البراء - (صح)

والدليلي كلهم (عن سهل بن سعد) الساعدي وظاهر صنيع المصنف أن مخرجه الخطيب خرج به وأقره والامر بخلافه بل قدح في سنده فحقبه بأن أباداود النخعي أحد رواه كذاب وضاع دجال وبسط ذلك بما منه أن يحيى ذكر أنه أكذب الناس وجزم الذهبي في الضعفاء بأنه كذاب دجال وفي الميزان عن أحمد كان يضع الحديث وعن يحيى كان أكذب الناس ثم سرد له أحاديث هذا منها ووافقه في اللسان وحكم ابن الجوزي بوضعه ولم يتعقبه المؤلف إلا بإيراد حديث تمام وقال ابن موسى متروك ولم يزد على ذلك

(عمل البر) بالكسر (كله نصف العبادة والدعاء نصف) أي نصف العبادة الآخر (فإذا أراد الله بعبد خيراً انتحى) بجاء مهملة (قلبه للدعاء) أي مال قلبه له وتوجه إليه يقال انتحى في سيره اعتمد على الجانب الأيسر وانتحى انحناه مثله هذا هو الأصل ثم صار الانتحاء الاعتماد والميل في كل وجه (ابن منيع) في المعجم (عن أنس) ورواه عنه الديلمي أيضاً

(عمل الجنة) أي عمل أهل الجنة أو العمل الموصل إلى الجنة (الصدق وإذا صدق العبد برّ وإذا برّ آمَنَ وإذا آمَنَ دخل الجنة وعمل النار الكذب إذا كذب العبد فجر وإذا فجر كفر وإذا كفر دخل النار) أي نارجهم ومقصود الحديث الحث على لزوم الصدق وتجنب الكذب فالصدق محمود والكذب مذموم عقلاً وشرعاً وأطابقت على ذلك الملل والنحل لكن قد يعرض ما يصير الصدق مذموماً بل حراماً والكذب محموداً بل واجباً وليس الكلام فيه (حم) عن ابن عمرو (بن العاص رمز المصنف لحسنه

(عمل قليل في سنة) أي مصاحب لها (خير من من عمل كثير) أي في صورته وعدده (في بدعة) لأن ذاك وإن قلّ أكثر نفعاً بل كله نفع وإذا أكثر ضرراً ففي بمعنى مع كهي في داخلوا في أمم، فالظرفية مجازية فكأنهما لصدورهما معهما من صاحبهما وظروفان بهما متمسكان فيهما تشبه تمسكهما فيهما بتمسك المظروف في ظرفه ذكره الطيبي كالقاضي وقال الخطابي لاخير في العمل مع البدنة لكن المراد أنه مع السنة ينفع القليل ومع البدنة لا نفع فيه واعلم أن مصباح السعادة اتباع السنة والافتداء بالمصطفى صلى الله عليه وسلم في مصادره وموارده وحر كاته وسكنته حتى في هيئة أكله وقيامه وقعوده وكلامه قال الله تعالى: «وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا» قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ، وذلك شامل لجميع الآداب فطبعك أن تلبس السرابيل قاعداً وتعلم قائماً وتبتدي باليمن في نعليك وتأكل يمينك وتعلم أظفارك مبتدئاً بمسحة اليد اليمنى وتختتم بإيهامها وفي الرجل يختصر اليمنى وتختتم باليسرى وكان بعضهم لا يأكل البطيخ لكونه لم ينقل كيفية أكل المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلي آله وسلم له قال الغزالي : فلا ينبغي التساهل في ذلك ويقال هذا ما يتعلق بالعادات فلا معنى للاتباع فيه فإن ذلك يغلق باباً عظيماً من أبواب السعادة (الرافعي) الإمام في التاريخ (عن أبي هريرة فر) وكذا القضاعي والدارمي (عن ابن مسعود) وفيه أبان بن يزيد العطار لينه القطان (عمل هذا قليلاً وأجر كثير) قاله حين جاءه رجل مقنع بالحديد فقال :



- ٥٦٢٠ - عُمُوا بِالسَّلَامِ ، وَعُمُوا بِالتَّشْمِيتِ - ابن عساكر عن ابن مسعود - (ض)
- ٥٦٢١ - عُمِي وَصَنُو أَبِي الْعَبَّاسِ - أبو بكر في الغيلانيات عن عمر - (ح)
- ٥٦٢٢ - عَنِ الْغُلَامِ عَقِيقَتَيْنِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ عَقِيقَةً - (طب) عن ابن عباس
- ٥٦٢٣ - عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مُكَافَتَيْنِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةً - (حم دن ه حب) عن أم كرز (حم ه) عن عائشة (طب) عن أسماء بنت يزيد - (ح)
- ٥٦٢٤ - عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةً : لَا يَضُرُّكُمْ أَذْكَرَانَا كُنَّ أُمَّ إِنْأَنَّا - (حم د ت ن ك حب) عن أم كرز (ت) عن سلمان بن عامر ، وعن عائشة - (صح)

يارسول الله أقاتل وأسلم؟ قال أسلم ثم قاتل ففعل فقتل (ق عن البراء) بن عازب. ورواه عنه أيضاً أحمد والطيالسي وغيرهم

(عموا بالسلام) بأن يقول المبتدئ إذا سلم على جمع السلام عليكم (وعموا بالتشميت) بأن يقول يرحمك الله أو يهديكم الله أو يغفر الله لكم ونحو ذلك فلو قال يرحمك الله حصل أصل السنة والأمر للندب فيهما (ابن عساكر) في التاريخ (عن ابن مسعود) .

(عمي وصنو أبي العباس) بن عبد المطلب أي فاحفظوا حق فيه وأحلوه محل الإكرام والاعظام فان من آذاه فقد آذاني (أبو بكر في الغيلانيات عن عمر) بن الخطاب .

(عن الغلام عقيقتان وعن الجارية عقيقة) أي يحزى عن الذكركر شاتان وعن الأنثى شاة وبظاهره أخذ الليث والظاهرية فأوجبوها وأجاب الجمهور بأنه علقها في أخبار آخر على محبة فاعلها وذلك يدل على الندب ولو كانت واجبة لبين وجوبها بيانا عاماً تقوم به الحجة (طب عن ابن عباس) .

(عن الغلام شاتان مكافئتان) أي متساويتان في السن والحسن أو معادلتيان لما يجب في الزكاة في الأضحية من الأسنان مذبوحتان من قولهم كافأ الرجل بين بعيرين إذا وجأ في لبة هذا ثم لبة ذاك فنحرهما معا ذكره الزمخشري وزاد أو مكافئتان دفعاً لتوهم أن يتجزأ في أحدهما ويهون أمرهما فيبين به أن تكون فاضلة كاملة وفيه تنبيه على تهذيب العقيقة من عيوب الأضحية (وعن الجارية شاة) على قاعدة الشريعة فإنه سبحانه فاضل بين الذكر والأنثى في الأثر والدية والشهادة والعق فكذا العق ولا يعارضه أن فاطمة ذبحت عن الحسن والحسين كبشاً كبشاً لأن النبي صلى الله عليه وسلم ذبح عن كل واحد كبشاً وذبحت أمهما عنهما كبشين واقتصاره في الأخبار على الشياه يفهم أنه لا يجوز غيرهما ولو أعلى كالإبل والقر وبه صرح جمع لكن نقل عن مالك أنه كان يعق بجزور (حم دن ه حب) عن أم كرز) بضم الكاف وسكون الراء ثم زأى السكعبية المسكية الصحابية (عن عائشة طب عن أسماء بنت يزيد) بن السكن

(عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة لا يضركم ذكرانا كن أم إناثا) فيه كالذي قبله رد على الحسن وغيره في زعمهم أنه لا يسن العقيقة عن الأنثى قال ابن المنذر وهو رأى ضعيف لا يلتفت إليه لخالفه السنة الصحيحة من وجوه وهذه الأحاديث حجة للجمهور في التفرقة بين الغلام والجارية وعن مالك هما سواء فيعق عن كل منهما شاة قال الحليمي وحكمة كون الأنثى على النصف من الذكر أن القصد استبقاء النفس فأشبهت الدية وقواه ابن القيم بالحديث الوارد في أن من أعتق ذكراً عتق كل عضو منه ومن أعتق جارية عتق كذلك (حم د ت ن حب) عن أم كرز



٥٦٢٥ - عَنْ يَمِينِ الرَّحْمَنِ تَعَالَى - وَكَلَّمَا يَدَيْهِ يَمِينٌ - رِجَالٌ لَيْسُوا بِأَنْبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ يَغْشَى بَيَاضُ  
وُجُوهِهِمْ نَظَرَ النَّاطِرِينَ ، يَغْطِيهِمُ النَّبِيُّونَ وَالشُّهَدَاءُ بِمَقْعِدِهِمْ وَقُرْبِهِمْ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، هُمْ جَمَاعٌ مِنْ نَوَازِعِ  
الْقَبَائِلِ ، يَجْتَمِعُونَ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ فَيَسْتَقُونَ أَطْيَابَ الْكَلَامِ كَمَا يَنْتَقِي آكِلُ التَّمْرِ أَطْيَابَهُ - ( ط ب ) عَنْ  
عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ - ( ح )

٥٦٢٦ - عِنْدَ اللَّهِ خَزَائِنُ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ مَفَاتِيحُهَا الرِّجَالُ ، فَطُوبَى لِمَنْ جَعَلَهُ اللَّهُ مِفْتَاحًا لِلْخَيْرِ مَغْلَقًا لِلشَّرِّ ،  
وَوَيْلٌ لِمَنْ جَعَلَهُ اللَّهُ مِفْتَاحًا لِلشَّرِّ مَغْلَقًا لِلْخَيْرِ - ( ط ب ) وَالضِّيَاءُ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ - ( ص )

٥٦٢٧ - عِنْدَ اللَّهِ عِلْمُ أُمِيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ - ( ط ب ) عَنْ الشَّرِيدِ بْنِ سُوَيْدٍ - ( ص )

٥٦٢٨ - عِنْدَ اتِّخَاذِ الْأَغْنِيَاءِ الدَّجَاجِ يَأْذُنُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَلَاكِ الْقَرْيَةِ - ( ه ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَامِرٍ ( بَنِ أَوْسٍ بْنِ حَجَرِ الضَّبِيِّ نَزِيلِ الْبَصْرَةِ قَالَ مُسْلِمٌ لَمْ يَكُنْ فِي الصَّحَابَةِ ضَبِيٌّ غَيْرُهُ ) ( وَعَنْ عَائِشَةَ )  
قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ وَأَقْرَبُهُ الذَّهَبِيُّ وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ لَهُ طَرَقَ عَنْ الْأَرْبَعَةِ وَالتَّبَيُّقِ

( عَنْ يَمِينِ الرَّحْمَنِ تَعَالَى وَكَلَّمَا يَدَيْهِ يَمِينٌ ) أَيْ هُمَا بِصِفَةِ الْكَمَالِ لَا نَقْصَ فِي وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا لِأَنَّ الشَّمَالَ يَنْقُصُ عَنِ الْيَمِينِ  
وَكُلٌّ مَاجَاءٌ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ مِنْ هَذَا فَجَازَ وَاسْتَعَارَهُ ( رِجَالٌ لَيْسُوا بِأَنْبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ يَغْشَى بَيَاضُ وَجُوهِهِمْ نَظَرَ  
النَّاطِرِينَ يَغْطِيهِمُ النَّبِيُّونَ وَالشُّهَدَاءُ ) أَيْ يَحْسُدُونَهُمْ حَسَدًا خَاصًا بِمُحَمَّدٍ ( بِمَقْعِدِهِمْ وَقُرْبِهِمْ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى هُمْ جَمَاعٌ مِنْ  
نَوَازِعِ الْقَبَائِلِ ) أَيْ جَمَاعَاتٍ مِنْ قَبَائِلِ شَقِ ( يَجْتَمِعُونَ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ فَيَسْتَقُونَ ) أَيْ يَخْتَارُونَ الْأَفْضَلَ ( مِنْ أَطْيَابِ  
الْكَلَامِ ) أَيْ أَحْسَنِهِ وَخِيَارِهِ ( كَمَا يَنْتَقِي آكِلُ التَّمْرِ أَطْيَابَهُ - ط ب عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ ) بِمُوحِدَةٍ وَهَمْلَتَيْنِ مُفْتُوحَتَيْنِ  
ابْنُ عَامِرٍ بَنِ خَالِدِ السَّلْمِيِّ أَبِي نَجِيحٍ صَحَابِي قَدِيمٌ وَقَدْ رَمَزَ الْمُصَنِّفُ لِحَسَنِهِ

( عِنْدَ اللَّهِ خَزَائِنُ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ مَفَاتِيحُهَا الرِّجَالُ فَطُوبَى لِمَنْ جَعَلَهُ اللَّهُ مِفْتَاحًا لِلْخَيْرِ مَغْلَقًا لِلشَّرِّ ) أَيْ الْفَسَادُ وَالسُّوءُ  
( وَوَيْلٌ ) حُزْنٌ وَهَلَاكٌ وَهَشَقَةٌ مِنْ عَذَابٍ ( لِمَنْ جَعَلَهُ اللَّهُ مِفْتَاحًا لِلشَّرِّ مَغْلَقًا لِلْخَيْرِ ) قَالَ الرَّائِغُ الْخَيْرَ مَا يَرْغَبُ فِيهِ الْكُلُّ كَالْعَقْلِ مِثْلًا  
وَالْعَدْلِ وَالْفَضْلِ وَالشَّرَّ ضِدُّهُ وَالْخَيْرُ قَدْ يَكُونُ خَيْرًا لَوْ أَحْدَثَ شَرًّا لآخر وَالشَّرُّ كَذَلِكَ كَالْمَالِ الَّذِي يَكُونُ رِبَاً كَانَ خَيْرًا  
لَوْ يَدُوشَرُّ لَعَمْرُو وَلِذَلِكَ وَصَفَهُ اللَّهُ بِالْأَمْرِينِ قَالَ الطَّبِيبِيُّ وَالْمَعْنَى الَّذِي يَحْتَوِي عَلَى خَيْرِيَةِ الْمَالِ وَعَلَى كَوْنِهِ شَرًّا  
هُوَ الْمَشْبَهُ بِالْخَزَائِنِ فَمَنْ تَوَسَّلَ بِفَتْحِ ذَلِكَ الْمَعْنَى وَأَخْرَجَ الْمَالَ مِنْهَا وَأَنْفَقَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَنْفَقَهُ فِي  
سَبِيلِ الشَّيْطَانِ فَهُوَ مِفْتَاحٌ لِلْخَيْرِ مَغْلَقٌ لِلشَّرِّ وَمَنْ تَوَسَّلَ بِإِغْلَاقِ ذَلِكَ الْبَابِ فِي إِتْفَاقِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَفَتَحَهُ  
فِي سَبِيلِ الشَّيْطَانِ فَهُوَ مَغْلَقٌ لِلْخَيْرِ ، وَمِفْتَاحٌ لِلشَّرِّ ( ط ب وَالضِّيَاءُ ) الْمُقْدِسِيُّ ( عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ ) السَّاعِدِيُّ ، وَرَوَاهُ  
عَنْهُ أَبُو يَعْلَى وَالدَّبَلِيُّ

( عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ ) وَذَلِكَ أَنَّ الشَّرِيدَ قَالَ وَدَعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَلْ مَعَكَ شَيْءٌ مِنْ  
شَعْرِ أُمِيَّةٍ قُلْتُ نَعَمْ فَأَنْشَدْتُهُ مِائَةَ قَافِيَةٍ كُلُّهَا أَنْشَدْتُهُ قَافِيَةً قَالَ هِيَ أَيْ زَنْدِي ثُمَّ ذَكَرَهُ ( ط ب عَنْ الشَّرِيدِ بْنِ سُوَيْدٍ ) ظَاهِرُهُ  
أَنَّ هَذَا لَا يَوْجَدُ مَخْرَجًا لِأَحَدٍ مِنَ السُّنَنِ وَهُوَ ذَهْوَلٌ عَجِيبٌ فَقَدْ خَرَجَهُ الْإِمَامُ مُسْلِمٌ بِاللَّفْظِ الْمَذْكُورِ عَنْ شُرَيْدٍ الْمَذْكُورِ  
كَأَنَّ فِي الْفَرْدُوسِ وَغَيْرِهِ

( عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ ) أَيْ أَقْنَانَهُمْ إِيَّاهَا ( يَأْذُنُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَلَاكِ الْقَرْيَةِ ) أَيْ يَكُونُ ذَلِكَ عَلَامَةً عَلَى هَلَاكِهَا  
وَمَا ذَكَرَ مِنْ أَنَّ لَفْظَ الْحَدِيثِ هَكَذَا هُوَ مَا فِي نَسْخِ الْكِتَابِ لَكِنْ فِي الْفَرْدُوسِ وَغَيْرِهِ مَا نَصَحَ : عَنْ اتِّخَاذِ الْأَغْنِيَاءِ  
الدَّجَاجِ هَلَاكِ الْفُقَرَاءِ وَيَأْذُنُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهَلَاكِ الْقَرْيَةِ أ. ه. فَسَقَطَ مِنْ قَلَمِ الْمُؤَلِّفِ لَفْظُ هَلَاكِ الْفُقَرَاءِ ( ه ) عَنْ



- ٥٦٢٩ - عِنْدَ أَذَانِ الْمُؤَذِّنِ يُسْتَجَابُ الدُّعَاءُ . فَإِذَا كَانَ الْإِقَامَةُ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُ - (خط) عن أنس - (ض)
- ٥٦٣٠ - عِنْدَ كُلِّ خُتْمَةٍ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ - (حل) وابن عساكر عن أنس - (ض)
- ٥٦٣١ - عِنْدِي أَخَوْفُ عَلَيْكُمْ مِنَ الذَّهَبِ أَنَّ الدُّنْيَا سَتُصَبُّ عَلَيْكُمْ صَبًّا فَيَالَيْتَ أَتَى لَا تَلْبِسُ الذَّهَبَ - (حم) عن رجل - (ح)
- ٥٦٣٢ - عُنْوَانُ كِتَابِ الْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُسْنُ ثَنَاءِ النَّاسِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)
- ٥٦٣٣ - عُنْوَانُ صَحِيفَةِ الْمُؤْمِنِ حُبُّ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ - (خط) عن أنس - (ض)
- ٥٦٣٤ - عَهْدُ اللَّهِ تَعَالَى أَحَقُّ مَا دَعَى - (طب) عن أبي أمامة - (طب) عن أبي أمامة - (ح)

أبي هريرة) قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الأغنياء باتخاذ الغنم ، والفقراء باتخاذ الدجاج ثم ذكره . قال السخاوي وهو ضعيف ، وقال المؤلف في الميزان تبعاً للمدبري إنه واه ولا بن حبان في الضعفاء عن ابن عمر مرفوعاً الدجاج غنم فقراء أمقي والجمعة جمع فقرائها

(عند أذان المؤذن) للصلاة (يستجاب الدعاء) إذا توفرت شروطه وأركانها وآدابه كما سبق (فإذا كان الإقامة لا ترد دعوته) أي الداعي كأنه يقول إنه عند الإقامة أقوى في تأكيد رجاء القبول منه عند الأذان (خط عن أنس) بن مالك ويبيض له الدليلي

(عند كل ختمة) من القرآن يختمها القارئ (دعوة مستجابة) فيه عموم للقارئ والمستمع بل والسامع ومن ثم أكد وأطلب الدعاء عند ختمه (حل) من حديث جعفر بن مجاشع عن حمون بن عباد عن يحيى بن هاشم عن مسعر عن قتادة عن أنس وقال لأعلم رواه عن مسعر غير يحيى (وابن عساكر) في التاريخ وكذا الدليلي (عن أنس) وفيه يحيى السمسار . قال في الميزان : كذبه ابن معين وتركه النسائي ، وقال ابن عدي يضع الحديث ويسرقه قال ومن بلاياه هذا الخبر في أخبار آخر

(عندي أخوف عليكم من الذهب أن الدنيا ستصب عليكم صبا فياليت أمقي لا تلبس الذهب) أي عند صب الدنيا عليها وما هم بتاركه . مراده رجال أمته وهذا من معجزاته لأنه إخبار عن غيب وقد وقع (حم) عن رجل من الصحابة ولا يضرب إبهامه لأهم عدول وقد رمز المصنف لحسنه

(عنوان كتاب المؤمن يوم القيامة حسن ثناء الناس) عليه في الدنيا وعنوان الكتاب علامته التي يعرف بها مافي الكتاب عن خير وشر وحسن وقبيح ، وقد عنوانت الكتاب أعوانه (فائدة) قيل ليزجهم عند ما قدم للقتل تكلم بكلام نذكر به فقال أي شيء أقول إن الكلام لكثير لكن إن أمكنك أن تكون حديثاً حسناً فافعل ، وكتب حكيم إلى الاسكندر : أعلم أن الأيام تأتي على كل شيء فتخلقها وتخلق آثاره ، وتميت الأفعال إلا مارسخ في قلوب الناس فأودع قلوبهم محبة أبدية يبقى بها حسن ذكرك وكريم أفعالك وشرف آثارك (فرعن أبي هريرة) وفيه محمد بن الحسن الأزدي . قال الذهبي : قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به ومحمد بن كثير المصيصي ضعفه أحمد

(عنوان صحيفة المؤمن حب علي بن أبي طالب) أي حبه علامة يعرف المؤمن بها يوم القيامة وعنوان الكتاب بضم العين وقد تسكر وعنوانه جعلت له عنواناً (خط عن أنس) وفيه أبو الفرج أحمد بن محمد بن جوري العكبري قال مخرجه الخطيب في حديثه منا كبير . قال الذهبي : قلت له حديث موضوع انتهى . كأنه يشير إلى هذا . وقال ابن الجوزي حديث لأصل له

(عهد الله تعالى أحق ما أدى) يحتمل أن المراد بالعهد الصلاة لقوله في الخبر الآتي : العهد الذي بيننا وبينهم



٥٦٣٥ - عَهْدَةُ الرَّقِيقِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ - (حم دك هق) عن عقبة بن عامر (ه) عن سمرة - (ح)

٥٦٣٦ - عُدُّوا الْمَرِيضَ، وَاتَّبِعُوا الْجَنَازَةَ تَذَكُّرُكُمْ الْآخِرَةَ - (حم حب هق) عن أبي سعيد - (ص)

٥٦٣٧ - عُدُّوا الْمَرِيضَ، وَمُرُوهُمْ فَلْيَدْعُوا لَكُمْ؛ فَإِنَّ دَعْوَةَ الْمَرِيضِ مُسْتَجَابَةٌ، وَذَنْبُهُ مَغْفُورٌ - (طس)

عن أنس - (ض)

٥٦٣٨ - عُدُّوا الْمَرِيضَ، وَاتَّبِعُوا الْجَنَازَ، وَالْعِيَادَةُ غِبًّا، أَوْ رِبْعًا، إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَغْلُوبًا فَلَا يُعَادُ،

وَالْتَعَزُّيَةُ مَرَّةً - البغوى فى مسند عثمان عنه - (ض)

الصلاة (طب عن أبي أمامة) الباهلي رمز لحسنه

(عَهْدَةُ الرَّقِيقِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ) فإذا وجد به المشتري عيباً فيها رده على البائع بلا بينة وإن وجده بعدها لم يرد إلا ببينة هذا مذهب مالك ولم يعتبر الشافعى العهد ونظر إلى العيب فإن أمكن حذوئه فالقول للبائع وإلارده وقال لم يثبت خبر العهد (حم دك هق) فى البيع عن ابن أبى عروبة عن قتادة عن الحسن (عن عقبة بن عامر ه عن سمرة) بن جندب قال الحاكم صحيح لكن الحسن لم يسمع من عقبة أى فهو منقطع ومن ثم ضعفه أحمد وغيره

(عودوا المريض) بضم العين والدال بينهما وأوسا كنة أى زوروا فالماعل عائذ وجمعه عواد كذا فى المصباح وقال ابن الأثير العيادة الزيارة ثم اشتهرت فى زيارة المريض حتى صار كأنه مختص به (واتبعوا الجنابة) فإنها (تذكركم الآخرة) أى أحوالها وأهوالها وهذا كالمحسوس والأمر للندب المؤكد قال بعضهم أمر بذلك لحق المسلم وللإعطاء فإن المرض والموت يذكران الآخرة لأنهما من أسباب الرحيل فيستعد وكأنه يشير به إلى أن يكون معظم قصدكم من اتباع الجنائز ذكر الآخرة لا ما أحدثوا من الرسم والعادة مع ما فيها من البركة بحضور المؤمنين ومعونة أهله على تجهيزه (حم حب هق عن أبي سعيد) الخدرى

(عودوا المريض) قال ابن بطال يحتمل كون الأمر للوجوب على الكفاية لإطعام الجائع وفك الأسير يحتمل كونه للندب للحث على التواصل والآلفة وجزم الداودى بالأول وقال الجمهور هى فى الأصل ندب وقد تصل إلى الوجوب فى حق بعض دون بعض وعن الطبرانى تتأكد فى حق من ترجى بركته وتسن فيمن يراعى حاله وتباح فيما عداهما وفى الكافر خلف وقد نقل النووى فى الكافر الإجماع على عدم الوجوب يعنى على الأعيان واستدل بقوله عودوا المريض على مشروعية العيادة فى كل مرض لكن استثنى بعضهم الإرمه لكون عائده قديرى ما لا يراه هو وهذا لأمر خارجى قد يحىء مثله فى بقية الأمراض كالمغص عليه (ومروهم فليدعوا لكم) فإن دعوة المريض مستجابة وذنبه مغفور) والكلام فى مريض مسلم كما هو ظاهر ويحتمل تقييده بما إذا لم يكن عاصياً بمرضه (طس عن أنس) وضعفه المنذرى ورواه عنه أيضاً البيهقى فى الشعب

(عودوا المريض واتبعوا الجنائز تذكركم الآخرة والعيادة) تكون (غيباً) أى يوماً بعد يوم بحيث لا يمل (أورباً) بالسكسر بأن يترك يومين بعد العيادة ثم يعاد فى الرابع قال فى الاتحاد وهذا التثنية بحسب الأعم الأغلب وإلا فنحو الصديق والقريب يعاد كل يوم بحسب الحاجة والمصلحة والعادة (إلا أن يكون مغلوباً) على عقله بأن كان لا يعرف العائد حيثئذ (فلا يعاد) لعدم فائدة العيادة لكن يدعى له (والتعزية) بالميت تكون (مرة) واحدة فلا يسكرها المعزى فيسكره لما فيه من تجديد الحزن ولا يجلس لها المعزى فإنه بدعة مكروهة كما قاله ابن القيم وغيره (البغوى فى مسند عثمان) بن عثمان (عنه) أى عن عثمان ثم قال أعنى يخرج البغوى هو مجهول الإسناد



- ٥٦٣٩ - عَوِّدُوا قُلُوبَكُمْ الرَّقْبَ ، وَأَكْثَرُوا التَّفَكُّرَ وَالْأَعْيَابَ - (فر) عن الحكميم بن عمير
- ٥٦٤٠ - عَوِّدُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، عَوِّدُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ ، عَوِّدُوا بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ، عَوِّدُوا بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَمَاتِ - (م ن) عن أبي هريرة - (صح)
- ٥٦٤١ - عَوْرَةُ الْمُؤْمِنِ مَا بَيْنَ سُرَّتِهِ إِلَى رُكْبَتِهِ - سمويه عن أبي سعيد - (ح)
- ٥٦٤٢ - عَوْرَةُ الرَّجُلِ عَلَى الرَّجُلِ كَعَوْرَةِ الْمَرْأَةِ عَلَى الرَّجُلِ ، وَعَوْرَةُ الْمَرْأَةِ عَلَى الْمَرْأَةِ كَعَوْرَةِ الْمَرْأَةِ عَلَى الرَّجُلِ - (ك) عن علي - (ح)
- ٥٦٤٣ - عَوَّضُوهُمْ وَلَوْ بِسُوطٍ ، يَنْبَغِي فِي التَّزْوِيجِ - (طب) والضياء عن سهل بن سعد - (صح ، ح)

(عَوِّدُوا) بواو مشددة مكسورة بضبط المصنف من العادة سميت به لأن صاحبها يعاودها أى يرجع إليها مرة بعد أخرى (قلوبكم الترقيب) من المراقبة وهى كما فى العوارف علم القلب بنظر الله إليه فما دام هذا العلم يلازم القلب فهو مراقب (وأكثروا التفكير) من الفكر وهو تردد القلب بالنظر والتدبير لطلب المعاني وقيل هو ترتيب أمور فى الذهن يتوصل منها إلى مطلوب علمياً أو ظاهراً (والاعتبار) أى الاستدلال والاتعاظ والمعتبر المستدل بالشئ على الشئ والتفكر من أعلى مقامات السالكين قال الفضيل التفكير مرآة تريك حسناتك وسيئاتك وقال ابن آدم التفكير نخ العقل ومن لم يكن كلامه حكمة فهو لغو ومن لم يكن سكوته تفكراً فهو سهو ومن لم يكن نظره اعتباراً فهو لهو وفى الحكم الفكر سير القلب فى ميادين الاعتبار والفكرة سراج القلب فإذا ذهبت فلا إضاءة له والتفكير فكرتان ففكرة تصديق وإيمان وفكرة شهود وعيان فالأولى لأرباب الاعتبار والثانية لأرباب الشهود والاستبصار وفيها لولا ميادين النفوس ماتحقق سير السائرين لامتساق بينك وبينه حتى تطويها رحلتك ولاقطيعة بينك وبينه حتى تمحوها فى صلتك (فر عن الحكم بن عمير) مصغراً وفيه يحيى بن سعيد العطار قال الذهبي قال ابن عدى بين الضعف وعيسى بن إبراهيم القرشى الهاشمي قال الذهبي قال ابن معين ليس بشئ وتركه أبو حاتم وموسى بن أبى حبيب ضعفه أبو حاتم (عَوِّدُوا) بسكون الواو وذال معجمة أى اعتصموا (بالله) والتجشوا إليه (من عذاب القبر) فإن عذاب القبر حق خلافاً للمعتزلة (عَوِّدُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ النَّارِ) أى نار جهنم (عَوِّدُوا بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ) فإنها أعظم الفتن (عَوِّدُوا بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَمَاتِ) أى الحياة والموت وفتنة الموت فتنة الاحتضار أو القبر وذكره الفتنين الأخيرتين من ذكر الخاص بعد العام (م ن عن أبي هريرة)

(عورة المؤمن) الذى رأته فى أصول صحبته الرجل بدل المؤمن (ما بين سرته إلى ركبته) والعورة بسكون الواو الخلل فى شعر وغيره وكل ما يستحى منه كما فى القاموس وقال التلمسانى من العار الذى يلحق الذم بسببه يقال عورات الجسد وعورات الكلام (سمويه عن أبي سعيد) الخدرى ورواه عنه أيضاً الحرث فى مسنده قال ابن حجر وفيه شيخ الحرث داود بن المخبر رواه عن عباد بن كثير عن أبى عبد الله الشامى عن عطاء عنه وهو سلسلة ضعفاء إلى عطاء (عورة الرجل على الرجل كمعورة المرأة على الرجل) فمحرم نظر الرجل إلى ما بين سرته الرجل وركبته وكذا المرأة مع المرأة (ك) فى اللباس (عن علي) أمير المؤمنين قال الحاكم صحيح فردّه الذهبي بأن فيه إبراهيم بن علي الرافعى ضعفه (عوضوه) أى عن صدقهم (ولويسوط) أى ولوبشى. حقير جداً فإنه إذا كان متمولاً يجوز جعله صدقاً ولا تخليان العقد منه وإن كان صحيحاً وقوله (يعنى فى التزويج) مدرج من كلام الراوى أو المصنف للبيان والايضاح (طب والضياء



- ٥٦٤٤ - عَوْنُ الْعَبْدِ أَخَاهُ يَوْمًا خَيْرٌ مِنْ أَعْتِكَافِهِ شَهْرًا - ابن زنجويه عن الحسن مرسلًا - (ض)
- ٥٦٤٥ - عَوِيْمُرُ حَكِيمٌ أُمِّيٌّ، وَجُنْدُبٌ طَرِيدٌ أُمِّيٌّ: يَعِيشُ وَحْدَهُ وَيَمُوتُ وَحْدَهُ، وَاللَّهُ يَبْعَثُهُ وَحْدَهُ -
- الحارث عن أبي المثنى المليكي مرسلًا - (ح)
- ٥٦٤٦ - عِيَادَةُ الْمَرِيضِ أَعْظَمُ أَجْرًا مِنْ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ - (فر) عن ابن عمر - (ض)
- ٥٦٤٧ - عَيْنَانِ لَا تَسْمَهُمَا النَّارُ أَبَدًا: عَيْنٌ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَحْرُسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (ع)
- والضياء عن أنس - (صح)
- ٥٦٤٨ - عَيْنَانِ لَا تَرِيَانِ النَّارَ: عَيْنٌ بَكَتْ وَجَلَا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَكَلُّفًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ -
- (طس) عن أنس - (صح)

في المختارة (عن سهل بن سعد) الساعدي قال الهيثمي وفيه من لم أعرفهم  
(عون العبد أخاه يوما خير من اعتكافه شهرا) يعني أفضل من اعتكافه في المسجد مدة شهر والعون الظهير على  
الامر جمعه أعوان واستعان به فأعانه (ابن زنجويه عن الحسن مرسلًا) وهو البصري  
(عويمر) بن زيد بن قيس الأنصاري أبو الدرداء الصحابي الجليل (حكيم أمي وجندب) بن جنادة أبو ذر الغفاري  
(طريد أمي يعيش وحده ويموت وحده والله يبعثه) يوم القيامة (وحده) قاله لما خرج لتوك فأبطأ بأبي ذر بعيره  
فحمل متاعه على ظهره وتبع النبي صلى الله عليه وسلم ماشيا فنظر ناظر فقال يا رسول الله هذا الرجل يمشي وحده فقال  
كن أبا ذر فلما تأملوه قالوا هو فذكره (الحارث) بن أبي أسامة في مسنده (عن أبي المثنى المليكي) لعل صوابه الإملوك  
بفتح الهمزة وسكون الميم وضم اللام وآخره كاف نسبة إلى أملاك بطن من ردمان قبيلة من رعين (مرسلًا)  
(عيادة المريض أعظم أجرا من اتباع الجنائز) لأن فيها أربعة أنواع من الفوائد نوع يرجع إلى المريض ونوع يعود  
على العائد ونوع يعود على أهل المريض ونوع يعود على العامة فتدبر وقال في الانحاف وجهه أن معاملة الخي أولى وأفضل  
من معاملة غيره (فر عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه عبد الرزاق وأبو الشيخ وغيرهما  
(عينان لا تسمهما النار أبدا عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس في سبيل الله) قال الطبري قوله عين بكت الخ  
كناية عن العالم العابد المجاهد مع نفسه لقوله تعالى وإلما يخشى الله من عباده العلماء حيث حصر الخشية فيهم غير  
متجاوزة عنهم فحملت النسبة بين العينين عين مجاهدة مع النفس والشيطان وعين مجاهدة مع الكفار والخوف والخشية  
مترادفان (ن والضياء عن أنس) وعزاه الذهبي لأبي داود قال المناوي وهو وهم وعزاه الهيثمي لأبي يعلى وقال  
المنذري رجاله ثقات .

(عينان لا تريان النار عين بكت وجلًا من خشية الله وعين باتت تكلًا في سبيل الله) أي تحرس فيه واعلم  
أن البكاء إما من حزن وإما من وجع وإما من فزع وإما من فرح وإما من شكر وإما من خشية من الله  
تعالى وهو أعلاها درجة وأغلاها ثمنًا في الدار الآخرة وأما البكاء للربا والكذب فلا يزداد صاحبه إلا طردًا ومقتًا وحق  
لمن لم يعلم وحق لمن لم يعلم ماجرى له به العلم في سابق عليه تعالى من سعادة مؤبدة أو شقاوة مخلدة وهو  
فما بين هذين قد ركب المحرمات وخالف المنهيات أن يكثُر بكاءه وأن يهجر الفواحش مظهر منها وما بطن وأن  
يتجأ إلى الله عما سلف منه من سوانق مخالفاته وقبائح شهواته نفسى أن لا تسمه النار في دار القرار (طس عن أنس)  
وفيه زافر بن سليمان قال ابن عدى لا يتابع على حديثه وشيبي بن بشر أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أبو حاتم  
لين الحديث



٥٦٤٩ - عَيْنَانِ لَا تُصِيبُهُمَا النَّارُ : عَيْنٌ بَكَتْ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ، وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَحْرُسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (ت) عن ابن عباس - (ص)

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٥٦٥٠ - الْعَائِدُ فِي هَيْبَتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قِيَّتِهِ - (حم ق د ن ه) عن ابن عباس - (ص)

٥٦٥١ - الْعَارِيَةُ مُؤَدَّةٌ ، وَالْمَنِحَةُ مُرَدُودَةٌ - (ه) عن أنس - (ص)

٥٦٥٢ - الْعَارِيَةُ مُؤَدَّةٌ ، وَالْمَنِحَةُ مُرَدُودَةٌ ، وَالِدَيْنِ مَقْضَى ، وَالزَّعِيمُ غَارِمٌ - (حم د ت ه) والضياء عن أبي أمامة

(عينان لا تصيبهما النار عين بكت في جوف الليل من خشية الله وعين بانت تحرس في سبيل الله) أى في النحر أو الجيش أو نحوهما قيل بكاء العين من خشية الله يطفى بجوراً من الثيران فإن خشيتها تحرق قلبه فتذيب شحم فؤاده فتجري دموعه فتطفى نار معصيته وسوى بين العين الباكية والحارسة لاستوائهما في سهر الليل لله والباكية بكت في جوف الليل خوفاً لله والحارسة سهرت خوفاً على دين الله (ت) من حديث عطاء الخراساني (عن ابن عباس) قال الترمذي في العمال سألت محمداً يعني البخاري عنه فقال عطاء الخراساني يستحق أن يترك فإن عامة أحاديثه معلولة اهـ . ثم قال بعد سطور عطاء الخراساني ثقة لم أر أحداً تكلم فيه بشيء.

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(العائد في هيبته كالعائد في قيمته) أى كما يقبح أن يبقى ثمياً كله يقبح أن يتصدق بشيء ثم يسترجعه بوجه من الوجوه كشرائه من المنتقل إليه فثبته بأخس الحيوانات في أخس أحوالها زيادة للتهجين والتنفير فيكره تنزيهاً لمن وهب أو تصدق أن يشتريه حتى بمن انتقل إليه من المتصدق عليه ولو وهب وأقبض لم يكن له أن يطلب ثواباً مطلقاً عند الشافعي وقال أبو حنيفة ومالك له طلب ثواب هيبته أما الرجوع في الموهوب فمنعه الشافعي إن وهب لأجنبي لا لفرعه وعكس أبو حنيفة وقال مالك للأب الرجوع وكذا الأم مالم يكن يتيماً ، وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بأكمله وليس كذلك بل بقيته ليس لنا مثل السوء أى لا ينبغي لنا معشر المسلمين أن نتصف بصفة ذميمة يساهمنا فيها أخس الحيوانات في أخس أحوالها (حم ق د ن ه عن ابن عباس)

(العارية مؤداة) أى واجبة الرد على مالكمها عيناً حال الوجود وقيمة عند التلف وهو مذهب الشافعي وأحمد وقال أبو حنيفة هي أمانة في يده لا تضمن إلا بالتعدي وقال مالك إن خفي تلفها ضمن وإلا فلا والعارية مشددة الياء مأخوذة من العار منسوبة إليه فإنهم يرون الاستعارة عاراً وعيياً وقيل هي من التعاور وهو التداول (والمنحة مردودة) هي ما يمنح الرجل صاحبه من أرض يزرعها ثم يردّها أو شاة يشرب درّها ثم يردّها ، وهي في معنى العارية وحكمها الضمان (ه عن أنس) قال الحافظ ابن حجر وله في النسائي طريقان من رواية غيره صحيح ابن حبان إحداهما

(العارية مؤداة) أى مردودة مضمونة (والمنحة مردودة) لأنه لم يعطه عينها بل لبها فإذا مضت أيام اللب ردها (والدين) بفتح الدال (مقضى) إلى صاحبه أى صفته اللازمة هي القضاء (والزعيم) أى الكفيل يعنى الضمين (غارم) ما ضمنه بمطالبة المضمون له سواء كان عن ميت ترك وفاء أم لا عند الشافعي ومالك خلافاً لأبي حنيفة لأنه قول عام على تأسيس القواعد لحمل على عمومها فإن كانت الكفالة بالبدن فلا غرم عند الشافعي ومالك إلا أن مالكاً غرمه إذا



- ٥٦٥٣ - العَافِيَةُ عَشْرَةُ أَجْزَاءَ : تِسْعَةٌ فِي الصَّمْتِ ، وَالْعَاشِرُ فِي الْعُزْلَةِ عَنِ النَّاسِ - (فر) عن ابن عباس (ض)
- ٥٦٥٤ - العَافِيَةُ عَشْرَةُ أَجْزَاءَ : تِسْعَةٌ فِي طَلَبِ الْمَعِيشَةِ ، وَجُزْءٌ فِي سَائِرِ الْأَشْيَاءِ - (فر) عن أنس (ض)
- ٥٦٥٥ - الْعَالَمُ أَمِينُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ - ابن عبد البر في العلم عن معاذ - (ض)
- ٥٦٥٦ - الْعَالَمُ وَالْمُسْتَعْلَمُ شَرِيكَانِ فِي الْخَيْرِ ، وَسَائِرُ النَّاسِ لِأَخِيرٍ فِيهِ - (طب) عن أبي الدرداء - (ح)

لم يحضره والشافعي لا ، والغرم أداء الشيء قال الطبيب ومن وجب عليه حق لغيره فإما أن يكون علي سبيل الأداء بما يتصل فهو العارية أو بدون ما يتصل به فالمسحقة أو على القضاء من غير عينه فالدين أو على الغرامة بالاتزام بالكفالة (حمد) في البيع (ت) في الوصايا (والضياء) في المختارة (عن أبي أمامة) قال الهيثمي رجال أحمد ثقات وقال ابن حجر فيه إسماعيل بن عياش رواه عن شامي وهو شرحبيل بن مسلم وضعفه به ابن حزم ولم يصب وهو عند الترمذي في الوصايا أتم سيافاً كذا ذكره في تخريج الرافعي لكنه جزم في تخريج الهداية بضعفه

(العافية عشرة أجزاء تسعة في الصمت) أي السكوت إلا عن خير (والعاشر في العزلة) أي الانفراد والتنحي (عن الناس) حيث استغنى عنهم واستغنوا عنه فإن دعاه الشرع إلى مخالطتهم لتعلم أو تعليم فلا خير فيها وعليه نزلت الإطلاقات المتباعدة في مدحها وذمها وإنما كان الصمت كذلك لما فيه من كف اللسان عن النطق فيما تهواه النفس وذلك مع مخالطة الناس صعب شديد لا يحصل إلا بقهر النفس ومجاهدتها (فر عن ابن عباس) قال الحافظ العراقي هذا حديث منكر

(العافية عشرة أجزاء تسعة في طلب المعيشة) أي الكسب الحلال الذي يعيش به الإنسان (وجزء في سائر الأشياء) لأن المكتسب قائم بفرض يمثل أمر الشارع بالاستغناء عن الناس وهو محبوب لله تعالى في الخبر المأثور إن الله يحب أن يرى عبده تعباً في طلب الحلال وفي رواية الديلمي أيضاً العبادة عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت والعاشر كسب اليد من الحلال اه فينبغي للعاقل أن يختار العافية فهي بالأغراض الدينية والدينية وافية فن عجز واضطر إلى الخلطة فليلزم الصمت وما أحسن العزلة فهي للعبد ولاية لا يرى معها عزلة (فر عن أنس بن مالك)

(العالم أمين الله في الأرض) على ما أودع من العلوم ومنع من الفهوم فلا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأتم تعلمون فالعلم من وجه عبادة ومن وجه خلافة عن الله وهي أجل خلافة فإن الله قد فتح على قلب العالم العلم الذي هو أخص صفاته فهو كالحازن لأنفس خزائنه ثم هو مأذون له في الإنفاق على كل ما يحتاج إليه رواه الإمام أبو عمر (ابن عبد البر) الذي قال فيه ابن الصلاح عن الباغي لم يخرج من الأندلس رجل أعلم بالحديث منه (في) كتاب (العلم) المؤلف الحافل (عن معاذ) بن جبل قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف اه وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره يخرجاً لأحد ممن وضع لهم الرموز وإلا لما أبعد النجعة مع أن أبا يعلى والديلمي خرجاه باللفظ المزبور

(العالم والمستعلم شريكان في الخير) لا شترا كهما في التعاون على نشر العالم ونشره أعظم أنواع البر وبه قوام الدنيا والدين (وسائر الناس لأخير فيهم) قال الشريف السمهودي هذا قريب المعنى من خبر: الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه وعالمها ومتعلمها (تنبيه) قال الإمام الرازي قد دل على فضل العلماء والعلم وشرفه المعقول والمنقول فمن الشواهد العقلية أن كون العلم صفة كمال والجهل صفة نقص معلوم للعقلاء ضرورة ولذلك لو قيل للعالم ياجاهل تأذى به ولو قيل للجاهل يا عالم فرح وإن علم كذب القائل وقد قر في طباع الحيوانات الانقياد للإنسان لكونه أعلم منهم وفي طباع الناس كل طائفة متفاداة للأعلم منها وتعظمه والعالم يطير في أفطار المسكوت ويسبح في بحار المعقولات والجاهل في ظلمات الجهل وضيقه فان قيل قد ذكر فضل العالم والعلم وشرفه فهل هذا الفضل للعلماء والعلم من حيث



٥٦٥٧ - الْعَالَمُ إِذَا أَرَادَ يَعْلِيهِ وَجْهَ اللَّهِ هَابَهُ كُلُّ شَيْءٍ ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُكْثِرَ بِهِ السُّكُونُ هَابَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ - (فر) عن أنس - (ض)

٥٦٥٨ - الْعَالَمُ سُلْطَانُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ، فَمَنْ وَقَعَ فِيهِ فَقْدَهُ لَكَ - (فر) عن أبي ذر - (ض)

هو أو للبعض من العلوم دون بعض أولكلها كيف كانت؟ قلنا أما العلم من حيث هو ففيه شرف وتزكية للنفس وهو خير من الجهل إلا ما كان علما شيطانيا يهدي إلى الشر ويوقع فيه كالسحر وما ليس كذلك فنه مباح ومنه مندوب ومنه واجب وحقيقة القول السكلي الذي يجمع معاني الشرف وتعتبر به المراتب أن شرف العلوم بشرف المعلوم فكلما كان المعلوم أشرف كان العلم أشرف فالعلم المتعلق بالله ومعرفة توحيده وعظمته وجلال صفاته أشرف العلوم لأن معلومه أشرف المعلومات وهذا تعتبر بقية العلوم ويمتاز بعضها علي بعض وشرف العالم بشرف عليه فالعالم بالأشرف أشرف مرتبة من العالم بما دونه ولاشرف أشرف من العلم بالله وإدراك الحقائق والمعارف الإلهية وحقائق التوحيد وعلوم المكاشفة والاشتغال بذلك والتوصل إليه والسعي في حصوله من أشرف المقاصد وأعلى المطالب وكذا العلم بأمره ونهيه وفهم كتابه وأسرار كلامه اه (طب) وكذا الدليل (عن أبي الدرداء) رمز المصنف لحسنه وليس ذا منه بحسن فقد أعله الهيمى بأن فيه معاوية بن يحيى الصدي قال ابن معين هالك ليس بشيء . (العالم إذا أراد بعله وجه الله هابه كل شيء) فكان عند أهل الدنيا والآخرة في الذروة العليا والرتبة الكبرى (وإذا أراد أن يكنز به السكوت هاب من كل شيء) فسقط من مرتبته وهان على أهل الدنيا في الآخرة عند الله وخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله إلا الحق ودرسوا ما فيه والدار الآخرة - غير للذين يتقون أفلا تعقلون قال ابن الزمكاني قال بعض مشايخنا كمان هذه الآية فينازلت وقد طم البلاء وعيم بسبب طمع العلماء في الخطام وصار المؤمن القابض على دينه معهم كالقابض على الجمر لأنهم قد تمكنوا من صدور الخلق لغلبة الجهل عليهم فهم المقتدى بهم والمنظور إليهم فهم عند الخلق علماء وفي الملكوت جهال فمن تمسك بالسنة بين ظهراني هؤلاء بعد تمكنهم من الرياسة ونفاذ القول في الخلق فقد بارزهم بالمحاربة لأن في تمسكها هتكاً لسترهم عند العامة وكشفاً لعوارهم ونشراً لفضائحهم فالتمسك بالحق يرصدونه بالعداوة ويرمونه عن قوس واحدة ويقذفونه بالعظام ومع ذلك حرمة الإيمان معهم فالأولى أن لا يعتد بهم بل يرحمهم ﴿فائدة﴾ اعتذر ابن عري عن تسمية الصوفية العالم عارفاً ولم يسموه علما مع أنه أولى لاستعماله في النصوص بأن الغيرة غلبت عليهم لما رأوا اسم العالم يطلق عرفاً على كل من حصل عنده علم كيفما كان ويكون قد أكب على الشهوات وتورط في الشبهات بل وفي المحرمات فأدركتهم الغيرة أن يشاركهم البطال في اسم واحد وقد شاع ذلك وذاع ففرقوا بين المقامين بأن خصوا اسم المعرفة بهذا المقام العلي والمعنى واحد في العلم والمعرفة (فر عن نس) وفيه الحسن بن عمرو القيسي قال الذهبي بجهول (العالم سلطان الله في الأرض) بين خلقه (فمن وقع فيه) أي ذمه وعابه وسبه واغتابه (فقد هلك) أي فعل فعلا يؤدي إلى الهلاك الآخري لأن الدنيا مزرعة الآخرة ولا يتم أمر الدنيا إلا بالملك ولا يتم الملك إلا بالعلم لأنه مرشد السلطان إلى طريق سياسة الخلق وحراستهم فالعلم أصل والسلطان حارس وما لا أصل له فهو دوم وما لا حارس له فضائع فإضراره بإضرار الدين فلذلك كانت أمه من الهاككين ومن ثم كان غيبة العلماء كبيرة<sup>(١)</sup> وقال الحرالي إنما كان سلطاناً بل أعظم لأن الملوك وإن تشرفوا بملك الدنيا فليس لهم من عزة الدين شيء والعلماء أعزهم

(١) قال ابن عسكرا علم يا أخى وفقني الله وإياك لمرضاة وجعلنا بمن يخشاه ويتقيه حق تقاته أن لحوم العلماء مسمومة وعادة الله في هتك أستار منتقصيهم معلومه ومن أطلق لسانه في العلماء بالثلب بلاه الله قبل موته بموت القلب فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم .



٥٦٥٩ - الْعَالِمُ وَالْعِلْمُ فِي الْجَنَّةِ ، فَإِذَا لَمْ يَعْمَلِ الْعَالِمُ بِمَا يَعْلَمُ كَانَ الْعِلْمُ وَالْعَمَلُ فِي الْجَنَّةِ ، وَكَانَ الْعَالِمُ فِي النَّارِ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

٥٦٦٠ - الْعَامِلُ بِالْحَقِّ عَلَى الصَّدَقَةِ كَالْغَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى بَيْتِهِ - (حم د ت ه ك) عن رافع بن خديج - (صح)

٥٦٦١ - الْعِبَادُ عِبَادُ اللَّهِ ، وَالْبِلَادُ بِلَادُ اللَّهِ ، فَمَنْ أَحْيَا مِنْ مَوَاتِ الْأَرْضِ شَيْئًا فَهُوَ لَهُ ، وَلَيْسَ لِعِرْقٍ

الله بالدين تخدمهم الأحرار ويتوطأ لهم الأخيار لا يجدون وحشة ولا يحضرون في محل الأشرار ولا تسقط لهم حرمة حيثما كانوا والسلطان لا يخدمه إلا من استترقه قهراً ولا يملك حجاب قلوبهم محصور في أقطار مملكته لا يخرج عنها حتى يمتنع الملوك من الحج خوف نيل الذل في غير موطن الملك والعالم يمكن في الأرض كلها قد خرج من سجن الملك إلى سعة العز بعزة الله (فر عن أبي ذر) لكننه أعنى الدليلي لم يذكر له سند في مسند الفردوس بل يبض له لعدم وقوفه عليه في إطلاق المصنف العزو إليه غير صواب

(العالم والعلم والعمل في الجنة) إذا عمل العالم بما علم (فإذا لم يعمل العالم بما يعلم كان العلم والعمل في الجنة وكان العالم في النار) فهذا العالم كالجاهل بل الجاهل خير منه ولهذا قال سفيان إن أنا عملت بما أعلم فأنا أعلم الناس وإن لم أعمل به فليس في الدنيا أجهل مني وقال أبو الدرداء لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً لكن ليس المراد بالعالم العامل كونه لا يصدر عنه ذنب قط لأن العصمة مقام الأنبياء بل أن يكون محفوظاً حتى لا يصير علي الذنوب وإن حصلت منه هفوات أو زلات فلا تخرجه عن ذلك حيث تداركه مولاه بالإجابة سريعاً فالعالم العامل لا يصير لأن النور الرباني الخامر لقلبه يمنعه منه «إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون» أي فيسترجعون من الشيطان ما اختلسه ويستردون منه ما افترسه لانبعاث جبرش الاستغفار والذلة والخضوع والافتقار وانتشاع سحب الغفلة والافتقار وإشراق شمس البصيرة فلا تدعهم تقواهم للإصرار على مخالفة مولاهم بل ربما كانوا بعد المعصية أكمل مما قبلها لعظيم مانشأ عن ذلك من الذلة والانكسار والالتجاء والافتقار وهذا هو الحكمة في جريان المخالفة عليهم ومن ثم قال بعض العارفين من سبقت له العناية لم تضره الجناية (فر عن أبي هريرة) وفيه الحسن ابن زياد أي اللؤلؤي قال الذهبي كذبه ابن معين وأبو داود ورواه عنه أبو نعيم أيضاً ومن طريقه تلقاه الديلمي مصرحاً فلو عزاه المصنف له لكان أولى

(العامل بالحق على الصدقة) أي الزكاة المفروضة (كالغازي في سبيل الله عز وجل) أي في حصول الأجر ويستمر كذلك (حتى يرجع إلى بيته) أي يعود من عمله ذلك إلى محل إقامته قال الطيبي إذا جعل غاية للشبه لم يفد فائدة ما إذا جعل غاية للشبه به لأن وجه التشبيه هو سعي الساعي والغازي في تحصيل بيت المال للمسلمين وفيه أن الساعي كالغازي الغانم وليس كالغازي الشهيد (حم د ت ك) في الزكاة (عن رافع بن خديج) قال الترمذي حسن وقال الحاكم صحيح علي شرط مسلم وأقره الذهبي لكن عزاه ابن القطان لأبي داود وقال فيه ابن إسحاق عن عاصم والقول فيه كثير فالحديث لأجله حسن لا يصحح انتهى وقال الهيثمي في مسنده أحمد بن إسحاق ثقة لكننه مدلس وبقية رجاله رجال الصحيح

(العباد) كلهم (عباد الله) وإن اختلفت أقطارهم وبلدانهم وتباينت طباعهم وألوانهم (والبلاذ بلاد الله فمن) أي فأى إنسان مسلم (أحيا من موات الأرض شيئاً) وهو ما لم يجر عليه ملك لأدى (فهو له) وإن لم يأذن له الإمام



ظالم حق - (هق) عن عائشة - (ح)

٥٦٦٢ - العبادۃ فی الهرج كهجرة إلى - (حم ت ه) عن معقل بن يسار - (صح)

٥٦٦٣ - العباس مني وأنا منه - (ت ك) عن ابن عباس - (ح)

٥٦٦٤ - العباس عم رسول الله ، وإن عم الرجل صنو أبيه - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

٥٦٦٥ - العباس وصي ووارثي - (خط) عن ابن عباس - (ض)

٥٦٦٦ - العباس عمي وصنو أبي ، فمن شاء فليبايع بعمي - ابن عساكر عن علي - (ح)

عند الشافعي وشرط الحنفية ( وليس لعرق ظالم حق ) روى بالإضافة والصفة والمعنى أن من غرس أرض غيره أوزعه  
بغير إذنه فليس لغرسه وزعه حق إبقاء بل لمالك الأرض أن يقاع مجانا وقيل معناه أن من غرس أرضا أحياء غيره  
أو زرعها لم يستحق به الأرض وهو أوفق للحكم السابق وظالم إن أضيف إليه فالمراد به الفارس سماه ظالما لأنه  
تصرف في ملك غيره بغير إذنه وإن وصف به فالمرغوس سمي به لأنه لظالم أو لأن الظلم حصل به (هق عن عائشة)  
رمز المصنف لحسنه ولذا رواه عنها ابن الجارود والعسكري وغيرهما وضعفه بعضهم

(العبادة في الهرج) أي وقت الفتن واختلاط الأمور (كهجرة إلى) في كثرة الثواب أو يقال المهاجر في الأول  
كان قليلا لعدم تمكن أكثر الناس من ذلك فهكذا العابد في الهرج قليل قال ابن العربي وجه تمثيله بالهجرة أن الزمن  
الأول كان الناس يفرون فيه من دار الكفر وأهله إلى دار الإيمان وأهله فاذا وقعت الفتن تعين على المرء أن يفر  
بدينه من الفتنة إلى العبادة ويهجر أولئك القوم وتلك الحالة وهو أحد أقسام الهجرة (حم م ت ه) في الفتن (عن  
معقل) بفتح الميم وسكون المهملة وبالقاف (بن يسار) ضد اليمين ولم يخرج البخاري

(العباس مني وأنا منه) ومن ثم كان الصحب يعظمونه غاية التعظيم أخرج ابن عبد البر في الاستيعاب أن العباس  
لم يمر بعمر ولا بعثمان وهما راكبان إلا نزلا حتى يجوز لإجلاله وأخرج الزبير بن بكار كان أبو بكر وعمر ولايتهما  
لا يقي العباس منهما أحد وهو راكب إلا نزل عن دابته وقادها ومشى مع العباس حتى يبلغ منزله أو مجلسه (ت ك)  
في المناقب (عن ابن عباس) وقال الترمذي حسن غريب لا نعرفه من حديث إسرائيل اه وفيه عبد الأعلى بن عامر قال  
الذهبي ضعفه أحمد وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن عم الرجل صنو أبيه) ولهذا كان يعامله معاملة الوالد حتى أنه كان  
إذا جلس يجلس أبو بكر عن يمينه وعمر عن يساره وعثمان بين يديه وكان كاتب سره فاذا جاء العباس تنحى أبو بكر  
وجلس العباس مكانه كما أخرجه الدارقطني (ت عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه

(العباس وصي ووارثي) ولهذا كان الصديق يحله كثيرا وكان عمر إذا قحطوا استسقى به فقال اللهم إنا كنا نتوسل  
إليك بنينا إذا قحطنا فتسقيننا وإنا نتوسل إليك بعمة فاسقيننا فيسقون وفي تاريخ ابن عساكر عن ابن صهيب رأيت  
عليها يقبل يد العباس ورجله ويقول يا عم ارض عني (خط) عن محمد بن المظفر عن محمد بن سليمان عن جعفر بن  
عبد الواحد عن سعيد بن سالم البهلي عن المسيب بن زهير عن أبي جعفر المنصور عن أبيه عن جده (عن ابن عباس)  
ورواه ابن حبان عن علي والعسكري عن محمد بن الضوء بن الصلصال بن الدهم عن أبيه عن جده عن ابن عباس  
وأورده ابن الجوزي من طريقه هذين ثم قال موضوع جعفر كذاب يضع ومحمد بن الضوء يروي عن أبيه مناكيراه  
وتبعه على ذلك المؤلف في مختصر الموضوعات ساكتا عليه اه

(العباس عمي وصنو أبي فمن شاء فليبايع) أي يفاخر (بعمة) ومن ثم كان الصحب يعرفون فضله ويقدمونه ويشاورونه



٥٦٦٧ - الْعَبْدُ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مِنْهُ ، مَا لَمْ يَخْدَمْ ، فَإِذَا خَدَمَ وَقَعَ عَلَيْهِ الْحِسَابُ - (ص هب) عن أبي الدرداء - (ح)

٥٦٦٨ - الْعَبْدُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ - (حم) عن جابر - (ح)

٥٦٦٩ - الْعَبْدُ عِنْدَ ظَنِّهِ بِاللَّهِ ، وَهُوَ مَعَ مَنْ أَحَبَّ - أبو الشيخ عن أبي هريرة - (ح)

٥٦٧٠ - الْعَبْدُ الْآبِقُ لَا يَقْبَلُ لَهُ صَلَاةٌ ، حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى مَوْلَاهُ - (طب) عن جرير - (ح)

٥٦٧١ - الْعَبْدُ الْمُطِيعُ لَوْ أَلَدِيهِ وَلِرَبِّهِ فِي أَعْلَى عِلِّيْنِ - (فر) عن أنس - (ض)

و يأخذون برأيه وأخرج البغوى عن عروة أن عائشة قالت له لقد رأيت من تعظيم رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم عمه العباس أمراً عجيباً (ابن عساكر) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين (العبد من الله وهو منه) في رواية والله منه (مالم يخدم فإذا خدم وقع عليه الحساب) هذا قريب من معنى خبر من اتخذ من الخدم غير ما ينكح الحديث فإذا حوسب فلا يخلو من الاخلال بحق من حقوق خادمه المتوجه لكونه جعل والياً عليه وكل عبد إلهي توجه لأحد عليه سقى من المخلوقين فقد نقص من عبوديته لله بقدر ذلك الحق فان ذلك المخلوق يطلبه بحقه وله عليه سلطان به فلا يكون عبداً محضاً خالصاً لله ومن ثم انقطع الأكا بر عن الخلق ولزم الخلو ات أو السياحات والخروج عن ملك الحيوانات فانهم يريدون الحرية من جميع الأكو ان . قال ابن عربى ومن ذلك الزمن الذى حصل لى فيه هذا المقام ماملكت حيوانا ولا الثوب الذى ألبسه فإني لا ألبسه إلا عارية لشخص معين والزمن أتملك فيه الشيء أخرج عنه حالا بهبة أو عتق وهذا حصل لى لما أردت التحقق بعبودية الاختصاص تعالى لله قيل لى لا يصح لك هذا حتى لا يقوم لأحد عليك حجة قلت ولا لله إن شاء الله قيل وكيف ذلك ؟ قلت إنما تقام الحجج على المنكرين لا المعترفين ، وعلى أهل الدعاوى وأصحاب الحظوظ لاعلى من قال لاحق لى ولا حظ (ص هب عن أبي الدرداء) رمز المصنف لحسنه وفيه إسماعيل بن عياش وفيه خلاف ورواه الديلبى أيضا (العبد مع من أحب) طبعاً وعقلاً وجزاءاً ومخالف كل مهمم لىء فهو منجذب إليه كما سياتى توضيحه وأراد بالعبد الانسان قال الشاعر:

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه \* فكل قرين بالمقارن يقتدى

إذا كنت فى قوم فخال خيارهم \* ولا تصحب الأردى فردى مع الردى

(حم) وكذا الطبرانى (عن جابر) قال الهيثمى إسناده أحمد حسن

(العبد عند ظنه بالله) إن خيراً بخير وإن شراً فشر فإن ظن أن يساحبه ساحبه وإن ظن أن يعاقبه عاقبه فلا يظن به إلا خيراً يرى الخير ، وهذا أصل عظيم فى حسن الرجاء فى الله وجميل الظن به (وهو مع من أحب - أبو الشيخ) بن حبان (عن أبي هريرة) ورواه عنه الديلبى أيضا رمز المصنف لحسنه (العبد الآبِق) أى الهارب من مولاه بلا عذر (لا تقبل له صلاة) يعنى لا يثاب عليها (حتى يرجع إلى مواليه) ونبه بالصلاة على غيرها من القرب وأراد بالعبد الانسان ولو أننى (طب عن جرير) بن عبدالله ورواه عنه الطيالسى والديلبى رمز المصنف لحسنه

(العبد المطيع) أى المذعن المنقاد (لوالديه) أى أصليه المسلمين ولا تكون الطاعة إلا عن أمر كما لا يكون الجواب إلا عن قول (ولرب فى أعلى عليلين) لفظ رواية الديلبى فيما وقفت عليه من الاصول الصحيحة المحتررة بخط الحافظ



٥٦٧٢ - الْعَتْلُ كُلُّ رَغِيبِ الْجَوْفِ ، وَثِيقِ الْخَلْقِ ، أَكُولٍ ، شَرُوبٍ ، جُمُوعٍ لِلَّسَالِ ، مَنْوعٌ لَهُ - ابن مردويه عن أبي الدرداء - (ض)

٥٦٧٣ - الْعَتْلُ الزَّيْمُ الْفَاحِشُ اللَّثِيمُ - ابن أبي حاتم عن موسى بن عقبة مرسلًا - (ض)

٥٦٧٤ - الْعَتِيرَةُ حَقٌّ - (حم ن) عن ابن عمرو - (ح)

٥٦٧٥ - الْعَجَبُ أَنَّ نَاسًا مِنْ أُمَّتِي يُؤْمِنُونَ الْبَيْتَ لِرَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ قَدْ لَجَأَ بِالْبَيْتِ ، حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْبَيْدَاءِ خَسَفَ بِهِمْ ، فِيهِمْ الْمُسْتَبْصِرُ ، وَالْمُجْبُورُ ، وَابْنُ السَّبِيلِ ، يَهْلِكُونَ مَهْلَكًا وَاحِدًا ، وَيُصْدِرُونَ مَصَادِرَ شَيْءٍ ، يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ - (م) عن عائشة - (صح)

ابن حجر وغيره والمطيع لرب العالمين في أعلى عليين (فر عن أنس) ورواه عنه أبو نعيم أيضا وعنه تلقاه الديلمي مصرحا فلو عزاه للأصل لكان أولى

(العتل) هو الشديد الجافي الغليظ اللفظ هذا أصله لكن فسرته النبي صلى الله عليه وسلم بقوله (كل رغبة الجوف) أي واسعه ذو رغبة في كثرة الآكل (وثيق الخلق) بالسكون أي ثابت قوى (أكول شروب جموع للمال منوع له) وهذا حال أكثر الناس الآن علوا أنه تعالى كريم ماجد جواد محسن متفضل لكن لم يشرق على قلوبهم نور جلاله ولا حل بها عظمتها ولا تجلي عليها كبرياؤه ولا عارضها سلطانه ولا طالعت مجده وبهائه ولا عاينت إحسانه وأياديه ولا فهمت تدبيره ولطفه في الأمور (ابن مردويه) في تفسيره (عن أبي الدرداء)

(العتل الزيم) هو المدعى في النسب الملاحق بالقوم وليس منهم وفسره النبي صلى الله عليه وسلم بقوله (الفاحش) أي ذوالفحش في فعله وقوله (الاثيم) أي الشحيح الذئب النفس ، وهذا قاله لما سئل عن نفس الآية (ابن أبي حاتم) عبد الرحمن (عن موسى بن عقبة مرسلًا) هو مولى آل الزبير ويقال مولى أم خالد زوجة الزبير قال في السكشاف ثقة مفت وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأعلى ولا أحق بالعز ومن أبي حاتم ولا مستنداً وهو ذهول عجيب فقد خرجه الإمام أحمد عن عبد الله بن غنم الأشعري قال ابن منده وله صحة

(العتيرة حق) كان الرجل يقول إذا كان كذا فعلى أن أذبح من كل عشرة شياه كذا في رجب يسمونها العتائر وهذا كان في صدر الإسلام ثم نسخ وقال الخطابي تفسيرها في الخبر شاة تذبح في رجب هذا هو اللاتق بالدين ؛ أما عتيرة الجاهلية فكانت للأصنام (حم عن ابن عمرو) بن العاص رمز لحسنه

(العجب أن ناساً من أمتي يؤمنون البيت لرجل من قريش قد لجأ بالبيت حتى إذا كانوا بالبيداء خسف بهم فيهم المستبصر) هو المستبين لذلك القاصد له عمداً وهو بسين مهملة ومثناة فوقية وياء موحدة وصاد مهملة بعدها راء (والمجبور) المكروه يقال أجبرته فهو مجبر هذه اللغة المشهورة وجبرته فهو مجبور وعليها ورد هذا الخبر (وابن السبيل) أي سالك الطريق معهم وليس منهم (يهلكون مهلكاً واحداً) أي يقع الهلاك في الدنيا على جميعهم (ويصدرون) يوم القيامة (مصادر شتى) أي يبعثهم الله مختلفين (على) حسب (نياتهم) فيجازون بمقتضاها والحاصل أن الهلاك يعم الطائع مع العاصي والطائع عند البعث يجازى بعمله وكذا العاصي إن لم يدركه العفو وفيه حث على التبعاد من أهل الظلم والتحذير من مجالستهم ومجالسة البغاة ونحوهم من المبطلين لئلا ينالهم ما يعاقبون به وأن من أكثر سواد قوم جرى عليه حكمهم في الدنيا (م عن عائشة) قالت بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه أي اضطرب بدنه فقلنا صنعت شيئاً في منامك لم تكن تفعله فذكره .



- ٥٦٧٦ - العجاء جرحها جبار، والبئر جبار، والمعدن جبار، وفي الركاز الخمس - مالك (حم ق ٤) عن أبي هريرة (طب) عن عمرو بن عوف - (صح)
- ٥٦٧٧ - العجم يبدؤون بكبارهم إذا كتبوا؛ فإذا كتب أحدكم فليبدأ بنفسه - (فر) عن أبي هريرة (ض)
- ٥٦٧٨ - العجوة من فاكهة الجنة - أبو نعيم في الطب عن بريدة - (ض)
- ٥٦٧٩ - العجوة والصخرة والشجرة من الجنة - (حم ه ك) عن رافع بن عمرو المزني - (صح)

(العجاء) بالمدك حيوان غير آدمي لأنه لا يتكلم ومنه قولهم صلاة النهار عجماء لأنها لا تسمع فيها قراءة ذكره الزخشرى وقال البيضاوى العجاء الهيمة وهى فى الأصل تأنيث أعجم وهو الذى لا يقدر على الكلام سميت به لأنها لا تتكلم (جرحها جبار) بفتح الجيم وقيل بضمها وخفة الموحدة أى ما أتلفته بجرح أو غيره هدر لا يضمنه صاحبها ما لم يفرط لأن الضمان لا يكون إلا بمباشرة أو سبب وهو لم يحن ولم يتسبب وفعلها غير منسوب إليه نعم إن كان معها ضمن ما أتلفته ليلاً ونهاراً عند الشافعى (والبئر) أى وتلف الواقع فى بئر حفرها لإنسان بملك أو موات (جبار) لا ضمان فيه فإن حفرها متعدياً كبنى طريق أو ملك غيره ضمن وكذا لا ضمان لو انهارت على رجل يحفرها قال الطبي لا بد هنا من تقدير مضاف ليصح حمل الخبر على المبتدى أى فعل العجاء هدر باطل ولا يعتبر فى الضمان وسقوط البئر على الشخص أو سقوط الشخص فى البئر هدر (والمعدن) إذا حفره بملك أو موات لاستخراج ما فيه فوقع فيه لإنسان أو انهار على حافره (جبار) لا ضمان فيه ذكره الرافعى فى شرح المسند فنقل نحوه عن السيوطى قصور وجود (وفى الركاز) دفين الجاهلية أصله من الثبات والزموم تقول: ركز الشئ فى الأرض إذا ثبت (الخمس) لبيت المال والباقي لواجده وأفاد عطفه على المعدن تغايرهما وأن الخمس فى الركاز لافى المعدن وهو مذهب الشافعى ومالك وفيه رد على أبي حنيفة حيث ذهب إلى أن الركاز المعدن واحتمال أن هذه الأمور ذكرها النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى أوقات مختلفة فجمعها الراوى وساقها مسافاً واحداً فلا يكون فيه حجة خلاف الظاهر (لطيفة) قال ابن عربى مما نعترا به المحب أنه كاللابة جرحه جبار (حكى) أن خطافاً راود خطافاً فى قبة سليمان عليه السلام فسمعه يقول بلغ منى حبك لو قلت لى اهدم القبة على سليمان فعلت فاستدعاه سليمان فقال له لا تعجل إن للحبة لساناً لا يتكلم به إلا المحبون والعاشقون ما عليهم من سبيل فإنهم يتكلمون بلسان المحبة لا بلسان العلم والعقل فضحك سليمان ولم يعاقبه وقال هذا جرح جبار (مالك) فى الموطأ (حم ق ٤) عن أبي هريرة طب عن عمرو بن عوف .

(العجم يبدؤون بكبارهم إذا كتبوا) إليهم كتاباً (فإذا كتب أحدكم) أيها العرب (فليبدأ بنفسه) فى كتابه فإنه سنة الأنبياء لأنه من سليمان ولأنه بسم الله الرحمن الرحيم (فر عن أبي هريرة) وفيه محمد بن عبد الرحمن المقدسى قال الذهبى فى الضعفاء متهم وفى الباب ابن عباس وجابر وأبو ذر وأنس وأبو رمثة وعائشة والجهدمة وأبو الطفيل وجابر بن سمرة وغيرهم .

(العجوة من فاكهة الجنة) قال فى المطامع يعنى أن هذه العجوة تشبه عجرة الجنة فى الشكل والصورة والاسم لافى اللذة والطعم لأن طعام الجنة لا يشبه طعام الدنيا فيها وقال القاضى يريد به المبالغة فى الاختصاص بالمتفعة والبركة فكأنها من طعامها لأن طعامها يزيل الأذى والعناء (أبو نعيم فى الطب) النبوى (عن بريدة) رمز المصنف لحسنه وفيه صالح بن حبان القرشى ضعفه ابن معين وقال البخارى فيه نظروا وقال النسائى غير ثقة وقال ابن عدى عامة ما يرويه غير محفوظ ثم ساق له هذا الخبر .

(العجوة والصخرة) صخرة بيت المقدس (والشجرة) السكرمة أو شجرة بيعه الرضوان (من الجنة) فى مجر دالاسم والشبه الصورى



٥٦٨٠ - العَجْوَةُ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَفِيهَا شِفَاءٌ مِنَ السَّمِّ ، وَالْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ - (حم ت ه) عن أبي هريرة (حم ن ه) عن أبي سعيد وجابر

٥٦٨١ - العَجْوَةُ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَفِيهَا شِفَاءٌ مِنَ السَّمِّ ، وَالْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ ، وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ ، وَالْكَبْشُ الْعَرَبِيُّ الْأَسْوَدُ شِفَاءٌ مِنْ عَرَقِ النَّسَاءِ ، يُؤْكَلُ مِنْ لَحْمِهِ ، وَيُحْسَى مِنْ مَرَقِهِ - ابن النجار عن ابن عباس - (ح)

٥٦٨٢ - الْعِدَّةُ دِينَ - (طس) عن علي وعن ابن مسعود - (ض)

٥٦٨٣ - الْعِدَّةُ دِينَ ، وَيَلِ لِمَنْ وَعَدَ ثُمَّ أَخْلَفَ ، وَيَلِ لِمَنْ وَعَدَ ثُمَّ أَخْلَفَ ، وَيَلِ لِمَنْ وَعَدَ ثُمَّ أَخْلَفَ - ابن عساكر عن علي

غير أن ذلك الشبه يكسبها فضلا وغفرا والعجوة ضرب من أجود تمر المدينة ولينه وقال الداودى من وسط التمر قال ابن الأثير ضرب من التمر أكبر من الصيحاني يضرب إلى سواد وهو بما غرسه المصطفى صلى الله عليه وسلم بيده في المدينة وهو الذى الكلام فيه وهذا الأخير ذكره القزاز (حم ه لك عن رافع) ضد خافض (ابن عمرو المزني) صحابي سكن البصرة وبقى إلى خلافة معاوية ورواه عنه الديلمي أيضاً

(العجوة من الجنة) بالمعنى المقرر (وفى شفاء من السم) ظاهره خصوصية عجوة المدينة وقيل أراد العموم (والكماء من المن وماؤها شفاء للعين) أى الماء الذى تنبت فيه وهو طر الربيع وإن كان أراد ماء الكمأة نفسها فالمراد بللها أو نداؤها الذى يخلص إلى المرود منها إذا غرز فيها واكتحل به فإنه ينفع العين الذى غلب عليها اليبس الشديد ذكره الحلیمی وسبق فيه تقرير آخر (حم ت ه عن أبي هريرة حم ن ه عن أبي سعيد) الخدرى (وجابر) بن عبد الله ورواه عنه الديلمي أيضاً وابن منيع وقد روى المصنف لحسنه

(العجوة من الجنة وفيها شفاء من السم) مثلك السين قال الزمخشري هي تمر بالمدينة من غرس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الحلیمی معنى كرمها من الجنة أن فيها شجراً من ثمار الجنة في الطعم ولذلك صارت شفاء من السم ، ذلك أن السم قاتل وتمر الجنة خال من المضار والمنافع فإذا اجتمع في جوف عدل السليم الفاسد فاندفع الضرر (والكمأة من المن وماؤها شفاء للعين والكبش العربى الأسود شفاء من عرق النساء يؤكل من لحمه ويحسى من مرقه) وقد سبق ذلك كله. موضعاً قال السهوى لم يزل لطباق الناس على التبرك بالعجوة وهو النوع المعروف الذى يأتريه الخلف عن السلف بالمدينة ولا يرتابون في تسميته بذلك (ابن النجار) في تاريخ بغداد (عن ابن عباس)

(العدة دين) أى هي كالدين في تأكيد الوفاء بها وإذا أحسنت القول فأحسن الفعل ليجمع لك مزية اللسان وثمرة الإحسان ولا تقل مالا تفعل فانك لا تخلو في ذلك من ذنب تسكتسبه أو يعجز تأنزه (طس) وكذا في الصغير (عن علي) أمير المؤمنين وقد أثبت الله سبحانه على إسماعيل عليه السلام بقوله إنه كان صادق الوعد (وعن ابن مسعود) قال الحافظ العراقي سندهما فيه بهالة وقال تلميذه لهيئى فيه حمزة بن داود ضعفه الدارقطني ورواه أبو دارود في مراسيله ورواه القضاعى في الشهاب بهذا اللفظ وقال إنه حديث حسن قال البخارى وقد أفردت طرقة في جزء

(العدة دين) أى هي في مكارم الأخلاق كالدين الواجب أدائه في لزوم الوفاء بالعهد (ويل) حزن وهلاك (لمن وعد ثم أخلف ويل لمن وعد ثم أخلف ويل لمن وعد ثم أخلف) لما في الخلف من الاتسار والرجوع عنه من الخيبة بعد تجرع مرارة الانتظار فالتخلف يستوجب بالمتع لوم الخلف ومقت الغادر وهجنة الكذوب (ابن عساكر) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين فضية تصرف المؤلف أن هذا لم يخرج الطبراني الذى عزى إليه أولاً ولا غيره



٥٦٨٤ - الْعِدَّةُ عَطِيَّةٌ - (حل) عن ابن مسعود - (ض)  
 ٥٦٨٥ - الْعَدْلُ حَسَنٌ، وَلَكِنْ فِي الْأَمْرَاءِ أَحْسَنُ، السَّخَاءُ حَسَنٌ، وَلَكِنْ فِي الْأَغْنِيَاءِ أَحْسَنُ. الْوَرَعُ حَسَنٌ، وَلَكِنْ فِي الْعُلَمَاءِ أَحْسَنُ. الصَّبْرُ حَسَنٌ، وَلَكِنْ فِي الْفُقَرَاءِ أَحْسَنُ، التَّوْبَةُ حَسَنٌ، وَلَكِنْ فِي الشَّبَابِ أَحْسَنُ، الْحَيَاءُ حَسَنٌ، وَلَكِنْ فِي النِّسَاءِ أَحْسَنُ - (فر) عن علي - (ض)

من المشاهير أصحاب الرموز وإلا لما أبعد النجعة وعزاه لبعض المتأخرين وهو عجيب فقد خرج أبو نعيم وغيره بل والطبراني في الأوسط نفسه من حديث علي باللفظ المازبور من الوجه المسطور وقال الهيثمي فيه حزمة المذكور (العدة عطيّة) أي عدتك بمنزلة عطيتك فلا ينبغي أن تخلّوها كما لا ينبغي أن ترجع في عطيتك ولأنه إذا وعد فقد أعطى عهداً بما وعد وقد قال تعالى «وأوفوا بالعهد» وفي الحديث من وعد وعداً فقد عهد عهداً كذا في شرح الشهاب للعامري وفي رواية العدة واجبة وأصل ذلك أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم سأله شيئاً فقال ما عندى ما أعطيك فقال تعدني فذكره (حل) وكذا الديلمي (عن ابن مسعود) قال إذا وعد أحدكم حبيباً فلينجز له فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ثم قال غريب تفرد به إبراهيم الفزاري اهـ. وقال الحافظ العراقي سنده ضعيف ورواه الطبراني في الأوسط قال الهيثمي وفيه أصبح بن عبد العزيز الليثي قال أبو حاتم مجهول ورواه البخاري في الأدب المفرد موقوفاً ورواه في الشهاب مرفوعاً قال العامري وهو غريب

(العدل) وهو عبارة عن أن يكون ذوا الأمر والسلطان مانعاً كل فرد فرد من رعيته من الجور والاعتداء (حسن) لأنه يدعو إلى الألفة ويبعث على الطاعة وتنعم به الأرض وتنمو به الأموال ويكثر معه العمران ويعم معه الأمان قال الهرمزان لعمري حين رآه نائماً بالمسجد مبتذلاً عدلت فأمنت فنمت والعدل وضع الشيء في محله اللائق به شرعاً وعرفاً وهو يشمل كل فعل جميل جناني ولساني قال بعضهم والعدل أصل لجميع الأخلاق الحميدة فكلها متفرعة عنه وما ورد في ذم الظلم مدح للعدل وعكسه فالعدل مدح بلسانين لسان التنصيص على فضله ولسان التنصيص على ذم ضده (ولكن) هو (في الأمراء) على الناس (أحسن) لأن الأما إذا لم يعدل الواحد منهم قوم بالسلطان وأما هو فلا مقوم له ولأن العدل ميزان صلاحه ونجاحه وصلاح دولته إذ لا نظام لها إلا به وليس شيء أسرع في خراب الأرض ولا أفسد لضمار الخلق من الجور إذ لا ينفع على حد ولا ينتهي إلى غاية ولكل جزء منه قسط من الفساد حتى يستكمل (السخاء حسن ولكن) هو (في الأغنياء أحسن) لأن به عمارة الدين والدنيا إذ به تستدفع سطوة الأعداء وبه يستكشف نفار الخصماء ليصيروا له بعد الخصومة أعواناً وبعد العداوة إخواناً وقيل السخاء أن تكون بمالك تبرعاً وعن مال غيرك متورعاً (الورع حسن) في جميع الناس (ولكن) هو (في العلماء أحسن) منه في غيرهم لأن عدم الورع يزل أقدامهم (الصبر حسن) لكل أحد (ولكن) هو (في الفقراء أحسن) فاهم يتجملون به الراحة مع اكتساب المشوبة فهو في الفقراء أحسن من حيث يجزهم عن تلاقى ماله في مظنة القوت فسلم يصبر الواحد منهم احتتمل هما لازماً وصبر صبرا كارهاً وقال علي الأشعث إن صبرت جرى عليك القلم وأنت مأجور وإن جرعت جرى عليك وأنت مأزور وقال شبيب للهدى إن أحق ما صبر عليه المرء ما لم يجد سبيلاً إلى دفعه (التوبة) من الذنوب شيء (حسن) لكل عاص كبير أو صغير (ولكن) هي (في الشباب أحسن) منها في غيرهم والله يحب الشاب التائب (الحياء حسن) في الذكور والإناث (ولكن) هو (في النساء أحسن) منه في الرجال لأنهن إليه أحوج ومن به أحق وأحرى (تنبيه) إن قيل كيف جاز الجمع بين حرفي العطف الواو ولكن قلنا إذا جاءت الواو خرجت لكن من العطف وجردت لإفادة معنى الاستدراك كما جردت للتوكيد النفي وإن كانت له طع في الأصل بدخول حرف العطف عليها وهو الواو في قرئك لم يقم زيد



- ٥٦٨٦ - العِرافَةُ أَرْهَأَ مَلَامَةً، وَآخَرُهَا نِدَامَةٌ، وَالْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - الطيالسي عن أبي هريرة
- ٥٦٨٧ - الْعَرَبُ لِلْعَرَبِ أَكْفَاءٌ، وَالْمَوَالِي أَكْفَاءُ لِلرَّائِلِي، إِلَّا حَائِكٌ أَوْ حَجَّامٌ - (هق) عن عائشة - (ض)
- ٥٦٨٨ - الْعَرَبُونَ لِمَنْ عَرَبٍ - (خط) في رواية مالك عن ابن عمر - (ض)
- ٥٦٨٩ - الْعَرْشُ مِنْ يَاقُوتَةٍ حَمْرَاءَ - أبو الشيخ في العظمة عن الشعبي مرسلًا - (ض)

ولا عمرو (فر عن عتي) أمير المؤمنين قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يانبي الله ما علامة المؤمن قال ستة أشياء حسن ولكن في ستة من الناس أحسن ثم ذكره

(العرافة) وفي رواية بدله الإمارة (أو لها ملامة وآخرها ندامة والعذاب يوم القيامة) زاد في رواية إلا من أخذها بحجةها وأدى الذي عليه فيها قال النووي هذا أصل عظيم في اجتناب الولايات والعرافة سيما لمن كان فيه ضعف وهو في حق من دخل فيها بغير أهلية ولم يعدل فإنه يندم على ما فرط فيه إذا جرى الخزي والعذاب يوم القيامة وأما من كان أهلاً وعدل فأجره عظيم كما تظاهرت بالأخبار لكن في لدخول فيها خطر عظيم قال القاضي أمرها خطر والقيام بحقوقها عسر فلا ينبغي لعامل أن يهجم عليها ويميل الطبيعة إليها كان من زلت قدمه فيها عن متن الصواب قد يدفع إلى فتنة تؤدي به إلى عذاب والعريف القيم بأمر قبيلة أو محل يلي أمرهم ويتعرف منه الحاكم حالهم وهو من دون الرئيس من عرف فلان بالضم عرافة بالفتح أى صار عريفًا ومن كلامهم ويل لكل رئيس من عذاب ببئس (الطيالسي) أبو داود (عن أبي هريرة) ورواه عنه الدليلي أيضا (العرب للعرب أكفاء) أى متماثلون متساوون والكفاءة كون الزوج نظير الزوجة في النسب ونحوه بخلاف غير العرب وهم العجم فليسوا بأكفاء للعرب نعم القرشية لا يكافئها غير قرشي من العرب والهاشمية والمطلية لا يكافئهما غير هاشمي ولا مطلي (والموالي أكفاء للموالي إلا حائك أو حجّام) وهذا الحديث مما احتج به من جعل العجم ليسوا بأكفاء للعرب واحتج به أحمد على أن الكفاءة ليست حتما لواحد معين بل من الحقوق المطلقة في النكاح حتى يفرق بينهما عند عدلها (هق) عن الحكم بن عبد الله الأزدي الزهري (عن عائشة) مرفوعا وتعبه في المذهب بأن الحكم عدم ورواه بنحوه من وجه آخر عن ابن عمر قال في المذهب ولم يصح كونه من وضع عروة اه وقال في المطامح حديث منكر وقال في الفتح لم يثبت في اعتبار الكفاءة بالنسب حديث وأما هذا الحديث فإسناده ضيف ورواه البزار من حديث معاذ رفعه بلغظ العرب بعضهم أكفاء لبعض الموالى بعضهم أكفاء قال ابن حجر وإسناده ضعيف

(العربون لمن عرب) بع العربون أن يشتري ويدفع لبائعه شيئا على أنه إن رضيه فمن الثمن والإفدية وهو باطل عند الأئمة الثلاثة فيجب رده لصاحبه وأجازه أحمد (خط في رواية مالك عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه بركة بن محمد الحلبي منهم وأحمد بن علي بن أخنوخ عبد القدوس قال في الميزان عن الدارقطني متروك الحديث وخبره باطل ثم ساق هذا الخبر بعينه

(العرش) الذي هو أعظم المخلوقات (من ياقوتة حمراء) فيه رد لما في الكشاف وغيره في تفسيره أنه من جوهرة خضراء قال وبين القائلين من قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانون ألف عام اه قال في المطامح والعرش مخلوق جسماني هو جامع الجوامع في العالم الملبى المحيط وهو سفينة حاملة للوجود كله انتعش في ظله صور جميع العالم وهو مخلوق لا يمبر عنه ولم يقع في صحيح أخبار الإسراء عنه أخبار وفي أخبار كثيرة ما يدل على أنه أشرف المخلوقات وأعظمها وأكملها وأنه أولها وأسقها إلى الوجود لكن في خبر يمين الله ملأى أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض إشارة إلى أن السموات أول المخلوقات وهو ما في التوراة وقال العارف البوني خلق الله العرش المجيد الذي لا غاية لنهايه ولا نهاية لتعالله أولوة بيضاء تملأ الكون فلا يكون العبد على حالة من أى الأحوال إلا انطبع مثاله



٥٦٩٠ - العرف ينقطع فيما بين الناس ، ولا ينقطع فيما بين الله وبين من فعله - (فر) عن أبي اليسر (ض)

٥٦٩١ - العسيلة الجماع - (حل) عن عائشة - (ح)

٥٦٩٢ - العشر عشر الاضحي ، والوتر يوم عرفة ، والشفع يوم النحر - (حم ك) عن جابر

٥٦٩٣ - العطاس من الله ، والتأوب من الشيطان ، فإذا تشاءب أحدكم فليضع يده على فيه ، وإذا قال :

«آه آه» فإن الشيطان يضحك من جوفه ، وإن الله عز وجل يحب العطاس ويكره التأوب - (ت) وابن

السني في عمل يوم وليلة عن أبي هريرة - (ح)

في العرش على الحالة التي يكون عليها فإذا كان يوم القيامة ووقف للمحاسبة كشف له عن صورته فرأى نفسه على الهيئة التي كان عليها في الدنيا فيذكر نفسه بمشاهدة نفسه يأخذه من الحياء والخوف ما يحمل وصفه ولهذا العرش الكريم أعوان يحملونه بعون الله تعالى وهذه أسموهم أنجد . هوزح . طيكل . منسع . فصقر . شتخ . ذضفغ . (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الغزوة عن الشعبي مرسل)

(العرف) يعني المعروف (ينقطع فيما بين الناس) أي أن من فعله ربما جحد وأنكر (ولا ينقطع فيما بين الله وبين من فعله) إذا كان فعله لله فإن الله لا يضع أجر من أحسن عملا (فر عن أبي اليسر) وفيه يونس بن عبيد أورده الذهبي في الضعفاء وقال مجهول

(العسيلة الجماع) يعني أنه يكنى بها عنه لأن العسل فيه حلاوة ويأتى بأكله والجماع له حلاوة ويلتذ به فكأن عما يجوده المتناكح من لذة الجماع بالعسل لكونه أحلى الأشياء وألذها (حل عن عائشة) ورواه عنها أيضا أحمد وأبو يعلى والديلمي قال الهيثمي فيه أبو عبد الملك لم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح . (العشر عشر الاضحي والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر) قاله لما سئل عن قوله تعالى «وليلة عشر والشفع والوتر» (حم ك عن جابر) بن عبد الله

(العطاس) بضم العين (من الله والتأوب) بفتح التاء لغلبة الأبحرة والهمزة بعد الالف هو الصواب والواو غلط (من الشيطان) لأن العطاس ينشأ عنه العباة فلذلك أضافه إلى الله والتأوب إنما ينشأ من ثقل النفس وانملأها المتسبب عن نيل الشهوات الذي يأمر به الشيطان فيورث الغفلة والكسل (وإذا تشاءب أحدكم فليضع يده على فيه) ليرده ما استطاع (وإذا قال آه آه) حكاية صوت المتأوب (فإن الشيطان يضحك من جوفه) لما أنه قد وجد إليه سبيلا وقوى سلطانه عليه (وإن الله عز وجل يحب العطاس) قال ابن حجر أي الذي لا ينشأ عن زكام لأنه المسأور بالحميد والتشميت له ويحتمل التعميم في نوعي العطاس والتفصيل في التشميت المذكور في قوله (ويكره التأوب) لأن العطاس يورث خفة الدماغ ويروحه ويزيل كدر النفس وينشأ عنه سعة المنافذ وذلك محبوب إلى الله فإذا اتسعت ضافت على الشيطان وإذا ضاقت بالأخلاق والطعام اتسعت للشيطان وكثر منه التأوب فأضيف للشيطان مجازا فأمر العطاس بالحمد على ما منحه من الخفة (تنبيه) قال زين الحفاظ العراقي لا يعارض قوله هنا العطاس من الله قوله في حديث عدى ابن ثابت ثابت العطاس في الصلاة لأن الشيطان لأن هذا الحديث مطلق وحديث جد عدى مقيد بحالة الصلاة وقد يتسبب الشيطان في حصول العطاس البصلي ليستثقل به عنها على أن حديث جد عدى ضعيف أو يقال إنما لا يوصف العطاس في الصلاة بالكره لانه لا يمكن رده بخلاف التأوب (فائدة) أخرج أبو نعيم في الطب النبوي عن علي مرفوعا من قال عند كل عطسة يسمعاها الحمد لله رب العالمين علي كل حال ، لم يصبه وجع ضرر ولا أذى أبدا (ت) وابن السني في عمل يوم وليلة عن أبي هريرة (ورواه عنه الديلمي أيضا ورمز المؤلف لحسنه وليس كما قال فقد جزم الحافظ ابن حجر في التقيح بضعف سنده



٥٦٩٤ - الْعَطَاسُ وَالنُّعَاسُ وَالتَّائِبُ فِي الصَّلَاةِ وَالْحَيْضُ وَالْقَيْءُ وَالرُّعَاثُ مِنَ الشَّيْطَانِ - ( ت )  
عن دينار - ( ض )

٥٦٩٥ - الْعَطَاسُ عِنْدَ الدُّعَاءِ شَاهِدٌ صِدْقٍ - أَبُو نَعِيمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - ( ض )

٥٦٩٦ - الْعَفْوُ أَحَقُّ مَا عَمِلَ بِهِ - ابْنُ شَاهِينَ فِي الْمَعْرِفَةِ عَنْ حَلِيسِ بْنِ زَيْدٍ - ( ض )

٦٩٧ - الْعَقْلُ عَلَى الْعَصَةِ ، وَفِي السَّقَطِ غُرَّةٌ عَبْدٌ أَوْ أَمَةٌ - ( طَب ) عَنْ حَمَلِ بْنِ النَّابِغَةِ - ( صَح )

( العطاس والنعاس والتائب في الصلاة والحيض والقيء والرعاث من الشيطان ) بمعنى أنه يستلذ بوقوع ذلك فيها ويحبه ويرضاه لما فيها من الحيلولة بين العبد وما ندب إليه من الحضور بين يدي الله والاستغراق في لذة مناجاته ولأنها إنما تكون غالبا من شره الطعام الذي هو من عمل الشيطان قال الطبري وإنما فصل بقوله في الصلاة بين الخصال لار اثلاثة الأولى لا تبطل الصلاة بخلاف الأخيرة أي فإن الحيض يبطلها اتفاقا والقيء والرعاث عند بعض العلماء وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي هريرة إن الله يكره التائب ويحب العطاس في الصلاة قال ابن حجر وهذا يعارضه هذا الحديث وفي سنده ضعف وهو موقوف وأجاب المؤلف في فتاويه بأن المقام مقامان مقام إطلاق ومقام نسبي أما مقام الإطلاق فإن التائب والعطاس في الصلاة كلاهما من الشيطان وعليه يحمل حديث الترمذي هذا وأمام المقام النسبي فإذا وقعا في الصلاة مع كرها من الشيطان فالعطاس في الصلاة أحب إلى الله من التائب فيها والتائب فيها أكره إليه من العطاس فيها وعليه يحمل أثر ابن أبي شيبة فهو راجع إلى تفاوت رتب بعض المكروه على بعض اه ( ت ) في الاستئذان من حديث عدي بن ثابت ( عن ) أبيه عن جده يرفعه وجده قيل اسمه ( دينار ) وقبل هو دينار البراط بظاء معجمة الخ زاعى المدني تابعي كثير الإرسال قال المناوي ومدار الحديث على شريك وفيه مقال معروف وظاهر صنيع المصنف أن الترمذي تفرد به عن الستة وليس كذلك بل رواه ابن ماجه أيضا في الصلاة عن دينار المذكور

( العطاس عند الدعاء شاهد صدق ) وفي رواية شاهد عدل والشاهد الحاضر والصدق ضد الكذب وذلك لأن الملك يتباعد عن العبد عند الكذب من ثمن ماجاء به كما جاء في الخبر فإذا غاب الملك عند الكذب حضر عند الصدق فشهد والملك حبيب الله وتقدم أن الله يحب العطاس فإذا أحبه فهو شاهد بالحق لما يكون عنده من حديث أو دعاء وكان صادقا كالملك ( أبو نعيم ) في الطب ( عن أبي هريرة ) ورواه عنه أبو يعلى بلفظ العطسة عند الحديث شاهد عدل ( العفو ) الذي هو التجاوز عن الذنب ( أحق ما عمل به ) فإنه سبحانه يزيد من يعفو عزاً بأن ينتقم له ممن ظلمه فإن انتقم له في الدنيا أظهر عزه على ظالمه وإن أخره للنسيامة كان هو العز الأكبر والشرف الآخر ( ابن شاهين في ) كتاب ( المعرفة عن حليس بن زيد بن صفوان ) الضبي قال الذهبي له وفادة من وجه آخر

( العقل على العصبة ) العقل الدية سمي به لأنه من العقل وهو الشد لأن القاتل يأتي بالإبل فيمقلها بفناء المقتول وبه سميت العصبة التي تحمل العقل عاقلة وفيه دليل لقول فقهاءنا إن دية الحنم يختص وجوبها بعصبة القاتل سوى أصله وفرعه ( وفي السقط ) أي الجنين الذي فيه صورة خلق آدمي ( غرة ) أي رقيق أو مملوك ثم أبدل منه قوله ( عبد أو أمة ) وقيل للرقيق غرة لأنه غرة ما يملك أي خياره وأفضله وقيل أطلق اسم الغرة وهي الوجهة على الجملة كما قل رقة ورأس فكانه قال فيه نسمة عبد أو أمة ذكره كاه الزحشرى وقال القاضي الغرة المملوك وأصلها البياض في جهة الفرس ثم استعير لا كرم كل شيء لقولهم غرة القوم سيدهم ولما كان المملوك خير ما يملك سمي غرة وقيل الغرة لا يطلق إلا للرقيق الأبيض قال الطبري وأو في قوله أو أمة للتقسيم ( طب عن حمل بن النابغة ) صوابه بن مالك بن النابغة كما في التقريب كأصله وهو الهذلي



- ٥٦٩٨ - الْعَقِيْقَةُ حَقٌّ : عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مُكَافَتَانِ . وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ - (حم) عن أسماء بنت يزيد (ح)  
 ٥٦٩٩ - الْعَقِيْقَةُ تَذْبِجُ لِسَبْعٍ ، أَوْ لِأَرْبَعِ عَشْرَةٍ . أَوْ لِإِحْدَى وَعِشْرِينَ - (طس) والضياء عن بريدة (ن)  
 ٥٧٠٠ - الْعُلَمَاءُ أَمْنَاءُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ - القضاعى وابن عساكر عن أنس - (ح)  
 ٥٧٠١ - الْعُلَمَاءُ أَمْنَاءُ الرُّسُلِ ، مَا لَمْ يَخَالِطُوا السُّلْطَانَ وَيَدْخُلُوا الدُّنْيَا ؛ فَإِذَا خَالَطُوا السُّلْطَانَ وَدَخَلُوا الدُّنْيَا فَقَدْ خَانُوا الرُّسُلَ فَأَحْذَرُوهُمْ - الحسن بن سفيان - (عق) عن أنس - (ح)

أبو فضيلة بفتح النون وسكون المعجمة محابى نزل البصرة وله ذكر في الصحيحين .  
 (العقيقة حق عن الغلام شاتان متكافئتان) أى متساويتان سناً وحسناً وفي رواية مكافئتان قال العسكري هكذا يقول بعض المحدثين وهو خطأ وكل شيء نشأ حق يكون مثله فهو مكافئ له اه وزاده دفعاً لتوهم أن الفداء لو وقع بواحدة ينبغي كونها فاضلة كاملة فلما وقع في اثنين جاز كون الثانية تامة غير مقصودة فلا يشع كالمأ قال ابن القيم وفيه تنبيه على تهذيب العقيقة من عيوب الأضحية (وعن الجارية شاة) نص صحيح يطل قول من كرهها مطلقاً ومن كرهها عن الجارية وذلك شأن اليهود فإنها كانت تدعى عن الغلام لا الجارية ومن ثم عدوا العق عن الأنثى من خصائص هذه الأمة قال الإمام أحمد الأحاديث المعارضة لأخبار العقيقة لا يعابها (حم) عن أسماء بنت يزيد الهيثمى رجاله محتج بهم .

(العقيقة تذبح لسبع) من الأيام (أو لأربع عشرة) يوماً (أو لإحدى وعشرين) يوماً قال أحمد يعنى أنها تذبح يوم السابع فإن لم يفعل فى أربع عشرة فإن يفعل فى إحدى وعشرين وحكمه كونه فى السبع أن الطفل لا يغلب ظر سلامة بنيته وصحة خلقته وقوله للحياة إلا بمضى الأسبوع والأسبوع دور يومى كما أن السنة دور شهرى (طس) والضياء عن بريدة (قال الهيثمى ورواه عنه أحمد أيضاً وفيه إسماعيل بن المسكى وهو ضعيف لكثرة غلطه ووهمه (العلماء) بالعلوم الشرعية (أمناء الله على خلقه) لحفظهم الشريعة من تحريف المبطلين وتأويل الجاهلين ففيه أنه يجب الرجوع والتعويل فى أمر الدين عليهم والأمناء جمع أمين وهو الثقة الحافظ لما أوهه عليه وقد أوجب الحق سبحانه سؤالهم والرجوع إليهم حيث قال : فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ، قاله الغزالي وإذا كانوا أمناء الله على خلقه فيجب أن يتكفل كل عالم بإقليم أو بلد أو محلة أو مسجد بتعليم أهلها دينهم وتمييز ما يضرهم عما ينفعهم وما يشقهم عما يسعدهم ولا ينبغي أن يصبر إلى أن يسأل بل يتصدى لدعوة الناس إلى نفسه فإنهم ورثة الأنبياء وهم لم يتركوا الناس على جهالهم بل كانوا ينادونهم فى الجامع ويدورون على دورهم فى الابتداء ويطلبون واحدا بعد واحد فيرشدونهم فإن مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم كما أن من ظهر على وجهه برص ولا مرآة له لا يعرف برصه ما لم يعرفه غيره وهذا فرض عين على العلماء وعلى السلاطين أن يرتبوا فى كل محلة من يعلم الناس دينهم فإن الدنيا دار مرض إذ ليس فى بطن الأرض إلا ميت ولا على ظهرها إلا سقيم ومرض القلوب أكثر من الأبدان والعلماء أطباء والسلاطين قوام ديار المرضى فكل مريض لا يقبل العلاج بمدارة العالم سلم للسلاطين ليكشف شره عن الناس كما يسلم الطبيب المريض لمن يحميه (القضاعى) فى مسند الشهاب (وابن عساكر) فى التاريخ (عن أنس) ورواه أيضاً العقيلي فى الضعفاء وقال العامرى فى شرح الشهاب حسن .

(العلماء) وفى رواية العقهاء (أمناء الرسل) فإليه استودعوا شرائع التى جاؤا بها وهى العلوم والأعمال وكلوا الخلق طلب العلم فهم أمناء عليه وعلى العمل به فهم أمناء على الوضوء والصلاة والغسل والصوم والزكاة والجمع وعلى الاعتقادات كلها وكل ما يلزمهم التصديق به والعلم والعمل فمن وافق عمله وسره علنه



٥٧٠٢ - العلماء أمناء أمي - (فر) عن عثمان - (ض)  
 ٥٧٠٣ - العلماء مصايح الأرض ، وخلفاء الأنبياء ، وورثتي وورثة الأنبياء - (عد) عن علي - (ض)

كان جاريا علي سنة الأنبياء فهو الأمين ومن كان بضد ذلك فهو الخائن وبين ذلك درجات فلذلك قال قال : (مالم يخالطوا السلطان ويدخلوا الدنيا) لفظ الحاكم ويدخلوا في الدنيا (فاذا خالطوا السلطان ودخلوا الدنيا فقد خانوا الرسل فاحذروهم) لفظ الحاكم فالتزولم أي خافوا منهم واستعدوا وتأهبوا لمسايبهم من الشر فاهم إنما يتقربون إلى السلطان باستماله قلبه وتحسين قبح فعله وما يوافق هواه وإن أخبروه بما فيه نجاته استنقلهم وأبعدهم فخالط السلطان لا يسلم من التناق والمداينة والخوض في الشاء والإطراء في المدح وفيه هلاك الدين والعلماء سادات الناس والناس لهم تبع بلا إلباس مالم يتلطفخوا بأذكار الدنيا ويشغلوا بشهوات الفوسر عن مصالح العباد فإنهم إذا فعلوا ذلك سقطوا من مراتبهم العلية وماتوا على أهل الدنيا الدنية وفي لآخرة عند الله قال الثوري احذر الياذب الأسماء وإياك أن تخزع ويقال لك ترد مظلمة وتدفع عن مظلوم فإن هذه خدعة إبليس اتخذها الفقهاء سلما (الحسن بن سفيان) في مسنده عن محمد بن مالك عن إبراهيم بن رستم عن عمر العبدى عن إسماعيل بن سميع (عن أنس) بن مالك (عق عن أنس) بن مالك رضى المصنف لحسنه قال ابن الجوزى موضوع إبراهيم لا يعرف والعبدى متروك وقال المؤلف قوله موضوع ممنوع وله شواهد فوق الأربعين فنحكم له على مقتضى صناعة الحديث بالحسن

(العلماء أمناء أمي) قال الخطيب هذه شهادة من النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم أعلام الدين وأئمة المسلمين كيف وهم أكل الخلق علما بواحدانية الله تعالى وصفاته وأعرف الناس بأحكام الحلال والحرام قال الحكيم الترمذى بعث الله الرسل إلى الخلق بمعرفة لآمور ومعرفة التدبير فيها وكيف ولم يكن إلا ورعهم مكنون قد أفضى الله من ذلك إلى الرسل من غيبه مالا تحتمله عقول من دونهم وبفضل النبوة قدروا على احتماله فإلهم بدأ من عند الله إلى الرسل ثم من الرسل إلى الخلق فالعلم ينزلة البحر وأجرى منه واديا ثم أجرى من الوادى نهر آ ثم أجرى من النهر جدول ثم من الجدول ساقية فلو أجرى إلى الجدول ذلك الوادى لغرقه وأفسده ولو مال البحر إلى الوادى لأفسده فبحر العلم عند الله فأعطى الرسل منها أودية ثم أعطى الرسل من أوديتهم أنهارا إلى العلماء ثم أعطى العلماء إلى العامة جداول صغارا على قدر طقتهم ثم أجرت العامة إلى سواقيهم من أهلهم وأولادهم بقدر طاقة تلك السوق ومن ثم جاء في حديث إن الله سرأوا أنشاء لفسد التدبير وللبوك سرأوا فشيء لفسد ملكهم والأبياء سرأوا فشيء لفسدت نبوتهم وللعلماء سرأوا فشيء لفسد علمهم فلذلك كانوا أمناء على ذلك السر وإنما يفسد ذلك لأن العقول لا تحتمله فلما زيدت الأنبياء في عقولهم فقالوا العلم فقدروا على احتمال معجزات عنه العامة وزيد في عقول علماء الباطن فقدروا على احتمال معجزات عنه علماء الظاهر. ألا ترى أن كثيرا منهم عجزوا عن قطع الوسوسة في الصلاة وعن المشى على الماء وطى الأرض حتى جحدوا عامة هذه الروايات التى جاءت في ذلك فلو نظر علماء الظاهر إلى ما أعطى الله أولئك فأبصروه لاستحيوا من إنكارهم لكن لم يبصروا ما أعظم الله وهو المعرفة (فر عن عثمان) بن عفان. ورواه عنه أيضا الجرجاني

(العلماء) العاملون (مصايح الأرض) أى أنوارها التى يستضاء بها من ظلمات الجهل (وخلفاء الأنبياء) على أعينهم (وورثتي وورثة الأنبياء) من قبلهم ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفىناه قال في الكشف ما ساءم ورثة الأنبياء إلا أماناتهم لهم في الشرف والمنزلة لأنهم الأقوام بما بعثوا من أجله اه. ومعجزات الأنبياء ضربان أحدهما الوحي بواسطة الملك والثانى خرق العوائد كإدلاب العصا حية وخلق البحر وإحياء الموت ونوع الماء من بين الأصابع وأفضل الناس من ورث منهم الأمرين جميعا فورثوا في مقابلة الوحي الإلهام والعلوم وتبين ما أتت به الأنبياء من الكتب بما جعل



٥٧٠٤ - العلماء قادة ، والمتقون سادة ، ومجالستهم زيادة - ابن النجار عن أنس (رض)

٥٧٠٥ - العلماء ورثة الأنبياء : تحيهم أهل السماء ، وتستغفر لهم الحيتان في البحر إذا ماتوا إلى يوم

القيامة - ابن النجار عن أنس - (رض)

في قلوبهم من النور وورثوا في مقابلة الخوارق والآيات الكرامات وبذلك سمو أبدال الدين لأنهم بدل منهم قال بعضهم ومن ولى هذا المنصب فارتقى من مقام الولاية إلى مقام الورثة نظمت عداوة الجهال لئله لعلهم يبيع أفعالهم وتصورهم عن معارج رتب السكال وإنكارهم لما وافق الهوى من أعمالهم وقال ابن عربي العلماء ورثة الأنبياء أحوالهم الكتمان لو قطعوا إرباً إرباً ما عرف ما عندهم ولهذا قال الخضر : وما فعلته عن أمرى ، فالكتمان من أصولهم إلا أن يؤمروا بالإفشاء والإعلان

(فائدة) سئل الحافظ العراقي عما اشتهر على الألسنة من حديث علماء أمى كآنياء بنى إسرائيل فقال لأصل له ولا إسناد بهذا اللفظ ويقنى عنه العلماء ورثة الأنبياء وهو حديث صحيح (عد عن علي) أمير المؤمنين ورواه عنه أبو نعيم والديلى (العلماء قادة) أى يقودون الناس إلى أحكام الله من أمر ونهى إذ فهم أكمل الناس علماً بوجدانيته تعالى ومعرفة أحكامه والعلم منشأ جمع النعم وأصلها (والمتقون سادة) أى أشرف الناس وأما جدهم (ومجالستهم زيادة) للجلال في تشبيهه بالمتقى والعمل بعلله واقتفاء أثره والاستضاءة بأواره (ابن النجار) في تاريخه (عرا نس) ورواه الطبراني في حديث طويل قال الهيمى رجاله موثقون

(العلماء ورثة الأنبياء) لأن الميراث ينتقل إلى الأقرب وأقرب الأمة في نسبة الدين العلماء الذين أعرضوا عن الدنيا وأقبلوا على الآخرة وكأوا للأمة بدلامن الأنبياء الذين فازوا بالحسينيين العلم والعمل وحازوا الفضيلتين السكال والتكميل. كتب قطب زمانه شيخ الإسلام أبو حفص السهروردي إلى الإمام الرازى إذا صفت مصادر العلم ووارده من الهوى أمدة كلمات الله التي تنفذ البحار دون نفاها ويبقى العلم على كمال قوته لا يضعفه تردد في تجاوب الأفكار وبقوته يتلقى الفهوم المستقيمة وهذه رتبة الراسخين في العلم المتسمين بصورة العمل وهم وراث الأنبياء كبر عملهم على العلم وعلمهم على العمل فصفت أعمالهم واطقت فصارت مسامرات سرية ومحاورات روحية فتشكلت الأعمال بالعلوم لمكان لطافتها وتشكلت العلوم بالأعمال لقوة فعلها وسرايتها إلى الاستعدادات وهو الميراث الأكبر لأن الورثة إنما يورثون ميراث الدنيا بحكم أهل الدنيا والرسول إنما يورثون ورثتهم الحكم الرانية ؛ واعلم أنه كما لارتبة فوق رتبة النبوة فلا شرف فوق شرف وارث تلك الرتبة قال ابن عربي ومقام الوارثين لا مقام أعلى منه شهود لا يتحرك معه لسان ولا يضطرب معه جنان فاغرة أفواههم استولت عليهم أنوار الذات وبدت عليهم رسوم الصفات هم عرائس الله المحجوبون عنده المحجوبون لديه الذين لا يعرفهم سواه كما لا يعرفون سواه توهم تاج البهاء وإكليل السناء وأقعدهم على منابر القماء عن القرب في بساط الانس ومناجاة الديمومية بلسان القومية لم نزل القوة الإلهية تدمم بالمشاهدة فهم بالحق وإن خاطبوا الخاق وعاشروهم فليسوا معهم وإن رأوهم لم يروهم وإذا لا يرون منهم إلا كونهم من جملة أفعال الله فهم يشاهدون الصنعة والصانع ولا تحجبهم الصنعة عن الصانع وذلك غير ضار إلا إن شغل القلب حسن الصنعة فهو لاء هم الوارثون حقاً فهيناً لهم بما نلوا من حقائق المشاهدة وديننا لنا على التصديق والتسليم لهم بالموافقة والمساعدة (يحجبهم أهل السماء) أى سكانها من الملائكة (ويستغفر لهم الحيتان في البحر إذا ماتوا إلى يوم القيامة) لأنهم لما ورثوا عنهم تعليم الناس الإحسان وكيفيته والأمر به إلى كل شئ ألهم الله الأشياء الاستغفار لهم مكافأة على ذلك. ذكره الخطابي وقال القاضي إنما يستغفر لهم أهل السموات لأنهم عرفوا بغيره ووظفوا بقلوبه



٥٧٠٦ - العلماء ثلاثة: رجل عاش بعلمه وعاش الناس به، ورجل عاش الناس به وأهلك نفسه، ورجل عاش بعلمه ولم يعيش به غيره - (فر) عن أنس - (ض)

٥٧٠٧ - العلم أفضل من العبادة، وملاك الدين الورع - (خط) وابن عبد البر في العلم عن ابن عباس (ض)

٥٧٠٨ - العلم أفضل من العمل، وخير الأعمال أوسطها، ودين الله تعالى بين القاسي والغالي، والحسنة

وأهل الأرض لأن بقاءهم وصلاتهم مربوط برأيه وقوله يستغفر لهم مجاز عن إدارة استقامة حالة المستغفر له من طهارة النفس ورفعة المنزلة ورخاء العيش لأن الاستغفار من العقلاء حقيقة ومن الغير مجاز وقال ابن جماعة وجهه أنها لمصالح العباد ومنافعهم والعلماء هم المبدئون ما يحل ويحرم منها ويحثون على الإحسان إليها ودفع الضر عنها وقال السيد السهمودي لارتبة فوق مرتبة من يشغل الملائكة وغيرهم من المخلوقات بالاستغفار والدعاء لهم حتى تقوم القيامة فإن قلت ما وجه زيادته إلى يوم القيامة قلت لأن العلم ينتفع به بعد موت العالم إلى يوم القيامة ولهذا كان ثوابه لا ينقطع بموته قال الزحشرى ففيه دليل على شرف العلم وإنافة محله وتقدم حملته وأهله وأن نعمته من أجل النعم وأجزل القسم وأن من أوتيها فقد أوتي فضلا عظيما وما سماهم رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ورثة الأنبياء إلا لمداناتهم لهم في الشرف والمنزلة لأنهم القوام بما بعثوا من أجله (ابن النجار) في تاريخه (عن أنس) ضعفه جمع وقال ابن حجر له طرق وشواهد يعرف بها أن للحديث أصلا اهـ. وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير وهو غفول فقد خرج أبو نعيم والديلى والحافظ عبد الغنى وغيرهم باللفظ المذكور بعضهم من حديث أنس وبعضهم من حديث البراء

(العلماء ثلاثة رجل عاش بعلمه وعاش الناس به ورجل عاش الناس به وأهلك نفسه ورجل عاش بعلمه ولم يعيش به غيره) فالأول من علم وعلم غيره والثاني من علم فعمل الناس بعلمه ولم يعمل هو بما علم والثالث من عمل بعلمه ولم يعلم غيره (فر عن أنس) وفيه يزيد الرقاشى قال الذهبي في الضعفاء قال النسائى وغيره متروك

(العلم) أى الشرعى (أفضل من العبادة) لأن العلم مصحح لغيره مع كونه متعديا فالعبادة مفتقرة له ولاعكس ولأن العلماء ورثة الأنبياء ولا يوصف المتعبد بذلك ولأن العلم تبقى ثمرته بعد صاحبه والعبادة تنقطع بموته ومن ثمة اتفقوا كافي المجموع على أن الاشتغال بالعلم أفضل منه بنحو صلاة وصوم (ملاك) بكسر الميم (الدين) أى قوامه ونظامه (الورع) أى قوة الدين واستحكام قواعده التى بها ثبات الورع بالكف عن التوسع فى الأمور الدنيوية المشغلة عن ذكر الله ودوام مراقبته (خط وابن عبد البر فى) كتاب (العلم) كلاهما (عن ابن عباس) وفيه معلى بن مهدي قال الذهبي فى الذيل قال أبو حاتم يأتى أحيانا بالمنسك وسوار بن مصعب أورده الذهبي فى الضعفاء وقال قال أحمد والدارقطنى متروك الحديث

(العلم أفضل من العمل) لما تقرر ولأن فى بقاء العلم لإحياء الشريعة وحفظ معالم الملة ولأن العابد تابع للعالم مقتد به مقلد له واجب عليه طاعته وفى الغيلانات إذا حلا الزمن عن سلطان ذى كفاءة فالأمور موكولة إلى العلماء ويلزم الأمة الرجوع إليهم ويصيرون ولاية فإن عسر جمعهم على واحد استقل كل قطر باتباع علمائه فإن كثروا فالمتبع اعلمهم فإن استرقع اه قال السهمودي وهذا من حيث انعقاد الولاية الخاصة فلا ينافى وجوب طاعة العلماء مطلقا فاندفع ما للبسكى هنا وكان الإمام مالك يمتنع من الولايات فيحبس ويعذر ومع ذلك يمتثل أمره وكذا الشافعى فقد روى البيهقى كان الشافعى عطرا وكان به بأسور فكان يسمح الاسطوانة التى يجلس عليها بغالية فعمد شخص إلى شارب فلفظخه قدرا وجاء حلقة الشافعى فقال ما حلك على ذلك قال رأيت تجبرك فأردت التواضع فأمر باعتقاله حتى انصرف فضر به ثلاثين أو أربعين وقال هذا مما تخطيت المسجد بالقدر (وخير الأعمال أوسطها) لتوسط الوسط بين طرفين مذمومين



بين السَّيِّئِينَ لَا يَنْهَاهَا إِلَّا بِاللَّهِ ، وَشَرُّ السَّيْرِ الْحَقِّقَةُ - (هب) عن بعض الصحابة - (ض)  
 ٥٧٠٩ - الْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ وَمَا سِوَى ذَلِكَ فَهُوَ فَضْلٌ : آيَةٌ مُحْكَمَةٌ ، أَوْ سُنَّةٌ قَائِمَةٌ ، أَوْ فَرِيضَةٌ عَادِلَةٌ - (د ه ك)  
 عن ابن عمرو - (صح)

إذ كل خصلة حسنة لها طرفان. مذمومان فالسخاء وسط بين البخل والتبذير الشجاعة بين الجبن والنهور وأبعد الجهات والمقادير من كل طرفين وسطهما فاذا كان في الوسط فقد بعد عن المذموم بقدر الإمكان (ودين الله تعالى بين القاسي والغالي) يشير إلى أن المتدين ينبغي أن يكون سائسا لنفسه مدبرا لها فإن للنفس نفورا يفضي بها إلى التقصير ووفورا يؤول إلى سرف وقيادها عسر ولها أحوال ثلاثة فحال عدل وانصاف وحال غلو وإسراف وحال تقصير وإجحاف فالأول أن يختلف قوى النفس من جهتين متقابلتين طاعة مسعدة وشفقة كافة فطاعتها تمنع من التقصير وشفقتها تصد عن السرف وهذه أحوال لأن مامنع من التقصير تام وما صد عن السرف مستديم فالتقوى إذا استدام فأخلق به أن يستكمل ومن ثم قال الحكماء طالب العلم وعامل البر كآكل الطعام إن أخذ منه قوتا عصمه وإن أسرف فيه بشمه وربما كانت فيه منيته وأما حال التقصير فبأن تختص النفس بقوة الشفقة وتقدم قوى الطاعة فيدعوها للاشفاق إلى المعصية فيكون خائنا مغبونا (والحسنة بين السيئتين لا ينالها إلا بالله) قال أبو عبيد أراد أن الغلو في العمل سيئة والتقصير عنه سيئة والحسنة كما جاء في خبر في فضل قارئ القرآن غير الغالي فيه ولا الجافي عنه فالغلو فيه التعمق والجفاء عنه التقصير وكلاهما سيئة (وشر السير الحققة) هي المتعب من السير أو أن تحمل الدابة على مالا تطيقه والقصد بها الإشارة إلى الرفق في العبادة وعدم اجتهاد النفس في المشقة فيها وهذا الحديث قد عدوه من الحكم والأمثال (هب عن بعض الصحابة) فيه زيد بن ربيع أورده الذهبي في الضعفاء

(العلم) أي العلم الذي هو أصل علوم الدين أو العلم النافع في الدين فالتعريف للعهد (ثلاثة) أي ثلاثة أقسام (وما سوى ذلك فهو فضل) أي زائد لا ضرورة إلى معرفته قال في المغرب الفضل الزيادة وقد غلب جمعه على مالاخير فيه حتى قيل فضول بلا فضل وطول بلا طول ثم قيل لمن يشتغل بما لا يعنيه فضولي (آية محكمة) أي لم تنسخ أو لا خفاء فيها قال الحرالي وهي التي أبرم حكمها كما يبرم الحبل الذي يتخذ حكمة أي زماما يزم به الشيء الذي يخاف خروجه عن الانضباط كان الآية المحكمة تحكم النفس عن جولانها وتمنعها عن جماحها وتضطرها إلى محالها وقال الطائي المحكمة التي أحكت عباراتها بأن حفظت من الاحتمال والاشتباه فكانت أم الكتاب أي أصله فتحمل المتشابهات عليها وترد إليها ولا يتم ذلك إلا للماهر الخاذق في علم التفسير والتأويل الخاوي لمقدمات تفتقر إليها من الأصول وأقسام العربية (أو سنة قائمة) أي ثابتة دائمة محافظ عليها معمول بها عملا متصلا من قامت السوق نفقت لأنها إذا حوفظ عليها كانت كالشيء النافق الذي تتوجه إليه الرغبات وينافس فيه المحصلون وإذا عطلت وأضيفت كانت كالشيء الكاسد الذي لا يرغب فيه ودوامها إما أن يكون لحفظ أسانيدنا من معرفة أسماء الرجال والجرح والتعديل ومعرفة الأقسام من الصحيح والحسن والضعيف والمتشعب منه أنواع كثيرة وما يتصل بها من المتهمة ولما أن يكون بحفظ متونها من التغير والتبديل بالإتقان والنية حفظ وتفهم معانيها واستنباط العلوم الجمة منها لأن جملها بل كلها من جوامع الكلم التي أوتيتها وخص بها هذا النبي الأمي صلي الله عليه وسلم (أو فريضة عادلة) أي مساوية للقرآن في وجوب العمل بها وفي كونها صدقا وصوابا ذكره القاضي أو المراد العدل في القسمة أي معدله على سهام الكتاب والسنة بلا جور أو أنها مستنبطة منهما وسميت عادلة لأنها معادلة أي مساوية لما أخذ منها قال الطيبي وبقوله من هذا أن المراد بقوله وما سوى ذلك هو فضل أن الفضل واحد الفضول الذي لا دخل له في أصل علوم الدين وما استعاض منه بقوله أعوذ بالله من علم لا ينفع (د ه) في السنة (ك) في الرقاق (عن ابن عمرو) بن العاص قال الذهبي في المذهب وتبعه الزركشي فيه عبد الرحمن بن القم ضعيف وقال في المنار



٥٧١٠ - أَلِمْ ثَلَاثَةً : كِتَابٌ نَاطِقٌ ، وَسُنَّةٌ مَاضِيَةٌ ، وَ « لَا أَدْرِي » - (فر) عن ابن عمر - (رض)

فيه أيضاً عبد الرحمن بن رافع التتوخي لم تثبت عدالته بل أحاديثه مناكير اه وأقول فيه أيضاً عنه ابن ماجه وغيره رشد ابن سعد ومن ثم قال ابن رجب الحديث فيه ضعف مشهور

( العلم ثلاثة كتاب ناطق ) أي مبين واضح ( وسنة ماضية ) أي جارية مستمرة ظاهرة ( ولا أدري ) أي قول المجيب لمن سألته عن مسألة لا يعلم حكمها لا أدري قال ابن عطاء الله من علامة جهل السالك بطريق علم الظاهر أو الباطن أن يجيب عن كل ما يسأل عنه ويعبر عن كل ما شهد ويذكر كل ما علم لدلالته علي أنه لم يكن بالله ولا لله بل لنفسه إذ النفس مع العقل والتمييز ومن طلب الحق بالعقل ضل وكان دليلاً علي جهله اه وقال الماوردي ليس بمشتهاه في العلم إلا ويجد من هو أعظم منه بشيء إذ العلم أكثر من أن يحيط به بشر وقيل الحكيم من يعرف كل العلم قال كل الناس وقال الشعبي ما رأيت مثلي ولا أشاء أن ألقى رجلاً أعلم مني إلا لقيته وهذا لم يقله تفضيلاً لنفسه بل تعظيماً للعلم أن يحاط به وكلما يجد بالعلم معجباً وبما أدركه منه مفتخراً إلا من كان فيه مقلاً مقصراً لأنه يحفل قدره ويظن أنه نال بالدخول أكثر من غيره وأما من كان فيه متوجهاً ومنه مستكثر فهو يعلم من بعد غايته والعجز عن إدراك نهايته ما يصده عن العجب به وقالوا العلم ثلاثة أشبار فمن نال منه شبراً شمخ بأنفه وظن أنه هو ومن نال منه الثاني صغرت إليه نفسه وعلم أنه ماناله وأما الثالث فهيئات لا يناله أحد قال أغني الماوردي وبما أذكر من حالي أني صنف في البيوع كتاباً جمعت له ما استطعت من كتب الناس وأجهدت فيه نفسي وكدرت فيه خاطري حتى تهذب واستكمل وكدت أعجب به وتصورت أني أشد الناس اضطراباً لعلهم فخرني أعرايان فسألاني عن بيع عقده بالبادية علي شروط تضمنت أربع مسائل لم أعرف لشيء منها جواباً فأطرقته ففكرت وألحالي معتبراً فقال ما عندك له جواب وأنت زعيم هذه الطائفة قلت لا ، فقالا أيها لك وانصرفاً فسألنا من يتقدمه في العلم كثير من أصحابي فسألناه فأجابهما مسرعاً فانصرفا فراضيين بجوابه حامدين لعلهم بقبول مرتبكا فكان ذلك زاجر نصيحة وتدبر عظمة اه وأخذ من الحديث أن علي العالم إذا سئل عما لا يعلمه أن يقول لا أدري أو لا أحققه أو لا أعلمه أو الله أعلم ، وقول المسؤول لا أعلم لا يضيع من قدره كما يظنه بعض الجهلة لأن العالم المتمكن لا يضر جهله ببعض المسائل بل يرفعه قوله لا أدري لأنه دليل علي عظيم محله وقوة دينه وتقوى ربه وطهارة قلبه وكمال معرفته وحسن نيته وإنما يأنف من ذلك من ضعفت ديانته وقلت معرفته لأنه يخاف من سقوطه من أعين الحاضرين ولا يخاف من سقوطه من نظر رب العالمين وهذه جهالة ورقة دين ومن ثم نقل لا أدري ولا أعلم عن الأئمة الأربعة والخلفاء الأربعة بل عن المصطفى صلى الله عليه وسلم وجبريل عليهما السلام كما مر في حديث خير البقاع المساجد وفي مسند الدارمي موصولاً من عدة طرق أن علياً كرم الله وجهه سئل عن مسألة فقال لا أعلم لي بها ثم قال وأبردها علي كبدى سئلت عما لا أعلم لي به فقلت لا أعلم وفيه أن رجلاً سأل ابن عمر عن مسألة فقال لا أعلم لي بها فولي الرجل فقال ابن عمر نعم ما قال ابن عمر وأخرج أبو داود في الناسخ والمنسوخ وابن مردويه عن خالد بن أسلم خرجنا نمشي مع ابن عمر فلحقنا أعرابي فسأله عن إرث العمة فقال لا أدري قال أنت ابن عمر ولا تدري ! قال نعم اذهب إلى العلماء فلما أدبر قبل ابن عمر يديه وقال نعم ما قلت ، وأخرج البخاري عن ابن مسعود من دلم شيئاً فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فإن من علم الرجل أن يقول لما لا يعلم الله أعلم ، ورواه الدارمي بلفظ إذا سئل العالم عما لا يعلم قال الله أعلم ، وأخرج الهروي عن ابن مسعود إذا سئل أحدكم عما لا يدري فليقل لا أدري فانه ثلث العلم ، وأخرج الحازمي في سلسلة الذهب عن أحمد عن الشافعي عن مالك عن ابن عجلان إذا أخطأ العالم لا أدري أصيب في مقائله ، والأخبار والآثار في هذا كثيرة وإنما أطلت بإيراد هذه النبذة لما تطابق عليه فقهاء زماننا من التحاشي عن ذلك والمبادرة إلى الجواب باللسان والقلم كيف كان ( فر عن ابن عمر ) بن الخطاب ظاهره أن الدليلى رواه مرفوعاً وهو ذهول ؛ بل صرح في الفردوس بعدم



٥٧١١ - أَلْعِلْمُ حَيَاةُ الْإِسْلَامِ وَرِعْمَادُ الْإِيمَانِ ، وَمَنْ عِلْمٌ عَلِيماً أَمَّ اللَّهُ لَهُ أَجْرُهُ ، وَمَنْ تَعْلَمُ فَعَمِلَ عَلَيْهِ اللَّهُ مَا لَمْ يَعْلَمْ - أَبُو الشَّيْخِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)

رفعه ورواه عنه أبو نعيم أيضاً والطبراني في الأوسط والخطيب في رواة مالك والدارقطني في غرائب مالك موقوفاً قال الحافظ ابن حجر والموقوف حسن الإسناد

(العلم حياة الإسلام) أى لأن الإسلام لا تعلم حقيقة وشروطه وآدابه إلا به (وعسماد الدين) أى معتمده ومقصوده الأعظم (ومن علم علماً أتم) بمثناة فوقية بخط المصنف وفي خبر يأتي أنى (الله له أجره) بالنون ، ومعنى أتم أكمل فى المصباح تم الشيء يتم تكملت أجزاؤه ، وأنى زاد (ومن تعلم فعمل عليه الله ما لم يعلم) أى العلم اللدنى الذى هو موهبة من الله يدرك به العبد ماله من الخسوف والفرس وما للحق من الحقوق والمفترض فيترك ما لها من الخسوف ويقوم بما للحق من الحقوق وهو معنى قول البعض أراد به إلهامه علم ما لم يتعلم من مزيد معرفة الله وخدع النفس والشيطان وغرور الدنيا وآفات العمل من نحو عجب ورياء وكبر ورياضة النفس وتهذيبها وتحمل الصبر على مرّ القضاء والشكر على النعماء والثقة بما وعد والتوكل عليه وتحمل أذى الخلق ، وقد ثبت أن دقائق علوم الصوفية منح إلهية ومواهب اختصاصية لا تنال بمعتقد الطلب ، فلزم مراعاة وجه تحصيل ذلك وهو ثلاث : الأول العمل بما علم على قدر الاستطاعة . الثاني اللجأ إلى الله على قدر الهمة . الثالث إطلاق النظر فى المعانى حال الرجوع لأهل السنة ليحصل الفهم ويتبين الخطأ ويتيسر الفتح ، وقد أشار لذلك الجنيد بقوله : ما أخذنا التصوف عن القليل والقال ، والمراد الجدال ؛ بل عن الجوع والسهر ولزوم الأعمال . قال الغزالي : من انكشف له ولو الشيء اليسير بطريق الإلهام والوقوع فى القلب من حيث لا يدري فقد صار عارفاً بصحة الطريق ، ومن لم ير ذلك من نفسه قط فينبغى أن يؤمن به فإن درجة المعرفة فيه عزيزة جداً . ويشهد لذلك شواهد الشرع والتجارب والوقائع فكل حكم يظهر فى القلب بالمواظبة على العبادة من غير تعلم فهو بطريق الكشف والإلهام ، وقال حجة الإسلام : يتعين أن يكون أكثر الاهتمام بعلم الباطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الآخرة وسلوكه وصدق الرجاء فى انكشاف ذلك من المجاهدة والمراقبة فإن المجاهدة تقضى إلى المشاهدة فجاهد تشاهد دقائق علم القلوب وتنفجر منها ينابيع الحكمة من القلب أما الكتب فى التعليم فلا تنى بذلك بل الحكمة الخارجة عن الحصر والحد إنما تنفتح بالمجاهدة قال وكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على مجاوزة مسموعه بكلمة وكم من مقتصر على المهم فى التعلم ومتوفر على العمل ومراقبة القلب فتح الله له من لطائف الحكم ما تحار فيه عقول ذوى الألباب فذلك قال المصطفى صلى الله عليه وسلم من تعلم فعمل الخ وفى بعض الكتب السالفة يابى إسرائيل لا تقولوا العلم فى السماء من ينزله ولا فى تخوم الأرض من يصعد به ولا من وراء البحار من يعبر يأتى به العلم محصور فى قلوبكم تأدبوا بين يدي بآداب الروحانيين وتخلقوا بأخلاق الصديقين أظهر العلم من قلوبكم حتى يغطيكم ويغمركم ويعمركم انتهى وقال الإمام مالك علم الباطن لا يعرفه إلا من عرف علم الظاهر ففى علم الظاهر وعمل به فتح الله عليه علم الباطن ولا يكون ذلك إلا مع فتح قلبه وتنويره وقال ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم نور يقذفه الله فى القلب يشير إلى علم الباطن (تنمة) قال يحيى بن معاذ التقي ابن أبي الحواري وأحمد بن حنبل فقال أحمد حدثنا بحكاية سمعتها من أستاذك الداراني فقال يا أحمد قل سبحان الله وطولها بلا عجب قال سبحان الله وطولها بلا عجب قال سمعته يقول إذا اعتقدت النفوس على ترك الآثام جالت فى الملكوت وعادت إلى ذلك العبد بطرائف الحكمة من غير أن يؤدى إليها عالم علماً فقام أحمد وقعد ثلاثاً وقال ما سمعت فى الإسلام بحكاية أعجب من هذه ثم ذكر حديث من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم قال التونسي اجتمع العارف علي وفا والإمام البلقيني فتكلم على معه بعلوم بهرت عقله فقال البلقيني من أين لك هذا يا على قال من قوله تعالى «اتقوا الله ويعلمكم الله» فأسكت (أبو الشيخ)



٥٧١٢ - الْعِلْمُ خَزَائِنٌ، وَمِفْتَاحُهَا السُّؤَالُ. فَسَلُّوا يَرْحَمَكُمُ اللَّهُ؛ فَإِنَّهُ يُؤْجِرُ فِيهِ أَرْبَعَةٌ: السَّائِلُ، وَالْمُعَلِّمُ، وَالْمُسْتَمِعُ، وَالْمُحِبُّ لَهُمْ. (حل) عن علي رضي الله عنه - (ض)

٥٧١٣ - الْعِلْمُ خَلِيلُ الْمُؤْمِنِ، وَالْعَقْلُ دَلِيلُهُ، وَالْعَمَلُ قِيمُهُ، وَالْحِلْمُ وَزِيرُهُ، وَالصَّبْرُ أَمِيرُ جُنُودِهِ، وَالرَّفْقُ وَالِدُهُ، وَاللِّينُ أَخُوهُ. (هب) عن الحسن مرسلًا - (ض)

٥٧١٤ - الْعِلْمُ خَيْرٌ مِنَ الْعِبَادَةِ، وَمِلَاكُ الدِّينِ الْوَرَعُ. ابن عبد البر عن أبي هريرة - (ح)

٥٧١٥ - الْعِلْمُ خَيْرٌ مِنَ الْعَمَلِ، وَمِلَاكُ الدِّينِ الْوَرَعُ، وَالْعَالِمُ مَنْ يَعْمَلُ. أبو الشيخ عن عبادة - (ض)

ابن حبان (عن ابن عباس)

(العلم خزائن ومفتاحها السؤال) قال الماوردي حكى أن بعض الحكماء رأى شيخاً يحب النظر في العلم ويستحى من السؤال فقال يا هذا تستحى أن تكون في آخر عمرك أفضل مما كنت في أوله (فسلوا يرحمكم الله فإنه يؤجر فيه أربعة) من الأنفس (السائل والمعلم والمستمع والمحِبُّ لهم) لا يعارضه خبر الهوى عن السؤال لما سبق أن المراد به سؤال تعنت أو امتحان أو عملاً يحتاج إليه ونحو ذلك (حل) وكذا العسكري (عن علي) أمير المؤمنين قال الحافظ العراقي ضعيف أي وذلك لأن فيه داود بن سليمان الجرجاني الغازي كذبه ابن معين ولم يعرفه أبو حاتم قال في اللسان كأصله وبكل حال هو شيخ كذاب له نسخة موضوعة عن علي بن موسى الرضى ثم ساق له عدة أخبار هذا منها (العلم خليل المؤمن) لأنه لا نجاة ولا فوز إلا به فكأنه خال المؤمن بمحبته ومودته يطلبه عند غيبته ويتمسك به عند وجوده ويستضيء بنوره عند جهله (والعقل دليله) فإنه عقال لطبعه أن يجري بعجلته وجهله لتقدم العقل بين يدي كل أمر من فعل وترك مسترشداً به في عاقبته استضاء بنوره (والعمل قيمه) وفي رواية فائده أي العمل بمقتضى العلم والعقل شكراً لنعمتهما خوف ذهاب العلم أو تركه إذ العلم يقود المؤمن إلى كل خير (والحلم وزيره) فإن الوزير المعين المحتمل الاتقال فيستعين المؤمن على متابعة العلم بالحلم ولهذا روى ماضم شيء لشيء أحسن من حلم إلى علم (والصبر أمير جنوده) جعل ما تقدم وتأخر جنوداً وأميراً الصبر لا يعمل كل منهما فيما أهل له إلا به لأنه بحيلة النفس وخفتها تفسد كل خاق حسن مالم يتقدم الصبر أمامها (والرفق والده) فإن الرفق في المعونة والمساهلة كالوالد للمؤمن لا يصدر في أمر إلا بمراجعته وطاعته رجاء بركته (واللين أخوه) لا ينفصل ولا يستقل دونه (هب) عن الحسن (البصري) (مرسلًا) قضية صنيع المصنف أنه لا علة فيه سوى الإرسال وليس كذلك بل هو مع إرساله ضعيف إذ فيه سوار بن عبد الله العبدي أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال الثوري ليس بشيء وعبد الرحمن بن عثمان أبو بحر البكري قال أحمد طرح الناس حديثه قال الحافظ العراقي ورواه أبو الشيخ في الثواب عن أنس وكذا الديلمي في الفردوس وأبو نعيم في الحلية عن أنس بسند ضعيف والقضاعي في مسند الشهاب عن أبي الدرداء أو أبي هريرة وكلاهما ضعيف اه وبه يعرف أن اقتصار المصنف على رواية إرساله تقصير أو قصور.

(العلم خير من العبادة) لأنه أسهل وعمادها إذ هي مع الجهل فاسدة قال ابن عطاء الله والمراد بالعلم في هذه الأخبار النافع المحدث للهوى القامع الذي تكتشفه الخشية ويكون معه الخوف والإنابة أما علم معه الرغبة في الدنيا والتعلق بآبائنا وصرف الهمة لاكتسابها والجمع في الادخار والمباهاة والاستكثار وطول الأمل فما أبعد من ذلك (وملاك الدين الورع) كما سبق (ابن عبد البر) في العلم (عن أبي هريرة) ورواه الديلمي عن عبادة.

(العلم خير من العمل) لأن العلم وظيفة القلب وهو أشرف الأعضاء والعمل وظيفة الجوارح الظاهرة ولا يكون



٥٧١٦ - الْعِلْمُ دِينٌ وَالصَّلَاةُ دِينٌ فَأَنْظُرُوا عَمَّا تَأْخُذُونَ هَذَا الْعِلْمَ وَكَيْفَ تُصَلُّونَ هَذِهِ الصَّلَاةَ : فَإِنَّكُمْ تُسْأَلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (فر) عن ابن عمر - (ض)

٥٧١٧ - الْعِلْمُ عِلْمَانِ : فَعِلْمٌ فِي الْقَلْبِ فَذَلِكَ الْعِلْمُ النَّافِعُ ، وَعِلْمٌ عَلَى اللِّسَانِ فَذَلِكَ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى ابْنِ آدَمَ -

العمل مقصودا إلا به والقصد صادر عن القلب فالعلم مقدم على العمل شرفا وحالا إذ الشيء يعلم أولا ثم يعمل به (وملاك الدين الورع والعالم من يعمل) ومن لا يعمل فهو والجاهل سواء بل الجاهل خير منه لأن عليه حجة عليه فأس الطريق العلم ونتيجته العمل وفائدة العلم إنما هي العمل به لأن العلم بلا عمل عاطل والعمل بغير علم باطل إذ لا يصح العمل إلا بمعرفة كنهه ولا تظهر فائدة العلم إلا بالعمل به على مقتضى السنة قال بعض العارفين بالعلم يصح العمل وبالعلم تنال الحكمة وبالحكمة توفق للزهد وبالزهد تترك الدنيا وبترك الدنيا ترغب في الآخرة وبالرغبة فيها تنال رضا الله تعالى (أبو الشيخ) ابن حبان (عن عبادة) بن الصامت ورواه عنه الديلمي أيضا (العلم دين) قال الطيبي التعريف فيه للعهد وهو ما جاء به الرسول لتعليمه الخلق من الكتاب والسنة وهما أصول الدين (والصلاة دين فانظروا عمن تأخذون هذا العلم) قال الطيبي المأخوذ عنه العدول الثقات المتقون كما بينه قوله في الحديث يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله وعمن صلة تأخذون علي تضمنين معنى تؤدون وضمن انظروا معنى العلم (وكيف تصلون هذه الصلوات فإنكم تسألون) أي عن العلم والصلاة (يوم القيامة) يشير به إلى أن العلم ينبغي أن لا يؤخذ إلا عمن عرفت عالميته واشتهرت ديانتها فلا يتلقاه عن جاهل فيضله ولا عن فاسق فيغويه (فر عن ابن عمر) بن الخطاب .

(العلم علمان فعلم) ثابت (في القلب) وهو مأورث الحشية وأبعد عن الكبائر الظاهرة والباطنة (فذلك) هو العلم (النافع) لصاحبه (وعلم على اللسان) ولا قرار له لأنه شرارة من شرار الإيمان (فذلك حجة الله على ابن آدم) قال الطيبي التمام في العلم تفصيلية وفي فذلك سببية من باب قوله خولان فأنكح أي هؤلاء خولان الذين اشتهرت نساؤهم بالرغبة فيهما فأنكح منهم فكذلك قوله علم في القلب دل على كونه مرغوبا فيه فرتب عليه ما بعده وفي عكسه قوله فذلك حجة الله فان صاحب العلم اللساني الذي لم يتأثر منه فإنه محجوج عليه ويقال له «لم تقولون ما لا تفعلون» ويمكن حمل الحديث على علمي الظاهر والباطن قال أبو طالب علم الباطن وعلم الظاهر أصلان لا يستغنى أحدهما عن صاحبه بمنزلة الإسلام والإيمان مرتبط كل منهما بالآخر كالجسم والقلب لا ينفك أحدهما من صاحبه وقيل علم الباطن يخرج من القلب وعلم الظاهر يخرج من اللسان فلا يجاوز الآذان وهذا لا ينصرف إليه اسم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء إذ هم العلماء العالمون بالبرار المتقون الذين آل إليهم العلم الموروث بالصفة التي كان عليها عند المورث لا من علمه حجة عليه وقد منعه سوء ماله من خبث نيته وسوء طويته واتباع شهوته أن يابح نور العلم قلبه ويخالط لبه «فأورده النار وبئس الورد المورود» قال بعضهم وهذه صفة علماء زماننا يجدهم يجتهدون في تحسين الهيئة والزيارات الفاخرة والمراكب السنية فإذا نظر إلى باطن أحدهم وجد خوف الرزق على قلبه كالخيل يكاد يموت من همه وخوف الخلق وخوف سقوط المنزلة من قلوبهم والفرح بمدحهم والثناء عليه وحب الرئاسة وطلب العلو والتبصيص للظلمة والأغنياء واحتقار الفقراء والأنفة من الفقر والاستكبار في موضع الحق والحق على أخيه المسلم والعداوة والبغضاء وترك الحق مخافة الذل والقول بالهوى والحمية والرغبة في الدنيا والحرص عليها والشح والبخل وطول الأمل والأثر والبطر والغل والغش والمباهاة والرياء والسمعة والاستغال بعيوب الخلق والمداينة والإعجاب بالنفس والتزيين للدخول والصلف والتجبر وعزة النفس والقسوة والفظاظة والغلظة وسوء الخلق وضيق الصدر والفرح بالدنيا والحزن على قوتها وترك القنع والمراء والجفاء والطيش والعجلة والحدة وقلة الرحمة والانتكال على الطاعة وأمن سلب ما أعطى وفصول الكلام والشهوة



- (ش) والحكيم عن الحسن مرسل (خط) عنه عن جابر - (ح)
- ٥٧١٨ - الْعِلْمُ فِي قُرَيْشٍ، وَالْأَمَانَةُ فِي الْأَنْصَارِ - (طب) عن ابن جزء
- ٥٧١٩ - الْعِلْمُ مِيرَاثِي، وَمِيرَاثُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي - (فر) عن أم هانئ - (ض)
- ٥٧٢٠ - الْعِلْمُ وَالْمَالُ يَسْتَرَانِ كُلُّ عَيْبٍ، وَالْجَهْلُ وَالْفَقْرُ يَكْشِفَانِ كُلَّ عَيْبٍ - (فر) عن ابن عباس (ض)
- ٥٧٢١ - الْعِلْمُ لَا يَحِلُّ مَنَعُهُ - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

الخفية وطلب العز والجاه واتخاذ الإخوان في العلانية على عداوة في السر والغضب إذا رد عليه قوله والتماس المغالبة لغير الله والانتصار للنفس والانس بالخلق والوحشة من الحق والغيبة والحسد والتميمة والجور والعدوان فهذه كلها مزابل قد انضمت عليها طوبة صدورهم وظاهرهم صرم وصلاة وزهد وأنواع أعمال البر فإذا انكشف الغطاء بين يدي الله عن هذه الأمور كان كزبرة فيها أنواع الأقدار غشيت بالذبايح فأتنتت فهذا عالم مرآئ مدهان يتصنع عند شهواته فلم يقدر أن يخلص عمله ونفسه مقيدة بنار الشهوة وقلبه مشحون بهوى نفسه وهذه كلها عيوب والعبد إذا كثرت عيوبه انحطت قيمته (ش والحكيم) الترمذي وابن عبد البر (عن الحسن) البصري (مرسلا) قال المنذري إسناده صحيح وقال الحافظ العراقي إسناده صحيح (خط عنه) أي الحسن (عن جابر) مرفوعا قال المنذري إسناده صحيح قال الحافظ العراقي وسنده جيد وإعلال ابن الجوزي له وهم وقال السهوي إسناده حسن ورواه أبو نعيم والديلمي عن أنس مرفوعا.

(العلم في قريش) القبيلة المشهورة وناهيك بالشافعي منهم (والأمانة في الأنصار) الأوس والخزرج والظاهر أن المراد الأمانة العلنية والمالية وغيرهما (طب) وكذا في الأوسط (عن) عبد الله بن الحارث (ابن جزء) بفتح الجيم وسكون الزاي الزيدى قال الهيثمي إسناده حسن.

(العلم ميراثي وميراث الأنبياء قبلي) يعني أن جميع الأنبياء لم يورثوا شيئا من الدنيا لعدم صرفهم همهم إلى اكتسابها وإعراضهم عن الجمع والادخار واشتغالهم بما يوصل إلى دار القرار لكن لا ينتقل الشيء إلى الوارث إلا بالصفة التي كان عليها عند الموت كما سبق قال الغزالي لا يكون العالم وارثا نبيه إلا إذا اطلع على جميع معاني الشريعة حتى لا يكون بينه وبينه إلا درجة النبوة وهي الفارقة بين الوارث والموروث إذ المورث هو الذي حصل المال له واشتغل بتحصيله واقتدر عليه والوارث هو الذي لم يحصله لكن انتقل إليه وتلقاه عنه اهـ ثم ظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل تتمته عند مخرجه الديلمي فمن كان يرثي فهو معي في الجنة اهـ بنصه فإثبات المصنف بعضها وحذف بعض لا ينبغي (فر عن أم هانئ) وفيه إسماعيل بن عبد الملك قال الذهبي قال النسائي غير قوى ورواه عنه أبو نعيم وعنه تلقاه الديلمي فلو عزاه له كان أولى.

(العلم والمال يستران كل عيب والجهل والفقر يكشفان كل عيب) أراد بالعلم الذي يستتر كل عيب النافع الذي يصحبه اهـ قال ابن عطاء الله مثل من قطع الأوقات في طلب العلم فكسب أربعين أو خمسين سنة لم يعلم ولا يعمل كن فقد هذه المدة يتطهر ولم يصل صلاة واحدة إذ مقصود العلم العمل كما أن القصد بالطهارة وجود الصلاة ثم إن المال وإن كان يستتر العيب لكن لا نسبة بينه وبين ستر العلم لأن ذلك أتم وأكمل وقلما يجتمع العلم والمال قال المسوردي قيل لبعض الحكماء لم لا يجتمع العلم والمال قال لعزة الجمال (فر) من رواية الخليفة الرشيد عن أبيه عن جده عن علي بن عبد الله بن عباس (عن ابن عباس) وفي رجاله من هو متكلم فيه

(العلم لا يحل منعه) أي عن مستحقه فمن منعه عنه ألجم بلجام من نار يوم القيامة كما في عدة أخبار قال البغدادي المراد



- ٥٧٢٢ - الْعَمُّ وَالِدٌ - (ص) عن عبد الله الوراق مرسلًا - (ض)
- ٥٧٢٣ - الْعَمَائِمُ تَيْجَانُ الْعَرَبِ، وَالْأَحْتِبَاءُ حَيْطَانُهَا، وَجُلُوسُ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْمَسْجِدِ رَبَاطُهُ - الْقَضَاعِي (فر) عن علي - (صح)
- ٥٧٢٤ - الْعَمَائِمُ تَيْجَانُ الْعَرَبِ؛ فَإِذَا وَضَعُوا الْعَمَائِمَ وَضَعُوا عِزَّهُمْ - (فر) عن ابن عباس - (ض)
- ٥٧٢٥ - الْعِمَامَةُ عَلَى الْقَلَنْسُوءَةِ فَصْلٌ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ، يُعْطَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِكُلِّ كُورَةٍ يَدُورُهَا عَلَى رَأْسِهِ نُورًا - الْبَاوَرْدِيُّ عَنْ رُكَّانَةَ - (ض)
- ٥٧٢٦ - الْعَمْدُ قُودٌ وَالْخَطَأُ دِيَّةٌ - (طب) عن عمرو ابن حزم - (ح)

علم الدين المفترض طلبه على كافة المسلمين دون غيره فان الجهل بالدين مهلك والعلم طريق نجاته فاذا أشقى على الهلاك بجهله وطلب ما يخلصه وجب كما يجب حفظ مهجته من هلاك حسي (فر عن أبي هريرة) وفيه يزيد بن عياض قال النسائي وغيره متروك ذكره الذهبي

(العم والد) أي هو نازل منزلته في وجوب الاحترام والإعظام لتفرعهما عن أصل واحد وهذا خرج مخرج الزجر عن عقوقه (ص عن عبد الله الوراق مرسلًا)

(العمائم تيجان العرب) أي فيها عز وجمال وهيبة ووقار كتيجان الملوك يتميزون بها عن غيرهم وما سواها من القلائس ليس إلا للعجم وأهل الخفة من الأتراك أي هي لهم بمنزلة التيجان للبلوك وكانت العمائم إذ ذاك خاصة بالعرب (والاحتباء حيطانها وجلوس المؤمن في المسجد رباطه - القضاعي) في مسند الشهاب (فر عن علي) أمير المؤمنين قال العامري غريب وقال السخاوي سنده ضعيف أي وذلك لأن فيه حنظلة السدوسي قال الذهبي تركه القطان وضعفه النسائي ورواه أيضا أبو نعيم وعنه تلقاه الديلمي فلو عزاه المصنف للأصل كان أولى

(العمائم تيجان العرب) أطلق عليها التيجان لاسكونها قائمة مقامها (فإذا وضعوا العمائم وضعوا عزهم) لفظ رواية الديلمي فيما وقفت عليه من نسخة قديمة مصححة بخط ابن حجر وغيره فإذا وضعوا العمائم وضع الله عزهم ثم خرج من طريق آخر العمائم وقار للمؤمنين وعز للعرب فإذا وضعت العرب عمائمها فقد خلعت عزتها اه وعمم المصطفى صلى الله عليه وسلم عليها بيده وذنبها من ورائه وبين يديه وقال هذه تيجان الملائكة (فر عن ابن عباس) وفيه عتاب ابن حرب قال الذهبي قال العلاني ضعيف جدا ومن ثم جزم السخاوي بضعف سنده ورواه عنه أيضا ابن السني قال الزين العراقي وفيه عبد الله بن حميد ضعيف

(العمامة على القلنسوة) أي لفها عليها (فصل) أي (فصل ما بيننا وبين المشركين) في المصباح فصلته عن غيره أو نحيته قطعته ومنه فصل الخصومات وهو الحكم بقطعها (يعطى يوم القيامة بكل كورة يدورها على رأسه نورا) في المصباح كار العمامة أدارها على رأسه وكورها بالتشديد مبالغة ومنه كورت الشيء إذا لففته على هيئة الاستدارة وفي هذا ما قبله ندب العمامة بقصد التجميل ونحوه وأنه يحصل السنة بكونها على الرأس أو نحو قلنسوة تحتها وأن الأفضل كورها وينبغي ضبط طولها وعرضها بما يليق بلباسها عادة في زمانه ومكانه فإن زاد على ذلك كره (الباوردي عن ركانة) بضم الراء وتخفيف الكاف بن عبد يزيد بن هاشم بن المطالب بن عبد مناف المطالي من مسلمة الفتح ثم نزل المدينة وليس له غير هذا الحديث كما في التقريب كأصله

(العمد قود والخطأ دية - طب) عن عمرو بن حزم) بفتح المهملة وسكون الزاي بن زيد بن لؤذان الأنصاري من عمال المصطفى صلى الله عليه وسلم على نجران قال الهيثمي وفيه عمران بن أبي النضل وهو ضعيف



٥٧٢٧ - العُمري جَائِزَةٌ لِأَهْلِهَا - (حم ق ن) عن جابر (حم ق د ن) عن أبي هريرة (حم د ت) عن سمرة (ن) عن زيد بن ثابت ، وعن ابن عباس - (ص)

٥٧٢٨ - العُمري مِيرَاثٌ لِأَهْلِهَا - (م) عن جابر وأبي هريرة - (ص)

٥٧٢٩ - العُمري لِمَنْ وَهَبَتْ لَهُ - (م د ن) عن جابر - (ص)

٥٧٣٠ - العُمري جَائِزَةٌ لِأَهْلِهَا ، وَالرَّقْبِي جَائِزَةٌ لِأَهْلِهَا - (٤) عن جابر - (ص)

٥٧٣١ - العُمري جَائِزَةٌ لِمَنْ أَعْمَرَهَا ، وَالرَّقْبِي جَائِزَةٌ لِمَنْ أَرْقَبَهَا ، وَالْعَائِدُ فِي هِبَتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قِيَتِهِ - (حم ن) عن ابن عباس - (ص)

٥٧٣٢ - العُمري وَالرَّقْبِي سَبِيلُهُمَا سَبِيلُ الْمِيرَاثِ - (طب) عن زيد بن ثابت - (ص)

(العُمري) اسم من أعمرك الشيء أى جعلته لك مدة عمرك (جائزة) صحيحة ماضية لمن أعمره له ولورثته من بعده رقبيل جائزة أى عطية (لأهلها) أى يملكها الآخذ ملسكا تاما بالقبض كسائر الهبات ولا ترجع للأول عند الشافعى وأبو حنيفة وجعلها مالك إباحة منافع (حم ق ن عن جابر) بن عبدالله (حم ق د ن عن أبي هريرة حم د ت عن سمرة) ابن جندب (عن زيد بن ثابت وابن عباس)

(العُمري) بضم العين المهملة وسكون الميم والقصر مأخوذة من العمر (ميراث لأهلها) أى ميراث لمن وهبت له سواء أطلقت أو قيدت بعمر الآخذ أو ورثته أو المعطى بدليل قوله فى الحديث الذى بعده لمن وهبت له وبهذا أخذ الشافعى وأبو حنيفة وقال مالك هى ميراث للراغب فترجع له أو لورثته بعد موت الآخذ لأنه إنما وهب المنفعة دون الرقبة والمؤمنون عند شروطهم (م) فى الفرائض (عن جابر) بن عبدالله (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخارى (العُمري لمن وهبت له) هذا كما ترى نص صريح فيما ذهب إليه الإمامان الشافعى وأبو حنيفة من عدم رجوعها للمعمر عقبه مطلقا لأنه إنما وهب الرقبة وحله المالكىة على المنافع وقالوا هى تملك منفعة الشيء مدة حياة الآخذ بغير عوض (م د ن عن جابر) بن عبدالله

(العُمري جائزة لأهلها) أى هى عطية جائزة لمن وهبت له لأنها من البر والمعروف ذكره القرطبي ، والمراد بالجواز الأعم لا الخاص لأن الأعم يشمل المندوب والواجب وهى مندوبة لما تقرّر (والرقبي) بوزن العُمري مأخوذة من الرقب لأن كلا منهما يقرب موت صاحبه وكانا عقدين فى الجاهلية (جائزة لأهلها) فهما سواء عند الجمهور ولا يناقضه خبر: لا تعمروا ولا ترقبوا ، لأن الهبة فيه إرشادى معناه لانهبوا أموالكم مدة ثم نأخذونها بل إذا وهبتم شيئا زال عنكم ولا يعود إليكم هبة بلفظ هبة أو عمرى أو رقبى (٤ عن جابر) بن عبدالله

(العُمري جائزة) قال القاضى: قوله جائزة أى نافذة ماضية لمن أعمره له وقيل عطية (لمن أعمرها والرقبي جائزة لمن أرقبها) قال القاضى: العُمري اسم من أعمرك الشيء أى جعلته لك مدة عمرك وهى جائزة تملك بالقبض كسائر الهبات وتورث عنه كسائر أمواله سواء أطلق أو أردف بأنه لعقبه أو ورثته بعده ، وذهب جمع إلى أنه لو أطلق لم تورث عنه بل تعود بموته إلى المعمر ويكون تملكاً للمنفعة له مدة عمره دون الرقبة وهو قول مالك (والعائد فى هيبته كالعائد فى قيته) زاد مسلم فى روايته فى كل ما قاله : قال همام : قال قتادة ولا أعلم القى إلا حراما ؛ أى كما يقبح أن يقى ثم يأكل يقح أن يعمر أو يرقب ثم يحمره إلى نفسه بوجه من الوجوه (حم ن عن ابن عباس)

(العُمري والرقبي سبيلهما سبيل الميراث) ينتقل بموت الآخذ لورثته لا إلى المعمر والمرقب وورثتهما خلافا لمالك



٥٧٣٣ - العُمرة إلى العُمرة كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا ، وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ - مالك (حم) (٤) عن أبي هريرة - (صح)

٥٧٣٤ - العُمرة إلى العُمرة كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الذُّنُوبِ وَالْخَطَايَا ، وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ - (حم) عن عامر بن ربيعة - (صح)

٥٧٣٥ - الْعُمَرَتَانِ تُكَفِّرَانِ مَا بَيْنَهُمَا ، وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ ، وَمَا سَبَّحَ الْحَاجُّ مِنْ تَسْبِيحَةٍ وَلَا هَلَّلَ مِنْ تَهْلِيلَةٍ وَلَا كَبَّرَ مِنْ تَكْبِيرَةٍ إِلَّا يَبْشُرُ بِهَا تَشِيرَةً - (هب) عن أبي هريرة - (ض)  
٥٧٣٦ - الْعُمرةُ مِنَ الْحَجِّ بِمَنْزِلَةِ الرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ ، وَبِمَنْزِلَةِ الزَّكَاةِ مِنَ الصَّيَامِ - (فر) عن ابن عباس (ض)

قال النووي : قال أصحابنا للعمري ثلاثة أحوال : أحدها أن يقول أعمركت الدار فإذا مات فلورثتك أو عقبك فتصح اتفاقا ويملك رقة الدار وهي هبة فإذا مات فلورثته وإلا فليت المسال ولا يعود للواهب بحال . الثاني أن يقتصر على جعلتها لك عمرك ولا يتعرض لغيره والأصح صحته . الثالث أن يزيد فيقول فإن مات عماتي لورثتي فيصح ويلغو الشرط (طب عن زيد بن ثابت) ورواه عنه ابن حبان باللفظ المذكور ماعدا الرقي

(العمره إلى العمره) أى العمره حال كون الزمن بعدها ينتهى إلى العمره فإلى الانتهاء على أصلها قيل ويحتمل كونها بمعنى مع (كفارة لما بينهما) من الصغائر وظاهر الحديث على الأول أن المكفر هو العمره الأولى لقيدها بما قدرناه وعلى الثاني أنهما معا واستشكل كون العمره كفارة لها مع أن تجنب الكبائر يكفرها وأجيب بأن تكفير العمره مقيد بزمنها وتكفير التجنب عام لجميع عمر العبد . قال فى المطامح نبه بهذا الحديث على فضل العمره الموصولة بعمره اهـ . وفيه رد على مالك حيث كره أن يعتمر فى السنة غير مرة (والحج المبرور) أى الذى لا يخالطه إثم أو المقبول أو مالا رياء فيه ولا فسوق (ليس له جزاء إلا الجنة) أى لا يقتصر لصاحبه من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه بل لا بد أن يدخل الجنة . قال فى المطامح : وقضية جعله العمره مكفرة والحج جزاؤه الجنة أنه أكمل (مالك

حم ق ٤) فى الحج (عن أبي هريرة) هذا أصح ما بأن الجماعة كلهم روه لكن استثنى المناوى أبا داود (العمره إلى العمره كفارة لما بينهما من الذنوب والخطايا) أى الصغائر (والحج المبرور) أى الذى لا يشوبه إثم أو المقبول المقابل بالبر وهو الثواب (ليس له جزاء إلا الجنة) قال ابن القيم : فيه دليل على التفريق بين الحج والعمره فى التكرار إذ لو كانت العمره كالحج لا يفعله فى السنة إلا مرة لسوى بينهما ولم يفرق (حم عن عامر بن ربيعة) ابن كعب بن مالك العنبرى بسكون النون حليف آل الخطاب صحابى بدرى مشهور . قال الهيثمى : فيه عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف

(العمرتان تكفران ما بينهما) من الذنوب الصغائر ما اجتنبت الكبائر (والحج المبرور) أى المقبول (ليس له جزاء إلا الجنة) أى دخولها مع السابقين الأولين أو بغير سبق عذاب (وما سبَّحَ الْحَاجُّ مِنْ تَسْبِيحَةٍ وَلَا هَلَّلَ مِنْ تَهْلِيلَةٍ وَلَا كَبَّرَ مِنْ تَكْبِيرَةٍ إِلَّا يَبْشُرُ بِهَا تَشِيرَةً) أى ما قال سبحانه الله ولا إله إلا الله والله أكبر إلا بشره الله أو ملائكته بأمره بكل واحدة من الثلاث بيشارة أى بحصول شئ يسره (هب عن أبي هريرة) فيه من لم أعرفهم ولم أرهم فى كتب الرجال

(العمره من الحج بمنزلة الرأس من الجسد وبمنزلة الزكاة من الصيام) فيه إشارة إلى وجوب العمره فلا يكفى الحج عن العمره ولا عكسه (فر عن ابن عباس) وفيه إسماعيل بن أبي زياد وهم ثلاثة قد رمى كل منهم بالكذب وجوبه قال الذهبى قال الدارقطى متروك



- ٥٧٣٧ - العنبر ليس بركاز، بل هو لمن وجده - ابن النجار عن جابر - (ض)  
 ٥٧٣٨ - العنكبوت شيطان فاقئلوه - (د) في مراسيله عن يزيد بن مرشد مرسل - (ض)  
 ٥٧٣٩ - العنكبوت شيطان مسخه الله تعالى فاقئلوه - (عد) عن ابن عمر - (ض)  
 ٥٧٤٠ - العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة، فمن تركها فقد كفر - (حم ت ن ه ح ك) عن بريدة (ص)  
 ٥٧٤١ - العياقة والطيرة والطرق من الجب - (د) عن قبيصة - (ص)

(العنبر ليس بركاز) فلا زكاة فيه خلافاً للحسن لأن الذي يستخرج من البحر لا يسمى ركازاً لغة ولا عرفاً (بل هو لمن وجده) وهو شيء يقذفه البحر بالساحل أو نبات يخلقه الله في قعره وجناته أو نبع عين فيه أو شجر ينبت في البحر فيسكس فيلغيه الموج إلى الساحل أو روث دابة بحرية أو غير ذلك قال ابن القيم وهو أنفع أنواع الطيب بعد المسك وخطأ من قدمه عليه وضروبه كثيرة وألوانه شتى أبيض وأشهب وأحمر وأصفر وأخضر وأزرق وأسود وهو الأجود ومن منافعه أن يقوى القلب والحراس والدماغ (ابن النجار) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله (العنكبوت شيطان فاقئلوه) هو دويبة تنسج في الهواء جمعه عنكب ونظر بين هذا وبين قوله في الخبر المازجزي الله العنكبوت عنا خير الحديث وقد يقال ذلك في معية نسجت على باب الغار وأما هذا ففي الجنس بأسره (د) في مراسيله (ع) ابن الصفي عن بقية عن الوضين بن عطاء (عن يزيد بن مرشد) أبي عثمان الهمداني الصنعاني من صنعاء دمشق تابعي يرسل كثيراً (مرسلاً)

(العنكبوت شيطان) كان امرأة سحرت زوجها كما في خبر الديلمي فلاجل ذلك (مسخه الله تعالى فاقئلوه) ندباً وروى الثعلبي عن عليّ طهروا بيوتكم من نسج العنكبوت فإن تركه يورث الفقر (عد) عن ابن عمر (بن الخطاب) قضية أصرف المصنف أن ابن عدي خرجه وأقره والأمر بخلافه فإنه أورده في ترجمة مسلمة بن علي الحشني وقال عامة حديثه غير محفوظ وفي الميزان هو شامي واه تركوه وقال أبو حاتم لا يشتغل به والنسائي متروك والبخاري منكر الحديث (العهد الذي بيننا وبينهم) يعني المنافقين هو (الصلاة) بمعنى أنها الموجبة لحقن دمائهم كالعهد في حق المعاهد (فمن تركها فقد كفر) أي فإذا تركوها برئت منهم الذمة ودخلوا في حكم الكفار فنقاتلهم كما نقاتل من لا عهد له قال في الكشف والعهد الوصية وعهد إليه إذا وصاه وقال القاضي الضمير الغائب للمنافقين شبه الموجب لابقائهم وحقن دماهم بالعهد المقتضى لابقاء المعاهد والكف عنه والمعنى أن العمدية في إجراء الأحكام الاسلام عليهم تشبههم بالمسلمين في حضور صلواتهم ولزوم جماعتهم وانقيادهم للأحكام الظاهرة فإذا تركوها كانوا وسائر الكفار سواء قال التوربشتي ويؤيد هذا المعنى قوله عليه السلام لما استؤذن في قتل المنافقين إني نهيت عن قتل المصلين قال الطيبي ويمكن أن يكون الضمير عاماً فيمن تابع النبي بالإسلام سواء كان منافقاً أم لا (حم ت ن ه ح ك) من حديث الحسين بن واقد (عن بريدة) قال الحاكم صحيح ولا علة له واحتج مسلم بالحسين وقال العراقي في أماليه حديث صحيح وظاهر كلام المصنف أنه لم يروه من الأربعة إلا ذينك وليس كذلك بل روه جميعاً

(العياقة) بالكسر زجر الطائر (والطيرة) أي التشاؤم بأسماء الطيور وأصواتها وألوانها وجهة مسيرها عند تنفيرها كما يتفامل بالعقاب على العقوبة وبالغراب على الغربة وبالهدد على الهدى وكما ينظر إن طار إلى جهة اليمين يمين أو اليسار تشام (والطرق) الضرب بالحصى والخط بالرمل (من الجب) أي من أعمال السحر فكما أن السحر حرام فكذا هذه الأشياء أو مماثل عبادة الجب في الحرمة قال القاضي والجب في الأصل الفشل الذي لا خير فيه وقيل أصله جبس فأبدلت السين تاءً تنبهاً على مبالغته في الفشولة ثم استعير لما يعبد من دون الله وللأسحر والسحر



- ٥٧٤٢ - العيادة فوق ناقة - (هب) عن أنس - (صح)  
 ٥٧٤٣ - العيدان واجبان على كل حالم : من ذكر وأنثى - (فر) عن ابن عباس - (ض)  
 ٥٧٤٤ - العين حق - (حم ق دن) عن أبي هريرة - (ه) عن عامر بن ربيعة - (صح)  
 ٥٧٤٥ - العين حق تستنزل الخالق - (حم طب ك) عن ابن عباس - (صح)  
 ٥٧٤٦ - العين حق ، ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين ، وإذا استغسلتم فاغسلوا - (حم م) عن

ولخاستها وعدم اعتبارها وقد فسر في الحديث على كل واحد منهما ولا بد من إصباح في الأولين مثل إنه مما يماثل عبادة الجبت أو من قبيلها أو من أعمال الجبت أى السحر انتهى (د) في الطب (عن قبيصة) بنتح القاف وكثر الموحدة بن برمة بضم الموحدة وسكون الراء الأسدى قال في التقريب كأصله مختلف في صحته ورواه عنه النسائي أيضا في التفسير وقال النوى بعد عزوه لابي داود لإسناده حسن  
 (العيادة) بمثناة تحتية أى زيارة المريض (فوق) بالضم والتخفيف ، وفيه ندب تخفيف الزيارة فلا يطبل القعود عند المريض لشغله بالمرض وقد تعرض له حاجة (باقة) أى قدر الزمن الذى بين حلبى الناقة وقال الطيبي فوق خبز المبتدأ أى زمن العيادة قدر فوق ناقة (هب عن أنس) ورواه عنه الديلمى بلا سند  
 (العيدان) عيد الأضحى وعيد الفطر (واجبان على كل حالم) أى محتمل (من ذكر وأنثى) يعنى صلاته واجبة على كل من بلغ من الرجال والنساء والمراد أن ذلك متأكد التدب بحيث يقرب من الوجوب (فر عن ابن عباس) وفيه عمرو بن شمس قال الذهبى تركوه

(العين حق) يعنى الضرر الحاصل عنها وجودى أكثرى لا ينكره إلا معاند وقرب ذلك بالمرأة الحائض تضع يدها فى إناة اللبن فيفسد ولو وضعتها بعد طهرها لم يفسد وتدخل البستان فتضر بكثير من العروش بغير مس والصحيح ينظر إلى الأرمد فقد يرمد ويتأب واحد بحضرته فيتأب هو وقد ذكروا أن جنساً من الأفاعى إذا وقع بصره على الإنسان هلك وحينئذ فالعين قد تكون من سم يصل من عين العائن فى الهواء إلى بدن المعيون وقد أجرى الله عادته بوجود كثير من القوى والخواص والأجسام والأرواح كما يحدث لمن ينظر إليه من يحتشمه من الخجل فيحدث فى وجهه حمرة شديدة لم تكن قبل وكذا الاصفرار عند رؤية من يخافه وذلك بواسطة ما خلق الله فى الأرواح من التأثيرات ولشدة ارتباطها بالعين نسب الفعل إلى العين وليست هى المؤثرة إنما التأثير الروح والأرواح مختلفة فى طبائعها وقواها وكيفياتها وخواصها فمنها ما يؤثر فى البدن بمجرد الرؤية بغير اتصال ومنها ما يؤثر بالمقابلة ومنها ما يؤثر بتوجه الروح كالحادث من الادعية والرقى والالنجاء إلى الله ومنها ما يقع بالتوهم والتخييل فالخارج من عين العائن سهم معيون إن صادف البدن ولاوقاية لأثر فيه وإلا فلا كالسهم الحسى وقد يرجع على العائن (حم ق دن) عن أبي هريرة ه عن عامر بن ربيعة

(العين حق) أى الإصابة بالعين من جملة ما تحقق كونه (تستنزل الخالق) أى الجبل العالى قال الحكماء والعائن يبعث من عينه قوة سمية تتصل بالمعان فيهلك أو يهلك نفسه قال ولا يبعد أن تنبعث جواهر لطيفة غير مرئية من العين فتصل بالمعين وتخلل مسام بدنه فيخلق الله الهلاك عندها كما يخلق عند شرب السم وهو بالحقيقة فعل الله قال المازرى وهذا ليس على القطع بل جائز أن يكون ، وأمر العين مجرب محسوس لا ينكره إلا معاند (حم طب ك) فى الطب (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى وقال الهيثمى عقب عزوه لأحمد والطبرانى فيه دويد البصرى قال أبو حاتم لين وبقية رجاله ثقات  
 (العين) أى الإصابة بالعين (حق) أى كائن مقضى به فى الوضع الإلهى لاشبهة فى تأثيره فى النفوس والأموال



ابن عباس - (ص)

٥٧٤٧ - العَيْنُ حَتَّى يَحْضُرَهَا الشَّيْطَانُ وَحَسَدُ ابْنِ آدَمَ - السَّكَجِيُّ فِي سَنَنِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ص)

٥٧٤٨ - العَيْنُ تَدْخُلُ الرَّجُلَ الْقَبْرَ ، وَتَدْخُلُ الْجَمَلَ الْقِدْرَ - (عَدُ حَل) عَنْ جَابِرٍ (عَدُ) عَنْ أَبِي ذَرٍّ (ص)

قال القرطبي هذا قول عامة الأمة ومذهب أهل السنة وأنكره قوم مبتدعة وهم محجوجون بما يشاهدونه في الوجود فكف من رجل أدخلته العين القبر وكف من جمل أدخلته القدر لكنه بمشيئة الله تعالى ولا يلتفت إلى معرض عن الشرع والعقل فتمسك باستبعاد الأصل له فإننا نشاهد من خراس الأحجار وتأثير السحر ما يقضي منه العجب وتحقق أن ذلك فعل مسبب كل سبب (ولو كان شيء سابق القدر) بالتجريك أي لو أمكن أن يسبق شيء القدر في إفناء شيء وزواله قبل أوانه المقدر له (لسبقته) أي القدر (العين) لكنها لا تسبق القدر فإنه تعالى قدر المقادير قبل أن يخلق الخلق بخمسين ألف سنة فإنهم يعد التقدير خلقوا قال القرطبي فقول له ولو كان مبالغة في تحقيق إصابة العين تجري مجرى التمثيل إذ لا يرد القدر شيء فإنه عبارة عن سابق علمه تعالى ونفوذ مشيئته ولا راد لآمره ولا معقب لحكمه فهو كفة ولهم لا طلبك ولو تحت الثرى ولو صعدت السما فاجري الحديث مجرى المبالغة في إثبات العين لأن القدر لم يرد شيء وقال القاضي معناه أن إصابة العين لها تأثير ولو أمكن أن يعاجل القدر شيء فؤثر في إفناء شيء وزواله قبل أوانه المقدر لسبقته العين (وإذا استغسلتم فاغتسلوا) خطاب لمن يتهم بأنه عائن أي إذ أمر العائن بما اعتيد عندهم من غسل أطرافه وماتحت إزاره ويصب غسالته على العيون فليفعل ندباً وقيل وجوباً ويتعين المصير إليه عند خوف محذور بالمعان وغلب على الظن برؤيه بالاعتسال ذلك لانه كما يؤخذ ترياق لسم الحية من لحمها يؤخذ علاج هذا من أثر النفس الغضبية وأثر تلك العين كشعلة نار أصابت الجسد في الاعتسال لإطفاء تلك الشعلة ذكره ابن القيم وبه يعرف أن ماصار إليه المازري من أنه تعبدى إنما هو لحفاء وجه الحكمة عليه قال ابن القيم وهذا لا ينتفع به من أنكره ولا من فعله بقصد التجربة (نبيه) عدوان من خصائص نبينا الاستغسال من العين وأنه يدفع ضررها (حم م) في الطب (عن ابن عباس) ولم يخرج البخاري

(العين حق يحضرها الشيطان وحسد ابن آدم) فالشيطان يحضرها بالإعجاب بالشيء وحسد ابن آدم بغفلة عن الله فيحدث الله في المظنر علة يكون النظر بالعين سببها فتأثيرها بفعل الله لسا كان الناظر منها عن النظر لحقه الوعيد بجنايته المنهى عنها وهي النظر إلى شيء على غلة واستحسانه والحسد عليه من غير ذكر الله

(نبيه) نقل ابن بطال عن بعضهم منع الدائن من مداخلة الناس ولزوم بيته كالمجذوم بل أولى ونفقة الفقير في بيت المال قال النووي وهو صحيح متعين لا يعرف عن غيره تصريح بخلافه (السكجى في سننه) والقضاعي (عن أبي هريرة) قضية تصرف المصنف أنه لم يره لاحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو ذهل شنيع فقدرناه باللفظ المزبور عن أبي هريرة المذكور أحمد في المسند قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح

(العين تدخل الرجل القبر) أي تقتله فيدفن في القبر (وتدخل الجمل القدر) أي إذا أصابته مات أو أشرف على الموت فذبحه مالك وطبخه في القدر يعني أن العين داء والداء يقتل فينبغي للعائن أن يبادر إلى ما يعجبه بالبركة ويكون ذلك رقية منه (فائدة) أخرج ابن عساكر أن سعيداً الساجي من كرامانه أنه قيل له احفظ نانتك من فلان العائن فقال لا سبيل له عاها فعاها فسقطت تضطرب فأخبر الساجي فوقف عليه فقال: بسم الله حبس حابس وشهاب قابس رددت عين العائن عليه وعلى أحب الناس إليه وعلى كبده وكثرته وشيق وفي ماله يلبق فارجع البصر هل ترى من فطور الآيات فخرجت حدقنا العائن وسلمت الناقة (عَدُ حَل) من حديث شعيب بن أيوب عن معاوية بن هشام عن الثوري عن ابن المنكدر (عن جابر) وقال غريب عن حديث الثوري تفرد به معاوية اه. (عن أبي ذر) قال السخاوي تفرد به شعيب بن أيوب عن معاوية عن هشام



٥٧٤٩ - العَيْنُ وَكَاءُ السَّهِّ ، فَمَنْ نَامَ فَلْيَتَوَضَّأْ - (حم ه) عن علي - (ض)

٥٧٥٠ - العَيْنُ وَكَاءُ السَّهِّ ، فَإِذَا نَامَتِ الْعَيْنُ اسْتَعْلَقَ الْوَكَاءُ - (هق) عن معاوية - (صح)

٥٧٥١ - الْعَيْنَانِ تَزْنِيَانِ ، وَالْيَدَانِ تَزْنِيَانِ ، وَالرَّجْلَانِ تَزْنِيَانِ ، وَالْفَرْجُ يَزْنِي - (حم ط) عن

ابن مسعود - (صح)

قال الصابوني وبلغني أنه قيل له ينبغي أن تمسك عن هذه الرواية ففعل

(العَيْنُ وَكَاءُ السَّهِّ) بفتح السين وكسر الهاء مخففاً أي حفاظاً عن أن يخرج منه شيء والوكاء بالكسر ما يشد به الكيس أو نحوه والسَّهِّ الدبر (فمن نام فليتوضأ) جواباً قال الزخشي جعل اليقظة للاستكالو كالقربة وهو الخيط الذي يشدها فوهاو السَّهِّ الاستأصله منه لحذفت العين كما حذفت في مذ وإذا صغرت ردت فتقيل ستيه اه . وقال اليبضاري الوكاء ما يشد به الشيء والسَّهِّ الدبر والمعنى أن الإنسان إذا تيقظ أمسك مافي بطنه فإذا نام زال اختياره واسترخت مفاصله فلعله يخرج منها ما ينقض طهره وذلك إشارة إلى أن نقض الطهارة بالنوم وسائر ما يزيل العقل ليس لأنفسها بل لأنها مظنة خروج ما ينقض الطهره ولذلك خص منه نوم ممكن المقعدة وقال الطيبي شبه عين الإنسان وجوفه ودبره بقربة لها فم مشدود بخيط وشبه ما يطلقه من الغلة عند النوم محل ذلك الخيط من فم القربة وفيه تصوير لقبح صدور هذه الغلة من الإنسان (حم ه) وكذا أبو داود (عن علي) أمير المؤمنين رمز المصنف لصحته وليس كما قال فقد قال عبد الحق حديث علي هذا ليس بم متصل قال ابن القطان هو كما قال لكن بقي عليه أن يبين أنه من رواية بقية وهو ضعيف عن الوضين وهو واه فهاتان علتان مانعتان عن تصحيحه اه ولما رواه عبد الله بن أحمد وجده في كتاب أبيه بخط يده قال كان في المحنة وقد ضرب علي هذا الحديث في كتابه اه وقال الساجي حديث منكر وقال ابن حجر أعله أبو زرعة وأبو حاتم بالانقطاع بين علي والتابعي اه وقال الذهبي الوضين لين وابن عائد لم يلحق علياً (العَيْن) وفي رواية العينان (وكاء السَّهِّ فإذا نامت العين استطلق الوكاء) أي انحل، كنى بالعَيْن عن اليقظة لأن النائم لا عين له تبصر؛ قال القاضي الوكاء ما يشد به الشيء والسَّهِّ الدبر والمعنى أن الإنسان إذا تيقظ أمسك مافي بطنه فإذا نام زال اختياره واسترخت مفاصله فلعله يخرج منها ما ينقض طهره وذلك إشارة إلى أن نقض الطهارة بالنوم وكل ما يزيل العقل ليس لأنفسها بل لكونها مظنة خروج ما ينقض الطاهر به ولهذا خص علي النوم بممكن مقعده لأن الصحب كانوا ينامون قعوداً حتى تخفق رؤوسهم الأرض ثم يصلون فإن قيل يتنقض بقوله إذا نامت العينان الخ قلنا مخصوص بما ذكر وإلا لزم النسخ (هق) من حديث بقية عن أبي بكر بن أبي مریم عن عطية بن قيس (عن معاوية) رمز المصنف لصحته وهو زلل فقد تعبه البيهقي نفسه فقال أبو بكر ضعيف وأقره عايمه الذهبي في المذهب ثم رواه عن مروان بن جناح عن عطية عن معاوية موقوفاً وقال مروان أثبت من أبي بكر وقال ابن عبد البر حديث علي ومعاوية ضعيفان ولا حجة فيهما من جهة النقل وقال مغلاطى لما سئل عن هذين الحديثين حديث علي أثبت وقال ابن حجر حديث معاوية ضعيف جداً وقال الذهبي فيه أبو بكر بن أبي مریم ضعيف جداً ورواه الدارقطني هذا اللفظ من هذا الوجه قال الغزالي في مختصره وأبو بكر عبد الله بن أبي مریم قال عبد الحق هو عندهم ضعيف جداً قال وحديث علي غير متصل (العَيْنَانِ تَزْنِيَانِ وَالْيَدَانِ تَزْنِيَانِ وَالرَّجْلَانِ تَزْنِيَانِ وَالْفَرْجُ يَزْنِي) والعَيْنَانِ أصل زنا الفرج فاهما له رائدان وإليه داعيان وقد سئل المصطفى صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجأة فأمر السائل أن يصرف بصره فأرشده إلى ما يتقعه ويدفع ضرره وقال لابن عمه علي تحذيراً مما يوقع في الفتنة ويورث الحسرة لا تتبع النظرة النظرة أما سمعت قول العقلاء من سرح ناظره أتعب خاطره ، ومن كثرت لحظاته دامت حسراته وضاعت أوقاته؟

نظر العيون إلى العيون هو الذي جعل الهلاك إلى القواد سبيلاً



٥٧٥٢ - الْعَيْنَانِ دَلِيلَانِ . وَالْأَذْنَانِ قِمَعَانِ ، وَاللِّسَانُ تَرْجَمَانُ ، وَالْيَدَانِ جَنَاحَانِ ، وَالْكَبِدُ رَحْمَةٌ ، وَالطَّحَالُ ضَحْكٌ ، وَالرِّئَةُ نَفْسٌ ، وَالْكِلْتَانِ مَكْرٌ ، وَالْقَلْبُ مَلِكٌ ؛ فَإِذَا صَلَحَ الْمَلِكُ صَلَحَتِ رَعِيَّتُهُ ، وَإِذَا فَسَدَ الْمَلِكُ فَسَدَتِ رَعِيَّتُهُ - أَبُو الشَّيْخِ فِي الْعِظْمَةِ (عَد) وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الطَّبِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ، الْحَكِيمِ عَنْ عَائِشَةَ

(حم ط ب عن ابن مسعود) قال الهيثمي سنده جيد وقال المنذرى صحيح ورواه عنه أيضا أبو يعلى والبزار ورواه ابن حبان عن أبي هريرة قال ابن حجر وأصله في البخارى

(العَيْنَانِ دَلِيلَانِ وَالْأَذْنَانِ قِمَعَانِ) أى يتبعان الأخبار ويحدثان بها القلب قال الزمخشري من المجاز ويل لاقع القول وهم الذين يسمعون ولا يعون وفلان قمع الأخبار يتبعها ويبحث بها ويقول مالكم أسماع وإنما هو إقاع (و للسان ترجمان) أى يعبر عما في القلب (واليدان جناحان والكبد رحمة والطحال ضحك والرئة نفس والكلتان مكر والقلب ملك) هذه الأعضاء كلها وهى رعيته (فإذا صالح الملك صلحت رعيته وإذا فسد الملك فسدت رعيته) فالقلب هو العالم بالله وهو العاقل لله وهو الساعى إلى الله وهو المتقرب إليه وهو المكاشف بما عند الله ولديه وإنما الجوارح أتباع وخدم وآلات يستخدمها القلب ويستعملها استعمال الملك لعبيده واستخدام الراعى لرعيته والقلب هو المخاطب والمعاتب والمطالب والمعاقب وهو المطيع بالحقيقة لله وإنما الذى ينشر على الجوارح من العبادات أنواره وهو العاصى المتمرد على الله وإنما فواحش الأعضاء آثاره وإظلامه واستنارته تظهر محاسن الظاهر ومساويه إذ كل وعاء يرشح بما فيه وهو الذى إذا عرفه الإنسان فقد عرف نفسه وإذا عرف نفسه فقد عرف ربه وهو الذى إذا جهله الإنسان فقد جهل نفسه وإذا جهل نفسه جهل ربه ومن جهل قلبه فهو بغيره أجهل وأكثر الخلق جاهلون بقلوبهم وأنفسهم وقد حيل بينهم وبين أنفسهم فإن الله يحول بين المرء وقلبه ويحولته بأن يمنعه عن مشاهدته ومراقبته ومعرفة صفاته وكيفية قلبه بين أصبعين من أصابع الرحمن وأنه كيف يهوى مرة إلى أسفل سافلين وينخفض إلى أفق الشياطين وكيف يرتفع إلى أعلى عليين ويرتقى إلى عالم الملائكة المقربين ومن ثم من لم يعرف قلبه ليراقبه ويترصده ما يلوح من خزان الملوك عليه فهو من الذنء نسوا الله فأساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون، إذا علمت ذلك فالقلب فى وسط مملكة كالملك وتجرى القوة الخيالية المودعة فى مقدم الدماغ بجرى صاحب بريدته إذ تجتمع أخبار المحسوسات عنده وتجبرى القوة الحافظة التى مسكنها مؤخر الدماغ بجرى خازنه ويجرى اللسان بجرى ترجمانه وتجبرى الأعضاء المتحركة بجرى كتابه وتجبرى الحواس الخمسة بجرى جواسيسه فبوكل كل واحد بأخبار صقع من الأصقاع فبوكل العين بأنواع الألوان والسمع بعالم الأصوات والشم بعالم الروائح وكذا سائرها فإنها أحباب أخبار يلتصقون بها من هذه العوالم ويؤدون بها إلى القوة الخيالية التى هى كصاحب البريد ويسلم صاحب البريد إلى الخازن وهى القوة الحافظة ويعرضها الخازن على الملك فيقتبس منه ما يحتاجه فى تدبير مملكته وقمع عدوه الذى هو مبتلى به ودفع قواطع طريق سفره عليه فإذا فعل ذلك كان موافقا سعيدا شاكرا وإذا عطل هذه الجملة واستعملها فى رعاية أعدائه وهى الشهوة والغضب وسائر الحفظ العاجلة وفى عمارة طريقة التى هى الدنيا دون منزله ومستقره الذى هو الآخرة كان مخذولا شقيفا كافرا لنعمة الله فيستحق الموت والإبعاد فى المنقلب والمعاد؛ إذا تدبرت ذلك عرفت أن هذا الحديث ضربه المصطفى صلى الله عليه وسلم مثالا لذلك ولله دره (أبو الشَّيْخِ) ابن حبان (فى) كتاب (العِظْمَةِ عَد) وَأَبُو نَعِيمٍ (فى) كتاب (الطَّبِّ) (النَّبَوَى) (عَنْ أَبِي سَعِيدٍ) الْحَدْرَى (الْحَكِيمِ) التَّرْمِذَى (عَنْ عَائِشَةَ) وَسَيِّه أَنَّهُ دَخَلَ عَلَيْهَا كَعَبُ الْأَحْبَارِ فَقَالَ لَهَا ذَلِكَ فَقَالَتْ هَذَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ



## حرف الغين

- ٥٧٥٣ - غُبَارُ الْمَدِينَةِ شِفَاءٌ مِنَ الْجُذَامِ - أبو نعيم في الطب عن ثابت بن قيس بن شماس - (ض)
- ٥٧٥٤ - غُبَارُ الْمَدِينَةِ يُرَى مِنَ الْجُذَامِ - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن أبي بكر بن محمد بن سالم مرسل - (ض)
- ٥٧٥٥ - غُبَارُ الْمَدِينَةِ يُطْفِئُ الْجُذَامَ - الزبير بن بكار في أخبار المدينة عن إبراهيم بلاغا - (ض)
- ٥٧٥٦ - غُبْنُ الْمُسْتَرَسِلِ حَرَامٌ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)
- ٥٧٥٧ - غُبْنُ الْمُسْتَرَسِلِ رَبًّا - (هق) عن أنس - وعن جابر وعن علي
- ٥٧٥٨ - غَدُوَّةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا - (حم ق ه) عن أنس (ق ت ن) عن

## حرف الغين

(غبار المدينة) النبوية (شفاء من الجذام) قال ابن جماعة لما حج ابن المرحل المقدس سنة أحد وسبعين وبعائة ورجع إلى المدينة سمع شيخا من المحدثين يقول كان في جسد بعض الناس بياض فكان يخرج إلى البقيع عربانا في السحر ويعود فبرأ ذلك الغبار فكان ابن المرحل حصل في نفسه شيء فظفر في يده فوجد فيها بياضا قدر الدرهم فأقبل علي الله بالدعاء والتضرع وخرج إلى البقيع وأخذ من رمل الروضة وذلك به ذلك البياض فذهب (أبو نعيم في الطب) النبوي وكذا الديلمي (عن ثابت بن قيس بن شماس) بفتح المعجمة وشد الميم خطيب الأنصاري ومن شهد له النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة .

(غبار المدينة يرى الجذام) هذا وما قبله مما لا يمكن تعليله ولا يعرف وجهه من جهة العقل ولا الطب فان توقف فيه متشرع قلنا الله ورسوله أعلم وهذا لا ينتفع به من أنكروه أو شك فيه أو فعله مجرباً بل ولا الأحاد (ابن السني وأبو نعيم معاً في) كتاب (الطب) النبوي (عن أبي بكر بن محمد بن سلام مرسل) .

(غبار المدينة يطفيء الجذام) قال السهوي قد شاهدنا من استشفى به منه وكان قد أضر به فنفعه جداً (الزبير ابن بكار في) كتاب (أخبار المدينة) وكذا ابن النجار وابن الجوزي وابن زبالة وغيرهم (عن إبراهيم بلاغا) أي أنه قال بلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ذلك رجاء ذلك عن ابن عمر مرفوعاً روى رزين عنه لما رجع النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم من تبوك تلقاه رجال من المخنفين فأثاروا غباراً فخرم أو غطى بعض من كان معه أنفه فأزال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللثام عن وجهه وقال أما علمتم أن عجرة المدينة شفاء من السم وغبارها شفاء من الجذام ولا بن زبالة عن صبي عن أبي عامر مرفوعاً والذي نفسي بيده إن ترتبها لمؤمنة وإنها شفاء من الجذام (غبن المسترسل حرام) قال الحنابلة ويثبت الفسخ وقال أبو حنيفة والشافعي لا وقال داود يطل البيع (طب) عن أبي أمامة (قال الهيثمي فيه موسى بن عمير الأعمى وهو ضعيف جداً اه وفي الميزان موسى بن عمير الأعمى القرشي كذبه أبو حاتم وغيره ومن ثم جزم الحافظ العراقي بضعف الحديث وقال السخاوي هو ضعيف لكن له شاهد اه ولقد أحسن المصنف حيث عقبه به فقال

(غبن المسترسل رباً) أي أن ما غبنه به مازاد على القيمة بمنزلة الربا في عدم حل تناوله (هق عن أنس) قال الذهبي في التتبع المنهم بوضعه يعيش بن هشام القرقياني راويه عن مالك عن الزهري عن أنس (وعن جابر) بن عبد الله (وعن علي) أمير المؤمنين قال الحافظ سند هذا جيد

(غدوة في سبيل الله أو روحة خير من الدنيا وما فيها) الغدوة من أول النهار إلى الزوال والروحة منه إلى آخر



سهل بن سعد (م ه) عن أبي هريرة (ت) عن ابن عباس - (ص)  
 ٥٧٥٩ - غَدُوَّةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رُوْحَةٌ خَيْرٌ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَغَرَبَتْ - (حم م ن) عن أبي  
 أيوب - (ص)

٥٧٦٠ - غُرَّةُ الْعَرَبِ كِنَانَةٌ، وَأَرْكَانُهَا تَمِيمٌ، وَخُطْبَاؤُهَا أَسَدٌ، وَفُرْسَانُهَا قَيْسٌ، وَلِلَّهِ تَعَالَى مِنْ أَهْلِ  
 الْأَرْضِ فُرْسَانٌ، وَفُرْسَانُهُ فِي الْأَرْضِ قَيْسٌ - ابن عساکر عن أبي ذر

٥٧٦١ - غَزْوَةٌ فِي الْبَحْرِ مِثْلُ عَشْرِ غَزَوَاتٍ فِي الْبَرِّ، وَالَّذِي يَسْدُرُ فِي الْبَحْرِ كَالْمُتَشَحِّطِ فِي دَمِهِ فِي  
 سَبِيلِ اللَّهِ - (ه) عن أم الدرداء - (ص)

٥٧٦٢ - غَزْوَةٌ فِي الْبَحْرِ خَيْرٌ مِنْ عَشْرِ غَزَوَاتٍ فِي الْبَرِّ، وَمَنْ أَجَازَ الْبَحْرَ فَكَأَنَّمَا أَجَازَ الْأَوْدِيَةَ كُلَّهَا،  
 وَالْمَائِدُ فِيهِ كَالْمُتَشَحِّطِ فِي دَمِهِ - (ك) عن ابن عمرو - (ض)

٥٧٦٣ - غَسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ - مالك (حم د ن ه) عن أبي سعيد - (ص)

النهار وسبيل الله طريق التقرب إليه بكل عمل خالص وأعلى أنواع التقربات الجهاد فالغدوة أو الروحة فيه خير من  
 الدنيا وما فيها لأن بها ترتب ثوابها ربع الثواب لو برز إلى الدنيا لاضمحلت وتلاشت دونه (حم ق ه عن أنس)  
 ابن مالك (ق ت ن عن سهل بن سعد) الساعدي (م ه عن أبي هريرة ت عن ابن عباس) قال المصنف : هذا متواتر  
 (غدوة في سبيل الله أو روحة خير مما طلعت عليه الشمس وغربت) هو بمعنى ما قبله ففيه ما فيه (حم م ن عن  
 أبي أيوب) ورواه عنه أيضا الديلمي وغيره

(غرة العرب كنانة) بالكسر والتخفيف قبيلة معروفة أي هم أشراف العرب وخيارهم وسادتهم (وأركانها) أي  
 دعائمها التي بها وجودها (تميم وخطباؤها أسد) حي معروف (وفرسانها قيس ولله تعالى من أهل الأرض فرسان  
 وفرسانه في الأرض قيس) القبيلة المشهورة (ابن عساکر) في تاريخه (عن أبي ذر الغفاري)

(غزوة في البحر مثل عشر غزوات في البر) في الأجر (والذي يسدر في البحر) أي يتحير وتدور رأسه من  
 ريجه والسدر محركا الدوار، وهو كثيراً ما يعرض لراكب البحر (كالمتشحط في دمه في سبيل الله عن أم الدرداء)  
 ورواه عنها الديلمي أيضا

(غزوة في البحر خير من عشر غزوات في البر ومن أجاز البحر فكأنما أجاز الأودية كلها والمائد فيه كالمتشحط  
 في دمه) أي كالمذبح المتطبخ بدمه يقال شحط الجمل ذبحه وهو بالسين المهملة كما في القاموس أعلا المائد الذي يدار  
 برأسه من ريح البحر واضطراب السفينة (كعن ابن عمرو) بن العاص قال ابن الجوزي حديث لا يصح قال ابن حبان  
 خالد بن يزيد أي أحد رجاله يروي الموضوعات عن الاثبات

(غسل يوم الجمعة) تمسك به من قال الغسل لليوم للإضافة ومذهب الشافعية والمالكية وأبو يوسف للصلاة  
 لزيادة فضلها على الوقت واختصاص الطهر بها كما مر دليلا وتعليل (واجب) أي كالواجب في التأكد أو في الكيفية  
 لا في الحكم قال التوربشتي وذلك لأن القوم كانوا عمالا في المهنة يلبسون الصوف وكان المسجد ضيقاً ويتأذى بعضهم  
 بريح عرق بعض فندبهم إلى الاعتسال بلفظ الوجوب ليكون أدعى إلى الاجابة واما دعوى التسخ فلا ينقدح إلا  
 بدليل ولا دليل بل مجموع الاحاديث تدل على استمرار الحكم وتأويل القدوري قوله واجب بمعنى ساقط وعلى بمعنى  
 عن ريك متعسف (على كل محتمل) أي بالغ لأن المراد حقيقة وهو نزول المني فإنه موجب للغسل يوم الجمعة وغيرها  
 وخص الاحتلام لكون أكثر ما يبلغ به الذكور كقوله لا يقبل الله صلاة حائض إلا بنحو لأن الحيض أغلب ما يبلغ



٥٧٦٤ - غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ كَوُجُوبِ غُسْلِ الْجَنَابَةِ - الرافعي عن أبي سعيد - (صح)  
٥٧٦٥ - غَسَلَ الْقَدَمَيْنِ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ بَعْدَ الْخُرُوجِ مِنَ الْحَمَامِ أَمَانٌ مِنَ الصَّدَاعِ - أبو نعيم في الطب

عن أبي هريرة - (ض)

٥٧٦٦ - غَسَلَ الْإِنَاءَ وَطَهَّرَهُ الْفَنَاءَ يُورِثَانِ الْغِنَى - (خط) عن أنس - (صح)  
٥٧٦٧ - غَشِيَتْكُمْ سَكْرَتَانِ : سَكْرَةُ حُبِّ الْعَيْشِ ، وَحُبِّ الْجَهْلِ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ لَا تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ ، وَلَا تَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَالْقَائِمُونَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ كَالسَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ - (حل) عن عائشة - (ض)

به النساء (مالك) في الموطأ (حم دت ه عن أبي سعيد) الخدرى لكن لفظ رواية مسلم غسل الجمعة علي كل محتمل قال النوى كذا وقع في جميع الأصول وليس فيه ذكر واجب

(غسل يوم الجمعة واجب) أى ثابت لا ينبغي تركه لا ما يؤثم تركه كما يقال رعاية فلان علينا واجبة (كوجوب غسل الجنابة) يعنى كصفة غسل الجنابة فالتشبيه لبيان صفة الغسل لا لبيان وجوبه هذا هو الذى عليه التعميل وأخذ بظاهره جمع فأوجبه عينا واختاره السكى ونصره ابن دقيق العيد وقال ذهب الأكثر إلى استحباب غسل الجمعة وهم محتاجون إلى الاعتذار عن مخالفة هذا الظاهر وقد أولوا صيغة الأمر على الندب وصيغة الوجوب على التأكيد كما يقال إكرا مكملا على واجب وهو تأويل ضعيف إنما يصار إليه إذا كان المعارض راجحا على الظاهر وأقوى ما عارضوا به حديث من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت الخ ولا يعارض سنده هذه الأحاديث وربما أولوه تأويلا مستكرها (الرافعي) إمام الدين القزويني في التاريخ (عن أبي سعيد) الخدرى ورواه الديلمي عن أبي هريرة (غسل القدمين بالماء البارد بعد الخروج من الحمام أمان من الصداع) أى من حدوث وجع الرأس (أبو نعيم في الطب) النبوى (عن أبي هريرة)

(غسل الإناء وطهارة الفناء) أى نظافته قال في الفردوس فناء الدار ساحتها (يورثان الغنى) الدينوى والآخرى يحتمل أن المراد بالإناء القلب بدليل حديث إن الله تعالى آتية من أهل الأرض وآتية ربكم قلوب عباده الصالحين وبالفناء الصدر وما حول القلب من جنوده وطهارة القلوب فيه الغنى الأكبر والعز الاغفر قال القونوى وطهارة القلوب تحصل بسبب فلة التعسفات والتعلقات أو إزهاها ما خلا تعلقه بالحق وبسبب فلة خواص الكثرة والصفات الإمكانية سيما أحكام إمكانات الوسائط وكسورة القلب والروح والحرمان والحجب والمنع ونحوها تكون بالصفات المقابلة بهذه ولكثرة الأحكام الإمكانية وخواص إمكانات الوسائط وكثرة التعلقات والانصباغ بالخواص والأحكام المضرة المودعة في الأشياء التي هي مظاهر النجاسة وكما أن طهارة القلوب مما ذكر توجب مزيد الرزق المعنوى وقبول عطايا الحضرة الإلهية على ما ينبغي ووفور الحظ منها فكذا الطهارة الظاهر الصورية (خط) في ترجمة علي ابن محمد الزهرى من حديثه عن أبي يعلى عن شيان عن سعيد عن عبد العزيز (عن أنس) ورواه عنه أيضا أبو يعلى الموصلى وعنه تلقاه الخطيب عازيا مصر حافزوه للفرع دون الأصل غير جيد ثم فيه شيان بن فروخ أوردته الذهبي في ذيل الضعفاء المتروكين وقال أبو حاتم يرى القدر اضطر إليه الناس بآخره وسعيد بن سليم قال الذهبي ضعفوه وفي الميزان على بن محمد الزهرى عن أبي يعلى كذبه الخطيب وغيره وضع على أبي يعلى خبر أمته غسل الإناء إلى آخر ما هنا (غشيتكم السكرتان سكرة حب العيش وحب الجاه) أى حب ما يؤدى إلى الجاه (فعند ذلك لا تأمرون بالمعروف ولا تنهون عن المنكر والقائمون بالكتاب والسنة) حالئذ (كالسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار) هذا



٥٧٦٨ - غَشِيَتْكُمْ الْفِتْنُ كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ ، أَنْجَى النَّاسُ فِيهِ رَجُلٌ صَاحِبُ شَاهِقَةٍ يَأْكُلُ مِنْ رَسْلِ غَنَمِهِ ، أَوْ رَجُلٌ أَخَذَ بَعْنَانَ فَرَسِهِ مِنْ وَرَاءِ الدَّرُوبِ يَأْكُلُ مِنْ سَيْفِهِ - (ك) عن أبي هريرة - (ص)  
 ٥٧٦٩ - غَضُوا الْأَبْصَارَ ، وَاهْجَرُوا الدَّعَارَ ، وَاجْتَنَبُوا أَعْمَالَ أَهْلِ النَّارِ - (ط) عن الحكيم بن عمير (ض)  
 ٥٧٧٠ - غَطَّ نَحْدَكَ ؛ فَإِنَّ الْفَخْدَ عَوْرَةٌ - (ك) عن محمد بن عبد الله بن جحش - (ص)

الحديث خرج به الحكيم الترمذي علي غير هذا السياق ولفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه أنتم اليوم علي بيته من ربكم تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتجاهدون في سبيل الله ثم تظهر فيكم السكرتان سكرة العيش وسكرة الجهل وستحولون إلى غير ذلك يفشو فيكم حب الدنيا فإذا كنتم كذلك لم تأمروا بالمعروف ولم تنهوا عن المنكر ولم تجاهدوا في سبيل الله والقائمون اليوم بالكتاب والسنة في السر والعلانية السابقون الأولون (حل) من حديث موسى بن أيوب عن إبراهيم بن شعيب الخولاني وابن أدهم عن هشام عن أبيه (عن عائشة) وقال غريب من حديث إبراهيم وهشام

( غَشِيَتْكُمْ الْفِتْنُ ) أي المحن أو البلايا ( كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ ) أي الناس فيها رجل صاحب شاهقة ( يَأْكُلُ مِنْ رَسْلِ غَنَمِهِ ) أو رجل أخذ بعنان فرسه من وراء الدروب) أي الطرق جمع درب كفلس وفلس وأصله المدخل بين جبلين ثم استعمل في معنى الباب فيقال لباب السكة السكة درب وللدخل الضيق درب وليس أصله عربيا ( يَأْكُلُ مِنْ سَيْفِهِ ) في الفتن ( عن أبي هريرة ) وقال صحيح وأقره الذهبي

( غَضُوا الْأَبْصَارَ ) أي احفظوا الأعين عن النظر إلى ما لا يحل كما مرأة أجنبية فإن النظر رائد الشهوة ورسولها وأصل حفظ الفرج فإن الحوادث مبدؤها من النظر فمن أطلق بصره أوردته موارد الهلكات قال الغزالي وفي غض الطرف تطهير للقلب وتكثير للطاعة ( واهجروا الدعار ) أي الفساد والشر والخبث ( واجتنبوا أعمال أهل النار ) قال في الفردوس أصل الدعار الفساد والشر والخبث يقال رجل داعر ورجال داعرون ودعار ودعرة ( فائدة ) في تذكرة العلم باليقيني حكى بعض الثقات عن نفسه قال لازمت الذكر مدة حتى خطر لي أني تأهلت وسافرت فوافقت في سفرى شاباً نصرانياً جميلاً فلما فارقت تلمت لفراقه فدخلت أخميم وأنا متألّم فحضرت ميعاد ابن عبد الظاهر فنظر إلى وقال ثم أماس يظنون أنهم الخواص وهم عوام العوام قال تعالى « قل للدّٰوٰنين يغضوا من أبصارهم ، ومن للتبعيض ومعناه أن لا ترتفع شيئاً من بصرك إلى شيء من المعاصي ( طب عن الحكيم بن عمير ) الثاملي وفيه عيسى بن إبراهيم بن طهمان الهاشمي قال في الميزان عن البخاري والنسائي منكر الحديث وعن أبي حاتم متروك ثم ساق له أخباراً هدامها

( غَطَّ نَحْدَكَ ) يامعمر ورأيت في أصول كثيرة غط عليك نخذك ( فان الفخذ ) بفتح فكسر أو فسكون ويكسر فسكون أو فكسر ( عورة ) سميت عورة لأنه يستقيح ظهرها وتغض الأبصار عنها فيحرم نظر الرجل إلى عورة رجل وهي ما بين سرتة وركبته ولو من محرم ولو مع أمن الفتنة وعدم الشهوة قال النووي ذهب الأكثر إلى أن الفخذ عورة وعن أحمد ومالك في رواية العورة السواتان فقط وبه قال الظاهرية والاصطخري (ك) في اللباس من حديث أبي كثير مولى محمد بن جحش (عن محمد بن عبد الله بن جحش) بفتح الجيم وسكون المهملة وبالمعجمة الأسدي قتل أبوه بمؤتة قوله عن المصطفى صلى الله عليه وسلم وعائشة قال البخاري قتل أبوه يوم أحد قال: مرّ النبي صلى الله عليه وسلم علي معمر ونخذه مكشوفتان فذكره . قال في المنار في سنده اضطراب لبيكنه ليس بعلة عند الأكثر . وقد سبق وسيجيء أن البخاري أسنده في تاريخه الكبير من حديث محمد المذكور وعلقه في صحيحه فهذا بعض اضطرابه وقال ابن حجر رجاله رجال الصحيح غير أبي كثير وقد روى عنه جمع ولم أجد فيه تصريحاً بتعديل ومعمر هو معمر



- ٥٧٧١ - غَطَّ نَحْدُكَ ؛ فَإِنَّ نَحْدَ الرَّجُلِ مِنْ عَوْرَتِهِ - (حم ك) عن ابن عباس - (صح)
- ٥٧٧٢ - غَطُّوا حُرْمَةَ عَوْرَتِهِ ؛ فَإِنَّ حُرْمَةَ عَوْرَةِ الصَّغِيرِ كَحُرْمَةِ عَوْرَةِ الْكَبِيرِ ، وَلَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى كَاشِفِ عَوْرَةٍ - (ك) عن محمد بن عياض الزهرى - (صح)
- ٥٧٧٣ - غَطُّوا الْإِنَاءَ ، وَأَوْكَيْتُوا السَّقَاءَ ؛ فَإِنَّ فِي السَّنَةِ لَيْلَةً يَنْزِلُ فِيهَا وَبَاءٌ لَا يَمُرُّ بِإِنَاءٍ لَمْ يَغْطَّ أَوْ سَقَاءَ لَمْ يُوكَأْ إِلَّا وَقَعَ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الْوَبَاءِ - (حم م) عن جابر - (صح)
- ٥٧٧٤ - غَطُّوا الْإِنَاءَ ، وَأَوْكَيْتُوا السَّقَاءَ ، وَأَغْلَقُوا الْأَبْوَابَ ، وَأَطْفَأُوا السَّرَاجَ ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَحِلُّ سَقَاءً ، وَلَا يَفْتَحُ بَابًا ، وَلَا يَكْشِفُ إِنَاءً ؛ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدًا إِلَّا أَنْ يَعْرِضَ عَلَى إِنَائِهِ عُدًّا وَيَذْكُرَ اسْمَ

ابن عبد الله بن فضالة العدوى

(غط نخذك) وفي رواية للعيسوى في فوائده من حديث حرب بن قبيصة بن مخارق الهلالي عن أبيه عن جده مرفوعاً (فإن نخذ الرجل من عورته) قاله وما قبله لما مر بمعمر وأجرهما وهو كاشف نخذة لا يناقضه كالحديث قبله خبر عائشة أن المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم كان مضطجعا في بيته كاشفاً نخذة فاستأذن أبو بكر فأذن له وهو كذلك ثم عمر وهو كذلك ثم عثمان فجلس فسوى ثيابه وقال ألا نستحي من رجل تستحي منه الملائكة لاحتمال أن المراد بكشف نخذة أنه كان مجرداً عن الثوب الذي يخرج به للناس وليس عليه إلا ثوب مهنة وذلك هو اللائق بكمال حياته وقد استدل بهذا الحديث البخارى وغيره على أن الفخذ عورة واعترضه الإسماعيلي بأنه لا تصريح فيه بعدم الحائل ولا يقال الأصل عدمه (حم ك) في اللباس (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي في التلخيص لكنه قال في التنقيح فيه ضعف

(غطوا حرمة عورته) أى عورة الصبي (فإن حرمة عورة الصغير كحرمة عورة الكبير ولا ينظر الله إلى كاشف عورته) قاله لما رفع إليه محمد بن عياض الزهرى وهو صغير وعليه خرقه لم توار عورته فذكره واستدل به من ذهب من أئمتنا إلى حل نظر فرج الصبي الذى لم يميز والأصح عند الشافعية خلافه وأجابوا عن الحديث بأن ظاهر قوله رفع وكونها واقعة حال قولية والاحتمال يعمها يمنع حمله على التمييز (ك) فى المناقب (عن محمد بن عياض الزهرى) قال رفعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صغرى وعلى خرقه فذكره كذا استدركه على الشيخين وتعليقه الذهبي بأن إسناده مظلم ومتنه منكر ولم يذكروا محمد بن عياض فى الصحابة

(غطوا الإناء) أى استروه والتغطية الستر والأمر للندب سيما فى الليل (وأوكئوا السقاء) مع ذكر اسم الله فى هذه الخصلة وما قبلها وبعدها من الخصال فاسم الله هو السور الطويل العريض والحجاب الغليظ المنيع من كل سوء قال القرطبي هذا الباب من الإرشاد إلى المصلحة الدنيوية نحو «وأشهدوا إذا تبايعتم» وليس الأمر الذى قصد به الإيجاب وغايته أن يكون من باب الندب بل جعله جمع أصوليون قسماً منفرداً عن الوجوب والندب (فإن فى السنة ليلة) قال الأعاجم فى كانون الأول (ينزل) فيها وباء لا يمر بإناء لم يغط ولا سقاء لم يوك إلا وقع فيه من ذلك الوباء بالقصر والمد الطاعون والمرض العام قال النووى فيه جملة من أنواع الآداب الجامعة وجامعها تسمية الله فى كل فعل وحركة وسكون لتحصل السلامة من الآفات الدنيوية والاخرية (حم م) فى الأشربة (عن جابر) بن عبد الله وفى رواية لمسلم أيضاً يوماً بدل ليلة (غطوا) وفى رواية لمسلم أكنفوا (الإناء. وأوكئوا السقاء. وأغلقوا الأبواب وأطفئوا السراج) أى أذهبوا نورها



اللَّهِ فَلْيَفْعَلْ ؛ فَإِنَّ الْفُؤَيْسِقَةَ تُضْرِمُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ يَتِيمًا - (م ه) عن جابر - (صح)  
 ٥٧٧٥ - غَفَّارُ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا ، وَأَسْلَمَ سَالِمُهَا اللَّهُ ، وَعَصِيَّةٌ عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ - (حم ق ت) عن ابن  
 عمر - (صح)

٥٧٧٦ - غَفَرَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ : كَانَ سَهْلًا إِذَا بَاعَ ، سَهْلًا إِذَا اشْتَرَى ، سَهْلًا إِذَا اقْتَضَى - (حم  
 ت هق) عن جابر - (صح)

(فإن الشيطان) هو هنا للجنس أى الشياطين (لا يحل سقاء ولا يفتح باباً) أغلق مع ذكر الله عليه كما يوضحه الخبر  
 المار في الهمزة حيث قال لا يفتح باباً أجيف وذكر اسم الله عليه (ولا يكشف إناء) كذلك قال ابن العربي هذان  
 القدرة التى لا يؤمن بها إلا الموحدة وهو أن يكون الشيطان يتصرف في الأمور الغريبة العجيبة ويتوكل في المسام الضيقة  
 فتعجزه الذكري عن حل الغلق والوكاء وعن التوكل من سائر الأبواب والمنافذ (فإن لم يجد أحداً إلا أن يعرض)  
 ضبطه الأصمعي بضم الراء وأبو عبيدة بكسر ها . قال القرطبي : والوجه الأول أى يجعل العود معروضاً على فم الإناء  
 (على إنائه عوداً) أى ينصبه عليه بالعرض إن كان الإناء مربعاً فإذا كان مستدير الفم فهو كله عرض هذا إن كان فيه  
 شئ فإن كان فارغاً كفاه على فمه (ويذكر اسم الله) عليه في هذا وما قبله فإنه الحجاب المنيع بين الشيطان والإنسان  
 (فليفعَل) ولا يتركه (فإن الفويسقة) أى الفأرة سماها فويسقة في معرض الذم لوجود معنى الفسق فيها وهو الخروج  
 من شئ إلى غيره وذلك هنا إلى المذموم والأذى مذموم فمن يقع منه مذموم (تضرم على أهل البيت) وفي رواية على  
 الناس (ييتيم) أى تحرقه سريعاً وهو بضم التاء وسكون الضاد المعجمة وأضرم النار أوقدها والضرمة بالتحريك النار  
 وقد أفاد ما تقرر آنفاً أن ذكر الله يحول بين الشيطان وبين فعل هذه الأشياء وقضيته أنه يتمكن من كل ذلك إذا لم يذكر  
 اسم الله عليه وقد تردد ابن دقيق العيد في ذلك فقال : يحتمل أن يجعل قوله فإن الشيطان الخ على عمومته ويحتمل تخصيصه  
 بما ذكر اسم الله عليه ، ويحتمل أن يكون المنع من الله بأمر خارج عن جسمه قال والحديث دل على منع دخول  
 الشيطان الخارج لا الداخل فيكون ذلك لتخفيف المفسدة لرفعها ويحتمل كون التسمية عند الإغلاق ونحوه تطرده  
 من البيت وعليه فينبغي أن تكون التسمية من ابتداء الإغلاق إلى تمامه وأخذ منه ندب غلق الفم عند الثأوب لدخوله  
 في عموم الأبواب مجازاً (م ه) في الأشربة (عن جابر) بن عبد الله

(غفار) بكسر الغين المعجمة وتخفيف الفاء غير مصروف باعتبار القبيلة وهم بنو غفار بن مليل - بميم ولا مين  
 مصغراً (غفر الله لها) ذنب سرقة الحاج في الجاهلية ، وفيه إشعار بأن ماسلف منها مغفور (وأسلم سالمها الله) بفتح  
 اللام من المسالمة وترك الحرب أى صالحها لدخولها في الاسلام اختياراً بغير حرب ، وقوله غفر الله وسالمها خبرين  
 أريد بهما الدعاء أو هما خبران على بابهما ويؤيده قوله (وعصية) بمهملتين مصغر وهم بطن من بني سليم (عصت الله  
 ورسوله) بقتلهم القراء بيئر معونة ونقض العهد فلا يجوز حمله على الدعاء ، فيه إظهار شكايه منهم فيستلزم الدعاء عليهم  
 وما أحسن هذا الجناس وألذنه على السمع وأعلقه بالقلب (حم ق ت) في المناقب (عن ابن عمر) بن الخطاب ، وفي  
 الباب أبو قرصافة وسمرة وغيرهما

(غفر الله لرجل من كان قبلكم) من الأمم السابقة (كان سهلاً إذا باع ؛ سهلاً إذا اشترى . سهلاً إذا قضى . سهلاً  
 إذا اقتضى) قال ابن العربي : السهل والسمح ينظران من مشكاة واحدة ؛ ويجريان على سنن واحد ويتعلقان بمتعلق  
 واحد ، وقوله من كان قبلكم كالحث لنا على امتثال ذلك لعل الله أن يغفر لنا وهذا الحديث قد تعلق به من جعل شرع  
 من قبلنا شرع لنا لأنه تعالى ذكره لنا على لسان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ذكرأ ووعظا والحديث



٥٧٧٧ - غفر الله عز وجل لرجل أخط غصن شوك عن الطريق ما تقدم من ذنبه وما تأخر - ابن زنجويه عن أبي سعيد وأبي هريرة - (صح)

٥٧٧٨ - غفر لامرأة مومسة مرت بكلب على رأس ركي يلهث كاد يقتله العطش فنزعت خفها فوثقته بخمارها فنزعت له من الماء فغفر لها بذلك - (خ) عن أبي هريرة - (صح)

٥٧٧٩ - غفر الله عز وجل لزيد بن عمرو ورحمه؛ فإنه مات على دين إبراهيم - ابن سعد عن سعيد بن

أصل في تكفير السيئات بالحسنات وتمسك به من فضل الغنى على الفقر قالوا فإذا كان هذا الغفران في مجرد المساهلة فما بالك بمن تصدق وأطعم الجياع وكسى العراة؟ (حم ت هق عن جابر) ذكر الترمذي في العلل أنه سأل عنه البخاري قال حديث حسن وبه يعرف أن نسبة المصنف تحسينه للترمذي دون إمام الفن قصور، والمحسن إنما هو قاضي الفن وحاكمه والترمذي ناقل

(غفر الله عز وجل) خبر لادعاء كما تفيد رواية أحمد عن أنس أن شجرة كانت على طريق الناس تؤذيهم فأتى رجل فعز لها فغفر له (لرجل أخط) أزال (غصن شوك عن الطريق) لئلا يؤذي الناس (ما تقدم من ذنبه وما تأخر) قال ابن العربي: هذا بأن تكون اعتدلت كفتا أعماله فلما وضعت في كفة الحسنات إخطائه رجحت الكفة فكان ذلك علامة على المغفرة اهـ. ولا حاجة لذلك بل الكريم قد يجازى على القليل بالكثير ولهذا قال جمع عقب الحديث إن قليل الخير يحصل به كثير الأجر وفضل الله واسع، وقال آخرون: هذا من مزبد كرم الله تعالى وتقدس حيث لم يضع عمل عامل وإن كان يسيرا؛ فهو سبحانه يجازى العبد على إحسانه إلى نفسه، والمخلوق إنما يجازى من أحسن إليه وأبلغ من ذلك أنه هو الذي أعطى العبد ما يحسن به إلى نفسه وغيره وجزاه عليه بأضعاف مضاعفة لانسبة لإحسان العبد إليها فهو المحسن بإعطاء الإحسان (ابن زنجويه عن أبي سعيد) الخدرى (وأبي هريرة معا) ورواه عنه أيضا أبو الشيخ والدبلي.

(غفر) بالبناء للمفعول بضبط المصنف أى غفر الله (لامرأة) لم تسم (مومسة) بضم الميم الأولى وكسر الثانية بضبطه (مرت بكلب على رأس ركي) بفتح الراء وكسر الكاف وشد التحتية بشر (يلهث) بمثلثة يخرج لسانه من شدة الظما (كاد يقتله العطش) لشدته وفي رواية يأكل الثرى من العطش أى التراب الندى (فنزعت خفها) من رجلها (فأوثقته) أى شدته (بخمارها) بكسر الخاء أى بغطاء رأسها والخمار ككتاب ما يغطي به الرأس (فنزعت) جذبت وقلعت (له من الماء) أى بالبر فسقته (فغفر لها بذلك) أى بسبب سقيها للكلب على الوجه المشروح فإنه تعالى يتجاوز عن الكبيرة بالعمل اليسير إذا شاء فضلا منه قال ابن العربي وهذا الحديث يحتمل كونه قبل النهى عن قتل الكلاب وكونه بعده فإن كان قبله فليس بناسخ لأنه إنما أمر بقتل كلاب المدينة لا البوادي على أنه وإن وجب قتله يجب سقيه ولا يجمع عليه حر العطش والموت؛ ألا ترى أن المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم لما أمر بقتل اليهود شكوا العطش فقال لا تجمعوا عليهم حر السيف والعطش فسقوا؟ واستدل به على طهارة سور الكلب لأن ظاهره أنها سقت الكلب من خفها ومنع باحتمال أن تكون صبته في شيء فسقته أو غسب خفها بعد أو لم تلبسه على أن شرع من قبلنا ليس شرعا لنا، ولوقلنا به فمحله مالم ينسخ (فائدة) قال شيخنا الشعراني سقط على قلب زوجتي شيء فوصلت لحالة الموت فصاحت أهلها وإذا بقابل يقول وأنا بمجاز الخلاء خلص الذبابة من ضيع الذباب من الشق الذي تجاه وجهك ونحن نخلف لك زوجتك فوجدته عاضا عليها فخلصتها فخلصت زوجتي حالا (خ) في بدء الخلق (عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن ذا مما تفرد به البخاري عن صاحبه وهو كذلك من حيث اللفظ وأما بمعناه فرواه مسلم أيضا (غفر الله عز وجل لزيد بن عمرو) بن نفيل (ورحمه فإنه مات على دين إبراهيم) الخليل ولم يعبد الأصنام وسبق



المسيب مرسل - (ح)

٥٧٨٠ - غَلَطَ الْقُلُوبُ وَالْجَنَافُ فِي أَهْلِ الْمَشْرِقِ، وَالْإِيمَانُ وَالسَّكِينَةُ فِي أَهْلِ الْحِجَازِ - (حم م)  
عن جابر - (ص)

٥٧٨١ - غَنِيمَةُ بَجَالِسِ أَهْلِ الذِّكْرِ الْجَنَّةِ - (حم طب) عن ابن عمرو - (ص)

٥٧٨٢ - غَيْرَ الدَّجَالِ أَخُوفَ عَلَى أُمَّتِي مِنَ الدَّجَالِ: الْإِثْمَةُ الْمُضْلُونَ - (حم) عن أبي ذر - (ص)

٥٧٨٣ - غَيْرَتَانِ إِحْدَاهُمَا يَحِبُّهَا اللَّهُ، وَالْآخَرَى يَبْغِضُهَا اللَّهُ تَعَالَى وَخَيَلَتَانِ إِحْدَاهُمَا يَحِبُّهَا اللَّهُ، وَالْآخَرَى

أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى له في الجنة درجتين وقوله غفر الله الخ يحتمل الخبر ويحتمل الدعاء (ابن سعد) في الطبقات  
(عن سعيد بن المسيب مرسل)

( غلط القلوب والجناف في أهل المشرق ) قال القرطبي شيخان لمسمى واحد كقوله إنما أشكوا بثي وحزني إلى الله،  
ويحتمل أن المراد بالجناف أن القلب لا يميل لموعظة ولا يمشع لذكرة والمراد بالغلط أنها لا تفهم المراد ولا تعقل  
المعنى وفي خبر مَرَّ رَأْسُ الْكَافِرِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ قَالَ النَّوَوِيُّ كَانَ ذَلِكَ فِي عَهْدِهِ حِينَ يَخْرُجُ الدَّجَالُ وَهُوَ فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ  
مَنْشَأُ الْفِتَنِ الْعَظِيمَةِ وَمَثَارُ التَّرِكِ الْغَاشِمَةِ الْعَاتِيَةِ (وَالْإِيمَانُ وَالسَّكِينَةُ) أَيْ الطَّمَأْنِينَةُ وَالسَّكُونُ (فِي أَهْلِ الْحِجَازِ)  
لَا يِعَارِضُ خَبَرَ الْإِيمَانِ يَمَانٍ إِذْ لَيْسَ فِيهِ التَّنْفِي عَنْ غَيْرِهِمْ ذَكَرَهُ ابْنُ الصَّلَاحِ (حَمَمٌ عَنْ جَابِرٍ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ وَهُوَ فِي  
الصَّحِيحِ يَعْنِي صَحِيحَ الْبَخَارِيِّ بِاخْتِصَارِ أَهْلِ الْحِجَازِ

(غنيمة أهل مجالس الذكر الجنة) أي غنيمة توصل للدرجات العلي في الجنة لما فيه من الثواب (حم طب) وكذا الديلمي  
(عن ابن عمرو) بن العاص رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي وإسناد أحمد حسن

(غير الدجال أخوف علي أمتي من الدجال) قال أبو البقاء ظاهر اللفظ يدل علي أن غير الدجال هو الخفاف وليس  
معنى الحديث هذا إنما معناه أني أخاف علي أمتي من غير الدجال أكثر من خوفي منه ، فعليه يكون فيه تأويلان  
أحدهما أن غير مبتدأ وأخوف خبر مبتدأ محذوف أي غير الدجال أنا أخوف علي أمتي منه الثاني أن يكون أخوف  
علي النسب أي غير الدجال ذو خوف شديد علي أمتي كما تقول فلانة طالق أي ذات طلاق قال وقوله (الائمة  
المضلين) كذا وقع في هذه الرواية بالنصب والوجه أن تقديره من تعني بغير الدجال قال أعني الائمة وإنا جاء  
بالرفع كان تقديره الائمة المضلون أخوف من الدجال أو غير الدجال الائمة اه قال بعضهم لما استعظم حجة أمر  
الدجال وأشار به إلى أنه لم ينذرهم منه خوفا منه عليهم لأنهم لم يتخالفهم في أنه شك إذ ليس كمثل شيء بل إذا ناب أن خروجه  
في زمن بأس وضيق وقال ابن العربي هذا لا ينافي خبر لا فتنة أعظم من فتنة الدجال لأن قوله هنا غير الدجال الخ  
إنما قاله لأصحابه لأن الذي خافه عليهم أقرب إليهم من الدجال فالقريب المتيقن وقوعه لمن يخاف عليه يشدد الخوف  
منه علي البعيد المظنون وقوعه به ولو كان أشد (حم) وكذا الديلمي (عن أبي ذر) قال الحافظ العراقي سنده جيد  
ورواه مسلم في آخر الصحيح بلفظ غير الدجال أخوفني عليكم ثم ذكر حديثا طويلا

(غيرتان) تنبيه غيرة وهي الحمية والألفة (إحداهما يحبها الله والآخرة يبغضها الله وخيلتان) تنبيه خيلة  
(إحداهما يحبها الله والآخرة يبغضها الله الغيرة في الريه) أي عند قيام الريه (يحبها الله والغيرة في غير الريه) بل  
بمجرد سوء الظن (يبغضها الله) وهذه الغيرة تفسد المحبة وتوقع العداوة بين المحب ومحبوبة ومن الغيرة الفاسدة  
ما وقع لبعض الصوفية أنه قيل له أحب أن تراه قال لا قيل ولم قال أنزه ذلك الجلال عن نظر مثلي وهذه شطحة  
مذمومة لا تعد من مناقب هذا القائل وإن جل فإن رؤيته تعالى أعلى نعيم الجنة وقد سألها من هو أعلى منزلة منه  
ومن غيره وهو المصطفى صلى الله عليه وسلم (والخيلة إذا تصدق الرجل يحبها الله) لأن الانسان يهزه رائحة السخاء



يُبَغِضُهَا اللَّهُ: الْغَيْرَةُ فِي الرِّبَةِ يَحِبُّهَا اللَّهُ، وَالْغَيْرَةُ فِي غَيْرِ رِبَةٍ يَبْغِضُهَا اللَّهُ، وَالْمُخِيلَةُ إِذَا تَصَدَّقَ الرَّجُلُ  
يَحِبُّهَا اللَّهُ، وَالْمُخِيلَةُ فِي الْكِبَرِ يَبْغِضُهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - (حم طب ك) عن عقبة بن عامر - (ص)

٥٧٨٤ - غَيَّرُوا الشَّيْبَ، وَلَا تَشْبَهُوا بِالْيَهُودِ - (حم ن) عن الزبير (ت) عن أبي هريرة - (ص)

٥٧٨٥ - غَيَّرُوا الشَّيْبَ وَلَا تَشْبَهُوا بِالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى - (حم حب) عن أبي هريرة - (ص)

٥٧٨٦ - غَيَّرُوا الشَّيْبَ، وَلَا تُقَرِّبُوهُ السَّوَادَ - (حم) عن أنس - (ص)

فقطعها طيبة بها نفسه ولا يستكثر كثيراً ولا يعطى منها شيئاً إلا وهو مستقل له (والمخيلة في الكبر يبغضها الله عز وجل) قال ابن حجر وهذا الحديث ضابط الغيرة التي يلام صاحبها والتي لا يلام فيها قال وهذا التفصيل يتمحض في حق الرجل لضرورة امتناع اجتماع زوجين لامرأة لطريق الحل وأما المرأة فحيث غارت من زوجها في ارتكاب محرم كزنا أو نقص حق وجور عليها لضررة وتحقق ذلك أو ظهرت القرائن فهي غيرة مشروعة فلو وقع ذلك بمجرد توهم عن غير ربة فهي الغيرة في غير ربة وأما لو كان الزوج عادلاً ووفى لكل من زوجته حقها فالغيرة منها إن كانت لما في الطباع البشرية التي لم يسلم منها أحد من النساء فتعذر فيها ما لم يتجاوز إلى ما يحرم عليها من قول أو فعل وعليه حمل ما جاء عن السلف الصالح من النساء في ذلك كعائشة وزينب وغيرهما (حم طب ك) في الزكاة (عن عقبة ابن عامر) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال الطبراني رجال الصحيح غير عبد الله بن زيد الأزرق وهو ثقة (غيروا) ندبا (الشيب) بنحو حناء أو كتم لا بسواد لحرمة (ولا تشبهوا) قال ابن بطال بفتح أوله وأصله تشبهوا لحذف إحدى التاءين ويجوز ضم أوله وكسر الموحدة والاول أظهر (باليهود) في ترك الخضاب فانهم لا يخضبون بخالفهم ندبا وقد دل الكتاب وجاء صريح سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة خلفائه الراشدين التي أجمع الفقهاء عليها بمخالفتهم وترك التشبه بهم وإذا نهى عن التشبه بهم في بقاء بياض الشيب الذي ليس من فعلنا فلأن ينهى عن إحداث التشبه بهم أولى (حم ن عن الزبير) بن العوام (ت) في اللباس (عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته وهو فيه تابع للترمذي لكن فيه عمر بن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال في الميزان ضعفه ابن معين وشعبة ووثقه ابن حبان قال النسائي غير قوي وأبو حاتم لا يحتج به ثم ساق هذا الخبر وأعادته في ترجمة يحيى بن أبي شيبة الراوى وقال أجمعوا على ترك حديثه

(غيروا الشيب) أي لونه ندبا قال الزين العراقي في شرح الترمذي وصرفه عن الوجوب كون المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يختضب وكذا جمع من الصحابة انتهى وفيه نظر فما كان يأمر بشيء إلا كان أول آخذ به (ولا تشبهوا باليهود والنصارى) أي فيما يتعلق بتغيير الشيب فيحتمل أن المراد أنهم لا يغيرونه أصلاً وأنهم يغيرون بغير ما أذن فيه وهو الحناء والكتم والصفر قال الزين العراقي والاولى أظهر بدليل خبر أن اليهود والنصارى لا يصبغون بخالفهم لكن بدل للثاني حديث عمر عند الطبراني السواد خضاب الكافر لكن لا يلزم من نسبته للكافر دخول اليهود والنصارى فيه وفيه نذب مخالفة اليهود والنصارى مطلقاً فإن العبرة بعموم اللفظ قال ابن تيمية أمر بمخالفتهم وذلك يقتضى أن يكون جنس مخالفتهم أمراً مقصوداً للشارع لأنه إن كان الأمر بجنس المخالفة حصل القصد وإن كان الأمر بها في تغيير الشيب فقط فهو لأجل ما فيه من المخالفة فالمخالفة إما علة مفردة أو علة أخرى أو بعض علة وكيف كان يكون ما موراً بها مطلوبة من الشارع لأن الفعل المأمور إذا عبر عنه بلفظ مشتق من معنى أعم من ذلك الفعل فلا بد أن يكون مأمراً الاشتقاق أمراً مطلوباً سيما إن ظهر لنا أن المعنى المشتق منه مناسب للحكمة (حم حب عن أبي هريرة) ورواه النسائي بدون قوله والنصارى (غيروا الشيب ولا تقرّبوا السواد) قال في الفردوس يعني أبا قحافة أبا أبي بكر الصديق وذلك أنه جرى بأبي قحافة



### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٥٧٨٧ - الغازی فی سبیل اللہ عز وجل ، والحاج والمعتمر وفد اللہ : دعائم فاجابوہ ، وسالوہ فاعطاهم - (ہ حب) عن ابن عمر - (صح)

٥٧٨٨ - الغبار فی سبیل اللہ عز وجل لیسفار الوجوہ یوم القیامة - (حل) عن انس

٥٧٨٩ - الغدو والرواح إلى المساجد من الجہاد فی سبیل اللہ - (طب) عن أبي امامة - (ض)

٥٧٩٠ - الغدو والرواح فی تعلیم العلم افضل عند اللہ من الجہاد فی سبیل اللہ - أبو مسعود الاصبہانی فی معجمہ ، وابن النجار - (فر) عن ابن عباس - (ض)

٥٧٩١ - الغرباء فی الدنيا أربعة : قرآن فی جوف ظالم ، ومسجد فی نادى قوم لا یصلی فیہ ، ومصحف فی بیت لا یقرأ فیہ ، ورجل صالح مع قوم سوء - (فر) عن أبي هريرة - (عن)

٥٧٩٢ - الغرفة من یاقوتة حمراء أو زبرجدة خضراء أو درة بیضاء لیس فیہا قصم ولا وسم ، وإن

یوم الفتح کان رأسہ ولحيته ثغامة بیضاء فقال ذلك قال ابن حجر یتحب الخضاب إلا إن كانت عادة أهل بلدہ ترک الصغ فبن من ینفرد بہ عنہم یصیر فی مقام الشہرة فالترك أولى (حم عن انس) بن مالک قضية صنع المصنف أنه لا یوجد مخرجا فی أحد الصحیحین وهو ذہول فقد عزاه فی الفردوس وغیره إلى مسلم بلفظ وجنبوہ بدل ولا تقر بوہ قال الدیلمی وفی الباب أسماء

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الغازی فی سبیل اللہ والحاج والمعتمر وفد اللہ) أى قادون علیہ امتثالا لامرہ (دعائم) إلى الحج والغزو والاعتمار (فاجابوہ وسالوہ فاعطاهم) ماسالوہ فیہ ومقصود الحديث بیان أن الحاج - ج - مبرورا لا ترد دعوتہ (ہ حب عن ابن عمر) بن الخطاب

(الغبار فی سبیل اللہ لیسفار الوجوہ یوم القیامة) أى یکون ذلك نورا علی وجوہہم فیہا (حل عن انس) ورواہ عنه الطبرانی والدیلمی

(الغدو والرواح إلى المساجد من الجہاد فی سبیل اللہ) أى مما یلحق بہ فی الثواب أى فیہ ثواب عظیم لما فیہ من المجاهدة والمرادعة للنفس والشیطان ذکرہ ابن عساکر وغیره (طب) وكذا الدیلمی (عن أبي امامة) فیہ القاسم أبو عبدالرحمن وفیہ - لاف ذکرہ الهیثمی

(الغدو والرواح فی تعلیم العلم) أى الشرعی (افضل عند اللہ من الجہاد فی سبیل اللہ) مالم یتعین الجہاد (أبو مسعود الاصفہانی فی معجمہ وابن النجار) فی تاریخ (فر عن ابن عباس) ورواہ عنہ أيضا الحاکم وعنہ أورده الدیلمی مصرحاً فلو عزاه المصنف له لکان أولى

(الغرباء فی الدنيا أربعة قرآن فی جوف ظالم ومسجد فی نادى قوم لا یصلی فیہ ومصحف فی بیت لا یقرأ فیہ ورجل صالح مع قوم سوء) قال فی الفردوس النادی والندی مجتمع القوم ودار الدرة أخذت من ذلك لأنہم كانوا یجتمعون یتحدثون فیہا والمراد أن کل واحد منهم کأغریب الباقی عن وطنہ النازل فی غیر منزلتہ اللائقة بہ (فر) وكذا ابن لال (عن أبي هريرة) وفیہ عبد اللہ بن ہرون الصوری قال الذہبی فی الذیل لا یعرف

(الغرفة) أى فی الجنة (من یاقوتة حمراء أو زبرجدة خضراء أردرة بیضاء لیس فیہا قصم ولا تکسر



أَهْلُ الْجَنَّةِ يَتَرَامُونَ الْغُرَفَةَ مِنْهَا كَمَا يَتَرَامُونَ الْكَوْكَبَ الدَّرِّيَّ الشَّرْقِيَّ أَوْ الْغَرْبِيَّ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ ، وَإِنْ أَبَا بَكْرٍ وَعَمْرٌ مِنْهُمْ وَأَنْعَمًا - الْحَكِيمُ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ - (ض)

٥٧٩٣ - الْغَرْبُ إِذَا مَرِضَ فَتَظَرَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَمِنْ أَمَامِهِ وَمِنْ خَلْفِهِ فَلَمْ يَرِ أَحَدًا يَعْرِفُهُ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - ابْنُ النُّجَّارِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)

٥٧٩٤ - الْغَرْيْقُ شَهِيدٌ ، وَالْخَرْيْقُ شَهِيدٌ ، وَالْغَرْيْبُ شَهِيدٌ ، وَالْمَلْدُوغُ شَهِيدٌ ، وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ ، وَمَنْ يَقَعُ عَلَيْهِ الْبَيْتُ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ وَقَعَ مِنْ فَوْقِ الْبَيْتِ فَتَدْقُ رِجْلُهُ أَوْ عُنُقُهُ فَيَمُوتُ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ تَقَعَ عَلَيْهِ الصَّخْرَةُ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَالْغَيْرِيُّ عَلَى زَوْجِهَا كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهَا أَجْرُ شَهِيدٍ ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ نَفْسِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ أَخِيهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ جَارِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ شَهِيدٌ - ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ عَلِيٍّ - (ص)

٥٧٩٥ - الْغَرْيْقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ شَهِيدٌ - (تخ) عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ - (ض)

٥٧٩٦ - الْغَزْوُ خَيْرٌ لَوْ دِيكَ - (فر) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ - (ض)

والفصم الكسر بلا إبانة وفي التنزيل ولا انفصام لها ، (ولا وصم) أي عيب يقال مافي فلان وصمة أي عار ولا عيب (وإن أهل الجنة يترامون) الغرفة منها (كما يترامون الكوكب الدرّي الشرقى أو الغربى في أفق السماء وإن أبا بكر وعمر منهم وأنعمًا) بكسر العين كلمة مبالغة في المدح والمعنى لو نزل الرجال رجلا رجلا فضلهم أبو بكر وعمر (الحكيم الترمذى عن سهل بن سعد) الساعدى

(الغريب إذا مرض فنظر عن يمينه وعن شماله ومن أمامه ومن خلفه فلم ير أحدا يعرفه) ولا يعطف عليه (يقفر الله له ما تقدم من ذنبه) لأن المرض في الغربية من أعظم المصائب وأشدّ البلاء فجوزى عليه بالغفران والنجاة من النيران (ابن النجار) في تاريخه وكذا الديلمى (عن ابن عباس) قال السخاوى بعد ما أورد هذا الخبر وما أشبهه لا يصح شيء من ذلك

(الغريق شهيد والحريق شهيد والغريب شهيد والملدوغ شهيد والمبطون شهيد ومن وقع عليه البيت فهو شهيد ومن يقع من فوق البيت فتدق رجليه أو عنقه فيموت فهو شهيد ومن وقع عليه الصخرة فهو شهيد والغيرى على زوجها) غير مذمومة متجاوزة للحدود الشرعية وكذلك الأمة على سيدها (كالمجاهد في سبيل الله فلها أجر شهيد ومن قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون نفسه فهو شهيد ومن قتل دون أخيه) في الدين أى لدفع عنه والمراد أخوه في الإسلام وإن لم يكن أخوه في النسب (فهو شهيد ومن قتل دون جاره فهو شهيد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر شهيد) أى إذا أمر ظالما بمعروف أو نهاه عن منكر فقتله يكون شهيدا فهو لاء كلهم شهداء في حكم الآخرة لا الدنيا (ابن عساكر) في التاريخ (عن علي) أمير المؤمنين

(الغريق في سبيل الله شهيد) أى الغازى في البحر إذا غرق فيه فهو شهيد يعنى هو من شهداء الآخرة (تخ عن عتبة ابن عامر) (الغزو خير لو ديك) يامن قلنا له ألا تغزو فقال غرست وديا لى أى نملا صغارا وأخاف أن تضيع فغزا الرجل ورجع فوجد وديه كأحسن الودى وأجوده (فر عن أبي الدرداء) ورواه عنه أيضا أبو نعيم وعنه تلقاه الديلمى فلو عزاه المصنف إلى الأصل لكان أولى .



٥٧٩٧ - الغزو غزوان : فأما من غزا ابتغاء وجه الله تعالى وأطاع الإمام وأنفق الكريمة وبأسر الشريك واجتنب الفساد في الأرض : فإن نومه ونهبه أجر كله . وأما من غزا فخرا ورياء وسمعة وعصى الإمام وأفسد في الأرض : فإنه لن يرجع بالكفاف - (حم د ن ك هب) عن معاذ - (ص)

٥٧٩٨ - الغسل يوم الجمعة سنة - (طب حل) عن ابن مسعود - (ص)

٥٧٩٩ - الغسل واجب على كل مسلم في سبعة أيام شعره وبشره - (طب) عن ابن عباس - (ص)

٥٨٠٠ - الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم ، وأن يستن وأن يمس طيبا إن وجد - (حم ق د) عن أبي سعيد - (ص)

(الغزو غزوان) قال القاضي الغزو غزوان غزو على ما ينبغي وغزو على ما لا ينبغي فاختصر الكلام واستغنى بذكر الغزاة وعدا صنفاتها وشرح حالهم وبيان أحكامهم عن ذكر القسمين وشرح كل واحد منهما مفصلا (فاما من غزا ابتغاء وجه الله تعالى) أى طلبا للأجر الاخرى منه لا لاجل حظه من الغنيمة ولا ليقال فلان شجاع (وأطاع الامام) أى فى غزوه فأتى به على ما أمره (وانفق الكريمة) أى الناقة العزبة عليه المخارة عنده وقيل نفسه (وبأسر الشريك) أى أخذ باليسر والسهولة مع الرفيق نفعا بالمعونة وكفاية للمؤنة (واجتنب الفساد فى الأرض) بأن لم يتجاوز الحد المشروع فى نحو قتل ونهب وتخريب (فإن نومه ونهبه) بفتح فسكون يقظته (أجر كله) أى ذرا وأجر وثواب والمراد أن من كان هذا شأنه لجميع حالاته من حركة وسكون ونوم ويقظة جالبة للثواب بمعنى أن كلا من ذلك أجر فقوله كله مبتدا وأجر خبره ولا يصح جعل كله تأكيدا ذكره القاضي والطيبى (وأما من غزا فخرا ورياء) بالمد (وسمعة) بضم السين أى ليراه الناس ويسمعونه (وعصى الامام وأفسد فى الأرض فإنه لن يرجع بالكفاف) أى الثواب وهو مأخوذ من كفاف الشيء وهو خياره أو من الرزق أى لم يرجع بخير أو ثواب يغنيه يوم القيامة أى لم يعد من الغزو رأسا برأس بحيث لا أجر ولا وزر بل عليه الوزر لأنه لم يغز (حم ت ك هب عن معاذ) بن جبل قال الحاكم صحيح وقال المناوى فيه بقية وفيه ضعيف .

(الغسل يوم الجمعة سنة) أى غير واجب وهذا ما عليه جماهير السلف والخلف وحكاه الخطاى عن عامة الفقهاء وعياض عن أئمة الأمصار ونقل ابن عبد البر عليه الاجماع ونوزع (طب حل عن ابن مسعود) ورواه عنه الديلمى أيضا .

(الغسل واجب على كل مسلم فى كل سبعة أيام) أى فى كل سبعة أيام من يوم الجمعة كما فصح به فى رواية ابن خزيمة والنسائى وبه احتج أبو ثور على أن الغسل لليوم (شعره وبشره) يعنى أن كل من كان مسلما يلزمه عقلا أن يفعل ذلك وإلا لم يكن محافظا على اتباع السنة فهو واجب فى تحقق الصفة على السكال فتدبر (طب عن ابن عباس)

(الغسل يوم الجمعة واجب) فى الاخلاق الكريمة وحسن المجالسة (على كل محلم) أى بالغ وهو مجاز لأن الاحتلام يستلزم البلوغ والقرينة المانعة من الحمل على الحقيقة أن الاحتلام إذا كان معه إنزال كان موجبا للغسل سواء كان يوم الجمعة أو غيره (وأن يستن) أى يذلك أسنانه بالسواك وأن مصدرية أى والاستناتان وهو الاستياك (وأن يمس) بفتح الميم على الافصح (طيبا) أى أى طيب كان (إن وجد) الطيب أو السواك والطيب لكن تأكدهما دون تأكد الغسل إذ لم يقل أحد فى أحدهما بالوجوب كما قيل فيه ولهذا أخذ الجمهور من عطفها عليه عدم وجوبه لاهما حيث وقع الاتفاق على عدم وجوبهما فما عطفها عليه يكون غير واجب وظاهر الحديث أن الغسل مشروع للبالغ وإن لم يرد حضور الجمعة ؛ ظاهر خبر إذا جاء أحدكم أنه لم يدها ولو طعنا وبه أخذ الشافعية (حم ق د)



٥٨٠١ - الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم ، والسواك ، ويمس من الطيب ما قدر عليه ، ولو من طيب المرأة إلا أن يكثر - (ن حب) عن أبي سعيد - (ص)

٥٨٠٢ - الغسل من الغسل والوضوء من الخمل - الضياء عن أبي سعيد

٥٨٠٣ - الغسل صاع والوضوء مد - (طس) عن ابن عمر - (ض)

٥٨٠٤ - الغسل في هذه الأيام واجب : يوم الجمعة ، ويوم الفطر ، ويوم النحر ، ويوم عرفة - (فر) عن أبي هريرة - (ض)

٥٨٠٥ - الغضب من الشيطان ، والشيطان خلق من النار والماء يطفيء النار ؛ فإذا غضب أحدكم فليغتسل - ابن عساكر عن معاوية - (ض)

عن أبي سعيد الخدري

( الغسل يوم الجمعة على كل محتلم ) لم يذكر في هذا الطريق لفظ واجب ( والسواك ) عليه أيضاً قال ابن المنير لما خصت الجمعة بطلب تحسين الظاهر من الغسل والتنظف والتطيب ناسب ذلك تطيب الفم الذي هو محل الذكر والمناجاة وإزالة ما يضر بالملائكة وبنى آدم ( ويمس من الطيب ما قدر عليه ) يحتمل أنه هو الماء كيد أي يفعل منه ما أمكن قال عياض ورجحه قوله ( ولو من طيب المرأة ) المكروه للرجال لظهور لونه وخفائه فباحته للرجال لفقده غيره بدل الماء كيد ( إلا أن يكثر ) أي طيب المرأة فلا يفعل ؛ أفهم اقتضاه على المس الأخذ بالتخفيف وفيه تنبيه على الرفق وعلى تسير الأمر في الطيب بأن يكرن بأهل ما يمكن ( فائدة ) حكى ابن العربي وغيره أن بعضهم قال يجزى عن الغسل للجمعة التطيب لأن القصد النظافة وعن بعضهم أنه لا يشترط له الماء المطلق بل يجزى بنحو ماء ورد ثم تعقبه بأنهم قوم وقفوا على المعنى وأغفلوا المحافظة على التعبد بالمعنى والجمع بين التعبد والمعنى أولى ( ن حب عن أبي سعيد ) الخدري

( الغسل من الغسل ) أي الغسل لبدن الغاسل واجب من غسله لبدن الميت ( والوضوء ) واجب ( من الخمل ) أي من حمل الميت ، يفسره خبر من غسل ميتاً فليغتسل ومن حملة فليتوضأ وجرى على ذلك بعض الأئمة فأوجب الغسل على غاسل الميت والوضوء على حامله والأكبر على أن ذلك مندوب لا واجب فيأول الخبر بمعنى ماسبق ( الضياء ) المقدسي ( عن أبي سعيد )

( الغسل صاع والوضوء مد ) أي يسن أن يكون ماء الغسل صاعاً وهو خمسة أرتال وثلاث بالبغدادى وماء الوضوء مداً فإن نقص وأسغ أجزاء وإن زاد كان إسرافاً وهذا فيمن بدنه كبدن المصطفى صلى الله عليه وسلم نعومة ونحوها وإلا يزيد ونقص لا يثقل بالحال ( طس عن ابن عمر ) بن الخطاب قال ابن القطان ضعيف ولم يبين وجه ضعفه وبينه الهشيم فقال فيه الحكم ابن نافع ضعفه أبو زرعة ووثقه ابن معين قال ابن القطان ومعناه ورد من طريق صحيح عند ابن السكن .

( الغسل في هذه الأيام واجب ) أي هو كالواجب في التأكد ( يوم الجمعة ويوم الفطر ) أي يوم عيده ( ويوم النحر ) أي عيده ( ويوم عرفة ) يعني هو في هذه الأيام متأكد التدب على وتيرة ماسبق ( فر عن أبي هريرة ) وفيه يحيى بن عبد الحميد قال الذهبي قال أحمد كان يكذب جهاراً

( الغضب من الشيطان ) لأنه ناشئ عن وسوسته وإغوائه فأسند إليه لذلك ( الشيطان خلق من النار والماء يطفيء النار فإذا غضب أحدكم فليغتسل ) ظاهر الخبر أن الغضب عرض يتبعه غليان دم القلب لإرادة الانتقام وفي خبر آخر ما يقتضى أنه يحسن بطينة الإنسان فإذا نوزع في غرض من أغراضه اشتعلت نار الغضب فيه وفارت فوراناً يغلي منه



٥٨٠٦ - الْغَفْلَةُ فِي ثَلَاثَ : عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ، وَحِينَ يُصَلِّي الصُّبْحَ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ . وَغَمَلَةُ الرَّجُلِ عَنْ نَفْسِهِ فِي الدِّينِ حَتَّى يَرْكَبَهُ - (طَبْهَب) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - (ض)

٥٨٠٧ - الْغُلُّ وَالْحَسَدُ يَأْكُلَانِ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ - ابْنُ صَعْدٍ فِي أَمَالِيهِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ - (ح)

٥٨٠٨ - الْغَلَّةُ بِالضَّمَانِ - (حَمْدُ) عَنْ عَائِشَةَ - (ص)

٥٨٠٩ - الْغِنَاءُ يُنْبِتُ النَّفَاقَ فِي الْقَلْبِ كَمَا يُنْبِتُ الْمَاءُ الْبَقْلَ - ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي ذَمِّ الْمَلَاهِي عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ - (ض)

٥٨١٠ - الْغِنَاءُ يُنْبِتُ النَّفَاقَ فِي الْقَلْبِ كَمَا يُنْبِتُ الْمَاءُ الزَّرْعَ - (هَب) عَنْ جَابِرٍ - (ض)

دم القلب وينتشر في العروق فيرتفع إلى أعلى البدن ارتفاع الماء في القدر ثم ينصب في الوجه والعينين حتى يحمرامنه إذ البشرة لصفائها تحكي ما رآها (ابن عساكر) وأبو نعيم عن أبي مسلم الخولاني (عن معاوية) قال كلم معاوية بشيء وهو على المنبر فغضب فزل فاعتسل ثم عاد إلى المنبر فذكره

(الغفلة) إلى هي غيبة الشيء عن البال (في ثلاث) من الخصال (عن ذكر الله) باللسان والقلب (وحيث يصلي الصبح إلى طلوع الشمس) بأن لا يشغل ذلك الزمن بشيء من الأوراد المأثورة والدعوات المشهورة عند الصباح (وغلغلة الرجل عن نفسه في الدين) بفتح الدال (حتى يركبه) بأن يسترسل في الاستدانة حتى يتراكم عليه الديون فيعجز عن وفائها (طَبْهَب عَنْ ابْنِ عَمْرٍو) بن العاص قال الهيمى فيه خديج بن صومي وهو مستور وبقية رجاله ثقات انتهى وفيه عند البيهقي عبد الرحمن بن محمد المحاربي أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة قال ابن معين يروي عن المجهولين مناكير وعند الرحمن الأفرقي ضعفه النسائي وغيره قال أحمد نحن لا نروى عنه شيئا وخرجه البيهقي من حديث أبي هريرة أيضا .

(الغل) بالكسر الحقد بدليل قرنه بقوله (والحسد يأكلان الحسنات كما تأكل النار الحطب) تحقيق لوجه التشبيه (ابن صعدى في أماليه عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين

(الغلة بالضم) هو نخبر الخراج بالضمائم والغلة ما يحصل من زرع وتمر وتناج وإجارة ولبن ووصوف (حم هق عن عائشة)

(الغناء ينبت النفاق في القلب) ذهب بعضهم إلى أن لفظه الغنى بالقصر وأن المراد غنى المال الذي هو ضد الفقر وصوب بعض الحفاظ أنه بالمد وأن المراد به التفتي ولذلك أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الملاهي واستدل لصحة هذا بأن مخرجه أخرجه أيضا من وجه آخر عن ابن مسعود موقوفا الغنى ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل والذكر ينبت الإيمان في القلب كما ينبت الماء الزرع فقابلة الغناء بالذكر يدل على أن المراد به التفتي (كما ينبت الماء البقل) أى هو سبب للنفاق ومنبعه وأسه وأصله وهذا تشبيه تمثيلي لا متبوع متبوع من عدة أمور متوهمة قال البغوي الغناء رقية الزنا (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الملاهي عن ابن مسعود) ورواه أبو عدى عن أبي هريرة والديلمي عنه وعن أنس قال ابن القطان وهو ضعيف وقال النووي لا يصح وأقره الزركشي وقال العراقي رفعه غير صحيح لأن في إسناده من لم يسم

(الغناء<sup>(١)</sup> ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء الزرع) فيألفها من صفقة في غاية الخسران حيث باع سماع الخطاب

(١) قال ابن حجر في النجفة ويكره الغناء بكسر أوله والمد بلا آله وسماعه يعنى استماعه لا مجرد سماعه بلا قصد



- ٥٨١١ - الْغَنَى الْإِيَّاسُ مِمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ - (حل) والقضاعي عن ابن مسعود - (ض)  
 ٥٨١٢ - الْغَنَى الْإِيَّاسُ مِمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ ، وَمَنْ مَشَى مِنْكُمْ إِلَى طَمْعٍ مِنْ طَمْعِ الدُّنْيَا فَلَيْمَشْ رُويَدَا -  
 العسكري في المواظ - (ض)  
 ٥٨١٣ - الْغَنَى الْإِيَّاسُ مِمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ ، وَإِيَّاكَ وَالطَّمْعَ ؛ فَإِنَّهُ الْفَقْرُ الْحَاضِرُ - العسكري عن ابن عباس (ض)

من الرحمن بسماع المعازف والألحان والجلوس على منابر الدر والياقوت بالجلوس في مجالس الفسوق ومذهب الشافعي أنه مكروه تنزيها عند أمن الفتنة وأخذ جمع يظن أنه فخر ما فعله واستاءه مطلقاً قال ابن حجر وزعم أن المراد بالغناء هنا غنى المال رد بأن الرواية إنما هي بالمدة وغنى المال مقصور (هب عن جابر) وفيه علي بن حماد قال الدارقطني متروك وعبد الله بن عبد العزيز بن أبي رواد قال أبو حاتم أحاديثه منكورة وقال ابن الجنيدي لا يساوي فلساً وإبراهيم ابن طهمان مختلف فيه

(الغنى هو الإيَّاس) أى القنوط (مما في أيدي الناس) أى ليس الغنى الحقيقي هو كثرة العرض والمال بل هو غنى النفس وقنعها بما قسم لها وقطع الآمال من الأموال التي بأيدي الناس والإعراض عنها بالقلب فيستغنى بما حصل له لعله بأنه لم يتغير وغنى النفس هو الاكتفاء على ما يسد الحاجة أو حصول الكمالات والتوكل على الرؤوف الغنى أو كمال يمنع من ميل النفس وحرصها على الدنيا ولذتها حتى لا يفرق بين الحبحر والذهب ، المعنى أنه إذا يئس عما في أيدي الناس استغنى قلبه بالحق وسكنت نفسه إلى ضماها وصار حراً عن التذلل لغيره ويحصل ذلك بصفاء توحيد قلبه بأن الخلق من ذروة العرش إلى منتهى تخوم العرش لا يستقلون بنفع ولا ضرر إلا بإذنه تعالى وتسخير (حل والقضاعي) في مسند الشهاب (عن ابن مسعود) قال سئل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ما الغنى؟ فذكره وفيه أبو بكر إبراهيم بن زياد العجلي قال في اللسان عن أبي حاتم مجهول والحديث الذي يرويه منكر ثم ساق هذا قال مطين راويه عن إبراهيم قلت لإبراهيم هذا رأيته في اليوم فغضبت وقال يقول لي هذا وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال قال الأزدي إبراهيم متروك

(الغنى) بالكسر والفصر ضد الفقر والمراد هنا غنى النفس (الإيَّاس مما في أيدي الناس) أى قطع الطمع عما في أيديهم والقناعة والرضى بالمقسوم فهذا هو الغنى المحمود المعتبر (ومن مشى منكم إلى طمع من طمع الدنيا فليمش رويداً) أى شيئاً برفق وتمهل وتأن فإنه لا يناله إلا ما قسم له فلا فائدة للكمد (العسكري في المواظ عن ابن مسعود) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم والدليل باللفظ المذكور من هذا الوجه فاقصر المصنف على العسكري تقصير أو قصور

(الغنى الإيَّاس مما في أيدي الناس وإيَّاكَ والطمع) أى احذر واجتنبه (فإيه الفقر الحاضر) فإن الطامع كلما حصل على شيء طلب غيره وهلم جرا فنفسه فقيرة أبداً حتى يجذبه ملك الموت بخياشيمه وبقبض روحه من جسده وهو على تلك الحالة الحبيثة الرديئة من غير استعداد للموت ولا تأهب له (العسكري) في المواظ (عن ابن عباس)

لما صح عن ابن مسعود ومثله لا يقال من قبل الراى فيكون في حكم المرفوع أنه يثبت التفاف في القلب كما يثبت الماء البقل وقد جزم الشيخان في موضع بأنه معصية وينبغي حمله على ما فيه وصف نحو خمر أو تشييب بأمرد أو أجنبية ونحو ذلك مما يحمل غالباً على معصية قال الأزدي أما ما اعتيد عند محاولة عمل وحمل ثقل كداء الأعراب لإيلهم والنساء لتسكين صغارهم فلا شك في جوازه بل ربما يندب إذا نشط على سير أو رغب في خير كالخداة في الحج والغزو وعلى هذا يحمل ما جاء عن بعض الصحابة اهـ. وما يحرم اتفاقاً سماعه من أمرد أو أجنبية خشية فتنة وقضية قوله بلا آله حرمة مع الآله اهـ. ملخصاً ، وقال ابن الملقن في العجالة ويكره الغناء بلا آله وسماعه لقوله تعالى «ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية»



- ٥٨١٤ - الغنم بركة - (ع) عن البراء - (صحح)
- ٥٨١٥ - الغنم بركة. والابل عز لأهلها. والخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة، وعبدك أخوك فأحسن إليه، وإن وجدته مغلوباً فأعنه - البزار عن حذيفة - (ح)
- ٥٨١٦ - الغنم من دواب الجنة: فامسحوا رغامها، وصلوا في مرائبها - (خط) عن أبي هريرة
- ٥٨١٧ - الغنم أموال الأنبياء - (فر) عن أبي هريرة
- ٥٨١٨ - الغنيمه الباردة الصوم في الشتاء - (ت) عن عمار بن مسعود
- ٥٨١٩ - الغلام مرتين بعقيقته: تذبح عنه يوم السابع، ويسمى ويحلق رأسه - (ت ك) عن سمرة

(الغنم بركة) أى زيادة فى النعم والخير ومنافع الغنم ظاهرة لا نكاد نحصى (ع عن البراء) بن عازب رمز المصنف لحسنه قال الهنمى رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن عبد الله الرزاز وهو ثقة

(الغنم بركة والابل عز لأهلها والخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة وعبدك أخوك) فى الدين (فأحسن إليه) بالقول والفعل والقيام بحقه (وإن وجدته مغلوباً فأعنه) على ما كلمته من العمل ويحرم تكليفه على الدوام ما لا يطيقه على الدوام (البزار) فى مسنده (عن حذيفة) بن اليمان رمز المصنف لحسنه قال الهنمى فيه الحسن بن عماره وهو ضعيف اه وأورده فى الميزان من حديث أبي هريرة باللفظ المزبور فى ترجمة أرطاة بن الأشعث وقال إنه هالك.

(الغنم من دواب الجنة فامسحوا رغامها وصلوا فى مرائبها) جمع مرائب كجلس مأواها ليلا فلا تكره الصلاة فيه بخلاف الصلاة فى عطن الإبل (خط عن أبي هريرة) ورواه عنه الحاكم أيضاً فى التاريخ باللفظ المذكور وقال البيهقى روى عن أبي هريرة مرفوعاً وموقوفاً والوقف أصح.

(الغنم أموال الأنبياء) أراد به أنها معظم أموال الأنبياء فنحو يحيى وعيسى الظاهر من قصصهما أنه لم يكن لهما أموال لا غنم ولا غيره (فر عن أبي هريرة) وفيه موسى بن مطير قال الذهبى قال غير واحد متروك الحديث

(الغنيمه الباردة الصوم فى الشتاء) أى شبهها بجماع أن كلا منهما حصول نفع بلا جهد ومشقة والغنيمه الباردة ما حصل بلا حرب ولا مشقة (ت) فى الصوم (عن عمار بن مسعود) وهذا مرسل إذ عامر المذكور تابعى لاصحابه وهو والد إبراهيم القرشى كما بينه الترمذى نفسه فقال مرسل وعامر لا صحبة له اه فعدم بيان المصنف لكونه مرسلًا غير صواب.

(الغلام) أصله الشاب من الناس من الغلبة وهى شدة طلب النكاح وهيجان شهوته لكن المراد هنا المولود (مرتين بعقيقته) أى هى لازمة له فى شبهة فى عدم انفكاكه منها بالرهن فى يد مرتنه أى إذا لم يعق عنه فمات طفلاً لا يشفع فى أبويه كذا نقله الخطابى عن أحمد واستجوده وتعقب بأنه لا يقال لمن يشفع فى غيره مرهون فالأولى أن يقال إن العقيقة سبب لانفكاكه من الشيطان الذى طعنه حال خروجه فهى تخلص له من حبس الشيطان له فى أسره ومنعه له من سعيه فى مصالح آخرته فهى سنة مؤكدة عند الشافعى ومالك للحديث المذكور وهو حجة على أبي حنيفة فى قوله إنها بدنة بل أخذ بظااهره الليث وجمع فأوجوها وهى شاتان للذكر وشاة الأنثى عند الشافعى وعند مالك شاة للذكر كالأنثى (تذبح عنه) بالبناء للمفعول فأفاد أنه لا يتعين الذابح وعند الشافعية يتعين من تلزمه نفقة المولود وعند الحنابلة يتعين الأب إلا أن تعذر (يوم السابع) من يوم الولادة وهل يحسب يوم الولادة زوجان رجح الرافعى الحسبان واختلف ترجيح النووي وتمسك به من قال بتأقيتها به وأن من ذبح قبله لم يقع الموقع وانها تفوت بعده وهو قول مالك وعند الشافعية أن ذكر السابع للاختيار لا للتعين ونقل الترمذى عن العلماء أنهم يستحبون أن يذبح يوم السابع



٥٨٢٠ - الغلام مرتين بعقيقته : فَأَهْرَقُوا عَنْهُ الدَّمَ ، وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى - ( هب ) عن سلمان ابن عامر - ( صح )

٥٨٢١ - الغلام الذي قتله الخضر طبع يوم طبع كافرًا . وَلَوْ عَاشَ لَأَرْهَقَ أَبُوهُ طُغْيَانًا وَكَفْرًا - ( م د ت ) عن أبي - ( صح )

فإن لم يتبأ فالرابع عشر فإن لم يتبأ فالخادي والعشرون قال ابن حجر ولم أره صريحاً إلا للبوشنجي ( ويسمى ) فيه باسم حسن ومن لا يبق عنه لا تؤخر تسميته إلى السابع بل يسمى غداة ولادته كما اقتضاه صنيع البخاري وقال ابن حجر إنه جمع لطيف قال لكن قد اختلف في هذه اللفظة هل هي يسمى أو يدعى بالبدال بدل السين؟ والأصح يسمى وحمل بعضهم قوله ويسمى على التسمية عند الذبح كما خرج ابن أبي شيبة عن قتادة يسمى على العقيقة كما يسمى على الأضحية بسم الله عقيقة فلان ( ويحاق رأسه ) أي كاهلته عن القزح ولا يطلى بدم العقيقة كما كانت الجاهلية تفعله واستمر زمناً في صدر الإسلام ثم نسخ وأمرهم المصطفى صلى الله عليه وسلم بأن يجعلوا مكان الدم خلوقاً ويتصدق بزنة شعره ذهباً أو فضة ولذلك كره الجمهور التسمية وإطلاقه حلق الرأس يشمل الأتني لكن حكى الماوردي كراهة حلق رأسها وعن بعض الخنابلة تحلق واستدل بقوله يذبح ويسمى ويحلق بالواو وعلى عدم اشتراط الترتيب لكن خرج أبو الشيخ عن سمرة يذبح يوم سابعه ثم يحلق وفي تهذيب البغوي يستحب الذبح قبيل الحلق وصححه في المجموع ( ت ك ) من حديث الحسن ( عن سمرة ) بن جندب وظاهر صنيع المصنف أن الترمذي تفرد به عن الستة وليس كذلك فتد قال ابن حجر رواه أحمد وأصحاب السنن والحاكم والبيهقي عن سمرة وصححه الترمذي والحاكم وأعله بعضهم بأنه من رواية الحسن عن سمرة وهو مدلس لكن في البخاري أن الحسن سمع حديث العقيقة من سمرة قال أغنى ابن حجر فكانه نحى هذا

( الغلام مرتين بعقيقته ) قال أحمد محتبس عن الكفاعة لو الديه وتعقبه ابن القيم بأن شفاعته لولد في والده ليست بأولى من العكس وأنه لا يقال لمن شفع لغيره إنه مرتين بل المراد أن العقيقة تخص له من الشيطان ومنعه من سعيه في مصالح آخرته ( فَأَهْرَقُوا عَنْهُ الدَّمَ ) أمر من أهرق يهرق يسكون الهاء أهرباقاً نحو استطاع يستطيع استطياً وكأن الأصل أراق فأبدلت الهمزة هاء ثم جعلت عوضاً عن ذهاب حركة العين فصارت كأنها من نفس الكلمة ثم أدخل عليه الهمزة ذكره القاضى ( وَأَمِيطُوا ) أزيلوا وزنا ومعنى ( عنه الأذى ) أي شعر رأسه وما عليه من قدر طاهر أو نجس لينلف الشعر شعر أقوى منه ولأنه أنفع للرأس مع ما فيه من فتح مسام الرأس ليخرج البخار بسهولة وقوية حواسه والشافي ندب ذبح شاتين عن الذكر إظهار الشرف وإمادته لحله الذي فضل به على الأتني كما ضله في الديرة لإرث ويرهما قالوا وندب إمطة الأذى يعرفك أن ما انتيد من لطخ رأس المولود بدم العقيقة غير جائز لأنه تجسس له بلا ضرورة وذلك من أكبر الأذى وقد جاء النهي عنه صريحاً لأنه فعل الجاهلية ( هب عن سالم بن عامر ) الضبي ظاهر صنيع المصنف أن هذا لم يخرج في أحد الصحيحين وإلا لما عدل عنه ولعله ذهول فقد تزاه في مسند الفردوس إلى نظم الفن البخاري

( الغلام ) لفظ رواية مسلم إن الغلام ( الذي قتله الخضر ) وكان شاباً ظريفاً وضى الوجه غير بالغ اسمه خنشور أو خنشور ( طبع يوم طبع كافرًا ) أي جبل على الكفر وكتب في بطن أمه من الأشقياء ولا يعارضه خبر كل مولود يولد على الفطرة لأن المراد بالفطرة استعداد قبول الإسلام وذلك لا يناق كونه شقياً في جبلته والمراد إن الله علم أنه لو بلغ كان كافراً لأنه كافر حالاً إذ أبواه مؤمنان ( و ) لكنته ( لو عاش ) حتى بلغ ( لأرهق أبويه ) أي لجرهما حبه علي اتباعه في كفره فكان ذلك ( طغياناً ) تجاوزاً للحد في المعصية ( وكفراً ) جحوداً للنعمة لا يقال كفره



٥٨٢٢ - الْغَيْبَةُ ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ - (د) عن أبي هريرة - (صح)

٥٨٢٣ - الْغَيْبَةُ تَنْقُضُ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ - (فر) عن ابن عمر - (ض)

مَا لَا لَا يَبِيحُ قَتْلَهُ حَالًا لِأَنَّا نَقُولُ جَازِذًا لِكَوْنِهِ فِي شَرْعِهِمْ أَوْ نَقُولُ هَذَا عِلْمُ لَدُنِي قَالَ تَعَالَى «وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا» وَلَهُ مَشْرَبٌ آخَرٌ غَيْرُ مَعْرُودٍ فِي الظَّاهِرِ لَا يَلِيقُ إِلَّا بِأَهْلِ الْكَشْفِ وَهَذَا بِنَاءٌ عَلَيَّ مَا عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ أَنَّ الْغِلَامَ لَمْ يَكُنْ بُلُغًا وَهُوَ الْمَعْرُوفُ مِنْ اسْمِ الْغِلَامِ وَذَهَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى أَنَّهُ كَانَ بِالْغَا وَقَالَ الْعَرَبُ تَطْلُقُ الْغِلَامُ عَلَى الْبَالِغِ إِذَا كَانَ قَرِيبًا مِنْهُ تَوْسَعًا قَالَتِ الْإِخْلِيلِيَّةُ شَفَاهَا مِنَ الدَّاءِ الْعَضَالُ الَّذِي بِهَا غِلَامٌ إِذَا هَزَّ الْقَنَاةَ شَفَاهَا

وَقَالَ صَفْوَانُ لِحْسَانٍ تَلَقَّ ذُبَابَ السَّيْفِ عَنِّي فَإِنِّي غِلَامٌ إِذَا هُوَ جِئْتُ لَسْتُ بِشَاعِرٍ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَالصَّحِيحُ مَا قَالَهُ الْجُمْهُورُ وَأَنَّ الْمُرَادَ بِطَبْعِ خَلْقِ قَلْبِهِ عَلَى صِفَةِ قَلْبِ الْكَافِرِ مِنَ الْقَسْوَةِ وَالْجَهْلِ وَحُبِّهِ الْفَسَادِ وَضُرَرِ الْعِبَادِ وَلِمَا عِلْمُ اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ أَمَرَ الْخَضِرَ بِقَتْلِهِ فَقَتَلَهُ مِنْ بَابِ دَفْعِ الضَّرَرِ كَقَتْلِ الْحَيَاتِ وَالسَّبَاعِ الْعَادِيَةِ لَا مِنْ بَابِ الْقَتْلِ الْمُرْتَبِّ عَلَى التَّكْلِيفِ وَلَا إِشْكَالٍ فِيهِ عَلَى أَصُولِ أَهْلِ السُّنَّةِ فَإِنَّهُ تَعَالَى الْفِعَالُ لِمَا يَرِيدُ لَا وَجُوبَ عَلَيْهِ وَفِيهِ بَيَانُ حِكْمَةِ فِعْلِ الْخَضِرِ فَكَيْفَ خَرَجَ مَخْرَجَ الْإِعْتِذَارِ عَنْهُ (م د ت ع ن أ ب) بَنِ كَعْبٍ وَرَوَاهُ عَنْهُ الطَّيَالِيسِيُّ وَغَيْرُهُ

(الغيبه ذكرك) بلفظ أو كتابة أو رمز أو إشارة أو محاكاة (أخاك) في الدين في غيبته (بما) أي بالشئ الذي (يكره) لو بلغه في دينه أو دنياه أو خلقه أو خلقه أو أهله أو خادمه أو ماله أو ثوبه أو حر كته أو طلاقته أو عبوسه أو غير ذلك مما يتعلق به سواء ذكره بلفظ أو إشارة أو رمز كما في الأذكار عن الحجة بل أو بالقلب قال ومن يستعمل التعريض في ذلك كثير من الفقهاء في التصانيف وغيرها كقولهم قال بعض من يدعى العلم أو بعض من ينسب للصالح ونحو ذلك مما يفهم السامع المراد به ومنه قولهم عند ذكره الله يعافينا أو يتوب علينا أو نسأله السلامة فكل ذلك من الغيبة قال الغزالي وإياك وغيبه القراء المرائين وهي أن تفهم المقصود من غير تصريح فتقول أصلحه الله وقد ساءني وغني ما جرى عليه فنسأل الله أن يصلحنا وإياه فإن هذا جمع بين خبيثين الغيبة إذ به حصل التفهم والآخر تركية النفس والشاء عليها بالتخرج والصالح وإن كان قصدك الدعاء له بالصالح فادع له سرًا وإن اغتممت له فعلامته أن لا تريد فضيحتة فيحرم؛ وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته قيل أفرأيت إن كان في أخي ما أقول؟ قال إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته وإن لم يكن فيه ما تقول فقد بهته، وعلم منه أن ذكره بما يكره غيبة وإن كان صدقًا كما ذكره الغزالي (د) في الأدب (عن أبي هريرة) قضية تصرف المصنف أن هذا لم يخرج في أحد الصحيحين وهو ذهول بل رواه مسلم في البر والصلة ولفظه أتدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكره ورواه الترمذي في البر والنسائي في التفسير فافتصاره على أبي داود تقصيره (الغيبه تنقض الوضوء والصلاة) تمسك بظاهره قوم من المتنسكين والعباد فأوجبوا الوضوء من النطق المحرم وبالغ بعضهم فقال إذا خطر في القلب خاطر غير الله فهو حدث يتوضأ منه وهذا خلو لا يوافق عليه الجمهور والحديث عندهم خرج مخرج الزجر عن الغيبة (تتمه) حكى في علم الهدى عن بعضهم أنه رأى سائلًا عليه عباءة ويده ركوة فقال إني إنسان أقصد الورع ولا أكل إلا ما يليقه الناس، ربما أخذ قشرة شئ فربما سبقني النمل فهل علي شئ في تناوله قال فقلت في نفسي ما على وجه الأرض من يتورع مثل هذا كالمسكر عليه فنظرت فإذا الرجل واقف على أرض من فضة صافية فقال لي الغيبة حرام، وغاب عن بصري (فر عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أبو نعيم وعنه تلقاه الديلمي فيهمال المصنف للأصل واقتصاره على الفرع غير مرضي



٥٨٢٤ - الْغِيْرَةُ مِنَ الْإِيْمَانِ ، وَابْتِدَاءُ مِنَ النِّفَاقِ - البزار (هب) عن أبي سعيد - (ح)

٥٨٢٥ - الْغِيلَانُ سَحْرَةُ الْجِنِّ - ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان عن عبد الله بن عبيد بن عمير مرسل (ض)

### حرف الفاء

٥٨٢٦ - فَاتِحَةُ الْكِتَابِ شِفَاءٌ مِنَ السُّمِّ - (ص هب) عن أبي سعيد ، أبو الشيخ في الثواب عن أبي هريرة

( الغيرة ) بفتح الغين المعجمة وسكون التحتية بعدها راء مشتقة من تغير القلب وهيجان الغضب بسبب المشاركة فيها به الاختصاص وأشد ماتكون ما بين الزوجين ( من الإيمان ) لأنها وإن تمازج فيها داعي الطبع وحق النفس بكونها مما يجدها المؤمن والكافر لكنها بماؤ من أحق وهي له أوجب لأن فيها حفظ الرسوم الشرعية ذكره في المطامح ( والبذاء من النفاق ) كذا وقفت عليه في نسخ بالبلاء الموحدة لكن الذي أورده في النهاية المذاهب بمكسورة يعني قيادة الرجل علي أهله بأن يدخل الرجال عليهم ثم يخلفهم يماذى بعضهم بعضا يقال أمذى الرجل وماذى إذا قاد علي أهله وقيل هو المذاهب بالفتح ثم وقفت علي مسند البزار فرأيت بالميم وفيه تتمته وهي كما قال قلت ما المذاهب قال الذي لا يغار اه . بنصه كأنه من اللين والرخاوة من أمذيت الشراب إذا أكثرت مزاجه فذهبت شدته وحدته ويروى المذال باللام وهو أن يقلق الرجل عن فراشه الذي يضاجع عليه حليلته ويتحول عنه ليفترشه غيره والمآذل الذي يطيب نفسه عن الشيء يتركه ويسترخى عنه ( تنبيه ) قال الراغب الغيرة ثوران الغضب حماية علي الحرم وأكثر مايراعى في النساء وجعل الله القوة الإنسانية سبباً لصيانة المياه وحفظاً للإنسان ولذلك قيل كل أمة وضعت الغيرة في رجالها وضعت الصيانة في نساءها وقد يستعمل ذلك في صيانة كل مايلزم صيانته في السياسات الثلاث سياسة الرجل نفسه وسياسة الملك مدينته ولذلك قيل ليست الغيرة ذب الرجل عن امرأته بل ذبه عن كل محتص به وقال بعضهم الغيرة إذا كانت في ميزان الاقتصاد حمدت بأن لا يتغافل عن مبادئ الأمور التي تخشى غوائلها ولا يبالغ في إساءة الظن وتجسس البواطن وقال ابن عربي كن غيوراً لله واحذر من الغيرة الطبيعية الحيوانية أن تستمرك وتلبس عليك نفسك بها والميزان أن الذي يغار الله إنما يغار لانتهاك محارمه علي نفسه وعلي غيره فكما يغار علي أمة أو حليلته أن يزني بها أحد يغار علي أم غيره وحليلته أن يزني هو بها فنزني وادعي الغيرة في الدين أو المروءة فهو كاذب فلا يكون غيرته من الإيمان بل من الكفران ومن يكره شيئاً لنفسه ولا يكرهه لغيره فليس بذى غيرة إيمانية وقال بعضهم معنى الحديث أن الغيرة أساسها الإيمان لكن تكون الغيرة لله لا عليه وهي التي رقت للشبلى لما أذن وقال أشهد أن لا إله إلا الله وعزتك لولا أمرتني بذكر محمد ما ذكرت معك ولعل هذا صدر منه قبل أن يعرف الله معرفة العارفين فانه غار علي الحق وذلك غير لائق إذ الحق رب كل مخلوق فلا يمكن اختصاصه به وحده فالغيرة المحموده لا تكون إلا لله أو به أو لاجله لا عليه ( تسمه ) ورد في حديث أن فتى جاء إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أئذن لي في الزنا ، فزجره أصحابه وهموا أن يبطشوا به فكفهم وقال ادن فدنا منه فقال يا هذا تحب أن يزني أحد بأهلك ؟ قال لا . قال فالتاس لا يحبون أن تزني بأهلاتهم ، قال أتحب أن يزني أحد بامرأتك ؟ قال لا . قال فالتاس لا يحبون أن يزني بزواجاتهم ؛ فقال الرجل تبنت إلى الله تعالى ( البزار ) في مسنده ( هب ) كلاهما ( عن أبي سعيد ) الخدرى رمز المصنف لحسنه قال البزار تفرد به أبو مرحوم وهو عبد الرحيم ابن كروم قال أبو حاتم مجهول وقال الهيثمي فيه أبو مرحوم وثقه النسائي وضعفه ابن معين وبقية رجاله رجال الصحيح ( الغيلان سحرة الجن ) قالوا خلقها خلق الإنسان ورجلاها رجلا حمار ، ورأى الغول جمع من الصحابة منهم عمر رضي الله عنه حين سافر إلى الشام قبل الاسلام وضر به بسيفه ( ابن أبي الدنيا ) أبو بكر القرشي ( في ) كتاب ( مكائد الشيطان عن عبد الله بن عبيد بن عمير ) بالتصغير ( مرسل ) هو اللبث أبو هاشم المسكي عن ابن عباس وخلق وثقه أبو حاتم وغيره

### حرف الفاء

( فاتحة الكتاب ) سميت فاتحة لأنها فتح بها القرآن وفاتحة الشيء أوله . قال المولى الخسروي . والكتاب كالقرآن



وَأَبِي سَعِيدٍ مَعَا - (ض)

٥٨٢٧ - فَاتِحَةُ الْكِتَابِ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ - (هـ) عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ مَرَسَلًا - (ض)

٥٨٢٨ - فَاتِحَةُ الْكِتَابِ تَعْدِلُ بَيْنَ الْقُرْآنِ - عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)

يطلق على الجزء والكل والمراد هنا الأول فمعنى فاتحة الكتاب أوله ثم صار علما بالغلبة على سورة الحمد، وقد تطلق عليها الفاتحة وحدها فأما علم آخر بالغلبة أيضا واللام لازمة أو اختصار لعدم الالباس واللام كالعوض عن المضاف إليه (شفاء من السم) قال الطيبي: ولعمري إنها كذلك لمن تدبر وتفكر وجزب. قال ابن القيم: إذا ثبت أن لبعض الكلام خواص ومنافع فما الظن بكلام رب العالمين ثم بالفاتحة التي لم ينزل في القرآن ولا غيره مثلاً لتضمنها جميع معاني الكتاب فقد اشتملت على ذكر أصول أسمائه تعالى ومجامعها وإثبات المعاد وذكر التوحيد والافتقار إلى الرب في طلب الإعانة والهداية منه، وذكر أفضل الدعاء وهو طلب الهداية إلى الصراط المستقيم المتضمن كمال معرفته وتوحيده وعبادته بفعل ما أمر به وتجنب ما نهى عنه والاستقامة عليه وتضمنها ذكر أوصاف الخلاق وقسمتهم إلى منعم عليه لمعرفته بالحق والعمل به، ومغضوب عليه لعدوله عن الحق بعد معرفته، وضال لجهله به مع ما تضمنته من إثبات القدر والشرع والأسماء والمعاد والتوبة وتركبة النفس وإصلاح القلب والرد على جميع أهل البدع؛ وحقيق بسورة هذا شأنها أن تشفي من السم ومن غيره (ص هـ عن أبي سعيد) الخدرى (أبو الشيخ) بن حبان (في) كتاب (الثواب عن أبي هريرة وأبي سعيد معاً) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم والدليلي

(فاتحة الكتاب) قال العصام سميت به لأن الله يفتح بها الكتاب على القارئ إذ فيها الدعاء بالهداية إلى الصراط المستقيم الذي لا جله نزل الكتاب الكريم وبه يعرف وجه التسمية بسورة الكنز والكافية والواقية والشافية وأم الكتاب ولامر ما صارت أول الكتاب اهـ. (شفاء من كل داء) من أدواء الجهل والمعاصي والأمراض الظاهرة لمساحوته من إخلاص العبودية والثناء على الله وتفويض الأمر إليه والاستعانة به والتوكل عليه وسؤاله مجامع النعم كلها وهي الهداية التي تجلب النعم وتدفع النقم وذلك من أعظم الأدوية الشافية الكافية قيل ومحل الرقية منها «إياك نعبد وإياك نستعين» لما فيهما من عموم التفويض والتوكل والاتجاه والاستعانة والافتقار والطلب والجمع من أعلى الغايات وهي عبادة الرب وحده وأشرف الوسائل ومن الاستعانة به على عبادته ما ليس في غيرها (هـ) عن عبد الملك بن عمير مرسل (هو الكوفي رأى علياً وسمع جبريراً قال أبو حاتم صالح الحديث ليس بالحافظ ثم إن فيه محمد بن منده الأصهباني قال الذهبي قال ابن أبي حاتم لم يكن بصديق

(فاتحة الكتاب تعدل ثلثي القرآن) لاشتغالها على أكثر مقاصد القرآن من الحكمة العملية والنظرية باعتبار ما هو دعاء منها فالمشير إلى الحكمة العملية «الصراط المستقيم» والمشير إلى الحكمة النظرية ذكر السعداء وضدهم (فائدة) قال ابن عربي إذا قرأت الفاتحة فصل بسم الله الرحمن الرحيم بالحمد لله في نفس واحد من غير قطع فاني أقول بالله العظيم لقد حدثني أبو الحسن علي بن أبي الفتح الكفاري الطبيب بمدينة الموصل سنة أحد وستائة وقال بالله العظيم لقد سمعت المبارك ابن أحمد المقرئ النيسابوري يقول بالله العظيم لقد سمعت من لفظ أبي بكر الفضل بن محمد الكاتب الهروي وقال بالله العظيم لقد حدثنا أبو بكر بن محمد الشاشي الشافعي من لفظه وقال بالله العظيم لقد حدثني عبد الله المعروف بأبي نصر السرخسي وقال بالله العظيم لقد حدثنا محمد بن الفضل وقال بالله العظيم لقد حدثنا محمد بن علي بن يحيى الوراق الفقيه وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد بن الحسن العلوي الزاهد وقال بالله العظيم لقد حدثني موسى بن عيسى وقال بالله العظيم لقد حدثني أبو بكر الراجمي وقال بالله العظيم لقد حدثني عمار بن موسى البرمكي وقال



٥٨٢٩ - فَاتِحَةُ الْكِتَابِ أَنْزَلَتْ مِنْ كَنْزِ تَحْتِ الْعَرْشِ - ابن راهويه عن علي - (ض)  
 ٥٨٣٠ - فَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَآيَةُ الْكُرْسِيِّ لَا يَقْرَوُهُمَا عَبْدٌ فِي دَارٍ فَيُصِيبُهُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ عَيْنُ إِنْسٍ أَوْ جِنٍّ -  
 (فر) عن عمران بن حصين - (ض)

٥٨٣١ - فَاتِحَةُ الْكِتَابِ تُجْزَى مَا لَا يُجْزَى شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ ، وَلَوْ أَنَّ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ جُعِلَتْ فِي كِفَّةٍ  
 الْمِيزَانِ وَجُعِلَ الْقُرْآنُ فِي الْكِفَّةِ الْآخَرَى لَفُضِّلَتْ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ عَلَى الْقُرْآنِ سَبْعَ مَرَّاتٍ - (فر) عن  
 أَبِي الدرداء

٥٨٣٢ - فَارِسٌ نَطْحَةٌ أَوْ نَطْحَتَانِ ، ثُمَّ لَا فَارِسَ بَعْدَ هَذَا أَبَدًا ، وَالرُّومُ ذَاتُ الْقُرُونِ كُلِّهَا هَلَكَ قَرْنٌ خَلْفَهُ

بالله العظيم لقد حدثني أنس بن مالك وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد المصطفي صلى الله عليه وسلم وقال بالله العظيم  
 لقد حدثني جبريل وقال بالله العظيم لقد حدثني إسماعيل وقال قال الله تعالى يا إسماعيل بعزتي وجلالي وجودي وكرمي  
 من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة: أشهدوا علي أني قد غفرت له وقبلت منه الحسنات وتجاوزت عنه  
 السيئات ولا أحرق لسانه في النار وأجيره من عذاب القبر وعذاب النار والفرع الأكبر ويلقاني قبل الأنبياء  
 والأولياء أجمعين (عبد بن حميد في تفسيره عن ابن عباس)

(فاتحة الكتاب أنزلت من كنز تحت العرش) لأن الله جمع نبأه العظيم فيها وكنزها تحت العرش ليظهرها في الختم  
 عند تمام أمر الخلق وظهور بادئ الحمد بمحمد صلى الله عليه وسلم لأنه سبحانه يختم بما به بدأ ولم يظهرها قبل ذلك لأن  
 ظهورها يذهب وهل الخلق ويمحو كفرهم، ذكره الحرالي (ابن راهويه عن علي) أمير المؤمنين  
 (فاتحة الكتاب وآية الكرسي لا يقرؤهما عبد في دار فيصيبهم ذلك اليوم عين إنس أو جن) وفي كتاب الثواب  
 لأبي الشيخ عن عطاء إذا أردت حاجة فاقرا بفاتحة الكتاب حتى تحتتها تقضى لإنشاء الله تعالى (تنبيه) قال حجة  
 الإسلام ورد في خبر إن آية الكرسي السيد والفاتحة وسر التخصيص أن جامع الفضل ويسمى فاضلا والذي  
 يجمع أنواعا أكثر يسمى أفضل فنون الفضل هو الزيادة والأفضل هو الأزيد وأما السؤد فعبارة عن رسوخ معنى  
 الشرف الذي يقتضي الاستبصار ويأبى التبعية والفاتحة تتضمن التنبيه على معان كثيرة ومعارف مختلفة فكانت أفضل وآية  
 الكرسي تشتمل على المعرفة العظمى التي هي المتبوعة المقصودة التي يتبعها سائر المعارف واسم السيد بها أليق (فر  
 عن عمران بن حصين)

(فاتحة الكتاب تجزى) أي تقضى وتنوب (مالا يجزى شيء من القرآن) قال القاضي فيه وجوب القراءة في الصلاة  
 فقال أحمد ومالك إنها سنة وأوجبها الباقر ثم اختلفوا في الواجب فقال الشافعي تنعين الفاتحة ولا يقوم غيرها مقامها  
 لهذا الحديث ونحوه وقال أبو حنيفة يجب آية من القرآن آية آية منه (ولو أن) فاتحة الكتاب جعلت في كفة الميزان  
 وجعل القرآن في الكفة الأخرى لفضلت فاتحة الكتاب على القرآن سبع مرات (لاحتوائها على ما فيه من الوعد  
 والوعيد والأوامر والنواهي وزيادتها بأسرار محجبة بين الأستار

(فائدة) قال ابن عربي خدعت فاطمة بنت المثنى وكانت تقول أعطاني الله فاتحة الكتاب تخدمني فما شغلني  
 وكانت إذا قرأتها تنشئها بالقراءة صورة مجسدة في الهواء الخارج من فيها بحروف الفاتحة حتى تقوم صورة مكملة فتقول  
 يا فاتحة افعل كذا وكذا فيكون كما قالت وأنا أعجب ممن عنده الفاتحة كيف يحتاج إلى غيرها وجاهتها امرأة تشككي غيبة  
 زوجها فقرأت الفاتحة ثم قالت يا فاتحة الكتاب تروحي إلى بلد كذا تأتي بزوجه فلم يلبث سوى مسافة الطريق

(فر عن أبي الدرداء) ورواه عنه أبو نعيم أيضا وعنه تلقاه الديلمي  
 (فارس نطحه أو نطحتان ثم لا فارس بعد هذا أبدا) يريد أن فارس تقاثل المسلمين مرة أو مرتين ثم يبطل ملكها



قَرْنٌ، أَهْلُ صَبْرٍ، وَأَهْلُهُ لِأَخْرِ الدَّهْرِ هُمْ أَصْحَابُكُمْ مَا دَامَ فِي الْعَيْشِ خَيْرٌ - الحارث عن ابن محيرز - (ض)

٥٨٣٣ - فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي، فَمَنْ أَغْضَبَهَا أَغْضَبَنِي - (خ) عن المسور - (ص)

٥٨٣٤ - فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي، يَقْبِضُنِي مَا يَقْبِضُهَا، وَيَبْسُطُنِي مَا يَبْسُطُهَا، وَإِنَّ الْأَنْسَابَ تَتَقَطَّعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

غَيْرَ نَسَبِي وَسَبَبِي وَصَهْرِي - (حم ك) عنه - (ح)

٥٨٣٥ - فَاطِمَةُ سَيِّدَةُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، إِلَّا مَرِيَمَ بِنْتَ عِمْرَانَ - (ك) عن أبي سعيد - (ص)

ويزول الخذف الفعل لبيان معناه (والروم ذات القرون) جمع قرن (كلما هلك قرن خلفه قرن أهل صبر وأهله لآخر الدهر هم أصحابكم مادام في العيش خيرا - الحارث) بن أبي أسامة (عن) عبد الله (ابن محيرز) بمهمله وراء وآخره زاي مصغرا هو ابن جنادة بن وهب الجمحي المكي ثقة عابد من الطبقة الثالثة

(فاطمة) ابنته (بضعة) بفتح أوله وحكى ضمه وكسره وسكون المعجمة والأشهر الفتح أى جزء (منى) كقطة لحم منى (فمن أغضبها) بفعل ما لا يرصها فقد (أغضبني) استدلل به السهلي على أن من سها كفر لأنه يغضبه وأنها أفضل من الشيخين قال ابن حجر وفيه نظر قال الشريف السهمودي ومعلوم أن اولادها بضعة منها فيكونون بواسطتها بضعة منه ومن ثم لما رأت أم الفضل في النوم أن بضعة منه وضعت في حجرها أولها رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن تلد فاطمة غلاماً فيوضع في حجرها فولدت الحسن فوضع في حجرها، فكل من يشاهد الآن من ذريتها بضعة من تلك البضعة وإن تعددت الوسائط ومن تأمل ذلك انبعث من قلبه داعي الإجلال لهم وتجنب بغضهم على أى حال كانوا عليه اه. قال ابن حجر وفيه تحريم أذى من يتأذى المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم بتأذيه فكل من وقع منه في حق فاطمة شيء فتأذت به فالنبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم يتأذى به بشهادة هذا الخبر ولا شيء أعظم من إدخال الأذى عليها من قبل ولدها ولهذا عرف بالاستقراء معالجة من تعاطى ذلك بالعقوبة في الدنيا وللعذاب الآخرة أشد اه. (خ) في المناقب (عن المسور) بن مخزومة

(فاطمة بضعة) بفتح الباء على المشهور وفي رواية مضغة بميم مضمومة وبغين معجمة ذكره ابن حجر (منى يقبضني ما يقبضها) أى أكره ما تكرهه وانجمع مما تنجمع منه (ويبسطني ما يبسطها) أى يسرني ما يسرها (وإن الأنساب كلها) تنقطع يوم القيامة (فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) (غير نسبي وسببي) النسب بالولادة والسبب بالزواج أصله من السبب وهو الحبل الذي يتوصل به إلى الماء ثم استعير لكل ما يوصل لأى شيء (وصهرى) الفرق بينه وبين النسب أن النسب راجع لولادة قريبة من جهة الآباء والصهر من خلطة تشبه القرابة يحدثها التزويج

(تنبيه) قال المحب الطبري في كتاب ذخائر العقبي في مناقب ذوى القربى في هذه الأخبار تحريم نكاح عليّ على فاطمة في حياتها حتى تأذن ويدل على ذلك قوله تعالى: وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله، اه وقال غيره أخذ من هذه الأخبار حرمة التزوج على بناته ومن جزم به الشيخ أبو علي السخى في شرح التلخيص فقال يحرم التزويج على بنات النبي صلى الله عليه وسلم قال المؤلف ولعله يريد من ينسب إليه بالنبوة ويكون هذا دليلاً وقال ابن حجر في الفتح لا يبعد أن يعد من خصائص المصطفى صلى الله عليه وسلم أن لا يتزوج على بناته ويحتمل أن يكون ذلك خاصاً بفاطمة لأنها كانت أصيبت بأمرها ثم بأخواتها واحدة فواحدة فلم يبق ممن تأنس به ممن يخفف عنها أمر الغيرة أحد (حم ك) عنه (أى عن المسور)

(فاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم) وفي رواية لأحمد والطبراني إلا ما كان من مريم (بنت عمران) فعلم أنها أفضل من عائشة لكونها بضعة منه وخالف فيه بعضهم قال السبكي الذي تختاره وندين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة ولم يخف عنا الخلاف في ذلك ولكن إذا جاء نهر الله بطل نهر معقل إلى هنا كلامه قال الشيخ شهاب الدين بن



٥٨٣٦ - فَاطِمَةُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْكَ ، وَأَنْتَ أَعَزُّ إِلَيَّ مِنْهَا ، قَالَ لِعَلِيٍّ - (طس) عن أبي هريرة - (صح)  
٥٨٣٧ - قُبِحَ الْيَوْمُ مِنْ رَدْمِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مِثْلُ هَذِهِ ، وَعَقَدَ بِيَدِهِ تِسْعِينَ - (حمق) عن أبي هريرة (صح)

حجروا لوضوح ما قاله السبكي تبعه عليه المحققون قال فأفضلهن فاطمة بخديجة فعائشة وظاهر الأحاديث أفضليتها على أخواتها لكونه خصها بالبضعة منه دونهن ولتجرعها ألم فقده دونهن لموتهن في حياتها بخلاف أمهن فإنها شاركتهن في ألم فقدها نعم ينبغي أن يلحق بها أخواتها في تفضلهن أيضاً على أمهن بل نظر بعض الأئمة إلى ما بين من البضعة ففضلهن من هذه الحية أنه حصل لهن بها شرف عظيم فهو كتفضيل المصحف على كتب العلم وبه يعلم أن التفضيل لا ينحصر في زيادة الثواب إلى هنا كلام الشهاب: قال في المطامح والتحقيق أن الفضيلة رتبة ذاتية فعائشة لها الفضيلة الرتبة لأنها رفيقته في الجنة وهو أعلى الخلق درجة فيها وفاطمة فضيلتها بالذات والاتصال وكذا سائر أولاده قال وقد زل قدم البعض فقال إن فاطمة إنما شرفت بالمهدي الذي يخرج منها وهذا كفر لا غبار عليه وسمعت بعض شيوخننا يحكيه عن السهيلي عفا الله عنه وقد كفر وامتنح من أجلها فإنما قال ذلك من قلة الدين والاجترأ على الهوى والباطل اه وقد اجترأ عفا الله عنه على السهيلي ونسب إليه ما لم يقله فإنه لم يقل إنها شرفت بالمهدي كما زعمه بل قال إن ذلك من جملة سوددها وشتان ما بين التعبير وعبارة السهيلي في روضه عند كلامه على خبر إنها سيدة نساء أهل الجنة مانصه قد دخل في هذا الحديث أمها وأخواتها وقد تكلم الناس في المعنى الذي سادت به غيرها دون أخواتها وأمها لأنهن من في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكن في صحيفته ومات سيد العالمين في حياتها فكان رزؤه في صحيفتها ويمزاتها وقد روى البزار عن عائشة أنه عليه الصلاة والسلام قال لها هي خير بناتي لأنها أصيبت بي ومن سوددها أيضاً أن المهدي المبشر به في آخر الزمان من ذريتها مخصوصة بذلك كله ، هذه عبارة بحروفها ، وليس فيها أنها إنما شرفت بالمهدي كما عزي إليه والتعصب يضيع العجائب؛ وفي الفتاوى الظهيرية للحنفية أن فاطمة لم تحض قط ولما ولدت طهرت من نفاستها بعد ساعة لثلاث تقوتها صلاة قال ولذلك سميت الزهراء وقد ذكره من صحبنا المحب الطبري في ذخائر العقبي في مناقب ذوى القربى وأورد فيه حديثين أنها حوراء آدمية طاهرة مطهرة لا تحيض ولا يرى لها دم في طمث ولا ولادة وفي الدلائل للبيهقي أن المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلي آله وسلم وضع يده على صدرها ورفع عنها الجوع فما جاءت بعد؛ وفي مسند أحمد وغيره أنها لما احتضرت غسلت نفسها وأوصت أن لا يكشفها أحد فدقها علي بغسلها ذلك وذكر العلم العراقي أن فاطمة وأخاها إبراهيم أفضل من الخلفاء الأربعة بالاتفاق (تسمة) قال ابن حجر في الفتح أقوى ما استدلل به علي تقديم فاطمة على غيرها من نساء عصرها ومن بعدهن خبر إن فاطمة سيدة نساء العالمين إلا مريم وأنها رزئت بالنبي صلى الله عليه وسلم دون غيرها من بناته فإنهن من في حياته فكن في صحيفته ومات في حياتها فكان في صحيفتها قال وكنت أقول ذلك استنباطاً إلى أن وجدته منصوصاً في تفسير الطبري عن فاطمة أنه ناجاها فبكت ثم ناجاها فضحك فذكر الحديث في معارضة جبريل له بالقرآن مرتين وأنه قال أحسب أني ميت في عامي هذا وأنه لم ترزأ امرأة من نساء العالمين مثل ما رزئت فلا تسكوني دون امرأة منهن صبراً فبكت فقال أنت سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم فضحك (ك) في فضائل أهل البيت (عن أبي سعيد) الخدرى قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ورواه أيضاً عنه أحمد والطبراني قال ابن حجر وإسناده حسن وإذا ثبت فقيه حجة لمن قال امرأة فرعون ليست بنبيية (فاطمة أحب إلي منك) ياعلي بن أبي طالب (وأنت أعز علي منها) وقوله (قاله لعل) مدرج للبيان من الصحابي أو من المصنف (طس عن أبي هريرة) قال قال علي يا رسول الله أيما أحب إليك أنا أم فاطمة؟ فذكره قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح (فتح) بالبناء للمفعول وفي رواية للبخاري فتح الله (اليوم) نصب علي الظرفية (من ردم ياجوج وماجوج) من سددهم الذي بناه ذو القرنين (مثل) بالرفع مفعول ناب عن فاعله (هذه) أى الحلقة القصيرة



٥٨٣٨ - فَتَحَ اللَّهُ بَابَ التَّوْبَةِ مِنَ الْمَغْرِبِ عَرْضُهُ مَسِيرَةُ سَبْعِينَ عَامًا ، لَا يَغْلُقُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ نَحْوِهِ -  
(تخ) عن صفوان بن عسال

٥٨٣٩ - فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَنَفْسِهِ وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ يُكْفِرُهَا الصِّيَامُ وَالصَّلَاةُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ - (ق ت ه) عن حذيفة - (صح)

(وعقد بيده تسعين) بأن جعل طرف سبائته اليمى في أصل الإبهام وضمها محكما بحيث انطوت عقدة إبهامها حتى صارت كالحية المطوقة واختلف في العقاد ورجح بعضهم أن العقد مدرج وليس من الحديث وإنما الرواة عبروا عن الإشارة مثل هذه بذلك والمراد بالتمثيل التقريب لا التحديد وقد قيل إنهم يحفرون في كل يوم حتى لا يبقى بينهم وبين أن يخرجوه إلا قليلا فيقولون غدا نأتى فيأتون إليه فيجدونه عاد كما كان فإذا جاء الوقت قالوا عند المساء غدا إن شاء الله فإذا أتوا ونقبوه خرجوا (تنبيه) قال ابن العربي الإشارة المذكورة تدل على أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يعلم عدد الحساب وليس فيه ما يعارض حديث إن أمة أمية لا تحسب ولا نكتب فإن هذا إنما جاء ليبيان صورة معينة قال ابن حجر والأولى أن يقال أراد بنى الحساب ما يتعاناها أهل صناعته من الجمع والضرب والتكعيب وغير ذلك وأما عقد الحساب فاصطلاح تواضعه العرب بينهم استغناء به عن اللفظ وأكثر استعمالهم له عند المساومة سترأ عن حضر فشبّه المصطفى صلى الله عليه وسلم قدر ما فتح بصفة معروفة بينهم (حم ق عن أبي هريرة) وخرجاه أيضا عن زينب بنت جحش قالت استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم من النوم محمرا وجهه يقول لا إله إلا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم إلخ

(فتح الله باباً للتوبة من المغرب عرضه مسيرة سبعين عاماً لا يغلق حتى تطلع الشمس من نحوه) أى من جهته ومرر شرح ذلك مفصلاً بما منه أن المراد بالسبعين التكثير لا التحديد فلا تغفل (تخ عن صفوان بن عسال) المراد صحابي له اثنا عشرة غزوة

(فتنة الرجل) أى ضلاله ومعصيته أو ما يعرض له من الشر ويدخل عليه من المكروه (فى أهله) بما يعرض له معهم من نحوهم وحزن أو شغله بهم عن كثير من الخير وتفريطه فيما يلزمه من القيام بحقوقهم وتأديتهم وتعليمهم (وماله) بأن يأخذه من غير حله ويصرفه في غير حله ووجهه أو بأن يشغله لفرط محبته له عن كثير من الخيرات (و) (فتنة) فى (نفسه) بالركون إلى شهواتها ونحو ذلك (و) فتنته فى (ولده) بفرط محبته والشغل به عن المطلوبات الشرعية (و) فى (جاره) بنحو حسد ونفر ومزاحمة فى حق وإهمال فى تعهد ونه بالآربع على ما سواها (يكفرها) أى الفتنة المتصلة بما ذكر (الصيام والصلاة والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) لأن الحسنات يذهبن السيئات ونه به على ما عداها فتنه بالصلاة والصوم على العبادة الفعلية وبالصدقة على المسالية والأمر والنهي على القولية فهى أصول المكفرات والمراد الصغائر فقط لخبر الصلاة إلى الصلاة كفارة لما بينهما ما اجتنبت الكبائر ويحتمل أن يكون كل واحد من الصلاة وما بعدها يكفر المذكورات كلها لا كل واحد منهما وأن يكون من الكفر والشرك بأن تكفر الصلاة فتنة الأهل وهكذا إلخ وخص الرجل لأنه غالباً صاحب الحكم فى داره وأهله وإلا فالنساء شقائق الرجال فى الحكم (ق ت ه عن حذيفة) بن النيمان سببه أن عمر قال أياكم يحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفتنة فقال حذيفة أنا أحفظه كما قال قال إنك عليه لجرى فكيف قال قال فتنة الرجل إلخ قال ليس هذه أريد ولكنى أريد التى تموج كمرج البحر قال قلت ليس عليك فيها بأس يذك وبينها باب مغلق قال فيكسر الباب أو يفتح قال قلت لا بل يكسر قال فإنه إذا كسر لم يغلق أبداً قال قلت أجل فهبنا أن نسأله من الباب فقلنا مسروق سله فسأله فقال عمر قال قلنا يعلم عمر من يعنى قال نعم كما كان دون غد ليلته وذلك أنى أحدثه حديثنا ليس بالأغاليط انتهى



٥٨٤٠ - فِتْنَةُ الْقَبْرِ فِي : فَإِذَا سُئِلْتُمْ عَنْهُ فَلَا تَشْكُوا - (ك) عن عائشة - (ح)

٥٨٤١ - جُفِرَتْ أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ مِنَ الْجَنَّةِ : الْفُرَاتُ ، وَالنَّيْلُ ، وَسِيحَانُ ، وَجِيحَانُ - (حم) عن أبي هريرة (صح)

٥٨٤٢ - جُفُورُ الْمَرْأَةِ الْفَاجِرَةِ كَجُفُورِ أَلْفِ فَاجِرٍ ، وَبِرُّ الْمَرْأَةِ كَعَمَلِ سَبْعِينَ صَدِيقًا - أبو الشيخ

عن ابن عمر - (ض)

٥٨٤٣ - نَحْذَرُ الْمَرْءَ الْمُسْلِمَ مِنْ عَوْرَتِهِ - (طب) عن جرهد - (صح)

٥٨٤٤ - فِرَاشٌ لِلرَّجُلِ وَفِرَاشٌ لِامْرَأَتِهِ ، وَالثَّالِثُ لِلضَّيْفِ ، وَالرَّابِعُ لِلشَّيْطَانِ - (حم ن) عن جابر (صح)

(فتنة القبر في) أى فتنة القبر تكون في السؤال عن النبوة المحمدية فمن أجاب حين يسأل بأنه عبد الله ورسوله وأنه آمن به وصدقه نجا ومن تلغى أو قال سمعت الناس يقولون شيئا فقلته عذب (فإذا سئتم عنى) في القبر (فلا تشكوا) أى لا تأتوا بالجواب على الشك والتردد بل اجزموا بذلك لتحصل لكم النجاة (ك عن عائشة) \* (جفرت أربعة أنهار من الجنة الفرات والنيل وسيحان وجيحان) وهما غير سيحون وجيحون فإنه لم يرد أنهما من الجنة إلا في خبر ضعيف رواه الواحدى وأما سيحان وجيحان ففي مسلم ولا يكره استعمال مياه هذه الأربعة في الحدث والخبث. وإن كانت من الجنة لأن المنع منها تضيق والفرات نهر عظيم مشهور يخرج من آخر حدود الروم ثم يمر بأطراف الشام ثم بالسكوفة ثم بالحلة ثم يلتقى مع دجلة (حم عن أبي هريرة) ورواه ابن منيع والحارث والدبلى رمز المصنف لصحته (جفور المرأة الفاجرة) أى المنبغثة في المعاصى (كفجور ألف) رجل (فاجر) في الإثم أو في الفساد والإضرار بالناس (وبر المرأة) أى عملها في وجوه الخير وتحليلها بصنوف الديانات (كعمل سبعين صديقا) أى يضاعف لها ثواب عملها حتى يبلغ ثواب عمل سبعين صديقا (أبو الشيخ) بن حبان (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أبو نعيم والدبلى

(نحذ المرء المسلم من عورته) لأن ما بين السرة والركبة عورة وهذا منه (طب عن جرهد) ورواه الحاكم والدبلى عن ابن عباس بلفظ نحذ الرجل عورة.

(فراش للرجل وفراش لامرأته) قال الطيبي فراش مبتدأ مخصصه محذوف يدل عليه قوله (والثالث للضيف) أى فراش واحد كاف للرجل وهكذا (والرابع للشيطان) لأنه زائد على الحاجة وسرف واتخاذ مائل لعرض الدنيا وزخارفها فهو للباهاة والاختيال والكبر وذلك مذموم وكل مذموم يضاف إلى الشيطان لأنه يرتضيه ويحث عليه فكأنه له أو هو على ظاهره وأن الشيطان يبيت عليه ويقيم فيه وفيه جواز اتخاذ الإنسان من الفرش والآلات ما يحتاجه ويترفه به قال القرطبي وهذا الحديث إنما جاء مبينا لعائشة ما يجوز للإنسان أن يتوسع فيه ويترفه به من الفرش لأن الأفضل أن يكون له فراش يختص به ولا مرأته فراش فقد كان المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ليس له إلا فراش واحد في بيت عائشة وكان عنده فراشان ينامان عليه ويجلسان عليه نهارا وأما فراش الضيف فيتعين للضيف لإعداده لأنه من إكرامه والقيام بحقه ولأنه لا يتأتى له شرط الاضطجاع ولا النوم معه وأهله على فراش واحد ومقصود الحديث أن الرجل إذا أراد أن يتوسع في الفرش فغايته ثلاث والرابع لا يحتاجه فهو سرف وفقه الحديث ترك الإكثار من الآلات والأشياء المباحة والترفة بها وأن يقتصر على حاجته ونسبة الرابع للشيطان ذم له لكنه لا يدل على التحريم فكذلك الفرش قيل وفيه أنه لا يلزمه المبيت مع زوجته بفراش ورد بأن النوم معها وإن لم يجب لكن علم من أدلة أخرى أنه أولى حيث لا عذر لمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم عليه (حم م) في اللباس (د ن عن جابر) بن عبد الله ولم يخرج البخارى :



٤٨٤٥ — فَرَجَ سَقْفُ بَيْتِي وَأَنَا بِمَكَّةَ فَنَزَلَ جِبْرِيلُ فَفَرَجَ صَدْرِي ، ثُمَّ غَسَلَهُ بِمَاءِ زَمْزَمَ ، ثُمَّ جَاءَ بِطَبِيسٍ مِنْ ذَهَبٍ مُتَلَيٍّ حِكْمَةً وَإِيمَانًا فَأَفْرَغَهَا فِي صَدْرِي ، ثُمَّ أَطْبَقَهُ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَفَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَلَمَّا جِئْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا قَالَ جِبْرِيلُ لِحُزْنِ السَّمَاءِ الدُّنْيَا : أَفْتَحْ ، قَالَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا جِبْرِيلُ ، قَالَ : هَلْ مَعَكَ أَحَدٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ مَعِيَ مُحَمَّدٌ ، قَالَ : فَارْسِلْ إِلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ فَأَفْتَحْ ، فَلَمَّا عَلَوْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَإِذَا رَجُلٌ

( فرج ) بالبناء المفعول لتعظيم الفاعل أى فتح بمعنى شق ( سقف ) لفظ رواية البخارى عن سقف ( بيتي ) أضافه إليه لسكنائه به وكان ملك أم هانئ فلذلك أضيف إليها فى رواية باعتبار ملك البقعة ولا يعارضه رواية أنه كان بالحطيم لانه فرج به من البيت إلى الحطيم وحكمة التعبير بالانفراج أن الملك انصب عليه من السماء انصبابة واحدة وفيه أيضا تمهيد بما وقع من شق صدره فكأن الملك أراه بانفراج السقف والتمامة كيفية ماسيفعل به لطفاً به وتمثيلاً له كذا قرره ابن حجر وفيه نظر لما أن الشق كان وقع من قبل أيضا ( وأنا بمكة ) جملة حالية دفع به توهم أنه كان بغيرها ( فنزل جبريل ) فانطلق به من البيت إلى الحجر ومنه كان الإسراء فلا يعارضه رواية إن الإسراء كان من المسجد ودخل من السقف لا الباب لكونه أوقع صدقا فى القلب وأبلغ فى المفاجأة وتنبها على وقوع الطلب بغير موعد ( ففرج ) بفتح الفاء والراء والجيم أى شق ( صدرى ) ما بين النحر إلى اللبة كما فى رواية وقد شق صدره وهو صغير فى بنى سعد لينشأ على أكل الأحوال ثم عند التكليف وهو ابن نحو اثني عشر لئلا يلتبس بشيء مما يعاب على الرجال ثم عند البعث ليتلقى ما باقى إليه بقلب قوى ثم عند إرادة العروج وهو الذى الكلام فيه ليتأهب للمناجاة ، وهل شق صدره من خصائصه ؟ خلاف ( ثم غسله ) ليصفو ويزداد قابلية لادراك ما عجز القلب عن معرفته وكان غسله ( بماء زمزم ) لكون أصله من الجنة فيقوى على مشاهدة الملكوت الأعلى ومن خواصه أنه يقوى القلب ويسكن الروح وأخذ منه البقيى أنه أفضل من السكوثر ( ثم جاء ) أى جبريل ( بطست ) بفتح أو كسر فسكون السين مهملة والمعجمة لغة لم يقف عليها من جعلها من لحن العامة وخصه دون بقية الاوانى لانه آلة الغسل عرفاً وكان ( من ذهب ) لانه أعلى أوانى الجنة واسرور القلب برويته وصفته صفراء فافع لونها تسر الناظرين ، ولأن الطبايع الأربع فيه على السواء ولانه أثقل الأشياء فهو موافق لثقل الوحى ولأن الأرض وكذا النار لا تأكله ولا تغيره كالقرآن وهذا قبل تحريم الذهب لانه إنما حرم بالمدينة مع أنه فعل الملائكة ولا يلزم كونهم مثلنا فى تحريم استعمال النقد كذا قالوه قال ابن جماعة وأحسن منه أن يقال هذه من آية الجنة فلا يحرم استعمالها لأنها خلقت للإحاة مطلقاً ( ممتلئ ) صفة لطست وذكره على معنى الإناء لا على الطست لأنها مؤنثة ( حكمة ) أى علماً تاماً بالأشياء أوفقها أو قضاء أو عدلاً ( وإيماناً ) تصديفاً أو كمالاً استعداداً لخلافة الحق فالعطف بقرب من التأكيد والتعميم والملاءمة مجاز عن عدم سعته لشيء آخر أو عن شدة السكثرة ( فأفرغها ) أى الطست والمراد ما فيها وجعل الضمير للحكمة ضعفه النووى بأنه يصير إفراغ الإيمان مسكوتاً عنه ( فى صدرى ) صمها فى قلبي ( ثم أطبقه ) غطاه وجعله مطبقاً وختم عليه حتى لا يجد عدوه إليه سبيلاً ( ثم أخذ ) جبريل ( يدي ) أى أقامنى وانصاق ( ففرج ) بفتح أى جبريل ( بى ) أى صدق وفى رواية به على الالتفات ( إلى السماء الدنيا ) أى القرى منا وهى التى تليها ونظرها ويغال لها الرفيع وفى خبر أحمد إنها موج مكشوف ولم يذكر الإسراء إلى بيت المقدس إما اختصاراً من الروى أو لأن هذه قصة أخرى ليس فيها إسراء بناء على تعدد المعراج ( فلما جئنا إلى السماء الدنيا ) قال جبريل لخازن السماء الدنيا افتح أى بابها وهذا يفيد أنه كان مغلقاً وحكمته إظهار أنه لم يفتح إلا له بخلاف ما لو وجد مفتوحاً وفيه دليل على أن المعراج كان بيده وإلا لما استفتح ( قال ) الخازن ( من هذا ) لئلا يقال افتح ( قال هذا جبريل ) ولم يقل أبداً لأن قائماً يقع فى العا ( قال هل معك أحد قال نعم معى محمد ) فيه إشارة إلى أنه إنما استفتح لكونه مع إنسان ولو انفرد لما طلب الفتح وإلى أن السماء محروسة لا يدخلها أحد



عَنْ يَمِينِهِ أَسْوَدٌ وَعَنْ يَسَارِهِ أَسْوَدٌ فَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحِكَ وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى . فَقَالَ :  
 مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ قُلْتُ يَا جَبْرِيلُ مَنْ هَذَا ؟ قَالَ هَذَا آدَمُ وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ  
 نَسَمٌ بَنِيهِ ، فَأَهْلُ الْيَمِينِ أَهْلُ الْجَنَّةِ ، وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ ؛ فَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحِكَ ،  
 وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى ، ثُمَّ عَرَجَ بِي جَبْرِيلُ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ فَقَالَ لِحَازِنِهَا أَفْتَحْ : فَقَالَ لَهُ حَازِنُهَا  
 مِثْلَ مَا قَالَ حَازِنُ السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، فَفَتَحَ ، فَلَمَّا مَرَرْتُ بِإِدْرِيسَ قَالَ : مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِخِ الصَّالِحِ  
 قُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا إِدْرِيسُ ، ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوسَى فَقَالَ : مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِخِ الصَّالِحِ ،  
 فَقُلْتُ مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا مُوسَى ، ثُمَّ مَرَرْتُ بِعِيسَى فَقَالَ : مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِخِ الصَّالِحِ ،  
 قُلْتُ مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ، ثُمَّ مَرَرْتُ بِإِبْرَاهِيمَ فَقَالَ : مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ  
 قُلْتُ : مَنْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا إِبْرَاهِيمُ ، ثُمَّ عَرَجَ بِي حَتَّى ظَهَرَتْ بِمَسْتَوًى أَسْمَعَ فِيهِ صَرِيْفَ الْأَقْلَامِ ، فَقَرَضَ

إِلَّا يَأْذَنُ ( قَالَ فَأَرْسَلْ إِلَيْهِ ) أَيْ هَلْ أَرْسَلْ إِلَيْهِ لِلْعُرُوجِ رَسُولًا وَالْقَوْلُ بِأَنْ مَعْنَاهُ هَلْ صَارَ رَسُولًا غَيْرَ ظَاهِرٍ لِأَنْ  
 أَمْرُ نُبُوته ظَاهِرٌ لَا يَخْفَى عَلَى الْمَلَائِكَةِ ( قَالَ نَعَمْ فَفَتَحَ فَلَمَّا ) أَيْ فَتَحَ لَنَا ( فَلَمَّا عَلَوْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَإِذَا ) لِلْفَجَاءَةِ وَكَذَا  
 أَخَوَاتِهَا ( رَجُلٌ عَنْ يَمِينِهِ أَسْوَدٌ ) قَالَ الزُّنْخَرِيُّ جَمَعَ سَوَادٌ وَهُوَ الشَّخْصُ وَالْمُرَادُ هُنَا جَمَاعَةٌ مِنْ بَنِي آدَمَ ( وَعَنْ يَسَارِهِ  
 أَسْوَدٌ ) أَشْخَاصٌ أَيْضًا ( فَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحِكَ ) سُرُورًا وَفَرَحًا ( وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى ) حُزْنًا وَغَمًا ( فَقَالَ ) أَيْ  
 فَسَلِمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ ( مَرْحَبًا ) أَيْ لَقِيتُ رَحْبًا وَسَعَةً فَاسْتَأْنَسَ وَلَا تَسْتَوْحِشْ كَلِمَةَ فَقَالَ لَتَوْنَسُ الْقَادِمُ قَالَ اتَّوَرَبَشْتُ مَرَّ  
 وَسَلَمَ عَلَى الْإِنْيَاءِ وَإِنْ كَانَ أَفْضَلُهُمْ لَاهِمُ كَانُوا غَائِبِينَ عَنْهُ وَكَانَ فِي حُكْمِ الْقَائِمِ وَهُمْ فِي حُكْمِ الْقَعُودِ وَالْقَائِمُ يَسْلَمُ عَلَى  
 الْقَاعِدِ ( بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ ) اقْتَصَرَ هُوَ وَمَنْ يَحْيَى عَلَى الصَّلَاحِ لِأَنَّهُ صِفَةٌ تَشْمَلُ كُلَّ الْخَيْرِ وَلِذَا كَرَّرَهَا كُلُّ  
 مِنْهُمْ عِنْدَ كُلِّ صِفَةٍ وَالصَّالِحُ الْقَائِمُ بِمَا لَزِمَهُ مِنْ حَقُوقِ الْحَقِّ وَالْحَاقِّ وَأَمَّا عَلَى نُبُوتهِ اقْتِخَارَاهُ وَخَاطَبُوهُ بِهَا لَا بِالرَّسَالَةِ  
 مَعَ كَوْنِهَا أَشْرَفُ لِأَنَّهُ مَعَهُ جَبْرِيلُ وَهُوَ مَوْصُوفٌ بِالرَّسَالَةِ فَلَوْ قِيلَ مَرْحَبًا بِالرَّسُولِ رَبِّمَا التَّبَسُّ ( قُلْتُ يَا جَبْرِيلُ مَنْ  
 هَذَا قَالَ هَذَا آدَمُ ) أَبُو الْبَشَرِ ( وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ نَسَمٌ بَنِيهِ ) أَيْ أَرْوَاحُهُمْ وَالنَّسَمُ يَفْتَحُ النَّوْنَ وَالسَّيْنَ  
 مَهْمَلَةً جَمَعَ نَسْمَةً بِفَتْحِهَا وَرَوَى بَشِيرٌ مَعْجَمَةً وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ ( فَأَهْلُ الْيَمِينِ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ  
 فَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحِكَ وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَكَى ) وَلَا يَلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ أَنْ تَكُونَ أَرْوَاحُ الْكَافِرِينَ فِي السَّمَاءِ لِأَنَّ الْجَنَّةَ  
 فِي جِهَتِهِ عَنْ يَمِينِهِ وَالنَّارَ فِي شِمَالِهِ فَالْزَائِي فِي السَّمَاءِ وَالْمَرْتِي فِي غَيْرِهَا ( ثُمَّ عَرَجَ بِي جَبْرِيلُ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ فَقَالَ  
 لِحَازِنِهَا أَفْتَحْ فَقَالَ حَازِنُهَا مِثْلَ مَا قَالَ حَازِنُ السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَفَتَحَ فَلَمَّا مَرَرْتُ بِإِدْرِيسَ ) بِهَا ( قَالَ ) لِي ( مَرْحَبًا ) قَالَ الْقَاضِي  
 مِنْ رَحْبٍ رَحْبًا بِالضَّمِّ إِذَا وَسِعَ وَهُوَ مِنَ الْمَفَاعِيلِ الْمَنْصُوبَةِ لِعَامِلٍ مُضْمَرٍ لَازِمٍ لِضَمَارِهِ وَالْمَعْنَى أَتَيْتُ رَحْبًا وَسَعَةً  
 ( بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِخِ الصَّالِحِ ) ذَكَرَ الْإِخَ تَلَفُظًا وَتَوَاضُعًا لِذَلِكَ الْإِنْيَاءِ إِخْوَةٌ وَالْمُسْلِمُونَ إِخْوَةٌ وَلَمْ يَقُلِ الْإِبْنُ لِأَنَّهُ لَيْسَ  
 مِنْ ذُرِّيَّتِهِ ( قُلْتُ ) لِجَبْرِيلَ ( مَنْ هَذَا ) الْمَرْحَبُ ( قَالَ هَذَا إِدْرِيسُ ) النَّبِيُّ وَقَضِيَّتُهُ أَنْ إِدْرِيسَ فِي الثَّانِيَةِ وَلَيْسَ مُرَادًا إِذَا  
 ثُمَّ لَتَرْتِيبِ الْأَخْبَارِ لِالْوَقْعِ وَكَذَا يَقَالُ فِي ذِكْرِ مُوسَى قَبْلَ عِيسَى عَلَى أَنَّ هَذِهِ الرِّوَايَةَ شَاذَةٌ مُخَالِفَةٌ لِلرِّوَايَاتِ الصَّحِيحَةِ  
 ( ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوسَى فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِخِ الصَّالِحِ ) فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا مُوسَى ثُمَّ مَرَرْتُ بِعِيسَى فَقَالَ  
 مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِخِ الصَّالِحِ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ( ثُمَّ هُنَا لِلتَّرْتِيبِ الْأَخْبَارِ لَا الزَّمَانِ ) إِلَّا إِنْ  
 قِيلَ بِتَعَدُّدِ الْمَرَاجِ إِذِ الرِّوَايَاتُ مُتَّفَقَةٌ عَلَى أَنَّ الْمُرُورَ بِعِيسَى قَبْلَ مُوسَى ( ثُمَّ مَرَرْتُ بِإِبْرَاهِيمَ ) الْخَلِيلِ ( فَقَالَ مَرْحَبًا  
 بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ ) فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا إِبْرَاهِيمُ ( الْخَلِيلُ وَرُؤْيَاهُ كُلُّ نَبِيٍّ فِي سَمَاءٍ يَدُلُّ عَلَى تَفَاوُتِ رَتَبَتِهِمْ



الله عز وجل على أمي خمسين صلاة، فرجعت بذلك حتى مررت على موسى، فقال موسى: ماذا فرض ربك على أمك؟ قلت: فرض عليهم خمسين صلاة، قال لي موسى: فراجع ربك فإن أمك لا تطيق ذلك، فراجعت ربي، فوضع شطرها. فرجعت إلى موسى فأخبرته فقال: راجع ربك فإن أمك لا تطيق ذلك، فراجعت ربي، فقال: هن خمس وهي خمسون، لا يبدل القول لدى، فرجعت إلى موسى فقال: راجع ربك، فقلت: قد استحييت من ربي، ثم انطلق بي حتى انتهى بي إلى سدرة المنتهى فغشيها ألوان لا أدري ماهي، ثم دخلت الجنة فإذا فيها جنايد اللؤلؤ وإذا ترابها المسك - (ق) عن أبي ذر، إلا قوله: ثم عرج

وعبوره على جميعهم يدل على أنه أعلام رتبة والمرئي أرواحهم لا أجسادهم إلا عيسى فشحصه (ثم عرج بي حتى ظهرت) أي ارتفعت (بمستوى) بفتح الواو موضع مشرف يستوى عليه وهو المصعد (أسمع فيه صريف الأقلام) بفتح الصاد المهملة صريرها على اللوح حال كتابتها في تصريف الأقدار (ففرض الله عز وجل على أمي) أي وعلى هذا بمعنى أوجب فسقط ما قيل النسخ لا يدخل الأخبار (خمسين صلاة) في رواية ونعم الصاحب كان صاحبكم فقال موسى ماذا فرض ربك على أمك فقلت فرض عليهم خمسين صلاة قال موسى فراجع ربك (في رواية فارجع إلى ربك أي إلى المحل الذي ناجيته فيه، واعتنى موسى بذلك دون غيره لأنه لما قال يارب اجعلني من أمة محمد لما رأى كرامتهم على ربهم اعتنى بهم كما يمتنى بالقوم من هو منهم) فان أمك لا تطيق ذلك فراجعت ربي فوضع شطرها (يعني نصفها فقد حققت رواية ثابتة أن التخفيف كان خمسا وخمسا وهي زيادة معتمدة فتجمل بقية الروايات عليها) فرجعت إلى موسى فأخبرته (بذلك) فقال راجع ربك (أي إلى محل المناجاة) فان أمك لا تطيق ذلك فراجعت ربي فقال هن خمس (عدد) (وهي خمسون) ثوابا (لا يبدل القول لدى) فرجعت إلى موسى فقال راجع ربك فقلت قد استحييت من ربي (تقديره حتى استحييت فلا أراجع فان رجعت كنت غير راض ولا مسلم ولكن أرضى وأسلم أمرى وأمرهم إلى الله تفرس من كون التخفيف وقع خمسا أنه لو سأل التخفيف بعد كان سائلا في رفعها مع ما فهم من الالتزام في الأخير بقوله هي خمس الخ (ثم انطلق بي) أي جبريل ولم يقل عرج إشعالا بأنه لا عروج من السابعة (حتى انتهى إلى سدرة المنتهى) أي إلى حيث تنتهي إليه أعمال العباد أو نفوس السائحين في الملأ الاعلى فيجتمعون فيه اجتماع الناس في أدينتهم أو إليه ينتهي علم الخلائق من الملائكة والرسول وأرباب النظر والاعتبار وما وراءه غيب لا يطالع عليه غيره تعالى ذكره كله القاضى وقال غيره سدرة المنتهى شجرة نبق في السماء السابعة عن يمين العرش من عجائب المخلوقات وبدائع المصنوعات ينتهى إليها علم الخلائق لا يتعداها نبي مرسل ولا ملك مقرب ولا يعارض ذا أنها في السادسة إذ المراد أن أصلها وأسها فيها وأغصانها وفروعها في السابعة (ففيها ألوان لا أدري ماهي) في رواية فلا يستطيع أحد أن ينعتها من حسنها (ثم أدخلت الجنة) أي والنار أيضاً كما في رواية صحيحة ولم يذكرها هنا اختصاراً وزاد في الرواية وهي جنة المساوى ودار الإقامة قال ابن العربي وهي خارجة عن أقطار السموات والأرض وقال ابن عبد السلام فيه أن سدرة المنتهى ليست في الجنة (فإذا فيها جنايد اللؤلؤ) بفتح الجيم فنون وكسر الموحدة جمع جنى بضم أوله وثلاثه ما ارتفع واستدار كالقبة فارسي معرب ووقع في صحاح البخارى حبائل اللؤلؤ (وإذا ترابها المسك) وفيه عدم فرضية ما زاد على الخمس كالوتر وجواز النسخ في الانشاءات قبل الفعل وأن الجنة موجودة والترحيب عند اللقاء والاستشفاع والمراجعة والحياة من تكثير الحوائج وأن الجنة في السماء وأن السماء أبواباً وحفظاً وأن النبی صلی الله علیه وسلم من نسل إبراهيم ومدح الانسان في وجهه عند الأمن من نحو عجب وغير



بِي حَتَّى ظَهَرَتْ بِمُسْتَوَى أَسْمَعُ فِيهِ صَرِيفَ الْأَقْلَامِ ، فَإِنَّهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي حَبِيبَةَ الْبَدْرِيِّ - (ص)

٥٨٤٦ - فَرَّخُ الزَّانَا لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ - (عَد) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)

٥٨٤٧ - فَرَّخَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى كُلِّ عَبْدٍ مِنْ خَمْسٍ : مِنْ أَجَلِهِ ، وَرِزْقِهِ ، وَآثَرِهِ ، وَمُضْجَعِهِ ، وَشَقِي

أَوْ سَعِيدٍ - (حَم طَب) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ

ذلك مما أفرد بالتأليف (ق عن أبي ذر) بتشديد الراء (إلا قوله ثم عرج بي حتى ظهرت بمستوى أسمع فيه صريف الأقلام فإنه عن ابن عباس وأبي حبة البدرى) الانصارى وهو بجاء مهملة مفتوحة وباء موخدة وذكره القاسى بمنشأة تحمية وغلط وقال الواقدي بالنون واسمه ذلك بن عمرو بن ثابت قال وليس من شهد بدرأ أحد يكنى بأبي حبة بالباء وإنما أبو حنة من غزوة من بنى النجار قتل باليامة ولم يشهد بدرأ والاول قاله عبد الله بن عمار الانصارى قال الزركشى وهو أعلم الانصار.

(فرخ الزنا) مخاء معجمة بضبط المصنف وفي بعض النسخ فرج الجيم وهو تصحيف (لا يدخل الجنة) مطلقا إن استحل أو مع السابقين الأولين إن لم يستحل وذلك لأنه يتعثر عليه اكتساب الفضائل الحسنة ويتيسر له ردائل الأخلاق. ذكره الطيبي وهذا وعيد شديد وتحذير عظيم على الاصرار عليه لئلا يكون قد باع أبكارا عربا أنريأ كأهمن الياقوت والمرجان بقدرات مسالحات أو متخذات أخدان وحورا مقصورات في الحيام بعاهرات مسيات بين الأنام

(تنبيه) قال ابن الجوزى هذا الحديث ونحوه أحاديث مخالفة للأصول وأعظمها قوله تعالى «ولا تزر وازرة وزر أخرى» اه. قال الرافعى في تاريخ قزوین رأيت بخط الامام الطالقانى سألنى بعض الفقهاء فى المدرسة النظامية ببغداد فى سنة ست وسبعين وخمسمائة عما ورد فى خبر إن ولد الزنا لا يدخل الجنة وهناك جمع من الفقهاء فقال بعضهم هذا لا يصح «ولا تزر وازرة وزر أخرى» وذكر أن بعضهم. قال فى معناه: إنه إذا عمل عمل أصله وارتكب الفاحشة لا يدخلها؛ وزيفه بأن هذا لا يختص بولد الزنا ثم فتح الله على جواباً شافياً لا أدري هل سبقت له أم لا؟ فقلت معناه لا يدخل الجنة بعمل أصله بخلاف ولد الرش فإنه إذا مات طفلاً وأبواه مؤمنان الحق بهما وبلغ درجتهم بصلاحهما على ما قال تعالى «والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان» وولد الزنا لا يدخل بعمل أصله أما الزانى فنسبه منقطع وأما الزانية فشؤم زناها وإن صلحت يمنع من وصول بركة صلاحها إليه اه بنصه (عد) عن حمزة بن داود النخعي عن محمد بن زنبور عن عبد العزيز بن أبي حازم عن سهيل عن أبي صالح السمان عن أبيه (عن أبي هريرة) قال ابن الجوزى موضوع اه. وسهيل بن صالح السمان قال يحى حديثه ليس بحجة وقال أبو حاتم يكتب ولا يحتج به

(فرغ الله عز وجل إلى كل عبد) أى انتهى تقديره فى الازل من تلك الامور إلى تدبير الامر بإيدائهما أو إلى بمعنى اللام (من خمس) متعلق بفرغ (من أجله) أى عمره (ورزقه وآثره) بفتح المثناة هى أثر مشيه فى الارض لقوله تعالى «ونكتب ما قدموا وآثارهم» (ومضجعه) بفتح الجيم يعنى سكونه وحركته ومحل موته ومدفنه ومن ثم جمع بينهما ليشمل جميع أحواله من الحركات والسكنات (وشقى) هو (أو سعيد) فالسعادة والشقاوة من الكليات التى لا تقبل التغير قال أبو البقاء وشقى أم سعيد لا يجوز فيه إلا الرفع على تقدير وهو ولو جر عطفاً على ما قبله لم يجوز لأنه لو قلت فرغ من شقى أم سعيد لم يكن له معنى اه. وقال الغزالى معنى المراءغ من ذلك أنه سبحانه لما قسم العباد قسمين وقدر لكل قسم ما ذكر وقدر أحدهما على اليقين أن يكون من أهل الجنة والآخر من أهل النار وعينهم تعييناً لا يقبل التغير والتبديل فقد فرغ من أمرهم «فريق فى الجنة وفريق فى السعير» والرزق لا يزيد بالطلب ولا ينقص بتركه فإنه مكتوب فى اللوح المحفوظ مقدر مؤت لا تبدل لحكم الله ولا تغير لقسمته وكتابته لكن ما فى اللوح قسمان قسم مكتوب مطلقاً وقسم معلق



٥٨٤٨ - فُرِغَ إِلَى ابْنِ آدَمَ مِنْ أَرْبَعٍ : الْخَلْقِ ، وَالْخُلُقِ ، وَالرِّزْقِ وَالْأَجَلِ - (طس) عن ابن مسعود (رحم)

٥٨٤٩ - فَرَقَ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ الْعَمَاءُ عَلَى الْقَلَانِسِ - (د ت) عن ركانة - (ض)

٥٨٥٠ - فَسْطَاطُ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَ الْمَلْحَمَةِ الْكُبْرَى بِأَرْضٍ يُقَالُ لَهَا : الْغُوطَةُ ، فِيهَا مَدِينَةٌ يُقَالُ لَهَا :

دِمَشْقُ ، خَيْرُ مَنَازِلِ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَئِذٍ - (حم) عن أبي الدرداء

بفعل العبد (تمة) قال ابن عطاء الله سوابق الهمم لا تخرق أسوار الاقدار أرح نفسك من التدبير فما قام به غيرك عنك لا تقم به لنفسك (حم طب عن أبي الدرداء) قال الهيثمي : أحد إسناده أحمد رجاله ثقات اهـ . ومن ثمة رمز المصنف لصحته

( فرغ إلى ابن آدم من أربع ) لا ينافيه قوله فيما قبل خمس لأن مفهوم العدد غير معتبر أو لأن واحدة من هذه الأربع في طيها الخامسة أو لأنه أعلم بالقليل ثم بالكثير ( الخلق ) بسكون اللام ( والخلق ) بضمها المازي الخبر أيضا إن الله قسم الأخلاق كما قسم الرزاق وأسلفنا الكلام فيه ( والرزق والاجل ) أي انتهى تقدير هذه الأربعة والفراغ منها تمثيل بفراغ العامل من عمله والكاتب من كتابته كما في خبر جفت الآلام وطويت الصحف يريد ما ليس في اللوح المحفوظ من المقادير والمكائات (تمة) قال في الحكم مترك من الجهل شيئا من أراد أن يحدث في الوقت غير ما أظهره الله فيه وقال ابن عربي قد كملت النشأة واجتمعت أطراف الدائرة (طس عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه عيسى بن المسيب البجلي وهو ضعيف عند الجمهور ووثقه الدارقطني في سنده وضعفه في غيرهما

( فرق ما بيننا وبين المشركين العماء على القلانس ) أي الفارق بيننا أنا نعلم على القلانس وهم يكتفون بالعمائم ذكره الطيبي : فالمسلمون يلبسون القلنسوة وفوقها العمامة ؛ فأما لبس القلنسوة وحدها فزى المشركين وأما لبسها على غير قلنسوة فهو غير لائق لأنها تنحل لاسيما عند الوضوء وبالقلنسوة تشدد الرأس وتحسن هيئة العمامة ذكره ابن العربي قال والعمامة سنة المرسلين وعادة الأنبياء والسادة وقد صح عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يلبس المحرم القميص ولا العمامة فدل على أنها كانت عادة أمر باجتنابها حال الإحرام وشرع كشف الرأس لإجلال الذي الجلال وسنتها أن يكون على قدر الحاجة فلا يعظمها زهوا فإنما كانت عمائم السلف لفنين أو ثلاثاً انتهى قال ابن تيمية وهذا بين أن مفارقة المسلم المشرك في اللباس مطلوبة للشارع إذ الفرق بالاعتقاد والعمل بدون العمامة حاصل فلو أنه مطلوب أيضاً لم يكن فيه فائدة ( د ت ) في اللباس من حديث أبي الحسن العسقلاني عن أبي جعفر بن محمد بن ركانة ( عن ) أي عن ( ركانة ) بضم الراء وتخفيف الكاف ابن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف المطلبى صحابي من مسلمة الفتح له حديث واحد وهو هذا قال أعني الترمذي غريب وليس إسناده بالقائم ولا يعرف العسقلاني ولا ابن ركانة وفي الميزان محمد بن ركانة عن أبيه لم يصح حديثه انفرد به أبو الحسن شيخ لا يدري من هو مقته فرق بيننا إلى آخر ما هنا

( فسطاط المسلمين ) بضم الفاء وكسرهما وبالطاء والتاء مكان الطاء المدينة التي يجمع فيها الناس وأبنية السفر دون السراق وأبنية من نحو شعر والمراد هنا الأول ( يوم الملحمة ) هي الحرب ومحل القتال أو القتال نفسه ( الكبرى ) بأرض يقال لها الغوطة ( اسم للبايتين والمياه التي حول دمشق ) هي غرطها ( فيها مدينة يقال لها دمشق خير منازل المسلمين يومئذ ) أي يوم وقوع الملحمة وأصل الغوطة كل موضع كثير الماء والشجر ( حم عن أبي الدرداء ) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة والأمر بخلافه فقد خرج أبو داود باللفظ المذكور قال الديلمي وفي الباب أبو هريرة ومعاذ



٥٨٥١ - فَضْلُ مَا بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ ضَرْبُ الدَّفِّ ، وَالصَّوْتُ فِي النِّكَاحِ - ( ح م ن ه ك ) عن محمد بن حاطب - ( صح )

٥٨٥٢ - فَضْلُ مَا بَيْنَ صِيَامِنَا وَصِيَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَكْلُ السَّحَرِ - ( ح م م ) عن عمرو بن العاص ( صح )

٥٨٥٣ - فَضْلُ مَا بَيْنَ لَذَّةِ الْمَرَأَةِ وَلَذَّةِ الرَّجُلِ كَثْرُ الْخَيْطِ فِي الطِّينِ إِلَّا أَنَّ اللَّهَ يَسْتُرُهُنَّ بِالْحَيَاءِ - ( طس ) عن ابن عمرو - ( ح )

٥٨٥٤ - فَضْلُ الْجُمُعَةِ فِي رَمَضَانَ كَفَضْلِ رَمَضَانَ عَلَى الشُّهُورِ - ( فر ) عن جابر - ( ض )

( فصل ) بصاد مهملة سا كنة بمعنى فاصل أو فارق أو يميز ( ما بين ) النكاح ( الحلال والحرام ضرب الدف ) بالضم ويفتح معروف ( والصوت في النكاح ) المراد إعلان النكاح واضطراب الاصوات فيه والذكر في الناس وبعض الناس يذهب به إلى السماع بمعنى السماع المتعارف بين الناس الآن وهو خطأ والمضى أن الفرق بين النكاح الحائز وغيره الإعلان والإشهار والنهي عن الضرب بالدف يفرض صحته بحمله في غير ذلك وفي الحديث عموم يقتضى طلب ضرب الدف فيه حتى للرجال ولعله مراد كما قاله الحافظ ابن حجر فإن الأحاديث القوية فيها الإذن للنساء فلا يلحق بهن الرجال لعموم النهي عن التشبه بهن ( ح م ن ه ك ) كلهم في النكاح ( عن محمد بن حاطب ) بن الحارث الجمحي له نسخة ورواية حسنة الترمذي وصححه الحاكم وأفره الذهبي

( فصل ) بالصاد المهملة قال النزيلشتي ومن الناس من يقوله بالمعجمة وهو تصحيف ( ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب ) أى فرق ما بينهما ( أكلة السحر ) قال النووي المشهور وضبط الجمهور أنه بفتح الهمزة مصدر لليرة من الأكل وضبطه المغاربة بالضم وقال عياض روى بالفتح والضم فبالضم بمعنى اللقمة وبالفتح الأكل مرة واحدة قال وهو الأشبه هنا لأن الثواب في الفعل لا في الطعام قال الحافظ العراقي ولو قيل الأشبه هنا الضم لم يبعد لأن الفضل يحصل بلقمة ولا يتوقف على زيادة انتهى والقصد بهذا الحديث الحث على السجود والإعلام بأن هذا من الدين وذلك لأن الله أباح لنا إلى الفجر ما حرم عليهم من نحو أكل وجماع بعد النوم فخالفتنا لإبائهم تقع موقع الشكر لذلك النعمة التي خصصناها قال ابن تيمية رفيه دليل على أن الفصل بين العبادتين أمر مقصود للشارع قال مالك ولذلك كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون ترك العمل يوم الجمعة لئلا يصنعوا فيه كما فعل اليهود والنصارى في السبت والاحد ( ح م م ) كلهم في الصوم ( عن عمرو بن العاص ) ولم يخرجه البخاري

( فصل ما بين لذة المرأة ولذة الرجل كثر الخيط في الطين إلا أن الله يسترهن بالحياء ) قال الزمخشري اللذة في الأصل لذا فعلى فقلب أحد حرفي التضعيف حرف لين والمراد هنا لذة الجماع والمراد أن شهوة الرجل بالنسبة إلى شهوة المرأة شيء قليل جدا يكاد أن يكون لا أثر له في جنب عظم شهوة المرأة ولولا أن الله سترهن بالحياء لافتضحن وظهر ذلك عليهن والمراد جنس الرجال وجنس النساء لا كل فرد ( طس ) عن ابن عمرو ابن العاص ( قال الهيثمي فيه أحمد بن علي بن شاذب لم أجد من ترجمه وبقية رجاله ثقات قال ابن القيم هذا لا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم وإسناده مظلم لا يحتج بمثله

( فصل ) بصاد معجمة ( الجمعة ) أى صلاتها ( في رمضان كفضل رمضان على الشهور ) أى كفضل صومه على سائر الشهور ويحتمل أن المراد أن يوم الجمعة الذي هو من أيام رمضان أفضل من غيره من كل يوم جمعة كما أن شهر رمضان أفضل من جميع شهور السنة ( فر عن جابر ) وفيه هرون بن زياد قال الذهبي قال أبو حاتم له حديث باطل وقال ابن حبان كان ممن يضع وعمر بن موسى الرجبى قال الذهبي ابن عدى يضع الحديث



٨٥٥ - فَضْل الدَّارِ الْقَرِيبَةِ مِنَ الْمَسْجِدِ عَلَى الدَّارِ الشَّاسِعَةِ كَفَضْلِ الْغَازِي عَلَى الْقَاعِدِ - (حم) عن حذيفة - (صحح)

٥٨٥٦ - فَضْلُ الشَّابِّ الْعَابِدِ الَّذِي تَعَبَّدَ فِي صِبَاهُ عَلَى الشَّيْخِ الَّذِي تَعَبَّدَ بَعْدَ مَا كَبُرَتْ سِنُهُ كَفَضْلِ الْمُرْسَلِينَ عَلَى سَائِرِ النَّاسِ - أَبُو مُحَمَّدٍ التَّكْرِيْتِي فِي مَعْرِقَةِ النَّفْسِ - (فر) عن أنس - (ض)

٥٨٥٧ - فَضْلُ الصَّلَاةِ بِالسَّوَاكِ عَلَى الصَّلَاةِ بِغَيْرِ سَوَاكٍ سَبْعِينَ ضَعْفًا - (حم ك) عن عائشة - (صح)

٥٨٥٨ - فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أُتَيْ - الْحَرْثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ - (ض)

(فضل الدار القريبة من المسجد على الدار الشاسعة) أي البعيدة (كفضل الغازي على القاعد) أضاف الفضل للدار والمراد أهلها على حد واسأل القرية، وفيه فضل السكنى بقرب المسجد لسهولة لمشي إلى الجماعة ويعارضه الحديث المأز أنظم الناس أجراً في الصلاة أبعدهم إليها ثمى وجمع يحمل ما هنا على الإمام ومن تعطل الجماعة القرية بغيته وذلك على من عدا ذلك لكثرة الخطأ فيه المتضمنة لكثرة الثواب كما مر ولما أراد السالكون بمنى التحول بقرب المسجد نزل «ونكتب ما قدموا وآثارهم» فأمسكوا (حم عن حذيفة) بن ليثان ورواه عنه أبو الشيخ والديلي ورمز المصنف لحسنه وفيه ابن لهيعة

(فضل الشاب العابد الذي تعبد بمثناة فوقية بخط المصنف (في) حال (صباه) ومظنة صبرته (على الشيخ الذي تعبد بمثناة فوقية بضبطه) بعد ما كبرت سنه كفضل) الأنبياء (المرسلين على سائر الناس) لأنه لما قهر نفسه بكفها عن لذاتها وقاسى تجرع مرارة مخالفة الهوى استحق التفضل على الشيخ الذي فقدت فيه دواعي الشهوة وصار يملك أدبه لكن هذا من قبيل المبالغة والترغيب في لزوم العبادة للشباب (أبو محمد التكريتي في) كتاب (معرفة النفس فر كلاهما عن أنس) بن مالك وفيه عمر بن شبيب قال الذهبي ضعفه الدارقطني وقال أبو زرعة واداه

(فضل الصلاة بالسواك على الصلاة بغير سواك سبعين ضعفا) وفي رواية سبعين صلاة قال أبو البقاء كذا وقع في هذه الرواية سبعين والصواب سبعون والتقدير فضل سبعين لأنه خبر فضل الأول وقال الطبري سبعين مفعول مطلق أو ظرف أي تفضل مقدار سبعين ويجوز أن يكون الأصل بسبعين لحذف الباء وبقي عملها ولفظ رواية الحاكم فضل الصلاة التي يستاك لها على التي لا يستاك لها سبعين ضعفا (حم ك) في الطهارة (عن عائشة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي في التلخيص لكن ضعفه لأن مداره على ابن إسحق ومعاوية بن يحيى الصدفي ويحيى قال الدارقطني ضعيف ورواه أبو نعيم وابن حبان في الضعفاء من طرق أخرى، قال ابن معين حديث باطل لا يصح له إسناد قال ابن حجر وأسانيده كلها معولة

(فضل العالم على العابد) أي فضل هذه الحقيقة على هذه الحقيقة أو هو من باب ركب القوم دواهم (كفضلي على أمتي) قال الحجة أراد العلماء بالله قال على كرم الله وجهه لقد سبق إلى الجنة أقوام ما كانوا بأكثر الناس صلاة ولا صياما ولا حجا ولكنهم عقلوا عن الله مواعظه فوجلت منه قلوبهم واطمأننت إليه نفوسهم وقال شيخ الطريقتين المهروردي الإشارة بهذا الحديث إلى العلم بالله لا إلى علم البيع والشراء والطلاق والعناق وقد يكون العبد عالما بالله ذا يقين وليس عنده علم من فروض الكفايات وقد كانت الصحابة أعلم من التابعين بحقائق اليقين ودقائق المعرفة وقد كان علماء التابعين فيهم من هو أقوم بعلم الفتوى والاحكام من بعض الصحابة (تنبيه) قال ابن عريى علم الكلام مع شرفه لا يحتاج إليه أكثر الناس بل رجل واحد يكفي منه في البلد بخلاف العلماء بفروع الدين فإن الناس يحتاجون إلى الكثرة من علماء الشريعة ولو مات الإنسان وهو لا يعلم اصطلاح القائلين بعلم النظر كالجوهر والعرض والجسم



٥٨٥٩ - فَضْلُ الْعَالَمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَاكُمْ ، إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَمَلَائِكَتُهُ وَأَهْلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ حَتَّى النَّمْلَةِ فِي جُجْرِهِمَا وَحَتَّى الْحَوْتِ لِيَصُلُّوا عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ - (ت) عن أبي أمامة (ص)

والجسماني والروح والروحاني لم يسأله الله عن ذلك فإسما يسأل الناس عما وجب عليهم من التكليف بالفروع ونحوها (الحارث) بن أبي أسامة (عن أبي سعيد) الخدري أورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح فيه سلام الطويل قال الدارقطني وغيره متروك

(فضل العالم على العابد كفضل علي أدناكم) أي نسبة شرف العالم إلى شرف العابد كنسبة شرف الرسول إلى أدنى شرف الصحابة فإن المخاطبين بقوله أدناكم الصاحب وقد شبهوا بالنجوم في حديث أصحابي كالنجوم وهذا التشبيه ينبيه على أنه لا بد للعالم من العبادة وللعابد من العلم لأن شبيههما بالمصطفى وبالعلم يستدعي المشاركة فيما فضلوا به من العلم والعمل ، كيف لا والعلم مقدمة للعمل وصحة العمل متوقفة على العلم ؟ ذكره الطيبي وقال الذمبي إنما كان العالم أفضل لأن العالم إذا لم يكن عابداً فله وبال عليه وأما العابد بغير فقه فمعه نقصه هو أفضل بكثير من فقيه بلا تعبد كفقهاء همتهم في الشغل بالرئاسة اهـ . وقال ابن العربي للفظ العلم إطلاقات متباينة ينشأ عنها اختلاف الحد والحكم أيضاً كلفظ العالم والعلماء وللالتباس الواقع في لفظ العلم غلط كثير من الناس في معنى خبر فضل العالم على العابد فحملوه على الفقيه بالمعنى المتعارف الآن وأن يكون ذلك والتقابل بين العالم والعابد في الحديث ينافي الاشتراك في صفة العلم التي بها التقابل كما هو الظاهر إذ لا عابد بدون علم الفقه في الجملة وأوضح من هذه الحجة الاتفاق على أن العبادة أفضل من العلم العملي المتعلق بها فيقتضي فضل العابد على العالم والحديث مصرح بخلافه ومن الواضح أن التفضيل ههنا إنما هو بحسب الوصف العنواني فافهم على أن التوجيهات هنا كثيرة لكن بتعسف فلا يلتفت إليها عند المحصلين والتحقيق في ذلك ما قاله حجة الإسلام ونصه ثم العلم المقدم على العمل لا يتخلو إما أن يكون هو العلم بكيفية العمل وهو علم الفقه وعلم كيفية العبادات وإما أن يكون علماً سواه وباطل أن يكون الأول هو المراد لوجهين أحدهما أن فضل العالم على العابد والعابد هو الذي له علم العبادات فإن كان جاهلاً فهو عابث فاسق والثاني أن العلم بالعمل لا يكون أشرف من العمل لأن العلم العملي يراد للعمل وما يراد لغيره يستحيل أن يكون أشرف منه إلى هنا كلامه ودعواه الاتفاق غير جيد لنصريحهم بأن الذخري لتعلم الفقه الذي منه العلم المتعلق بالعبادة أفضل من الاشتغال بالنقل الذي هو من العبادة فهو كما ترى ينادي برد هذا الاتفاق (إن الله عز وجل وملائكته وأهل السموات والأرضين حتى النملة في جحرها وحتى الحوت ليصلون على معلم الناس الخير) أي يستغفرون لهم طالبين لخليتهم عما لا ينبغي ولا يبقى لهم من الأوضار والأدناس لأن بركة علمهم وعملهم وإرشادهم وفتواهم سبب لاتظام أحوال العالم وذكر النملة والحوت بعد ذكر الثقلين والملائكة تتميم لجميع أنواع الحيوان على طريقة الرحمن الرحيم وخص النملة والحوت بالذكر للدلالة على إنزال المطر وحصول الخير والخصب ببركهم كما قال بهم تنصرون وبهم ترزقون حتى أن الحوت الذي لا يفتقر إلى الماء افتقار غيره لكونه في جوف الماء يعيش أبداً ببركهم ذكره القاضي وقال الطيبي قوله : إن الله وملائكته جملة مستأنفة لبيان التفات العظيم بين العالم والعابد وأن نفع العابد مقصور على نفسه ونفع العالم متجاوز إلى الخلائق حتى النملة ودطف أهل السموات على الملائكة بمخاض بحملة العرش وسكان أمكنة خارجة عن السموات والأرض من الملائكة المقررين كما ثبت في النصوص وفي يصلون تغليب للعقلاء على غيرهم واشترائك فإن الصلاة من الله رحمة ومن الملائكة استغفار ومن النير دعاء وطلب وذكر النملة وتخصيصها مشعر بأن صلاتها بحصول البركة البازلة من السماء فإن دأب النملة القنية وإدخارها القوت في جحرها ثم التدرج منها إلى الحيتان وإعادة كلمة الغاية للترقي والصلاة من الله بمعنى الرحمة ومن الملائكة بمعنى الاستغفار المعبر به في الرواية الأخرى ولا رتبة فوق رتبة من تشغل الملائكة وجميع المخلوقات بالاستغفار والدعاء له إلى القيامة



٥٨٦٠ - فَضْلُ الْعَالَمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ - (حل) عن معاذ (ض)

٥٨٦١ - فَضْلُ الْعَالَمِ عَلَى الْعَابِدِ سَبْعِينَ دَرَجَةً ، مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - (ع) عن عبد الرحمن بن عوف - (ض)

٥٨٦٢ - فَضْلُ الْمُؤْمِنِ الْعَالَمِ عَلَى الْمُؤْمِنِ الْعَابِدِ سَبْعُونَ دَرَجَةً - ابن عبد البر عن ابن عباس - (ض)

٥٨٦٣ - فَضْلُ الْعَالَمِ عَلَى غَيْرِهِ كَفَضْلِ النَّبِيِّ عَلَى أُمَّتِهِ - (خط) عن أنس - (ض)

ولهذا كان ثوابه لا ينقطع بموته وأنه ليتنافس في دعوة رجل صالح فكيف بدعاء الملا الأعلى وأما إلهام الحيوانات الاستغفار له فقليل لأنها خلقت لمصالح العباد ومنافعهم والعلماء هم المبيدون ما يحل منها وما يحرم ويوصون بالإحسان إليها ودفع الضرر عنها حتى بإحسان القتل والنهي عن المثلة فاستغفروهم له شكر لذلك النعمة وذلك في حق البشر أكد لأن احتياجهم إلى العلم أشد وعود فوائده عليهم أتم (ت) في العلم (عن أبي أمامة) الباهلي قال ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان أحدهما عابد والآخر عالم فذكره قال الترمذي غريب وفي نسخة حسن صحيح . قال الصدر المناوي وفيه الوليد بن جميل لينة بوزرة

( فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ) قال البيضاوي العبادة كمال ونور لازم ذات العابد لا يتخطاه فشابه نور الكواكب والعلم كمال يوجب للعالم في نفسه شرفاً وفضلاً ويتعدى منه إلى غيره فيستفيض نوره وكماله ويكمل بواسطته لكن كمال ليس للعالم في ذاته بل نوره يتلقاه من المصطفى صلى الله عليه وسلم فلذلك شبه بالقمر ولا نطق أن العالم المفضل عار عن العمل ولا العابد عن العلم بل إن علم ذلك غالب على عمله وعمل هذا غالب على عمله ولذلك جعل العلماء ورثة الأنبياء والمراد بالفضل كثرة ثواب ما يعطيه الله للعبد في الآخرة من درجات الجنة ولذاتها وما أكلها ومشربها ونعيمها الجسماني أو ما يمنح من مقامات القرب ولذة النظر إليه وسماع كلامه ولذة المعارف الإلهية الحاصلة عند كشف الغطاء ونحو ذلك قال ابن الملق في أن نور العلم يزيد على نور العبادة كما مثله بالقمر بالنسبة لباقي الكواكب ( تنبيه ) قال ابن عربي العالم أشرف من صاحب الحال فإن صاحب الحال حكاه كالمجنون لا يكتب له ولا عليه والعالم يكتب له وعليه فصاحب العلم أتم من صاحب الحال فالحال في الدنيا نقص وفي الآخرة تمام والعلم هنا تمام وفي الآخرة تمام ( تنبيه ) المراد في هذه الأخبار بالعالم من صرف زمنه للتعليم والإفتاء والتصنيف ونحو ذلك وبالعابد من انقطع للعبادة تاركاً ذلك وإن كان عالماً ( حل عن معاذ ) بن جبل قضية تصرف المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة وليس كذلك بل رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه

( فضل العالم على العابد سبعين ) فيه ما تقرر في حديث فضل الصلاة بسواك الخ ( درجة ) أي منزلة عالية في الجنة وليس هو تمثيل للرفعة المعنوية كما قيل ( ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض ) وذلك لأن الشيطان يضع البدعة للناس فيبصرها العالم فينهي عنها والعابد يقبل على عبادته لا يتوجه لها ولا يعرفها هكذا ورد تعليقه في نص حديث عند الديلمي في الفردوس ( ع عن عبد الرحمن بن عوف ) قال الهيثمي فيه الخليل بن مرة قال البخاري منكر الحديث وقال ابن عدى هو ممن يكتب حديثه وليس بمترك

( فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد سبعون درجة ) زاد في رواية ما بين كل درجتين حضر الفرس السريع المضمر مائة عام وزاد لفظ المؤمن إشارة إلى أن الكلام في عالم كامل الإيمان عامل بعلمه وفي عابد كامل الإيمان عارف بالفروض العينية وإلا فهو غير عابد ( ابن عبد البر ) في العلم ( عن ابن عباس ) قال الحافظ العراقي في سنده ضعف وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأشهر من ابن عبد البر وهو غفلة فقد خرج ابن عدى عن أبي هريرة

( فضل العالم على غيره ) من كل عابد وإمام وغير ذلك فهو أعم مما قبله ( كفضل النبي على أمته ) لأن الشيطان



٥٨٦٤ — فضل العلم أحب إلى من فضل العبادَةِ ، وخير دينكم الورع - البزار (طس ك) عن حذيفة (ك) عن سعد - (صح)

٥٨٦٥ — فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الرحمن على سائر خلقه - (ع) في معجمه (هب) عن أبي هريرة - (صح)

يبدع البدعة للناس فيبصرها العالم فينهي عنها والعابد مقبل على عبادته قاصر على نفع نفسه (خط عن أنس) بن مالك (فضل العلم أحب إلى) وفي رواية الطبراني بدل أحب إلى خير (من فضل العبادَةِ) أى نفل العلم أفضل من نفل العمل كما أن فرض العلم أفضل من فرض العمل وفضل العلم مازاد على المفترض وقال السهروردي الإشارة بهذا العلم ليس إلى علم البيع والشراء والطلاق والعناق بل إلى العلم بالله وقوة اليقين وقد يكون العبد عالماً بالله وليس عنده علم من فروض الكفايات وقد كانت الصحابة رضى الله تعالى عنهم أعلم من علماء التابعين رحمهم الله بحقائق اليقين ودقائق المعرفة وفي علماء التابعين من هو أقوم بعلم الفتوى من بعض الصحابة لأن فضل العلم يحكم العبادَةِ ويصححها ويخلصها ويصفىها قال حجة الإسلام العلم أشرف جوهرها من العبادَةِ مع العمل به وإلا كان عليه هباء منثوراً إذ العلم بمنزلة الشجرة والعبادة بمنزلة الثمر فالشرف للشجرة لكونها الأصل لكن الانتفاع بثمرتها فلا بد للعبد من أن يكون له من كلا الأمرين حظ ونصيب ولهذا قال الحسن اطلبوا العلم طلباً لا يضركم العبادَةُ واطلبوا العبادَةَ طلباً لا يضركم بالعلم (وخير دينكم الورع البزار) في مسنده (طس ك) عن حذيفة بن اليمان قال المتذرى وإسناده لا بأس به وقال في موضع آخر حسن (ك عن سعد) بن أبي وقاص ورواه الترمذى في العلل عن حذيفة ثم ذكر أنه سأل عنه البخارى فلم يعده محفوظاً اهـ. وأورده ابن الجوزى في الواهيات وقال لا يصح والمتهم بوضعه عبدالله بن عبد القدوس

(فضل القرآن) في رواية فضل كلام الله (على سائر الكلام كفضل الرحمن) تعالى وفي رواية للترمذى كفضل الله وعبر هنا بالرحمن مشاكلة لقوله تعالى «الرحمن علم القرآن» (على سائر خلقه) لأن بلاغة البيان تعلو إلى قدر علو المبين والكلام على قدر المتكلم فلو بيان الله على بيان خلقه بقدر علوه على خلقه فبيان كل مبين على قدر إحاطة علمه فإذا أبان الإنسان عن الكائن أبان بقدر ما يدرك منه وهو لا يحيط به علمه فلا يصل إلى غاية البلاغة في بيانه وإذا أبان عن الماضى فيقدر ما بقى من ناقص علمه لما لزم الإنسان من النسيان وإذا أراد أن ينهى عن الآتى أعوزه البيان كله إلا بقدره فيبانه في الكائن ناقص وفي الماضى أنقص وبيانه في الآتى ساقط بل يريد الإنسان ليفجر أمامه، وبيان الحق سبحانه وتعالى عن الكائن بالغ إلى غاية ما أحاط به علمه «قل إنما العلم عند الله» وعن المنقطع كونه بحسب إحاطته بالكائن وسبحانه من النسيان «لا يضل ربي ولا ينسى» وعن الآتى فيما هو الحق الواقع «فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين» والمبين الحق لا يؤهم بيانه إيهام لنسبة النقص لبيانه والإنسان يتهم نفسه في البيان ويخاف من نسبة العي إليه فيضعف مفهوم بيانه ومفهوم بيان القرآن أضعاف أضعاف إفصاحه ذكره الحرالى (ع في معجمه هب عن أبي هريرة) وفيه أشعث الخرائى قال الذهبي ثقة وشهر بن حوشب أورده أعنى الذهبي في الضعفاء وقال: قال ابن عدى لا يحتج به وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج أحداً من الستة وهو ذلول فقد خرجه الترمذى بلفظ فضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه لكن عذر المصنف أنه وقع في ذيل حديث فلم ينبه له ولفظه بتمامه يقول الرب عز وجل من شغله القرآن عن ذكرى وعن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه قال ابن حجر في الفتح ورجاله ثقات إلا عطية العوفى ففقيه ضعيف وخرجه ابن عدى من رواية شهر بن حوشب عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه وفيه عمر بن سعيد الأشج وهو ضعيف وخرجه ابن الضريس من وجه آخر عن شهر بن حوشب مرسل ورجاله لا بأس بهم وخرجه ابن حميد



٥٨٦٦ - فَضْلُ الْمَاشِي خَلْفَ الْجَنَازَةِ عَلَى الْمَاشِي أَمَامَهَا كَفَضْلِ الْمَكْتُوبَةِ عَلَى التَّطَوُّعِ - أَبُو الشَّيْخِ  
عَنْ عَلِيٍّ - (ض)

٥٨٦٧ - فَضْلُ الْوَقْتِ الْأَوَّلِ عَلَى الْآخِرِ كَفَضْلِ الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا - أَبُو الشَّيْخِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ض)

٥٨٦٨ - فَضْلُ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ عَلَى غَيْرِهِ مِائَةُ أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَفِي مَسْجِدِي أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَفِي  
مَسْجِدِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ خَمْسِمِائَةِ صَلَاةٍ - (هَب) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ - (ض)

٥٨٦٩ - فَضْلُ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ عَلَى صَلَاةِ الرَّجُلِ وَحْدَةً خَمْسَ وَعِشْرُونَ دَرَجَةً ، وَفَضْلُ صَلَاةِ التَّطَوُّعِ  
فِي الْبَيْتِ عَلَى فِعْلِهَا فِي الْمَسْجِدِ كَفَضْلِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ عَلَى الْمُنْفَرِدِ - ابْنُ السَّكَنِ عَنْ ضَمْرَةَ بْنِ حَبِيبٍ  
عَنْ أَبِيهِ - (ض)

٥٨٧٠ - فَضْلُ صَلَاةِ الْجَمِيعِ عَلَى صَلَاةِ الْوَاحِدِ خَمْسَ وَعِشْرُونَ دَرَجَةً ، وَتَجَمُّعُ مَلَائِكَةِ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةِ  
الْأَرَارِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ - (ق) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صَح)

الحاماني في مسنده من حديث عمر بن الخطاب وفيه صفوان بن أبي الصهب مختلف فيه وخرجه ابن الضريس أيضا عن  
أبي عبد الرحمن السلمي عن عثمان رفعه خيركم من تعلم القرآن وعلمه ثم قال وفضل القرآن علي سائر الكلام كفضل الله  
علي خلقه قال ابن حجر أشار البخاري في خلق الأفعال إلى أنه لا يصح مرفوعا

(فضل الماشي خلف الجنائز على الماشي أمامها كفضل المكتوبة على التطوع) وهذا أخذ الحنفية فقالوا الأفضل  
للشيء أن يمشى خلفها ، وذهب الشافعية إلى أن الأفضل للشيء المشي أمامها وإن ركب لأنه شفع وحق الشفع أن  
يتقدم واستظهر على ذلك بأحاديث أخرى (أبو الشيخ ابن حبان (عن علي) أمير المؤمنين ورواه عنه الديلمي أيضا  
(فضل الوقت الأول على الآخر) وفي رواية فضل الصلاة أول الوقت على آخره (كفضل الآخرة على الدنيا)  
فأعظم به من فضل فيتأكد الحث على المبادرة (أبو الشيخ) في الثواب وكذا الديلمي (عن ابن عمر) بن الخطاب قال  
الحافظ العراقي وسنده ضعيف

(فضل الصلاة في المسجد الحرام على غيره) من المساجد (مائة ألف صلاة وفي مسجد ألف صلاة وفي مسجد  
بيت المقدس خمسمائة صلاة) كما سبق موضعا (هَب عن أبي الدرداء) وفيه سعيد بن سالم يعني القداح ليس بذلك عن  
سعيد بن بشير قال الذهبي شبه المجهول

(فضل صلاة الجماعة على صلاة الرجل وحده خمس وعشرون درجة) قال الزركشي كذا وقع في الصحيحين خمس  
بحذف الموحدة في أوله والهاء من آخره قال وخفض خمس على تقدير الباء كقول الشاعر :  
أشارت كليب بالاكف الأصابع ه أي إلى كليب وأما حذف الهاء فعلى تأويل الجزء بالدرجة (وفضل صلاة  
التطوع في البيت على فعلها في المسجد كفضل صلاة الجماعة على المنفرد) ابن السكَنِ عَنْ ضَمْرَةَ بْنِ حَبِيبٍ الزُهْرِيُّ الْحَصِيُّ  
وَتَقَى ابْنُ مَعِينٍ (عَنْ أَبِيهِ) حَبِيبٍ

(فضل صلاة الجماعة على صلاة الواحد خمس وعشرون درجة وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة  
الفجر) قيل هم الحفظة وقيل غيرهم وأيد بأن الحفظة لم ينقل أنهم يفارقونه ولا أن حفظة الليل غير حفظة النهار وبأنهم  
لو كانوا الحفظة لم يقع الاكتفاء في السؤال منهم عن حالة الترك دون غيرها في قوله كيف تركتم عبادي ثم المراد  
باجتماعهم أنهم يشهدون الصلاة في جماعة أو هو أعم قال ابن بطال وقوله وتجتمع الخ إشارة إلى أن الدرجتين الزائدتين



- ٥٨٧١ - فَضْلُ صَلَاةِ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ عَلَى صَلَاتِهِ حَيْثُ يَرَاهُ النَّاسُ كَفَضْلِ الْمَكْتُوبَةِ عَلَى النَّافِلَةِ - (طب) عن صهيب بن النعمان - (ح)
- ٥٨٧٢ - فَضْلُ صَلَاةِ اللَّيْلِ عَلَى صَلَاةِ النَّهَارِ كَفَضْلِ صَدَقَةِ السَّرِّ عَلَى صَدَقَةِ الْعَلَانِيَةِ - ابن المبارك (طب حل) عن ابن مسعود - (ح)
- ٥٨٧٣ - فَضْلُ غَازِي الْبَحْرِ عَلَى غَازِي الْبَرِّ كَفَضْلِ غَازِي الْبَرِّ عَلَى الْقَاعِدِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ - (طب) عن أبي الدرداء (ح)
- ٥٨٧٤ - فَضْلُ غَازِي الْبَحْرِ عَلَى غَازِي الْبَرِّ كَعَشْرِ غَزَوَاتٍ فِي الْبَرِّ - (طب) عن أبي الدرداء - (ح)
- ٥٨٧٥ - فَضْلُ حَمَلَةِ الْقُرْآنِ عَلَى الَّذِي لَمْ يَحْمِلْهُ كَفَضْلِ الْخَالِقِ عَلَى الْمَخْلُوقِ - (فر) عن ابن عباس - (ض)
- ٥٨٧٦ - فَضْلُ الثَّرِيدِ عَلَى الطَّعَامِ كَفَضْلِ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ - (ه) عن أنس - (صح)

على خمس وعشرين يؤخذ من ذلك (ق عن أبي هريرة)

(فضل صلاة الرجل) والمرأة أولى وفي رواية فضل صلاة التطوع (في بيته على صلاته حيث يراه الناس كفضل المكتوبة على النافلة) وهذا في النفل أما الفرض فصلاته بالمسجد أفضل وإن رآه الناس بدليل خبر أفضل الصلاة صلاة المرمي في بيته إلا المكتوبة (طب عن صهيب بن النعمان) رمز المصنف لحسنه قال الذهبي في الصحابة له حديث رواه عنه هلال بن يساف في الطبراني تفرد به قيس بن الربيع اه، وقال الهيثمي فيه محمد بن مصعب القرفسائي ضعفه ابن معين وغيره ووثقه أحمد

(فضل صلاة الليل على النهار كفضل صدقة السر على صدقة العلانية) يؤخذ من القياس أن من أراد الاقتداء به وتعليم غيره فصلاة النهار في حقه بذلك القصد أفضل ولم أر من ذهب إليه (ابن المبارك) في الزهد (طب حل عن ابن مسعود) قال الهيثمي رجاله ثقات اه. وخرجه البيهقي باللفظ المذكور وصححه وفقه

(فضل غازی البحر على غازی البر كعشر غزوات في البر) لما في ركوب البحر من الخطر والغرور والمشقة (طب عن أبي الدرداء) وإسناده حسن

(فضل حملة القرآن على الذي لم يحمله كفضل الخالق على المخلوق) فأفهم الناس من وهبه الله فهمًا في كلامه ووعيا عن كتابه في علمه يندرج كل علم من أصناف العلوم فيه تفصيل كل شيء قال الحكيم وهذا فيمن حمل القرآن فأقامه على ما أنزل من ربه وعمل بأمره ونهيه ووعده ووعدته فإذا مر في تلاوته بذكر الجنة حن إليها وعمل عليها للقائه في داره والنظر إليه وإذا مر بذكر النار التي هي سجنه أشقى صدره من أعدائه لما أعد لهم وإذا مر بذكر القرون فرأى نصرة الأولياء ونقمة الأعداء فرح بنصرة الأولياء وشممت بنقمة الأعداء وإذا مر بضرب الأمثال صار قلبه مرآة قد عاينت ما وصف له فكأنه مشاهده بقلبه فزاده إيمانًا مع إيمانه وإذا مر بحججه الدامغة للباطل قوى بها وازدادت بصيرته وإذا مر باللطائف وعلائم الرقة والرحمة ازداد علما بالله وبمنازل العباد منه وإذا مر بمحض التوحيد والفردية لم يهمل عن كل ما سواه وانفرد به تعلقا بفرديته فمن هذا شأنه فهو المراد هنا وأما ذو التخليط الذي إنما يقرؤه مع كدورة النفس وضيقها وتسرها وتكدرها ونفسه شهوانية ثقيلة في اقتباره بطيئة عن المسارعة إلى الخيرات متحملة أثقال التكليف ملجمة بالوعيد ولولاه لركضت به نفسه في ميادين الحائرین فأجني من هذا المقام (فر عن ابن عباس) وفيه محمد بن تميم الغارياني قال الذهبي قال ابن حبان كان يضع الحديث والحكم بن أبان قال ابن المبارك أرم به ورواه ابن لال وعنه أورده الديلمي فكان عزوه إلى الأصل أولى

(فضل الثريد على الطعام كفضل عائشة على النساء) ضرب المثل بالثريد لأنه أفضل طعامهم ولأنه ركب من خبز



٥٨٧٧ - فَضَّلُ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ نَظْرًا عَلَى مَنْ يَقْرُؤُهُ ظَاهِرًا كَفَضْلِ الْفَرِيضَةِ عَلَى النَّافِلَةِ - أَبُو عبيد في فضائله عن بعض الصحابة - (ض)

٨٧٨ - فَضَّلَ اللَّهُ قَرِيشًا بِسَبْعِ خِصَالٍ لَمْ يُعْطَاهَا أَحَدٌ قَبْلَهُمْ وَلَا يُعْطَاهَا أَحَدٌ بَعْدَهُمْ : فَضَّلَ اللَّهُ قَرِيشًا أَنَّى مِنْهُمْ ، وَأَنَّ النَّبُوَّةَ فِيهِمْ ، وَأَنَّ الْحِجَابَةَ فِيهِمْ ، وَأَنَّ السَّقَايَةَ فِيهِمْ ، وَنَصَرَهُمْ عَلَى الْقَبِيلِ ، وَعَبَدُوا اللَّهَ عَشْرَ سِنِينَ لَا يَعْبُدُهُ غَيْرُهُمْ ، وَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ سُورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ لَمْ يَذْكُرْ فِيهَا أَحَدًا غَيْرَهُمْ «لَا يَلِافِ قَرِيشٌ» - (تخ ط ب ك) والبيهقي في الخلافيات عن أم هانئ - (صح)

٥٨٧٩ - فَضَّلَ اللَّهُ قَرِيشًا بِسَبْعِ خِصَالٍ : فَضَّلَهُمْ بِأَنَّهُمْ عَبَدُوا اللَّهَ عَشْرَ سِنِينَ لَا يَعْبُدُ اللَّهَ إِلَّا قَرِيشٌ ، وَفَضَّلَهُمْ

ولحم ومرة ولا نظيره في الأطعمة ثم إنه جامع بين الغذاء واللذة والقوة وسهولة تناول وقلة المؤنة في المضغ وسرعة المرور في الحلقوم فخص المثل به إيدانا بأنها جمعت مع حسن الخلق حسن الحديث وحلاوة المنطق وفصاحة اللهجة وجودة القرينة ورزانة الرأي ورصانة العقل والتجرب للبلع ومن ثم عقلت منه ما لم يعقل غيرها من نسائه وروت عنه ما لم يرو مثلها من الرجال إلا قليلا قال ابن القيم الثريد وإن كان مركبا فإنه مركب من خبز ولحم فالحب أفضل الاقوات واللحم سيد الإدام فاذا اجتمعا لم يكن بعدهما غاية وفي أفضلهما خلاف والصواب أن الحاجة للخبز أعم واللحم أفضل وهو أشبه بجوهر البدن من كل ماعده (ه عن أنس) بن مالك ورواه عنه الديلمي أيضا

( فضل قراءة القرآن نظرا علي من يقرؤه ظاهرا ) أى عن ظهر قلب ( كفضل الفريضة على النافلة ) فالقراءة نظرا في المصحف أفضل لأنها تجمع القراءة والنظر وهو عبادة أخرى نعم إن زاد خشوعه بها حفظا فينبغي كما في المجموع تقضيله لأن المدار على الخشوع ما أمكن إذ هو روح العبادة وأسها ( أبو عبيدة في فضائله ) أى القرآن ( عن بعض الصحابة ) وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير وليس كذلك بل رواه أبو نعيم والطبراني والديلمي وفيه بقية ( فضل الله قريشا ) أى قبيلة قريش ( بسبع خصال لم يعطها أحد قبلها ولا يعطها أحد بعدهم : فضل الله قريشا أنى منهم وأن النبوة فيهم وأن الحجابة فيهم ) هى سدانة الكعبة وتولى حفظها لمن بيده مفتاحها كانت أولا فى بنى عبد الدار ثم صارت فى بنى شيبه بتقرير المصطفى صلى الله عليه وسلم ( وأن السقاية فيهم ) وكان يليها العباس جاهلية وإسلاما وأقرها النبي صلى الله عليه وسلم له فهى لآل العباس أبدا قالوا فلا يجوز لأحد نزعها منهم ما بقى من ذريته أحد قال فى المجمع السقاية المحل الذى يتخذ فيه الشراب فى الموسم كان يشتري الزبيب فيبذ فى ماء زمزم ويسقى الناس ( ونصرهم على الفيل وعبدوا الله عشر سنين ) أى من أسلم منهم ( لا يعبده غيرهم ) فى تلك المدة وهى ابتداء البعثة ( وأنزل الله فيهم سورة من القرآن لم يذكر فيها أحد غيرهم ) وهى سورة ( لا يلاف قريش - تخ ط ب ك ) فى التفسير من حديث يعقوب ابن محمود الزهرى عن ابراهيم بن محمد بن ثابت عن عثمان بن أبى عتيق عن سعيد بن عمرو عن أبيه عن جدته أم هانئ ( والبيهقي فى الخلافيات عن أم هانئ ) أخت علي أمير المؤمنين قال الحاكم صحيح فردّه الذهبى بأن يعقوب ضعيف وإبراهيم صاحب مناكير هذا أنكرها فالصحة من أين؟ وقال الهيثمى فيه من لم أعرفهم

( فضل الله قريشا بسبع خصال فضّلهم بأنهم عبدوا الله عشر سنين لا يعبد الله إلا قريش ) الظاهر أن المراد لا يعبده عبادة صحيحة إلا هم ليخرج أهل الكتابين فإنهم كانوا موجودين حينئذ يعبدون فى الديورات والصوامع لكنها عبادة فاسدة ( وفضلهم بأنه نصرهم يوم الفيل وهم مشركون ) أى والحال أنهم عبيد أوثان ( وفضلهم بأنه نزلت فيهم سورة من القرآن لم يدخل فيها أحد من العالمين وهى لا يلاف قريش وفضلهم بأن فيهم النبوة والخلافة ) أى الإمامة العظمى



يَأْتِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامِ وَهُمْ مُشْرِكُونَ ، وَفَضَّلَهُمْ بِأَنَّهُ نَزَلَتْ فِيهِمْ سُورَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ لَمْ يَدْخُلْ فِيهَا أَحَدٌ مِنَ الْعَالَمِينَ وَهِيَ «لَا إِلَهَ إِلَّا قُرَيْشٌ» ، وَفَضَّلَهُمْ بِأَنَّهُ فِيهِمُ النَّبِيُّ ، وَالْخِلَافَةُ ، وَالْحِجَابَةُ ، وَالسَّقَايَةُ - ( طس )  
عن الزبير بن العوام - ( صح )

٥٨٨٠ - فَضَّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بَسْتُ : أُعْطِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ ، وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ ، وَأُحِلَّتْ لِيَ الْغَنَائِمُ ، وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ طُهُورًا وَمَسْجِدًا ، وَأُرْسِلْتُ إِلَى الْخَلْقِ كُلِّهِ ، وَخُتِمَ بِي النَّبِيُّونَ - ( م ت ) عن أبي هريرة - ( صح )

٥٨٨١ - فَضَّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بِخَمْسٍ : بُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ كُلِّهِ ، وَذَخِرَتْ شَفَاعَتِي لِأُمَّتِي ، وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ

لا يجوز أن يليها إلا قریش ( والحجابه والسقاية طس عن الزبير ) بن العوام قال الهشيمى فيه مضعفون ( فضلت على الانبياء بست ) وفي الحديث الآتى بخمس قال التوربشتى وليس باختلاف تضاد بل اختلاف زمان وقع فيه حديث الخمس متقدما وذلك أنه أعطيها فحدث به ثم زيد فأخبر به ولا يعارضه لا تفضلونى لأن هذا إخبار عن الامر الواقع لأمر بالتفضيل وقد قيل إن الاختصاص بالمجموع لا بالجميع لأن نوحا هو آدم الأصغر ولم يبق على وجه الأرض بعد الغرق إلا من كان معه وعيسى كان سياحا فى الأرض يصلى حيث أدركته الصلاة ( أعطيت جوامع الكلم ) أى جمع المعانى الكثيرة فى ألفاظ يسيرة وقيل إيجاز الكلام فى إشباع المعنى فالكلمة القليلة الحروف منها تتضمن كثيرا من المعانى وأنواعا من الكلام ( ونصرت بالرعب ) يقذف فى قلوب أعدائى فيخذلهم ( وأحلت لى الغنائم ) جمع غنيمة ( وجعلت لى الأرض طهورا ) بفتح الطاء ( ومسجدا ) وأرسلت إلى الخلق كافة ) أى أرسلت رسالة محيطة بهم لأنها إذا شملتهم كففتهم أن يخرج منها أحد منهم ولا يعارضه أن نوحا بعد خروجه من الفلك كان مبعوثا للكل لأن ذلك إنما كان لانحصار الخلق فيمن كان معه حينئذ والمصطفى صلى الله عليه وسلم عموم رسالته فى أصل بعثته فلا ملجئ إلى تأويل المطامح وغيرها للخبر بأن المراد بمجموع الخمس لاجتماعها ، نعم مال ابن دقيق العيد إلى أن بعثة الانبياء بالنسبة للتوحيد عامة ( وختم بى النبيون ) أى أغلق باب الوحي وقطع طريق الرسالة وسد وجعل استغناء الناس عن الرسل وإظهار الدعوة بعد تصحيح الحجة وتكميل الدين أو إماما باب الإلهام فلا ينسد وهو مدد يعين النفوس الكاملة فلا ينقطع لدوام الضرورة وحاجة الشريعة إلى تأكيد وتذكير وكما أن الناس استغنوا عن الرسالة والدعوة احتاجوا إلى التنبيه والتذكير لاستغراقهم فى الوسواس وانهما كهم فى الشهوات واللذات فآله تعالى أغلق باب الوحي بحكمة وتجديد وفتح الإلهام برحمته لطفًا منه بعباده فعلم أنه ليس بعده نبي وعيسى إنما ينزل بتقرير شرعه قال الزبير العراقى وكذا الخضر وإلياس بناء على ثباتهما وبقائهما إلى الآن فشكل منهما تابع لأحكام هذه الملة ( م ت عن أبي هريرة ) ورواه أبو يعلى وغيره .

( فضلت على الانبياء بخمس ) من الخصال ( بعثت إلى الناس كافة وذخرت شفاعتى لأمتي ) قال فى المطامح قد استفاضت أخبار الشفاعة فى الشريعة وصارت فى حين التواتر ( ونصرت بالرعب شهرا أمى وشهرا خلفى ) وجعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً وأحلت لى الغنائم ولم تحل لأحد قبلى ) تمسك بظاهره وما قبله وما بعده أبو حنيفة ومالك على جواز التيمم بجميع أجزاء الأرض من حجر ورمل وحصاء قالوا فكما يجوز الصلاة عليها يجوز التيمم بها وخصه الشافعى وأحمد بالتراب تمسكا بخبر مسلم وجعلت تربتها لنا طهوراً فحمل الإطلاق على التقيد ؛ وقول القرطبي هو ذهول رد بأنه هو الذهول وذلك مبسوط فى الأصول ( طب عن السائب بن يزيد ) قال الهشيمى وفيه إسحق بن عبد الله ابن أبى فروة وهو متروك .



شَهْرًا أَمَامِي وَشَهْرًا خَلْفِي، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا، وَأَحَلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي - (طب) عن السائب بن يزيد - (صح)

٥٨٨٢ - فَضَّلْتُ بَارِعَ: جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَتَى الصَّلَاةَ فَلَمْ يَجِدْ مَا يُصَلِّي عَلَيْهِ وَجَدَ الْأَرْضَ مَسْجِدًا وَطَهُورًا، وَأَرْسَلْتُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً، وَنَصَرْتُ بِالرُّعْبِ مِنْ مَسِيرَةِ شَهْرَيْنِ يَسِيرَ بَيْنَ يَدَيَّ، وَأَحَلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ - (هق) عن أبي أمامة - (صح)

٥٨٨٣ - فَضَّلْتُ بَارِعَ، جُعِلَتْ أَنَا وَأُمَّتِي فِي الصَّلَاةِ كَمَا تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ، وَجُعِلَ الصَّعِيدُ لِي وَضُوءًا، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا، وَأَحَلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ - (طب) عن أبي الدرداء

٥٨٨٤ - فَضَّلْتُ عَلَى النَّاسِ بَارِعَ: بِالسَّخَاءِ، وَالشَّجَاعَةِ، وَكَثْرَةِ الْجَمَاعِ، وَشِدَّةِ الْبَطْشِ - (طب) والإسماعيلي في معجمه عن أنس - (ض)

( فضلت بارع جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً فأَيُّمَا رجل من أمتي أتى الصلاة فلم يجد ما يصلي عليه وجد الأرض مسجداً وطهوراً وأرسلت إلى الناس كافة ونصرت بالرعب من مسيرة شهرين يسير بين يدي وأحلت لي الغنائم ) قال الطيبي لا منافاة بين قوله فيما سبق ست وخمس وهنا أربع لأن ذكر الأعداد لا يدل على الحصر وقد يكون أعلم في وقت بارع ثم بأكثر قال الزين العراقي ويحصل بها في مجموع الأخبار إحدى عشرة خصلة وهي إعطاؤه جوامع الكلم ونصرت بالرعب وإحلال الغنائم وجعل الأرض طهوراً ومسجداً وإرساله إلى الكافة وختم الأنبياء به وجعل صفوف أمة كصفوف الملائكة وإعطاؤه الشفاعة وتسميته أحمد وجعل أمته خير الأمم وإيتاؤه خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش ( هق عن أبي أمامة ) ورواه عنه بنحوه الطبراني وغيره .

( فضلت بارع جعلت أنا وأمتي في الصلاة كما تصف الملائكة ) قال الزين العراقي المراد به التراص وإتمام الصفوف الأول فالأول في الصلاة فهو من خصائص هذه الأمة وكانت الأمم السابقة يصلون منفردين وكل واحد على حدة ( وجعل الصعيد لي وضوءاً وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً وأحلت لي الغنائم ) فيه رد لقول ابن يزيد يحتمل أن المراد به الاصطفاف في الجهاد وفيه مشروعية تعديد نعم الله وإلقاء العلم قبل السؤال وأن الأصل في الأرض الطهارة وأن صحة الصلاة لا تختص بالمسجد المبني لذلك وأما حديث لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد فضعيف كما يأتي واستدل به صاحب المبسوط من الحنفية على إظهار كرامة الآدمي لأنه خلق من ماء وتراب وقد ثبت أن كلا منهما طهور ( طب عن أبي الدرداء ) .

( فضلت على الناس بارع ) خصها باعتبار ما فيها من النهاية التي لا ينتهي إليها أحد غيره لا باعتبار مجرد الوصف ( بالسخاء ) أي الجود فإنه كان أجود من الريح المرسلة ( والشجاعة ) هي كما سبق خلق غضبي بين إفراط يسمى تهوراً وتفریط يسمى جبناً ( وكثرة الجماع ) لكمال قوته وصحة ذكوره ( وشدة البطش ) فيما ينبغي على ما ينبغي وقدم السخاء لجود منافعته وثنى بالشجاعة لأنه نبي الجهاد «يا أيها النبي جاهد الكفار» وثلت بالجماع لما سبق أن قوته عليه معجزة ورعب بشدة البطش لأنه من لوازم القوة وساغ له مدح نفسه لأنه مأمون الخطأ ولذا جاز له الحكم لنفسه ( طس والإسماعيلي ) في معجمه كلاهما من طريق واحدة ( عن أنس ) قال الهيثمي إسناده الطبراني رجاله موثقون اهـ وغره قول شيخه العراقي رجاله ثقات لكن في الميزان إنه خبر منكر رواه الطبراني عن محمد بن هرون عن العباس بن الوليد عن مروان بن محمد عن سعيد بن بشر عن قتادة عن أنس ومروان بن محمد هو الدمشقي



٥٨٨٥ - فَضَّلْتُ عَلَى آدَمَ بَخَصَلَتَيْنِ: كَانَ شَيْطَانِي كَافِرًا فَأَعَانَنِي اللَّهُ عَلَيْهِ حَتَّى اسْلَمَ، وَكُنَّ أَزْوَاجِي عَوْنًا لِي، وَكَانَ شَيْطَانُ آدَمَ كَافِرًا، وَكَانَتْ زَوْجَتُهُ عَوْنًا عَلَيَّ خَطِيئَتِهِ - (اليهقي في الدلائل عن ابن عمر)

٥٨٨٦ - فَضَّلْتُ سُورَةَ الْحَجِّ عَلَى الْقُرْآنِ بِسَجْدَتَيْنِ - (د) فِي مَرَاثِيلِهِ (هق) عَنْ خَالِدِ بْنِ سَعْدَانَ مَرْسَلًا

٥٨٨٧ - فَضَّلْتُ سُورَةَ الْحَجِّ بِأَنَّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ، وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأُهُمَا - (حمت كطب) عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ - (صح)

٥٨٨٨ - فَضَّلْتُ الْمَرْأَةَ عَلَى الرَّجُلِ بِتِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ جِزْمًا مِنَ اللَّذَّةِ، وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْقَى عَلَيْهِنَ الْحَيَاءَ - (هب) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)

الطاطري كان مرجئا وفيه خلاف قال في اللسان لا ذنب فيه لهذا الرجل والظاهر أن الضعف من قبيل سعد بن بشير اه ومن ثم قال ابن الجوزي حديث لا يصح .

( فضلت علي آدم بخصلتين كان شيطاني كافرا فأعانتني الله عليه حتى أسلم وكن أزواجي عوناً لي ) على طاعة ربي ( وكان شيطان آدم كافراً ) ولم يسلم ( وكانت زوجته عوناً علي خطيئته ) فانها حملته على أن أكل من الشجرة فأهبطا من الجنة وقد فضل عليه بخصال أخرى ومفهوم العدد ليس بحجة عند الجمهور (اليهقي في الدلائل عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن الوليد البقلاني قال في الميزان عن ابن عدى يضع وعن أبي عروبة كذاب قال ومن أباطيله هذا الخبر وقال الحافظ العراقي ضعيف لضعف محمد بن الوليد .

( فضلت سورة الحج على القرآن بسجديتين ) فسجديات التلاوة أربع عشرة منها سجدة سورة الحج وغيرها من السور ليس فيها إلا سجدة واحدة وهذا نص صريح ناص على ما ذهب اليه الشافعي من أن في الحج سجديتين وقال أبو حنيفة فيها سجدة واحدة فسجديات التلاوة أربع عشرة بالاتفاق بين المذهبين لكن الشافعي يجعل في الحج ثنتين ولا سجود في صـ والحنفي ينبت سجدة صـ وينفي سجدة من سجديتي الحج (د في مراثيله هق عن خالد بن سعدان مرسلا) قال أبو داود وقد أسند هذا ولا يصح وقال ابن حجر كأنه يشير إلى حديث عقبة وهو ما ذكره بقوله . ( فضلت سورة الحج بأن فيها سجديتين ) وأما خبر ابن عباس لم يسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء من المفصل منذ تحول إلى المدينة فناف وضعيف على أن الترك إنما ينافي الوجوب لا النسب ( ومن لم يسجدهما فلا يقرأهما ) أي السورة قال التوربشتي كذا وجدنا في نسخ المصاييح يقرأها بإعادة الضمير إلى السورة وهو غلط والصواب فلا يقرأهما بإعادة الضمير إلى السجديتين كما في أبي داود والترمذي ووجه النهي عن قراءتهما أن السجدة شرعت في حق التالي بتلاوته والآيتان بها من حق التلاوة وتماهما فان كانت بصدد التضييع فالأولى به تركها لأنها إما أن تكون واجبة فيأثم يتركها أو سنة فيلام بالتهاون بها ( حمت ) وكذا أبو داود وكان المصنف ذهل عنه ( طب ك عن عقبة بن عامر ) قال قلت يا رسول الله فضلت سورة الحج بأن فيها سجديتان قال نعم ومن لم يسجدهما فلا يقرأهما قال الطبري وهمزة الاستفهام مضمرة في قوله فضلت بدلالة قوله نعم في الجواب قال الحاكم صححت الرواية في هذا من قول عمر وطائفة وقال الترمذي إسناده ليس بقوى قال المناوي وذلك لأن فيه ابن لهيعة وشرح ابن هاعان ولا يحتج بحديثهما كما قال المنذرى وعجب سكوت الحاكم عليه وأعجب منه سكوت الذهبي وقال ابن حجر فيه ابن لهيعة وهو ضعيف .

( فضلت المرأة علي الرجل بتسعة وتسعين جزءاً من اللذة ) أي لذة الجماع ( ولكن الله ألقي عليهم الحياء ) فهو



٥٨٨٩ - فَضَّلْنَا عَلَى النَّاسِ ثَلَاثَ : جُعِلَتْ صُفُوفُنَا كَصُفُوفِ الْمَلَائِكَةِ ، وَجُعِلَتْ لَنَا الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدًا ، وَجُعِلَتْ تَرْبَتُنَا طَهُورًا إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ ، وَأُعْطِيَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مِنْ كَنْزٍ تَحْتَ الْعَرْشِ لَمْ يُعْطَهَا نَبِيٌّ قَبْلِي - (حم م ن) عن حذيفة - (صح)

٥٨٩٠ - فَضُوحُ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ فَضُوحِ الْآخِرَةِ - (طب) عن الفضل - (ض)

٥٨٩١ - فِطْرُكُمْ يَوْمَ تَفْطُرُونَ ، وَأَخْضَاكُمْ يَوْمَ تَضْحُونَ ، وَعَرَفَ يَوْمَ تَعْرِفُونَ - الشافعي (هق) عن عطاء مرسلا - (ض)

٥٨٩٢ - فِطْرُكُمْ يَوْمَ تَفْطُرُونَ ، وَأَخْضَاكُمْ يَوْمَ تَضْحُونَ ، وَكُلُّ عَرَفَةٍ مَوْقِفٌ ، وَكُلُّ مَنِيٍّ مَنَحَرٌ ، وَكُلُّ جَفَاجٍ مَكَّةٌ مَنَحَرٌ ، وَكُلُّ جَمْعٍ مَوْقِفٌ - (د هق) عن أبي هريرة - (صح)

الذي منعهم من إظهار تلك اللذة والاستكثار من نيلها والحرص على تحصيلها (هب عن أبي هريرة) وفيه داود مولى أبي مكل قال في الميزان قال البخاري منكر الحديث ثم ساق له هذا الخبر انتهى . وأقول فيه أيضاً ابن طبيعة وأسامة بن زيد اللثي أورده الذهبي في الضعفاء وقال فيه لين ورواه الطبراني والديلمي عن ابن عمر ( فضلنا على الناس ثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً وجعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم يجد الماء وأعطيَتْ هذه الآيات من آخر سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يعطها نبي قبلي ) قال الطيبي هذه الخصال من بعض خصائص هذه الأمة المرحومة ثنتان منها لرفع الحرج ووضع الإصر كما قال تعالى « ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا » وواحدة إشارة إلى رفع الدرجات في المناجاة بين يدي بارئهم صافين صفوف الملائكة المقربين كما قال « ولنا نحن الصافون ولنا نحن المسبحون » وقال الخطابي إنما جاء على مذهب الامتنان على هذه الأمة فإنه رخص لهم في الطهور بالأرض والصلاة عليها في بقاعها وكانت الأمم لا يصلون إلا في كنائسهم وبيعهم وقال الأشرفي فيه أن الصلاة بالتيتم لا تجوز عند القدرة على الماء وقال بغوى خص التراب بالذكر لكونه طهوراً (حم م ن عن حذيفة) بن اليمان .

( فضوح الدنيا أهون من فضوح الآخرة ) أي العار والمشقة الحاصلان للنفس من كشف العيوب في الدنيا ونشرها بين الناس بقصد الاستحلال والتنصل منها أهون من كتبائها وبقائها على رؤس الناس ملطخاً بها حتى تنشر وتشهر في الموقف الأعظم على رؤوس الأشهاد يوم التناد وهذا قاله للبلاغة لما أرادت تلتعن فعلي من ابتلي بأمر فيه خيانة أو تطفيف أو توجه حق عليه في نفس أو مال أن لا يمتنع من أداء الحق خوف العار والفضيحة (طب) وكذا الأوسط (عن الفضل) بن عباس وفيه القاسم بن يزيد قال في الميزان عن العقيلي حديث منكر ثم ساق من مناكيره هذا الخبر وقال العراقي هذا الحديث منكر وقال تليذه الهيثمي فيه مجهولون ورواه أبو يعلى بإسناد أصح من هذا إذا غايته أن فيه عطاء بن سليم مختلف فيه وبقية رجاله كما قال الهيثمي ثقات فلو عزاه المصنف إليه لكان أولى .

( فطر كم يوم تفطرون وأخضاكم يوم تضحون وعرفة يوم تعرفون ) وقد مر وبأبي (الشافعي) في مسنده (هق) عن عطاء مرسلا ( قال ابن حجر ورواه الترمذي واستغربه وصححه الدارقطني عن عائشة تدفعه وصوب وقفه .

( فطر كم يوم تفطرون وأخضاكم يوم تضحون وكل عرفة موقف وكل مني منحر وكل جفاج مكة منحر وكل جمع موقف ) قال الخطابي معناه أن الخطأ موضوع عن الناس فيما سبيله الاجتهاد فلو اجتمع قوم فلم يروا الهلال إلا بعد ثلاثين فأتوا ثم ثبت أن الشهر تسع وعشرون فصومهم وفطرم ماض وكذا إذا أخطأوا يوم عرفة أجزأهم ولا قضاء تخفيفاً



- ٥٨٩٣ - فَعِلُ الْمَعْرُوفِ وَيَتَّقِ الْمَصَارِعَ السَّوِيَّةَ - ابن أبي الدنيا في قضاء الخوائج عن أبي سعيد - (ص)  
 ٥٨٩٤ - فَقَدْتُ أُمَّهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا يَدْرِي مَا فَعَلَتْ، وَإِنِّي لَأُرَاهَا إِلَّا الْفَارَّ، أَلَا تَرَوْنَهَا إِذَا وُضِعَ لَهَا  
 الْبَيَانُ الْإِبِلُ لَمْ تَشْرَبْ، وَإِذَا وُضِعَ لَهَا الْبَيَانُ الشَّاءُ شَرِبَتْ - (حم ق) عن أبي هريرة - (ص)  
 ٥٨٩٥ - فَقَرَأَ الْمُهَاجِرِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَائِهِمْ بِخَمْسِمِائَةِ عَامٍ - (ت) عن أبي سعيد - (ح)  
 ٥٨٩٦ - فَقِيهِهِ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ أَلْفِ عَابِدٍ - (ت ه) عن ابن عباس - (ض)

من الله ورفقا بهم (د ه ق) من حديث محمد بن المنكدر (عن أبي هريرة) روى المصنف لصحته قال البزار ومحمد لم يسمع من أبي هريرة .

(فعل المعروف بقى مصارع السوء) قال العامري المعروف هنا يعود إلى مكارم الأخلاق مع الخلق كالبر والمواساة بالمسال والتعهد في مهمات الأحوال كسد خلة وإغاثة ملهوف وتفريج مكروب وإنقاذ محترم من محذور فيجازه الله من جنس فعله بأن يقيه مثلها أو يقيه مصارع السوء عند الموت (بن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب فضل (قضاء الخوائج) للناس (عن أبي سعيد) الحدرى والقضاعي في الشهاب .

(فقدت) بضم الفاء وكسر القاف مبنيًا للمفعول (أمة) بالرفع نائب الفاعل جماعة أو طائفة (من) بني إسرائيل لا يدري) بالبناء للمفعول (ما فعلت وإني لأراها) بضم الهمزة لأنها ظنا مؤكدا يقرب من الرؤية البصرية (إلا الفار) بإسكان الهمزة زاد مسلم في روايته مسخ وآية ذلك ما ذكره بقوله (ألا ترونها) إذا وضع لها ألبان الإبل لم تشرب لأن لحوم الإبل وألبانها حرمت على بني إسرائيل (وإذا وضع لها ألبان الشاء) أى الغنم (شربت) لأنها حلال لهم كالحمها وذلك دليل على المسخ قال القرطبي هذا قاله ظنا وحدثنا قبل أن يوحى إليه أن الله لم يجعل لمسخ نسلا فلما أوحى إليه به زال عنه ذلك التخوف وعلم أن الفار ليس من نسل مامسوخ ويحرم أكل الفار لالكونه مسخ بل لأن المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم استخبه كما استخبت الوزغ وأمر بقتله وسماه فويسقا (حم ق) عن أبي هريرة (قراء المهاجرين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بخمسمائة عام) وفي رواية للترمذى أيضا عن جابر مرفوعا وحسنه يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بأربعين خريفا وفي مسلم عن ابن عمرو مرفوعا فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة بأربعين خريفا قال القرطبي اختلاف هذه الأخبار يدل على أن الفقراء مختلفون في الحال وكذا الأغنياء ويرتفع الخلاف بأن يرد المطلق إلى المقيد في روايتي الترمذى ويكون المعنى فقراء المسلمين المهاجرين والجمع بينهما وبين خبر مسلم أن سباق الفقراء من المهاجرين يسبقون سباق الأغنياء منهم بأربعين خريفا وغير سباق الأغنياء بخمسمائة عام (ت عن أبي سعيد) الحدرى وحسنه وتبعه المؤلف فرمز لحسنه

(فقيه) في رواية الفقيه (واحد أشد على الشيطان من ألف عابد) لأن الشيطان كلما فتح بابا على الناس من الهوى وزين الشهوات في قلوبهم بين الفقيه العارف مكايده ومكامن غوائله فيسد ذلك الباب ويرد خائبا خاسرا والعابد ربما اشتغل بالعبادة وهو في حبال الشيطان ولا يدري قال الغزالي والمراد بالفقيه هنا علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الأعمال وقوة الإحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطاع إلى نعم الآخرة واستيلاء الخوف على القلب لاتقريعات الطلاق واللعان والسلم والإجارة فإن التجرد له على الدوام يقسى القلب وينزع الخشية منه كما يشاهد من المتجردين فيه انتهى وقول الذهبي هذا الحديث لو صح نص في الفقيه الذى تبصر في العلم ورقى إلى الاجتهاد وعمل بعله لا كفقيه اشتغل بحض الدنيا (ت) في العلم (ه) في السنة (عن ابن عباس) قال الترمذى غريب لا نعرفه إلا من



٥٨٩٧ - فِكْرَةُ سَاعَةِ خَيْرٍ مِنْ عِبَادَةِ سِتِّينَ سَنَةً - أَبُو الشَّيْخِ فِي الْعِظْمَةِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)  
 ٥٨٩٨ - فَكُّوا الْعَانِي، وَأَجِيبُوا الدَّاعِيَ، وَأَطِيعُوا الْجَائِعَ، وَعُودُوا الْمَرِيضَ - (حم خ) عَنْ أَبِي  
 موسى - (صح)

٥٨٩٩ - فَلَقِ الْبَحْرُ لَبَنِي إِسْرَائِيلَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ - (ع) وابن مردويه عن أنس - (ض)

هذا الوجه وأورده ابن الجوزي في العلل وقال لا يصح والمتهم به روح بن جناح قال أبو حاتم يروى عن الثقات مالم يسمعه من ليس متجراً في صناعة الحديث شهد له بالوضع انتهى وقال الحافظ العراقي ضعيف جداً  
 (فكرة ساعة) أي صرف الذهن لحظة من العبد في تدبير تقصيره وتفريطه في حقوق الحق ووعدده وعيده وحضوره بين يديه ومحاسبته له ووزن أعماله وخوف خسارته وجوازه على الصراط وشدة وحدته وغير ذلك من أهوال القيامة (خير من عبادة ستين سنة) مع عزوبة البال عن التفكير بهذه الأهوال لأنه إذا تفكر في ذلك قوى خوفه واجتمع همه وصارت الآخرة نصب عينيه فأوقع العبادة بفراغ قلب من الشواغل الدنيوية ونشاط وجد وتشهير ومن قل تفكره قسى قلبه وتفرق شمله وتابعت عليه الغفلة فهو وإن تعبد فقلبه هائج بأشغال الدنيا متكل على عقله غير معتمد على ربه لا يتأثر بتوارع التخويف ولا ينجز بتراجر التذكير قال الحرالي لا خير في عبادة إلا بتفكير كما أن الباني لا بد أن يفكر في بنيانه كما قال الحكيم أول الفكرة آخر العمل وأول العمل آخر الفكرة كذلك من حق أعمال الإيمان أن لا تقع إلا بفكرة في إصلاح أوالها السابقة وأواخرها اللاحقة وقال بعضهم إن العبادة تنقسم إلى ظاهرة بالآركان وباطنة بالقلب والجنان وعبادة الباطن أفضل وأخلص وأصنى وأسلم والفكر أتمها لحصول القلب في عالم الغيب وخروجه عن عالم الشهادة والحس وعظم الفكر بحسب المتفكر فيه فمنهم من تفكر في المصنوعات استدلالاً على صانعها ومنهم من تفكر في الجنة والنار كأنه يعاينها ومنهم من تفكر في عظمة الله ومشاهدته  
 ﴿تتمة﴾ قال الغزالي عن وهب كان فيمن قبلكم رجل عبد الله سبعين سنة صائماً قائماً فسأل الله حاجة فلم تقض فأقبل على نفسه وقال من قبلك أتيت لو كان عندك خير قضيت حاجتك فأنزل الله ملكاً فقال ساعتك التي ازدريت فيها بنفسك خير من عبادتك التي مضت (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (العظمة) من حديث عثمان بن عبد الله القرشي عن اسحق بن نجیح الملقب عن عطاء الخراساني عن أبي هريرة أورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال فيه عثمان بن عبد الله القرشي عن اسحق الملقب كذابان فأحدهما وضعه وتعبه المؤلف بأن العراقي اقتصر في تخريج الإحياء على ضعفه وله شاهد

(فكوا) خلصوا والفكك بفتح الفاء وتكسر النخيلص (العاني) بمهملة ونون أي أعتقوا الأسير من أيدي العدو بمال أو غيره كالرفيق قال ابن الأثير: العاني الأسير وكل من ذل واستكان وخضع فقد عانا قال ابن بطال فكك الأسير فرض كفاية وبه قال الجمهور وقال ابن راهويه من بيت المال وروى عن مالك وقال أحمد يفادى بالرؤوس أو بالمال أو بالمبادلة (أجيبوا الداعي) أي إلى نحو وليمة أو معاونة (وأطعموا الجائع) ندباً إن لم يصل لحالة الاضطراب ووجوباً إن وصل قال ابن حجر وأخذ من الأمر بإطعام الجائع جواز الشبع لأنه ما دام قبل الشبع فصفة الجوع قائمة به والأمر بإطعامه مستمر (وعودوا المريض) ندباً مؤكداً إن كان مسلماً وإلا فجوازا إن كان نحو قريب أو جار أو رحي إسلامه قال في المطامع هذه مصلحة كلية ومواساة عامة لا يقوم نظام الدنيا والآخرة إلا بها وقال ابن الأثير المقصرون الذين وجب حقهم على غيرهم منحصرين في هذه الأسماء صريحاً أو كناية عند إمعان النظر (حم خ عن أبي موسى) الأشعري ورواه عنه الحارث وغيره  
 (فلق البحر لبني إسرائيل) فدخلوا فيه لما أتتهم فرعون وجنوده (يوم عاشوراء) اليوم العاشر من المحرم فمن ثم



٥٩٠٠ - فَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلَ - (ق د) عن أبي هريرة - (صح)

٥٩٠١ - فَنَاءُ أُمِّي بِالطَّعْنِ ، وَالطَّاعُونَ وَخَزْ أَعْدَائِكُمْ مِنَ الْجِنِّ ، وَفِي كُلِّ شَهَادَةٍ (حم طب) عن أبي موسى (طس) عن ابن عمر - (صح)

٥٩٠٢ - فَهَلَّا يَبْكُرًا تَلَا عِبَهَا وَتَلَا عِبَكَ ، وَتَضَاحِكُهَا وَتَضَاحُكَ - (حم ق د ن ه) عن جابر - (صح)

٥٩٠٣ - فَهَلَّا يَبْكُرًا تَعْضُهَا وَتَعْضُكَ - (طب) عن كعب بن عجرة - (صح)

صاموه شكر الله على نجاتهم وهلاك عدوهم (ع وابن مردويه) في التفسير (عن أنس) قال ابن القطان فيه ضعيفان وقال الهيثمي فيه يزيد الرقاشي وفيه كلام كثير

(فمن أعدى الأول) قاله لمن استشهد على العدو بإعداء البعير الأجرب للإبل وهو من الأجوبة المسكنة البرهانية التي لا يمكن دفعها إذ لو جلبت الأدواء بعضها لزم فقد الداء الأول لفقد الجالب فقطع التسلسل وأحال على حقيقة التوحيد الكامل الذي لا معدل عنه فهو جواب في غاية الرشاقة والبلاغة قال ابن العربي وهذا أصل عظيم في تكذيب القدرية وأصل حدث العالم ووجوب دخول الأولية له ودليل على صحة القياس في الأصول وأما خبر لا يورد عرض على مصحح فهو نهى عن إدخال التوهم والمحذور على العامة باعتقاد وقوع العدو عليهم بدخول البعير الأجرب فيهم قال القرطبي هذه الشبهة وقعت للطبايعين ثم للمعتزلة فقال الطبايعيون بتأثير الأشياء بعضها في بعض وإيجادها إياها ويسمون المؤثر طبيعة وقال المعتزلة به في أفعال العباد وقالوا قدرتهم مؤثرة فيها الإيجاد مستقلون بها واستدل كل بالمشاهدة الحسية وهو غلط سببه التباس إدراك العقد وفيه جواز مشافهة من وقعت له شبهة في اعتقاده بذكر البرهان العقلي إن كان السائل أهلاً لفهمه وإلا خوطب بما يحتمله عقله من الإقناعيات (ق د ن ه) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة فقال أعرابي يا رسول الله فما بال الإبل تكون في الرمل كأنها الظباء فيجىء البعير الأجرب فيدخل فيها فيجربها؟ فذكره

(فناء أمتي بالطعن والطاعون) قالوا الطعن فد عرفناه فطاعون قال (وخز أعدائكم من الجن وفي كل شهادة) وفي الخبر المار اللهم اجعل فناء أمتي بالطعن والطاعون وقيل معناه أن غالب فنائهم بالفتن التي تسفك الدماء وبالوباء ولا يشكل بأن أكثر الأمة يموت بغيرهما لأن معنى الخبر الدعاء كما تقرر وقد استجيب في البعض أو أراد بالامة طائفة مخصوصة كصحبته أو الخيار وقد مر ذلك موضعاً في اللهم (حم طب) كلاهما من رواية زياد بن علاقة عن رجل (عن أبي موسى) الأشعري (طس عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحافظ العراقي سنده جيد وقال الهيثمي رواه أحمد بأسانيد ورجال بعضها ثقات اهـ . وقال ابن حجر رجاله ثقات إلا المبهم

(فهلا تزوجت جارية بكرة) يا جابر بن عبد الله الذي أخبر بأنه تزوج ثيباً قال في المفتاح وهلا يطلب بها حصول النسبة ولهذا امتنع هل عندك عمرو أم بشر بالاتصال دون الانقطاع فقله فهلا بكرة أى فهلا تزوجت بكرة ثم علله بقوله (تلاعبها وتلاعبك) اللعب المعروف وقيل هو من اللعب وهو الريق ويؤيد الأول قوله (وتضاحكها وتضاحكك) وذلك ينشأ عن الالفة التامة فإن الثيب قد تكون معلقة القلب بالزوج الأول فلم يكن لها محبة كاملة بخلاف البكرة ذكره الطيبي فأفاد ندب تزويج البكرة وملاعبة الرجل امرأته وملاطفتها ومضاحكتها وحسن العشرة وغير ذلك (حم ق د ن ه) في الشكاح (عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أتزوجت بعد أيك؟ قلت نعم. قال: بكرة أم ثيباً) قلت بل ثيباً فذكره

(فهلا بكرة تعضها وتعضك) فيدوم بذلك الائتلاف والمواقفة ويتعد وقوع الطلاق الذي هو أبغض الحلال إلى الله



- ٥٩٠٤ - فَوَالَهُمْ وَنَسْتَعِينُ اللَّهَ عَلَيْهِمْ - (حم) عن حذيفة - (صح)
- ٥٩٠٥ - فِي الْإِبِلِ صَدَقَتُهَا، وَفِي الْغَنَمِ صَدَقَتُهَا، وَفِي الْبَقَرِ صَدَقَتُهَا، وَفِي الْإِبِلِ صَدَقَتُهَا، وَمَنْ رَفَعَ ذَنْبًا نِيرًا أَوْ دَرَاهِمًا أَوْ تَبْرًا أَوْ فِضَّةً لَا يَعْدهَا غَرِيمًا وَلَا يَنْفِقُهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ كَنْزٌ يَكُونُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ش حم ك حق) - (عن أبي ذر) - (صح)
- ٥٩٠٦ - فِي الْإِبِلِ فَرَعٌ، وَفِي الْغَنَمِ فَرَعٌ، وَيَعْقُ عَنْ الْغُلَامِ، وَلَا يَمَسُّ رَأْسَهُ بِدَمٍ - (طب) عن يزيد ابن عبد الله المزني عن أبيه - (صح)
- ٥٩٠٧ - فِي الْأَسْنَانِ خَمْسٌ خَمْسٌ مِنَ الْإِبِلِ - (دن) عن ابن عمرو - (صح)
- ٥٩٠٨ - فِي الْأَصَابِعِ عَشْرٌ عَشْرٌ - (حم دن) عن ابن عمرو - (صح)

نعم الثيب أولى لعاجز عن الاقتضاض ولمن عنده عيال يحتاج لكاملة تقوم عليهن كما اعتذر به جابر للنبي صلى الله عليه وسلم في الخبر السابق واستصوبه منه، قيل فيه رد لقول الأطباء أن جماع الثيب أنفع وأحفظ للصحة وأن جماع البكر لا ينفع بل يضر وهذا كما ترى غير مستقيم لأن مراد الأطباء بكراهة نكاح البكر كراهة وطئها في فم الفرج مع بقاء بكارتها بخلاف الثيب ذكره الطيبي (طب) من حديث الربيع بن كعب بن عجرة (عن) أبيه (كعب بن عجرة) ولم أجد من ترجم الربيع وبقية رجاله ثقات وفي بعضهم ضعف وقد وثقهم ابن حبان

(فوالهم) بضم الفاء وألف التثنية أمر لحذيفة وابنه بالوفاء للشركيين بما عاهدوهما عليه حين أخذوهما وأخذوا عليهم أن لا يقاتلوه يوم بدر فاعتذرا للنبي صلى الله عليه وسلم فقبل عذرهما وأمرهما بالوفاء (ونستعين الله عليهم) أي على قتالهم فأنما النصر من عند الله لا بكثرة عدد ولا عدد وقد أعانه الله تعالى وكانت واقعة أعز الله بها الإسلام وأهله (حم عن حذيفة) بن البيان

(في الإبل صدقتها وفي الغنم صدقتها وفي البقر صدقتها وفي البر صدقتها) قال ابن دقيق العيد الذي رأيته في نسخة من المستدرك في هذا الحديث البر بضم الموحدة وبراء مهملة اهـ قال ابن حجر والدارقطني رواه بزاي معجمة لكن طريقه ضعيفة (ومن رفع ذنبا نيرا أو دراهم أو تبرا أو فضة لا يعدها غريما ولا ينفقها في سبيل الله فهو كنز يكون به يوم القيامة) والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم، (ش حم ك) في الزكاة (حق) كلهم (عن أبي ذر) قال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي في التلخيص وقال في المذهب إسناده جيد ولم يخرجوه وقال ابن حجر في تخريج الرافعي إسناده لا بأس به وقال في تخريج المختصر حديث غريب رواه ثقات لكنه معلول قال الترمذي سألت محمدا يعني البخاري عنه فقال لم يسمع ابن جريج من عمران بن أبي أنس

(في الإبل فرع وفي الغنم فرع ويعق عن الغلام ولا يمس رأسه بدم) كان الرجل في الجاهلية إذا تمت إبله مائة نحر بكرا لصنمه وهو الفرع وكان المسلمون يفعلونه في صدر الإسلام ثم نسخ كذا في النهاية (طب) وكذا أبو نعيم والديلمي (عن يزيد بن عبد الملك المزني عن أبيه) قال الهيثمي رجاله ثقات وقد رواه ابن ماجه بنحوه (في الأسنان خمس خمس من الإبل) أي في الواجب لمن قلع له ذلك في كل سن خمس من الإبل (دن عن ابن عمرو) بن العاص

(في الأصابع عشر عشر) يعني في الواجب لمن قطع له ذلك في كل أصبع عشر من الإبل. قال ابن جرير: وحكمه بذلك دليل علي أن المدار هنا على الاسم دون المنفعة وقد أوضحه في خبر آخر بقوله الإبهام والخنصر سواء ولا شك أن في الإبهام من المنافع والجمال ما ليس في الخنصر إذ معظم عمل الآمي في نحو كتابة وعلاج كل صناعة إنما هو



٥٩٠٩ - في الأنف الدية إذا استوعى جعة مائة من الإبل ، وفي اليد خمسون ، وفي الرجل خمسون ، وفي العين خمسون ، وفي الأمة ثلث النفس ، وفي الجائفة ثلث النفس ، وفي المنقلة خمس عشرة ، وفي الموشحة خمس ، وفي السن خمس ، وفي كل أصبع مائة عشرين - (حق) عن ابن عمر - (صح)  
٥٩١٠ - في الإنسان ستون وثلاثمائة مفصل فعليه أن يتصدق عن كل مفصل منها صدقة ، النخاعة في المسجد تدفنها ، والشئ تنجيه عن الطريق : فإن لم تقدر فركعتا الضحى تجزي عنك - (حم د حب) عن بريدة - (ض)

٥٩١١ - في الإنسان ثلاثة : الطيرة ، والظن ، والحسد ، فخرجه من الطيرة أن لا يرجع ، ومخرجه من الظن أن لا يحقق ومخرجه من الحسد أن لا يبغى - (طب) عن أبي هريرة - (ض)  
٥٩١٢ - في البطيخ عشر خصال : هو طعام ، وشراب ، وريحان ، وفاكهة ، وأشنان ، ويغسل البطن ،

بالإهام والتي يليها وليس للخضر من الجبال شئ - وعلى منوال ذلك دية جميع الأضرار والأياب سواء (حم د ن) وكذا ابن ماجه وابن حبان (عن ابن عمرو) بن العاص قال الحافظ ابن حجر في تخريج المختصر حديث حسن (في الأنف الدية إذا استوعى) كذا هو بخط المصنف بالعين والظاهر أنه سبق قلم وأنه بالفاء (جدة مائة من الإبل وفي اليد خمسون وفي الأمة ثلث النفس وفي الجائفة ثلث النفس) هي الطبقة التي تنفذ إلى الجوف يقال جفته إذا أصبت جوفه واجفته الطعنة وجفته بها والمراد بالجوف هنا كل ماله قوة محيلة كبطن وداغ (وفي المنقلة خمس عشرة) أي ما ينقل العظم عن موضعه (وفي الموشحة خمس وفي السن خمس وفي كل أصبع مائة عشرين - حق عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه ورواه عنه أيضا باللفظ المذكور البزار قال الهيثمي وفيه محمد بن أبي ليلي سئ الحفظ وبقية رجاله ثقات

(في الإنسان ستون وثلاثمائة مفصل) وفي رواية ستون وستمائة قالوا وهي غلط (فعليه أن يتصدق عن كل مفصل منها صدقة) قالوا ومن يطيق ذلك ؟ قال (النخاعة) أي البرقة التي تخرج من أصل الفم مما يلي أصل النخاع ، والنخاعة البرقة التي تخرج من أصل الحلق من مخرج الخاء المعجمة (في المسجد يدفنها ، والشئ تنجيه عن الطريق فإن لم تقدر للشكر لأنها لم تشرع جارة لغيرها بخلاف الرواتب (حم) في الأدب (حب عن بريدة) بن الحصيب قال المناوى فركعتا الضحى تجزي عنك ؛ وخصت الضحى بذلك لتمحضها فيه على بن الحسين بن واقد ضعفه أبو حاتم وقواه غيره  
(في الإنسان ثلاثة) من الخصال (الطيرة) بكسر ففتح التشاؤم بالشين يعني قلبا يخلو الإنسان من طيرة (والظن) يعني الشك العارض (والحسد فخرجه من الطيرة أن لا يرجع) بل يتوكل على الله ويمشى لوجهه حسن الظن بربه واثقا بجميل صنعه (ومخرجه من الظن أن لا يحقق) ما خطر في قلبه ويحكم به (ومخرجه من الحسد أن لا يبغى) على المحسود والمؤمنون متفاوتون في أحوالهم فمنهم الضعيف وإيمانه والقوى والعالي والداني فوصف المتوسطين منهم بقوله ومخرجه من الحسد الخ وهذا الحسد المذموم الذى يتعين مجاهدة النفس عنه وكذا إذا أساء ظنه بأخيه طالبتة نفسه بأن يقول فيه سوء أفيجاهدا وكذا الطيرة تمنع عن المضى فيجاهد نفسه وأما من علت رتبته فإنه وإن اشتمل على هذه الخصال لا تدم منه لأنها تكون في أسباب الدين لا الدنيا بأن يحسده في فضيلة فيمتناها كما يشير إليه خبر لا حسد إلا في اثنتين (حب عن أبي هريرة)

(في البطيخ) ويقال البطيخ عشر خصال هو طعام وشراب وريحان وفاكهة وأشنان) أي يغسل به الأيدي



وَيَكْثُرُ مَاءُ الظَّهْرِ، وَيَزِيدُ فِي الْجَمَاعِ وَيَقْطَعُ الْبَرْدَ، وَيَنْتَقِي الْبَشَرَةَ - الرافعي (فر) عن ابن عباس، أبو عمرو النوقاني في كتاب البطيخ عنه موقوفاً - (ض)

٥٩١٣ - فِي التَّلْبِينَةِ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ - الحارث عن أنس - (صح)

٥٩١٤ - فِي الْجُمُعَةِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ - ابن السني عن أبي هريرة - (صح)

٥٩١٥ - فِي الْجَنَّةِ مِائَةٌ دَرَجَةٍ، مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ مِائَةُ عَامٍ - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

٥٩١٦ - فِي الْجَنَّةِ ثَمَانِيَةُ أَبْوَابٍ، فِيهَا بَابٌ يُسَمَّى الرِّيَّانُ لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا الصَّائِمُونَ - (خ) عن سهل بن سعد

كما يغسل بالاشنان (ويغسل البطن) في رواية المشاة (ويكثر ماء الظهر) بمعنى المني (ويزيد في الجماع ويقطع البردة وينقي البشرة) إذا ذلك به ظاهر الجسد في الحمام وفيه جواز غسل الأيدي بالبطيخ ويحتاج إلى تأويل ومن خصاله أيضاً أنه يدر البول ويصفي البشرة إذا ذلك به أو يبيذه مدقوقاً وإذا جفف كان أجلى وإذا ضمد بلحمه أورام العين سكن وجعها وإذا وضع قشره على يوافيخ الصبيان نفع أورام أدمعته ولا يذغى أكله إلا بين طعامين لسرعة استحالته (الرافعي) إمام الدين عبد الكريم القزويني (فر عن ابن عباس) مرفوعاً (أبو عمرو النوقاني) بفتح النون وسكون الواو وفتح القاف وبعد الألف نون نسبة إلى نوقان إحدى مدينتي طوس نسب إليها جماعة من العلماء (في كتاب البطيخ عنه موقوفاً) قال بعضهم لا يصح في البطيخ شيء

(في التلبينة شفاء من كل داء) كما مر توجيهه غير مرة حساء من نخالة ولبن وعسل أو من نخالة فقط وأنها تشد قلب الحزين كما في القاموس وغيره (الحارث) بن أبي أسامة (عن أنس) بن مالك ورواه عنه الديلمي أيضاً (في الجمعة) أي في يومها (ساعة) أي لحظة لطيفة (لا يوافقها) أي لا يصادفها (عبد) مسلم (يستغفر الله) أي يطلب منه الغفران: السر لذنوبه (إلا غفر له) وفيها أكثر من أربعين قولاً أرجحها ثلاثة: الأول أنها تنتقل كليلية القدر ورجحه الحب الطبري تبعاً للحجة، الثاني أنها آخر ساعة من النهار واختاره أحمد ونقله العلائي عن الشافعي، الثالث ما بين قعود الإمام على المنبر إلى انقضاء الصلاة وصححه النووي قال ابن حجر وما عدا الثلاثة ضعيف أو موقوف استند قائله إلى اجتهد دون توقف قال عياض وليس معنى هذه الأقوال أن كله وقت لها بل أنها في أثناء ذلك الوقت لقوله في رواية وأشار بيده يملأها وفائدة إياها بعث الدواعي على الإكثار فيها من الصلاة والدعاء ولو بينت لا تكل الناس عليها وتركوا ما عداها فالعجب مع ذلك ممن يجتهد في طلب تحديدها واستشك كل ما اقتضاه الخبر من حصول الإجابة لكل داع مع اختلاف الزمن باختلاف البلاد والمطالع وساعة الإجابة متعلقة بالآوقات وأجيب باحتمال كونها متعلقة بفعل كل مصل كما في نظيره في ساعة الكراهة وفيه فضل يوم الجمعة لاختصاصه بساعة الإجابة وفضل الدعاء فيه وذهب الأكتار منه وبقاء الاجمال بعد المصطفى صلى الله عليه وسلم وغير ذلك (ابن السني عن أبي هريرة) ورواه مسلم بلفظ إن في يوم الجمعة لساعة لا يوافقها مسلم قائم يصلي يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه قال وهي ساعة خفيفة (في الجنة مائة درجة) سبق أنه لا تعارض بينه وبين الأخبار الدالة على زيادة درجاتها على المائة لخبر إن قارئ القرآن يصعد بكل آية معه درجة حتى يقرأ آخر شيء معه لأن تلك المائة درجات كبار وكل درجة منها تتضمن درجات صغاراً (ما بين كل درجتين مائة عام) وفي رواية خمسمائة في أخرى أزيد وأقص ولا تناقض لاختلاف السير في السرعة والبطء والنبى صلى الله عليه وسلم ذكر ذلك تقريباً للافهام أو خطاباً لكل مؤمن بما يليق به من المقام (ت عن أبي هريرة) وحسنه ورمز المصنف لحسنه

(في الجنة ثمانية أبواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون) مجازاة لهم على ما كان يصيهم من العطش



٥٩١٧ - في الجنة باب يدعى الريان ، يدعى له الصائمون ، فمن كان من الصائمين دخله ، ومن دخله لا يظما أبداً - ( ت ه ) عنه

٥٩١٨ - في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلا في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخريين يطوف عليهم المؤمن - ( حم م ت ) عن أبي موسى

٥٩١٩ - في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض ، والفردوس أعلاها درجة ، ومنها تفجر أنهار الجنة الأربعة ، ومن فوقها يسكن العرش ؛ فإذا سألت الله فسلوه الفردوس - ( ش حم ت ك ) عن عبادة بن الصامت

في صياهم قال الحكيم الترمذي وسائر الابواب مقسومة على أعمال البر باب الصلاة ، باب الزكاة ، باب الجهاد ، باب الصدقة ، باب الحج ، باب العمرة ، باب الكاظمين الغيظ ، باب الراضين ، باب من لا حساب عليه ، باب الضحى ، باب الفرح ، باب الذاكرين ، باب الصابرين ؛ والظاهر أن الابواب الاصول ثمانية وما زاد عليها كالخوخ المعهودة ثم إنه لم يقل يسمى باب الريانين لأن أله فيه للجنس والعموم مع المبالغة فهو أبين منه وأبلغ ولأن باب فعلا لم ينقل فيه جمع السلامة فقلما يقال في سكران سكرانين ذكره السهيلي ( خ عن سهل بن سعيد ) الساعدي وفي الباب غيره أيضا ( في الجنة باب يدعى الريان ) مشتق من الري وهو مناسب لحال الصائمين ( يدعى له الصائمون فمن كان من الصائمين دخله ومن دخله لا يظما أبدا ) قال السهيلي لم يقل باب الري لأنه لو قاله دل على أن الري مختص بالباب فما بعده ولم يدل على رى قبله وأما الريان ففيه إشعار بأنه لا يدخله إلا ريان بحيث لم يصبه من حر الموقف ما أصاب الناس من الظلم ( ت ه عنه )

( في الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلا في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخريين يطوف عليهم المؤمن ) أى يجامعهم المؤمن ، فالطواف هنا كناية عن المجامعة وفي رواية الشيخين الخيمة درة طولها في السماء ستون ميلا وفي البخارى طولها ثلاثون ميلا قال ابن القيم وهذه الخيام غير الغرف والقصور بل هى خيام في البساتين وعلى شط الأنهار وروى ابن أبي الدنيا عن أبي الحواري ينشأ خلق حور العين لإنشاء فإذا تكامل خلقهن ضربت عليهن الخيام ( حم م ت عن أبي موسى ) الأشعري

( في الجنة مائة درجة ) المراد بالمائة التكثير وبالدرجة المرقاة ( ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض ) هذا التفاوت يجوز كونه صوريا وكونه معنويا ويكرن المراد بالدرجة المرتبة فالأقرب إليه سبحانه يكون أرفع درجة بمن دونه ( والفردوس أعلاها درجة ) والاعلى أبعد من الخلل من الأدنى والاطراف ( ومنها تفجر ) أى تتفجر ( أنهار الجنة الأربعة ) نهر المساء ونهر اللبن ونهر الخمر ونهر العسل فهى أربعة باختلاف الانواع لا باعتبار تعداد الأنهار ؛ إذ كل نوع له أنهار لا نهر ( ومن فوقها يكون العرش ) أى عرش الرحمن ( فإذا سألتوا الله ) الجنة ( فاسألوه الفردوس ) لأنه فضلها وأعلاها قال ابن القيم لما كان العرش أقرب إلى الفردوس مما دونه من الجنان بحيث لاجنة فوقه دون العرش كان سقفا له دون ماتحته من الجنان ولعظم سعة الجنة وغاية ارتفاعها كان الصغود من أدناها إلى أعلاها بالتدرج درجة فوق درجة كما يقال للقارىء اقرأ وارق ( حم ت ك عن عبادة بن الصامت ) قال المناوى هذا الحديث لم أقف عليه في الصحيحين ولا أحدهما



٥٩٢٠ - في الجنة مالا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر - البزار - ( طس ) عن أبي سعيد - ( صح )

٥٩٢١ - في الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام - ( حم ق ه ) عن أبي هريرة - ( صح )

٥٩٢٢ - في الحجم شفاء - سمويه ( حل ) والضياء عن عبد الله بن سرجس - ( صح )

٥٩٢٣ - في الخيل السائمة في كل فرس دينار - ( قط هق ) عن جابر - ( ض )

( في الجنة مالا عين رأت ولا أذن سمعت ) قال الطيبي ما هنا موصولة أو موصوفة وعين وقعت في سياق النفي فأفاد الاستعراق والمعنى ما رأت العيون كلهن ولا عين واحدة منهن فيحتمل نفي الرؤية والعين أو نفي الرؤية فحسب والمراد عيون البشر وأذانهم كما مر ( ولا خطر على قلب بشر ) من باب قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ، أى لا قلب ولا خطور فجعل انتفاء الصفة دليلاً على انتفاء الذات أى إذا لم تحصل ثمرة القلب وهو الاخطار فلا قلب وخص البشر هنا دون القرينتين قبله لأنهم هم الذين ينتفعون بما أعد لهم ويهتمون به بخلاف الملائكة ( البزار ) في مسنده ( طس ) كلاهما ( عن أبي سعيد ) الخدرى قال الهيثمي رجال البزار رجال الصحيح وقال المنذرى رواه البزار والطبراني بإسناد صحيح

( في الحبة ) في رواية لمسلم إن في الحبة ( السوداء ) ، هي الشونيز كما في صحيح مسلم ( شفاء من كل داء ) بالمد ( إلا السام ) والسام الموت ولا بن ماجه إلا أن يكون الموت وأخرج العسكري عن الأصمعي قال عن المصطفى صلى الله عليه وسلم به - أى السام - الموت ، ولم يسمع قبله ولا سمعته في شعر ولا في كلام جاهلي اه . وأخرج عن ابن الاعرابي قال لم يسمع في كلام الجاهلية في شعر إنما هو - لا - لاى قال وهذا عجيب ولم يأت في شيء جاء على وفيه أن الموت داء من جملة الادواء ، والشونيز كثير المنافع ، وقوله من كل داء من قبيل وتدمر كل شيء بأمر ربها أى كل شيء يقبل التدمير وفي رواية لمسلم ما من داء إلا في الحبة السوداء منه شفاء إلا السام قال الخطابي هذا من العموم الذى أريد به الخصوص ولا يجمع في طبع شيء من النبات كالشجر جميع القوى التى تقابل الطبائع كلها في معالجة الادواء على اختلافها وتباين طبائعها وإنما أراد أنه شفاء من كل داء يحدث من كل رطوبة وبرودة وبلغم لأنه حار يابس فيشفي ما يقابله لأن الدواء بالمضاد والفاء بالمشاكل ( تنبيه ) قال بعض العارفين جرت عادة المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يحيل على الادوية المفردة كالسنة والحبة السوداء لأنها جامعة وذوات حرف واحد ولا يحيل على مركبات الادوية كما يضعه الاطباء لأنه صاحب جوامع الحكم ( فائدة ) رأيت بخط الحافظ شيخ الاسلام الولي العراقي ما نصه : قال ابن ناصر لم يصح عن المصطفى صلى الله عليه وسلم شيء فيما يروى في ذكر الحبوب إلا حديث الحبة السوداء وحده وفي رواية لمسلم ما من داء إلا في الحبة السوداء منه شفاء إلا السام ( حم ق ) كلهم في الطب ( عن أبي هريرة ) ولفظ ابن ماجه عليكم بالحبة السوداء الخ .

( في الحجم شفاء ) لاستفراغه أعظم الأخلاط وهو الدم وهو في البلاد الحارة أنجح من الفصد قال الموفق البغدادي الحجمة تنقي سطح البدن أكثر من الفصد والفصد لأعماق البدن والحجمة للصبيان في البلاد الحارة أولى من الفصد وآمن غائلة وقد يغني عن كثير من الادوية ولهذا وردت الأحاديث بذكره دون الفصد لأن العرب ما كانت تعرف إلا الحجمة غالباً وقال ابن القيم التحقيق أن الحجمة والفصد مختلفان باختلاف الأزمان والمكان والمزاج فالحجمة في الزمن الحار والمكان الحار أولى والفصد بعكسه ولهذا كان الحجم أنفع للصبيان ( سمويه حل والضياء المقدسي ) ( عن عبد الله بن سرجس ) ورواه مسلم من حديث جابر بلفظ إن في الحجم شفاء وقد تقدم ( في الخيل السائمة في كل فرس دينار ) يبارضه خبر عفوت عن الخيل والرقيق وخبر ليس في الخيل والرقيق



٥٩٢٤ - في الخيل وأبوا لها وأرواها كَفَّ مِنْ مِسْكِ الْجَنَّةِ - ابن أبي عاصم في الجهاد عن عريب المليكي - (ض)

٥٩٢٥ - في الذباب أَحَدُ جَنَاحَيْهِ دَاءٌ وَفِي الْآخَرِ شِفَاءٌ؛ فَإِذَا وَقَعَ فِي الْإِنَاءِ قَارِسُوهُ فَيَذْهَبَ شِفَاؤُهُ بِدَائِهِ - ابن النجار عن علي - (صح)

٥٩٢٦ - في الرِّكَازِ الْخُمْسُ - (ه) عن ابن عباس (طب) عن أبي ثعلبة (طس) عن جابر وعن ابن مسعود (صح)

٥٩٢٧ - في الرِّكَازِ الْعُشْرُ - أبو بكر بن أبي داود في جزء من حديثه عن ابن عمر - (ض)

٥٩٢٨ - فِي السَّمَاءِ مَلَكَانِ أَحَدُهُمَا يَأْمُرُ بِالشَّدَةِ ، وَالْآخَرُ يَأْمُرُ بِاللَّيْنِ ، وَكِلَاهُمَا مُصِيبٌ : أَحَدُهُمَا جَبْرِيلُ ،

زكاة وخبر ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة (قط هق عن جابر) قضية تصرف المصنف أن يخرج به خروجه وسلمه والأمر بخلافه بل قال الدارقطني عقبه تفرد به فورك بن الخضر عن جعفر بن محمد وهو ضعيف جداً ومن دونه ضعفاء وقال الذهبي في التقيح إسناده مظلم وفيه فورك بن الخضر اه وفي الميزان عن الدارقطني فورك ضعيف جداً ثم أورد من مناهج هذا الخبر وقال ابن حجر سنده ضعيف جداً وقال الهيثمي فيه ليث ابن حماد وفورك وكلاهما ضعيف .

( في الخيل وأبوا لها وأرواها كَفَّ مِنْ مِسْكِ الْجَنَّةِ ) أى مقدار قبضة والاولى في مثل هذا أن يفوض فهمه إلى الشارع وتترك التعسفات في توجيهه ( ابن أبي عاصم في الجهاد عن عريب ) بفتح المهملة وكسر الراء ( المليكي ) بضم ففتح بضبط المصنف شامى قال البخارى يقال له حجة قال الذهبي له حديث من وجه ضعيف انتهى وأشار به إلى هذا الحديث .

( في الذباب في أحد جناحيه ) قيل وهو الایسر ( داء ) أى سم كما جاء هكذا في رواية ( وفي الآخر شفاء فإذا وقع في الإناء ) أى الذى فيه مائع كعسل ( قَارِسُوهُ ) أى اغسوه يقال رسب الشيء رسوباً ثقل وصار إلى أسفل وفيه أن الماء القليل لا ينجس بوقوع مالا نفس له سائلة فيه لأن الشارع لا يأمر بغمس ما ينجس الماء إذا مات فيه لأنه إفساد واعتراض بأنه لا يلزم من غمسه موته فقد يغمره برفق وبأن الحديث غير مسوق لبيان النجاسة والطهارة بل لقصد بيان التداوى من ضرر الذباب أجيب بأنه وإن كان كذلك لکن لا يمنع أن يستنبط منه حكم فيذهب شفاؤه بدائه - ابن النجار ( في التاريخ ) ( غزالي ) ورواه أحمد والنسائي عن أبي سعيد بلظ أحد جناحي الذباب سم والآخر شفاء فإذا وقع في الطعام فامقلوه فيه فإنه يذهب السم ويؤخر الشفاء ( في الرِّكَازِ ) الذى هو من دفين الجاهلية في الارض ( الخمس ) بضمتين وقد تسكن الميم وإنما كان فيه الخمس لانصف عشره سهولة أخذه ولأنه مال كافر فنزل واجده منزلة الغنم فله أربعة أخماسه ( ه عن ابن عباس طب عن أبي ثعلبة ) الحشنى ( طس عن جابر وعن ابن مسعود ) قال الهيثمي فيه يزيد بن سنان وفيه كلام .

( في الرِّكَازِ ) بكسر الراء وتخفيف الكاف ( الخمس ) مذهب الأئمة الأربعة أن فيه الخمس لكن شرط الشافعى النصاب والتقدير لا الحول ( تنبيه ) عدوا من خصائص هذه الأمة أنه أيسر لهم الكثر إذا أدوا زكاته ( أبو بكر ) ابن أبي داود في جزء من حديثه عن ابن عمر ( بن الخطاب ) .

( في السماء مَلَكَانِ أَحَدُهُمَا يَأْمُرُ بِالشَّدَةِ وَالْآخَرُ بِاللَّيْنِ وَكِلَاهُمَا مُصِيبٌ أَحَدُهُمَا جَبْرِيلُ وَالْآخَرُ مِيكَائِيلُ وَنَبِيَانِ أَحَدُهُمَا يَأْمُرُ بِاللَّيْنِ وَالْآخَرُ بِالشَّدَةِ وَكِلَاهُمَا مُصِيبٌ ) ( إبراهيم ونوح ) ( إبراهيم ونوح ) بالين ونوح بالشدة ( ولى صاحبان



وَالْآخَرُ مِيكَائِيلُ ، نَبِيَّانِ أَحَدُهُمَا يَأْمُرُ بِاللَّيْنِ وَالْآخَرُ بِالشَّدَّةِ ، وَكُلُّ مَصِيبٍ : لِإِبْرَاهِيمَ وَنُوحَ . وَلِي صَاحِبَانِ أَحَدُهُمَا يَأْمُرُ بِاللَّيْنِ ، وَالْآخَرُ بِالشَّدَّةِ : أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ - (طَب) وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ (ض)  
 ٥٩٢٩ - فِي السَّمْعِ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ ، وَفِي الْعَقْلِ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ - (هَق) عَنْ مُعَاذٍ - (صَح)  
 ٥٩٣٠ - فِي السَّوَاكِ عَشْرُ خَصَالٍ : يُطِيبُ الْفَمَ ، وَيَشُدُّ اللَّسَنَ ، وَيَجْلُو الْبَصَرَ ، وَيَذْهَبُ الْبَلْغَمَ ، وَيَذْهَبُ الْحَقَرَ ، وَيُؤَافِقُ السَّنَةَ ، وَيُفْرِحُ الْمَلَائِكَةَ ، وَيَرْضَى الرَّبَّ ، وَيَزِيدُ فِي الْحَسَنَاتِ ، وَيُصَحِّحُ الْمَعْدَةَ - أَبُو الشَّيْخِ فِي الثَّوَابِ ، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي كِتَابِ السَّوَاكِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (عَر)

أحدهما يأمر باللين والآخر بالشدة أبو بكر وعمر) ابن الخطاب فأبو بكر يشبه ميكائيل وإبراهيم وعمر يشبه جبريل ونوحا (طَب و ابن عساكر) في التاريخ وكذا الدلي (عن أم سلمة) قال الهيثمي رجال الطبراني ثقات .  
 (في السمع مائة من الإبل) إذا جرى لإنسان على إنسان مسلم معصوم فأبطل سمعه فعليه دية كاملة وهي مائة من الإبل (وفي العقل مائة من الإبل) كذلك (هَق من معاذ) بن جبل .  
 (في السواك عشر خصال) فاضلة (يطيب الفم) أي يذهب برائحة الكبرية ويكسبه ريحا طيبة (ويشد اللثة) أي لحْم الأسنان (ويجلو البصر) يذهب البلغم ويذهب الحنجر (يفتح الحاء والفاء بضبط المصنف داء يصيب الأسنان) (ويوافق السنة) أي الطريقة المحمدية (يفرح الملائكة) لاسم يحبون الريح الطيبة (ويرضى الرب) لما في فعله من الثواب (ويزيد في الحسنات) لأن فعله مما (ويصحح المعدة) أي مالم يبالغ فيه جداً (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الثواب وأبو نعيم) في كتاب فضل (السواك) من طريق الخليل بن مرة وفيه كما قال المولى العراقي ضعف عن ابن أبي رباح (عن ابن عباس) وهذا الحديث خرج الدارقطني في سننه عن ابن عباس من هذا الوجه لكن ترتيبه يخالف ما هنا ولفظه في السواك عشر خصال مرضاة للرب ومسحطة للشيطان ومفرحة للملائكة جيد للثة ويذهب بالحفر ويجلو البصر ويطيب الفم ويقل البلغم وهو من السنة ويؤيد في الحسنات اه ثم قال أعني الدارقطني معلى ابن ميمون أحد رجاله ضعيف متروك وروى أبو نعيم من طريق اسمعيل بن عباس عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن أبي الدرداء عليكم بالسواك فلا تغفلوه وأدعيوه فإن فيه أربعة وعشرين خصلة أفضلها وأعلاها درجة أنه يرضى الرحمن ومن الرضى لرحم فإنه يحل الجنان الثانية أنه يصيب السنة الثالثة أنه تضاعف صلاته سبعا وعشرين ضعفا الرابعة أنه يورث السعة والغنى الخامسة يطيب النكهة السادسة يشد اللثة السابعة يذهب الصداع ويسكن عروق رأسه فلا يضرب عليه عرق ساكن ولا يسكن عليه عرق ضارب الثامنة يذهب عنه وجع الضرس التاسعة تصالحه الملائكة لما ترى من النور على وجهه العاشرة تنقى أسنانه حتى تبرق الحادى عشر تشيعه الملائكة إذا خرج إلى مسجده لصلاته الثانية عشر تستغفر له حملة العرش عند رفع أعماله الثالث عشر يفتح له أبواب الجنة الرابعة عشر يقال هذا ممتد بالانبياء يقفوا آثارهم ويلتمس هديهم الخامسة عشر يكتب له أجر من تسوك من يومه ذلك في كل يوم السادسة عشر تعلق عنه أبواب الجحيم السابعة عشر تستغفر له الانبياء والرسل الثامنة عشر لا يخرج من الدنيا الا طاهرا مطهرا التاسعة عشر لا يعاين ملك الموت عند قبض روحه إلا في الصورة التي يقبض فيها الانبياء العشرون لا يخرج من الدنيا حتى يسقى من الرحيق الخنوم الحادية والعشرون يوسع عليه قبره وتكلمه الارض من محبته وتقول كنت أحب نعمتك على ظهري فلا تسعن عليك الثانية والعشرون يصير قبره عليه أوسع من مد البحر الثالثة والعشرون يقطع الله عنه كل داء ويعقبه كل حجة الرابعة والعشرون يكسى إذا كسى الانبياء ويكرم إذا أكرموا ويدخل الجنة معهم بغير حساب قال العراقي خالد بن معدان لم يسمع من أبي الدرداء والحديث في منته نكارة وهو موقوف



- ٥٩٣١ - فِي الضُّعْ كَبَشْ - (ه) عن جابر - (صح)  
 ٥٩٣٢ - فِي الضُّعْ كَبَشْ ، وَفِي الظُّبِي شَاةٌ ، وَفِي الْأَرْنَبِ عَنَاقٌ ، وَفِي الْيَرْبُوعِ جَفْرَةٌ - (هق) عن جابر (عد هق) عن عمر - (صح)  
 ٥٩٣٣ - فِي الْعَسَلِ فِي كُلِّ عَشْرَةِ أَزَقٍ زَقٌ - (ت ه) عن ابن عمر - (ض)  
 ٥٩٣٤ - فِي الْغَلَامِ عَقِيْقَةٌ ، فَأَهْرِيْقُوا عَنْهُ دَمًا ، وَأَمِيْطُوا عَنْهُ الْأَذَى - (ن) عن سلمان بن عامر - (صح)  
 ٥٩٣٥ - فِي الْكَبْدِ الْحَارَةِ أَجْرٌ - (هب) عن سراقه بن مالك - (صح)  
 ٥٩٣٦ - فِي اللَّبَنِ صَدَقَةٌ - (رويانى عن أبى ذر - (ض)  
 ٥٩٣٧ - فِي اللَّسَانِ الدِّيَّةُ إِذَا مَنَعَ الْكَلَامُ ، وَفِي الذِّكْرِ الدِّيَّةُ إِذَا قُطِعَتِ الْحَشْفَةُ ، وَفِي الشَّفَتَيْنِ الدِّيَّةُ -

(في الضع) إذا صاده المحرم (كبش) هو فحل الضأن في أى سن كان والآتى نعجة وواجب الضع على قول الأكثر نعجة لا كبش (ه عن جابر) قال البيهقي حديث جيد تقوم به الحجة ورواه بمعناه أصحاب السنن الأربعة (في الضع كبش وفي الظبي) الغزال والآتى ظبية (شاة) هى الواحدة من الغنم تقع على الذكر والآتى من ضأن أو من معز (وفي الأرنب) اسم جنس يقع على الذكر والآتى (عناق) أنثى المعز إذا قويت مالم تبلغ سنة وفي الروضة أنثى المعز من حين تولد حتى ترعى (وفي اليربوع) حيوان معروف كلون الغزال (جفرة) أنثى المعز إذا بلغت أربعة أشهر وفصلت عن أمها والذكر جفر سمي به لانه جفر جنباه أى عظما (هق) وكذا الدارقطنى كلاهما من حديث أبى الزبير (عن جابر) بن عبد الله (عد هق عن عمر) بن الخطاب قال عبدالحق رواه الثقات الأنبات عن عمر من قوله (في العسل في كل عشرة أزق زق) جمع قلة لزق وهو السقاء الذى زق جلده أى سلخ من قبل رأسه وبه أخذ أبو حنيفة وأحمد والشافعى فى القديم فأوجبوا فيه العشر وفي الجديد لازكاة فيه وهو مذهب مالك لأنه ليس بقوة ولم يصح فيه خبر (ت ه) في الزكاة (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الترمذى لا يصح وفيه صدقة السمين ضعيف وقد خولف وقال النسائى حديث منكر وقال البخارى ليس في زكاة العسل شيء يصح اه . وتعقبه مغلطاي بصحة حديث فيه في مسند الشافعى وغيره اه . وبالجملة لحديث الترمذى هذا جزم الحافظ ابن حجر وغيره ليضعفه (في الغلام) أى المولود الذكر (عقيقة) وهو ما يذبح عند خلق شعره (فأهريقوا) عنه (دما) أى اذبحوا عنه شاتين ويجزئ واحدة (وأميطوا عنه الأذى) نجساً أو طاهراً فيحلق شعر رأسه يوم السابع ويتصدق بزنته ذهباً فإن عسر ففضة أما الآتى فيعق عنها بشاة واحدة (ن عن سلمان بن عامر) الضبي صحابى مشهور (في الكبد الحارة أجر) يعنى في سقى كل ذى روح من الحيوان أجر والمراد المحترم (هب عن سراقه) بضم المهملة وخفة الراء (ابن مالك) بن جشم المدلجى

(في اللبن صدقة) أى زكاة ولم أر من أخذ بقضية هذا الخبر فأوجبها فيه ويمكن تنزيله على زكاة التجارة وقد يحمل على صدقة التطوع ويكون الطلب ندباً (فائدة) سئل جدى الشرف الماوى هل اللبن أفضل من العسل أم عكسه؟ فأجاب بأن الذى يظهر أن اللبن أفضل من العسل (الرويانى) فى مسنده (عن أبى ذر) ورواه عنه أيضاً الخلال والدبلى

(في اللسان الدية إذا منع الكلام وفي الذكر الدية إذا قطعت الحشفة وفي الشفتين الدية . عد هق عن ابن عمرو)

ابن العاص



(عدهق) عن ابن عمرو - (صح)

٥٩٣٨ - في المؤمن ثلاث خصال: الطيرة؛ والظن؛ والحسد، فمخرجه من الطيرة أن لا يرجع، ومخرجه من الظن أن لا يحقق، ومخرجه من الحسد أن لا يبغى - ابن صصري في أماليه - (فر) عن أبي هريرة (ض)  
٥٩٣٩ - في المنافق ثلاث خصال: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أئتمن خان - البزار عن جابر - (صح)

٥٩٤٠ - في المواضع خمس خمس من الإبل - (جم ٤) عن ابن عمرو - (صح)

٥٩٤١ - في أحد جناحي الذباب سم، والآخر شفاء، فإذا وقع في الطعام فامقلوه فيه؛ فإنه يقدم السم ويؤخر الشفاء - (ه) عن أبي سعيد - (صح)

٥٩٤٢ - في الوضوء إسرأف وفي كل شيء إسرأف - (ص) عن يحيى بن أبي عمرو والسيباني مرسلًا (ض)

٥٩٤٣ - في أبوال الإبل والباها شفاء للذرية بطونهم - ابن السني وأبو نعيم في الطب عن ابن عباس (ض)

(في المؤمن) أي الغير الكامل الإيمان (ثلاث خصال: الطيرة والظن) أي السوء (والحسد) فقلما ينفك عنها (فمخرجه من الطيرة أن لا يرجع) عن مقصده بل يعزم ويتوكل على ربه (ومخرجه من الظن أن لا يحقق، ومخرجه من الحسد أن لا يبغى) علي المحسود وقد مرّ معناه غير مرة (ابن صصري في أماليه فر عن أبي هريرة)  
(في المنافق ثلاث خصال إذا حدث كذب) أي أخبر بخلاف الواقع (إذا وعد أخلف) بأن لا يفي به (وإذا أئتمن خان) في أماته أي تصرف فيها على خلاف الشرع ونقض ما أئتمن عليه ولم يؤده كما هو وقد مرّ ذلك أول الكتاب موضحًا (البزار) وكذا الطبراني في الأوسط (عن جابر) بن عبد الله قال الهيثمي فيه يوسف بن الخطاب مجهول (في المواضع) جمع موضحة وهي التي ترفع اللحم عن العظم وتوضحه أي تظهر بياضه (خمس خمس من الإبل) إن كان في رأس أو وجهه وإلا ففيها الحكومة عند الشافعي وتتمام الحديث والأصابع كلها سواء عشر عشر من الإبل قال القاضي وأمثال هذه التقديرات تعبد بحض لا طريق إلى معرفته إلا التوقيف (رحم ٤) عن ابن عمرو (بن العاص)  
(في أحد جناحي) في خط المصنف جناح بدون الياء ولعله سبق قلم (الذباب سم والآخر شفاء فإذا وقع في الطعام) أي المائع (فامقلوه) أي اغمسوه فيه فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء (والامر للذباب) (ه) عن أبي سعيد الخدري رمن المصنف لحسنه

(في الوضوء إسرأف) أي مجاوزة للحد في قدر الماء (وفي كل شيء إسرأف بحسبه) وهو مذموم (ص) عن يحيى بن عمرو السيباني (بفتح السين المهملة وسكون المثناة التحتية بعدها موحدة أبو زرعة الحمصي قال الذهبي وغيره ثقة وروايته عن الصحابة مرسله لذا قال (مرسلًا)

(في أبوال الإبل والباها شفاء للذرية بطونهم) قال الزمخشري الذرب فساد المعدة وقال ابن الأثير الذرب بالتحريك داء يعرض للمعدة فلا تهضم الطعام ويفسد فيها فلا تمسكه وقد احتج بهذا الحديث من قال بطهارته من مأكول اللحم أما من الإبل فبنص الحديث وأما من غيرها فبالقياس وهو قول مالك وأحمد وطائفة من السلف ووافقهم من الشافعية ابن خزيمة وابن المنذر وابن جبان والاصطخري والرويانى وذهب الشافعي كالجمهور إلى نجاسة كل بول وروث من مأكول أو غيره وردوا الأول بأنه للتداوي بدليل قوله شفاء وهو جائز كتناوله لعطش وميته



٥٩٤٤ - في أصحابي اثنا عشر منافقاً: منهم ثمانية لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط - (حم م) عن حذيفة

٥٩٤٥ - في أمي خسف ومسح وقذف - (ك) عن ابن عمرو - (ض)

٥٩٤٦ - في أمي كذابون ودجالون سبعة وعشرون، منهم أربع نسوة، وإني خاتم النبيين لا نبي بعدي - (حم طب) والضياء عن حذيفة - (ض)

٥٩٤٧ - في بيض النعام يصيبه المحرم ثمنه - (ه) عن أبي هريرة - (ض)

لجوع وأما حديث إن الله لم يجعل شفاء أمي فيما حرم عليها فأراد بالحرام ما أخذ قليله سبب أخيه كثيره أو أنه في المسكر أو المراد في الشفاء الحاصل بالحرام والشفاء ليس فيه بل الشافي هو الله؛ فإن قيل فلا وجه لتخصيص الحرام قلنا تخصيص أحد النوعين بالذكر لا يدل على نفي الآخر بخلاف الصفة سيما إذا وقع السؤال لذلك النوع أو خص الزجر (ابن السني وأبو نعيم) معا (في الطب) النبوي وابن المنذر (عن ابن عباس) ورواه الحارث والدبلي وفيه ابن طهية وغيره

(في أصحابي) الذين ينسبون إلى حبي وفي رواية في أمي وهو أوضح في المراد (اثني عشر منافقاً) هم الذين جاءوا مثلثين وقد قصدوا قلة ليلة العقبة مرجعه من تبوك حتى أخذ مع عمار وحذيفة طريق الثنية والقوم يبطل الوادي فخاف الله منهم وأعلمه بأسمائهم (فيهم ثمانية لا يدخلون الجنة) زاد في رواية ولا يجدون ريحها (حتى يلج الجمل في سم الخياط - حم م عن حذيفة)

(في أمي خسف ومسح وقذف) بالحجارة من جهة السماء استشكل هذا الحديث ابن مردويه عن جابر مرفوعاً دعوت الله أن يرفع عن أمي أربعا فرفع عنهم شدين وأبي أن يرفع عنهم اثنين دعوت الله أن يرفع عنهم الرجم من السماء والخسف من الأرض وأن لا يلبسهم شيعاً ولا يذيق بعضهم بأس بعض فرفع عنهم الخسف والرجم وأبي أن يرفع الآخرين وأجيب أن الإجابة مقيدة من مخصوص وهو وجود الصحابة والقرون الفاضلة وأما بعد فيجوز وقوعه وبأن المراد أن لا يقع لجمعهم بل لأفراد منهم غير مقيد بزمان (تنبيه) من الغريب قول ابن العربي الممسوخ حيواناً ما كولا لا يحرم أكله لأن كونه آدمياً قد زال حكمه ولم يبق له أثر أصلاً وقال الحافظ ابن حجر وحل أكل الآدمي إذا مسخ حيواناً ما كولا لم أره في كتب فقهاءنا (ك) في الفتن من حديث الحسن بن عمرو الفقي عن أبي الزبير (عن ابن عمرو) بن العاص قال الحاكم علي شرط مسلم إن كان أبو الزبير سمع من ابن عمرو قال ابن حجر والمسح قد ورد في روايات كثيرة وفي أسانيد لها قال غالباً لكن يدل مجموعها على أن لذلك أصلاً

(في أمي) أي سيظهر في أمي (كذابون) صيغة مبالغة من الكذب وهو الخبر الغير المطابق للواقع ولا يعارضه الإخبار بإفشاء الكذب من القرن الرابع لأن المراد الزيادة على الكذب كما دلت عليه صيغة المبالغة وفي رواية كلهم يكذب على الله ورسوله (ودجالون) أي مكارون منسوبون من الدجل وهو التليس مبالغون في الكذب وأقردهم عن الأولين باعتبار ما قام بهم من المبالغة في الزيادة فيه تنبيهاً على أنهم النهاية التي لا شيء بعدها في هذا المبالغ وظاهر هذا أن الدجال إذا جمع أريد به علم الجنس وإذا أقرده فهو علم شخص (سبعة وعشرون منهم أربع نسوة وإني خاتم النبيين لا نبي بعدي) وعيسى إذا نزل إماماً يحكم بشرعه (حم طب) وكذا الدبلي (والضياء المقدسي) (عن حذيفة) قال الهيثمي بعد ما عزاه لأحمد الطبراني والبخاري رجال البزار رجال الصحيح وقضيته أن رجال ذينك ليسوا كذلك فلو عزاه المصنف للبزار لكان أحسن

(في بيض النعام يصيبه المحرم) أي يتلته (ثمنه) أي يضمّن قشره بقيمته لأنه ينتفع به (ه) عن أبي هريرة (ورواه



- ٥٩٤٨ - فِي بَيْضَةِ نَعَامٍ صِيَامٌ يَوْمٌ ، أَوْ إِطْعَامُ مُسْكِينٍ - (هق) عن أبي هريرة - (ض)
- ٥٩٤٩ - فِي تَقْيِيفِ كَذَابٍ وَمَيْسِرٍ - (ت) عن ابن عمر - (طب) عن سلامة بنت الحر - (صح)
- ٥٩٥٠ - فِي ثَلَاثِينَ مِنَ الْبَقَرِ تَبِيعٌ أَوْ تَبِيعَةٌ ، وَفِي أَرْبَعِينَ مِنَ الْبَقَرِ مُسِنَّةٌ - (ت ه) عن ابن مسعود (ح)
- ٥٩٥١ - فِي جَهَنَّمَ وَادٍ ، وَفِي الْوَادِي يَبْرُ يُقَالُ لَهَا هَبِيبٌ ، حَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُسْكِنَهَا كُلَّ جَبَّارٍ - (ك) عن أبي موسى - (صح)
- ٥٩٥٢ - فِي خَمْسٍ مِنَ الْإِبِلِ شَاةٌ ، وَفِي عَشْرٍ شَاتَانِ ، وَفِي خَمْسٍ عَشْرَةَ ثَلَاثُ شِيَاهٍ ، وَفِي عِشْرِينَ أَرْبَعٌ

عنه أيضا الطبراني والدبلي

(في بيضة نعام) يتلفها المحرم (صيام يوم أو إطعام مسكين) مَدًا من طعام وبهذا أخذ الأئمة ، ومذهب الشافعي أنَّ في بَيْضِ النَعَامِ ولو مَذْرَأَ الْقِيَمَةَ (هق) وكذا الدارقطني (عن أبي هريرة) قال الذهبي : هذا حديث منكر اه . ورواه الدارقطني أيضا عن عائشة بلفظ في بَيْضِ نَعَامٍ كسره رجل محرم صيام يوم لكل بيضة . قال عبد الحق : هذا لا يستند من وجه صحيح

(في تقيف) اسم قبيلة (كذاب) قيل هو المختار بن عبيد الذي زعم أن جبريل يأتيه بالوحي (وميسر) أي مهلك وتنوينه للتنظيم هو الحجاج لم يكن في الإهلاك أحد مثله ؛ قيل قتل مائة وعشرين ألفا صبرا سوى ما قتل في حروبه وفيه إخبار عن المغيات وقد وقع فهو من المعجزات (ت) في المناقب (عن ابن عمر) بن الخطاب (طب) عن سلامة بنت الحسن (رمز المصنف لصحته وليس كما قال فقيه من طريق الترمذي عبدالله بن عاصم قال ابن حبان منكر الحديث وخبر الطبراني أعلاه الهيشي بأن فيه نسوة مساتير

(في ثلاثين من البقر تبيع أو تبعة) ماله سنة كاملة سمي به لأنه يتبع أمه أو لأن قرنه يتبع أذنه (وفي أربعين من البقر مسننة) وتسمى ثنية وهي مالها سنتان كاملتان سميت مسننة لئلا أسنانها (ت ه) عن ابن مسعود (رمز المصنف لحسنه) (في جهنم واد وفي الوادي يبر يقال له هبيب) قال ابن الأثير : الهبيب السريع وهبيب السراب إذا تفرق (حق على الله أن يسكنها كل جبار) أي متمرد على الله عات متكبر قال القاضي سمي بذلك إما للبعان من شدة اضطراب النار فيه والهابه من هبيب السراب إذا لمع أو السرعة اتقاد ناره بالعصاة واشتغالها فيهم من الهبيب الذي هو السرعة أولشدة أجميع النار فيه من الهباب وهو الصباح . قال الغزالي : أودية جهنم عدد أودية الدنيا وشهواتها وقد تضمن هذا الحديث ما ينصم الظهور جزعا ويكي القلوب أما والعيون دما من ظلمة الدواد من ظم العباد وقسوة القلب والفؤاد (تنبيه) سميت جهنم لأنها كريهة المظهر والجهم السحاب الذي درق ماؤه والغيث رحمة فلما أنزل الله الغيث من السحاب أطلق عليه اسم الجهم لوزال الرحمة الذي هو الغيث فكذا الرحمة أنزلها الله من جهنم فكانت كريهة المنظر والمخبر (ك) في الرقاق (عن أبي موسى) الأشعري قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وردّه عليهما الزين العراقي بأن فيه أزهري بن سنان ضعفه ابن معين وابن حبان وأورد له في الضعفاء هذا الحديث اه . فكان أن الحاكم لم يصب في تصحيحه لم يصبه ابن الجوزي في حكمه عليه بالوضع بل هو ضعيف

(في خمس من الإبل شاة) وفي عشر شاتان وفي خمس عشر ثلاث شياه (وفي عشرين أربع شياه وفي خمس وعشرين ابنة مخاض) زاد في رواية أبي وهو التي تم لها سنة سميت به لأن أمها تكون حاملا ، والمخاض الحوامل من النوق لا واحد لها من لفظها ، ويقال لواحدتها خلفه وإنما أضيفت إلى المخاض والواحدة لا تكون بنت نوق لأن أمها تكون في نوق حوامل وضعت حملها معهن في سنة وهي تبغهن ووصفها بأني أكيدا كما قال سبحانه ونعجة واحدة



شِياره؛ وفي خمس وعشرين ابنة مخاض، إلى خمس وثلاثين؛ فإن زادت واحدة ففيها ابنة لبون، إلى خمس وأربعين، فإذا زادت واحدة ففيها حقة، إلى ستين فإذا زادت واحدة ففيها جذعة، إلى خمس وسبعين؛ فإذا زادت واحدة ففيها بنتا لبون، إلى تسعين؛ فإذا زادت واحدة ففيها حقتان، إلى عشرين ومائة؛ فإن كانت الإبل أكثر من ذلك ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون؛ فإذا كانت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون حتى تبلغ تسعا وعشرين ومائة؛ فإذا كانت ثلاثين ومائة ففيها بنتا لبون وحقة، حتى تبلغ تسعا وثلاثين ومائة؛ فإذا كانت أربعين ومائة؛ فإذا كانت أربعين ومائة ففيها حقتان وبنت لبون، حتى تبلغ تسعا وأربعين ومائة؛ فإذا كانت خمسين ومائة ففيها ثلاث حقائق، حتى تبلغ تسعا وخمسين ومائة؛ فإذا كانت ستين ومائة ففيها أربع بنات لبون، حتى تبلغ تسعا وستين ومائة؛ فإذا كانت سبعين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون وحقة، حتى تبلغ تسعا وسبعين ومائة؛ فإذا كانت ثمانين ومائة ففيها حقتان وأبنتا لبون، حتى تبلغ تسعا وثمانين ومائة؛ فإذا كانت تسعين ومائة ففيها ثلاث حقائق وبنت لبون، حتى تبلغ تسعا وتسعين ومائة؛ فإذا كانت مائتين ففيها أربع حقائق أو خمس بنات لبون، أي السنين وجدت أخذت، وفي سائمة الغنم في كل أربعين شاة شاة إلى عشرين ومائة؛ فإن زادت واحدة فشأتان إلى المائتين؛ فإن زادت على المائتين ففيها ثلاث، إلى ثلثمائة، فإن كانت الغنم أكثر من ذلك ففي كل مائة شاة شاة، ليس فيها شيء حتى تبلغ المائة ولا يفرق بين مجتمع، ولا

وقائدة التأكد أن لا يتوهم مترهم أن البنت هنا والابن في ابن لبون كالبت في بنت طاق والابن في ابن آوى وابن داية يشترك فيها الذكروا لأنني (إلى خمس وثلاثين فإن زادت واحدة ففيها ابنة لبون إلى خمس وأربعين فإن زادت واحدة ففيها حقة إلى ستين فإن زادت واحدة ففيها جذعة) وهي التي تمت أربع سنين ودخلت في الخامسة (إلى خمس وسبعين فإن زادت واحدة ففيها ابنتا لبون إلى تسعين فإن زادت واحدة ففيها حقتان إلى عشرين ومائة فإن كانت الإبل أكثر من ذلك ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون) دليل على استقرار الحساب بعد ما جاوز العدد المذكور وهو مذهب الجمهور، وقال أبو حنيفة والثوري يستأنف الحساب بإيجاب الشياه ثم يند محاص ثم بنت لبون إلى الترتيب السابق (فإذا كانت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون حتى تبلغ تسعا وعشرين ومائة فإذا كانت ثلاثين ومائة ففيها بنتا لبون وحقة حتى تبلغ تسعا وثلاثين ومائة فإذا كانت أربعين ومائة ففيها حقتان وبنت لبون حتى تبلغ تسعا وأربعين ومائة فإذا كانت خمسين ومائة ففيها ثلاث حقائق حتى تبلغ تسعا وخمسين ومائة فإذا كانت ستين ومائة ففيها أربع بنات لبون حتى تبلغ تسعا وستين ومائة فإذا كانت سبعين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون وحقة حتى تبلغ تسعا وسبعين ومائة فإذا كانت ثمانين ومائة ففيها حقتان وأبنتا لبون حتى تبلغ تسعا وثمانين ومائة فإذا كانت تسعين ومائة ففيها ثلاث حقائق وبنت لبون حتى تبلغ تسعا وتسعين ومائة فإذا كانت مائتين ففيها أربع حقائق أو خمس بنات لبون أي السنين وجدت أخذت وفي سائمة الغنم أي راعيها لالهملقة (في كل أربعين شاة شاة إلى عشرين ومائة فإن زادت واحدة فشأتان إلى المائتين فإن زادت على المائتين (واحدة) ففيها ثلاث إلى ثلثمائة فإن كانت الغنم أكثر من ذلك ففي كل مائة شاة شاة ليس فيها شيء حتى تبلغ



يَجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقِ مَخَافَةِ الصَّدَقَةِ ، وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ فَإِنَّمَا يَتَرَا جَعَانِ بِالسَّوِيَّةِ ، وَلَا يُؤْخَذُ فِي الصَّدَقَةِ هَرْمَةً ، وَلَا ذَاتَ عَوَارٍ مِنَ الْغَنَمِ ، وَلَا تَيْسُ الْغَنَمِ ، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْمُصَدِّقُ - (حم ٤) عن ابن عمر - (صح)  
 ٥٩٥٣ - فِي دِيَةِ الْخَطَا عَشْرُونَ حَقَّةً ، وَعَشْرُونَ جَذَعَةً ، وَعَشْرُونَ بَنَتْ مَخَاضٍ ، وَعَشْرُونَ بَنَتْ لَبُونٍ ، وَعَشْرُونَ بَنَى مَخَاضٍ ذَكَرٍ - (د) عن ابن مسعود

٥٩٥٤ - فِي طَعَامِ الْعُرْسِ مِثْقَالٌ مِنْ رِيحِ الْجَنَّةِ - الْحَرْثُ عَنْ عُمَرَ - (ض)  
 ٥٩٥٥ - فِي بَجْوَةِ الْعَالِيَةِ أَوَّلُ الْبَكْرَةِ عَلَى رِيقِ النَّفْسِ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ أَوْسَمَ - (حم) عن عائشة (صح)  
 ٥٩٥٦ - فِي كِتَابِ اللَّهِ ثَمَانُ آيَاتٍ لِلْعَيْنِ : الْفَاتِحَةُ ، وَآيَةُ الْكُرْسِيِّ - (فر) عن عمران بن حصين (ض)

المائة (ولا يفرق) بضم أوله وفتح ثالثة مشدداً (بين مجتمع) بكسر الميم الثانية (ولا يجمع) بضم أوله وفتح ثالثة أى لا يجمع المالك والمصدق (بين متفرق) بتقديم التاء على الفاء (مخافة) وفي رواية للبخارى خشية (الصدقة) أى مخافة المالك كثرة الصدقة والساعى قلتها وفيه أن الخطاة تجمع مال الخليطين كواحد لكن بشروط مبينة في الفروع (وما كان من خليطين فإنهما يتراجعان) ما متضمنة معنى الشرط أى مهما كان من خليطين أى مخلوطين أو خالطين فإنهما أى الخليطين بالمعنى الثانى أو مالكيهما بالمعنى الأول ولا مانع من ذلك إذ فعيل تأتى بمعنى مفعول وبمعنى فاعل ويجوز جمعها باعتبارين فيكون خليط بمعنى مخلوط بالنسبة للمال وبمعنى خالط بالنسبة للمالك ومعنى يتراجعان أن من أخرج منهما زكاتها من ماله رجع على الآخر بقدر نسبة ماله إلى جملة المال وقوله (بالسوية) أراد به النسبة (ولا يؤخذ في الصدقة هرمة) بكسر الراء أى كبيرة السن (ولا ذات عوار) بفتح العين المعية بما يرد به في البيع (من الغنم ولا تيس الغنم) أى خل المز (إلا أن يشاء المصدق) بتخفيف الصاد أى الساعى وبتشديد هاء أى المالك والاستثناء إمامن التيس لأنه قد يزيد على خيار الغنم في القيمة لطالب الفحولة أو من الكل إذ أداؤه أنفع للمستحقين فالنفع في المذكورات موضعه إذا كانت ماشيته كلها كذلك والغرض كما قال الخطابي أن لا يأخذ الساعى شرار الأموال كالأخذ كرائمها فلا يحجب بالمالك ولا يزرى بالمستحقين (حم) عدك عن ابن عمر (بن الخطاب

(في دية الخطايا عَشْرُونَ حَقَّةً وَعَشْرُونَ جَذَعَةً وَعَشْرُونَ بَنَتْ مَخَاضٍ وَعَشْرُونَ بَنَتْ لَبُونٍ وَعَشْرُونَ بَنَى مَخَاضٍ ذَكَرٍ - (د) عن ابن مسعود)

(في طعام العرس مِثْقَالٌ مِنْ رِيحِ الْجَنَّةِ) الله أعلم بما أراد نبيه (الحارث) بن أبى أسامة (عن عمر) بن الخطاب ورواه عنه الديلمى أيضاً

(في عَجْوَةِ الْعَالِيَةِ) العجوة تمر يضرب إلى سواد والعالية الحوائط والقرى التى في الجهة العليا للمدينة مما يلي نجد (أول البكرة) بضم فسكون نصب على الظرفية (على ريق النفس) أى بذاق الإنسان نفسه (شفاء من كل سحر أو سم) لخاصية فيه أو لدعاء النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم له أو لغير ذلك وهل تناوله أول الليل كتناوله أول النهار حتى يتدفع عنه ضرر السحر والسم إلى الصباح احتمالان وظاهر الإطلاق المواظبة على ذلك قال الخطابي كون العجوة ينفع من السحر والسم لأنها هو ببركة دعوة المصطفى صلى الله عليه وسلم لتمر المدينة لخاصية في التمر وقال ابن التين يحتمل أن المراد نخل خاص لا يعرف الآن أو هو خاص بزمانه (حم) عن عائشة (ورواه عنها الديلمى أيضاً (في كتاب الله) القرآن (ثمان آيات للعين: الفاتحة وآية الكرسي) لفظ رواية الديلمى كما رأيت في نسخة قديمة مصححة بخط الحافظ ابن حجر في كتاب الله عز وجل ثمان آيات للعين لا يقرؤها عبيد في دار قصصهم في ذلك اليوم عين إنس أو جن فاتحة الكتاب سبع آيات وآية الكرسي اه بنصه (فر) عن عمران بن حصين (ورواه عنه الميداى أيضاً



- ٥٩٥٧ - في كُلِّ إِشَارَةٍ فِي الصَّلَاةِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ - المؤمل بن إهاب في جزئه عن عقبة بن عامر - (ض)
- ٥٩٥٨ - في كُلِّ ذَاتِ كَبِدٍ حَرَى أَجْرٌ - (حم ه) عن سراقه بن مالك (حم) عن ابن عمرو - (صح)
- ٥٩٥٩ - في كُلِّ رَكْعَتَيْنِ تَسْلِيمَةٌ - (ه) عن أبي سعيد - (صح)
- ٥٩٦٠ - في كُلِّ رَكْعَتَيْنِ التَّحِيَّةُ - (م) عن عائشة - (صح)
- ٥٩٦١ - في كُلِّ رَكْعَةٍ تَشْهَدُ وَتُسَلِّمُ عَلَى الْمُرْسَلِينَ، وَعَلَى مَنْ تَبِعَهُمْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ - (طب) عن أم سلمة
- ٥٩٦٢ - في كُلِّ قَرْنٍ مِنْ أُمَّتِي سَابِقُونَ - الحكيم عن أنس - (ض)

(في كل إشارة في الصلاة عشر حسنات) الظاهر أن المراد بالإشارة فيه الإشارة بالمسبحة في التشهد عند قوله لا إله إلا الله (المؤمل) وزن محمد بهمة (بن إهاب) بكسر أوله وبوحدة الربيعة العجلى أبو عبد الرحمن الكوفي نزيل الرملة أصله من كرماني قال في التقريب كماله صدوق له أو هام (في جزئه عن عقبة بن عامر) الجهي ورواه الطبراني بلفظ يكتب بكل إشارة يشيرها الرجل في صلاته بيده بكل أصبع حسنة أو درجة قال البيهقي وسنده حسن

(في كل) أي في إرواء كل (ذات كبد) يفتح فكسر أو فسكون أو كسر فسكون في ظرفية أو سنية كما في خبر في النفس مائة من الابل (حرى) فعل من الحر وهو تأنيث حران وهما للمالعة وأنها لأن الكبد مؤنثة. اعني قال القرطبي عني به حرارة الحياة أو حرارة العيش وفي رواية كل كبد رطبة أي حية يعني بها رطوبة الحياة (أجر) عام مخصص بحيران محترم وهو مالم يؤمر بقتله ونبه بالسقي علي جميع وجوه الإحسان من الاطعام قال القرطبي وفيه أن الإحسان إلى الحيوان بما يغفر الذنوب وتعظم به الأجور ولا يناقضه الأمر بقتل بعضه أو إباحته فإنه إنما أمر به لمصلحة راجحة ومع ذلك فقد أمرنا بإحسان القتلة (حم ه) عن سراقه بن مالك حم عن ابن عمرو (بن العاص) وسبه كما في مسند أبي يعلى قيل يا رسول الله الضوال ترد علينا هل لنا أجر أن نسقيها قال نعم ثم ذكره وقضية انتشار المصنف على ابن ماجه من بين الستة أنه تفرد به وهو ذهول فقد خرج الشيخان معا والخارى في بدء الخلق وفي باب الآبار وعند أبي هريرة بلفظ في كل ذات كبد رطبة أجر ومسلم في الحيوان عنه كمثل معناه وعذر المصنف أنه في ذيل حديث المومسة التي سقت الكلب فلم يتفطن له

(في كل ركعة تسليمة) بعد التشهد لمن شاء وذلك في النفل (ه) عن أبي سعيد (الخدرى) ورواه الديلمي أيضاً

(في كل ركعتين التحية) فيه حجة لاحد في وجوب التشهد الأول كالأخير وقال مالك وأبو حنيفة سنتان والشافعي الأول سنة والأخير واجب (م) عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير وكان يقرأ في كل ركعتين التحية

(في كل ركعتين تشهد وتسليم على المرسلين وعلى من تبعهم من عباد الله الصالحين) وهم القائمون بما عليهم من حقوق الله وحقوق عباده وفيه أن الأفضل للمتمثل أن يتشهد في كل ركعتين ويسلم لافي كل ركعة (طب) عن أم سلمة

(في كل قرن من أمتي سابقون) قال الحكيم هم البدلاء الصديقون الذين بهم يدفع البلاء عن وجه الأرض ويرزقون وذلك لأن النبوة ختمت بالمصطفى صلى الله عليه وسلم ولم يبق إلا الولاية فكان من الصحب من المقربين قليل ومن بعدهم في كل قرن قليل أه وفي شرح الحكم أن المراد بالسابق الداعي إلى الله المبعوث على رأس كل قرن للتجديد (الحكيم) الترمذي (عن أنس) ورواه أبو نعيم والديلمي عن ابن عباس فما أوهمه عدول المصنف للحكيم من أنه لا يوجد لاحد من المشاهير الذي وضع لهم الرموز غير جيد



٥٩٦٣ - فِي لَيْلَةِ النَّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ يَغْفِرُ اللَّهُ لِأَهْلِ الْأَرْضِ، إِلَّا لِلْمُشْرِكِ أَوْ مُشَاحِنٍ - (هـ) عن كثير بن مرة الحضرمي مرسلًا - (ض)

٥٩٦٤ - فِي لَيْلَةِ النَّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ يُوحِي اللَّهُ إِلَى مَلِكِ الْمَوْتِ بِقَبْضِ كُلِّ نَفْسٍ بِرِيدٍ قَبْضَهَا فِي تِلْكَ السَّنَةِ الدِّينُورِيُّ فِي الْمَجَالِسَةِ عَنْ رَاشِدِ بْنِ سَعْدٍ مَرْسَلًا - (ض)

٥٩٦٥ - فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ قَبْرُ سَبْعِينَ نَبِيًّا - (ط) عن ابن عمر - (ض)

٥٩٦٦ - فِي هَذَا مَرَّةً، وَفِي هَذَا مَرَّةً، يَعْنِي الْقُرْآنَ وَالشَّعْرَ - ابْنُ الْأَبْيَارِيِّ فِي الْوَقْفِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ - (ع)

٥٩٦٧ - فِي هَذِهِ الْأَمَةِ خُسْفٌ وَمَسْخٌ وَقَذْفٌ فِي أَهْلِ الْقَدَرِ - (ت هـ) عن ابن عمر - (ص)

(في ليلة النصف من شعبان يغفر الله لأهل الأرض إلا للمشرك أو مشاحن) أي مخاصم واستثنى في رواية أخرى جماعة أخرى قد مر ذلك هـ عن كثير بن مرة (ضد حلوة) (الحضرمي) بفتح الحاء والراء (مرسلًا) هو الحمصي قال ابن سعد تابعي ثقة والنسائي لا بأس به قال في التقريب كأصله ووه من عده في الصحابة

(في ليلة النصف من شعبان يوحى الله إلى ملك الموت بقبض كل نفس) أي من الآدميين وغيرهم (بريد قبضها) أي موتها (في تلك السنة) كلها والظاهر أن المراد غير شهداء البحر الذين هو يتولى قبض أرواحهم (الدِّينُورِيُّ) أبو بكر أحمد ابن مروان المالكي (في) كتاب (المجالة) تأليفه وهو في عدة أسفار نسبة إلى دينور بفتح الدال المهملة وسكون المثناة تحت وفتح النون والواو آخره راء بلدة من بلاد الجبل عند قرمسين ينسب إليها جمع من العلماء والصلحاء (عن راشد بن سعد مرسلًا) هو الحمصي شهد صفين قال الذهبي ثقة مات سنة ثلاث عشرة ومائة.

(في مسجد الخيف قبر سبعين نبياً) في رواية قبر سبعون نبياً ببناء قبر للمفعول (ط) عن ابن عمر (بن الخطاب) ورواه عنه أيضاً البزار وقال الهيثمي رجاله ثقات.

(في هذا مرة وفي هذا مرة يعنى القرآن والشعر) يشير به إلى أنه ينبغي للطالب عند وقوف ذهنه لترويح به بنحو شعر أو حكايات فإن الفكر إذا أغلق ذهل عن تصور المعنى وذلك لا يسلم منه أحد ولا يقدر إنسان على مكابدة ذهنه على الفهم وغلبة قلبه على التصور لأن القلب مع الإكراه أشد نفوراً وأبعد قبولاً، وفي أثر إن القلب إذا كره عبي ولكن يعمل على رفع ما طرأ عليه بترويح به شعر أو نحوه من الأدب ليستجيب له القلب مطيعاً قال :

وليس بمغتن في المودة شائع \* إذا لم يكن بين الضلوع شفيق

وقال الحكماء إن لهذه القلوب تنافراً كتنافر الوحش فأنفوها بالاقتصاد في التعليم والتوسط في التقديم ليحسن طاعتها ويدوم نشاطها وهذا يسمى عندهم بالتحميم وكان ابن عباس يقول لأصحابه إذا داموا في الدرس احمضوا أي ميلوا إلى الفاكهة وهاتوا من أشعاركم فإن النفس تمل كما تمل الأبدان وفي صحيف إبراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام على العبد أن يكون له ثلاث ساعات ساعة يتاجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلي فيها بين نفسه ولذاته فيما يحل ويباح (ابن الأبيار في) كتاب (الوقف) والابتداء (عن أبي بكر)

(في هذه الأمة خسف ومسح وقذف في أهل القدر) بالتجريك قال الطيبي قوله في أهل القدر بدل بعض من قوله هذه الأمة بإعادة العامل واتصافه على الحال والعامل فعل محذوف دل عليه قرينة الحال (ت هـ عن ابن عمر) ابن الخطاب رمز المصنف لصحته \* (في هذه الأمة خسف) لبعض المدن والقرى (ومسخ) أي تحول صورة بعض الآدميين إلى صورة بعض الحيوانات وغيرهم (وقذف) رمى بالحجارة من جهة السماء (إذا ظهرت القيان والمعارف



٥٩٦٨ - في هذه الأمة خسف ومسح وقذف، إذا ظهرت القيان، والمعازف، وشربت الخمر.

(ت) عن عمران بن حصين - (ح)

٥٩٦٩ - فيما سقت السماء والأنهار والعيون أو كان عثرياً العشر، وفيما سقى بالسواني أو النضج نصف

العشر - (حم خ ٤) عن ابن عمرو

٥٩٨٠ - فيهما لجأه، يعني الوالدین - (حم ق ٣) عن ابن عمرو - (صح)

فصل في المحل بآل من هذا الحرف

٥٩٨١ - الفاجر الراجي لرحمة الله تعالى أقرب منها من العابد المقيط - الحكيم والشيرازي في الألقاب

عن ابن مسعود - (ض)

وشربت الخمر) وقد مر تأويله (ت عن عمران بن حصين) قال المنذرى خرجه الترمذى من رواية عبد العزيز بن عبد القدوس وقد وثق وقال حديث غريب وقد روى عن الأعمش عن عبد الرحمن بن سابط وقد رمز المصنف لحسنه.

(فيما سقت السماء) أى ماؤها فهو مع مابعد من مجاز الحذف أو من ذكر المحل وإرادة الحال (والأنهار) جمع نهر وهو الماء الجارى المتسع (والعيون) جمع عين (أو كان عثرياً) بفتح المهملة والمثناة ما يسقى بالسيل الجارى فى حفر ويسمى العلي ومنه ما يشرب من الهر بلا مؤنة أو يشرب بعروقه (العشر) مبتدأ خبره فيما سقت أى العشر واجب فيما سقت السماء (وفيما يسقى بالسواني) بخط المصنف بالنون جمع سانية (أو النضج) بفتح فسكون ما سقى من الآبار بالقرب أو الساقية فواجبه (نصف العشر) والفرق ثقل المؤنة فى الثانى وخفتها فى الأول، والناضج وإسقى عليه من نحو بعير، واستدل به الحنفية على وجوب الزكاة فى قليل الزرع وكثيره وقال الشافعية مخصوص بحديث الشيخين أيضاً ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة، فقله فيما سقت السماء العشر أى فيما لا يمكن التوثيق فيه جمعاً بين الدليلين، وفيه رد على منع تخصيص السنة بالسنة (حم خ ٤) عن ابن عمرو \* (فيهما لجأه أى إن كان لك أبوان فأبلغ جهدك فى برهما والإحسان إليهما فإن ذلك يقوم لك مقام قتال العدو وقوله (يعنى الوالدین) مدرج من كلام الراوى للبيان وهذا قاله لرجل استأذنه فى الجهاد فقال أحمى والدك قال نعم قال فقيمهما لجأه أى إذا كان الأمر كما قلت لجأه فى خدمتهما وابدل فى ذلك وسعك واتعب بذلك فإنه أفضل فى حقك من الجهاد فيحتمل أنه كان متطوعاً بالجهاد فرأى النبى صلى الله عليه وسلم أن خدمة أبويه أهم سيما إذا كان بهما حاجة إليه ويحتمل أنه نبى أن الرجل لا كفاية له فى الحرب وفيهما متعلق بالأمر قدم للاختصاص والجمهور على حرمة الجهاد إذا منعاه أو أحدهما بشرط إسلامهما (حم ق) فى الأدب (٣) فى الجهاد (عن ابن عمرو) بن العاص.

فصل فى المحل بآل من هذا الحرف

(الفاجر الراجى لرحمة الله أقرب منها من العابد المقيط) أى الآيس من الرحمة وذلك لأن الفاجر الراجى لعله بالله قريب من الرحمة فقر به الله والعابد المقيط جاهل بالله ولجهله به بعد من الرحمة ورجاء العبد على قدر معرفته بربه وعلمه بجوده والقنوط من جهله به ألا ترى إلى قوله سبحانه وتعالى ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون، فالمقنط إنما يقنط غيره لقنوطه فهو ضال عن ربه فما تغنى العبادة مع الضلال وه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون (الحكيم) فى النوادر (والشيرازى فى) كتاب (الألقاب عن ابن مسعود) وفيه عبدالله بن يحيى الثقفى أورده الذهبى



٥٩٧٢ - الْفَارُّ مِنَ الطَّاعُونَ كَالْفَارِّ مِنَ الزَّحِيفِ ، وَالصَّابِرُ فِيهِ كَالصَّابِرِ فِي الزَّحِيفِ - (حم) وعبد بن حميد عن جابر - (صح)

٥٩٧٣ - الْفَارُّ مِنَ الطَّاعُونَ كَالْفَارِّ مِنَ الزَّحِيفِ وَمَنْ صَبَرَ فِيهِ كَانَ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ - (حم) عن جابر - (ض)

٥٩٧٤ - الْفَالُ مُرْسَلٌ ، وَالْعُطَّاسُ شَاحِدٌ عَدْلٌ - الْحَكِيمُ عَنِ الرَّوَيْبِ - (ض)

٥٩٧٥ - الْفِتْنَةُ نَائِمَةٌ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ أَيْقَظَهَا - الرَّافِعِيُّ عَنْ أَنَسٍ - (ض)

٥٩٧٦ - الْفَجْرُ فُجْرَانٌ : فُجْرٌ يَحْرُمُ فِيهِ الطَّعَامُ وَتَحُلُّ فِيهِ الصَّلَاةُ ، وَفُجْرٌ تَحْرُمُ فِيهِ الصَّلَاةُ وَتَحُلُّ فِيهِ

في ذيل الضعفاء وقال صولج ضعفه ابن معين وسلام بن مسلم قال في الضعفاء تركوه باتفاق وزيد العمى ضعيف متمسك ورواه عنه الحاكم ومن طريقه الديلمي بلغظ الفاجر الراجي رحمة الله أقرب إليها من العابد المجتهد الآيس منها الذي لا يرجو أن ينالها وهو مطيع لله عز وجل .

(الفار من الطاعون كالفار من الزحف) شبه به في ارتكاب الكبيرة قال تعالى «يا أيها الذين آمنوا إذا القيم الذين كفروا زحفوا فلا تولوهم الأدبار» والزحف الجيش الدم الذي يرى لكثرة كانه ينفذ أي يدب ديباً زحف الصبي إذا دب علي استه قليلاً قليلاً سمي بالمصدر فكما يحرم الفرار من الزحف يحرم الخروج من بلد وقع فيها الداعون (والصابر فيه كالصابر في الزحف) في حصول الثواب لكن محل النهي حيث قصد الفرار منه محضاً بخلاف ماله عرضت له حاجة فأراد الخروج إليها وانضم لذلك أنه قصد الراحة من البلد التي فيها الطاعون فلا يحرم (حم) وعبد بن حميد عن جابر (الفار من الطاعون كالفار من الزحف) لما فيه من التوغل في الأسباب بصورة من يحاول النجاة بما قدر عليه (ومن صبر فيه كان له أجر شهيد) لما في الثبات من الوقوف مع المقدور والرضى به (حم) عن جابر (قال الحفاظ جاء من حديث جابر بإسناد ضعيف ومن حديث عائشة بإسناد جيد اه وقد أورده المصنف من حديث جابر واقتصر عليه ثم لم يكتف بذلك حتى رمز لصحته فانعكس عليه الحال .

(الفال مرسل) أي الفال الحسن مرسل من قبل الله يستقبلك به كالإشراك فإذا تفاءلت فقد أحسنت به الظن والله عند ظن عبده قال الحكيم: التفاضل حسن الظن بالله في وارد ورده وعوثنى يختص بقوم ولا يكون لكل أحد كالفراسة والإلهام والحكمة فمن أعطى حظاً من التفاضل انتفع بالفأل فمن أعطى الفراسة فله منها حظ ومن لم يعطه فلا حظ له فيه فمعنى إرساله أن الله يرسل نبأ ما يقع على لسان ذلك القائل (والعطاس شاهد عدل) أي دلالة صادقة علي صدق الحديث الذي قارنه العطاس لأن العطسة تنفس الروح فكشف الغطاء عن المملوك بعد الكشف فذلك الوقت وقت حق يمتحق صدق الحديث ويرجى فيه إجابة الدعاء (الحكيم) الترمذي في نوادره قال حدثنا محمد بن بقرية بن الوليد عن رجل سمى (عن الرويب) السلمي رفعه وبقرية قدم الكلام فيه غير مرة والرجل مجهول كما ترى ومحمد غير منسوب .

(الفتنة نائمة لعن الله من أيقظها) الفتنة المحنة وكل ما يشق على الإنسان وكل ما يتلى الله به عباده فتنة قال تعالى «وبلوكم بالشر والخير فتنة» كذا في الكشف وقال ابن القيم الفتنة نوعان فتنة الشبهات وهي العظمى وفتنة الشهوات وقد يجتمعان للعب وقد ينفرد بإحدهما (الرافعي) الإمام في تاريخ قزوين (عن أنس) ورواه عنه الديلمي لكن يبض ولده لسنده .

(العجر فجران فجر يحرم فيه) على الصائم (الطعام) والشراب أي الاكل والشرب (وتحل فيه الصلاة) أي صلاة



الطَّعَامُ - (ك هق) عن ابن عباس - (ص)

٥٩٧٧ - الفجر فجران : فأما الفجر الذي يكون كذنب السرحان فلا يحل الصلاة ولا يحرم الطعام ،

وأما الذي يذهب مستطيلاً في الأفق فإنه يحل الصلاة ويحرم الطعام - (ك هق) عن جابر - (ص)

٥٩٧٨ - الفخذ عورة - (ت) عن جرهد ، وعن ابن عباس - (ص)

٥٩٧٩ - النحر والخيلاء في أهل الإبل ، والسكينة والوقار في أهل الغنم - (حم) عن أبي سعيد

٥٩٨٠ - الفرار من الطاعون كالفرار من الزحف - ابن سعد عن عائشة - (ص)

الصباح وهو الفجر الصادق (و فجر تحرم فيه الصلاة) أى صلاة الصبح بعدم دخول وقتها بطولعه ويحل فيه الطعام) والشراب للصائم وهو الفجر الكاذب الذي يطاع كذنب السرحان ثم يذهب وتعقبه ظلمة (ك هق) فى الصلاة من حديث سفيان عن ابن جريج عن عطاء (عن ابن عباس) قال الحاكم على شرطهما ، ووقفه بعضهم على سفيان وشاهده صحيح وهو ما ذكره بقوله

(الفجر فجران : فأما الفجر الذي يكون كذنب السرحان) ثم يذهب وتعقبه ظلمة (فلا يحل الصلاة) أى صلاة الصبح فإن وقتها لا يدخل به (ولا يحرم الطعام) والشراب على الصائم (وأما) الفجر (الذي يذهب مستطيلاً في الأفق) أى نواحي السماء (فإنه يحل الصلاة) أى صلاة الصبح لأنه يدخل وقتها بطولعه (ويحرم الطعام) والشراب على الصائم فالفجر الأول ويسمى الكاذب لا موزل عليه فى شيء من الأحكام بل وجوده كعدمه (ك هق عن جابر) قال البيهقي روى موصولاً ومرسلاً فالمرسل أصح قال ابن حجر والمرسل الذي أشار إليه خرجه أبو داود فى المراسيل والبارقطنى (الفخذ عورة) أى من العورة التى يجب سترها وهذا قاله لما مر على جرهد وهو كاشف عن فخذه وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الترمذى والفرج فاحشة (ت) وكذا البخارى فى التاريخ وأبو داود وأحمد والطبرانى من طرق كلهم (عن جرهد) بضم الجيم وسكون الراء وفتح الهاء الأسلى كان من أهل الصفة وحسنه الترمذى وصححه ابن حبان (وعن عباس) ورواه عنه أيضاً أحمد وعبد بن حميد وضعفه البخارى فى تاريخه وقال ابن حجر فى المقدمة فيه اضطراب وقال فى الإصابة اختلفوا فى إسناده اختلافاً كثيراً وصححه ابن حبان مع ذلك ورواه البخارى فى تاريخه وأحمد والطبرانى وغيرهم عن محمد بن جحش مرفوعاً وعلقه البخارى فى الصحيح فى كتاب الصلاة وبما تقرر عرف أن اقتصار المؤلف على عزوه للترمذى وحده غير جيد

(الفخر) أى ادعاء العظم والكبر (والخيلاء) بالضم والمد والكبر والعجب (فى أهل) البيوت المتخذة من (الوبر) قال الخطابى : إنما ذمهم لاشتغالهم بمعالجة ما هم فيه عن أمر دينهم وذلك يفضى إلى قسوة القلب (والسكينة) وهى السكون (والوقار) والتواضع (فى أهل الغنم) لأنهم غالباً دون أهل الإبل فى التوسع والكثرة وهما من أسباب الفخر والخيلاء أى فاتخاذ الغنم أولى من اتخاذ الإبل لأن هذه تكسب خلعاً مذموماً وهذه خلقة محموداً (حم عن أبي سعيد) الحدودى ظاهره أن ذا لا يوجد مخرجا فى أحد الصحيحين وهو ذهول : فقد عزاه فى الفردوس لهما معا بلفظ الفخر والخيلاء فى الفدادين من أهل الوبر والسكينة فى أهل الغنم اه بنصه ، ثم رأيت فى كتاب الانبياء كما ذكره

(الفرار من الطاعون) من بلد هو فيها إلى محل ليس هو فيه (كالفرار من الزحف) لأنه فرار من قدر الله كما مر إلا متحيزاً إلى فئة فى حقوق الإثم وعظم الجرم (ابن سعد) فى الطبقات (عن عائشة) وقضية كلام المصنف أنه لم يره مخرجا لأشهر ولا أحق بالعزو من ابن سعد وإلا لما أبعد النجعة والأمر بخلافه فقد رواه أحمد بما يتضمن المعنى المذكور وزيادة ولفظه الفار من الطاعون كالفرار من الزحف والصابر فيه له أجر شهيد اه فالعدول عنه غير سديد



- ٥٩٨١ - الْفِرْدَوْسُ رُبُوعُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَاهَا وَأَوْسَطُهَا ، وَمِنْهَا تُفَجَّرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ - (طب) عن سمرة - (صح)  
 ٥٩٨٢ - الْفَرِيضَةُ فِي الْمَسْجِدِ ، وَالتَّطَوُّعُ فِي الْبَيْتِ - (ع) عن عمر - (ض)  
 ٥٩٨٣ - الْفَضْلُ فِي أَنْ تَصِلَ مِنْ قَطْعِكَ ، وَتُعْطَى مِنْ حَرَمِكَ ، وَتَعْفُو عَنْ ظَلَمِكَ - هناد عن عطاء  
 مرسل - (ض)  
 ٥٩٨٤ - الْفِطْرُ يَوْمٌ يُفْطِرُ النَّاسُ ، وَالْأَضْحَى يَوْمٌ يُضْحِي النَّاسُ (ت) عن عائشة - (صح)  
 ٥٩٨٥ - الْفِطْرَةُ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ - (خط) عن ابن مسعود - (صح)  
 ٥٩٨٦ - الْفَقْرُ أَزِينٌ عَلَى الْمُؤْمِنِ مِنَ الْعِذَارِ الْحَسَنِ عَلَى خَدِّ الْفَرَسِ - (طب) عن شداد بن أوس (حب)  
 عن سعيد بن مسعود - (ض)

(الفردوس ربوة الجنة وأعلىها وأوسطها) أى أشرفها وأفضلها ، ووسط كل شيء أحسنه لبعده عن الأطراف قال ابن القيم وغيره : فيه أن السموات كرية مقبية فإن الأوسط لا يكون ألاها إلا إذا كان كريا ، وأن الجنة فوق السماوات تحت العرش اهـ . وقال الطيبي : جمع بين الأعلى والأوسط ليكون أحدهما للحسي والآخر للمعنوي (ومنها) أى الفردوس (تفج) بحذف إحدى التامين (أنهار الجنة) الأربعة المذكورة في القرآن في قوله « فيها أنهار من ماء غير آسن » الآية والمراد منها أصول أنهار الجنة قبل الجارى واحد وطائعه أربع : طبع الماء في إيجاد الحياة وطبع اللبن في الترية ، وطبع العسل في الشفاء والحلاوة . وطبع الخمر في النشاط فيكون جمعه باعتبار معانيه كذا في شرح آثار النيرين ، وفيه أن أنهار الجنة تفجر من أعلاها ثم تنحدر نازلة إلى أقصى درجاتها (طب) وكذا البزار (عن سمرة) بن جندب . قال الهيثمي : أحد أسانيد الطبراني رجاله وثقوا ، وفي بعضهم ضعف (الفريضة في المسجد) أى فعلها يكون فيه ندباً مؤكداً (والتطوع في البيت) أى فعله يكون في البيت فإنه أفضل من فعله في المسجد لبعده عن الرياء والمراد التطوع الذى لا تشرع له جماعة وإلا فهو بالمسجد أفضل (ع عن عمر) ابن الخطاب رضى الله عنه

(الفضل في أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك) قال في الاتحاف المراد بالفضل الكامل وإنما يعين على ذلك أن يلاحظ الشخص بعمله وجه الله ويعرض عن الغرض الدنيوي والديني ، ولذلك آثار عظيمة في الدنيا والآخرة (هناد) في الزهد (عن عطاء) بن أبي رباح مرسل  
 (الفطر يوم يفطر الناس والأضحى يوم يضحي الناس) أى الفطر هو اليوم الذى يجمعون على الفطر فيه هبه ضادف الصحة أولاً ويوم الأضحى هو الذى يجمعون على التضحية فيه فيوم مرفوع خبر المبتدأ ويصح نصبه على الظرفية ويكون في محل رفع خبر المبتدأ الذى هو الفطر تقديره الفطر في اليوم الذى يفطرون فيه قال الرافعي احتج به الشافعي على أنه إذا شهدوا يوم عيد عند المساء أن اليوم الثلاثين كان يوم فطر لا تقبل الشهادة ويصلي من الغد أداء فليس يوم الفطر أول شوال مطلقاً بل يوم فطر الناس ومثل ذلك الأضحى ويوم عرفة ويوافقه قول الترمذي معناه الفطر والصوم مع الجماعة ومعظم الناس (ت عن عائشة) ورواه عنها أيضاً الشافعي والديلمي ورمز المصنف لصحته (الفطرة) واجبة (على كل مسلم) وعليه الإجماع إلا من شذ (خط) في ترجمة عثمان البزار (عن ابن مسعود) وفيه إبراهيم بن راشد الأدي قال الذهبي في الضعفاء وثقه الخطيب واثمه ابن عدى واهلول بن عبيد الكندي قال الذهبي ضعفوه (الفقر) وهو كما قال الحرالي : فقد ما إليه الحاجة في وقت من قيام المرء في ظاهره وباطنه (أزين على المؤمن



٥٩٨٧ - الْفَقْرُ أَمَانَةٌ ؛ فَمَنْ كَتَمَهُ كَانَ عِبَادَةً ، وَمَنْ بَاحَ بِهِ فَقَدْ قَلَّدَ إِخْوَانَهُ الْمُسْلِمِينَ - ابن عساكر  
عن عمر - (ض)

٥٩٨٨ - الْفَقْرُ شَيْنٌ عِنْدَ النَّاسِ ، وَزِينٌ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (فر) عن أنس - (ض)

٥٩٨٩ - أَلَدْنَاهُ أَمْنَاءَ الرُّسُلِ ، مَا لَمْ يَدْخُلُوا فِي الدُّنْيَا ، وَيَتَّبِعُوا السُّلْطَانَ ؛ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَاحْذَرُوهُمْ -  
العسكري عن علي - (ح)

من العذار الحسن علي خد الفرس) لأن صاحب الدنيا كلها اطمأن منها إلى سرور أشبهته إلى مكروهه ، فطلبها شين  
والقلة منها زين ، والفقير في الأصل عدم المال وقلته وعند أهل التصوف عبارة عن الزهد والعبادة فيسمون من  
اتصف بذلك فقيرا وإن كان ذا مال وغيره غير فقير وإن كان فقيرا والصواب كما قاله جمع عدم النظر إلى الألفاظ  
المحدثه بل إلى ما جاء به الشارع (طب عن شداد بن أوس هب عن سعيد بن مسعود) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف  
والمعروف أنه من كلام عبد الرحمن بن زياد بن أنعم رواه ابن عدي في الكامل هكذا وقال في اللسان عن ابن عدي  
إنه حديث منكرو

(الفقير أمانة فمن كتمه كان عبادة ومن باح به فقد تلذذ إخوانه المسلمين) قد تقرر فيما قبله أن الفقر عند المتشرعة  
عدم المال والتقل منه وعند الصوفية الانقطاع إلى الله وقد اختلفت عبارتهم وفيه نذب كتمان الفقر قال رويم  
الفقر حرمة له وحرمة ستره وإخفاؤه والغيرة عليه والضم به فمن كشفه وأظهره فليس من أهله ولا كرامه وفيه  
كالذي قبله وبعده شرف الفقير وضمة الغنى لأن الغنى هو فضول المال وحطام الدنيا ولا يكاد يدرك إلا بالطلب  
والطاب للاستكثار متوعد بغضب الله ومن حصلت له من غير طلب فهو مكثر وهو مالك إلا القليل قال بعض  
لعارفين كفى ذا المال أنه يحتاج إلى التطهير ولولا التدنيس به لم تظهره الزكاة قالوا ولذلك لم تجب الزكاة على الأنبياء  
لكونهم لم يتدنسوا بها إذ هم خزان الله وأمناءه علي خلقه وللناس في التفضيل بين غنى شاكر وفقير صابر معارك  
قال ابن القيم والتحقيق أن أفضاهما أتقاهما فإن استويا استويا وإن أكرمكم عند الله أتقاكم (ابن عساكر) في التاريخ  
(عن عمر) بن الخطاب قال ابن الجوزي حديث لا يصح وفيه راجح بن الحسين مجهول

(الفقر شين عند الناس وزين عند الله يوم القيامة) لأن الفقراء إلى الله بواطنهم وظواهرهم لا يشهدون  
لأنفسهم حالا ولا غنى ولا مالا وللفقر مع الرضى فضل كبير قال الياقبي وفي مدح الفقرات

وقائلة ما المجد للبر والفخر \* فقلت لها شيء كبحض الدلاهر \* فأما بنو الدنيا ففخرهم الغنى

كهر نصير في غد يبس الزهر \* وأما بنو الآخرة في الفقر فخرهم \* نصارته تزهر إذا في الدهر

(تنبيه) قال ابن الكمال سئلت عن الفقر مع كونه سواد الوجه في الدارين كيف كان ثمر بفخر الناس فأجبت كونه  
سواد الوجه جهة مدح لا ذم إذ المراد من الوجه ذات الممكن ومن الفقر احتياجه في وجوده وسائر حاله إلى العمر  
وكون ذلك الاجتماع سواد وجهه عبارة عن لزومه لذاته بحيث لا ينفك السواد عن محله (فر عن أنس) وفيه محمد  
ابن مقاتل الرازي لا المروزي قال الذهبي في الذيل ضعيف

(الفقهاء أمناء لرسول ما لم يدخلوا في الدنيا ويتبعوا السلطان فإذا فعلوا ذلك فاحذروهم) كان ضررهم على الدين  
والمسلمين أعظم من ضرر الكافرين والجاهلين فالفقهاء الذين هم ورثة الأنبياء وأمناءهم على أهمهم هم الذين جعلوا  
غرضهم ومرمى مهمهم إرشاد المسترشدين ونصيحة المؤمنين لا ما يتحبه الفقهاء من الأغراض الخسيسة وبرومونه  
من المقاصد الركيكة من التصدي والتدريس والتبسط في اللاد والتشبه بالظلمة في ملابسهم ومراكبهم وبجالسهم



٥٩٩٠ - الفقه يمان ، والحكمة يمانية - ابن منيع عن ابن مسعود - ( صح )

٥٩٩١ - الفلق : جب في جهنم مغطى - رواه ابن جرير عن أبي هريرة

٥٩٩٢ - الفلق سجن في جهنم يحبس فيه الجبارون والمتكبرون وإن جهنم لتعوذ بالله منه - ابن مردويه عن ابن عمرو - ( عن )

## حرف القاف

٥٩٩٣ - قَالُوا تَعَالَى - ابن سعد والبغوى والباوردى - ( طب ) وأبو نعيم عن إبراهيم الطائفي ، وماله غيره - ( ح )

ومنافسة بعضهم بعضاً وفشو داء الضرائر بينهم وانقلاب حالهم إذا لم يحصروا مدرسة لا آخر أو شذمة جثوا بين يديه لاقتباس علم وتهاكك على أن يكون موطن العقب دون الناس كلهم فما أبعد هؤلاء من قوله تعالى تلك الدار الآخرة بمنها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً ذكره كله الزحشرى وقال الحكيم الترمذى قد أبق علماء زماننا من مولاهم لأنهم تعلموا حرة النفس وتعلمهم في دنياهم بمنهم وشهواتهم ، استبطأوا الحرية فتعجلوها فهربوا من العبودية له لأنهم عرفوه وهم به جهال فلا شربوا بالكأس الأولى من محبته ولا ولجوا به وله العاكف يبابه ولا حيث قلوبهم بحياة الحى القيوم (العسكري) في الأمثال (عن علي) أمير المؤمنين رمز المصنف لصحته

( الفقه يمان والحكمة يمانية ) أى منسوبة إلى اليمين والالف فيه معوضة عن ياء النسبة على غير قياس قيل معنى يمان أنه مكى وقد سبق تقريره قال الديلمي والرواية المشهورة الإيمان يمان (ابن منيع) في معجمه (عن أبي مسعود) البدرى ورواه عنه الديلمي أيضاً

( الفلق ) بفحتين ( سجن في جهنم يحبس فيه الجبارون والمتكبرون وإن جهنم لتعوذ بالله منه ) وهذا قاله تفسيراً لقوله تعالى قل أعوذ برب الفلق ( ابن مردويه ) في التفسير ( عن ابن عمرو ) بن العاص قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل قل أعوذ برب الفلق ، والمؤذنين فذكره

( الفلق جب ) أى بئر ( في جهنم مغطى ) في رواية ابن أبي حاتم في قعر جهنم عليه غطاء إذا كشف عنه خرجت منه نار تصيح منه جهنم من شدة حر ما يخرج منه ( ابن جرير ) في التفسير ( عن أبي هريرة ) ورواه الديلمي عن عمر بن الخطاب

## حرف القاف

( قابلو للنعال ) أى اعملوا لها قبائل قال الزحشرى يقال نعل مقبلة ومقابلة وهى التى جعل لها قبالات وقد أقبلتها وقابلتها ومنه هذا الخبر ونعل مقبولة إذا شددت قبالتها وقد قبلتها عن أبي زيد إلى هنا كلامه وقيل المراد أن يضع إحدى نعليه على الأخرى فى المسجد ( ابن سعد ) فى الطبقات ( والبغوى ) فى المعجم ( والباوردى ) فى جزئه ( طب وأبو نعيم ) كلاهما من حديث عبد الله بن مسلم بن هرمز عن يحيى بن عبيد عن عطاء ( عن ) أبيه عن جده ( إبراهيم الطائفي الثقفي ) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى يكلم الناس يقول لهم قابلو الخ قال الهيثمى وعبد الله بن هرمز ضعيف قال ابن عبد البر ( وماله ) أى لإبراهيم هذا ( غيره ) ونقل الذهبي عن ابن عبد البر أنه قال لا يصح ذكره فى الصحابة لأن حديثه مرسل فهو تابعى قال ابن حجر لفظ ابن عبد البر إسناد حديثه ليس بالقائم ولا يصح صحبته عندي وحديثه مرسل انتهى فإن عني بالإرسال انقطاعاً بين أحد رواياته فذاك وإلا فقد صرح بجماعه من النبي صلى الله عليه وسلم فهو صحابي إن ثبت لإسناد حديثه لكن مداره على عبد الله بن مسلم بن هرمز وهو ضعيف وشيخه مجهول وفى سياقه خلف أيضاً



٥٩٩٤ - قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ ، إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمَّا حَرَّمَ عَلَيْهِمُ الشُّحُومَ جَمَلُوهَا ثُمَّ بَاعُوهَا فَأَكَلُوهَا أَثْمَانَهَا - (حم ق ٤) عن جابر (ق) عن أبي هريرة (حم ق ن ه) عن عمر - (صح)

٥٩٩٥ - قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ ، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ - (ق د) عن أبي هريرة - (صح)

٥٩٩٦ - قَاتَلَ اللَّهُ قَوْمًا يُصَوِّرُونَ مَا لَا يَخْقُونَ - الطيالسي والضياء عن أسامة - (صح)

(قاتل) وفي رواه لعن (الله اليهود) عاداهم أو لعنهم أو أهلكهم فأخرج في صورة المغالبة أو عبر عنه بما هو سبب عنه فانهم بما اخترعوا من الحيلة انتصبوا لمحاربة الله تعالى ومقاتلته ومن قاتله قتله ذكره الطيبي كالقاضي (إن الله عز وجل لما حرم عليهم الشحوم) أي أكلها في زعمهم إذ لو حرم عليهم بيعها لم يكن لهم حيلة في إذابتها المذكورة بقوله (جملوها) بجيم أذابوها قائلين: الله حرم علينا الشحم وهذا ودك (ثم باعوها) مذابة (فأكلوا أثمانها) والمنهي عنه الإذابة للبيع للاستصباح فإنه جائز فالدعاء عليهم مرتب على المجموع لا على الجوع وفي رواية باعوه فأكلوا ثم قال الطيبي كالكرمان الضمير راجع إلى الشحوم على تأويل المذكور أو إلى الشحم الذي في ضمن الشحوم فيه تحريم بيع الخمر واستعمال القياس وإبطال الحيل بفعل المحرم (نفيه) قال عياض أكثر اعتراض ملاعين اليهود والزنادقة على هذا الحديث بأن موطوءة الأب بالملك لولده بيعها دون وطئها وهو ساقط لأن قضية موطوءة الأب لم يحرم على الابن منها إلا وطؤها فقط قد دخل منتفعاتها حلال لغيره، وشحم الميتة المقصود منه الأكل وهو حرام من كل وجه وحرمة عامة على كل اليهود فانترقا (حم ق ٤ عن جابر) بن عبد الله (ق عن أبي هريرة حم ق ن ه عن عمر) ابن الخطاب وسيد كافي أبي دارد عن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم قاعدا خلف المقام فرفع رأسه إلى السماء فنظر ساعة ثم ضحك ثم ذكره

(قاتل الله اليهود) أي أبعدهم عن رحمته لأنهم (اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد) أي اتخذوها جهة قبلتهم مع اعتقادهم الباطل وأن اتخذوها مساجد لازم لاتخاذ المساجد عليها كعكسه وهذا بين به سبب لعنهم لمأفاه من المغالاة في التعظيم وخص هنا اليهود لا بتدائهم هذا الاتخاذ فهم أظلم وضم اليهم في رواية للبخاري النصارى وهم وإن لم يكن لهم إلا نبى واحد ولا قبر له لأن المراد النبي وكبار أتباعه كالحواريين أو يقال الضمير يعود لليهود فقط لتلك الرأية أو على الكل ويراد بأنبيائهم من أمروا بالإيمان بهم وإن كانوا من الأنبياء السابقين كنوح وإبراهيم قال القاضي لما كانت اليهود يسجدون لقبور الأنبياء تعظيما لشأنهم ويحجلونها قبله ويتوجهون في الصلاة نحوها فاتخذوها أو ثانا لعنهم الله ومنع المسلمين عن مثل ذلك ونهاهم عنه أما من اتخذ مسجدا بجزار صالح أو صلى في مقبرته وقصد به الاستظهار بروحه أو وصول أثر من آثار عبادته إليه لا العظيم له والتوجه نحوه فلا حرج عليه، ألا ترى أن مدفن اسمعيل في المسجد الحرام عند الخطيم؟ ثم إن ذلك المسجد أفضل مكان يتجرى المصلي لصلاته والهي عن الصلاة في المقابر مختص بالمنوشة لما فيها من النجاسة انتهى لكن في خبر الشيخين كراهة بناء المسجد على القبور مطلقا والمراد قبور المسلمين خشية أن يعبد فيها المقبور لقريظة خبر اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد وظاهره أنها كراهة تحريم لكن المشهور عند الشافعية أنها كراهة تنزيه فيحمل ما تقرر عن القاضي على ما إذا لم يخف ذلك انتهى قال الشافعية وفيه أن لا يصلى على قبر نبى قيل وفي المطابقة بين الدليل والمدعى نظر إلا أن يقال إذا حرمت الصلاة إليه فعليه كذلك (ق د عن أبي هريرة) وفي الباب جابر وابن عمر وغيرهما

(قاتل الله قوما يصورون ما لا يخقون) قاله لما دخل الكعبة ورأى فيها تصاوير فحاجها، وأصل اتخاذ الصور أن الأوائل فعلوها على شكل أسلافهم ليأمنوا برؤية صورهم ويتذكروا أحوالهم الصالحة فيجهدون كاجتهادهم ثم خلق من بعدهم خلق جهلوا مرادهم ووسوس لهم الشيطان أن أسلافهم كانوا يعبدونها فعبدوها فحذر المصطفى صلى الله عليه



٥٩٩٧ - قَاتِلُ دُونَ مَالِكٍ ، حَتَّى نَحْوَزَ مَالِكَ ، أَوْ تُقْتَلَ فَتَكُونَ مِنْ شُهَدَاءِ الْآخِرَةِ - (حم ط) عن بخارق - (ح)

٥٩٩٨ - قَاتِلُ عَمَّارٍ وَسَالِبُهُ فِي النَّارِ - (ط) عن عمرو بن العاص ، وعن ابنه

٥٩٩٩ - قَارِئُ سُورَةِ الْكَهْفِ ، تُدْعَى فِي التَّوْرَةِ الْحَائِلَةُ ، تَحُولُ بَيْنَ قَارِيهَا وَبَيْنَ النَّارِ - (هب فر) عن ابن عباس - (ض)

٦٠٠٠ - قَارِئُ أَقْرَبَتْ ، تُدْعَى فِي التَّوْرَةِ الْمُبَيِّضَةُ ، تُبَيِّضُ وَجْهَ صَاحِبِهَا يَوْمَ تَسْوَدُ الْوُجُوهُ - (هب فر) عن ابن عباس - (ض)

٦٠٠١ - قَارِئُ الْحَدِيدِ وَ «إِذَا وَقَعَتْ» وَ «الرَّحْمَنُ» يُدْعَى فِي مَلَكَوَتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ سَاكِنَ الْفِرْدَوْسِ - (هب فر) عن فاطمة - (ض)

وسلم عن مثل ذلك وتوعد عليه سدا للذريعة المؤدية إلى ذلك وفيه دليل على تحريم التصوير وقول بعضهم إنما يحرم في ذلك الزمان لقرب عهدهم بالآوثان أظن القشيري في رده . (الطيالسي) أبو داود (والضياء) المقدسي (عن أسامة) ابن زيد ورواه عنه الديلمي

(قاتل دون مالك حتى نحوز مالك أو تقتل فتكون من شهداء الآخرة) أي يجوز لك ذلك فإن فعلت فقتلت كنت شهيدا في حكم الآخرة لا الدنيا (حم ط عن بخارق) بخارق في الصحابة بجلى وشياني وهلالى فلو ميزه لكان أولى ، رمز المصنف لحسنه

(قاتل عمار وسالبه في النار) قتلة طائفة معاوية في رقعة صفيين ضربته عادية المزنى رمح فسقط فجاء آخر فاحتز رأسه فاختصما إلى عمرو بن العاص ومعاوية كل يقول أنا قتله فقال عمرو إنكما في النار (فائدة) قال ابن حجر حديث تقتل عمارا الفئة الباغية رواه جمع من الصحابة منهم قتادة وأم سلمة وأبو هريرة وابن عمر وعثمان وحذيفة وأبو أيوب وأبو رافع وخزيمة بن ثابت ومعاوية وعمرو بن العاص وأممية وأبو اليسر وعمار نفسه وغالب طرقة كلها صحيحة أو حسنة وفيه علم من أعلام النبوة وفخيلة ظاهرة لعلى وعمار ورد على النواصب الزاعمين أن عليا لم يكن مصيبا في حروبه (ط) عن عمرو بن العاص وعن ابنه عبد الله ورواه عنه أحمد أيضا قال الهيثمي بعد ما عزاه لها ورجال أحمد ثقات فاقضى أن رجال الطبراني ليسوا كذلك فعكس المصنف ولم يكتف بذلك حتى رمز لصحته

(قارئ سورة الكهف تدعى) أي تسمى (في التوراة الحائلة) لأنها (تحول بين قارئها وبين النار) نار جهنم فتمنعه من دخولها وتخلصه من الزبانية بإذن ربها ويؤخذ من تعبيره بقارئ أن المراد المواظب على قراءتها في كل يوم أو في كل ليلة لا من قراها أحيانا ثم يترك ويحتمل أن المراد في ليلة الجمعة ويومها لاستحباب قراءتها فيهما (هب فر عن ابن عباس) ظاهر صنيع المصنف أن يخرج البيهقي خرجه وسكت عليه والامر بخلافه وهو تلييس فاحش بل عقبه بإعلاله فقال ما نصه تفرد به محمد بن عبد الرحمن الجديعاني هكذا وهو منكره والجديعاني ضعفه أبو حاتم وغيره وفيه أيضا سليمان بن مرقاع أورده الذهبي في الضعفاء والمتروكين وقال العقيلي منكر الحديث وإسماعيل بن أبي أويس قال النسائي ضعيف وقال الذهبي صدوق صاحب مناكير وهذا الحديث والمحدثان بعده سندهما واحد وطريقهما متحد (قارئ اقربت) أي سورتها (تدعى في التوراة المبيضة تبيض وجه صاحبها) أي حافظها عن ظهر قلب أو قارئها

في المصحف (يوم تسود الوجوه) وهو يوم القيامة (هب فر عن ابن عباس) فيه ما في الذي قبله (قارئ الحديد وإذا وقعت) الواقعة (والرحمن) أي وسورة الرحمن (يدعى في ملكوت السموات والأرض ساكن



٦٠٠٢ - قَارِئُ أَهْلَاكُمُ التَّكَاثُرُ يُدْعَى فِي الْمَلَائِكَةِ مُؤَدَّى الشُّكْرِ - (فر) عن أسماء بنت عميس - (عن)  
 ٦٠٠٣ - قَارِبُوا ، وَاسْتَدُوا ، فَنَفِي كُلِّ مَا يَصَابُ بِهِ الْمُسْلِمُ كَفَّارَةٌ حَتَّى النَّكْبَةِ يَنْكَبُهَا ، وَالشُّوْكَهَ يُشَاكِبُهَا  
 (حم م ت) عن أبي هريرة - (صح)

٦٠٠٤ - قَاضِيَانِ فِي النَّارِ ، وَقَاضٍ فِي الْجَنَّةِ : قَاضٍ عَرَفَ الْحَقَّ فَقَضَى بِهِ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ ، وَقَاضٍ  
 عَرَفَ الْحَقَّ لِحَاجَرٍ مَتَعَمِّدًا ، أَوْ قَضَى بِغَيْرِ عِلْمٍ فَهُمَا فِي النَّارِ - (ك) عن بريدة - (صح)

٦٠٠٥ - قَاطِعُ السَّدْرِ يُصَوِّبُ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ - (هق) عن معاوية بن حيدة - (ح)  
 ٦٠٠٦ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : يَا أَبْنَاءَ آدَمَ ، لَا تَعِجْزَ عَنْ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفَلِكُمْ آخِرَهُ - (حم د)  
 عن نعيم بن همام - (طب) عن النّوَّاس - (صح)

الفرديوس) أى جنة الفردوس أى أنه محكوم له بأنه سيسكنها مفروغ من ذلك مقطوع به عندهم (هب فر عن فاطمة)  
 الزهراء ثم قال البيهقي تفرد بهما محمد بن عبد الرحمن عن سليمان وطلاهما منكر  
 (قارئ أهلكم التكاثر) أى سورتها بكاملها (يدعى في الملائكة مؤدى الشكر) لله سبحانه (فر عن أسماء بنت عميس)  
 وفيه اسماعيل بن أبي أويس قال الذهبي في الذيل صدقوه لأنه صدوق صاحب مناكير وقال النسائي ضعيف  
 (قاربوا) أى اقصدوا أقرب الأمور فيما تعبدتم به ولا تغفلوا فيه ولا تقصروا وقيل هو من قولهم قاربت الرجل  
 لاطفته بكلام حسن لطيف (و استدوا) اقصدوا السداد فى كل أمر (ففى كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة  
 ينكبها أو الشوكة يشاكها) قال الغزالي ولذلك سأل زيد بن ثابت ربه أن لا يزال محمورا فلم يزل محمورا ولم تفارقه  
 الحى حتى مات وكان فى الأنصار من يمتنى العمى وقال عيسى عليه السلام لا يكون عالما من لم يفرح بدخول المصائب  
 والأمراض عليه لما يرجوه من ذلك من كفارة خطاياهم (حم م ت عن أبي هريرة) قال لما نزلت من يعمل سوءا يجز به  
 بلغت من المسلمين مبلغا شديدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره

(قاضيان فى النار وقاضى فى الجنة قاض عرف الحق فقضى به فهو فى الجنة وقاض عرف الحق لحجارة متعمدا أو قضى  
 بغير علم فهما فى النار) تمامه عند مخرجه الحاكم قالوا فما ذنب هذا الذى يجعله قال ذنبه أن لا يكون قاضيا حتى يعلم  
 قال الذهبي فكل من قضى بغير علم ولا بينة من الله ورسوله على ما يقضى به فهو داخل فى هذا الوعيد المفيد أن ذلك  
 كبيرة (ك) فى الأحكام (عن بريدة) قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وتعبه الذهبي فى الماخيص بأن ابن بكير الغنوى  
 أحد رجاله منكر الحديث وقول فى الكباثر إسناده قوى

(قاطع السدر يصوب الله رأسه فى النار) قال البيهقي المراد قاطع سدر فى خلافة يستظل بها ابن السليل وغيره بغير حق  
 وهما توجهات ركيكة فاحذرهما (هق) من حديث بهز بن حكيم (عن معاوية بن حيدة)

(قال الله تبارك وتعالى) أى تنزه عن كل ما لا يليق بجلاله الأقدس (يا ابن آدم لا تعجز عن أربع ركعات) أى عن  
 صلاتها (من أول النهار أكفك آخره) أى شر ما يحدثه فى آخر ذلك اليوم من المحن والبلايا فأمره تعالى بفعل شيء  
 أو تركه إنما هو لمصاحبة تعود على العبد وأما هو فلا تفمه الطاعة ولا تضره المعصية قالوا هذا الحديث كلام قدسى  
 والفرق بينه وبين القرآن أن القرآن هو اللفظ المنزل به جبريل للإعجاز عن الإتيان بسورة من مثله والحديث القدسى  
 إخبار الله تعالى نبيه عليه الصلاة والسلام بمعناه بإلهام أو بالمنام فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك المعنى بعبارة  
 نفسه وجميع الأحاديث لم يصفها إلى الله ولم يروها عنه كما أضاف وروى الحديث القدسى قال الطبري وفضل القرآن على  
 الحديث القدسى أن القدسى نص إلهى فى الدرجة الثانية وإن كان من غير واسطة ملك غالبا لأن المنظر فيه المعنى



٦٠٠٧ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : يَا ابْنَ آدَمَ ، صَلِّ لِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفِكَ آخِرَهُ - (حم) عن أبي مرة الطائفي - (ت) عن أبي الدرداء - (ح)

٦٠٠٨ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : إِنِّي وَالْجِنَّ وَالْإِنْسَ فِي نَبَأٍ عَظِيمٍ أَخْلُقُ رِعْبَدٌ غَيْرِي ، وَأَرْزُقُ رِيشَ كُرْغَيْرِي ۝۱۹ الْحَكِيمِ (هـ) عن أبي الدرداء - (ض)

٦٠٠٩ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : مَنْ لَمْ يَرْضَ بِقَضَائِي ، وَلَمْ يَصْبِرْ عَلَى بَلَائِي ، فَلَيْسَ تَمَسَّ رَبًّا سِوَايَ - (طب) عن أبي هند الداري - (ض)

دون اللفظ و القرآن اللفظ والمعنى منظوران فعلم من هذا مرتبة بقية الأحاديث اهـ . وقال الحافظ ابن حجر هذا من الأحاديث الإلهية وهي تحتل أن يكون المصطفى صلى الله عليه وسلم أخذها عن الله تعالى بلا واسطة أو بواسطة (حم د عن نعيم بن همام طب عن النواس) بن سمان

(قال الله تعالى يا ابن آدم صل) في رواية اركع (أربع ركعات من أول النهار أكفك آخره) قال ابن تيمية هذه لأربع عندي هي الفجر وسننها وبه رد تليذه ابن القيم على من استدلل به على سنة الضحى قال بعضهم يؤيدونها الضحى مافي الغيلانيات مرفوعا مامن عبد صلى الضحى ثم لم يتركها إلا عرجت إلى الله تعالى وقالت يارب إن فلانا حفي فاحفظه وإن تركها قالت يارب إن فلانا ضيعني فضيعه (حم عن أبي مرة الطائفي) قال في التقريب كأصله شيخ لمكحول يقال له صحة قيل الصواب أنه كثير بن مرة المتقدم قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح (ت عن أبي الدرداء) قال في المي ان حسن قوى الإسناد ورواه أيضا أبو داود والنسائي وفيه إمام عيل بن عياش .

(قال الله تعالى إني والجن والإنس في نبأ عظيم أخلق ويعبد غيري وأرزق ويشكر غيري) لكن وسعهم حليمه فأخبرهم ليرم تشخص فيه الابصار مهطعين مقنعين رؤوسهم لا يرتد إليهم طرفهم وأقنعتهم هواه ، أي متخرقة لا تقي شيئا فيقال لهم يا معشر الجن والإنس إن استطعتم أن تغذوا من أطوار السموات والأرض فافذوا لا تغذون إلا بسلطان ، (نتي) قال الغزالي المنعم هو الله والوسائط مسخرون من جهته فهو المشكور وتتمام هذه المعرفة في الشك في الأفعال فمن أنعم عليه ملك بشئ فرأى لوزيره أو وكيله دخلا في إيصاله إليه فهو إشارك به في النعمة فلا يرى النعمة من الملك من كل وجه بل منه بوجه ومن غيره بوجه فلا يكون موحدا في حق الملك وكال شكره أن لا يرى الوسائط مسخرة تحت قدرة الملك ويعلم أن الوكيل والحازن مضطربان من جهته في الإيصال فيكون نظره إلى الموصل كمظهره إلى قلم الموقع وكأغده فلا يؤثر ذلك شركا في توحيده من إضافته النعمة لذلك فكذلك من عرف الله وعرف أفعاله على أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره كالقلم في يد الكاتب والله هو المسلط على الفعل شامت أم أبت (الحكيم) الترمذي (هـ) وكذا الحاكم (عن أبي الدرداء) لكن الحكيم لم يذكر له سنداً فكان اللائق عدم عزوه إليه ثم إن فيه عند مخرجه البيهقي كالحاكم مهني بن يحيى مجهول وبقية الوليد أورده الذهبي في الضعفاء وقال يروي عن الكذابين ويدلسهم وشريح بن عبيد ثقة لكنه مرسل .

(قال الله تعالى من لم يرض بقضائي ولم يصبر على بلائي فليتمس رباً سواي) قال الغزالي كأنه يقول هذا لا يرضانا رباً حتى سخط فليخذ رباً آخر يرضاه وهذا غاية الوعيد والتهديد لمن عقل ولمز صدق ولفد صدق من قال إذ سئل ما العبودية والربوبية فقال الرب يقضى والعبد يصبر وليس في السخط إلا الهم والضجر في الحال والوزر والعقوبة في المال بلا فائدة إذ القضاء نافذ فلا ينصرف بالهلع والجزع كما قيل

ما قد قضى يانفس فاعطبري له ولك الامان من الذي لم يقدر



٦٠١٠ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : مَنْ لَمْ يَرْضَ بِقَضَائِي وَقَدَرِي فَلْيَلْتَمِسْ رَبًّا غَيْرِي - ( هب ) عن أنس

٦٠١١ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : الصَّيَامُ جَنَّةٌ يَسْتَجِبُ بِهَا الْعَبْدُ مِنَ النَّارِ ، وَهُوَ لِي ، وَأَنَا أَجْزَى بِهِ - ( حم هب )

عن جابر - ( ض )

وتبقى أن المقدر كائن حتم عليك صبرت أو لم تصبري

فمن ترك التسليم للقضاء فقد جمع على نفسه ذهاب ما أصيب به وذهاب ثواب الصابرين فهو خسران مبين ومن رضى بمكروه القضاء تلذذ بالبلاء ونال ثواب الصابرين ومن علم من نفسه العجز فليستعذ بالله من حمله ما لا يطيق وليقل كما علمه ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ويسأل المعبوء ويستعين بالله على قضائه فنعم المولى ونعم النصير فان قيل الشر والمعصية بقضاء الله فكيف يرضى به العبد قلنا الرضى إنما يلزم بالقضاء وقضاء الشر ليس بشر بل الشر المقضى قالوا والمقضى أربع نعمة وشدة وخير وشر فالنعمة يجب الرضى فيها بالقاضى والقضاء والمقضى ويجب الشكر عليها والشدة يجب الصبر عليها والخير يجب الرضى فيه بالقاضى والمقضى ويجب عليه ذكر المنة من حيث أنه وفقه له والشر يجب فيه الرضا بالقاضى والقضاء والمقضى من حيث إنه مقضى لا من حيث إنه شر ( تنبيه ) قال في شرح العوارف أول ما كتب الله في اللوح المحفوظ إن أبا الله لا إله إلا أنا من لم يرض بقضائى ولم يشكر نعمائى ولم يصبر على بلائى فليطلب رباً سواى ( طب ) وكذا الديلى ( عن أبى هند الدارى ) نسبة إلى الدار بن هانى واسمه يزيد بن عبد الله بن رزين صحابى سكن فلسطين ومات ببيت جبرين وهو أخو تميم الدارى لأمه قال الحافظ العراقى إسناداه ضعيف جداً وبينه تلميذه الهيمى فقال فيه سعيد بن زياد قال الذمى متروك وأورده في اللسان في ترجمة سعيد من حديثه عن هند وقال الأزدى متروك وساق ابن حبان له هذا وقال لا أدري البينة منه أو من أبيه أو من جده ( قال الله تعالى من لم يرض بقضائى وقدرى فليلتمس رباً غيرى ) أى ولا رب إلا الله فعلى العبد الرضى بقضائه وإحسان الظن به وشكره عليه فإن حكمه واسعة وهو بمصالح العباد أعلم وغداً يشكره العباد على البلايا إذا رآوا ثواب البلاء كما يشكر الصبي بعد اللوغ مؤذبه على ضربه وتأديبه والبلاء تأديب من الله وعنايته لعباده أتم وأوفر من عناية الآباء بأبنائهم روى أن بعض الأنبياء شكى إلى ربه الجوع والقمل عشر سنين فأوحى إليه كم تشكو؟ هكذا كان بدؤك عندي قبل أن أخلق السموات والأرض هكذا قضيت عليك قبل أن أخلق الدنيا أفتريد أن أغير خلق الدنيا لأجلك أم أبذل ما قدرت عليك فيكون ما تحب فوق ما أحب؟ وعزتي وجلالى إن تلجأ في صدرك هذا مرة أخرى لأحررك من ديوان الأنبياء ( هب عن أنس )

( قال الله تعالى الصيام جنة يستجى بها العبد من النار وهولى وأنا أجزى به ) صاحبه بأن أضعف له الجزاء بلا حساب لأن فيه الإعراض عن لذات الدنيا والنفس وحظرها ومن أعرض عنها ابتغاء وجه الله لم يحمل بينه وبينه حجاب واعلم أن الصوم من أخص أوصاف الربوبية إذ لا يتصف به على الكمال إلا الله فإنه يطعم ولا يطعم فأضافته إلى نفسه بقوله وأنا أجزى به لئلا يكرهه لا يتصف به أحد على الحقيقة إلا هو لأنه الغنى عن الكل أبداً الآبدى ومن سواه لا بد له منه حتى الملائكة فإن طعامهم التسبيح والاذكار وشرابهم المحبة الخالصة والمعارف والعلوم الصافية من الأكدار ومن عداهم طعامهم وشرابهم ما يلقى بهم في دار الدنيا وكل دار وقد دعا البارئ إلى الاتصاف بأوصافه وتعبد بهم بها بعد الطاقة والصوم من أخصها وأصعب الأشياء على النفوس لكونه خلاف ما جيلوا عليه لما أن وجودهم لا يقوم إلا بمادة بخلاف الغنى عن كل شيء ( حم هب عن جابر ) بن عبد الله قال الهيمى

إسناد أحمد حسن



٦٠١٢ قال الله تعالى: كُلُّ عَمَلِ ابْنِ آدَمَ لَهُ إِلَّا الصِّيَامَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ، وَالصِّيَامُ جُنَّةٌ، وَإِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ أَحَدِكُمْ فَلَا يَرْفُثْ، وَلَا يَصْخَبْ، وَإِنْ سَابَهُ أَحَدٌ أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ: «إِنِّي أَمْرُؤٌ صَائِمٌ»، وَلَئِذَا نَفَسَ مُحَمَّدٌ بِيَدِهِ لَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ وَلِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ يَفْرَحُهُمَا: إِذَا أَفْطَرَ فَرِحَ بِفِطْرِهِ وَإِذَا لَقِيَ رَبَّهُ فَرِحَ بِصَوْمِهِ - (قن) عن أبي هريرة - (صح)

٦٠١٣ - قال الله تعالى: ثَلَاثَةٌ أَنَا وَخَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: رَجُلٌ أُعْطِيَ فِي ثَمَرٍ غَدَرٌ، وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ، وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِهِ أَجْرَهُ - (حم خ) عن أبي هريرة - (صح)

(قال الله تعالى كل عمل ابن آدم له) أى كل عمل له فإن له فيه حظاً ودعلاً لا اطلاع الناس عليه فهو يتعجل به ثواباً منهم (إلا الصيام فإنه) خالص (لى) لا يطلع عليه غيرى أو لا يعلم ثوابه المترتب عليه أو وصف من أوصافى لأنه يرجع إلى صفته الصمدية لأن الصائم لا يأكل ولا يشرب فتخلق باسمه الصمد أو معناه أن الأعمال يقتص منها يوم القيامة فى المظالم إلا الصوم فإنه لله ليس لاحد من أصحاب الحقوق أن يأخذ منه شيئاً واختاره ابن العربى وقيل لم يعبد به غير الله فلم تعظم الكفار فى عصر قط آلهتهم بالصوم وإن ظلموها بالسجود وغيره واستحسنه ابن الاثير وللطالقانى فى ذلك جزء مفرد جمع فيه نحو خمسين قولاً (وأنا أجزى به) عما حبه جزاء أكثر أو أتولى الجزاء عليه بنفسى فلا أكل إلى ملك مقرب ولا غيره لأنه سر بينى وبين عبدى لا يطلع عليه غيرى كصلاه بغير طهر أو ثوب نجس أو نحو ذلك مما لا يعمله إلا الله (والصيام جنه) أى ترس يدفع المعاصى أو النار عن الصائم كما يدفع الترس السهم (وإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث) بضم الفاء وكسرها لا يتكلم قبيح (ولا يصخب) بسين أو بصاد مهملة لا يصيح وفى رواية لمسلم يدل يصخب يجهل وصحف من رواه ولا يسخر بالراه من السخرية (وإن سابه أحد) أى شاتمه يعنى تعرض لشتمه (أو قاتله) أى أراد مقاتلته أو بازعه ودافعه (فليقل) بقلبه أو لسانه أو بهما وهو أولى (إنى امرؤ صائم) ليكشف نفسه عن مقاتلة خصمه (والذى نفس محمد بيده) أى بتقديره وتصريفه (لخلوف) بضم الخاء وخعاًوا من فتحها تغير رائحة (فم الصائم) فيه رد على من قال لا تثبت الميم عند الإضافة إلا فى الضرورة (أطيب عند الله من ريح المسك) أى عندكم فضل ما يستكره من الصائم على أطيب ما يستلذ من جنسه ليقاس عليه ما فرقه من آثار الصوم ولا يتوهم أن الله يستطيب الروائح ويسلذ ما فإنه محال عليه تعالى وإنما معنى هذه الاطية راجع إلى أنه تعالى يثب على خلوفه فله ثواباً أكثر مما يتب على استعمال المسك حيث ندب الشرع إلى استعماله فى الجمع والاعياد وغيرها ويحتمل أن يكون فى حق الملائكة فيستطيبون ريح الخلوف أكثر مما يستطيبون ريح المسك وقيل يجازيه الله فى الآخرة بأن يجعل نكهته أطيب من المسك كما فى دم الشهيد أو هو مجاز واستعارة لتقريبه من الله (والصائم فرحتان يفرحهما) أى يفرح بهما (إذا أفطر فرح بفطره) أى بإتمام صومه وسلامته من المفسدات لخروجه عن عهدة المأمور أو بالأكل والشرب بعد الجوع أو بما يعتقد من وجود الثواب أو بما ورد فى خبر إن للصائم عند فطره دعوة لا ترد (وإذا لقي ربه فرح بصومه) أى بنيل الثواب وإعظام المنزلة أو بالنظر إلى وجه ربه والاخير فرح الخواص (قن) فى الصوم (عن أبي هريرة) بألفاظ متقاربة

(قال الله تعالى ثلاثة أنا خصمهم) زاد ابن خزيمة ومن كنت خصمه خصمته (يوم القيامة) والخصم مصدر خصمته أخصمه نعت به للبالغة كعدل وصوم (رجل أعطى فى ثم غدر) بحذف المفعول أى أعطى يمينه فى أى عاهد عهداً وحلف عليه ثم نقضه (ورجل باع حراً فأكَلَ ثَمَنَهُ) خص الأكل لأنه أعظم مقصود (ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه) ما استأجر لاجله من العمل (ولم يعطه أجره) لأنه استوفى منفعتة بغير عوض واستخدمه بغير أجره فكأنه استعبده



٦٠١٤ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى شَتَمَنِي ابْنُ آدَمَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَشْتَمَنِي وَكَذَّبَنِي وَمَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَكْذِبَنِي ،  
أَمَّا شَتَمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ : إِنَّ لِي وَلَدًا وَأَنَا اللَّهُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ لَمْ أُولَدْ وَلَمْ يُولَدْ لِي كَقَوْلِهِ أَحَدٌ ، وَأَمَّا  
تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ : لَيْسَ يُعِينُنِي كَمَا بَدَأَنِي ، وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِمَاعَتِهِ - (حم خ ن)  
عن أبي هريرة - (صح)

(حم خ عن أبي هريرة) ورواه عنه أبو يعلى وغيره

(قال الله تعالى شتمني) بلفظ الماغى وروى بلفظ المضارع المفتوح الأول وكسر التاء والشم الوصف بما  
يقضى النقص (ابن آدم) أى بعض بنى آدم وهم من أنكروا البعث ومن ادعى أن له ندأ (وما ينبغى له أن يشتمني) أى  
لا يجوز له أن يصفني بما يقضى النقص (وكذبني وما ينبغى له أن يكذبني) أى ليس له ذلك من حق مقام العبودية  
مع الربوبية (أما شتمه إياي فقوله إن لي ولداً) لاستلزامه الإمكان المتداعى للحدوث وذلك غاية النقص في حق البارئ  
لأن الشتم توصيف الشيء بما هو نقص وإزراء وإثبات لولده كذلك لأنه قول بمائلة الولد له في تمام حقيقته وهى  
مستلزمة للإمكان المتداعى للحدوث ولأن الحكمة في التوالد استبقاء النوع فلو كان متخذاً ولداً كان مستخلفاً خلفاً  
يقوم بأمره بعد عصره تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً (وأما الله الواحد) حال من ضمير فقوله أو من محذوف أى فقوله  
لى (الصمد) أى الذى يصمد إليه فى الحوائج (لم ألد ولم أولد ولم يكن لى كفواً أحداً) ومن هو كذلك فكيف ينسب  
إليه وهو واجب الوجود لذاته قديماً وكل مولود محتاجاً انتفت عنه الوالدية (وأما تكذيبه إياي فقوله ليس يعينني  
كما بدأني) وهذا قول منكرو البعث من عبدة الاوثان (وليس أول الخلق) أى أول المخلوق أو أول خلق الشيء  
(بأهون على من أعادته) الضمير للمخلوق أو للشيء قال القاضى إشارة إلى برهان تحقق المعاد وإمكان الإعادة وهو  
أن ما يتوقف عليه تحقق البدن من مواده وأجزائه وصورته لولم يكن وجوده ممكناً لما وجد أولاً وقد وجد وإذا  
أمكن لم تمتنع لذاته وجوده ثانياً ولا لزم انقلاب الممكن لذاته بمنعاً لذاته وهو محال وتنبه على تمثيل يرشد العاقل وهو  
ما يرى فى الشاهد أن من عمد إلى اختراع صنعة لم ير مثلها صعب عليه ذلك وتعب وافقر إلى مكابدة أفعال ومعاونة  
أعداء ومرور أزمان ومع ذلك كثيراً لا يتم له الأمر ومن أراد إصلاح منكسر وإعادة مهندم هان عليه؛ فيامعشر الغواة  
أتحيلون إعادة أبدانكم وإنكم معترفون بجواز ما هو أصعب منها بالنسبة لقدركم وأما بالنسبة لله فيستوى عنده نكوس يعوض  
طيار وتحليق فلك دوار وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصره قال والشتم توصيف الشيء بما هو إزراء ونقص وإثبات  
الولد المائل له فى تمام حقيقته وهى مستلزمة للإمكان المتداعى إلى الحدوث لأن الحكمة فى التوالد استحقاق النوع  
إذ لو كانت العناية الأزلية تقتضية لبقاء أشخاص الحيوان استغنى عن التناسل استغناء الأفلاك والكواكب عنه  
فلو كان البارئ متخذاً ولداً لكان مستخلفاً خلفاً يقوم بأمره بعد عصره تعالى عن ذلك علواً كبيراً اهـ . وقال الطيبي  
هذه أوصاف مشعرة بغلبة الحكم أما قوله الواحد فإنه بنى لى ما يذكر معه من العدد فلو فرض له ولد يكون مثله  
فلا يكون أحداً ولذلك قال فى حق المصطفى صلى الله عليه وسلم ما كان محمد أباً أحداً من رجالكم ، لأنه لو كان له ولد  
كان مثله نبياً لم يكن خاتم النبيين وهذا معنى الاستدراك فى قوله ولكن رسول الله ، الخ والصمد هو الذى يصمد  
إليه فى الحوائج فلو كان له ولد لشركه فيه فيلزم فساد السموات والأرض وقوله كفواً أى صاحبة ولا ينبغى له إذ  
لو فرض له ذلك لزم منه الاحتياج إلى قضاء الشهوة وكل ذلك وصف له بما فيه نهى وإزراء وهذا معنى الشتم  
فالأحد ذاتي والصمد إضافي والثالث سبلي فإن قيل أى الأمرين أعظم قل كلاهما عظيم لكن التكذيب أعظم لأن  
الممكنات لم تكون إلا للأجزاء فمن أنكروا الأجزاء لزمه العبث فى التكوين وإعدام السموات والأرض فتنفى جميع



٦٠١٥ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: كَذَّبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ، فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ فَزَعَمَ أَنِّي لَا أَقْدِرُ أَنْ أُعِيدَهُ كَمَا كَانَ، وَأَمَّا شَتْمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ: لِي وَلَدٌ، فَسُبْحَانِي أَنْ أَتَّخِذَ صَاحِبَةً أَوْ وَلَدًا - (خ) عن ابن عباس - (صح)

٦٠١٦ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أَذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ - (حم ق ت ه) عن أبي هريرة

الصفات الكمالية التي أثبتها الشرع فيلزم منه التفضيل على أن الصفات الثبوتية إذا انتفت يُلزم منه انتفاء الذات وكذا السلبية وذكر الله تكذيب ابن آدم وشتمه وعظمهما ولعمري أن أقل الخلق وأدناه إذا نسب ذلك إليه استنكف وامتلأ غضباً وكاد يستأصل قائله فسبحانه ما أحله وما أرحمه « وربك الغفور ذو الرحمة لويؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب » (حم خ ك عن أبي هريرة).

(قال الله تعالى كذبنى ابن آدم) عموم يراد به الخصوص والإشارة إلى الكفار الذين يقولون هذه المقالات (ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك) هذا من قبيل ترتب الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعلية لأن قوله لم يكن له ذلك نفى للكينونة التي هي بمعنى الانتفاء فيجب حمل لفظ ابن آدم على الوصف الذي علل الحكم به بحسب التلييح وإلا لم يكن لتخصيص ابن آدم دون البشر والناس فائدة ذكره الطيبي قال والتكذيب أعظم الأمرين (فأما تكذيبه إياي فزعم أني لا أقدر أن أعيدته كما كان وأما شتمه إياي فقوله لي ولد فسبحاني أن أتخذ صاحبة أو ولداً) إنما سماه شتماً لما فيه من التنقيص لأن الولد إنما يكون عن والدة تحمله ثم تضعه ويستلزم ذلك سبق التكاح والنكاح يستدعى باعنا له على ذلك والله منزّه عن كل ذلك قال الطيبي ومما في التكذيب والشتم من الفظاظة والهول أن المكذب منكراً للحشر يجعل الله كاذباً والقرآن المجيد الذي هو مشحون بإثباته مفترى ويجعل حكمة الله في خلقه السماء والأرض عبثاً والشاتم يحاول إزالة المخلوقات بأسرها ويحاول تخريب السموات من أصلها « تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولداً » ثم تأمل في مفردات التركيب لفظة لفظة فإن قوله لم يكن له ذلك من باب تركيب الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعلية لأن قوله لم يكن له ذلك نفى للكينونة التي هي بمعنى الانتفاء كقوله تعالى « ما كان لكم أن تنبتوا شجرها » أراد أن تأتي ذلك محال من غيره ومنه « وما كان لنبى أن يفل » معناه ما صح له ذلك يعنى أن النبوة تنافى الغلول فيجب أن يحمل لفظ ابن آدم على الوصف الذي يعلل الحكم به وإلا لما كان لتخصيص ابن آدم دون الناس والبشر فائدة وذلك لوجوه الأول أنه تلييح إلى قوله « ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم » من من الله عليهم بها المعنى أنا أنعمنا عليكم بإيجادكم من العدم وصورناكم في أحسن تقويم ثم أكرمناكم بأن أمرنا الملائكة المقربين بالسجود لآيكم لتعرفوا قدر الإنعام فتشكروا فقلبتهم الأمر فكفرتهم ونسبتم المنعم إلى الكذب وإليه الإشارة بقوله تعالى « وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون » أى شكر رزقكم. الثانى تلييح إلى قوله « أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين » المعنى ألم تر أيها المكذب إلى أنا خلقناك من ماء مهين خرج من ذكر أهلك واستقر في رحم أمك ففصرت تخاصمني بترهاتك فيما أخبرت به من الحشر والنشر بالبرهان فأنت خصيم لى بين الخصومة الثالث أنه تلييح إلى قوله « أوليس الذى خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلاً لهم » المعنى أو ليس الذى خلق هذه الأجرام العظام بقادر على أن يخلق مثل هذا الجرم الصغير الذى خلق من تراب ومن نطفة (خ) في تفسير سورة البقرة (عن ابن عباس)

(قال الله تعالى أعددت لعبادى الصالحين) أى القائمين بما وجب عليهم من حق الحق والخلق (مالا عين رأت)



٦٠١٧ - قال الله تعالى : إِذَا هُمْ عَبْدِي بِحَسَنَةٍ وَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبْتُهَا لَهُ حَسَنَةً ، فَإِنْ عَمِلَهَا كَتَبْتُهَا لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ ، إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعِيفٍ ؛ وَإِذَا هُمْ بِسَيِّئَةٍ وَلَمْ يَعْمَلْهَا لَمْ أَكْتُبْهَا عَلَيْهِ ، فَإِنْ عَمِلَهَا كَتَبْتُهَا عَلَيْهِ سَيِّئَةً وَاحِدَةً - (ق ت) عن أبي هريرة - (صح)

٦٠١٨ - قال الله تعالى : إِذَا أَحَبَّ عَبْدِي لِقَائِي أَحْبَبْتُ لِقَاءَهُ ، وَإِذَا كَرِهَ لِقَائِي كَرِهْتُ لِقَاءَهُ - مالك (خ ن) عن أبي هريرة - (صح)

أى ما لا رأت العيون كلها لا عين واحدة فان العين في سياق النفي تفيد الاستغراق ومثله قوله (ولا أذن سمعت) بثنتين عين وأذن وروى بفتحها (ولا خطر على قلب بشر) معناه أنه تعالى أذخر في الجنة من النعيم والخيرات واللذات ما لم يطالع عليه أحد من الخلق بطريق من الطرق فذكر الرؤية والسمع لأن أكثر المحسوسات تدرك بهما والإدراك ببقية الحواس أقل ولا يكون غالبا إلا بعد تقدم رؤية أو سماع ثم زاد أنه لم يجعل لأحد طريقا إلى توهمها بذكر وخطور على قلب فقد جلت عن أن يدركها فكر وخاطر واستشكاله بأن جبريل رآها في عدة أخبار وأجيب بأنه تعالى خلق ذلك فيها بعد رؤيتها وبأن المراد عين البشر وآذانهم وبأن ذلك يتجدد لهم في الجنة كل وقت وبأن جبريل إنما ينظر ما أعد لعامتهم ولهذا قال بعض العارفين المراد هنا التجليات الإلهية التي يتفضل بها الحق في الآخرة على خواصه لأنها نعم خالقيات وأما النعم الخلقيات التي أخبر بها النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم في جنة النعيم فقد رأتها الأعين وسمعتها الآذان وخطرت على قلوب البشر ولا لما أخبرها أحد وأما التجليات الإلهية التي يتفضل بها الحق في الآخرة على خواصه فما رأتها عين ولا سمعت حقيقتها أذن ولا خطرت على قلب بشر إذ كل ما يخطر بالبال أو يمر بالخيال فأنه بخلافه بكل حال وظاهر كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل ببقية في صحيح مسلم ثم قرأه فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ، لا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة ممن لا ملك مقرب ولا نبي مرسل أى نوع عظيم من الثواب ادخر لأولئك وأخفى عن الخلق وفي رواية المسلم عقيب قوله ولا خطر على قلب بشر مانصه ذخرا لبله ما أطلعكم الله عليه ثم قرأه فلا تعلم نفس الآية اه وزعم بعضهم أن قراءة الآية من قول أبي هريرة لا المرفوع وسياق مسلم يردده (تنبيه) في قوله أعددت دليل على أن الجنة مخلوقة الآن وقول الطبري تخصيص البشر لأنهم الذين ينتفعون بما أعد لهم ويهتمون بشأنه بخلاف الملائكة عورض بما زاده ابن مسعود في حديثه الذي رواه ابن أبي حاتم ولا يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل (حم ق ت ه عن أبي هريرة) وفي الباب أنس وغيره .

(قال الله تعالى إذا هم عبدى بحسنة) أى أرادها مصمما عليها عازما على فعلها (ولم يعملها) لا مرعاه عنها (كتبت له حسنة) أى كتبت الحسنة التي هم بها ولم يعملها كتابة واحدة لأنهم سببها وسبب الخير خير فوقع حسنة موقع المصدر (فإن عملها كتبت لها عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف وإذا هم بسئته ولم يعملها لم أكتبها عليه) أى إن تركها خوفا منه تعالى ومراقبة لبدليل زيادة مسلم إنما تركها من جرائى أى من أجلى وإن تركها لاهر آخر صده عنها فلا (فإن عملها كتبت لها سئته واحدة) أى كتبت له السئته كتابة واحدة عملا بالفضل في جانبى الخير والشر ولم يقل له مؤكدا لها لعدم الاعتناء بها المفاد من الحصر في قوله ومن جاء بالسئته فلا يجزى إلا مثله (ق ت ه عن أبي هريرة) .

(قال الله تعالى إذا أحب عبدى لقائى) أى الموت وقال ابن الأثير المصير إلى الآخرة وطلب ما عند الله وليس المراد الموت لأن كلا يكرهه فمن ترك الدنيا وأبغضها أحب لقاء الله ومن آثرها كره لقاءه (أجبت لقاء) أى أردت له الخير ومن أحب لقاء الله أحب التخلص إليه من الدار ذات الشوائب كما قال على كرم الله وجهه لا بألى سقطت على الموت أو سقط الموت على (وإذا كره لقائى كرهت لقاءه) قال الزحشرى مثل حاله بحال عبد قدم على سيده



٦٠١٩ - قال الله تعالى: قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نَصْفَيْنِ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ، فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» قَالَ اللَّهُ: حَمِدَنِي عَبْدِي، فَإِذَا قَالَ: «الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ» قَالَ اللَّهُ: أَثْنَى عَلَى عَبْدِي؛ فَإِذَا قَالَ مَالِكُ يَوْمَ الدِّينِ: «إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ» قَالَ: هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ، فَإِذَا قَالَ: «أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ» قَالَ: هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ - (حم م ٤) عن أبي هريرة - (صح)

بعد عهد طويل وقد اطلع مولاه على ما كان يأتي ويذر فلما أن بلغاه بدشر وترحيب لما رضى من أفعاله أو بضد ذلك لما سخط منها اه وقيل لابي حازم مالنا نكره الموت قال لانكم اخبرتم آخرتكم وعمرتم دنيا كم فكرهتم الانتقال من العمران إلى الخراب ولما احتضر بشر فرح فقيل له أتفرح بالموت قال تجعلون قدومي علي خالق أرجوه كقأمي مع مخلوق أخافه؟ (تنبيه) قال ابن عربي من نعت محب الله أنه موصوف بأنه مقتول تالف سائر إليه بأسمائه طيار دائم السهر كامن الغم راغب في الخروج من الدنيا إلى لقاء محبوبه متبرم بصحبة ما يحول بينه وبينه كثير التأوه يستريح إلى كلام محبوبه خائف من ترك الحرمة في إقامة الخدمة يعانق طاعة محبوبه ويجانب مخالفته خارج عن نفسه بالكلية لا يطلب الدية في قتله يصبر على الضراء هائم القلب متداخل الصفات ماله نفس معه ملتذ في دهش لا يقبل حبه الزيادة بإحسان المحبوب ولا النقص بحفائه الناس حظه مخلوع النعوت مجهول الاسماء لا يفرق بين الوصل والهجر مصطلم مجهود مهتوك الستر سره علانية فضحه لا يعلم السكتان (مالك) في الموطأ (ن خ عن أبي هريرة)

( قال الله تعالى قَسَمْتُ الصَّلَاةَ ) أى قراءتها بدليل تفسيره بها قاله المنذرى يعنى الفاتحة سميت بذلك لانها لاتصح إلا بها كقوله الحج عرفة وقيل من أسماء الفاتحة الصلاة فهى المعينة فى الحديث ( بينى وبين عبدى ) وقدم تعالى نفسه فى البيئية فقال أولا بينى لانه الواجب الوجود لنفسه وإنما استفاد العبد الوجود منه (نصفين) باعتبار المعنى لا اللفظ لان نصف الدعاء من قوله «وإياك نستعين» يزيد على نصف الثناء أو المراد قسمين والنصف قد يراد به أحد قسمى الشئ أى نصف عباده إلى «مالك يوم الدين» وهو حق الرب ونصف منا له إلى آخرها وهو حق العبد ولا ضمير فى زيادة كلمات أحد القسمين على الآخر لأن كل شئ تحته نوعان أحدهما نصف له وإن لم يتحدد عددهما (ولعبدى ما سأل) أى له السؤال ومنى الإعطاء فى «الحمد لله رب العالمين» آية «الرحمن الرحيم» آية ثانية «مالك يوم الدين» ثالثة «إياك نعبد وإياك نستعين» رابعة «اهدنا الصراط المستقيم» خامسة «صراط الذين أنعمت عليهم» سادسة «غير المغضوب عليهم ولا الضالين» سابعة فثلاث آيات لله تعالى وثلاث للعبد وواحدة بين العبد ومولاه فالتى لله هى الثلاث الأولى وحيثند ( فإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين ) تمسك به من لا يرى البسطة منها لكونه لم يذكرها وأجيب بأن التصنيف يرجع إلى جملة الصلاة لا إلى الفاتحة ( قال الله تعالى حمدنى عبدى ) أى مجدنى وأثنى على بما أنا أهله قال ابن عربى ومن هو العبد حتى يقول الله سبحانه وتعالى يقول العبد كذا فيقول الله كذا لولا العناية الإلهية والتفضل الربانى لما وقع الاشتراك فى المتأجاة بقوله قال لى وقلت ( فإذا قال الرحمن الرحيم ) أى الموصوف بكمال الانعام ( قال الله أثنى على عبدى ) لاشتغال اللفظين على الصفات الذاتية والفعلية ( فإذا قال مالك يوم الدين قال مجدنى عبدى ) عظمى ( فإذا قال إياك نعبد وإياك نستعين قال هذا بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل ) فالذى للعبد منها «إياك نعبد» أى والذى لله «إياك نستعين» ( فإذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبدى ) أى خاص به ( ولعبدى ما سأل ) قال الطيبي السورة فى هذا التقدير أنثلاث وقال فى الثلث الاول حمدنى وأثنى على فأضافهما إلى نفسه وقال فى الثلث الآخر هذا لعبدى ولعبدى ما سأل نفسه بالعبد وفى



٦٠٢٠ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : يَا عَبْدَايَ ، إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي ، وَجَعَلْتُهُ مُحَرَّمًا بَيْنَكُمْ ، فَلَا تَظَالُمُوا ، يَا عَبْدَايَ ، كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ ، فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِكُمْ ، يَا عَبْدَايَ ، كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ ، فَاسْتَطْعِمُونِي

الوسط جمع بينهما وقال هذا بيني وبين عبدى قال العارف البوني وإذا حققت وجدت الآيات كلها لله تعالى فانك إنما عبدته بإرادته ومعونته إذ العبد لا حول له ولا قوة ولا إرادة إلا بحوله تعالى وإرادته . وقال البخارى فى خلق الأعمال قد بين بهذا الحديث أن القراءة غير المقروءة فالقراءة هى التلاوة والتلاوة غير المتلو فبين أن سؤال العبد غير ما يعطيه الله وأن قول الغير غير كلام الرب هذا من العبد الدعاء والتضرع ومن الله الأمر والاجابة فالقرآن كلام الرب والقراءة فعل العبد اه وقال ابن عربى فيه أن القراءة فى الصلاة لا تجزى إلا بأمر القرآن لانه تعالى بين أنه لا يناجى إلا بكلامه وبالجامع من كلامه والام هى الجامعة فالحديث القدسى مفسر لما تيسر من القرآن ﴿ تنبيه ﴾ قال بعض العارفين من كان فى صلاته يشهد الغير معرى عن شهود الحق فيه فليس بمصل فلا يكون مناجيا والحق لا يناجى فى الصلاة بالألفاظ بل بالحضور فالقائل الحمد لله بغير حضور مع الله لسانه لا عينه فيقول الله عند ذلك حمدنى لسان عبدى فإن حضر قال حمدنى عبدى المفروض عليه مناجى فالعبد إذا حضر تضمن اللسان وسائر الجوارح وإذا لم يحضر لم تقم عنه جراحة من جوارحه ولا عن غير نفسها اه قال القاضى وهذا الحديث يدل على فضل الفاتحة لا وجوبها إلا أن يقال قسمت الصلاة من حيث إنها عامة شاملة لأفراد الصلاة كلها فى معنى قولنا كل صلاة مقسومة على هذا الوجه ويلزمه أن كل مالا يكون مقسوما هكذا لا يكون صلاة والخالى عن الفاتحة لا يكون مقسوما على هذا الوجه فلا يكون صلاة ( حم من عن أبى هريرة ) وسبب هذا كما فى مسلم أن أبا هريرة حدث عن المصطفى صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأمر القرآن فهمى خداج غير تمام فقبل له إنما نكون وراء الإمام فقال اقرأها فى نفسك فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله قسمت الخ قال ابن حجر وليس هو على شرط البخارى فلذلك لم يخرجاه لكنه أشار إليه فيه .

( قال الله تعالى يا عبدى ) جمع عبد وهو لغة الإنسان والمراد هنا بدلالة قوله الآتى إنسكم وكنتم الثقلان خاصة لا اختصاص التكليف وتعاقب الفجور والتقوى ولذلك فصل الخطابين بالإنس والجن فيما يأتى ذكره القاضى قال : وقد يكون عامًا شاملا لذوى العلم كلهم من الملائكة والثقلين ويكون ذكر الملائكة مطوياً مندرجاً فى قوله وكنتم لشمول الاجتنان لهم وتوجه هذا الخطاب نحوهم لا يتوقف على صدور الفجور منهم ولا على إمكانه لأنه كلام صادر على سبيل الفرض والتقدير ، واعترضه الطيبى بأنه يمكن أن يكون الخطاب عامًا ولا تدخل الملائكة فى الجن لأن الإضافة فى جنسكم تقتضى المغايرة فلا يكون تفصيلا بل لإخراج لغير القبيلتين الذين يصح اتصافهما بالتقوى والفجور ( إنى حرمت ) أى منعت ( الظلم على نفسى ) أى تقدست وتعاليت عنه لأنه مجاوزة الحد والتصرف فى ملك الغير وكلاهما فى حق كالحرم فهو استعارة مصرحة بعبية شبه تنزهه عنه بتحيز المكلف عما نهى عنه شرعا فى الامتناع عنه ثم استعمل فى جانب ما كان مستعملا فى جانب المشبه به مبالغة ويحتمل كونه مشاكلة لقوله تعالى : وجعته بينكم محرما ذكره الطيبى . قال العارف ابن عربى : من لم يخرج شيئاً فى الحقيقة عن ملكه فلا يتصف بالظلم فيما يجزىه حكمه فى ملكه ثم إنه قدم ذلك تمهيدا وتوطئة لقوله ( وجعته محرما بينكم ) أى حكمت بتحريمه عليكم وهذا وما قبله توطئة لقوله ( فلا تظالموا ) بشد الظاء وتخفف . أصله تنظالموا أى لا يظلم بعضكم بعضا فإنه لا بد من اقتصاصه تعالى للظلم من ظالمه ولما قرر حرمة الظلم على النفس وعباده أتبعه بذكر إحسانه إليهم وغناه عنهم وفقهم إليه فقال ( يا عبدى ) كرر النداء تنبيها على غفلة الأمور ونسبة الضلال إلى الكل بحسب مراتبهم ( كلكم ضال ) أى غافل عن الشرائع قبل إرسال الرسل « ووجدك ضالا فهدى » ، ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ، أو ضال عن الحق لو ترك وما



أَطْعِمُكُمْ ، يَا عِبَادِي كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ فَاسْتَكَسُونِي أَكْسُكُمْ ، يَا عِبَادِي ، إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ  
وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً ، فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ ، يَا عِبَادِي ، إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتَضُرُونِي وَلَنْ تَبْلُغُوا  
نَفْعِي فَتَنْفَعُونِي ، يَا عِبَادِي ، لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَتَقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ

يدعو له الطمع من الراحة وإعمال النظر المؤدى إلى المعرفة وامتنال الامر وتجنب النهي (إلا من هديته) وفقته  
للإيمان أو للخروج عن مقتضى طبعه ولا يناقضه خبر كل مولود يولد على الفطرة لأن ذلك ضلال طار على الفطرة  
الأولى (فاستهدوني) سلوني الهداية بمعنى الدلالة على طريق الخير والإيصال إليها (أهدكم) أنصب لكم أدلة واضحة  
على ذلك أو أصل من شئت إيصاله في سابق على الأزل «من يهدي الله فهو المهتدي» وحكمة الطلب لإظهار الافتقار  
والإذعان والاعتراف بمقام الربوبية ورتبة العبودية . قال الراغب : الضلال العدول عن الطريق المستقيم ووضاده  
الهداية ، ويقال الضلال لكل عدول عن المنهج عمداً أو سهواً قليلاً أو كثيراً ، فإن الطريق المستقيم الذي هو المرتقى  
صعب جداً ، ونحن وإن كنا مصيبين من وجه لكننا ضالين من وجوه كثيرة ؛ فإن الاستقامة والصواب يجرى  
مجرى المقرطس من المرمى وماعداه من الجوانب كلها ضلال وإليه أشار المصطفى صلى الله عليه وسلم بقوله : استقيموا  
ولن تحصوا ، فإذا كان كذلك صح أن يستعمل لفظ الضلال فيمن يكون له حظاً ما ، ولذلك نسب الضلال إلى الأنبياء  
وإلى الكفار وإن كان بين الضالين بون بعيد . قال في حق المصطفى صلى الله عليه وسلم «ووجدك ضالاً فهدى» أي  
غير مهتد لما سبق لك من النبوة ، وقال موسى «وأنا من الضالين» تنبيهاً على أن ذلك منه سهواً ، ولما فرغ من  
الامتنان بأمور الدين شرع في الامتنان بأمور الدنيا ، وبدأ بما هو أصل فيها ومكمل لمنافعها من الشبع واللبس إذ  
لا يستغنى عنهما ، ومن ثم وصف الجنة بقوله «إن لك أن لاتجوع فيها ولا تعرى» فقال (يا عبادي كلتم جائع إلا من  
أطعمته) لأن الخلق ملوك ولا ملك لهم بالحقيقة وخزان الرزق بيده فمن لا يطعمه بفضله بقي جائعاً بعده ، وأما «وما  
من دابة في الأرض إلا على الله رزقها» فهو التزام تفضلاً لا وجوباً (فاستطعموني) اطلبوا مني الطعام لأنه في يده  
تعالى وما في يد العبد ليس بحوله وقوته فلا يد له بالحقيقة بل اليد لرب الخليفة (أطعمكم) أيسر لكم أسباب تحصيله «إن  
الله هو الرزاق» وهذا تأديب للفقراء ؛ فكأنه قال : لا تطلبوا الطعمة من غيري فإن الذين استطعمتموهم أنا الذي  
أطعمهم . قال الطيبي : إن قلت ما معنى الاستثناء في قوله إلا من أطعمته ، وإلا من كسوته ، وليس أحد من الناس  
محروماً عنهما ؟ قلت لما كان الإطعام والكسوة معبرين عن النفع التام والبسط في الرزق وعدمهما عن التقتير والتضييق  
كما قال تعالى «الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر» سهل التقصص عن الجواب فظهر منه أنه ليس المراد من إثبات الجوع  
والعري في المستثنى منه نفي الشبع والكسوة بالكلية ، وليس في المستثنى إثبات الشبع والكسوة مطلقاً بل المراد بسطهما  
وتكثيرهما (يا عبادي كلتم عارٍ إلا من كسوته فاستكسوني أكسكم) واسألوا الله من فضله فإنه لا حول ولا قوة إلا به  
ولا استمسك إلا بسببه ، قال عيسى بن آدم أنت أسوء بربك ظناً حين كنت أكمل عقلاً لأنك تركت الحرص حين  
كنت جنيناً محمولاً ورضيعاً مكفولاً ثم أدرعته عاقلاً قد أصبت رشداً وبلغت أشدك (يا عبادي إنكم تخطئون)  
بضم أوله وكسر ثالثه أي تفعلون الخطيئة عمداً وبفتح أوله وثالثه من خطأ يخطئ إذا فعل عن قصد (بالليل والنهار)  
هذا من قبيل المقابلة لاستحالة وقوع الخطيئة من كل منهم ليلاً ونهاراً (وأنا أغفر الذنوب جميعاً) غير الشرك وما  
لا يشاء مغفرته ، إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، وأكد بال الاستغراقية وجميعاً المفيد  
كل منها للعموم ليقوى الرجاء ولا يقنط أحد (فاستغفروني أغفر لكم) «وإني لغفار لمن تاب» ووطأ بعد الفاء بما  
قبلها إيذاناً بأن غير المعصوم لا ينفك غالباً عن المعصية وفي هذه الجمل توبيخ يستحي منه كل مؤمن لأنه إذا لمح أنه



مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا ، يَا عِبَادِي ، لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَجْرٍ قَلْبٍ رَجُلٍ  
وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا ، يَا عِبَادِي ، لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ  
وَاحِدٍ فَسَالُونِي فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْمَخِيطُ إِذَا ادْخَلَ  
الْبَحْرَ ، يَا عِبَادِي إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْصِيهَا لَكُمْ ثُمَّ أَوْفِيكُمْ إِيَّاهَا : فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ ، وَمَنْ وَجَدَ

خلق الليل لطاع فيه سرا استحياه أن ينفق أوقاته في ذلك إلا فيه كما أنه استحي بطبعه من صرف شيء من النهار  
حيث يراه الخلق للعصية (يا عبادي إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني) بحذف نون الإعراب جوابا عن النفي أي  
لن تبلغوا لعجزكم إلى مضرتي ولا يستقيم ولا يصح أن تضروني حتى أتضرر منكم (ولن تبلغوا نفعي فتتفعدوني)  
أي لا يتعلق بي ضرر ولا نفع فتضروني أو تتفعدوني لأنه تعالى غنى مطلق والعبد فقير مطلق والفقير المطلق لا يملك  
للغنى المطلق ضرا ولا نفعا فما اقتضاه ظاهر الخبر أن لضره أو نفعه غاية لكي لا يبلغها العبد غير مراد (يا عبادي لو أن  
أولكم وآخركم وإنسكم وجنتم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم) أي على أتقى قلب رجل أو على  
أتقى أحوال قلب رجل واحد منكم ذكره القاضي قال الطيبي ولا بد منه ليستقيم أن يقع أتقى خبرا لكان ثم إنه  
لم يرد أن كلهم بمنزلة رجل واحد هو أتقى من الناس بل كل واحد من الجمع بمنزلة لأن هذا أبلغ كقولك ركبوا  
فرسهم وعليه قوله تعالى «ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم» في وجه ثم إضافة أفعال إلى نكرة مفردة بدل على أنك  
لو تقصيت قلب رجل رجل بل كل الخلاق لم تجد أتقى قلبا من هذا الرجل اهـ . (ما زاد ذلك في ملكي شيئا)  
نكره للتحقير (يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنتم كانوا على أجزر قلب رجل واحد منكم ما نقص  
ذلك من ملكي شيئا) لأنه مرتبط بقدرته وإرادته وهما باقيتان ذاتيتان لا انقطاع لهما فكذا ما ارتبط بهما وعائد  
التقوى والفجور على فاعلهما قال الطيبي قوله شيئا يجوز كونه مفعولا إن قلنا إن نقص متعدد ومفعولا مطلقا إن  
قلنا إنه لازم أي نقص نقصانا قليلا والتشكيك فيه للتحقير (يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنتم قاموا  
في صعيد واحد) أي في أرض واحدة ومقام واحد (فسألوني فأعطيت كل إنسان مسألته ما نقص ذلك مما عندي)  
لأن أمرى بين الكاف والنون قال القاضي قيد السؤال بالاجتماع في مقام واحد لأن تراحم السؤال مما يذهل  
المسؤول ويهتبه ويعسر عليه إنجاح آرائهم والإسعاف بمطالبهم (إلا كما ينقص المخيط) بكسر فسكون ففتح الإبرة  
(إذا أدخل البحر) لأن النقص إنما يدخل المحدود الفاني والله سبحانه واسع الفضل عظيم النوال لا ينقص العطاء  
خزائنه نغاطب العباد من حيث يعقلون وضرب لهم المثل بما هو غاية القلة ونهاية ما يشاهدونه فإن البحر من  
أعظم المراتب والإبرة صغيرة صقيلة لا يتعلق بها شيء وإن فرض لسنه لا يظهر حسا ولا يعتد به عقلا فلذا شبه  
بها (يا عبادي إنما هي أعمالكم) أي هي جزاء أعمالكم (أحصيا) أضيظها وأحفظها (لكم) أي بعلي ولا نكسني  
الحفظة (ثم أوفيك إياها) أي أعطيتكم جزاءها وأفيا تاما إن خيرا نخير وإن شرا فشر والتوفية إعطاء الحق على  
التمام ذكره القاضي وقال المظهر أعمالكم تفسير لضمير المؤنث في قوله إنما هي يعني إنما تصحى أعمالكم أي تعد  
وتسكتب أعمالكم من الخير والشر توفية لجزاء عمل أحدكم على التمام وقال الطيبي ويمكن أن يرجع إلى ما يفهم  
من قوله أتقى قلب رجل وأجزر قلب رجل وهما الأعمال الصالحة والطالحة ويشهد لفظ إنما لاستدعائها الحصر  
أي ليس نفعها وضرها راجعا إلى بل أحصيا لكم لأجازيكم بها فمن وجد خيرا فليشكر الله لأنه هو هادي الضلال  
موفقهم للخير ومن وجد شرا فليلم نفسه لأنه باق على ضلاله الذي أشار إليه بقوله كلكم ضال اهـ . والتوفية إعطاء  
الحق على التمام قال ابن عربي ولهذا يعود التنزيه على المنزه فمن كان عليه التنزيه عاد عليه تنزيه فكان محله منزها



غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه - (م) عن أبي ذر - (ص)

٥٠٢١ - قال الله تعالى: إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنًا فَحَمِدَنِي وَصَبَرَ عَلَى مَا ابْتَلَيْتُهُ فَإِنَّهُ يَقُومُ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ مِنَ الْخَطَايَا، وَيَقُولُ الرَّبُّ لِلْحَفَظَةِ: إِنِّي قِيدْتُ عَبْدِي هَذَا وَابْتَلَيْتُهُ فَاجْرُوا لَهُ مَا كُنْتُمْ تَجْرُونَ لَهُ قَبْلَ ذَلِكَ مِنَ الْأَجْرِ، وَهُوَ صَحِيحٌ - (حم ع طب حل) عن شداد بن أوس - (ح)

عن أن يقوم به اعتقاد ما لا ينبغي أن يكون الحق عليه ومن هنا قال من قال سبحانه تعظيما لجلال الله إلى هنا كلامه (فمن وجد خيرا) ثوابا ونعما بأن وفق لأسبابها أو حياة طيبة هنيئة (فليحمد الله) على توقيفه للطاعات التي يترتب عليها ذلك الخير والثواب فضلا منه ورحمة (ومن وجد غير ذلك) أى شرا ولم يذكره بلفظه تعظيما لخلقته كقصة أدب النطق بالكنية عما يؤذى أو يستهجن أو يستحى منه أو إشارة إلى أنه إذا اجتنب لفظه فكيف فعله (فلا يلومن إلا نفسه) فإنها آثرت شهواتها على رضى رزاقها فكفرت لأنفسه ولم تدع لأحكامه وحكمه فاستحققت أن يقابلها بمظهر عدله وأن يحرمها مزايا جوده وفضله قال ابن عطاء الله لا تطالب ربك بتأخر مطلبك ولكن طالب نفسك بتأخر أدبك وفى الحديث إيمان إلى ذم ابن آدم وقلة إنصافه فإنه يحسب طاعته من عمله لنفسه ولا يسندها إلى التوفيق ويتبرأ من معاصيه ويسندها إلى الأقدار فإن كان لا تصرف له كما يزعم فهلا كان فى الأمرين وإلا فلم نفاء عن أحدهما وختم بهذه إيدانا بأن عدم الاستقلال بنحو الإطعام والستر لا ينافى التكليف بالفعل والترك لانا وإن لم نستقل نحس بوجدان الفرق بين حركة الاختيار والاضطرار وهذا الحديث لجلالته وعظم فوائده كان راوية عن أبي ذر أبو أدريس إذا حدث به جثا على ركبته تعظيما له (تنبيه) قال القنوى الحق سبحانه جواد مطلق فياض على الدوام ساغب الإنعام دون بخل ولا التماس عوض ولا تخصيص طائفة بعينها تخصيصاً يوهم منعاً وتحجيراً على آخرين والخلاق كلهم يقبلون من عطايه الذاتية والاسمائية بقدر استعداداتهم الكمية الغير المجمولة التي بها قبلوا منه الوجود أو لاحال ارتسامهم فى علمه تقدس ويقبلون من عطائه باستعداداتهم التفصيلية الوجودية المجمولة بحسب طهارتهم الظاهرة والباطنة الوجودية وإنما قلنا الوجودية لأن الطهارة المختصة بالاستعداد الكلى الموجب قبول الوجود من الحق القبول التام عبارة عن سلامة حقيقة القابل من أكثر أحكام الامكان وقوة مناسبة تلك الحقيقة للحضرة الوجدانية الإلهية التي منها ينبسط على جميع القوابل الممكنة وهى الطهارة الأصلية وكما أن قلة الوسائط وأحكام الكثرة الإمكانية توجب الطهارة وثبوت المناسبة مع الحضرة الوجدانية الإلهية فيستلزم قبول العطايا الإلهية على وجه تام فكذلك كثرة الأحكام الإمكانية وقوتها وخواص إمكانات الوسائط التي هى النجاسات المعنوية يوجب نقص القبول وتغيير الفيض المقدس فاذا وضع هذا فنقول وفور الخطوط من عطايه سبحانه الذاتية والاسمائية ونقصانها راجع إلى كمال استعدادات القوابل ونقصها وكالاستعداد كل قابل ونقصه هو المعبر عنه بالطهارة والنجاسة عند أهل الطريق وذلك هو المشار إليه بقوله فى هذا الحديث فمن وجد خيرا فليحمد الله الخ ويؤيده ما أصابك من حسنة فمن الله الآية (م) فى الأدب (عن أبي ذر) وأخرجه عنه أيضا أحمد والترمذى وابن ماجه ورواه دمشقيون قال أحمد ليس لأهل الشام حديث أشرف منه

(قال الله تعالى إذا ابتليت عبداً من عبادى مؤمناً فحمدنى وصبر على ما ابتليت به فإنه يقوم من مضجعه ذلك كيوم ولدت أمه من الخطايا ويقول الرب للحفظة إني أنا قيدت عبدي هذا وابتليت به فأجروا له ما كنتم تجرون له قبل ذلك من الأجر وهو صحيح) قال الغزالي إنما نال العبد هذه المرتبة لأن كل مؤمن يقدر على الصبر عن المحارم وأما الصبر على البلاء فلا يقدر عليه إلا ببضاعة الصديقين فان ذلك شديد على النفس فلما قاسى مرارة الصبر جوزى بها الجزاء الاوفى اه وفيه ترغيب فى الصبر وتحذير من الشكوى لكن ليس من الشكوى قول المريض إني وجع أو واراأساه



٦٠٢٢ - قال الله تعالى : يَا بَنَ آدَمَ ، إِنَّكَ مَا ذَكَرْتَنِي شَكَرْتَنِي ، وَإِذَا مَانَسَيْتَنِي كَفَرْتَنِي - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

٦٠٢٣ - قال الله عز وجل : أَنْفَقْ أَنْفَقَ عَلَيْكَ - (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)

٦٠٢٤ - قال الله تعالى : يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ يَسْبُ الدَّهْرَ ، وَأَنَا الدَّهْرُ : يَدِي الْأَمْرُ ، أَقْلَبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ - (حم ق د) عن أبي هريرة - (صح)

إذا اشتد به الوجع ونحو ذلك وقد ترجم البخاري باب ما رخص للمريض أن يقول إني وجع قال الطبري وقد اختلف في ذلك والتحقيق أن الألم لا يقدر أحد على دفعه والنفوس مجبولة على وجدان ذلك فلا يستطيع تغييرها عما جبلت وإنما كلف العبد أن لا يقع منه حال المرض أو المصيبة ماله سبيل إلى تركه كالمبالغة في التأوه ومزيد الجزع والضجر وأما مجرد الشكوى فلا (حم ع طب حل عن شداد بن أويس) قال الهيثمي خرجه الكل من رواية اسماعيل بن عياش عن راشد الصنعاني وهو ضعيف عن غير الشاميين اه ولم يبال المصنف بذلك فرمز لحسنه

( قال الله تعالى يا ابن آدم إنك ما ذكرتني شكرتني وإذا مانستني كفرتني ) أى كفرت إنعامي عليك وإفضالى لديك وما الثانية مزيدة للتأكيد قيل مكتوب في التوراة عبدى اذكرني إذا غضبت أذكرك إذا غضبت فإذا ظلمت فاصبر فإن نصرتك لك خير من نصرتك لنفسك وحرك يدك أفتح لك باب الرزق ( طس عن أبي هريرة ) قال الهيثمي فيه أبو بكر الهمداني وهو ضعيف انتهى وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح

( قال الله تعالى أنفق ) على عباد الله وهو يفتح فسكون فكسر أمر بالإلفاق (أنفق عليك) بضم فسكون جواب الأمر أى أعطيك خلفه بل أكثر منه أضعافاً مضاعفة «وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه» قال الطبري هذا مشاكلة لأن إنفاق الله لا ينقص من خزائنه شيئاً وهذا ظاهر لأنه إذا أنفق ظهر بصورة الفقر والعبودية والسخاء فاستحق نظر الحق إليه من جهة فقره الذى لا بد من جبره ومن جهة مقابلة وصفه بوصف ربه وظهور معاني أسمائه فكأنه قال لعبده عند إنفاقه أتسخى على وأنا خلقت السخاء ؟ وقد امتثل المصطفى صلى الله عليه وسلم أمر ربه فكان أكثر الناس إنفاقاً وأتمهم جوداً ( حم ق عن أبي هريرة )

( قال الله تعالى يؤذني ابن آدم ) أى يقول فى حقى ما أكرهه وزعم أن المراد يخاطبني بما يؤذى من يمكن فى حقه التأذى تكلف قال الطبري والإيذاء إيصال مكروه إلى الغير وإن لم يؤثر فيه وإيذاؤه تعالى عبارة عن فعل ما لا يرضاه ( يسب الدهر ) يروى بحرف الجر وبياء المضارع والدهر اسم لمدة العالم من مبدأ تكوينه إلى انقراضه ويعبر به عن مدة طويلة ( وأنا الدهر ) أى مقلبه ومدبره فأقيم المضاف مقام المضاف إليه أو بتأويل الدهر على أن يكون مصدراً أى المصرف المدبر لما يحدث ولهذا عقبه بقوله (بيدى الأمر أقلب الليل والنهار) أى أجدهما وأبليهما وأذهب بالملوك كما فى رواية أحمد والمعنى أنا فاعل ما يضاف إلى الدهر من الحوادث فإذا سب الآدمى الدهر يعتقد أنه فاعل ذلك فقد سبني ذكره الراغب وقال القاضى من عادة الناس إسناد الحوادث والتوازل إلى الأيام والأعوام وسبها لا من حيث إنها أيام وأعوام بل من حيث إنها أسباب تلك النوائب موصلتها إليهم على زعمهم فهم فى الحقيقة ذموا فاعلها وعبروا عنه بالدهر فى سبهم وهو بمعنى قوله أنا الدهر لا أن حقيقة حقيقة الدهر وإلزامه هذا الوهم الزائغ أردفه بقوله أقلب الليل والنهار فإن مقلب الشيء ومغيره لا يكون نفسه وقيل فيه اضمار والتقدير وأنا مقلب الدهر والمتصرف فيه والمعنى أن الزمان يذعن لأمرى لا اختيار له فمن ذمه على ما يظهر فيه صادراً عنى فقد ذمنى فأنا الضار والنافع والدهر ظرف لا أثر له ويعضده نصب الدهر على أنه ظرف متعلق بأقلب والجملة خبر المبتدأ



٦٠٢٥ - قال الله تعالى : يُؤذِنِي ابْنُ آدَمَ يَقُولُ : « يَا خِيَّةَ الدَّهْرِ ، فَلَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ : « يَا خِيَّةَ الدَّهْرِ » فَإِنِّي أَنَا الدَّهْرُ : أَقْلَبُ لَيْلَهُ وَنَهَارَهُ ، فَإِذَا شِئْتُ قَبَضْتُهُمَا - (م) عن أبي هريرة - (ص)

٦٠٢٦ - قال الله تعالى : سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي - (م) عن أبي هريرة - (ص)

٦٠٢٧ - قال الله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ خَلْقًا كَخَلْقِي ؟ فَلْيَخْلُقُوا حَبَسَةً ، أَوْ لِيَخْلُقُوا ذَرَّةً ، أَوْ لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً - (حم ق) عن أبي هريرة

انتهى كلامه قال المنذرى الجمهور على ضم الراى إلى هنا كلام المنذرى (حم ق د عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الناساى فى التفسير وكان المصنف أغفله سهواً

( قال الله تعالى يؤذنى ابن آدم ) بأن ينسب إلى ما لا يليق بجلالى ( يقول يا خيبة الدهر ) بفتح الخاء المعجمة أى يقول ذلك إذا أصابه مكروه ( فلا يقولن أحدكم يا خيبة الدهر فإنى أنا الدهر أقلب ليله ونهاره فإذا شئت قبضتهما ) فإذا سب ابن آدم الدهر من أجل أنه فاعل هذه الامور عاد سبه إلى لاني فاعلها وإنما الدهر زمان جعلته ظرفاً لمواقع الامور ( م عن أبي هريرة )

( قال الله تعالى سبقت ) وفى رواية البخارى غلبت ( رحمتى ) أى غلبت آثار رحمتى على آثار ( غضبى ) والمراد بيان سعة الرحمة وشمولها ووصولها للخلائق قبل الغضب لكونها مقتضى ذاته ودونه وإلا فهما من صفاته راجعتان لإرادته الثواب والعقاب لا توصف إحداهما بالسبق والغلبة على الأخرى فهو إشارة إلى مزيد العناية بعبده والإيثار عليهم بغايات الفضل ونهاية الرفق والمساحة وإلى أن مقام الفضل أوسع من مقام العدل والمراد من الغضب لازمه وهو إرادة إيصال العذاب إلى من يقع عليه الغضب لأن السبق والغلبة باعتبار التعلق أى تعلق الرحمة غالب سابق على تعلق الغضب لأن الرحمة مقتضى ذاته الأقدس والغضب يتوقف على سابقة عمل من العبد الحادث وقال الدمامينى الغضب إرادة العقاب والرحمة إرادة الثواب والصفات لا توصف بغلبة ولا يسبق بعضها بعضا لكن ورد هذا على الاستعارة ولا مانع من جعل الرحمة والغضب من صفات الفعل لا الذات فالرحمة هى الثواب والإحسان والغضب الانتقام والعذاب فتكون الغلبة على بابها ( تنبيه ) قال ابن عربى لما نفخ الروح فى آدم عطس فقال الحمد لله فقال الله يرحمك الله يا آدم فسبقت رحمته غضبه ولهذا قدم الرحمة فى الفاتحة وآخر ذكر الغضب فسبقت الرحمة الغضب فى أول افتتاح الوجود فسبقت الرحمة إلى آدم قبل العقوبة على أكل الشجرة ثم رحم بعد ذلك فجاءت رحمتان بينهما غضب فتطلب الرحمتان الامتزاج لانهما مثلان فانضمت هذه إلى هذه فانهدم الغضب بينهما كما قال بعضهم فى يسرين بينهما عسر

إذا ضاق عليك الأمر \* ففكر فى ألم نشرح

ففسر بين يسرين \* إذا ذكرته فافرح

( تنمة ) قال ابن المنكدر إني لأستحى من الله أن أرى رحمته تعجز عن أحد من العصاة ولولا النص ورد فى المشر كين ما أخرجتهم لقوله تعالى «ورحمتى وسعت كل شىء» وقال بعض العارفين حضرة الحق تعالى : مطلقه يفعل فيها ما يريد وما مع أحد من المؤمنين أمان بعدم مؤاخذته على ذنوبه وإنما يتعلق الناس بنحو قوله تعالى : سبقت رحمتى غضبى ( م عن أبي هريرة ) ورواه عنه أبو يعلى والدبلى

( قال الله تعالى ومن أظلم ممن ذهب ) أى قصد ( يخلق خلقاً تكلت ) أى ولا أحد أظلم ممن قصد أن يصنع تكلت وهذا التشبيه لا عموم له يعنى تكلت من بعض الوجوه فى فعل الصورة لا من كل وجه واستشكل التعبير بأظلم بأن الكافر أظلم وأجيب بأنه إذا صور الصنم للعبادة كان كافراً فهو هو ويزيد عذابه على سائر الكفار بقبح كفره ( فليخلقوا ذرة )



٦٠٢٨ - قال الله تعالى : لَا يَأْتِي ابْنَ آدَمَ النَّذْرُ بِشَيْءٍ لَمْ أَكُنْ قَدْ قَدَرْتَهُ ، وَلَكِنْ يُلْقِيهِ النَّذْرُ إِلَى الْقَدَرِ ، وَقَدْ قَدَرْتَهُ لَهُ ، أَسْتَخْرِجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ ، فَيُؤْتِينِي عَلَيْهِ مَا لَمْ يَسْكُنْ يُؤْتِينِي مِنْ قَبْلُ - ( حم خ ن )  
عن أبي هريرة -

٦٠٢٩ - قال الله تعالى : إِذَا تَقَرَّبَ إِلَى الْعَبْدِ شَبْرًا تَقَرَّبَتْ إِلَيْهِ ذِرَاعًا ، وَإِذَا تَقَرَّبَ إِلَى ذِرَاعًا تَقَرَّبَتْ مِنْهُ بَاعًا ، وَإِذَا أَتَانِي مَشْيًا أَتَيْتُهُ هَرَوَلَةً - ( خ ) عن أنس ، وعن أبي هريرة ( هب ) عن سلمان - ( صح )

بفتح المعجمة وشد الراء نملة صغيرة ( أو ليخلقوا حبة ) بفتح الحاء أى حبة بر بقرينة ذكر الشعرير أو هى أعم ( أو ليخلقوا شعيرة ) والمراد تعجيزهم تارة بتكليفهم خلق حيوان وهو أشد وأخرى بتكليفهم خلق جماد وهو أهون ومع ذلك لاقدرة لهم عليه وأخذ منه مجاهد حرمة تصوير ما لاروح فيه حيث ذكر الشعيرة وهى جماد وخالفه الجمهور استدلالا بقوله فى حديث آخر أحيوا ما خلقتم وفيه نوع من الترقى فى الحساسة ونوع من التنازل فى الإلزام وحكى أنه وقع السؤال عن حكمة الترقى من الذرة إلى الحبة إلى الشعيرة فأجاب التقي الشمنى بديهية بأن صنع الأشياء الدقيقة فيه صعوبة والأمر بمعنى التعجيز فناسب الترقى من الأعلى للأدنى فاستحسنه الحافظ ابن حجر وزاد فى إكرام الشيخ وإشهار فضيلته ( حم ق ) فى اللباس ( عن أبي هريرة ) قال دخلت داراً بالمدينة أى لمروان بن الحكم فإذا أعلاها مصوريصور فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكره

( قال الله تعالى لا يأتى ابن آدم ) بالنصب مفعول مقدم وفاعله ( النذر ) بفتح النون وحكاية عياض ضمها غلط أو خلل من ناسخ ( بشيء لم أكن قد قدرته ) يعنى النذر لا يأتى بشيء غير مقدر ( ولكن يلقيه النذر إلى القدر ) بالقاف فى يلقيه والقدر بفتح القاف ودال مهملة أى إن صح أن القدر هو الذى يلقى ذلك المطلوب ويوجده لا النذر فإنه لا دخل له فى ذلك وفى رواية يلقيه بالفاء ( وقد قدرته له ) أى النذر لا يصنع شيئاً وإنما يلقى به إلى القدر فإن كان قدر وقع وإلا فلا ( أستخرج به من البخل ) قال النووى : معناه أنه لا يأتى بهذه القرية تطوعاً مبتدأ بل فى مقابلة بنحو شفاء مريض مما علق النذر عليه وقال الزين العراقى يحتمل أن يريد النذر المالى لأن البخل إنما يستعمل غالباً فى البخل بالمال وأن يريد كل عبادة كما فى خبر أبخل الناس من بخل بالسلام ( فيؤتيني عليه ما لم يكن يؤتيني عليه من قبل ) يعنى أن العبد يؤتى على تحصيل مطلوبه ما لم يكن أتاه من قبل تحصيل مطلوبه فقيه إشارة إلى ذم ذلك قال الخطابى وفى قوله أستخرج إشارة لوجوب الوفاء ( حم خ ن عن أبي هريرة )

( قال الله تعالى إذا تقرب إلى العبد ) أى طلب قرينة منى بالطاعة ( شبرا ) أى مقداراً قليلاً ( تقربت إليه ذراعاً ) أى أوصلت رحمى إليه قدراً أزيد منه وكلما زاد العبد قرباً زاده الله رحمة ( وإذا تقرب إلى ذراعاً تقربت منه باعاً ) معروف وهو قدر مد اليدين ( وإذا أتى إلى مشياً أتيت هرولة ) وهو الإسراع فى المشى أى أوصل إليه رحمى بسرعة قال النووى : معناه من تقرب إلى بطاعى تقربت إليه برحمى وإن زاد زدت فإن أتانى يمشى وأسرع فى طاعى أتيت هرولة أى صبيت عليه الرحمة وسبقته بها ولم أحوجه إلى المشى الكثير فى الوصول إلى المقصود وقال فى المطامح الذراع والباع والشبر والهرولة ونحوها مقامات وأحوال مختلفة فى الإجابة بحسب اختلاف درجات الخلق عند الحق سبحانه وقال القاضى العبد لا يزال يتقرب إلى الله تعالى بأنواع الطاعات وأصناف الرياضات ويترقى من مقام إلى آخر أعلى منه حتى يحبه فيجعله مستغرقاً بملاحظة جناب قدسه بحيث ملاحظ شيئاً إلا لاحظ ربه فما التفت إلى حاس ومحسوس وصانع ومصنوع وفاعل ومفعول إلا رأى الله وهو آخر درجات السالكين وأول درجات الواصلين ( خ عن أنس ) بن مالك ( وعن أبي هريرة هب )



٦٠٣٠ - قال الله تعالى : لَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ لِي أَنْ يَقُولَ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى - ( م ) عن أبي هريرة - ( صح )

٦٠٣١ - قال الله تعالى أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشَّرِكِ ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكُهُ ( م ) عن أبي هريرة - ( صح )

٦٠٣٢ - قال الله تعالى : أَنَا الرَّحْمَنُ ، أَنَا خَلَقْتُ الرَّحِمَ ، وَشَقَقْتُ لَهَا أَسْمَاءَ مِنْ أَسْمَى : فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتُهُ ، وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعْتُهُ ، وَمَنْ بَتَّهَا بَتَّتُهُ - ( حم خ د ت ك ) عن عبد الرحمن بن عوف ( ك ) عن أبي هريرة - ( صح )

عن سلمان ( الفارسي ) .

( قال الله تعالى لا ينبغي لعبد لي من الأنبياء ( أن يقول أنا خير ) في رواية أنا أفضل ( من يونس بن متى ) أي من حيث النبوة فإن الأنبياء فيها سواء وإنما التفاوت في الدرجات ونحوها أو المراد لا ينبغي لعبد بلغ كمال النفس والصبر على الأذى أن يرجح نفسه على يونس لأجل ما حكيت عنه من قلة صبره على أذى قومه لأن تلك أقدار وأمر عارضة لم تخطئه خردلة ، ومتى بفتح الميم وشدة المثناة مقصور اسم أمه ولم يشتهر بها نبى سواه وقول ابن الأثير وعيسى غير مرضى إذ الشهرة باحلال أبوين فيمن له أبوان ( م ) عن أبي هريرة )

( قال الله تعالى أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشَّرِكِ ) قال الطبري اسم التفضيل هنا مجرد الزيادة والإضافة للبيان أو على زعم القوم ( من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه ) قال القاضي المراد بالشركة هنا العمل والوإو عاطفة بمعنى مع والضميران لمن أى أجعله وعمله مردوداً من حضرتي والرباء دليل على السفه ورداءة الرأي وسوء الحظ ولقد صدق القائل .

يا مبتغى الحمد والثواب في عمل تبتغى محالا  
قد خيب الله ذارياً وأبطل السعى والكلالا  
من كان يرجو لقاء ربه أخلص من أجله الفعالا  
الخلد والنار في يديه فرائه يعطك النوالا

( م ) عن أبي هريرة ) ولم يخرج البخارى قال المنذرى وإسناد ابن ماجه رواه ثقات

( قال الله تعالى أَنَا الرَّحْمَنُ أَنَا خَلَقْتُ الرَّحِمَ وَشَقَقْتُ لَهَا أَسْمَاءَ مِنْ أَسْمَى ) لأن أصل الرحمة عطف يقتضى الإحسان وهى في حقه تعالى نفس الإحسان أو إرادته فلما كان هو المنفرد بالإحسان التام والإفضال العام وركز في طبع البشر الرقة الحادثة الناشئ عنها الإحسان إلى من يرحم صح اشتقاق أحدهما من الآخر قال ابن العربى وهذا الحديث يقتضى رعاية الاتفاق في الأسماء وأن ذلك النوع من الإخاء وقد قالوا في المثل : اتفاق السكين إخاء ثان فإنه تعالى راعى في الرحم اتفاق اسمها مع اسمه في وجه انتظام الحروف الأصلية إذ النون زائدة والرحم مخلوقة محدثة وهو تعالى خالق غير محدث وفيه تنبيه على وهم الملحدة في قولهم هذا نسب بين الله وبين الرحم تعالى الله عما يقولون إذ جعلوا بينه وبين الرحم النسب وإنما قالها على سبيل التشريف كما أنه جعل العبد قادراً عالماً إلى آخر الصفات ولم يكن ذلك نسباً ولا تشبيهاً ( فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته ) أى من راعى حقوقها راعيت حقه ووفيت ثوابه ومن قصر لها قصرت به في ثوابه ومنزلته ( ومن بتها بته ) أى قطعته لأن البت القطع فعطفه على ما قبلها تأكيداً والمراد بالرحم التى يجب مواصلة كل قريب ولو غير محرم كما مر غير مرة ( حم خ د ) فى الزكاة ( ت ) فى البر ( ك ) فى البر والصلة ( عن عبد الرحمن بن عوف ) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ( ك ) عن أبي هريرة ) قال المنذرى فى تصحيح الترمذى نظر فإن أبا سلمة لم يسمع من أبيه وبينه تليذه الهشيمى



٦٠٣٣ - قال الله تعالى : الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي ؛ وَالْعَظَمَةُ إِزَارِي ، فَمَنْ نَازَعَنِي وَاحِدًا مِنْهُمَا قَذَفْتُهُ فِي النَّارِ - (حم د ه) عن أبي هريرة (ه) عن ابن عباس - (صح)

٦٠٣٤ - قال الله تعالى : الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي ؛ فَمَنْ نَازَعَنِي رِدَائِي قَصَمْتُهُ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٦٠٣٥ - قال الله تعالى : الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي ، وَالْعِزُّ إِزَارِي ، فَمَنْ نَازَعَنِي فِي شَيْءٍ مِنْهُمَا عَذَبْتُهُ - سمويه عن أبي سعيد ؛ وأبي هريرة - (صح)

( قال الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة إزاري ) أى أنه خاص صفتي فلا يليق إلا بي فالمنازع فيه منازع في صفة من صفاتي فإذا كان الكبر على عباده لا يليق إلا به فمن تكبر على عباده فمذنب جنى عليه ذكره الغزالي قال الكلاباذي الرداء عبارة عن الجمال والبهاء والإزار عبارة عن الجلال والستر والحجاب فكأنه قال لا تلحق الكبرياء إلا بي لأن من دوني صفات الحدوث لازمة له وسمة العجز ظاهرة عليه والإزار عبارة عن الامتناع عن الإدراك والإحاطة به علما وكيفية لذاته وصفاته فكأنه قال حجب خلقي عن إدراك ذاتي وكيفية صفاتي بالجلال والعظمة (فمن نازعني واحداً منهما) أى جاذبني إياه (قذفته) أى رميته وفي رواية أدخلته (في النار) لتشوفه إلى ما لا يليق إلا بالقادر القهار القوى الجبار الغني العلي سبحانه ليس كمثله شيء قال في الحكم كن بأوصاف ربوبيته متعلقاً وأوصاف عبوديتك متحققاً منعك أن تدعى ما ليس لك مما للخلقين أفيسح لك أن تدعى وصفه وهو رب العالمين ؟ وقد أفاد هذا الوعيد أن التكبر والتماظم من الكبائر (حم د ه عن أبي هريرة ه عن ابن عباس) تبع في عزوه لأبي داود الأشيبيل . قال في المنار : ولا أعرفه عند أبي داود وهو عند مسلم من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بقريب من هذا اللفظ وهو قوله رداء

( قال الله تعالى : الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي فَمَنْ نَازَعَنِي رِدَائِي قَصَمْتُهُ ) أى أذلتته وأهنته أو قربت هلاكه . قال الزمخشري هذا وارد عن غضب شديد ومناد على سخط عظيم ؛ لأن القصم أفطع الكسر وهو الكسر الذي بين تلازم الأجزاء بخلاف الكسر ، وقال القاضي والكبرياء الكبر وهو الترفع على الغير بأن يرى لنفسه عليه شرفاً ، والعظمة كون الشيء في نفسه كاملاً شريفاً مستغنياً فالأول أرفع من الثاني إذ هو غاية العظمة فلذا مثله بالرداء ، وقيل الكبرياء الترفع عن الانقياد وذلك لا يستحقه إلا الحق فكبرياء ألوهيته التي هي عبارة عن استغنائه عما سواه وعظمة وجوبه الذاتي الذي هو عبارة عن استقلاله واستغنائه ومشاهما بالرداء والإزار إمداء المتوهم من المشاهد وإبرازاً للمعقول في صورة المحسوس فلما لا يشارك الرجل في رداءه وإزاره لا يشارك الباري في هذين فإنه الكامل المنعم المتفرد بالبقاء وما سواه ناقص محتاج على صدد الفناء « كل شيء هالك إلا وجهه » وكل مخلوق استعظم نفسه واستعلي على الناس فهو مزور ينازع رب العزة في حقه مستوجب لأقبح نقمه وأفظع عذابه أعاذنا الله منه ومن موجهه (ك عن أبي هريرة) ( قال الله تعالى : الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي وَالْعِزُّ إِزَارِي ) من نازعني في شيء منهما عذبتهم ( أى عاقبتهم ، وأصله الضرب ثم استعمل في كل عقوبة ، وقال حجة الإسلام : معناه أن العظمة والكبرياء من الصفات التي تختص بي ولا تنبغي لأحد غيري كما أن رداء الإنسان وإزاره يختص به لا يشارك فيه ، وفيه تحذير شديد من الكبر ، ومن آفاته حرمان الحق وعمى القلب عن معرفة آيات الله وفهم أحكامه والمقت والبغض من الله وأن خصلة تشرلك المقت من الله والحزى في الدنيا والنار في الآخرة ، وتقذح في الدين لحرى أن تتباعد عنها ، وقال ابن عربي : عجباً للتكبر وهو يعلم عجزه وذلته وفقره لجميع الموجودات وأن قرصة النملة والبرغوث تؤلمه ، والمرحاض يطلبه لدفع ألم البول والحزاة عنه ويفتقر إلى كسرة خبز يدفع بها ألم الجوع عن نفسه فمن صفته هذه كل يرم وليلة كيف يصح أن يدخل قلبه كبرياء ماذا لا للطبع الإلهي علي قلبه ( سمويه عن أبي سعيد ) الخدرى ( وأبي هريرة ) وزواه بنحوه أبو داود وابن ماجه أيضا



- ٦٠٣٦ - قال الله تعالى : أَحَبُّ عِبَادِي إِلَىٰ أَعْجَلَهُمْ فِطْرًا - (حم ت حب) عن أبي هريرة - (ص)  
 ٦٠٣٧ - قال الله تعالى : الْمُتَحَابُّونَ فِي جَلَالِي لَهُمْ مَنَابِرُ مِنْ نُورٍ يَغِطُّهُمْ النَّبِيُّونَ وَالشَّهَدَاءُ - (ت) عن معاذ - (ص)  
 ٦٠٣٨ - قال الله تعالى : وَجَبَتْ مُحِبِّي الْمُتَحَابِّينَ فِي ، وَالْمُتَجَالِسِينَ فِي ، وَالْمُتَبَاذِلِينَ فِي ، وَالْمُتَزَاوِرِينَ فِي - (حم ط ك هب) عن معاذ - (ص)

( قال الله تعالى : أحب عبادي ) أى الصوم ( إلى أعجلهم فطرا ) أى أكثرهم تعجيلا للإفطار إذا تبين الغروب لما فيه من الاتقياد لأمر الشارع وسرعة ائتماره بأمره بمسارعة فطره ولأنه إذا أفطر قبل الصلاة تمكن من أدائها بتوفر خشوع وحضور قلب أو المراد أحب عبادي إلى من يخالف المتدعة الزاعمين أن تأخير الفطر لا شتباك النجوم أفضل إذ المراد جميع هذه الأمة الذين يتدينون بتأخير الفطر أى هى أحب إلى من قبلهم من الأمم والفضل للمتقدم وفيه إشارة إلى تحريم الوصال علينا لاقتضاء الخبر كراهة تأخير النظر فكيف بتركه (حم ت حب عن أبي هريرة) قال الترمذى حسن غريب اه . وفيه مسلم بن على الحشنى قال فى الميزان شامى واه ، وقال البخارى منكر الحديث والنسائى متروك وابن عدى حديثه غير محفوظ ثم ساق له هذا الخبر

( قال الله تعالى : المتحابون فى جلالى لهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء ) يعنى أن حالهم عند الله يوم القيامة بمثابة لو غبط النبيون والشهداء يومئذ مع جلالة قدرهم ونباهة أمرهم حال غيرهم لغبطوهم وقال البيضاوى كل ما يتحلى به الإنسان ويتعاطاه من علم وعمل فإن له عند الله تعالى منزلة لا يشاركه فيها من لم يتصف بها وإن كان له من نوع آخر ما هو أرفع قدراً وأعز ذخراً فيغبطه بأن يتمنى ويحب أن يكون مثل ذلك مضموماً إلى ماله من المراتب الرفيعة الشريفة فذلك معنى قوله يغبطهم النبيون لأن الأنبياء قد استغرقوا فيما هو أعلى من ذلك من دعوة الخلق وإظهار الحق وإعلاء الدين وإرشاد العامة وتكميل الخاصة إلى غير ذلك من كليات تشغلهم عن العكوف على مثل هذه الجزئيات والقيام بحقوقهم والشهداء وإن نالوا رتبة الشهادة لكنهم إذا رأوا يوم القيامة منازلهم وشاهدوا قربهم وكرامتهم عند الله ودوا لو كانوا ضامين خصالهم إلى خصالهم فيكونوا جامعين بين الحسنين فائزين بالمرتبتين هذا من أولى ما قيل فى التأويل وأما قول السبكي هؤلاء يدخلون الجنة بغير حساب وأما أولئك فلا بد من سؤالهم عن التبليغ فيغبطون السالم من ذلك التمتع لراحته ولا يلزم أن يكون حالة الراحة أفضل تعقبه ابن شبهة بأن المتحابين فى مقام الولاية وهى أول درجة النبى قبل النبوة ولا يمكن أن يحصل للولى خصلة ليست للنبي قال والجواب المرضى عندهم أنهم لا يغبطونهم على منابر النور والراحة بل على المحبة فإن المحبة فى الله محبة لله وهو مقام يتنافس به فالغبطة على محبة الله لا على مواهبه انتهى (ت عن معاذ) ابن جبل ورواه الطبرانى عن العرباض باللفظ المزبور قال الهيثمى وإسنادهما جيد ومن ثم رمز المصنف لحسنه ( قال الله تعالى وجبت ) وفى رواية حقت ( محبتي للمتحابين فى والمتجالسين فى ) أى يتجالسون فى محبتي بذكري وكان الجنيد أبداً مشغولاً فى خلوته فإذا دخل إخوانه خرج وقعد معهم ويقول لو أعلم شيئاً أفضل من مجالستكم ماخرجت إليكم وذلك لأن مجالسة الخواص أثاراً فى صفاء الحضور ونشر العلوم مالىس لغيرهم ( والمتباذلين فى ) أى بذل كل واحد منهم لصاحبه نفسه وماله فى مهماته فى جميع حالاته كما فعل الصديق رضى الله عنه يبذل نفسه ليلة الغار وماله حتى تخلل بعبادة لا لغرض من الدنيا ولا لدار القرار ( والمتزاوِرِينَ فى ) زاد الطبرانى فى روايته والمتصادقين فى وذلك لأن قلوبهم لمت عن كل شىء سواه فتعلقت بتوحيده فألف بينهم بروحه وروح الجلال أعظم شأن أن يوصف فإذا وجدت قلوبهم نسيم روح الجلال كادت تطير من أماكنها شوقاً إليه وهم محبوسون بهذا الهيكل فصاروا فى



٦٠٣٩ - قال الله تعالى : أَحَبُّ مَا تَعْبَدُنِي بِهِ عَبْدِي إِلَى النَّصْحِ لِي - (حم) عن أبي أمامة - (صح)  
 ٦٠٤٠ - قال الله تعالى أَيُّمَا عَبْدٍ مِنْ عِبَادِي يَخْرُجُ مُجَاهِدًا فِي سَبِيلِي أَسْتَعْلَمَ مَرْضَاتِي ضَمَنْتَ لَهُ أَنْ أَرْجِعَهُ إِنْ أَرَجَعْتُهُ بِمَا أَصَابَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ ، وَإِنْ قَبَضْتُهُ أَنْ أَغْفِرَ لَهُ ، وَأَرْحَمَهُ ، وَأَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ - (حم ن)  
 عن ابن عمر - (صح)

٦٠٤١ - قال الله تعالى : اقْتَرَضْتُ عَلَى أُمَّتِكَ خَمْسَ صَلَوَاتٍ ، وَعَهَدْتُ عِنْدِي عَهْدًا أَنَّهُ مَنْ حَافَظَ عَلَيْهِنَ لَوْ قَتَلْنَهُ أَوْ دَخَلْتُهُ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ لَمْ يَحْفَظْ عَلَيْهِنَ فَلَا عَهْدَ لَهُ عِنْدِي - (ه) عن أبي قتادة - (ح)  
 ٦٠٤٢ - قال الله تعالى : إِذَا بَلَغَ عَبْدِي أَرْبَعِينَ سَنَةً عَافَيْتُهُ مِنَ الْبَلَايَا الثَّلَاثِ : مِنَ الْجُنُونِ ، وَالْبَرَصِ ، وَالْجُذَامِ ، وَإِذَا بَلَغَ خَمْسِينَ سَنَةً حَاسِبْتُهُ حِسَابًا يَسِيرًا ، وَإِذَا بَلَغَ سِتِينَ سَنَةً حَبِطَ إِلَيْهِ الْإِنَابَةُ ، وَإِذَا بَلَغَ سَبْعِينَ سَنَةً أَحْبَبْتُهُ الْمَلَائِكَةُ ، وَإِذَا بَلَغَ ثَمَانِينَ سَنَةً كَتَبْتُ حَسَنَاتِهِ وَالْقِيَمَ سَيِّئَاتِهِ ، وَإِذَا بَلَغَ

اللقاء يهش بعضهم لبعض اتسلافا وتلذاذاً وشوقاً لمحبوبهم الأعظم فمن ثم وجب لهم الحب ففاضوا بكال القرب قال ابن عربي قد أعطاني الله من محبته الحظ الأوفر والله إنني لأجد من الحب ما لو وضع علي السماء لانفطرت وعلى النجوم لانكدرت وعلى الجبال لسيرت والحب على قدر التجلي والتجلي علي قدر المعرفة لكن محبة العارف لا أثر لها في الشاهد (حم ط ب ك عن معاذ) بن جبل قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي وقال في الرياض حديث صحيح وقال المنذرى إسناده صحيح وقال الهيثمي رجال أحمد والطبراني وثقوا

(قال الله تعالى أحب ما تعبدني) بمثابة فوقية أوله بضبط المصنف (به عبدى إلى) بالتشديد بضبطه (النصح لى) والنصح له وصفه بما هو أهله عقداً أو قولاً والقيام بتعظيمه ظاهراً وباطناً والرغبة في محابه وموالاة من أطاعه ومعاداة من عصاه وقال الحكيم النصح لله أن لا يخلط بالعبودية شأن الأحرار وأفعالهم فيكون في سره وعائه قد أثر أمر الله على هواه وحق الله على شهواته فان خلط فيه ما ليس منه كانت العبودية مغشوشة والغش ضد النصح (حم عن أبي أمامة) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال زين الحفاظ في شرح الترمذى بعد ما عزاه لأحمد إسناده ضعيف اهـ . وأعله الهيثمي بأن فيه عبد الله بن زحر عن علي بن زيد وكلاهما ضعيف

(قال الله تعالى أيما عبد من عبادي يخرج مجاهداً في سبيلي ابتغاء مرضاتي ضمنت له أن أرجعه) إلى وطنه (إن أرجعته) إليه (بما) أى الذى (أصاب من أجر أو غنيمة وإن قبضته) أى توفيته (أن أغفر له وأرحمه وأدخله الجنة) لجوده بنفسه وبذله إياها فى رضى الذى خلقه (حم ن عن ابن عمر) بن الخطاب رمز المصنف لصحته

(قال الله تعالى) يا محمد (اقترضت على أمتك خمس صلوات) فى اليوم والليلة (وعهدت عندى عهداً أنه من حافظ عليهن لوقتهن أدخلته الجنة) أى مع السابقين الأولين (ومن لم يحافظ عليهن فلا عهد له عندى) أخبر عباده أن تقربهم إليه بالعبادة فمن تقرب إليه بالطاعة تقرب الله منه بالتوفيق والاستطاعة (تنبيه) قال بعض الكاملين رضاء الله تعالى فى فرائضه والتقصر فى الفرائض هو الذى أهلك النفوس ونكس الرؤوس فلو أتى بالفرائض على حسب الأمر لكان فيها رضى الله وغاية الدرجات (ه عن أبي قتادة) رمز المصنف لحسنه ورواه عنه أيضاً أبو نعيم والديلمى

(قال الله تعالى إذا بلغ عبدى) أى المؤمن إذا كثرت ألامور والآنية إنما تنأى فيه (أربعين سنة) وهو أحسن العمر واستكمال الشباب واستجماع القوة (عافيته من البلى الثلاث من الجنون والبرص والجذام) لأنه عاش فى الاسلام عمراً تاماً ليس بعده إلا الإدبار فثبت له من الحرمة ما يدفع به عنه هذه الآفات التى هى من الداء العضال (وإذا بلغ خمسين سنة حاسبته



تَسْعِينَ سَنَةً قَالَتْ الْمَلَائِكَةُ: أَسِيرُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ، فَغَفَرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ، وَيُشْفَعُ فِي أَهْلِهِ -  
الحكيم عن عثمان - (ض)

٦٠٤٣ - قال الله تعالى: إِذَا وَجَّهْتُ إِلَى عَبْدٍ مِنْ عِبِيدِي مُصِيبَةً فِي بَدَنِهِ أَوْ فِي وَلَدِهِ أَوْ فِي مَالِهِ فَاسْتَقْبَلْهُ  
بِصَبْرٍ جَمِيلٍ أَسْتَجِيبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّ أَنْصِبَ لَهُ مِيزَانًا، وَأَنْشُرَ لَهُ دِيوانًا - الحكيم عن أنس - (ض)

حساباً يسيراً) لأن الخمسين نصف أَرذل العمر الذي يرتفع ببلوغه الحساب جملة قبيلوغ النصف الأول يخفف حسابه وخفة الحساب في الدنيا ألا ينزع منه البركة ولا يحرمه الطاعة ولا يخذله (وإذا بلغ ستين سنة) وهو عمر التذكر والتوفيق الذي قال الله تعالى فيه «أولم نعمركم ما تذكروا فيه من تذكروا» (حببت إليه الإنابة) أى الرجوع إليه لكونه مظنة انتهاء العمر غالباً (وإذا بلغ سبعين سنة أحبته الملائكة) لأنه شهر حبه فيهم كما يقال هذا عبد قد كان في عبودية مولاه حقيقاً لم يأتق منه ولم يول عنه حتى شاخ في الاسلام وذهبت فيه قوته (وإذا بلغ ثمانين سنة) وهو الخرف (ككتبت حسناته وألقيت سيئاته) لأن تعميره في الاسلام ضعف الأربعين أوجب له هذه (الحرمة وإذا بلغ تسعين سنة) وهو الفناء وقد ذهب أكثر العقول وهو منتهى أعمار هذه الأمة غالباً (قالت الملائكة أسير الله في أرضه) لأنه عجز وهو في رتبة الاسلام كأسير في وثاق لا يستطيع براحا (فغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ويشفع في أهله) تمامه عند مخرجه الحكيم فإذا بلغ أَرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً كتب له ما كان يعمل في صحته من الخير وإن كان عمل سيئاً لم تكتب له وحذف المصنف له غير جيد ثم قال الحكيم هذا من جيد الحديث وقد أتت روايات أخر وليس فيها حكاية عن الله وهذا حديث يخبر عن حرمة الاسلام وما يوجب الله لمن قطع عمره مسلماً من الاكرام ومثال هذا موجود في خلقه ترى الرجل يشتري عبداً فإذا أتت عليه ستون سنة فيقول قد طالت حجة هذا وعتق عندنا فترفع عنه بعض العبودية وتخفف عنه في ضربتيه فإذا زادت مدة صحته زيد رفقاً وعظماً والعبد لا يخلو من تخليط وإساءة فمولاه لطول صحته لا يمنعه رفقته ورفقه ولا يتعبه فإذا شاخ أعتقه (الحكيم) الترمذي (عن عثمان) بن عفان وفيه مجهول وضعيف.

(قال الله تعالى إذا وجهت إلى عبد من عبيدي مصيبة) أى شدة وبلاء (في بدنه أو في ولده أو في ماله فاستقبله بصبر جميل استجبت يوم القيامة أن أنصب له ميزاناً أو أنشر له ديواناً) أى أترك النصب والنشر ترك من يستحي أن يفعلهما لما مر أنه سبحانه إذا وصف بالاستحياء فالمراد به الشيء اللازم لا تنقباض النفس كما أن المراد من رحمته وغضبه إصابة المعروف والمكروه اللازمين لعينهما واشترط جمال الصبر في صبره وهو الرضى لأن الصبر ثلاثة صبر الموحدين وصبر المقصرين وصبر المقرين فصبر الموحدين أن لا يخطوا على ربهم بل صبروا على إيمانهم به وأعمالوا جوارحهم في المعاصي وهو صبر مزوج بالجزع فهو صبر الظالمين لأنفسهم وصبر المقصرين صبر بالقلب والجوارح فرضوا بقلوبهم وحفظوا جوارحهم عن العصيان وفي النفس كره فلم يملكوا أكثر من هذا الحياة نفوسهم بالشهوات وصبر المقرين هو الرضى مع غلبة حلاوة التسليم وموت الشهوة فإذا صار العبد إلى هذه الدرجة لا يحاسب ولا يشاحح ويحاد عليه كما جاد بنفسه التي لا شيء عنده أعظم منها فألقاها بين يديه

(تنبيه) قال القرطبي فيه أن الميزان حق ولا يكون في حق كل أحد فمن لا حساب عليه لا يوزن عليه والمجرمون يعرفون يسامهم وإنما يكون لمن بقي من أهل المحشر ممن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً من المؤمنين وقد يكون من الكفار وذكر حجة الاسلام أن الذين لا يحاسبون لا يرفع لهم ميزان ولا يأخذون صحفاً وإنما هي براءات مكتوبة (الحكيم) في النوادر (عن أنس) ورواه عنه ابن عدى باللفظ المزبور قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف



٦٠٤٤ - قال الله تعالى : حَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلْمُتَحَابِّينَ فِيَّ ، وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلْمُتَوَاصِلِينَ فِيَّ ، وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلْمُتَنَاصِحِينَ فِيَّ ، وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلْمُتَزَاوِرِينَ فِيَّ ، وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلْمُتَبَاذِلِينَ فِيَّ ، الْمُتَحَابُّونَ فِيَّ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ يَغْطِيهِمْ بِمَكَانِهِمُ النَّبِيُّونَ وَالصَّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ - (حم ط ب ك) عن عبادة بن الصامت - (صح)

٦٠٤٥ - قال الله تعالى : إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدِي بِحَبِيبَتِيهِ - يَرِيدُ عَيْنِيهِ - ثُمَّ صَبَرَ عَوَضْتُهُ مِنْهُمَا الْجَنَّةَ - (حم خ) عن أنس - (صح)

٦٠٤٦ - قال الله تعالى : إِذَا سَلَبْتُ مِنْ عَبْدِي كَرِيمَتِيهِ وَهُوَ بِهِمَا ضَانٍ لَمْ أَرْضَ لَهُ بِهِمَا ثَوَابًا دُونَ الْجَنَّةِ إِذَا حَمَدَنِي عَلَيْهِمَا - (ط ب حل) عن عرباض - (صح)

( قال الله تعالى حقت محبتي للمتحابين فيّ وحقت محبتي للمتواصلين فيّ وحقت محبتي للمتناصرين فيّ وحقت محبتي للمتزاورين فيّ وحقت محبتي للمتباذلين فيّ ) قال العلائي معنى التبادل أن يبذل كل منهما ماله لأخيه متى احتاجه لا لغرض دنيوي قال بعضهم هدية النظير للنظير الغالب فيها النودد والتقرب ومن المتدينين من يقصد بها التبادل كما حكى أن بعض الصوفية زار شيخه فأعطاه الشيخ ثوباً من ثيابه فلما ولي استدعاه الشيخ وقال هل معك شيء تدفعه لي فدفع إليه سجاده فقال اعلم أن هذه مبادلة لا مبادلة لعلنا أن ندخل في هذا الخبر وساقه ( المتحابون فيّ ) يكونون يوم القيامة (علي منابر) جمع منبر ( من نور يغطيهم بمكانهم النبويون والصديقون والشهداء ) فقد عرفت مما مر بك من التقرير أنفاً في مثله أنه ليس المراد أن الانبياء ومن معهم يغطون المتحابين حقيقة بل القصد بيان فضلهم وعلو قدرهم عند ربهم علي آكد وجه وأبلغه ( حم ط ب ك عن عبادة ) بن الصامت قال الهيثمي رجال أحمد والطبراني موثقون .

( قال الله تعالى إذا ابتليت عبدی بحبيبتيه ) بالثنية أي محبوبتيه أي بفقدتهما وفسره الراوي أو المصنف بقوله ( يريد عينيه ) سماهما بذلك لأن العالم عالمان عالم الغيب وعالم الشهادة وكل منهما محبوب ، ومدرک الأول البصيرة ومدرک الثاني البصر ، واشتق الحبيب من حبة القلب وهي سويداؤه نظير سواد العين قال أبو الطيب يود أن سواد الليل دام له يزيد فيه سواد القلب والبصر

ولأن السرور يكنى عنه بقرة العين لما يشاهد المحبوب ويكنى عن الحزن بسخونتها للنفارقة عنه ( ثم صبر ) زاد الترمذی واحتسب بأن يستحضر ما وعده الصابرون ويعمل به ( عوضته منهما الجنة ) أي دخولها لأن فاقدهما حبيس فالدينيا سجنه حتى يدخل الجنة فيأله من عوض ما أعظمه والالتذاذ بالبصر يفنى بفناء الدنيا والالتذاذ بالجنة باق ببقائها قال الطبري وثم للتراخي في الرتبة لأن ابتلاء الله العبد نعمة وصبره عليه مقبض لتضاعف تلك النعمة لقوله : إنما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب ، ولما أصيب ابن عباس ببصره أنشد

إن يذهب الله من عيني نورهما ففي لساني وقلبي للهدى نور

عقلي ذكي وقولي غير ذي خطل وفي فمي صارم كالسيف مأثور

( حم خ ) في كتاب المرض ( عن أنس ) بن مالك .  
( قال الله تعالى إذا سلبت من عبدی كريمتيه وهو بهما ضانٍ لم أرض له بهما ثواباً دُونَ الْجَنَّةِ إِذَا هُوَ حَمَدَنِي عَلَيْهِمَا ) وفي رواية حبيبتيه سماهما بذلك لما فيهما من جلب المسار ودفع المضار وتوقى الأخطار وقيل سماهما كريمتين لكثرة منافعهما دينا ودنيا ولأنهما أحب أعضاء الإنسان إليه لما يحصل له بفقدتهما من الأسف على فوت رؤية ما يريد رؤيته من خير فيسر به أو شر فيجتنبه وإذا كان ثوابه الجنة فمن له عمل صالح آخر يزداد له في الدرجات قال داود



٦٠٤٧ - قال الله تعالى : إني أنا الله لا إله إلا أنا ، من أقر لي بالتوحيد دخل حصني ومن دخل حصني آمن من عذابي - الشيرازي عن علي - ( صح )

يارب ماجزاء الحزين يصبر على المصائب ابتغاء مرضاتك قال جزاءه أن ألبسه لباس الإيمان فلا أنزعه عنه أبدا وقال حجة الإسلام في كشف علم الآخرة في الحديث الصحيح إن أول من يعطيهم الله أجورهم الذين ذهب أبصارهم ينادى يوم القيامة بالمكفوفين فيقال لهم أنتم أخرى أى أحق من ينظر إلينا ثم يستحى الله تعالى منهم ويقول لهم اذهبوا إلى ذات النبين ويعقد لهم راية وتجعل بيد شعيب عليه السلام فيصير إمامهم ومعهم من ملائكة النور مالا يحصى عددهم إلا الله يزفونهم كما تزف العروس فيمر بهم علي الصراط كالبرق الخاطف ، هذا قيمين صفته الصبر والحلم كابن عباس ومن ضاهاه من الأمة ( طب حل عن عرباض ) بن سارية قال الهشيم فيه أبو بكر بن أبي مرثمة وهو ضعيف ( قال الله تعالى إني أنا الله ) أى أنا المعروف المشهور بالوحدانية أو المعبود بحق فهو من قبيل أنا أبو النجم ( لا إله إلا أنا ) حال مؤكدة لمضمون هذه الجملة ( من أقر لي بالتوحيد دخل حصني ومن دخل حصني آمن من عذابي ) لأنه أثبت عقد المعرفة بالإله قلبا وباللسان نطقا أنه إله فدخل في حصن كثيف فاستوجب الامن قال الامام الرازي لا إله إلا الله محمد رسول الله أربعة وعشرون حرفا وساعات الليل والنهار كذلك فكأنه قيل كل ذنب أذن من صغيرة وكبيرة سروج خطا وعمد قول وفعل في هذه الساعات مغفورة بهذه الحروف والكلمات والشهادتان سبع كلمات وللعبد سبعة أعضاء وللنار سبعة أبواب فكل كلمة من السبع تغلق بابا من الأبواب السبعة على عضو من الأعضاء السبعة وقال الامام الرازي أيضا جعل الله العذاب عذابين أحدهما السيف من يد المسلمين والثاني عذاب الآخرة فالسيف في غلاف يرى والنار في غلاف لا يرى فقال لرسوله من أخرج لسانه من الغلاف المرئى وهو الفم فقال لا إله إلا الله أدخلنا السيف في الغمد الذي يرى وصار محسسا ومن أخرج لسان القلب من الغلاف الذي لا يرى وهو السر فقال لا إله إلا الله أدخلنا سيف عذاب الآخرة في غمد الرحمة وأدخلنا القائل في حصنها حتى يكون واحدا بواحد ولا ظلم ولا جور ( فائدة ) في تاريخ نيسابور للحاكم أن عليا الرضى بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين لما دخل نيسابور كان في قبة مستورة على بغلة شهية وقد شق بها السوق ففرض له الإمامان الحافظان أبو زرعة الرازي وابن أسلم الطوسي ومعهما من أهل العلم والحديث من لا يحصى فقالا أيها السيد الجليل ابن السادة الأئمة بحق آبائك الأطهرين وأسلافك الأكرمين إلا ما أرينا وجهك الميمون ورويت لنا حديثا عن آبائك عن جدك نذكرك به فاستوقف غلمانهم وأمر بكشف المظلة وأقر عيون الخلائق برؤية طلعت فكانت له ذوابتان متدليتان على عاتقه والناس قيام على طبقتهم ينظرون ما بين ياك وصاخ وتمرغ في التراب ومقبل لحافر بغلته وعلا الضجيج فصاحت الأئمة الأعلام : معاشر الناس انصتوا واسمعوا ما ينفعكم ولا تؤذونا بصراخكم وكان المستملي أبو زرعة والطوسي فقال الرضى حدثنا أبي موسى الكاظم عن أبيه جعفر الصادق عن أبيه محمد الباقر عن أبيه علي زين العابدين عن أبيه شهيد كريلاه عن أبيه علي المرتضى قال حدثني حبيبي وقرعة عيني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثني جبريل عليه السلام قال حدثني رب العزة سبحانه يقول كلمة لا إله إلا الله حصني فمن قالها دخل حصني ومن دخل حصني آمن من عذابي ثم أرخى الستار على القبة وسار فعد أهل المحابر والدواوين الذين كانوا يكتبون فأما قوا علي عشرين ألفا وقال الأستاذ أبو القاسم القشيري اتصل هذا الحديث بهذا السند ببعض أمراء السبامانية فكتبه بالذهب وأوصى أن يدفن معه في قبره فرؤى في النوم بعد موته فقبل ما فعل الله بك قال غفر لي بتلفظي بلا إله إلا الله وتصديقي بأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الجمال الزرندی في معراج الوصول أن الحافظ أبا نعيم روى هذا الحديث بسنده عن أهل البيت إلى علي سيد الأولياء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الأنبياء حدثني جبريل عليه السلام سيد الملائكة



٦٠٤٨ - قال الله تعالى : يَا ابْنَ آدَمَ ، مَهْمَا عَبْدَتَنِي وَرَجَوْتَنِي وَلَمْ تُشْرِكْ بِي شَيْئًا غُفِرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَإِنْ اسْتَقْبَلْتَنِي بِمِلءِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ خَطَايَا وَذُنُوبًا اسْتَقْبَلْتُكَ بِمِلَّةٍ مِنَ الْمَغْفِرَةِ ، وَأَغْفِرُ لَكَ وَلَا أَبَالِي - (طب) عن أبي الدرداء - (ح)

٦٠٤٩ - قال الله تعالى : أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ، فَلْيُظَنِّ بِي مَا شَاءَ - (طب ك) عن وائلة - (صح)

قال قال الله تعالى «إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني» فمن جاء منكم بشهادة أن لا إله إلا الله بالإخلاص دخل حصني ومن دخل حصني أمن من عذابي (الشيرازي) في الألقاب (عن علي) أمير المؤمنين ونحوه خبر الحاكم في تاريخه وأبو نعيم عن علي أيضا لا إله إلا الله حصني الخ قال الحافظ العراقي إسناده ضعيف وقول الديلمي حديث ثابت مردود (قال الله تعالى يا ابن آدم) إنك (مهما عبدتني) كذا بخط المصنف وفي نسخ دعوتني بمغفرة ذنوبك كما يدل عليه السياق الآتي (و) الحال أنك (رجوتني) بأن ظننت تفضلني عليك بإجابة دعائك وقوله إذ الرجا تأميل الخير وقرب وقوعه (ولم تشرك بي شيئا غفرت لك) ذنوبك أي سترتها عليك بعدم العقاب في الآخرة (على ما كان منك) من المعاصي وإن تكررت وتكثرت (وإن استقبلتني بملاء السماء والأرض خطايا وذنوبا استقبلتك بملة من المغفرة وأغفر لك ولا أبالي) ولا أكثر ذنوبك ولا أستكثرها وإن كثرت فلا يتعاضده شيء. ولأنه لا يجوز لأحد أن فيما يفعله أو معنى لا أبالي لا أشغل بالي به قالوا لا يوجد في الأحاديث أرجى من هذا قال المظهر ولا يجوز لأحد أن يعتز به ويقول أكثر من الخطيئة ليكثر الله مغفرتي وإنما قاله لئلا ييأس المذنبون من رحمته والله مغفرة وعقوبة لكن مغفرتة أكثر لكن لا يعلم أحد أنه من المغفورين أو من المعافين فينبغي التردد بين الخوف والرجاء وقال الطيبي هذا عام خص بحسب الأحوال والأزمان فإن جانب الخوف ينبغي رجحانه ابتداء والرجاء انتهاء أو مطلق محمول على المقيد بالمشيئة في ويغفر مادون ذلك لمن يشاء أو بالعمل الصالح مع الإيمان (طب عن أبي الدرداء) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي رواه الطبراني في الثلاثة وفيه إبراهيم بن إسحق الضبي وقيس بن الربيع وفيهما خلاف وبقية رجاله رجال الصحيح

(قال الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء) أي أنا قادر على أن أعمل به ما ظن أني أعامله أو أنا عند علمه وإيمانه بما وعدت من قبول حسناته والعفو عن زلاته وإجابة دعواته عاجلا واجلا أو المراد أنا عند أمله ورجائه قال في المطامح هذا أصل عظيم في حسن الرجاء في الله وجميل الظن به وليس لنا وسيلة إليه إلا ذلك؛ قالوا والأفضل للريض أن يكون رجاءه أغلب؛ قال القرطبي وقد كانوا يستحبون تلقين المحتضر محاسن عمله ليحسن ظنه بربه؛ وقال البناني كان شاب دهن فلما نزل به الموت أكتب أمه عليه تقول يا بني كنت أحذرك مصرك هذا قال يا أمه لي رب كثير المعروف وإنني لأرجو اليوم أن لا يعدمني معروفه (تنبه) قال ابن أبي جمرة المراد بالظن هنا العلم لقوله وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه وفي المفهم معنى ظن عبدي بي ظن الإجابة عند الدعاء وظن القبول عند التوبة وظن المغفرة عند الاستغفار وظن المجازاة عند فعل العباداة بشروطها تسكيا بصداق وعده قال في الحكم لا يعظم الذنب عند الحاكم عظمة تقنطك من حسن الظن بالله فإن من عرف ربه استصغر في جنب كرمه ذنبه، لا صغيرة إذا قابلك عدله ولا كبيرة إذا واجهك فضله (مهمة) قال العارف الشاذلي قرأت ليلة «قل أعوذ برب الناس» فتبيل لي شر الوسواس وسواس يدخل بينك وبين حبيبك يذكرك أفعالك السيئة وينسيك أطفاه الحسنة ويقلل عندك ذات اليمين ويكثر عندك ذات الشمال ليعدل بك عن حسن الظن بالله وكرمه إلى سوء الظن بالله ورسوله فأحذرك هذا الباب فقد أخذ منه خلق كثير من العباد والزهاد وأهل الطاعة والسداد (طب ك) في التوبة (عن وائلة) بن الأسقع قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجاله ثقات وهذا في الصحيحين بدون قوله ما شاء



٦٠٥٠ - قال الله تعالى : يَا ابْنَ آدَمَ ، قُمْ إِلَىٰ آمَشِ إِلَيْكَ ، وَآمَشِ إِلَىٰ أَهْرُولَ إِلَيْكَ - (حم) عن رجل - (صح)

٦٠٥١ - قال الله تعالى : أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي : إِنَّ ظَنَّ خَيْرًا فَلَهُ ، وَإِنْ ظَنَّ شَرًّا فَلَهُ - (حم) عن أبي هريرة - (صح)

٦٠٥٢ - قال الله تعالى لِعِيسَى : يَا عِيسَى ، إِنِّي بَاعْتُ مِنْ بَعْدِكَ أُمَّةً إِنْ أَصَابَهُمْ مَا يُحِبُّونَ حَمْدُوا وَشَكَرُوا وَإِنْ أَصَابَهُمْ مَا يَكْرَهُونَ صَبَرُوا وَاحْتَسَبُوا ، وَلَا حِلْمٌ وَلَا عِلْمٌ ، قَالَ : يَا رَبِّ ، كَيْفَ يَكُونُ هَذَا لَهُمْ وَلَا حِلْمٌ وَلَا عِلْمٌ ؟ قَالَ : أُعْطِيَهُمْ مِنْ حِلْمِي وَعِلْمِي - (حم ط ب ك هـ) عن أبي الدرداء - (صح)

( قال الله تعالى يا ابن آدم قم إلى آمش إليك وامش إلى أهول إليك ) قال بعض العارفين هذا وأشباهه إن خطر ببالك أو تصور في خيالك أن ذلك قرب مسافة أو مشى جارحة فأنت هالك فانه سبحانه بخلاف ذلك ، وإنما معناه أنك إذا تقربت إليه بالخدمة تقرب منك بالرحمة ، أنت تتقرب منه بالسجود وهو يتقرب منك بالجود (حم) من حديث شريح بن الحرث (عن رجل) من الصحابة قال الهيشمي رجاله رجال الصحيح غير شريح وهو ثقة (قال الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي إن ظن) بي (خيرا فله) مقتضى ظنه (وإن ظن) بي (شرا) أي أني أفعل به شرا (فله) ما ظنه فالمعاملة تدور مع الظن فإذا حسن ظنه بربه وفي له بما أمل وظن والتطير سوء الظن بالله وهروب عن قضائه فالعقوبة إليه سريعة والمقت له كائن ألا ترى إلى العصابة التي فرت من الطاعون كيف أماتهم؟ قال الحكيم الترمذي الظن ما تردد في الصدر وإنما يحدث من الوهم والظن هاجسة النفس وللنفس إحساس بالأشياء فإذا عرض أمر دبر لها الحس شأن الأمر العارض فما خرج لها من التدبير فهو هواجس النفس فالنفس فالتوهم نور التوحيد في قلبه فإذا هجست نفسه لعارض أضاء النور فاستقرت النفس فاطمن القلب فحسن ظنه لأن ذلك النور يريه من علائم التوحيد وشواهد ما تسكن النفس إليه وتعلمه أن الله كافيه وحسه في كل أموره وأنه كريم رحيم عطاؤه به فهذا حسن الظن بالله وأما إذا غلب شره النفس وشهواتها فيفوق دخان شهواتها كدخان الحريق فيظلم القلب وتغلب الظلمة على الضوء فتجني النفس بهواجسها وأفكارها وتضطرب ويتزعزع القلب عن مستقره وتفقد الطمأنينة وتعمى عين الفتوة والظلمة والدخان فذلك سوء الظن بالله فإذا أراد الله بعبده خيرا أعطاه حسن الظن بأن يزيده نورا يقذفه في قلبه ليقشع ظلمة الصدر كسحاب ينقشع عن ضوء القمر ومن لم يمنح ذلك فصدره مظلم لما أتت به النفس من داخل شهواتها والعبء المعلوم على تقوية الشهوات من استعمالها فإذا استعملها فقد قواها ، ككانون : كلما ألقيت فيه حطبا ازداد لظما ودخانا (حم) عن أبي هريرة (قال الهيشمي فيه ابن لهيعة وفيه كلام معروف

(قال الله تعالى لعيسى) ابن مريم (يا عيسى) إني باعْتُ من بعدك أمة إن أصابهم ما يحبون حمدوا الله وشكروا له وإن أصابهم ما يكرهون صبروا واحتسبوا ولا حلم) لهم باللام (ولا علم قال يارب كيف يكون هذا لهم ولا حلم ولا علم قال أعطيهم من حلمي وعلمي) قال الطيبي قوله ولا حلم ولا علم تأكيد لمفهوم صبروا واحتسبوا لأن معنى الاحتساب أن يبتغي على العمل الصالح الإخلاص وابتغاء مرضاة الرب لا الحلم ولا العلم ، فحينئذ يتوجه عليه أنه كيف يصبر ويحتسب من لا علم له ولا حلم فيقال إذا أعطاه من حلمه يتعلم ويتعلم بحلم الله وعلمه وفي موضع يتعلم موضع العقل إشارة إلى عدم جواز نسبة العقل وهو القوة المتبينة لقبول العلم إلى الله تعالى عن صفات المخلوقين وقال الحكيم هذه أمة مختصة بالوسائل من بين الأمم محبوة بالكرامات مقربة بالهدايات محفوظة من الولايات تولى الله هدايتهم وتأديبهم يسمون في التوراة صفوة الرحمن وفي الإنجيل حلما علماء أبرار أتقياء كأنهم من الفقه أنبياء ، وفي القرآن « أمة وسطا » و « خير أمة أخرجت للناس » وقوله صبروا واحتسبوا : الاحتساب أن يرى ذلك الشيء الذي أخذه الله وإن كان صبره باسمه



٦٠٥٣ - قال الله تعالى : يَا ابْنَ آدَمَ ، ائْتِنَانِ لَمْ تَكُنْ لَكَ وَاحِدَةٌ مِنْهُمَا : جَعَلْتُ لَكَ نَصِيبًا مِنْ مَالِكَ حِينَ أَخَذْتُ بِكَ ظَمِيمَكَ لِأَطْهَرَكَ بِهِ وَأَزْكَيَكَ ، وَصَلَاةُ عِبَادِي عَلَيْكَ بَعْدَ انْقِضَاءِ أَجَلِكَ - (هـ) عن ابن عمر

٦٠٥٤ - قال الله تعالى : مَنْ عَلِمَ أَنِّي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى مَغْفِرَةِ الذُّنُوبِ غَفَرْتُ لَهُ وَلَا أَبَالِي ، مَا لَمْ يَشْرِكْ بِي شَيْئًا - (طب ك) عن ابن عباس - (ض)

٦٠٥٥ - قال الله تعالى يَا ابْنَ آدَمَ ، أَذْكَرْنِي بَعْدَ الْفَجْرِ وَبَعْدَ الْعَصْرِ سَاعَةً أَكْفِكَ مَا بَيْنَهُمَا - (حل)

فالأصل لله ، وقوله صبروا أي ثبتوا فلم يزل أحدهم عن مقامه بزوال ذلك الشيء عنه فان المؤمن يقول : إنا لله وها أنا بين يديه في طاعته ونعمته على سابعة فإذا امتحنه فأزال عنه نعمه زال عن مقامه ذلك طلباً لتلك النعمة التي زالت فليس هذا اثبات وقوله ولا حلم ولا علم كأنه يخبر أنه تعالى قدر حلماً وعلماً خلقه يتحالمون به بينهم ويعلمون فبذلك الحلم والعلم يتخلقون ، وفي حديث إن الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم ، وكانت هذه الأمة آخر الأمم فرق ذلك فيهم ودق فلو تركهم على رقة تلك الأخلاق ورقة تلك العلوم وقلة العلم لم ينالوا من الخير إلا قليلاً ولم يزل الناس ينقصون من الخلق والرزق والعمر من زمن نوح فكان أحدهم يعمر ألف سنة وطوله ستون ذراعاً ، والرمانة يقعد في قشرتها عشرة رجال فلم تزل تنقص إلى الآن فانظر كم بين الخلقين والعمرين والرزقين؟ فكذا الخلقين لم يبق لنا من الحلم والعلم إلا قليلاً ، ما نفسد أكثر مما نصلح فان صبروا واحتسبوا أعطاهم ؛ وقوله أعطيتهم من حلمي وعلى فالعلم النور يقذف في قلوبهم فينشرح الصدر فيتسع بذلك علمه والحلم اتساع القلب فكلما دخلته فكرة انهضم كما ينهضم الطعام في المعدة فأتسع القلب وصلاح فيه الأمور ، وقال ابن عربي : هذه الأمة في أول دورة الميزان وممتها ستة آلاف سنة روحانية محفقة ولهذا ظهر فيها من العلوم الإلهية ما لم يظهر في غيرها من الأمم فان الدورة التي انقضت كانت تربية لغاية علمهم بالطبائع والإلهيون فهم غرباء قليلون جداً لا يكاد يظهر لهم أثر ثم إن المتأله منهم ممتزج بالطبيعة ولا بد ، والمتأله منا صرف خالص لا سبيل لحكم الطبع عليه (حم طب ك هـ) وكذا الحكيم (عن أبي الدرداء) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح غير الحسن بن سوار وأبو حليس يزيد بن ميسرة وهما ثقتان

(قال الله تعالى : يَا ابْنَ آدَمَ ائْتِنَانِ لَمْ يَكُنْ لَكَ وَاحِدَةٌ مِنْهُمَا جَعَلْتُ لَكَ نَصِيبًا مِنْ مَالِكَ حِينَ أَخَذْتُ بِكَ ظَمِيمَكَ) بالتحريك أي عند خروج نفسك وانقطاع نفسك (لأطهرك به) من أدناسك (وأزكك) وصلاة عبادي عليك بعد انقضاء أجلك (قال الفاكهاني من خصائص هذه الأمة الصلاة على الميت والإبصار بالثالث (هـ) عن ابن عمر) بن الخطاب (قال الله تعالى : مَنْ عَلِمَ أَنِّي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى مَغْفِرَةِ الذُّنُوبِ غَفَرْتُ لَهُ) قال المظهر فيه أن الاعتراف بذلك سبب للغفران وهو نظير أنا عند ظن عبدي بي وقد عير الله قوما فقال «وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم» و«وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بورا» قال الطيبي : وقوله من علم الخ تعريض للوعيد به وبمن قال إن الله لا يغفر الذنوب بغير توبة ويشهد للتعريض قوله (ولا أبالي) أي لا أحتفل (ما لم يشرك بي شيئاً) وفيه رد على المعتزلة القائلين بالحسن والقبح العقلين ، وروى أن حماد بن سلمة عاد سفيان فقال سفيان : أترى يغفر الله لمثل هذا ؟ قال والله لو خيرت بين محاسبة الله إياي ومحاسبة أبوي ما اخترت إلا محاسبة الله لأنه أرحم بي منهما . قالوا وهذا أرجى حديث في السنة ولا يغتر به فانه تعالى كما أنه عظيم الثواب شديد العقاب فعقابه عظيم كما أن عفوه واسع جسيم يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء (طب ك) في التوبة (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح فردّه الذهبي بأن جعفر بن عمر العدني أحد رجاله واه فالصحة من أين ؟ (قال الله تعالى : ابْنَ آدَمَ اذْكَرْنِي بَعْدَ الْفَجْرِ وَبَعْدَ الْعَصْرِ سَاعَةً أَكْفِكَ مَا بَيْنَهُمَا) قال ابن رجب يشير إلى أن



عن أبي هريرة - (ض)

٦٠٥٦ - قال الله تعالى : إِنَّ الْمُؤْمِنَ مِنِّي بَعِثُ كُلَّ خَيْرٍ ، إِنِّي أَنْزِلُ عَنْ نَفْسِهِ مِنْ بَيْنِ جَنَّتَيْهِ وَهُوَ يُحْمَدُنِي -  
الحكيم عن ابن عباس ، وعن أبي هريرة - (ض)

٦٠٥٧ - قال الله تعالى : أَنَا أَكْرَمُ وَأَعْظَمُ عَفْوًا مِنَّ أَنْ أُسْتَرْ عَلَى عَبْدٍ مُسْلِمٍ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ أَفْضَحْهُ بَعْدَ إِذْ سَتَرْتَهُ ، وَلَا أَزَالُ أَغْفِرُ لِعَبْدِي مَا اسْتَغْفَرَنِي - الحكيم عن الحسن مرسل - (عق) عنه عن أنس (ض)

٦٠٥٨ - قال الله تعالى : حَقَّتْ مَحَبَّتِي عَلَى الْمُتَحَابِّينَ ، أَظْلَهُمْ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي - ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان عن عبادة بن الصامت - (صح)

٦٠٥٩ - قال الله تعالى : لَا يَذْكُرُنِي عَبْدٌ فِي نَفْسِهِ إِلَّا ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ مِنْ مَلَائِكَتِي ، وَلَا يَذْكُرُنِي فِي مَلَأٍ إِلَّا ذَكَرْتُهُ فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى - (طب) عن معاذ بن أنس - (صح)

الأعمال بالخواتم فإذا كان البسداء والختام بخير شمل الخير ورجاء المغفرة حكم الجميع (حل عن أبي هريرة) ورواه ابن المبارك في الزهد عن الحسن مرسل

( قال الله تعالى إن المؤمن مني بعرض كل خير إني أنزع نفسه من جنبيه وهو يحمدني ) قال بعض الصحابة مررت على سالم مولى أبي حذيفة في القلبي وبه رمق فقلت أسقيك فقال جرتي قليلا إلى العدو واجعل الماء في الترس فإني صائم فإن عشت إلى الليل شربته ، وقال الإمام الرازي حكمة سؤال المملوكين أن الملائكة لما طعنن في بني آدم بعث الله إليهم ملكين يسألانه عن ربه ودينه فيقول ربي الله وديني الاسلام فيقول الله أنظروا إليه أخذت روحه وماله وزوجته: فساله لعدوه وزوجته تحت غيره، ومع ذلك هو مقرر بتوحيدي وتنزيهي لتعلموا أني أعلم ما لا تعلمون (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس وعن أبي هريرة) ورواه أحمد بن حنبل

( قال الله تعالى أنا أكرم وأعظم عفوا من أن أستر على عبد مسلم في الدنيا ثم أفضحه بعد أن سترته ولا أزال أغفر لعبدي ما استغفرني ) أي في مدة دوام استغفاره لي وإن تاب ثم عاود الذنب ثم تاب وهكذا إلى ما لا يحصى (الحكيم) في النوادر (عن الحسن) البصري (مرسل عق عنه ) أي الحسن (عن أنس ) وفيه أيوب بن ذكوان قال في الميزان عن البخاري منكر الحديث وعن الأزدي متروك الحديث وعن ابن عدي ما يرويه لا يتابع عليه وفي اللسان ذكر العقيلي هذا الحديث فيما أنكر عليه ثم قال وروى من غير هذا الوجه بمعنى هذا اللفظ بإسناد أصح منه (قال الله تعالى حقت محبتي علي المتحابين ) أي في الله (أظلمهم في ظل العرش يوم القيامة يوم لا ظل إلا ظلي) لأنهما لما تحابا في الله وتواصلا بروح الله وتآلفا بمحبة فكان ذلك منهما احتياشا إلى الله فأواهما إلى ظله (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في كتاب الإخوان عن عبادة بن الصامت) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لاحد من المشاهير وهو ذهول فقد خرجه أحمد والطبراني باللفظ المزبور قال الهيثمي ورجاله وثقوا هـ . فعُدول المصنف لابن أبي الدنيا واقتصاره عليه غير جيد

( قال الله تعالى لا يذكركني عبد في نفسه إلا ذكرته في ملا ) بفتح الميم واللام مهموز أي جماعة قال ابن حجر يستفاد منه أن الذكر الخفي أفضل من الجهرى والتقدير إن ذكرني في نفسه ذكرته بثواب لا أطلع عليه أحدا وإن ذكرني جهرا ذكرته بثواب أطلع عليه الملائكة الأعلی قال ابن بطال هذا نص في أن الملائكة أفضل من الآدميين وهو مذهب جمهور أهل العلم وعليه شواهد من القرآن نحو «إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين» والخالد



٦٠٦٠ - قال الله تعالى : عَبْدِي ، إِذَا ذَكَرْتَنِي خَالِيًا ذَكَرْتُكَ خَالِيًا ، وَإِنْ ذَكَرْتَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُكَ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ وَأَكْبَرَ - (هـ) عن ابن عباس - (ص)

٦٠٦١ - قال الله تعالى : إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدِي الْمُؤْمِنَ فَلَمْ يَشْكُنِي إِلَى عَوَادِهِ أَطْلَقْتَهُ مِنْ إِسَارِي ، ثُمَّ أَبْدَلْتُهُ لِحَا خَيْرًا مِنْ لِحْمِهِ ، وَدَمًا خَيْرًا مِنْ دَمِهِ ، ثُمَّ يَسْتَأْنِفُ الْعَمَلَ - (ك هـ) عن أبي هريرة - (ص)

أفضل من الفاني فاللائكة أفضل وتعقبه جمهور أهل السنة بما هو معروف (تنبيه) قال بعض العارفين: الله تعالى له الأخلاق السنية وهي الأسماء الإلهية فمن ذكر الحق كان جليسه ومن كان جليسه فهو أنيسه فلا بد أن ينال من مكارم خلقه على قدر زمان مجالسته ومن جلس إلى قوم يذكرون الله أدخله معهم في رحمته وكرامته فإنهم القوم لا يشقى جلسهم فكيف يشقى من كان الحق جليسه (من ملائكتي ولا يذكرك في ملاي) أي جماعة من خواص خلق المقبلين على ذكرى داعيا لهم إلى أو ناشرا بينهم ثنائيا أو دالا لهم على حقيقة ذكرى أو مراقبي أو شاغلا لهم بذكرى (إلا ذكرته في الرفيق الأعلى) ظاهر هذا أن ذكر اللسان علانية أفضل من الذكر الخفي والذكر القلبي؛ قال وهب رأيت في بعض الكتب الإلهية أن الله يقول يا ابن آدم ما كنت لي بما يجب لي عليك أذكرك وتنساني وأدعوك وتفرمني، خيري إليك نازل وشرك لي صاعد (طب عن معاذ بن أنس) بن مالك قال الهيثمي إسناده حسن

(قال الله تعالى عبدى) بحذف حرف النداء (إذا ذكرتني خاليا) عن الخلائق أو عن الالتفات لغيرى وإن كنت معهم (ذكرتك خاليا) أي إن ذكرتني بالتنزيه والتقديس سراً ذكرتك بالثواب والرحمة سرا وقال ابن أبي جرة يحتمل كونه كقوله تعالى اذكروني أذكركم معناه اذكروني بالتعظيم اذكركم بالانعام وقال تعالى ولذكر الله أكبر، أي أكبر العبادات فمن ذكره وهو خائف آمنه أو مستوحش آمنه وألا يذكر الله تطمئن القلوب، (وإن ذكرتني في ملاي ذكرتك في ملاي خير منهم وأكبر) وفي رواية بدله خير من الذين ذكرتني فيهم وهذا تنويه عظيم بشرف الذكر قال بعض العارفين الزاكر ربه حياته متصلة دائماً لا تنقطع بالموت فهو حي وإن مات بحياة هي خير وأتم من حياة المقتول في سبيل الله ومن لا يذكر الله ميت وإن كان في الدنيا بين الأحياء فإنه حي بالحياة الحيوانية وجميع العالم حي بحياة الذكر فمثل الزاكر وغيره مثل الحي والميت وإنما كان الزاكر أفضل من الشهيد الغير الزاكر لقوله في الخبر المسار ألا أخبركم بأفضل الخ (هب عن ابن عباس) ورواه عنه البزار قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح غير بشر بن معاذ العقدي وهو ثقة

(قال الله تعالى إذا ابتليت عبدى المؤمن) أي اختبرته وامتحنته (فلم يشكني) أي لم يخبر بما عنده من الألم (إلى عواده) أي زواره في مرضه وكل من أتاك مرة بعد أخرى فهو عائد لكنته اشتهر في عائد المريض كما سبق (أطلقته من إسارى) أي من ذلك المرض (ثم أبدلته لحماً خيراً من لحمه) الذي أذهب الألم (ودماً خيراً من دمه) الذي أذهب الألم (ثم يستأنف العمل) أي يكفر المرض عمله السيء ويخرج منه كيوم ولدته أمه ثم يستأنف وذلك لأن العبد لما تلطخ بالذنوب ولم يتب طهره من الدنس بتسليط المرض فلما صبر ورضى أطلقه من أسره بعد غفره ما كان من إصره ليصلح لجواره بدار إكرامه فبلاؤه نعمة وسقمة منه وفي إفهامه أنه إذا شكى لم ينل هذه المثوبة قال الغزالي الشكوى معصية قبيحة من أهل الدين فكيف لا تقبح من رب العالمين فالأحرى الصبر على القضاء فإن كان ولا بد من الشكوى فإلى الله فهو المبل وهو المعافى والشكوى ذل وإظهار الذل للعبيد مع كونهم أذلاء قبيح قال حكيم لا تشكوا من يرحمك إلى من لا يرحمك؛ نعم لا بأس بالإظهار إذا صحت النية كأن يصف ماله للطبيب أو لغيره ليعلمه الصبر أو ليظهر بذلك مجزه وافتقاره إلى ربه ولكن يحسن من عرف منه القوة والصرامة كما قيل لعلى في مرضه كيف



٦٠٦٢ - قال الله تعالى : عَبْدِي الْمُؤْمِنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ بَعْضِ مَلَائِكَتِي - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

٦٠٦٣ - قال الله تعالى : وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَا أَجْمَعُ لِعَبْدِي أَمْنَيْنِ وَلَا خَوْفَيْنِ : إِنَّهُ هُوَ أَمْنِي فِي الدُّنْيَا أَخْفَتُهُ يَوْمَ أَجْمَعُ عِبَادِي وَإِنْ هُوَ خَافَنِي فِي الدُّنْيَا أَمْنَتُهُ يَوْمَ أَجْمَعُ عِبَادِي - (حل) عن شداد بن أوس (ض)

٦٠٦٤ - قال الله تعالى : يَا ابْنَ آدَمَ ، إِنَّ ذَكَرْتَنِي فِي نَفْسِكَ ذَكَرْتُكَ فِي نَفْسِي ، وَإِنْ ذَكَرْتَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتُكَ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ ، وَإِنْ دَنَوْتَ مِنِّي شَبْرًا دَنَوْتُ مِنْكَ ذِرَاعًا ، وَإِنْ دَنَوْتَ مِنِّي ذِرَاعًا دَنَوْتُ

أَنْتَ قَالَ بَشَرٌ فَظَرَ بَعْضُ الْقَوْمِ لِبَعْضِ ظَانِنِينَ أَنَّهُ شَكَايَةٌ فَقَالَ أَتُجَدُّ عَلَى اللَّهِ؟ فَأَحَبُّ لِمُظَاهَرِ عَجْزِهِ لَمَّا عَلِمُوهُ مِنْ قُوَّتِهِ (ك هـ) عن أبي هريرة قال الحارث بن عسرة وأقره الذهبي في التلخيص لكنه قال في المهذب لم يخرج له الستة لعلته اهـ. وقال العراقي سننه جيد .

(قال الله تعالى عبدى المؤمن أحب إلى من بعض ملائكتى) فإنه تعالى خلقه فى غاية الحسن والاتقان وأعلى منصبه على سائر الحيوان وجعله مختصراً من العالم المحيط مركباً من كشاف وبسيط لم يبق فى الإمكان شيء إلا وأودع فيه فى أول نشأته ومبانيه حتى برز على غاية الكمال وظهر فى البرازخ بين الجلال والجمال فليس فى الوجود عجز ولا فى القدرة نقصان قال ابن عربى صح ذلك عند ذوى العقول الراجحة بالدليل والبرهان ولهذا قال بعض الأئمة يعنى الغزالي ليس أبدع من هذا العالم فى الامكان فانظر إلى ما تفرق فى العالم الاكبر تجده فى هذا العالم الانسانى من ملك وملكوت حتى إذا ظهر فى العالم مثل إنسان وجدته فى الانسان كالشعر والظفر وكما أن فى العالم ماء أملحاً وعذبا وزعاقاً ومرراً فكذلك فى الانسان: فالمالح فى عينه والزعاق فى منخرجه والمز فى أذنيه والعذب فى فمه؛ وكما أن فى العالم تراباً وماءاً وهواءاً وناراً ففى الانسان مثل ذلك، وكما أن فى العالم رياحاً أربع شمالاً وجنوباً وصباحاً ومغرباً ففى الانسان أربع قوى: جاذبة وماسكة وهاضمة ودافعة؛ وكما أن فى العالم سباعاً وشرطاً وبهايم ففى الانسان الافتراس وطلب القهر والغلبة والغضب والحقد والحسد والاكل والشرب والنكاح؛ وكما أن فى العالم ملائكة بررة سفرة ففى الانسان طهارة وطاعة؛ وكما أن فى العالم من يظهر للأبصار ويخفى فى الانسان ظاهر وباطن: عالم الحس وعالم القلب، فظاهره ملك وباطنه ملكوت؛ وكما أن فى العالم سماء وأرضاً ففى الانسان علواً وسفلاً فامش بهذا الاعتبار على العالم تجد النسخة الإلهية صحيحة ما اختل حرف ولا نقص معنى. والقصد بيان شرف الإنسان (طس) وكذا الديلى (عن أبي هريرة) قال الهيمى فيه ابن المهزم متروك .

(قال الله تعالى وعزى وجلالى لا أجمع لعبدى أمنين ولا خوفين: إن هو أمني فى الدنيا أخفته يوم أجمع عبادى، وإن هو خافنى فى الدنيا أمنت يوم أجمع عبادى) فمن كان خوفه فى الدنيا أشد كان أمنه يوم القيامة أكثر وبالعكس وذلك لأن من أعطى علم اليقين فى الدنيا طالع الصراط وأهواله بقلبه فذاق من الخوف وركب من الأهوال ما لا يوصف فيضعه عنه غداً ولا يذيقه مرارته مرة ثانية وهذا معنى قول بعض العارفين لأنه لما صلى حر مخالفة القوى فى الدنيا لم يذقه الله كرب الحر فى العقبي قال القرطبي فمن استجى من الله فى الدنيا بما يصنع استجى الله عن سؤاله فى القيامة ولم يجمع عليه حيامين كما لم يجمع عليه خوفين وقال الحرالى نار الحق فى الدنيا للمعترف رحمة من عذاب النار تقديه من نار السعوط فى الآخرة ومحمد عليه الصلاة والسلام يعطى الأمن يوم القيامة حتى يتفرغ للشفاعاة وما ذاك إلا من الخوف الذى كان علاه أيام الدنيا فلم يجتمع عليه خوفان فكل من كان له حظ من اليقين فعاب منه مذاق من الخوف سقط عنه من الخوف بقدر ما ذاق هنا قال العارفون والخوف خوفان خوف عقاب وخوف جلال والاول يصيب أهل الظاهر والثانى يصيب أهل القلوب، والاول يزول والثانى لا يزول (حل) عن شداد بن أوس) ورواه البزار والبيهقى عن أبي هريرة

(قال الله تعالى يا ابن آدم إن ذكرتنى فى نفسك) أى سرا وخيفة إخلاصاً وتجنباً للرياء (ذكرك فى نفسك) أى



مِنْكَ بَاعًا، وَإِنْ أَتَيْتَنِي تَمْشِي أَتَيْتُكَ أَهْرُولُ - (حم) عن أنس - (صح)

٦٠٦٥ - قال الله تعالى: يَا ابْنَ آدَمَ، إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَلَا أَبَالِي، يَا ابْنَ آدَمَ، لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَني غَفَرْتُ لَكَ وَلَا أَبَالِي، يَا ابْنَ آدَمَ، لَوْ أَنَّكَ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقَيْتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا لَأَتَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً - (ت) والضياء عن أنس (صح)

أسر شوابك علي منوال عملك وأتولى بنفسى إثابتك لا أكله لأحد من خلقى فهو وارد على منهمج المشاكلة أو المعنى إن خلوت بذكرى أخليت شرك عن سواى وإن أخفيت ذكرك إجلالاً لى أخفيتك فى غيبى فلا ينالك مكروه فتكون سرى بين خلقى غاروا على أذكاره فغار على أوصافهم فهم خباياه فى غيبه وأساراه فى خلقه (وإن ذكرتنى فى ملا) اقتخاراً بى وإجلالاً لى بين خلقى (ذكرك فى ملا خير منهم) أى ملا الملائكة المقرين وأمواح المرسلين مباهاة بك وإعظاماً لقدرك وخيرية الملائكة من جهة أن حالتهم واحدة فى الطاعة والمؤمنون مختلفون فهم بين طاعة ومعصية وفترة وتوفير وجد وتقصير والملا الذى عنده مقدس لا يعصون الله بحال فقد تمسك بهذا من فضل الملائكة على البشر (وإن دنوت منى شبرا دنوت منك ذراعاً وإن دنوت منى ذراعاً دنوت منك باعاً وإن أتيتنى تمشى أتيتك أهرول) يعنى من دنا إلى وقرب منى بالاجتهاد والاخلاص فى طاعتى قربته بالهداية والتوفيق وإن زاد زدت، واعلم أنه سبحانه وتعالى أقرب من كل شىء إلى كل شىء أبعد إلى كل شىء من كل شىء وقربه من خلقه أقسام ثلاثة قرب العامة وهو قرب العلم وقرب الخاصة وهو قرب الرحمة وقرب خاصة الخاصة وهو قرب الحفظ والرعاية ذكره بعض الأعاظم وقال ابن عربى هذا قرب مخصوص يرجع إلى ما يتقرب إليه سبحانه من الأعمال والأحوال فإن القرب العام قوله ونحن أقرب إليه من حبل الوريد، فضاء عاف القرب بالذراع فإن الذراع ضضعف الشبر وما تقربت إليه إلا به لأنه لولا ما دعاك وبين لك طريق القرب وأخذ بناصيتك فيها لم تعرف الطريق التى يتقرب منه ماهى ولو عرفتها لم يكن لك حول ولا قوة إلا بالله اهـ (تنبه) قال العوفى هذا الحديث أصل فى السلوك إلى الله والوصول إلى معرفته (حم عن أنس) بن مالك قال الهيشمى رجاله الصحيح

(قال الله تعالى يا ابن آدم إنك ما دعوتنى) أى مدة دعائك فهى زمانية نحو ما يتذكر فيه من تذكر (ورجوتنى) أى أملت منى الخير (غفرت لك) ذنوبك (علي ما كان منك) من عظام وجرائم أو ما دمت تدعونى وترجو مغفرتى ولا تقنط من رحمتى فإنى أغفر لك ولا تعظم على مغفرتك وإن كانت ذنوبك كثيرة وذلك لأن الدعاء بخ العباد والرجاء متضمن لحسن الظن بالله وهو قال أنا عند ظن عبدي بى وعند ذلك تتوجه الرحمة له وإذا توجهت لا تتعاضدها شىء لأنها وسعت كل شىء (ولا أبالي) بذنوبك إذ لا معقب لحكمى ولا مانع لعطائى كأنه من البال فانه إذا قيل لا أبالي كأنه قال لا يشتغل بلى بهذا الأمر أو نحوه قال الطيبى وفى عدم مبالاته معنى قوله ولا يسأل عما يفعل (يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك) بفرض كونها أجساماً (عنان) بفتح المهملة سحاب (السماء) بأن ملأت ما بين السماء والأرض كما فى الرواية الأخرى أو عنانها ما عن لك منها أى ظهر إذا رفعت رأسك ثم (استغفرتنى) أى تبت توبة صحيحة (غفرت لك ولا أبالي) لأن الاستغفار استقالة والسكرى محل إقالة العثرات وهذا على إطلاقه لأن الذنب إما شرك يغفر بالاستغفار أى التوبة منه وهو الإيمان أو دونه فبالندم والإقلاع بشرطه المعروف قال التوريشى العنان السحاب وإضافته على هذا المعنى إلى السماء غير فصيح وأرى الصواب أعنان السماء وهى صفائحها يحسها وما اعتراض من أقطارها كأنه جمع عن فعل الهمزة سقطت من بعض الرواة ووود أن العنان بمعنى العيام وأجاب الطيبى بأنه يمكن أن يجعل من باب قوله ونخر عليهم السقف من فوقهم، تصويراً لارتفاع شأن السحاب وأنه بلغ مبلغ السماء وقال القاضى العنان السحاب الواحدة عنانة من عن إذا اعتراض وأضيف إلى السماء لأنه معترض من دونها وقد يقال أعنان



- ٦٠٦٦ - قال الله تعالى : عَبْدِي ، أَنَا عِنْدَ ظَنِّكَ بِي ، وَأَنَا مَعَكَ إِذَا ذَكَرْتَنِي - (ك) عن أنس - (ص)  
 ٦٠٦٧ - قال الله تعالى لِلنَّفْسِ أُخْرِجِي ، قَالَتْ : لَا أُخْرِجُ إِلَّا كَارِهَةً - (خد) عن أبي هريرة - (ص)  
 ٦٠٦٨ - قال الله تعالى : يَا ابْنَ آدَمَ ، ثَلَاثَةٌ وَاحِدَةٌ لِي وَوَاحِدَةٌ لَكَ وَوَاحِدَةٌ بَيْنِي وَبَيْنَكَ : فَأَمَّا الَّتِي لِي فَتَعْبُدُنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا ، وَأَمَّا الَّتِي لَكَ فَمَا عَمِلْتَ مِنْ عَمَلٍ جَزَيْتُكَ بِهِ ؛ فَإِنْ أَغْفِرَ قَانَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَأَمَّا الَّتِي بَيْنِي وَبَيْنَكَ فَعَلَيْكَ الدُّعَاءُ وَالْمَسْأَلَةُ وَعَلَى الْاِسْتِجَابَةِ وَالْعَطَاءُ - (طب) عن سلمان - (ح)  
 ٦٠٦٩ - قال الله تعالى : مَنْ لَا يَدْعُونِي أَغْضَبُ عَلَيْهِ - العسكري في المواعظ عن أبي هريرة - (ح)

السماء والمعنى أنه لو كثرت ذنوبك كثرة تملأ ما بين السماء والأرض بحيث تبلغ أقطارها وتعم نواحيها ثم استغفرتني غفرت لك جميعها غير مبال بكثرتها فإن استدعاء الاستغفار للمغفرة يستوى فيه القليل والكثير والجليل والحقيق (يا ابن آدم لو أنك أتيتني بقراب الأرض) بضم القاف ويقال بكسر ها والضم كما في الرياض أفصح وأشهر أى بقرب ملئها أو مثلها وهو أشبه إذ الكلام سيق للبالغة وقال القاضي هو مأخوذ من القرب أى ما يقاربها في المقدار والقرب شبه جراب يضع فيها المسافر زاده وقراب السيف غمده (خطأ) قال الطيبي تمييز من الاضافة نحو قولك ملأ الإناء عسلا (ثم لقيتني) أى مت حال كونك (لا تشرك بى شيئا) لاعتقادك لتوحيدى وتصديق رسلى وما جاؤا به قال الطيبي وشم للتراخي في الاخبار (لايتيك بقرابها مغفرة) مادمت تائباً عنها مستغفرا منها مستقبلا لإياها وعبر به للمشكلة ولا تغفرت له أبغ وأوسع من ذلك فهو بيان لكثرة مغفرتة لئلا يأس المذنبون عنها لكثرة الخطايا ولا يجوز الاغترار بهذا وإكثار المعاصي لأن لله عقوبة شديدة (ت والضياء) المقدسى (عن أنس) بن مالك  
 (قال الله تعالى عبدى) بحذف حرف النداء (أنا عند ظنك بى وأنا معك) بالتوفيق والمعونة أو أنا معك بعلى وهو كقوله «إنتى معكأ أسمع وأرى» والمعنية المذكورة أخص من المعية التى فى قوله «ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم» إلى أن قال «إلا هو معهم أينما كانوا» (إذا ذكرتنى) أى دعوتنى فاسمع ما تقول فأجيبك وقال ابن أبى حمزة أنا معك بحسب ما قصدت من ذكرك لى قال ثم يحتمل أن يكون الذكر باللسان فقط أو بالقلب فقط أو بهما أو بامثال الأمر وتجنب النهى قال والذى تدل عليه الاخبار أن الذكر نوعان أحدهما مقطوع لصاحبه بما تضمنته مثل هذا الخبر والثانى على خطر قال والأول يستفاد من قوله تعالى «فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره» والثانى من الحديث الذى فيه من لم تنه صلواته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعداً لكن إن كان فى حال المعصية يذكر الله بخوف ووجل بما هو فيه فإنه يرجى له (ك عن أنس) بن مالك

(قال الله تعالى للنفس اخرجى) من الجسد (قالت لا أخرج إلا كارهة) قال الطيبي ليس المراد نفساً معينة بل الجنس مطلقاً كقوله أمر على اللثم يسبنى وذلك لأنها الفت الجسد واشتدت مصاحبتها له وامتزاجها به فلا تخرج إلا بغاية الإكراه (خد عن أبي هريرة) برواه عنه البزار هكذا وزاد قال اخرجى وإن كرهت قال الهيثمى رجاله ثقات  
 (قال الله تعالى يا ابن آدم ثلاثة واحدة لى واحدة لك واحدة بينى وبينك فأما التى لى فتعبدنى لا تشرك بى شيئا وأما التى لك فما عملت من عمل جزيتك به فان أغفر فأنا الغفور الرحيم وأما التى بينى وبينك فعليك الدعاء والمسئلة وعلى الاستجابة والعطاء) تفضيلاً وتكرماً لا وجوباً والتزاماً فلا استجابة والعطاء أمر محقق لا ريب فيه لكن تارة يكون بعين المسئول وتارة بدله بما هو أصلح وأنفع وتارة فى الدنيا وأخرى فى الآخرة (طب عن سلمان)  
 الفارسي رمز المصنف لحسنه قال الهيثمى وفيه حميد بن الربيع مدلس وفيه ضعف

(قال الله تعالى من لا يدعونى أغضب عليه) أى ومن يدعونى أحبه وأستجيب له ، وقيل فى المعنى :



٦٠٧٠ - قال ربكم: أنا أهل أن أتق فلا يجعل معي إله، فمن أتق أن يجعل معي إلهاً فانا أهل أن أغفر له. - (حم ت ن ه ك) عن أنس - (ص)

٦٠٧١ - قال ربكم: لو أن عبادي أطاعوني لاسقيتهم المطر بالليل، ولا طمعت عليهم الشمس بالنهار، ولما أسمعتهم صوت الرعد. - (حم ك) عن أبي هريرة - (ص)

٦٠٧٢ - قال لي جبريل: لورايتني وأنا آخذ من حال البحر فادسه في فيرعون مخافة أن تدركه الرحمة. - (حم ك) عن ابن عباس

الله يغضب إن تركت سؤاله وبنى آدم حين يسأل يغضب

قال سبحانه «أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي» فقدم إجابته لنا إذا دعوانه على إجابتنا له إذا دعانا وجعل الاستجابة من العبد لأنها أبلغ من الإجابة لأنه سبحانه لا مانع له من الإجابة فلا فائدة للتأكيد وللإنسان موانع منها الهوى والنفس والشیطان والدنيا فلذلك أمر بالاستجابة فإن الاستفعال أشد في المبالغة من الأفعال وأين الاستخراج من الإخراج ولهذا يطلب الكون من الله العون (خاتمة) قالوا هذه أحاديث قدسية وتفارق القرآن بأنه اللفظ المنزل للإعجاز بشيء منه والحديث القدسي إخبار الله نبيه معناه بإلهام أو منام فأخبر عنه بعبارة نفسه وبقية الأحاديث لم يصفها إليه ولم يروها فالقرآن أشرف الكل فالقدسي لأنه نص إلهي في الدرجة الثانية وإن كان بغير واسطة ملك غالباً لأن المنظور إليه معناه دون لفظه وفي التنزيل اللفظ والمعنى معا ذكره الطيبي (العسكري في المواعظ عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه

(قال ربكم أنا أهل أن أتق) بالبناء للمفعول بضبط المصنف أي أخاف وأحذر فاحذر أن أوصف بما وصفني به المشركون ويحذركم الله نفسه ورأس الاتقاء اتقاء كلمة الكفر كما قال (فلا يجعل) بالبناء للمفعول بضبط المصنف (معي إله) لأنه لا إله غيري ولو أشركتني العبد أحداً معي لفعل محالاً لجعله شيئاً لا يكون وليس بكان (فمن أتق أن يجعل معي إلهاً فانا أهل أن أغفر له) هذا على نسق التنزيل نسب الأهلية إلى نفسه في الفعلين لأنه شكور ولا يضيع أجر المحسنين فمن زعم أن أحداً من الموحدين يخلد في النار فقد أعظم الفرية ونسب ربه إلى الجور تعالى الله عن ذلك، وقول بعض السالف بخلود أهل الكبار أراد به طول المسكن وأهمه زجراً وتخويفاً فلم يفهم أولئك مراده فضلوا وأضلوا قال الإمام الرازي سمي نفسه أهل التقوى وسمى الموحدين أهل كلمة التقوى فكانه يقول أنا أهل أن أكون مذكوراً بهذه الكلمة وأنت أهل أن تكون ذا كرها فما أعظم هذا الشرف وقال الطيبي أهل الرجل من يجمعه وإياهم نسب أودين ثم تجوز واستعمل في معنى الخلق والجدير فقل فلان أهل لكذا أي خليف به وهو المعنى بقوله «هو أهل التقوى وأهل المغفرة» فأخبر بأنه حقيق بأن يتق منه وخلق بأن يغفر لمن اتقاء ففوض الترتيب إلى ذهن السامع اه (حم ت ن) في التفسير (ه) في الزهد (ك) في التفسير كلهم من حديث سهيل القطيعي عن ثابت (عن أنس) وقال الترمذي حسن غريب وسهيل ليس بالقوي وقد تفرد به عن ثابت

(قال ربكم لو أن عبادي أطاعوني) في فعل المأمورات وتجنب المنهيات (لاسقيتهم المطر بالليل ولا طمعت عليهم الشمس بالنهار) قال الطيبي من باب التسميم فإن السحاب مع وجود الرعد فيه شائبة خوفاً من البرق لقوله سبحانه «هو الذي يرسلكم البرق خوفاً وطمعاً» (حم ك) في التفسير من حديث صدقة بن موسى عن محمد بن واسع عن عمير (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي بأن صدقة واه فالصحة من أين؟ (قال) لي (جبريل لورايتني) يا محمد حين قال فرعون عند إدراكه الغرق «أمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل



٦٠٧٣ - قَالَ لِي جَبْرِيلُ : بَشِّرْ خَدِيجَةَ بَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَاصَخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ - ( طَب )  
عن ابن أبي أوفى

٦٠٧٤ - قَالَ جَبْرِيلُ : قَلْبْتُ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا فَلَمْ أَجِدْ رَجُلًا أَفْضَلَ مِنْ مُحَمَّدٍ ، وَقَلْبْتُ  
مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا فَلَمْ أَجِدْ بَنِيَّ أَبَافُضَلَ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ - الْحَاكِمُ فِي السُّكْنَى وَابْنُ عَسَاكَرٍ  
عَنْ عَائِشَةَ

وأنا من المسلمين ، ( وأنا آخذ من حال البحر ) أي طينه الأسود المنين ( فأدسه في فرعون ) عند ما أدركه الفرق ( مخافة  
أن تدركه الرحمة ) أي رحمة الله التي وسعت كل شيء وجواب لو محذوف أي لرأيت أمرا عجيبا يهت الواصف عن كنهه  
فإني لما شاهدت تلك الحالة بهت غضبنا على عدو الله لادعائه تلك العظمة ، والحاصل أنه إنما فعل ذلك غضبنا لأنه كره إيمانه  
لأن كراهة إيمان الكافر على ما قالوا كفر قال الماتريدي إنما يكون الرضى بالكفر كفرا إذا رضى بكفر نفسه  
لا بكفر غيره وقد ذكر الزمخشري هذا بوزن قوله مخافة الخ وقال دسه في فيه للغضب لله على الكافر في وقت قد علم  
أن إيمانه لا ينفعه قال وأما ما يضمن إليه من قولهم مخافة أن تدركه الرحمة فمن زيادات المباهتين لله وللملائكة لأن  
الايمن يصح بالقلب فحال البحر لا يمنع أي عند الحنفية وقد يحجب بأن جبريل عليه السلام أراد شغل قلبه لالسانه  
( حم ك عن ابن عباس ) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما أغرق الله فرعون فقال « آمنت أنه لا إله إلا الذي  
آمنت به بنو إسرائيل ، فقال لي جبريل الخ قال الحاكم صحيح علي شرطهما وأقره الذهبي في التلخيص لكنه في الميزان  
نقل عن أحمد أن يوسف بن مهران أحد رجاله لا يعرف ثم ساقه بلفظه

( قال لي جبريل بشر خديجة ) بنت خويلد أم المؤمنين ( بيت في الجنة من قصب ) يعني قصب اللؤلؤ المجوف كما  
جاء مفسرا في هذا الخبر بعينه وهو إمام تمة الحديث أو من كلام الصحابي ( لاصخب فيه ) بفتح المهملة والمعجمة  
والموحدة لاصباح فيه ( ولا نصب ) بالتحريك لا تعب لأن قصور الجنة ليس فيها ذلك كما ذكره ابن القيم قال السهيلي  
المناسبة في هاتين الصفتين أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما دعى إلى الايمان أجابت خديجة طوعا فلم توجه إلى  
رفع صوت ولا نزاع ولا تعب بل أزالته عنه كل نصب وآتسته من كل وحشة وهزنت عليه كل عسير فناسب كون  
منزلها الذي بشرها به ربها بالصفة المقابلة قاله الخطابي والبيت هنا عبارة عن قصر وقد يقال لمنزل الرجل بيته قال  
السهيلي وهو صحيح يقال في القوم هو أهل بيت شرف وعز وفي التنزيل « غير بيت من المسلمين » ونسكته تعبيره بيت  
دون قصر أنها كانت ربة بيت في الاسلام لم يكن على الأرض بيت إسلام إلا بيتها حين آمنت وأيضا هي أول من  
بنى بيتا في الاسلام بتزوجها نبيا وجزاء الفعل يذكرك بلفظ الفعل وإن كان أشرف منه كما جاء أن من كسى مسلما على  
عري كساه الله من حلل الجنة ومن سقى مسلما على ظمأ سقاه الله من الرحيق ومنه خبر من بنى مسجدا - الحديث - لم  
يرد مثله في كونه مسجدا ولا في صفته بل قابل البنيان بالبنيان أي كما بنى بنى له كما قابل الكسوة بالكسوة والسقيا  
بالسقيا فهنا وقعت المماثلة لافي ذات المبنى أو المكسو ؛ فمن ثم اقتضت الفصاحة أن يعبر بها عما بشرت به بلفظ البيت  
وإن كان فيه ما لا عين رأت ولا أذن سمعت قال ابن حجر وفي البيت معنى آخر وهو أن مرجع أهل بيت النبي  
صلى الله عليه وعلى آله وسلم إليها ( طَب ) وكذا الأوسط ( عن ابن أبي أوفى ) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير  
محمد بن أبي سمية وقد وثقه غير واحد

( قال لي جبريل قلبت مشارق الأرض ومغاربها فلم أجِد رجلا أفضل من محمد وقلبت مشارق الأرض ومغاربها  
فلم أجِد بنيَّ أبَ أفضل من بني هاشم ) قال الحكيم إنما طاف الأرض ليطلب النفوس الطاهرة الصافية المتزكية  
بمحاسن الاخلاق ولم ينظر للأعمال لأنهم كانوا أهل جاهلية إنما نظر إلى أخلاقهم فوجد الخير في هؤلاء وجواهر



٦٠٧٥ - قَالَ لِي جَبْرِيلُ : مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِكَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، قُلْتُ : وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ ؟  
قَالَ : وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ - (خ) عَنْ أَبِي ذَرٍّ - (ص)

٦٠٧٦ - قَالَ لِي جَبْرِيلُ : لَيْسَ بِكَ إِلَّا سَلَامٌ عَلَى مَوْتِ عُمَرَ - (طَب) عَنْ أَبِي - (ض)

٦٠٧٧ - قَالَ لِي جَبْرِيلُ : يَا مُحَمَّدُ ، عَشَّ مَاشَيْتَ ؛ فَإِنَّكَ مَيِّتٌ ، وَأَحْبَبُ مِنْ أَحَبْتَهُ ؛ فَإِنَّكَ مُفَارِقُهُ ، وَأَعْمَلُ  
مَاشَيْتَ ؛ فَإِنَّكَ مَلَاقِيهِ - الطيالسي - (هَب) عَنْ جَابِرٍ - (ض)

النفوس متفاوتة بعيدة التفاوت ﴿ تنبيه ﴾ قال ابن عربي من خصائص المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه بعث من قوم لا هم لهم إلا قرى الضيف ونحر الجوزور والحروب الدائمة وسفك الدماء وبهذا يتمدحون وبه يمدحون ولا خفاء عند كل أحد بفضل العرب على العجم بالكرم والسماحة والوفاء وإن كان في العجم كرماء وشجعان لكن في آحاد كما أن في العرب جبناء وبخلاء لكن في آحاد وإنما الكلام في الغالب وهذا لا ينسكه أحد (الحاكم في) كتاب (الكنى) والألقاب (وابن عساكر) في التاريخ (عن عائشة) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأقدم ولا أحق بالعزو منهما وهو ذهول فقد خرج الإمام أحمد في المناقب وآخرون كالطبراني والبيهقي والديلمي وابن لال والمحامي وغيرهم وكان ينبغي للمصنف البداء بالعزو لأحمد كعادته قال ابن حجر في أماليه لو أتم الصلحة ظاهرة على صفحات هذا المتن .  
( قال لي جبريل من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة قلت وإن زنى وإن سرق قال وإن ) أي وإن زنى وإن سرق ومات مصرأ على ذلك ولم يتب فهو تحت المشيئة إن شاء عذبه الله ثم أدخله الجنة وإن شاء عفى عنه ابتداء فلم يدخله النار وفيه رد على المعتزلة الزاعمين أن صاحب الكبيرة إذا مات بغير توبة يخلد في النار (خ) عن أبي ذر (الغفاري

( قال لي جبريل إنيك الاسلام ) أي أهله (علي موت عمر) بن الخطاب فإنه قتل الفتنة كما ورد ومن موته نشأت الحروب بين المسلمين وكان ما كان (طَب) وكذا الديلمي (عن أبي) بن كعب قال الهيثمي فيه حبيب كاتب مالك وهو متروك كذاب وقال شيخه الحافظ العراقي روياه عن الآجري في كتاب الشريعة عن أبي بسند ضعيف جداً وأورده ابن الجوزي في الموضوع .

( قال لي جبريل يا محمد عش ماشئت فإنك ميت ) قال بعضهم هذا وعظ وزجر وتهديد والمعنى فليأتهم من غايته للموت بالاستعداد لما بعده ومن هو راحل عن الدنيا كيف يطمئن إليها فيخرب آخرته التي هو قادم عليها وقال ابن الحاجب هذا تسمية للشيء بعاقبته نحو لدوا للموت وابنوا للخراب (وأحب من شئت فإنك مفارقة) أي تأمل من تصاحب من الإخوان عالماً بأنه لا بد من مفارقتهم فلا تسكن إليه بقلبك ولا تطعه فيما يعصى ربك فإنه لا بد من فرقة الأخلاء كلهم إلى يوم قيل فيه «الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو» إلا المتقين، فإن كان ولا بد فأحبب في الله من يعينك على طاعة الحق تعالى ولا تعلق قلباً عرف مولاه بمحبة سواء قال بعض العارفين من أحب بقلبه من يموت مات قلبه قبل أن يموت (واعمل ماشئت) مبالغة في التفرغ والنهيد من قبيل «اعملوا ماشئتم» يجازيكم به فإن كان العمل حسناً شرك جزاؤه أو شيئاً ساءك لقاءه (فإنك ملاقيه) قال الغزالي هذا تنبيه على أن فراق المحبوب شديد فينبغي أن تحب لا يفارقه وهو الله ولا تحب من يفارقه وهو الدنيا فإنك إذا أحببت الدنيا كرهت لقاء الله فيكون قدومك بالموت على ما تكرهه وفراقك لما تحبه وكل من فارق محبوباً فيكون أذاه في فراقه بقدر حبه وأنسه وأنس الواجد للدنيا أكثر من أنس فاقد ها وأنشدوا:

يا فرقة الأحباب لا بد لي منك ويا دار دنيا إنني راحل عنك ويا قصر الأيام مالي وللي



- ٦٠٧٨ - قَالَ لِي جَبْرِيلُ : قَدْ حَبَّبْتَ إِلَيْكَ الصَّلَاةُ نَحْذُ مِنْهَا مَا شِئْتَ - (حم) عن ابن عباس - (ح)
- ٦٠٧٩ - قَالَ لِي جَبْرِيلُ : رَاجِعْ حَفْصَةَ ؛ فَإِنَّهَا صَوَّامَةٌ قَوَّامَةٌ ، وَإِنَّهَا زَوْجَتُكَ فِي الْجَنَّةِ - (ك) عن أنس ، وعن قيس بن زيد - (صح)
- ٦٠٨٠ - قَالَ مُوسَى بْنُ عَمْرَانَ : يَا رَبِّ ، مَنْ أَعَزَّ عِبَادَكَ عِنْدَكَ ؟ قَالَ : مَنْ إِذَا قَدَّرَ غَفَرَ - (هب) عن أبي هريرة - (ض)
- ٦٠٨١ - قَالَ مُوسَى : يَا رَبِّ ، كَيْفَ شَكَرَكَ آدَمُ ؟ قَالَ : عَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ مِنِّي فَكَانَ ذَلِكَ شُكْرَهُ - الحكيم عن الحسن مرسلًا

وياسكرت الموت مالى وللضحك ومالى لأبكى لنفسى بعبرة إذا كنت لأبكى لنفسى فمن يبك  
ألا أى حى ليس للموت موقنا وأى يقين منه أشبه بالشك  
(فائدة) قال ابن السمعاني سمعت إمام الحرمين يقول كنت بمكة فرأيت شيخا من أهل المغرب يطوف ويقول  
تمتع بالرقاد على شمال فسوف يطول نومك باليمن  
ومتع من يحبك من تلاق فأنت من الفراق علي يقين  
(الطيا لى) أبو داود فى مسنده (هب) من طريق أبي داود المذكور قال عن الحسن بن أبي جعفر عن أبي الزبير  
(عن جابر) بن عبد الله ثم قال البيهقي وروى ذلك من حديث أهل البيت أيضا والحسن بن أبي جعفر وهو الجعفي قال  
الذهبي ضعفوه وأبو الزبير مر ضعفه غير مرة وأورده ابن الجوزي من عدة طرق ثم حكم عليه بالوضع :  
(قال لى جبريل قد حببت) بالبناء للفعول أى حبب الله (إليك الصلاة) أى فعلها (نحذ منها ما شئت) فإن  
فيها فزة عينك وجلاء همك وتفريح كربك (حم عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه علي بن يزيد وفيه كلام وبقيته رجاله  
رجال الصحيح ومن ثم رمز المصنف لحسنه .

(قال لى جبريل راجع حفصة) بنت عمر بن الخطاب وكان طلقها طلقة رجعية (فإنها صوامة قوامة) بالتشديد  
أى دائمة القيام للصلاة (وأنها زوجتك فى الجنة) سبب طلاقها كما رواه الطبراني أنها دخلت عليه فى بيتها وهو يظا  
مارية فقال لا تخبرى عائشة حتى أبشرك ببشارة وهو أن أباك يلى الأمر من بعد أبى بكر إذا أنا مت فأخبرت  
عائشة فطلقها ، وعند ابن سعد عن شعبة مولى ابن عباس خرجت حفصة من بيتها يوم عائشة فدخل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بجاريته القبطية بيت حفصة فجاءت فدفقت الباب فخرج ووجهه يقطر فقالت أما لى رأيت  
ما صنعت قال فاكتمى على وهى حرام فانطلقت حفصة إلى عائشة فأخبرتها فقالت له أما يومى فتفرس فيه بالقبطية وتسلم  
لنسائك سائر أيامهن فطلق حفصة (ك) وكذا ابن سعد والداري (عن أنس) بن مالك ولا بن سعد مثله عن  
ابن عباس عن عمر قال ابن حجر فى الفتح وإسناده حسن (وعن قيس بن زيد) الجهني ورواه عنه البزار وغيره  
قال ابن حجر وقيس مختلف فى صحبته

(قال موسى بن عمران يارب من أعز عبادك عندك قال من إذا قدر غفر) أى عفا وسامح فالغفو لا يزيد العبد  
إلا عزاً ورفعة والعافى أجره على الله تعالى حقاً كما قال فى الحديث المار إذا كان يوم القيامة نادى مناد من بطنان  
العرش ليقيم من على الله أجره فلا يقوم إلا من عفى عن ذنب أخيه (هب عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً  
الدليلي لكن بيض ولده لسنده

(قال موسى) بن عمران (يارب كيف شكرك آدم فقال علم أن ذلك منى فكان ذلك شكره) أى كان بمجرد  
هذه المعركة شاكرًا فإذن لا شكر إلا بأن تعترف بأن الكل منه وإليه وليس لغيره سوى مجرد مظهرية لما بين يديه



٦٠٨٢ - قَالَ مُوسَى لِرَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ: مَا جَزَاءُ مَنْ عَزَى الشَّكْلَى؟ قَالَ: أَظْلُهُ فِي ظِلِّي يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي - ابن السني في عمل يوم وليلة عن أبي بكر وعمران بن حصين - (ض)

٦٠٨٣ - قَالَ دَاوُدُ: يَا زَارِعَ السِّيَّاتِ أَنْتَ تَحْصِدُ شَوْكَهَا وَحَسَكَهَا - ابن عساكر عن أبي الدرداء (ض)

٦٠٨٤ - قَالَ دَاوُدُ: إِدْخَالُكَ يَدَكَ فِي فَمِ التَّنِينِ إِلَى أَنْ تَبْلُغَ الْمِرْفَقَ فَيَقْضِمَهَا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تَسْأَلَ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَيْءٌ ثُمَّ كَانَ - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

فإن خالطك ريب في هذا لم تكن عارفاً بالنعمة ولا بالمنعم فهذا أصل أصيل إليه المرجع وعليه التعويل ذكره الغزالي قال وإنما يكون العبد شاكراً إذا كان لشروط الشكر جامعاً ومنها أن يكون فرحه بالمنعم لا بالنعمة ولا بالإلزام ولعل هذا مما يتعذر عليك فهمه فتمثله فتقول الملك الذي يريد السفر فأنعم على رجل بفرس يتصور أن يفرح به من حيث كونه مال ينتفع به وهذا فرح بالفرس فقط ومن حيث إنه يستدل به على غاية عناية الملك به لا من حيث كونه فرساً فالأول لا يدخل فيه معنى الشكر لأن فرحه بالفرس لا بالمعطى والثاني داخل في معنى الشكر من حيث كونه فرحاً بالمنعم لا بالنعمة وقد أبان هذا الخبر عن استحالة الشكر شكر وأن من لم يشكر فقد شكر ومن نظر بعين التوحيد المحض عرف أنه الشاكر وأنه المشكور وأنه المحب وأنه المحبوب وهذا نظر من عرف أنه ليس في الوجود غيره وأن كل شيء هالك إلا وجهه لأن الغير هو الذي يتصور أن يكون له بنفسه قوام وهذا محال أن يوجد إذ الوجود المحقق هو القائم بنفسه وليس له بنفسه قوام فليس له بنفسه وجود بل هو قائم بغيره فهو موجود بغيره فإن اعتبر من حيث ذاته لم يكن له وجود البتة وإنما الوجود هو القائم بنفسه ومن كان مع قيامه بنفسه يقوم بوجوده وجود غيره فهو قيوم ولا يتصور أن يكون القيوم إلا واحداً فليس في الوجود إلا الحي القيوم الواحد فالكل منه مصدره وإلى مرجعه ويعبر الصوفية عن هذا بقاء النفس أي فني عن نفسه وعن غير الله فلا يرى إلا الله فمن لا يفهم هذا ينسكب عليهم ويسخرون منهم فيسخررون منه، هذا كله كلام الغزالي (الحكيم) الترمذي (عن الحسن) البصري (مرسلاً)

(قال موسى لربه عز وجل ما جزاء من عزى الشكلى) أى من فقدت ولدها (قال أظله في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي) وإذا كان هذا جزاء المعزى فما جزاء المصاب لكن عظم الجزاء مشروط بعدم الجزع كما يقع من الجهلة من ضرب خد وشق ثوب ونشر شعر وتغيير زى وغير ذلك أما شدة الحزن العارى عن ذلك فغير مذموم وإن تطاول بدليل قصة يعقوب عليه السلام (ابن السني في عمل يوم وليلة عن أبي بكر) الصديق (وعمران) بن حصين ورواه عنه الديلمي وغيره أيضاً.

(قال داود) النبي (يا زارع السيئات أنت تحصد شوكتها وحسكها) يعنى أن الدنيا مزرعة الآخرة والقلب كالأرض والإيمان كالبذر فيه والطاعات جارية مجرى تقليب الأرض وتطهيرها مجرى حفر الأنهار وسياقة الماء إليها والقلب المستهتر بالدنيا المستغرق فيها كالأرض السبخة التي لا ينمو فيها البذر ويوم القيامة يوم الحصاد ولا يحصد أحد إلا مازرع وقال الحكماء كل يحصد ما يزرع ويجزى بما يصنع وزرع يومك حصاد غدك وقال الراغب الإنسان في دنياه حارث وعمله حرثه ودنياه محرثته ووقت الموت وقت حصاده والآخرة بيده ولا يحصد إلا مازعه ولا يكيل إلا ما حصده وكما أن في الدنيا مكيال وموازين وأمناء وحفاظاً وكتاباً في الآخرة مثل ذلك (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي الدرداء)

(قال داود إدخالك يدك في فم التنين) ضرب من الحيات كالنخلة السحوق (إلى أن يبلغ المرفق فيقضمها) أى



٦٠٨٥ - قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ : لَا طَوْفَنَ اللَّيْلَةِ عَلَى مِائَةِ امْرَأَةٍ كُلُّهُنَّ تَأْتِي بِفَارِسٍ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ : قُلْ « إِنْ شَاءَ اللَّهُ » فَلَمْ يَقُلْ « إِنْ شَاءَ اللَّهُ » فَطَافَ عَلَيْهِنَّ فَلَمْ يَحْمِلْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً جَاءَتْ بِشِقِّ إِنْسَانٍ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ قَالَ « إِنْ شَاءَ اللَّهُ » لَمْ يَحْنُثْ ، وَكَانَ دَرَكًا لِحَاجَتِهِ - (حم ق ن) عن أبي هريرة - (صح)

يعضها (خير لك من أن تسأل من لم يكن له شيء ثم كان) أي من كان معدما فصار غنيا وليس هو من بيت شرف ولا مجد . أوحى الله إلى موسى لأن تدخل يدك إلى منكبيك في فم التنين خير من أن ترفعها إلى ذي نعمة قد عاجل الفقر ، خرجه السلفي عن الثوري (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا باللفظ المزبور أبو نعيم والديلمي فاقصص المصنف على ابن عساكر غير سديد

(قال سليمان بن داود لأطوفن) في رواية لأطيفن قال عياض وهما لغتان فصيحتان واللام موطئة للقسم أي والله لأدورن (الليلة) أي في الليلة (على مائة امرأة) فكنى بالطواف عن الجماع وفي رواية سبعين وتسعين وغيرهما وجمع بأن البعض سرارى والبعض حرائر على أن القليل لا ينفى الكثير بل مفهوم العدد غير حجة عند الأكثر وقوله الليلة يحتمل أن الليل في ذلك الزمان كان طويلا جداً بحيث يتأتى له فيه جماع مائة امرأة مع تهجده ونومه ويحتمل أنه تعالى خرّق له العادة فيجامع ويتطهر وينام ثم هكذا ثم هكذا والليل في الطول على ما هو عليه الآن كما خرّق الله العادة لأبيه داود عليهما السلام في قراءة الزبور بحيث كان يقرأه بقدر ما تسرع له دابته وهذا يوجد الآن في الأولياء كثيرا وفيه مارزقة سليمان من القوة على الجماع وأنها في الرجال فضيلة وهي تدل على صحة الذكورية وكالإنسانية قال القرطبي أعطى الأنبياء صحة النبوة وقوة الفحولية مع ما كانوا عليه من الجهد والمجاهدة حتى أن نبينا مات ولم يشبع من خبز الشعير وجاء عن سليمان أنه كان يفترش المائة امرأة وكان يأكل خبز الرماد ومن هذا حاله فالعادة ضعفه عن الجماع لكن العوائد خرقت لهم ولا يلزم مما تقرر تفضيل سليمان على محمد عليهما الصلاة والسلام لكونه لم يعط إلا قوة أربعين رجلا ولم يكن له غير عشرة نسوة ماذك إلا لأن سليمان تمني أن يكون له ملكا لا ينبغي لأحد من بعده فأعطى الملك وأعطي هذه القوة في الجماع لئيم له الملك على خرّق العادة من كل الجهات لأن الملوك يتخذون من الحرائر والسراى بقدر ما أحل لهم ويستطيعونه فأعطى سليمان تلك الخصوصية لئيميز بها عنهم فكان نسأوه من جنس ملكه الذي لا ينبغي لأحد من بعده ونبينا خير أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا فاختار الثاني فأعطى ذلك القدر لرضاه بالفقر والعبودية فأعطى الزائد لخرّق العادة (كلهن تأتي بفارس) أي تلد ولدا ويصير فارسا (يجاهد في سبيل الله) قاله تمنيّا للخير وجزم لغلبة الرجاء عليه دلالة على أنه إنما تمناه الله تعالى لالحظ نفسه ، ولا تظن به أنه قطع بذلك على الله أنه يفعل به بل هو قوة ورجاء في فضله حمله عليه حبه للخير فقال له صاحبه (قريته وبطانته أو الملك الذي يأتيه أو وزيره من الإنس أو خاطره وفي رواية الملك (قل إن شاء الله) ذلك (فلم يقل إن شاء الله) أي بلسانه لنسيان عرض له ، فعلة الترك النسيان لا الإباء عن التفويض إلى الرحمن فصرفه عن الاستثناء القدر السابق أن لا يكون مآتمنى وفيه تقديم وتأخير أي لم يقل إن شاء الله فقال صاحبه قل ، ذكره عياض ، فدل ذلك على أن أمور الغيب لا يجوز القطع عليها في نجاح ما يرجى منها إلا مع الاستثناء (فطاف عليهن) جامعهن جميعا (فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق إنسان) قيل هو الجسد الذي ألقى على كرسیه وقال بعض المتكلمين نبه به على أن التمني وشؤم الاعتراض على التسليم والتفويض سلبه الاستثناء وأنشأه إياه لئيم فيه قدره السابق (والذي) في رواية أما والذي (نفس محمد بيده) بقدرته وتدييره (لو قال إن شاء الله لم يحنث) فلو قال إن شاء الله لحصل مراده (وكان دركا) بفتح الراء اسم من الإدراك أي لحاقا (لحاجته) يعني كان يحصل له ما يمتنى ولا يلزم من



٦٠٨٦ - قَالَ يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا لِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ: أَنْتَ رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ، وَأَنْتَ خَيْرٌ مِنِّي، فَقَالَ عِيسَى:

بَلْ أَنْتَ خَيْرٌ مِنِّي، سَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَتْ عَلَى نَفْسِي - ابن عساكر عن الحسن مرسلًا - (ض)

٦٠٨٧ - قَالَ رَجُلٌ: لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِفُلَانٍ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نَبِيِّ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ: إِنَّهَا خَطِيئَتُهُ فَلَيْسَتْ قَبِيلَ

الْعَمَلِ - (طب) عن جندب - (ض)

إخباره بذلك في حق سليمان وقوعه لكل من استثنى في أمميته وهذه منقبة عظيمة لسليمان حيث كان همه الأعظم إعلاء كلمة الله حيث عزم أن يرسل أولاده الذين هم أكبادهم إلى الجهاد المؤدى إلى الموت وفيه جواز ذكر النساء وذكر الطواف عليهن بين الأصديقين لأن في الإخبار لهم بذلك تنبيهًا على المبادرة بمثله وجواز ذكر أفعال الدنيا إذا ترتب عليه طاعة وعدم ربط الأشياء بالعوائد فيقول لا يكون كذا إلا من كذا ولا يتولد كذا إلا من كذا وأن المباح ينقلب طاعة بالنية ثم إن قيل طلب العلم أفضل من الجهاد فخير فيه فكان الأولى لسليمان أن ينوى بهم أن يكونوا علماء قلنا العلماء جعلوا لتقرير الأحكام والفرسان لنصرة الدين فطلب سليمان ما هو المثلث للأصل مع أنه لا ينافي أن يكون الفارس عالماً فإن قيل أيضاً فلم لم يحمل منهم إلا واحدة ولم لم يمنع الحمل من الكل ولم كان الواحد لا يكون أنثى أو يكون رجلاً كاملاً فالجواب إنا إن قلنا إن ذلك إرادة إلهية لا مجال للعقل فيها فظاهر وإن نظرنا إلى كرامة الرسل على الله عز وجل بأن لنا من حكمة الحكيم وهو أنه لو لم يحمل منهم أحد لتشوش سليمان وخشى أن يكون قد رفعت عنه العصمة فلم تقبل تيته للخير ولو جاءت به أنثى كان ضد ما عزم عليه وذلك يدل على عدم القبول وكونه لم يكن تام الخلق من أجل ما نقص من الأسباب المبلغة لمراذه وهو قوله إن شاء الله (حم ق ن عن أبي هريرة)

(قال يحيى بن زكريا لعيسى ابن مريم أنت روح الله) أى مبتدأ منه لأنه خلق روحه ابتداءً بلا واسطة أصل وسبق مادة أو لأنه تعالى أحياه بالأموات كما أحياه بالآرواح الأبدان (وكلمته) الذى كان وجوده بلا أب لقوله كن، بعد تعلق الإرادة بغير واسطة نقطة أو لأنه لما تكلم بغير أو أنه لفرط غرابته ونهاية بلاغة بلام مستغرب هو قوله: «إني عبد الله» الآية سمي بكلمة الله وأضيف إلى الله تعظيماً وأخرج ابن عساكر عن أبي بن كعب قال كان روح عيسى من تلك الآرواح التي أخذ عليها الميثاق في زمن آدم عليه السلام فأرسله الله إلى مريم في صورة بشر فحملت بالذى خاطبها وهو روح عيسى عليه السلام فدخل من فيها فحملت به لسبع أو تسع ساعات ووضعت من يومها (وأنت خير مني) أى أفضل عند الله (فقال عيسى بل أنت خير مني سلم الله عليك وسلمت على نفسي) هذا قاله تواضعاً أو قبل علمه بأنه أفضل فإنه أفضل منه بلا نزاع ولا يقدح فيه ما ذكره من السلام إذ قد يكون في المفضول مزية بل مزايًا لا توجد في الفاضل (فوائد) أخرج ابن عساكر أن عيسى لما بلغ سبع سنين أسلمت أمه للكتاب فكان المعلم لا يعلمه شيئاً إلا يدره به فعلمه أبجد فقال ما أبجد فقال لا أدري قال فكيف تعلمنى ما لا تعلم ولا تدري فقال إذا فعلنى فقال الألف آلاء الله والباء بهاء الله والجيم جمال الله والدال دوام الله فعجب المعلم وأخرج عن يعلى بن شداد مرفوعاً ليخرجن الله بشفاعته عيسى من جهنم مثل أهل الجنة (ابن عساكر) في التاريخ (عن الحسن) البصرى (مرسلًا)

(قال رجل لا يغفر الله لفلان) أى العامل للمعاصي (فأوحى الله تعالى إلى نبي من الأنبياء إنهما) أى الكلمة التي

قالها (خطيئة فليست قبل العمل) أى يستأنف عمله للطاعات فإنها قد أحبطت بتأليه على الله وهذا خرج مخرج الزجر والتنفير

لالحقيقة (طب عن جندب) بن جنادة



٦٠٨٨ - قَالَتْ أُمُّ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ لِسُلَيْمَانَ: يَا بُنَيَّ، لَا تُكْثِرِ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ؛ فَإِنَّ كَثْرَةَ النَّوْمِ بِاللَّيْلِ تَتْرُكُ الْإِنْسَانَ فَقِيرًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ن ه هب) عن جابر

٦٠٨٩ - قَبْضَاتُ التَّمْرِ لِلْمَسَاكِينِ مَهْوَرُ الْحَوْرِ الْعَيْنِ - (قط) في الأفراد عن أبي أمامة - (ض)

٦٠٩٠ - قُبْلَةُ الْمُسْلِمِ أَخَاهُ الْمُصَافِحَةُ - المحاملي في أماليه (فر) عن أنس - (صح)

٦٠٩١ - قِتَالُ الْمُسْلِمِ أَخَاهُ كُفْرًا، وَسَبَابُهُ فَسُوقٌ - (ت) عن ابن مسعود - (ن) عن سعد - (صح)

(قالت أم سليمان بن داود لسليمان) وكانت من العابدات الصالحات قال ابن عساكر وكان سليمان وضيئاً أبيض جسيماً يلبس البياض (يا بني لا تكثّر النوم بالليل) الذي هو محل المناجاة ووقت المصافحة (فإن كثرة النوم بالليل) عن التهجد ونحوه (تترك الإنسان فقيراً يوم القيامة) لقلة عمله وفي إكثاره طول الغفلة وبه العقل ونقص الفطنة وسهو القلب ومن آفاته أنه يميت القلب عن تعاطي أسباب الدنيا وأحوالها بما لا بد للإنسان منه وربما استحكم في الإنسان كثرته حتى يصير حكمه مخالفاً لحكم نوم الطبيعة المجمول راحة للجسد فيفسد صحة مزاجه الأصلي ومن مفسده أنه يضعف نفسه الروحانية لكثرة ارتباطها بعالم الخيال وتخلياها عن جسدها المأمورة بمساعدته على مصائب الدنيا سيما إن كان الجسد مظلماً كثيفاً بالأعمال الخارجة عن السنة والطبيعة الكلية فإنه يتركب من ذلك الارتباط ضعف الاعتقاد وفساد القوة الخيالية المصورة للأشياء في مرآة العقل فيصير لا يشهد أمراً إلا مقيداً مرتبطاً منعقداً حتى ربما اختلط حاله على نفسه وربما التحق في الحكم بالحيوانات البهيم البعيدة عن الإدراك وأنشد بعضهم يقول:

بقدر الكد تعطى ماتروم \* ومن طلب العلا ليلاً يقوم

وبعضهم بقدر الكد تكتسب المعالي \* ومن طلب العلا سهر الليالي

تروم العز ثم تنام ليلاً \* يغوص البحر من طلب اللآلي

(ن ه هب عن جابر) قضية صنيع المصنف أن النسائي خرج به وسكت عليه والأمر بخلافه بل عقبه بقوله فيه يوسف ابن محمد بن المنكدر متروك وسنيد بن داود لم يكن بذلك وفيه أيضاً موسى بن عيسى الطرسوسي وأورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن عدى من يسرق الحديث وأورده ابن الجوزي في الموضوعات فلم يصب

(قبضات التمر للمسكين) أي الفقراء زاد ابن عدى في روايته وفاق الخبز (مهوَر الحور العين) يعني أن التصديق بقليل من التمر إذا تقبله الله أعد للمتصدق به في الجنان عدداً من الحور العين وكذا الصلاة المقبولة قال الغزالي عن أزهري بن مغيث رأيت في النوم امرأة لا تشبه نساء الدنيا قلت من أنت قالت من الحور قلت زوجيني نفسك قالت اخطبني من سيدي وامهري قلت مامهرك قالت طول التهجد (قط في الأفراد) عن أحمد بن إسحق بن الهلول عن أبيه عن جده عن طلحة بن زيد عن الوضين بن عطاء عن القاسم (عن أبي أمامة) الباهلي قال ابن الجوزي موضوع تفرد به طلحة وهو متروك عن الوضين وهو واهي الحديث وأقره عليه المؤلف في مختصر الموضوعات ورواه ابن عدى عن أبي هريرة مرفوعاً بلقطه مهوَر الحور العين قبضات التمر وفاق الخبز وقال ابن الجوزي موضوع فيه عمر بن صبح يضع الأحاديث (قبلة المسلم أخاه) في الدين هي (المصافحة) أي هي بمنزلة القبلة وقائمة مقامها فهي مشروعة والقبلة غير مشروعة له (المحاملي في أماليه فر) وكذا الخرائطي وابن عدى وابن شاهين كلهم عن (أنس) بن مالك وفيه عمر بن عبد الجبار قال في الميزان عن ابن عدى وروى عن عمه من أكبر وأحاديثه غير محفوظة ثم ساق له عدة أخبار هذامنها

(قتال المسلم أخاه) في الدين وإن لم يكن من النسب (كفر) أي يشبه الكفر من حيث إنه من شأن الكفار فأطلق عليه الكفر لشبهه به أو أراد الكفر اللغوي وهو التغضية لأن حق المسلم على المسلم أن يعينه وينصره ويكف عنه أذا



٦٠٩٢ - قَتَلَ الْمُسْلِمُ كُفْرًا وَسَبَابَهُ فَسُوقٌ ، وَلَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ - (حم ع طب) والضياء عن سعد - (ص)

٦٠٩٣ - قَتَلَ الرَّجُلُ صَبْرًا كَفَّارَةً لِمَا قَبْلَهُ مِنَ الذُّنُوبِ - البزار عن أبي هريرة - (ص)

٦٠٩٤ - قَتَلَ الصَّبْرُ لَا يَمُرُّ بِذَنْبٍ إِلَّا مَحَاهُ - البزار عن عائشة - (ص)

٦٠٩٥ - قَتَلَ الْمُؤْمِنُ أَكْثَرَ عِندَ اللَّهِ مِنْ زَوَالِ الدُّنْيَا - (ن) والضياء عن بريدة - (ص)

٦٠٩٦ - قَدْ تَرَكْتُمْ عَلَى الْبَيْضَاءِ : لَيْلَهَا كَنْهَارُهَا ، لَا يَنْبَغُ عَنْهَا بَعْدِي إِلَّا هَالِكٌ ، وَمَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ

فلما قاتله صار كأنه غطى حقه وأطاق عليه الكفر مبالغة في التهديد معتمداً على ما تقرر من القواعد أن ذلك يخرج عن الملة (وسبابه) بكسر السين وتخفيف الموحدة أى سبه له قال الحرالى السباب أشد من السب وهو أن يقول فيه ما فيه وما ليس فيه (فسوق) أى خروج عن طاعة الله ورسوله والفسوق فى عرف الشرع أشد من العصيان قال تعالى « وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان » وفيه تعظيم لحق المسلم والحكم على من سبه بغير حق بالفسق (ت) عن ابن مسعود (ن) بن أبى وقاص ورواه عنه أيضاً الديلمى وغيره

(قتال المسلم كفر) أى إن استحل قتاله (وسبابه فسوق) أى مسقط العدالة (ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام) بغير عذر شرعى (حم ع طب والضياء عن سعد)

(قتال المسلم) وفى رواية بدله المؤمن (كفر وسبابه فسوق) أى فسوق وفيه رد على المرجئة الزاعمين أنه لا يضر مع الإيمان ذنب ولا تمسك فيه للخوارج الذين يكفرون بالمعاصى لأن ظاهره غير مراد كما تقرر لكن لما كان القتال أشد من السباب لإفضائه إلى إزهاق الروح عبر عنه بلفظ أشد من لفظ الفسق وهو الكفر غير مريد حقيقته التى هى الخروج عن الملة وهذا كله محمول على من فعله بغير تأويل وقيل أراد بقوله كفرانه قد يؤول بصاحبه إليه وهو بعيد وأبعد منه حمله على المستحل إذ لو أريد لم يحسن التفريق بين السباب والقتال فإن مستحل سب المؤمن بغير تأويل يكفر أيضاً (ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام) بغير عذر شرعى (حم طب والضياء عن سعد) (قتل الرجل صبراً) بأن أمسك فقتل فى غير معركة بغير حق (كفار قتلها) وقع (قبله من الذنوب) جميعها حتى الكبائر على ما اقتضاه إطلاق هذا الخبر وفى حديث آخر مات ترك القتال على المقتول من ذنب (البزار) فى مسنده (عن أبى هريرة) رمز المصنف لصحته وهو وهم فقد أعله الهيثمى بأن فيه صالح بن موسى بن طلحة وهو متروك

(قتل الصبر لا يمر بذنب إلا محاه) ظاهره وإن كان المقتول عاصياً ومات بلا توبة فى عمومته رد على الخوارج الذين يكفرون بالذنوب وعلى المعتزلة الموحدين تعذيب الفاسق إدامات بلا توبة (البزار) فى مسنده (عن عائشة) وقال لا نفع له يروى عن النبى صلى الله عليه وسلم إلا من هذا الوجه قال الهيثمى ورجاله ثقات .

(قتل المؤمن) أى بغير حق (أعظم عند الله من زوال الدنيا) ومن ثم ذهب بعض السلف إلى عدم قبول توبته تمسكاً بهذا الخبر ونحوه تكبر الشيخين لا يزال المؤمن فى فسحة من دينه ما لم يصب دماً حراماً ففيه إشعار بالوعيد على قتل المؤمن معتمداً بما يتوعد به الكافر وثبت عن ابن عمر أنه قال لمن قتل عاملاً بغير حق تزود من الماء البارد فإنك لا تدخل الجنة والجمهور على أن القاتل أمره إلى الله إن شاء عاقبه وإن شاء عفا عنه وهذا الحديث رواه الترمذى أيضاً عن ابن عمر بلفظ زوال الدنيا عند الله أهون من قتل رجل مسلم قال ابن العربى ثبت النهى عن قتل البهيمة بغير حق والوعيد فى ذلك فكيف بقتل الآدمى فكيف بالمسلم فكيف بالصالح (ن) والضياء المقدسى (عن بريدة) بن الحصيب ورواه الطبرانى عن ابن عمر وحسنه الترمذى

(قد تركتم على البيضاء) وفى رواية على المحجة البيضاء وهى جادة الطريق مفعلة من الحج القصد والميم زائدة (ليها)



فَسِيرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا ، فَعَلَيْكُمْ بِمَا عَرَفْتُمْ مِنْ سُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّينَ ، عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ ، وَعَلَيْكُمْ بِالطَّاعَةِ وَإِنَّ عَبْدًا حَبِشِيًّا ، فَإِنَّمَا الْمُؤْمِنُ كَالْجَمَلِ الْإِنْفِ حَيْثُمَا قِيدَ انْقَادَ - (حم ه ك) عن عرباض - (صح)

٦٠٩٧ - قَدْ كَانَ فِيهَا مَضَى قَبْلَكُمْ مِنَ الْأَمِّمِ أَنَسُ مُحَمَّدُونٌ ؛ فَإِنَّ يَكُ فِي أُمِّي أَحَدٌ مِنْهُمْ فَهُوَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ (حم خ) عن أبي هريرة - (حم م ت ن) عن عائشة - (صح)

كنهارها لا يزيغ عنها بعدى إلا هالك ومن يعيش منكم فسيرى اختلافا كثيرا) فيه من معجزاته الإخبار بما سيكون بعده من كثرة الاختلاف وغلبة المنكر وقد كان عالما به جملة وتفصيلا لما صح أنه كشف له عما يكون إلى أن يدخل أهل الجنة والنار منازلهم ولم يكن يظهره لاحد بل كان يحذر منه إجمالا ثم ياتي بعض التفصيل إلى بعض الآحاد (فعليكم) الزموا التمسك (بما عرفت من سنتي) أي طريقي وسيرتي القديمة بما أصلته لكم من الأحكام الاعتقادية والعملية الواجبة والمندوبة وتفسير السنة بما طلب طلباً غير لازم اصطلاح حادث قصده تمييزها عن الفرض (وسنة) أي طريقة (الخلفاء الراشدين المهديين) والمراد بالخلفاء الأربعة والحسن رضى الله عنهم فان ما عرف عن هؤلاء أو بعضهم أولى بالاتباع من بقية الصحب وهذا بالنظر لتلك الأزمدة وما قاربها أما اليوم فلا يجوز تقليد غير الأئمة الأربعة في قضاء ولا إفتاء لالقص في مقام أحد من الصحب ولا لتفضيل أحد الأربعة على أولئك بل لعدم تدوين مذاهب الأولين وضبطها وإجماع شروطها (عضوا عليها بالنواجذ) أي عضوا عليها بجميع القم كناية عن شدة التمسك ولزوم الاتباع لهم والنواجذ الأضراس والضواحك والانياب أو غيرها (وعليكم بالطاعة) أي الزموها (وإن كان) الأمير عليكم من جهة الامام (عبداً حبشياً) فاسمعوا له وأطيعوا (فإنما المؤمن كالجمال الأنف) أي المأنوف وهو الذي عقر أنفه فلم يتمتع على قائده والقياس مأنوف لأنه مفعول به فجاء هذا شاذاً (حيث قيد انقاد - حم ه ك) عن عرباض) بن سارية قال وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقلنا إن هذه الموعظة مودع فما تعهد إلينا فذكره وقضية تصرف المصنف أن ابن ماجه تفرد بإخراجه من بين الستة وهو ذهول فقد رواه أبو داود

(قد كان فيما مضى قبلكم من الامم) في رواية من بنى إسرائيل (أناس محدثون) قال القرطبي الرواية بفتح الدال اسم مفعول جمع محدث بالفتح أي ملهم أو صادق الظن وهو من ألقى في نفسه شيء على وجه الإلهام والمكاشفة من الملا الأعلى أو من يجري الصواب على لسانه بلا قصد أو تكلمه الملائكة بالنبوة أو من إذا رأى رأياً أو ظن ظناً أصاب كأنه حدث به وألقى في روعه من عالم الملكوت فيظهر على نحو ما وقع له وهذه كرامة يكرم الله بها من شاء من صالح عباده وهذه منزلة جليلة من منازل الأولياء (فإن يكن من أمي منهم أحد) هذا شأنه وفي رواية بدله وإن يك في أمي من أحد (فانه عمر بن الخطاب) كأنه جعله في انقطاع قرينه في ذلك كأنه نبي فلذلك أتى بلفظ إن بصورة التريديد قال القاضي ونظر هذا التعليق في الدلالة على التأكيد والاختصاص قولك إن كان لي صديق فهو زيد فإن قائله لا يريد به الشك في صداقته بل المبالغة في أن الصداقة مختصة به لا تختص به إلى غيره وقال القرطبي قوله فإن يكن دليل على قلة وقوعه وندرته وعلى أنه ليس المراد بالمحدثين المصيبون فيما يظنون لأنه كثير في العلماء بل وفي العوام من يقوى حدسه فتصح إصابته فترتفع خصوصية الخبر وخصوصية عمر ومعنى الخبر قد تحقق ووجد في عمر قطعا وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحزم بالوقوع وقد دل على وقوعه لعمراً أشياء كثيرة كقصة الجبل ياسارية الجبل وغيره وأصح ما يدل على ذلك شهادة النبي صلى الله عليه وسلم له بذلك حيث قال إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه وليس لك أن تقول



٦٠٩٨ - قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَخْلَصَ قَلْبَهُ لِلْإِيمَانِ ، وَجَعَلَ قَلْبَهُ سَلِيماً ، وَلِسَانَهُ صَادِقاً ، وَنَفْسَهُ مُطْمَئِنَّةً ، وَخَلِيقَتَهُ مُسْتَقِيمَةً ، وَأَذَنَهُ مُسْتَمِعَةً ، وَعَيْنَهُ نَازِرَةً - (حم) عن أبي ذر - (ح)

٦٠٩٩ - قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَسْلَمَ وَرَزَقَ كِفَافاً وَقَنِعَهُ اللَّهُ بِمَا آتَاهُ - (حم م ت ه) عن ابن عمرو - (صح)

٦١٠٠ - قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزِقَ لُبّاً - (هب) عن قرّة بن هبيرة - (ض)

هذا كالصريح في تفضيل الفاروق على الصديق لأننا نمنعه بأن الصديق لا يتلقى عن قلبه بل عن مشكاة النبوة وهي معصومة والمحدث تارة يتلقى عنها وتارة عن قلبه وهو غير معصوم ولهذا كان عمر يزن الوارد بميزان الشرع فإن وافق وإلا لم يلتفت إليه قال ابن حجر وقد كثرت هؤلاء المحدثون بعد العصر الأول وحكمته زيادة شرف هذه الأمة بوجود أمثالهم فيها ومضاهاة بني إسرائيل في كثرة الانبياء فلما فات هذه الأمة المحمدية كثرة الانبياء لكون نبيهم خاتم الانبياء عوضوا تكثير الملهمين ومما تقدم عرف أنه ليس لأحد من الأولياء العمل بالوارد حتى يزنه بالميزان فإن وافق انتفع به وهو من كاشفه به ممن يعتق صدقه وزادهم إيماناً (تنبيه) قال الغزالي قال بعض العارفين سألت بعض الأبدال عن مسألة من مشاهد النفس فالتفت إلى شماله وقال ما تقول رحمك الله ثم إلى يمينه كذلك ثم أطرق إلى صدره فقال ما تقول ثم أجاب فسألته عن التفاته فقال لم يكن عندي علم فسألت الملسكين فكل قال لأدرى فسألت قلبي فحدثني بما أجبته فإذا هو أعلم منهما قال الغزالي : وكأن هذا معنى هذا الحديث (حم خ عن أبي هريرة حم م ت ن عن عائشة)

(قد أفلح من أخلص قلبه للإيمان وجعل قلبه سليماً) من الأمراض كحقد وحسد وغيرهما (ولسانه صادقاً) فيما يتكلم به فلا يقول إلا حقاً (ونفسه مطمئنة) أي راضية بالاقضية الإلهية (وخليقته) أي طريقته (مستقيمة) وأذنه مستمعة وعينه نازرة) خص السمع والبصر لأن الآيات الدالة على وحدانية الله إما سمعية فالأذن هي التي تجعل القلب وعاء لها أو نظرية والعين هي التي تقرأها في القلب وتجعله وعاء لها وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أحمد فأما الأذن فقمع والعين مقررة لما يوعى القلب وقد أفلح من جعل قلبه واعياً اهـ . (حم) وكذا ابن لال والبيهقي (عن أبي ذر) قال الهيثمي إسناده حسن وقال المنذرى في إسناده أحمد احتمالاً للتحسين (قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً) أي ما يكف عن الحاجات ، ويدفع الضرورات والفاقات ، ولا يلحقه بأهل الترفهات . قال القاضي : الفلاح الفوز بالبغية (وقنعه الله بما آتاه) بمد الهمة أي جعله قانعاً بما أعطاه إياه ولم يطلب الزيادة لمعرفته أن رزقه مقسوم لن يعدو ما قدر له والفلاح الفوز بالبغية في الدارين والحديث قد جمع بينهما والمراد بالرزق الحلال منه فإن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم مدح المرزوق وأثبت له الفلاح وذكر الأمرين وقيد الثاني بقنع أي رزق كفافاً وقنعه الله بالكفاف فلم يطلب الزيادة وأطلق الأول ليشمل جميع ما يتناوله الإسلام ذكره الطيبي وصاحب هذه الحالة معدود من الفقراء لأنه لا يترفع في طيبات الدنيا بل يجاهد نفسه في الصبر على القدر الزائد على الكفاف فلم يفته من حال الفقراء إلا السلامة من قهر الرجال وذو المسألة (حم م ت ه عن ابن عمرو) بن العاص ، وتبع في العزو لما ذكره عبد الحق . قال في المنار : وهذا لم يذكره مسلم وإنما هو من عند الترمذي ولم يقل بما آتاه وقال فيه حسن صحيح (قد أفلح من رزق لباً) أي عقلاً خالياً من الشوائب سمي به لأنه خالص مافي الإنسان من قواه كاللباب من الشيء وقيل هو ما زكى من العقل وكل لب عقل ولا عكس وإنما أفلح من رزقه لأن العقل يدرك به المعاني ويمنع عن القبايح وهو نور الله في القلب وأي فلاح أعظم من امتلاء القلب بنور اليقين قال الكشاف والفلاح الظفر بالمراد وقيل البقاء في الخير وأفلح دخل في الفلاح كأبشر دخل في البشارة (هب عن قرّة) بضم القاف وشد الراء (بن هبيرة) بن عامر القشيري من وجوه الوفود قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فدكر قصة فلما أدبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أفلح الخ ، وفيه سعيد بن نشيط مجهول ذكره الذهبي في الضعفاء وقال مجهول



٦١٠١ - قَدْ كُنْتُ أَكْرَهُ لَكُمْ أَنْ تَقُولُوا « مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٌ » وَلَكِنْ قُولُوا « مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شَاءَ مُحَمَّدٌ »  
الحكيم (ن) والضياء عن حذيفة - (صح)

٦١٠٢ - قَدْ رَحِمَهَا اللَّهُ تَعَالَى بِرَحْمَتِهَا أَبْنِيَا - (طس) عن الحسن بن علي مرسل - (ح)

٦١٠٣ - قَدْ اجْتَمَعَ فِي يَوْمِكُمْ هَذَا عِيدَانِ ، فَمَنْ شَاءَ أَجْزَأَهُ مِنَ الْجُمُعَةِ ، وَإِنَّا نَجْمَعُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى -  
(د ه ك) عن أبي هريرة - (ه) عن ابن عباس وعن ابن عمر - (صح)

٦١٠٤ - قَدْ عَفَوْتُ عَنِ الْخَيْلِ وَالرَّقِيقِ ، فَهَاتُوا صَدَقَةَ الرِّقَّةِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ ، وَلَيْسَ فِي تِسْعِينَ وَمِائَةِ شَيْءٍ ، فَإِذَا بَلَغَتْ مِائَتَيْنِ فَقِيهَا خَمْسَةَ دَرَاهِمَ ، فَمَا زَادَ فَعَلِيَ حِسَابِ ذَلِكَ ، وَفِي الْغَنَمِ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ شَاةً شَاةً ؛ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا تِسْعٌ وَثَلَاثُونَ فَلَيْسَ عَلَيْكَ فِيهَا شَيْءٌ ، وَفِي الْبَقَرِ فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ

(قد كنت أكره لكم أن تقولوا ما شاء الله وشاء محمد) لما فيه من إيهام التشريك (ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء محمد) وهذا نهى تنزيه رعاية للأدب ودفعاً لذلك التوهم وإنما أتى بتم لكالم البعد مرتبة وزماناً. قال الخطابي: أرشدكم إلى رعاية الأدب في التقديم واختار لهم من بين طرق التقديم ثم المفيدة للترتيب والمهلة والفاصلة الزمانية ليفيد أن مشيئة غير الله مؤخرة بمراتب وأزمة قال ابن القيم وفي معناه الشرك المنهى عنه كقول من لا يتوقى الشرك أنا بالله وبك ، في حسب الله وحسبك ، ومالئ لا الله وأنت ، متكلى على الله وعليك ، والله وحياتك ، ونحوه من الألفاظ الشنيعة (الحكيم) في النوادر (ن والضياء) والمختارة (عن حذيفة) بن اليمان

(قد رحمها الله برحمتها ابنها) جاءت امرأة إليه صلى الله عليه وسلم ومعها ابنان لها فأعطاهما ثلاث تمرات فأعطت كل واحد تمره فأكلها ثم جعلتا ينظران إلى أهما فشقت تمرتها بينهما فذكره (طب عن الحسن) البصري (مرسلاً) وهذا وهم أوقعه فيه أنه ظن أنه الحسن البصري وليس كذلك ؛ بل هو الحسن بن علي وليس بمرسل كما هو مبين في المعجم الكبير والصغير وجرى عليه الهشيم وغيره ، ثم قال الهشيم وفيه خديج بن معاوية الجعفي وهو ضعيف اهـ . وقد رمز المصنف لحسنه فوقع في وهم على وهم

(قد اجتمع في يومكم هذا عيدان ، فمن شاء أجزأه من الجمعة) أي عن حضورها ولا يسقط عنه الظهور (وإننا نجتمعون إن شاء الله) قاله في يوم الجمعة وافقت عيداً فإذا وافق يوم الجمعة يوم عيد وحضر من تلزمه من أهل القرى فصلوا العيد سقطت عنهم الجمعة عند الشافعي كالجمهور ولم يسقطها أبو حنيفة (د ه ك) في الجمعة وقال صحيح غريب (عن أبي هريرة) قال ابن حجر وفي إسناده بقية وصح أحمد والدارقطني إسناده (ه عن ابن عباس وعن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن حجر ورواية ابن ماجه عن ابن عباس بدل أبي هريرة وهم نبه هو عليه وتخريجه له من حديث ابن عمر سنده ضعيف اهـ (قد عفوت) يشعر بسبق ذنب من إمساك المال عن الانفاق (عن الخيل والرقيق) أي لم أوجب زكاتها عليكم ولم ألزمكم بها (فهااتوا) مؤذن بالتحقيق يعني الأصل فيما يملكه الإنسان من الأموال أن تزكي فقد عفوت عن الأكثر فهااتوا هذا النذر القليل وذكر الخيل والرقيق ليس للاختصاص بل للاستيعاب كقوله «لهم رزقهم فيها بكرة وعشيا» (صدقة الرقة) هي الدراهم المضروبة والهاء فيها عوض عن الواو المحذوفة (من كل أربعين درهما درهما) أي من كان له مال فليزك على هذا النسق (وليس في تسعين ومائة شيء فإذا بلغت مائتين ففيها خمسة دراهم فما زاد فعلي حساب ذلك) وفيه حجة للشافعي في أنه لا وقص في زكاة الورق بل ما زاد على النصاب فبحسابه ورد علي أبي حنيفة في ذهبه إلى إثبات الوقص هنا فإن قيل المراد حساب أربعين أي في كل أربعين درهما درهما رد بالمنع لأنه علم صريحاً من قوله إذا بلغت مائتين (وفي الغنم في كل أربعين شاة شاة) مبتدأ وفي الغنم خبره قال الطبري وليس شاة هنا تمييزاً



تَبِيعُ ، وَفِي الْأَرْبَعِينَ مِئَةً ، وَلَيْسَ عَلَى الْعَوَامِلِ شَيْءٌ ، وَفِي خَمْسٍ وَعِشْرِينَ مِنَ الْإِبِلِ خَمْسَةٌ مِنَ الْغَنَمِ ،  
فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فَقِيهَا ابْنَةُ مَخَاضٍ ؛ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ ابْنَةُ مَخَاضٍ فَأَبْنُ لَبُونٍ ذَكَرٍ ، إِلَى خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ ،  
فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فَقِيهَا بِنْتُ لَبُونٍ ، إِلَى خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ ؛ فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فَقِيهَا حَقَّةٌ طُرُوقَةُ الْجَمَلِ ،  
إِلَى سِتِّينَ ؛ فَإِذَا كَانَتْ وَاحِدَةً وَتِسْعِينَ فَقِيهَا حَقَّتَانِ طُرُوقَتَا الْجَمَلِ ، إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ ؛ فَإِنْ كَانَتْ الْإِبِلُ  
أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةٌ ، وَلَا يَفْرُقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ ، وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ ، وَلَا  
يُؤْخَذُ فِي الصَّدَقَةِ هَرَمَةٌ ، وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ ، وَلَا تَيْسٌ ، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْمُصَدِّقُ ، وَفِي النَّبَاتِ مَا سَقَتَهُ  
الْأَنْهَارُ أَوْ سَقَتِ السَّمَاءُ الْعَشْرُ ، وَمَا سَقَى بِالْغَرْبِ فَقِيهِهِ نِصْفُ الْعَشْرِ - ( حَمْد ) عَنْ عَلِيٍّ  
٦١٠٥ - قَدَّرَ اللَّهُ الْمَقَادِيرَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ - ( حَمْد ) عَنْ ابْنِ  
عَمْرٍو - ( صَحَّ )

مثله في قوله وكل أربعين درهما درهم لأن درهما بيان مقدار الواحد من أربعين ولا يعلم هذا من الرقة فتكون  
شاة هنا لمزيد التوضيح (فإن لم يكن إلا تسع وثلاثون فليس عليك فيها شيء) أي زكاة (وفي البقر في كل ثلاثين تبيع)  
ولدالبقرة (وفي الأربعين مئة) طعنت في السنة الثالثة (وليس على العوامل شيء) جمع عاملة وهي ما يعمل من إبل  
وبقر في نحو حرث وسقى فلا زكاة فيها عند الثلاثة وأوجها مالك (وفي خمس وعشرين من الإبل خمسة من الغنم  
فإذا زادت واحدة فقيها ابنة مخاض فإن لم يكن ابنة مخاض فأبنة لبون ذكر إلى خمس وثلاثين فإذا زادت واحدة  
فقيها بنت لبون إلى خمس وأربعين فإذا زادت واحدة فقيها حقة طروقة الجمل إلى ستين فإذا كانت واحدة وتسعين  
فقيها حقتان طروقتا الجمل إلى عشرين ومائة فإن كانت الإبل أكثر من ذلك ففي كل خمسين حقة ولا يفرق بين مجتمعة  
ولا يجمع بين متفرقة خشية الصدقة) قال القاضي الظاهر أنه نهى للمالك عن الجمع والتفريق قصداً لسقوط الزكاة  
أو تقليلها (ولا يؤخذ في الصدقة هرة ولا ذات عوار) بالفتح عيب وقد يضم وفي شرح السنة النقص والعيب  
(ولا تيس) أي خل الغنم يعني إذا كانت ماشية أو بعضها إناثاً لا يؤخذ منه ذكر بل أتى إلا في موضعين (إلا أن  
يشاء المصدق) بفتح الدال والكسر أكثر فعلى الأول يراد به المعطى ويكون الاستثناء مختصاً بقوله ولا تيس لأن  
رب المال ليس له أن يخرج ذات عوار وتيس وعلى الثاني معناه أن ما يراه المصدق أنفع للمستحقين فكأنه وكيلهم  
(وفي النبات ما سقته الأنهار أو سقت السماء العشر وما سقى بالغرب فقيهِ نصف العشر - حم د) في الزكاة من حديث  
عاصم بن حمزة (عن علي) يرفعه وعاصم متكلم فيه لكن ذكر ابن حجر أن الترمذي نقل عن البخاري تصحيحه  
(قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض) أي أجرى القلم على اللوح وأثبت فيه مقادير الخلائق  
ما كان وما يكون وما هو كائن إلى الأبد (بخمسين ألف سنة) أراد طول الأمد وتماضى الزمن بين التقدير والخلق  
فإن قيل كيف يحمل على الزمن وهو مقدار حركة الفلك الذي لم يخلق حينئذ؟ أجيب بأن مقدار حركة الفلك الأعظم  
أي العرش موجودة حينئذ بدليل قوله في رواية وكان عرشه على الماء أي ما كان تحته قبل خلق السموات والأرض  
إلا الماء والماء على الريح فالعرش والماء خلقتا قبل السماء والأرض وأخذ منه أن العرش أول المخلوقات وقيل القلم  
لخبر أحمد لما خلق الله القلم قال له اكتب قال وما أكتب قال اكتب مقادير كل شيء فأوليته القلم بالنسبة إلى  
ماعداء الماء والعرش قال ابن حجر وأما خبر أول ما خلق الله العقل فليس له طريق يثبت (حم ت) عن ابن عمرو  
ابن العاص رمز المصنف لحسنه وهو في مسلم بدون وكان الخ



٦١٠٦ - قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ وَلِأَهْلِ الْمَدِينَةِ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَبْدَلَكُمْ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا : يَوْمَ الْفِطْرِ ، وَيَوْمَ النَّحْرِ - (هق) عن أنس - (ح)

٦١٠٧ - قَدِمْتُ خَيْرَ مَقْدِمٍ ، وَقَدِمْتُ مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ : مُجَاهَدَةِ الْعَبْدِ هَوَاهُ - (خط) عن جابر - (ض)

٦١٠٨ - قَدُمُوا قَرِيشًا ، وَلَا تَقْدُمُوا هَا ، وَتَعْلَمُوا مِنْهَا ، وَلَا تُعَالِمُوا هَا - الشافعي والبيهقي في المعرفة عن

(قدمت المدينة ولأهل المدينة يومان يلعبون فيهما في الجاهلية) هما يوم النيروز والمهرجان (وإن الله تعالى قد أبدلكم بهما خيرا منهما يوم الفطر ويوم النحر) قال الطيبي وهذا نهى عن اللعب، والسرور فيهما وفيه نهاية من اللطف وأمر بالعبادة وأن السرور الحقيقي فيهما، قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا، قال مخرجه البيهقي زاد الحسن فيه أما يوم الفطر فصلاة وصدقة وأما يوم الأضحى فصلاة ونسك قال المظهر وفيه دليل على أن تعظيم يوم النيروز والمهرجان ونحوهما منهي عنه وقال أبو حفص الحنفى من أهدى فيه بيضة لمشرك تعظيما لليوم كفر وكان السلف يكثر فيه الاعتكاف بالمسجد وكان علقمة يقول اللهم إن هؤلاء اعتكفوا على كفرهم ونحن على إيماننا فاغفر لنا وقال المجذ ابن تيمية الحديث يفيد حرمة التشبه بهم في أعيادهم لأنه لم يقرهما على العيدين الجاهليين ولا تركهم يلعبون فيهما على العادة وقال أبدلكم والابدال يقتضى ترك المبدل منه إذ لا يجتمع بين البديل أو المبدل منه ولهذا لا تستعمل هذه العبارة إلا في ترك اجتماعهما (هق عن أنس) روى المصنف حسنه وفيه محمد بن عبد الله الأنصارى أورده الذهبي في الضعفاء وقال أبو داود تغير شديدا

(قدمتم خير مقدم وقدمتم من الجهاد الأصغر) وهو جهاد العدو المبين (إلى الجهاد الأكبر) وهو جهاد العدو المخالط قالوا وما الجهاد الأكبر قال (مجاهدة العبد هوأه) فهى أعظم الجهاد وأكبره لأن قتال الكفار فرض كفاية وجهاد النفس فرض عين على كل مكلف في كل وقت «إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا»، «فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك»، فإن البدن كالمدينة والعقل أعنى المدرك من الإنسان كملك مدبر لها وقواه المدركة من الحواس الظاهرة والباطنة كجنوده وأعوانه وأعضاؤه كرجية والنفس الامارة بالسوء التى هى الشهوة والغضب كعدو ينازعه فى مملكته ويسعى فى هلاك رعيته فصار بدنه كرباط وثغر ونفسه كميم فيه مرابط فإن جاهد عدوه فهزمه وقهره على مايجب حمد أثره إذا عاد إلى الحضرة فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة، وإن ضيع ثغره وأهل رعيته ذم أثره وانتقم منه عند لقاء الله فيقال له يوم القيامة ياراعى السوء أكلت اللحم وشربت اللبن ولم ترد الضالة اليوم أنتقم منك وإلى هذه المجاهدة الكبرى أشار بالحديث قال ابن آدم أشد الجهاد جهاد الهوى فمن منع النفس هواها فقد استراح من الدنيا وبلاها وقال الحرالى من لم يحترق بنار المجاهدة أحرقتة نار الخوف ومن لم يحترق بنار الخوف أحرقتة نار السطوة فعلى العاقل أن يجاهد نفسه ساعة فساعة ويخاطبها خطاب النصوح الأمر بنحو: أيتها النفس المظمئة أنت على جناح سفر، ودارك هذه غرور وكدر، والمسافر إن لم يتزود ركب متن الخطر، وخير الزاد التقوى كما أنزل على سيد البشر، فجدى السير وشدى المئزر بتجريد عزم التوبة والتلبس بلباس الحوبة وملازمة ذكر هاذم اللذات ومفرق الجماعات فلا تتركى عمل اليوم لغد؛ فالوقت كالسيف إن لم تقطعه قطعك (خط) فى ترجمة واصل الصوفى وكذا الديلمى (عن جابر) ورواه عنه البيهقي أيضاً فى كتاب الزهد وهو مجلد لطيف وقال إسناداه ضعيف وتبعه العراقى

(قدموا قريشاً ولا تقدموها) بفتح التاء والقاف والتشديد بضبط المصنف أصله تتقدموها وحذفت تاء التفعيل



ابن شهاب بلاغاً - (عد) عن أبي هريرة - (صح)

٦١٠٩ - قَدِمُوا قَرِيْشًا ، وَلَا تَقْدَمُوْهَا ، وَتَعْلَمُوْا مِنْ قَرِيْشٍ ، وَلَا تَعْلَمُوْهَا ، وَلَوْ لَا أَنْ تَبْطُرَ قَرِيْشٌ لَا خَبْرَتَهَا

مَا لِحَيَارِهَا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى - (طب) عن عبد الله بن السائب - (صح)

٦١١٠ - قَدِمُوا قَرِيْشًا ، وَلَا تَقْدَمُوْهَا ، وَلَوْ لَا أَنْ تَبْطُرَ قَرِيْشٌ لَا خَبْرَتَهَا بِمَا لَهَا عِنْدَ اللَّهِ - البزار عن علي (صح)

لاتاء المضارعة أى ولا تتقدموا عليها فى أمر شرع تقديمها فيه كالامامة (وتعلموا منها ولا تعلموها) بفتح المثناة مفاعلة من العلم أى لا تغالبوها بالعلم ولا تفاخروها فيه فإنهم المخصوصون بالاخلق الفاضلة والاعمال الكاملة وكانوا قبل الاسلام طيبعتهم قابلة للفضائل والفواضل والخير والموامل لكنها معطلة عن فعله ليس عندهم علم منزل من السماء ولا شريعة موروثة عن نبي ولا هم مشتغلون بالعلوم العقلية المحضنة من نحو حساب وطب إنما عليهم ماسمحت به قرائحهم من نحو شعر وبلاغة وفصاحة وخطب فلما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم بالهدى أخذوه بعد المجاهدة الشديدة والمعالجة على نقلهم عن عادتهم الجاهلية وظلماتهم الكفرية بتلك الفطرة الجيدة السنية والقرينة السوية المرضية فاجتمع لهم الكمال بالقوة المخلوقة فيهم والكمال المنزل اليهم كأرض جيدة فى نفسها لكنها معطلة عن الحرث أو نبئت بها شوك فصارت مأوى الخنازير والسباع فإذا ظهرت عن المؤذى وزرع فيها أفضل الحبوب والثمار أنبتت من الحرث ما لا يوصف مثله (الشافعى) فى المسند (والبيهقى فى) كتاب (المعرفة) كلاهما (عن ابن شهاب) الزهرى (بلاغاً) أى أنه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك (عد عن أبي هريرة) وظاهر صنيع المصنف أن الشافعى لم يخرجها إلا بلاغاً فقط وليس كذلك فقد أفاد الشريف السمهودى فى الجواهر وغيره أن الشافعى فى مسنده وأحمد فى المناقب خرجاه من حديث عبد الله بن حنطب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال أيها الناس قدموا قريشاً ولا تقدموها وتعلموا منها ولا تعلموها انتهى وقال الحافظ ابن حجر خرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح لكنه مرسل وله شواهد

قدموا قريشاً ولا تقدموها وتعلموا من قريش ( العلم الشرعى وآلته) (ولا تعلموها) بضم المثناة وفتح العين وشدة اللام بضبطه لأن التعليم إنما يكون من الأعلى إلى الأدنى ومن الأعلى غيره فهم أن يجعلوهم فى مقام التعليم ومقام المغالبة بالعلم (ولولا أن تبطر قريش) أى تطغى فى النعمة وتكفرها (لا خبرتها ما لخيارها عند الله) من المنازل العالية والثوبات العظيمة يعنى أنها إذا علمت مالها عند الله من الثواب العظيم والنعيم المقيم المعد لها ربما بطرت وتركت العمل اتكالا على مالها عنده من حسن الجزاء فلذلك لا أعلمها به (طب) من حديث أبي معشر عن المقبرى (عن عبد الله بن السائب) وأبو معشر قالوا ضعيف ورواه أبو نعيم والديلمى عن أنس

(قدموا قريشاً) تصغير قرش وهى دابة فى البحر لا تمر بشيء من غث وسمين إلا أكلته أخرجه البيهقى (عن ابن عباس) وقد أكثر ابن دحية من حكاية الخلاف فى تسمية قريش قريشاً ومن أول من تسمى به ؟ ولا تقدموها ولولا أن تبطر قريش لا خبرتها بما لها) أى لخيارها كما بينه الخبر الذى قبله (عند الله) من الخير والأجر وهذا وما قبله دليل على علو منزلتها وارتفاع قدرها عنده وأن المعد لها شيء عظيم لا يمكن الإنسان مع معرفته به أن لا يطغى وإضافة البطر إليها ليس غضا عليها ولا حظاً لقدرها لأنه جبل ركب فى الإنسان وطبعت فطرته عليه فلا يكاد يخلو منه وإن وجد من يقهر نفسه ويكف هواه فإنه المنتهى وقليل ما هم (تنبيه) استدلل بقوله فى هذه الأحاديث ونحوها قدموا قريشاً على رجحان مذهب الشافعى على غيره لورود الأمر بتقديم القرشى على ليس قريشاً قال عياض ولا حجة فيها لأن المراد الخلافة وقد قدم المصطفى صلى الله عليه وسلم ابن حذيفة فى إمامة الصلاة وخلقه من قريش وأمر معاذ بن جبل وغيره على من معه من قريش وتعبه النوى وغيره بأن فى أحاديث الباب ما يدل على أن للقرشى



٦١١١ - قَدْ يَدِهِ - (طب) عن ابن عباس

٦١١٢ - قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ ، وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ مِنَ التَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ ؛ وَالتَّسْبِيحُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّدَقَةِ ، وَالصَّدَقَةُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّوْمِ ، وَالصَّوْمُ جَنَّةٌ مِنَ النَّارِ - (قط) في الأفراد (هب) عن عائشة - (ض)

٦١١٣ - قِرَاءَةُ الرَّجُلِ الْقُرْآنَ فِي غَيْرِ الْمُصْحَفِ أَلْفُ دَرَجَةٍ ، وَقِرَاءَتُهُ فِي الْمُصْحَفِ تُضَاعَفُ عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَلْفِ دَرَجَةٍ - (طب هب) عن أوس بن أبي أوس الثقفي - (ض)

مزية على غيره فصيح الاستدلال به لترجيح الشافعي على غيره وليس مراد المستدل به أن الفضل لا يكون إلا لقرشي بل المراد أن كونه قرشياً من أسباب الفضل والتقديم كما أن من أسبابها الورع والفقه وغيرهما فيصح الاستدلال على تقديم الشافعي على من سواه في العلم والدين من غير قریش لأن الشافعي قرشي وعجب قول القرطبي في المفهم بعد ما ذكر نحو ما ذكره عياض أن المستدل بهذه الأحاديث على ترجيح الشافعي بحجته غفلة قارئها من صميم التقليد طيشة كذا قال وهو الذي أصابته الغفلة لكونه لم يفهم مراد المستدل انتهى (تنبيهه) قال الشريف السمهودي وغيره كل ما جاء في فضل قریش فهو ثابت لبني هاشم والمطلب (البرار) في مستنده (عن علي) أمير المؤمنين (قده) بضم فسكون (بيده) سببه أنه مر وهويطوف بالكعبة يأنسان ربط يده إلى إنسان بنحو سير أو خيط فقطعه النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكره (طب عن ابن عباس)

(قراءة القرآن في الصلاة أفضل من قراءة القرآن في غير الصلاة) لأنها محل المناجاة ومعدن المصافاة (وقراءة القرآن في غير الصلاة أفضل من التسبيح والتكبير) أي فيما لم يرد فيه ذكر بخصوصه (والتسبيح أفضل من الصدقة) المالية (والصدقة أفضل من الصوم والصوم جنة من النار) أي وقاية من نار جهنم قال الطيبي ذكر خاصية المفضول وترك خواص الفاضل تنبهاً على أنها تناهت عن الوصف؛ فإن قلت هذا الحديث يدل على أن الصوم دون الصلاة والصدقة ودل حديث كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها إلا الصوم الحديث على أن الصوم أفضل، قلت إذا نظر إلى نفس العبادة كانت الصلاة أفضل من الصدقة وهي من الصوم فإن موارد التنزيل وشواهد الأحاديث النبوية جارية على تقديم الأفضل فإذا نظر إلى كل منهما وما يدلى إليه من الخاصية التي لم يشاركه غيره فيها كان أفضل (قط في الأفراد هب عن عائشة) وفيه محمد بن سلام قال ابن منده له غرائب عن الفضل بن سليمان وفيه مقال عن رجل من بني خزيمة مجهول

(قراءة القرآن في غير المصحف ألف درجة وقراءته في المصحف تضاعف على ذلك إلى ألفي درجة) قال الطيبي قوله ألف درجة خبر لقوله قراءة القرآن على تقدير المضاف أي ذات ألف درجة ليصح الحمل كما في قوله تعالى هم درجات أي ذو درجات وإنما فضلت القراءة في المصحف لحظ النظر فيه وحمله ومسحه وتمسكه من التفكير فيه واستنباط معانيه وقوله إلى ألفي درجة حال أي انتهى إلى ألفي درجة (طب هب عن أوس بن أبي أوس الثقفي) واسم أبي أوس حذيفة صحابي معروف وهو غير أوس بن أوس الثقفي الصحابي على الصحيح فها هنا ابن أبي أوس وذاك بن أوس وطلأهما صحابي قال الذهبي يقال إنه وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقال والد عمرو بن أوس قال الهيثمي فيه أبو سعيد ابن عود وثقه ابن معين مرة وضعفه أخرى وبقيته رجاله ثقات



٦١١٤ - قَرَأْتُكَ نَظْرًا تُضَاعَفُ عَلَى قِرَاءَتِكَ ظَاهِرًا كَفَضْلِ الْمَكْتُوبَةِ عَلَى النَّافِلَةِ - ابن مردويه عن عمرو بن أوس - (ض)

٦١١٥ - قَرَّبَ اللَّحْمَ مِنْ فَيْكِ : فَإِنَّهُ أَهْنَأُ وَأَمْرَأُ - (حم ك هب) عن صفوان بن أمية - (صح)

٦١١٦ - قَرَصَتْ نَمْلَةً نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَأَمَرَ بِقَرْيَةِ النَّمْلِ فَاحْرَقَتْ ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ : أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ أَحْرَقْتَ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ تَسْبِحُ (ق د ن ه) عن أبي هريرة

(قراءة تلك نظراً) في المصحف (تضاعف على قراءة تلك ظاهراً) أي عن ظهر قلب (كفضل) الصلاة (المكتوبة على) الصلاة (النافلة - ابن مردويه) في تفسيره (عن عمرو بن أوس) عمرو بن أوس في الصحابة ثقي وأنصاري وقرشي فلو ميزه لكان أولى

(قرب اللحم من فيك عند الأكل فإنه أهنا) أي أكثر هناءً والهناء كما في العارضة خلوص الشيء عن النصب والتكد (وأبرأ) أي أسلم من الداء وروى بالميم والاستمرار الملاءمة للذة (حم ك) في الأطعمة (هب) عن صفوان ابن أمية (قال كنت آكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ اللحم من العظم يسدى فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي لكن قال المنذرى فيه انقطاع فإن الحاكم وأبا داود خرجاه من حديث عبد الرحمن بن معاوية عن عثمان بن أبي سليمان عن صفوان وعثمان لم يسمع منه ورواه عنه أيضاً الترمذى وفيه عنده خاصة عبد الكريم المعلم واه (قرصت) بالتحريك لدغت وأصل القرص الأخذ بأطراف الأصابع (نملة) سميت نملة لتنملها أي كثرة حركتها (نبياً من الأنبياء) عزيز أو موسى أو داود روى أنه قال يارب تعذب أهل قرية وفيهم المطيع فأراد ربه أن يريه العبرة في ذلك فسلط عليه الحر فلجأ لظل شجرة عندها بيت نمل فنام فلدغته واحدة وهو في ألد النوم (فأمر بقرية النمل) أي محل اجتماعها أو سكنها والعرب تفرق في الأوطان فتقول لسكن الإنسان وطن وللإبل عطن وللأسد عرين وغابة وللظبي كناس وللذئب وجار وللطائر عش وللزنبور كور ولليربوع نافقاء وللنملة قرية (فأحرقت) بالبناء للمفعول والتأنيث وفي رواية للبخاري أحرق أي النمل وهو جائز في شرعه لأن في شرعنا للنهي عن قتل النمل في خبر يحيى (فأوحى الله إليه) أي إلى ذلك النبي (أن) بحذف حرف الجر وبفتح الهمزة وهمزة الاستفهام مقدرة أو ملفوظة (قرصتك نملة) واحدة (أحرقت أمة) أي طائفة (من الأمم تسبح) أي مسبحة لله تعالى ووضع المضارع موضع مسبحة ليدل على الاستمرار ومزيد الإنكار وقال في البحر فالعيب على ذلك النبي لزيادة القتل على نملة لدغته لا لنفس القتل والاحراق لأنه ساتع في شرعته حتى توعد سليمان الهدهد بقوله « لا عذبتنه » وقد أمر نبينا صلى الله عليه وسلم باحراق الكفار ثم نهى عنه فلو أحرق واحدة لم يعاتب وإنما عوتب لأنه فعله انتقاماً وتشفياً اه وفي المفهم إنما عوتب حيث انتقم لنفسه بإهلاك جميع أذاه واحد منهم وكان الأولى الصبر والعفو لكن رأى النبي أن هذا النوع مؤذ لبني آدم وحرمة ابن آدم أعظم من حرمة غير الناطق فلو لم ينضم لذلك التشفي الطبيعي لا يعاتب والذي يوجب ذلك التمسك بعصمة الأنبياء وأنهم أعلم الناس بالله وبأحكامه وأشدهم له خشية اه وقال بعضهم لم يعاتبه إنكاراً لفعلته بل إيضاحاً لحكمة شمول الإهلاك لجميع أهل القرية وضرب له المثل بالنمل أي إذا اختلط من يستحق الإهلاك بغيره وتعين إهلاك الكل طريقاً لإهلاك المستحق جاز لإهلاك الكل وقوله تسبح قضيته أنه تسبيح بنطق وقال كما أخبر تعالى عن الطير بأن له منطقاً وفهمه سليمان معجزة له وأخبر عن النملة التي سمعها سليمان تقول ما قالت فهذا كما قال القرطبي يدل دلالة واضحة على أن لها نطقاً وقولاً لكن لا يسمعه كل أحد بل من شاء الله ممن خرق له العادة من نبي أو ولي ولا ينكر هذا من حيث أنالاً نسمعه إذ لا يلزم من عدم الإدراك عدم المدرك في نفسه قولاً وكلاماً (لطيفة) قال الزمخشري دخل قتادة الكوفة فالتف عليه الناس فقال سلوني عما شئتم وكان أبو حنيفة حاضراً وهو غلام حدث فقال سلوه عن نملة سليمان



- ٦١١٧ - قَرَضُ الشَّيْءِ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَتِهِ - (هق) عن أنس
- ٦١١٨ - قَرَضُ مَرَّتَيْنِ فِي عَقَافٍ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ مَرَّةً - ابن النجار عن أنس - (ض)
- ٦١١٩ - قَرِيشٌ صَلاحُ النَّاسِ، وَلَا تَصْلُحُ النَّاسُ إِلَّا بِهِمْ، وَلَا يُعْطَى إِلَّا عَلَيْهِمْ، كَمَا أَنَّ الطَّعَامَ لَا يَصْلُحُ إِلَّا بِالْمِلْحِ - (عد) عن عائشة - (ض)
- ٦١٢٠ - قَرِيشٌ خَالِصَةُ اللَّهِ تَعَالَى، فَمَنْ نَصَبَ لَهَا حَرْبًا سَلَبَ، وَمَنْ أَرَادَهَا بِسُوءٍ خَزَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - ابن عساكر عن عمرو بن العاص
- ٦١٢١ - قَرِيشٌ عَلَى مُقَدِّمَةِ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَوْلَا أَنْ تَبَطَّرَ قَرِيشٌ لَأَخْبَرْتَهَا بِمَا لِحُسْنِهَا عِنْدَ اللَّهِ

كان ذكراً أو أنثى فسألوه فأخبرهم فقال أبو حنيفة كانت أنثى فقيل له من أين عرفت قال من قوله تعالى «قالت نملة» ولو كان ذكراً لقال قال نملة (ق د ن عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضاً قال بعضهم وسبب القصة أن ذلك النبي مر على قرية أهلكتها الله بذنوب أهلها فوقف متعجباً فقال يارب فيهم صبيان ودواب ومن لم يقترب ذنباً ثم نزل تحت شجرة فلدغته نملة فأحرق الكل فقيل له ذلك

(قرض الشيء خير من صدقته) قال الحرالي القرض الجزء من الشيء والقطع منه كأنه يقطع له من ماله قطعة ليقطع له من ثوابه أقطاعاً مضافة (هق عن أنس) ورواه عنه أيضاً النسائي وأبو نعيم والديلمي

(قرض مرتين في عفاف) أي إعطاء عن الربا وما يؤدي إليه (خير من صدقة مرة) مفهومه أن الصدقة مرة بدرهم خير من قرض درهم وقد ورد في حديث في حرف الراء ما يخالفه (ابن النجار) في التاريخ (عن أنس بن مالك)

(قريش) قال المظهر سميت بدابة في البحر هي سيدة الدواب البحرية وكذلك قريش سادة الناس قال ابن حجر هو تصغير القرش بكسر فسكون: الحوت المعروف في البحر (صلاح الناس ولا تصلح الناس إلا بهم ولا يعطى إلا عليهم) الظاهر أن المراد إعطاء الطاعة (كما أن الطعام لا يصلح إلا بالملح) قال الحلبي وإذا وجبت التقدمة لقريش كانت لبني هاشم أوجب لأنهم أخص به منهم قال حرب الكرماني فالعرب أفضل الناس وقريش أفضلهم هذا مذهب الأئمة وأهل الآثار والسنن قال ابن تيمية وهكذا جاءت الشريعة فإن الله خص العرب ولسانهم بأحكام تميزوا بها ثم خص قريشاً على سائر العرب بما جعل فيهم من خلافة النبوة وغير ذلك من الخصائص (عد عن عائشة)

(قريش خالصة الله تعالى فمن نصب لهم حرباً سلب ومن أَرَادَهَا بِسُوءٍ خَزَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) لعناية الله تعالى بها وهدايته إياها، ألا ترى أنه لم يكن فيهم منافق في حياة النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ولا بعده وارتد بعده العرب إلا قريش مع كراهتهم الدخول في الإسلام والترص بعد الفتح حتى جعل لهم مدة أربعة أشهر وكان صفوان بن أمية منهم ثم أسلم وذهب عكرمة بن أبي جهل على وجهه حتى بلغ البحر في قصة طويلة ثم كان من حسن إسلامه أنه إذا نشر المصحف يقول هذا كلام ربي فيعشى عليه وسهيل بن عمرو كان منه ما كان يوم الحديبية وبلغ من إسلامه أنه هاجر إلى الشام وقتل شهيداً وخطب يوم اليرموك خطبة بلغت من الناس مبلغاً كانت سبياً للفتح وكان صفوان بن أمية سأل الله الشهادة في إعزاز الدين وحكيم بن حزام باع داره لمعاوية بستين ألفاً فقالوا غلبك قال والله ما أخذتها في الجاهلية إلا بزق خمر وأشهدكم أنها في سبيل الله (ابن عساكر) في التاريخ (عن عمرو بن العاص) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم

(قريش على مقدمة الناس يوم القيامة ولولا أن تبطر قريش لأخبرتها بما لحسنها عند الله من الثواب المضاعف والدرجات الرفيعة فهم أفضل العرب الذين جندهم أفضل الناس كما تقرر فمن عابهم أو طعن فيهم فهو



تَعَالَى مِنَ الثَّوَابِ - (عد) عن جابر - (ض)

٦١٢٢ - قريش والأنصار وجهينة ومزينة واسلم وأشجع وغفار موالى، ليس لهم مولى دون الله ورسوله -

(ق) عن أبي هريرة - (صح)

٦١٢٣ - قريش ولادة الناس في الخير والشر إلى يوم القيامة - (حم ت) عن عمرو بن العاص - (صح)

مبتدع قال ابن تيمية الأحاديث في فضل قريش فيها كثرة وهي تدل على فضل العرب إذ نسبة قريش إلى العرب نسبة العرب إلى الناس وسبب هذا الفضل ما خصوا به في عقولهم وألسنتهم وأخلاقهم وأعمالهم وذلك أن الفضل إما بالعلم النافع أو بالعمل الصالح والعلم له مبدأ وهو قوة العقل الذي هو الفهم والحفظ وتام وهو قوة المنطق الذي هو البيان والعبادة ولسانهم آتم الألسنة بياناً وتميزاً للمعاني وجمعاً للمعنى الكثير في اللفظ القليل إذا شاء المتكلم الجمع ثم يميز بين كل شيئين مشتبهين بلفظ آخر يميز مختصراً كما نجده في لغتهم في جنس الحيوان مثلاً فإنهم يعبرون عن القدر المشترك بين الحيوان بعبارات جامعة ثم يميزون بين أنواعه في أسماء إلى غير ذلك من خصائص اللسان العربى وأما العمل فبناه على الأخلاق وهي الغرائز المخلوقة في النفس وغرائزهم أطوع للخير من غيرهم فهم أقرب للأخلاق المحمودة من نحو سخاء وعلم وشجاعة ووفاء وكانوا قبل الإسلام طبيعتهم قابلة للخير معطلة عن فعله فلما جاءهم الهدى ببعثة خير الورى زالت تلك الريبون عن قلوبهم (عد عن جابر) قضية صنيع المصنف أن ابن عدى خرجوه وسكت عليه والأمر بخلافه بل قال هذا الحديث بهذا الإسناد باطل ليس يرويه غير إسماعيل بن مسعدة وكان يحدث عن الثقات بالبواطيل وقال ابن حبان يروى الموضوعات عن الإثبات لا تحل الرواية عنه

(قريش والأنصار وجهينة) كهيئة وهم بنو جهينة بن زيد بن ليث منهم عقبة بن عامر الجهني وغيره (ومزينة) بضم الميم وفتح الزاى وسكون التحتية بعدهان ونحوها اسم امرأة عمرو بن إزد بن طابخة بموحدة فبعجمة ابن الياس بن مضر وهى مزينة بنت كلب (واسلم) بفتح اللام ابن الحاف بمهمله ووفاء وزن الياس (وأشجع) بمعجمة وجم وزن أحمد وهم بنو أشجع بن ريث بن غطفان منهم تميم بن مسعود وغيره (وغفار) بكسر الغين المعجمة وتخفيف الفاء وهم بنو غفار ابن مليل بيم ولا مين مصغراً منهم أبو ذر الغفارى (موالى) بتشديد التحتانية والإضافة أى أنصارى وأجباى هذا هو الأنسب هنا وإن كان للمولى عدة معان وروى بالتنوين أى بعضهم أحياء لبعض وروى بتخفيف التحتية وحذف المضاف إليه أى موالى الله ورسوله ويدل عليه قوله (ليس لهم مولى دون الله ورسوله) أى لا ولاء لأحد عليهم إلا الله ورسوله أو أن أشرفهم لم يحجر عليه رقب ولا يقال لهم موالى لأنهم ممن بادر إلى الإسلام ولم يسبوا فيرقوا لغيرهم ثم قيل موالى بتخفيف الياء وروى بتشديدها كأنه أضافهم إليه قال الطيبى قوله ليس لهم الخ. جملة مقررة للجملة الأولى على الطرد والعكس؛ وفي تمهيد ذكر الله ورسوله وتخصيص ذكر الرسول إيدان بمكاته ومنزله عند الله وإشعار بأن توليه إياهم بلغ مبلغاً لا يقدر قدره، قال ابن حجر هذه سبع قبائل كانت في الجاهلية في القوة والمكانة دون بنى عامر بن صعصعة وبنى تميم وغيرهما من القبائل فلما جاء الإسلام كانوا أسرع دخولا فيه من أولئك فانقلب الشرف اليهم وقال في موضع آخر هذه فضيلة ظاهرة لهؤلاء القبائل والمراد من آمن منهم والشرف يحصل للشيء إذا حصل لبعضه قيل خصوا بذلك لأنهم بادروا إلى الإسلام فلم يسبقوا كغيرهم وهذا إن سلم حمل على الغالب (ق عن أبي هريرة) (قريش ولادة الناس في الخير والشر) يعنى في الجاهلية والإسلام ويستمر ذلك (إلى يوم القيامة) فالخلافة فيهم مابقيت الدنيا ومن تغلب على الملك بطريق الشوكة لا ينكر أن الخلافة في قريش، قال ابن تيمية والذي عليه أهل السنة والجماعة أن جنس العرب أفضل من جنس العجم عبرانيهم وروميهم وفارسيهم وغيرهم وأن



٦١٢٤ - قريش ولادة هذا الأمر: فبر الناس تبع لبرهم، وفاجرهم تبع لفاجرهم - (حم) عن أبي بكر وسعد - (ص)

٦١٢٥ - قسم من الله تعالى لا يدخل الجنة بخيل - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٦١٢٦ - قُسمت النار سبعين جزءاً: فلأمر تسع وستون، وللقاتل جزء حسبه - (حم) عن رجل - (ح)

٦١٢٧ - قصوا الشوارب، وأعفوا اللحى - (حم) عن أبي هريرة - (ص)

قريشاً أفضل العرب وأن بنى هاشم أفضل قريش وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل بنى هاشم فهو أفضل الخلق نفساً وأفضلهم نسباً وليس فضل العرب ثم قريش ثم بنى هاشم لمجرد كون النبي صلى الله عليه وسلم منهم وإن كان هذا من الفضل بل هم في أنفسهم أفضل وبذلك يثبت للنبي صلى الله عليه وسلم أنه أفضل نسباً وإلا لزم الدور اه (حم ت عن عمرو بن العاص) رمز المصنف لصحته

(قريش ولادة هذا الأمر) أى أمر الإمامة العظمى، زاد فى رواية ما أقاموا الدين. قال ابن حجر فيحتمل أن يكون خروج القحطاني إذا لم تقم قريش أمر الدين وقد وجد ذلك فإن الخلافة لم تزل فيهم والناس فى طاعتهم إلى أن استخفوا بأمر الدين فضعف أمرهم وتلاشى إلى أن لم يبق من الخلافة سوى اسمها المجرد فى بعض الأقطار دون أكثرها اه. ونحن الآن فى زمن ليس لهم فيه منها ولا الاسم (فبر الناس تبع لبرهم وفاجرهم تبع لفاجرهم) أى هكذا كانوا فى الجاهلية وإذا قد علمنا أن أحداً منهم لم يبق بعده على الكفر علم أن المراد منه أن الاسلام لم ينقصهم عما كانوا عليه فى الجاهلية من الشرف فهم سادة فى الاسلام كما كانوا قادة فى الجاهلية وقيل المراد بهذا الأمر الدين والمعنى أن مسلمى قريش قدوة غيرهم من المسلمين لأنهم المتقدمون فى التصديق وكافروهم قدوة غيرهم من الكفار فإنهم أول من رد الدعوة وأعرض عن الآيات والنذر (حم عن أبي بكر) الصديق (وسعد) بن أبى وقاص (قسم من الله تعالى لا يدخل الجنة بخيل) أى إنسان رزق مالا وحظاً من الدنيا فلجبه له وعزته عنده وعظمته فى عينه ووقعه فى قلبه زواه عن حقوق الحق والخلق فهذا لا يدخلها حتى يظهر من دنس البخل وقبح الشح بنار جهنم أو يعفى عنه والمال فى يد العبد أمانة سلطه الله على ملكته فى الحق فن عدل عن أمره وخزنه لنفسه فقد خان وخالف حكمة الكريم فحرم جنة النعيم وأيد الغزالي احتمالاً حمل فيه الحديث على ظاهره وهو أن يراد بالبخل من بخل بأقبح بخل وهو كلمة الشهادة وقال بعضهم المراد بالخبر أنه إذا تكامل فى القلب نعت البخل والشح ولم يبق مع كمالها إيمان فلا يدخل الجنة والشح يضيق القلب عن كل خير ليتسع لضده وهو كل شر (ابن عساكر) فى تاريخه (عن ابن عباس) (قسمت النار سبعين جزءاً فلأمر) أى بالقتل (تسع وستون) جزءاً منها (وللقاتل جزء حسبه) أى يكفيه هذا المقدار من العقاب ثم يحتمل أن هذا زجر وتهويل للآمر ويحتمل أنه فيما لو أكره الأمر المأمور بغير حق (حم) من حديث يزيد بن عبد الله المزنى (عن رجل) من الصحابة قال سئل النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم عن القاتل والأمر فذكره رمز المصنف لحسنه قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير محمد بن إسحق وهو ثقة لكنه مدلس (قصوا الشوارب وأعفوا اللحى) أى وفروها وكثروها من عفو الشيء وهو كثرتة ونماؤه حتى عفوا أى كثروا وأصل القص تتبع الأثر قال فى المحكم بالليل ويطلق على إيراد الخبر تاماً على من لم يحضره وعلى قطع شيء بشيء بآلة مخصوصة والمراد به هنا قطع الشعر النابت على الشفة العليا بغير استئصال وكذا قص الظفر أخذ أعلاه من غير استئصال (حم عن أبي هريرة)



٦١٢٨ - قُصُوا الشَّوَارِبَ مَعَ الشَّفَاهِ - (طب) عن الحكم بن عمير - (ض)  
 ٦١٢٩ - قُصُوا أَظْفَارَكُمْ ، وَأَدْفِنُوا قَلَامَاتَكُمْ ، وَنَقُّوا أَرْجَمَكُمْ ، وَنَظَّفُوا لِثَاتَكُمْ مِنَ الطَّعَامِ ، وَاسْتَاكُوا ،  
 وَلَا تَدْخُلُوا عَلَى قَحْرٍ بُخْرًا - الحكم بن عبد الله بن بسر - (ض)  
 ٦١٣٠ - قَصَّ الظُّفْرَ وَنَتَفَ الْإِبْطَ وَحَلَقَ الْعَانَةَ يَوْمَ الْخَمِيسِ وَالْغُسْلَ وَالطَّيْبَ وَاللِّبَاسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ -

(قصوا الشوارب مع الشفاه) يعني سووها مع الشفة بأن تقطعوا ما طال ودعوا الشارب مساويا لها فلا تستأصلوه  
 بالكلية (طب عن الحكم بن عمير) قال الهيثمي فيه عيسى بن إبراهيم بن طهمان وهو متروك ورواه عنه أيضا الديلمي  
 (قصوا أظفاركم) جمع أظفور والأظفار جمع ظفر أى اقطعوا ما طال منها لأنها إن تركت بحالها تخدش وتخمش  
 وتضر وتجمع الوسخ وربما أجنب ولم يصلها الماء فلا يزال جنباً (وادفنوا قلاماتكم) أى غيوا ما قطعتموه منها في  
 الأرض فإن جسد المؤمن ذو حرمة فماسقط منه فحرمته قائمة فدفعه كدفنه لئلا يقع في النار أو في شيء من الأقدار  
 قال في المصباح والقلم أخذ الظفر والقلامة بالضم هى المقلومة عن طرف الظفر وقضية الاطلاق حصول السنة بقصها  
 على أى وجه كان وقد ذكرنا هيات لم يصح فيها شيء (ونقوا أرجمكم) أى بالغوا في تنظيف ظهور عقد مفاصل  
 أصابعكم وقال الحكميم هى قصبة الأصبع أمر بتنقيتها لئلا تدرن فيحول الدرن بين الماء والبشرة (ونظفوا لثاتكم)  
 لحم أسنانكم (من الطعام) لئلا يبقى فيه الوضر فتتغير النكهة ويتأذى الملكان ولأنه طريق القرآن (واستاكوا) نظفوا  
 أفواهكم بخشن يزيل القلح ولفظ رواية الحكميم واستنوا بادل واستاكوا وما عزاها المصنف إليه لم أره في كلامه (ولا تدخلوا  
 على قحرا) مصفرة أسنانكم من شدة الخلوف (بخرا) أى رائحة نكهتكم متغيرة منكورة والبحر بفتح تين نتن الفم  
 هكذا الرواية لكن قال الحكميم المحفوظ عندي قحلا فلجأ ولا أعرف القحرا (تنبيه) جزم النووي في شرح مسلم  
 بأنه يستحب البداة في قص الأصابع بمسحاة اليمنى ثم الوسطى ثم البنصر ثم الخنصر ثم الإبهام وفى اليسرى بخنصرها  
 ثم بالبنصر إلى الإبهام وفى الرجلين بخنصر اليمنى إلى الإبهام وفى اليسرى بإبهامها إلى الخنصر ولم يذكر للتنديد دليلا  
 وفى المجموع يعد نقله عن الغزالي وأن المازري اشتد إنكاره عليه ولا بأس بما قاله الغزالي إلا فى تأخير إبهام  
 اليمنى فالأولى تقديم اليمنى بكاملها على اليسرى قال ابن دقيق العيد وكل ذلك لا أصل له وذكر الدمياطى عن بعض  
 مشايخه أن من قص أظفاره مخالفا لم يرمد وأنه جربه اه ، وما ذكره عن بعض مشايخه نقله الولي العراقي عن بعض  
 مشايخ أبيه حيث قال حكى والدى عن بعض مشايخه أنه يبدأ بمسحاة اليد اليمنى فالبنصر فالإبهام فالوسطى فالخنصر  
 فالإبهام اليسرى فالوسطى فالخنصر فمجاور الإبهام فمجاور الخنصر وقال إنه جربه للسلامة من الرمد فصح  
 وأنه كان يرمد فمن حين واطبه لم يرمد (الحكميم) الترمذى (عن عبد الله بن بسر) المازنى قال الحافظ ابن  
 حجر فيه راو مجهول وقال شيخه الزين العراقي فيه عمر بن بلال غير معروف كما قاله ابن عدى وأقول فيه أيضا عمر  
 ابن أبى عمر قال الذهبي عن ابن عدى مجهول وإبراهيم بن العلاء لا يعرف

(قص الظفر ونتف الإبط وحلق العانة يوم الخميس والغسل والطيب واللباس يوم الجمعة) قد دلت الأحاديث  
 الصحيحة على أنه يحصل سنة القص والتنف والحلق فى أى وقت كان والضابط الحاجة وجاء فى الخبر الآتى يفعل  
 كل أربعين وفى بعضها كل أسبوع ولا تعارض لأن الأربعين أكثر المدة والأسبوع أقلها واختلف فى اليوم الذى  
 يتأكد فيه فعله من الأسبوع وقد اختلفت الأحاديث فى ذلك فى بعضها يوم الجمعة قال البيهقي فى سننه رويانا عن أبى  
 جعفر مرسلان كان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يستحب أن يأخذ من شارب وأظفاره يوم الجمعة  
 وفى الأوسط للطبرانى عن عائشة مرفوعا من قلم أظفاره يوم الجمعة وفى من السوء إلى مثلها وفيه أحمد بن ثابت  
 فى جزئه ضعيف وورد فى حديثنا هذا يوم الخميس وهو من الأحاديث المسلسلة أخبرني به والدى ورأيت يلقم



أظفاره يوم الخميس قال أخبرني الشيخ معاذ ورأيت يقرأ أظفاره يوم الخميس قال أخبرني أستاذي شيخ الإسلام يحيى المناوي ورأيت يقرأ أظفاره يوم الخميس قال أخبرني شيخ الإسلام ولي الدين العراقي ورأيت يقرأ أظفاره يوم الخميس قال أخبرني والدي ورأيت يقرأ أظفاره يوم الخميس قال أخبرني أبو العباس أحمد الحرالي ورأيت يقرأ أظفاره يوم الخميس قال أنا الحافظ عبد المؤمن الدمياطي ورأيت يقرأ أظفاره يوم الخميس قال أنا صفر بن يحيى وأبو طالب ابن العجمي وعمر بن سعيد الحلبي والحافظ أبو الحجاج يوسف ومحمد وعبد الحميد أبو عبد الهادي الدمشقيون ورأيت كلا منهم يقرأ أظفاره يوم الخميس قال أنا يحيى الثقفي ورأيت يقرأ أظفاره يوم الخميس قال أنا جدي لأبي أبو القاسم اسمعيل بن محمد بن الفضل ورأيت يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت الإمام أبا محمد الحسن بن السمرقندي يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت الإمام أبا جعفر المكي يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت الإمام إسماعيل المروزي بها يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت الإمام أبا بكر محمد النيسابوري يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت الفضل بن العباس السكوني يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت الحسين بن هرون الضبي يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت عمر بن حفص يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت جعفر بن محمد يقرأ أظفاره يوم الخميس قال رأيت علي بن الحسين يقرأ أظفاره يوم الخميس وقال رأيت عليا رضي الله تعالى عنه يقرأ أظفاره يوم الخميس وقال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقرأ أظفاره يوم الخميس قال ياعلى قص الظفر وتنف الإبط وحلق العانة يوم الخميس الخ قال الزين العراقي في إسنادة من يحتاج للكشف عنه من المتأخرين أما الحسين بن هرون الضبي ومن بعده فثقات وأما قص الظفر فقد مر الكلام عليه بما فيه مقنع قال ابن قدامة في المغني ويسن غسل رؤوس الأصابع بعد قصها ويقال إن الحك بها قبل غسلها يضر بالبدن ويستثنى من نذب قلم الأظفار مواضع منها حالة الإحرام وعشر ذى الحجة لمريد التضيعة وحالة الموت وحالة الغزو على ما في المحيط للحنفية وأما تنف الإبط فمتفق على ندبه وتحصل السنة بإزالته بحق أونورة لكن التنف أولى لأن الإبط محل الريح الكريه ونفقه يضعف أصوله ويرقق جرمه فيخف الاحتباس فتقل الرائحة المتعفنة ويتأكد أن يتولى ذلك بنفسه لما في تولى غيره لذلك من هتك الحرمة والمرومة بخلاف الشارب ذكره النووي قال الزين العراقي وهو مسلم في التنف لا الحلق لعسر حلقه لنفسه ويندب البداءة بالإبط الآمين فينتف الآمين باليسرى والأيسر باليمين لأنه المتيسر ويستثنى مع ما مر حالة الموت وذكر بعض الشافعية أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يكن له شعر تحت إبطه لحديث كان يرفع يديه في الاستسقاء حتى يرى بياض إبطيه قال الأسنوي وبياض الإبط كان من خصائصه وأما إبط غيره فأسود لما فيه من الشعر واعترضه العراقي بأن ذلك لم يثبت بل لم يرد في شيء من الكتب المعتمدة والخصائص لا تثبت بالاحتمال ولا يلزم من بياض إبطيه أن لا يكون له شعر لأنه إذا تنف بقى محله أبيض ولذلك ورد في حديث الترمذي عن عبد الله بن أقرم الخزاعي كنت أنظر إلى عفرة إبطيه إذا سجد والعفرة بياض غير ناصع فلو كان خاليا من الشعر لم يكن أعفر وإطلاق بياض الإبط في حق غيره موجود في كلام كثير من الفقهاء وغيرهم ولا إنكار فيه لأن الإبط لا تناله الشمس في السفر والحضر وأما حلق العانة فمجمع على ندبه قال النووي فيسن حلق جميع ما على القبل والدبر وحوطهما ويحصل السنة بقصه أو حلقه أو تنفه أو تنويره لكن الأفضل في الإبط التنف والعانة الحلق لأن الإبط محل الريح الكريه والتنف يضعف الشعر فيخف الريح كما مر وتنف العانة يرخى المحل . نعم التنف للمرأة أفضل وينبغي لكل البداءة بالجانب الآمين وحكمة حلق العانة التنظيف مما يكره عادة والتحسين للزوجين وهو للمرأة أكد وهذه الثلاثة لا تترك أكثر من أربعين يوما لحديث أبي داود عن أنس وقت لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الإبط وحلق العانة أن لا تترك أكثر من أربعين ليلة فهي



٦١٣١ - قَفْلَةٌ كَغَزْوَةٍ - (حم د ك) عن ابن عمرو - (ص)

٦١٣٢ - «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، تَعْدُلُ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ - مالك (حم خ د ن) عن أبي سعيد (خ) عن قتادة بن النعمان (م) عن أبي الدرداء (ت ه) عن أبي هريرة (ن) عن أبي أيوب (حم ه) عن أبي مسعود الأنصاري (طب) عن ابن مسعود وعن معاذ (حم) عن أم كلثوم بنت عقبة، البزار عن جابر، أبو عبيد عن ابن عباس - (ص)

مضبوطة بالحاجة والأربعون غاية الترك والافضل فعلها في كل أسبوع كما مر فينبذ تعهد ذلك كل جمعة فان لم يفعل فلا يهمله فوق أربعين (التميم) ابو القاسم اسمعيل بن محمد بن الفضل (في مسلسلاته) بالفعل يوم الخميس (فر) كلاهما (عن علي) امير المؤمنين .

(قفلة) هي المرة من القفول وهو الرجوع من سفر (كغزوة) اي رب قفلة تساوي الغزو ولكن القفول ترجح مصلحته على مصلحة المضى للغزو وخوف على الحرم وكون العدو أضعاف المسلمين ونحو ذلك أو المراد أن أجر الغازي في انصرافه لاهله راجعاً كأجره في إقباله للجهاد وقيل أراد بالقفلة الكثرة على العدو بعد ما انفصل عنه فراراً أو لغيره (حم د ك) في الجهاد لكن الذي رأيته في مستدركه بخط الحافظ الذهبي كعمرة بدل كغزوة (عن ابن عمرو) بن العاص وقال علي شرط مسلم وأقره الذهبي

(قل هو الله أحد) مع كونها ثلاث آيات ، وآيات القرآن تزيد على ستة آلاف (تعديل ثلث القرآن) لأن القرآن قصص وأحكام وصفات وهي متمحضة للصفات فهي ثلثة أو لأن ثواب قراءتها يضاعف بقدر ثواب ثلث القرآن بغير تضعيف . قال الطيبي : فلا يلزم من تكريرها على الاول استيعاب القرآن ويلزم على الثاني (فائدة) قال ابن عربي ظهر لبعض أهل المكاشفة صور سور القرآن فساطيط مائة وثلاثة عشر سورة وكان أقيماً فقال كنت أسمع أن القرآن مائة وأربعة عشر سورة فقليل له قل هو الله أحد لا تسعها السموات والأرض (مالك) في الموطأ (حم خ د ن) عن أبي سعيد الخدري (خ) عن قتادة بن النعمان (بضم النون بن يزيد بن عامر الأنصاري الظفري البدرى (م) عن أبي الدرداء) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيعجز أحدكم أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن ؟ قالوا وكيف ؟ فذكره (ت ن) عن أبي هريرة (ن) عن أبي أيوب (الأنصاري (حم ه) عن أبي مسعود الأنصاري (البدرى (طب) عن ابن مسعود وعن معاذ) بن جبل (حم) عن أم كلثوم بنت عقبة (بن أبي معيط الأمويہ أسلمت قديماً وهي أخت عثمان لامة (البزار) في مسنده (عن جابر) ابن عبد الله (أبو عبيد) القاسم بن سلام (عن ابن عباس) قال المصنف وهو متواتر

(قل هو الله أحد تعديل ثلث القرآن) أي تساويه لأن معانيه آيلة إلى ثلاثة علوم : علم التوحيد وعلم الشرائع وعلم تهذيب الأخلاق وتزكية النفس ، وسورة الإخلاص تشتمل على القسم الأشرف منها الذي هو كالأصل والاساس للقسمين الآخرين وهو علم التوحيد على آيين وجه وآكده (وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن) كما سبق توجيهه بما يغني عن إعاداته . قال حجة الإسلام : ما أراك تفهم وجه هذا أو كأنى بك تقول هذا بعيد عن الفهم والتأويل فإن آيات القرآن تزيد على ستة آلاف فهذا القدر كيف يكون ثلثها وهذا لقلة معرفتك بحقائق القرآن ونظرك إلى ظاهر ألفاظه فظن أنها تعظم وتكثر بطول الألفاظ وقصرها ، وذلك لظن من يؤثر الدراهم الكثيرة على جوهرية واحدة نظراً لكثرتها فاعلم أن الإخلاص تعدل ثلثه قطعاً وأرجح القرآن ينقسم إلى الأقسام الثلاثة التي هي مهمات القرآن وهي معرفة الله ومعرفة الآخرة ومعرفة الصراط المستقيم ، وهذه المعارف الثلاثة هي المهمات والباقي توابع والإخلاص مشتمل على واحدة من الثلاثة وهي معرفة الله وتوحيده وتقديسه عن مشارك في الجنس والنوع وهو المراد بنى الأصل والفرع والكيف والوصف بالصمد يشعر بأنه السيد الذي لا مضمود في الوجود للحوائج سواء



٦١٣٣ - « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » تَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ ، وَ « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » تَعْدِلُ رُبْعَ الْقُرْآنِ - (طَبَك) عن ابن عمر - (صح)

٦١٣٤ - قُلْ : اللَّهُمَّ اجْعَلْ سَرِيرَتِي خَيْرًا مِنْ عَلَانِيَتِي ، وَاجْعَلْ عَلَانِيَتِي صَالِحَةً ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ صَالِحِ مَا تُوتِي النَّاسَ : مِنَ الْمَالِ ، وَالْأَهْلِ ، وَالْوَلَدِ غَيْرِ الضَّالِّ وَلَا الْمُضِلِّ - (ت) عن عمر - (ض)

٦١٣٥ - قُلْ : اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ، رَبَّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكُهُ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي ، وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ ، وَشَرِّكَ ، قُلْهَا إِذَا أَصْبَحْتَ ، وَإِذَا أَمْسَيْتَ ، وَإِذَا أَخَذْتَ مَضْجَعَكَ - (حَمْدُ دَت حَب ك) عن أبي هريرة - (صح)

٦١٣٦ - قِيلَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ نَفْسًا مُطْمَئِنَّةً ، تُؤْمِنُ بِبِلْقَائِكَ ، وَتَرْضَى بِقَضَائِكَ ، وَتَقْنَعُ بِعَطَائِكَ - (طَب) والضياء عن أبي أمامة - (صح)

وليس فيها معرفة الآخرة والصراط المستقيم فلذلك تعدل ثلث القرآن أى ثلث الأصول منه تكبر الحج عرفة أى هو الأصل والباقي تابع (طَب ك عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى فيه ابن لهيعة وهو ضعيف (قُلْ اللَّهُمَّ اجْعَلْ سَرِيرَتِي خَيْرًا مِنْ عَلَانِيَتِي وَاجْعَلْ عَلَانِيَتِي صَالِحَةً اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ صَالِحِ مَا تُوتِي النَّاسَ مِنَ الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَالْوَلَدِ غَيْرِ الضَّالِّ وَالْمُضِلِّ) أى غير الضال في نفسه المضل لغيره وهذا من جوامع الكلم وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم يدعو به (ت عن عمر) بن الخطاب قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عمر قل فذكره (قُلْ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ رَبَّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكُهُ) قال ابن فلاح فى المغنى اجاز المبرد وصف اللهم قياساً على وصفه لو كانت معه ياء فكذا مع عوضها حملاً عليه ومنعه سيويه لبعده من التركيب عن التمكن المقتضى للوصف مع ضعف وصف المناوى ويحمل مثله على البدل وقال الرضى لا يوصف اللهم عند سيويه كما لا يوصف أخواته أى الأسماء المختصة بالنداء واجاز المبرد وصفه لأنه بمنزلة يا الله واستدل بنحو اللهم فاطر السموات والأرض ، وهو عند سيويه على النداء المستأنف ، ولا أرى فى الأسماء المختصة بالنداء مانعاً فى الوصف بل السماع مفقود فيها (أشهد أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من شر نفسي ، ومن شر الشيطان وشركه . قلها إذا أصبحت وإذا أمسيت ، وإذا أخذت مضجعك) قال ابن القيم : قد تضمن هذا الحديث الاستعاذة من الشر وأسبابه وغايته ، فإن الشر كله إما أن يصدر من النفس ، أو من الشيطان . وغايته إما أن يعود على العامل ، أو على أخيه المسلم فتضمن الحديث مصدرى الشر الذى يصدر عنهما ، وغايته اللتين يصل إليهما اه . فان قلت لم قدم الاستعاذة من شر النفس مع شر الشيطان أهم فى الدفع لأن كيدته ومحاربتة أشد من النفس لأن شرها وفسادها إنما ينشأ من وسوسته ومن ثم أفردت له فى التنزيل سورة تامة بخلافها قلت الظاهر أنه جعله من باب الترقى من الأدنى إلى الأعلى (حَمْدُ دَت حَب ك) فى الدعاء والذكر (عن أبي هريرة) قال إن أبا بكر سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال مرني بكلمات أقولهن إذا أصبحت وإذا أمسيت فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال فى الاذكار بعد ما عراه لأبى داود والترمذى اسانيد صحيحه وقال الهيثمى أحد إسناده أحمد رجاله رجال الصحيح غير حى بن عبد الله المغافرى وثقه جمع وضعفه آخرون

(قُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ نَفْسًا مُطْمَئِنَّةً) أى مستقرة تقطع بوحدانيتك وتجزم بحقيقة ما جاءت به رسلك بحيث (تؤمن ببقائك) أى بالبعث بعد الموت (وترضى بقضائك وتقنع بعطائك) أى تسكن تحت مجارى أحكامك. أوحى



٦١٣٧ - قُلِ: اللَّهُمَّ إِنِّي ضَعِيفٌ فَقْوَنِي، وَإِنِّي ذَلِيلٌ فَأَعِزَّنِي، وَإِنِّي فَقِيرٌ فَارْزُقْنِي - (ك) عن بريدة - (صح)  
٦١٣٨ - قُلِ: اللَّهُمَّ مَغْفِرَتُكَ أَوْسَعُ مِنْ ذُنُوبِي، وَرَحْمَتُكَ أَرْجَى عِنْدِي مِنْ عَمَلِي - (ك) والضياء عن جابر - (صح)

٦١٣٩ - قُلِ إِذَا أَصْبَحْتَ: بِاسْمِ اللَّهِ عَلَى نَفْسِي، وَأَهْلِي، وَمَالِي؛ فَإِنَّهُ لَا يَذْهَبُ لَكَ شَيْءٌ - ابن السني في عمل يوم وليلة عن ابن عباس

٦١٤٠ - قُلْ كُلَّمَا أَصْبَحْتَ وَإِذَا أَمْسَيْتَ: بِاسْمِ اللَّهِ عَلَى دِينِي، وَنَفْسِي، وَوَلَدِي، وَأَهْلِي، وَمَالِي - ابن عساكر عن ابن مسعود - (ح)

٦١٤١ - قُلِ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَعَافِنِي وَارْزُقْنِي؛ فَإِنَّ هَؤُلَاءِ يَجْمَعُ لَكَ دُنْيَاكَ وَآخِرَتَكَ - (ح م) عن طارق الأشجعي - (صح)

الله إلى داود لن تلقاني بعمل هو أَرْضَى عَنْكَ وَلَا أَحْطَ لَوْزَرَكَ مِنَ الرِّضَى بِقَضَائِي (طب والضياء عن أبي أمامة) قال الهيثمي وفيه من لم أعرفهم

(قل اللهم إني ضعيف فقوني وإني ذليل فأعزني وإني فقير فارزقني) قال بعض العارفين جرت عادة العامة أنهم متى حاولوا جلب رزق إنما يحاولونه بما يجانس كالتجارة والصنائع ومقاواة الأعداء في الحروب والمكيدة والخاصة إنما يحاولوه بما هو فوق تلك الرتبة من الأدعية والاذكار الصالحة فإنهم يملكون من أمر الله ما لا يملكه العامة فتي عرض لأحدهم أمر اجتلب خيره واستدفع ضرته بما وراء ذلك من الكلمات النافعة (ك) في الدعاء عن ابن فضيل عن العلاء بن المسيب عن أبي داود الأزدي الأعمى (عن بريدة) قال الحاكم صحيح ورده الذهبي فقال قلت أبو داود الأعمى متروك الحديث

(قل اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي ورحمتك أرجى عندي من عملي) فإنه لن يدخل الجنة أحد بعمله ولا إلا أن يتقدمهم الله برحمته (ك والضياء) في المختارة من حديث عبد الله بن محمد بن جابر بن عبد الله عن أبيه (عن) جده (جابر) القول مرتين أو ثلاثاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل الخ فقلها الرجل ثم قال عد فعاد ثم قال مخرجه الحاكم في الدعاء رواه مدنيون لا يعرف واحد منهم بخرج انتهى وعبد الله لم يخرج له أحد من الستة وتوابعها وابن محمد تابعي مدني حدث عنه ابنه

(قل إذا أصبحت) أي إذا دخلت في الصباح (بسم الله على نفسي وأهلي ومالي فإنه لا يذهب لك شيء) هذا من الطب الروحاني المشروط بنفعه بالإخلاص وحسن الاعتقاد (وابن السني في عمل يوم وليلة عن ابن عباس) قال شكرا رجل إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه يصيبه الآفات فقال له قل الخ قال النووي في الأذكار وإسناده ضعيف

(قل كلما أصبحت وإذا أمسيت بسم الله على ديني ونفسي وولدي وأهلي ومالي) قال ابن عربي وحضور الذاكر عند نطقه بشيء من الأسماء الإلهية لا بد منه حتى يعرف من يذكر وكيف يذكر ومن يذكر والله خير الذاكرين؛ وذكر الفخر الرازي أنه يشترط حضور القلب وفراغه من الشواغل الدنيوية والكبدورات الجسمانية وإلا فلا يلو من إلا نفسه (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن مسعود)

(قل اللهم اغفر لي وارحمني وعافني وارزقني فإن هؤلاء) الكلمات (تجمع لك دنياك وآخرتك) أي أمور دنياك وأمور آخرتك بالشروط المقررة فيما قبله (حم ه عن طارق) بن أشيم (الأشجعي) والد أبي مالك يعد في الكوفيين



٦١٤٢ - قُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا ، وَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ ، فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَأَرْحَمِي ؛ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ - (حم ق ت ن ه) عن ابن عمر ، وعن أبي بكر - (صح)  
٦١٤٣ - قُلْ: آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِيمَ - (حم م ت ن ه) عن سفيان بن عبد الله الثقفي - (صح)

قال كان الرجل إذا أسلم عليه النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة ثم أمره أن يدعو بهذه الكلمات وفي رواية قال جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني كلاماً أقوله قال قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له الخ قال هو لا مربى فما لي ؟ قال قل اللهم الخ

( قل اللهم إني ظلمت نفسي ) بارتكاب ما يوجب العقوبة ( ظلماً كثيراً ) بالمشقة في معظم الروايات وفي رواية بموحدة قال في الأذكار فينبغي الجمع بينهما فيقال ظلماً كثيراً كبيراً احتياطاً للتعبيد ومحافظة على لفظ الوارد ( وأنه ) أى الشأن ( لا يغفر الذنوب إلا أنت ) لأنك الرب المالك ولا حيلة لي في دفعها وهو اعتراف بالوحدانية وعظمته الربوبية واستجلاب للمغفرة ( فاعفِرْ لي مغفرة ) نكره للتعظيم أى عظمة لا يدرك كنهها وزاد ( من عندك ) لأن الذى من عنده لا يحيط به وصف واصف ولا يحصى عدده مع ما فيه من الإشارة إلى أنه طلب أنها تكون له تفضلاً من عنده تعالى لا بعمل منه ( وارحمي ) تفضل على وأحسن إلى وزدني إحساناً على المغفرة ( إنك ) بالكسر على الاستئناف البيان المشعر بالتعليل ( أنت الغفور الرحيم ) كل من الوصفين للمبالغة وقابل اغفر بالغفور وارحم بالرحيم فالأول راجع إلى اغفر لي والثاني إلى ارحمي فهو لف ونشر مرتب فهذا عبد اعترف بالظلم ثم التجأ إليه مضطراً لا يجد لذنبه سائراً غيره ثم سأله المغفرة ؛ وقال بعض المحققين وقال من عندك مع أن الكل منه وإليه إشارة إلى أنه يطلب من خزائنه ما خزنه عن العامة والله رحمة تعم الخلق وله رحمة تخص الخواص وهى المطلوبة هنا وقد استدلل به للدعاء فى آخر الصلاة قال فى الأذكار وهو صحيح فان قوله الآتى فى صلاتي يعم جميعها اه . وفيه رد على شيخ الإسلام زكريا أن قوله فى صلاتي المراد به المحل اللائق بالدعاء وفيه منها وهو السجود وبعد التشهد الأخير فقط وفيه مشروعية طلب تعليم العلم من العلماء وإجابة العالم للتعليم سؤاله والمراد بالنفس هنا الذات المشتملة على الروح كما فى قوله تعالى «أن النفس بالنفس» وإن اختلف العلماء فى أن حقيقة النفس هى الروح أو غيرها حتى قيل إن فيها ألف قول والغفر السر والمعنى أن الداعى طلب منه تعالى أن يجعل له سائراً بينه وبين الذنوب إن لم تكن وقعت وسائراً بينه وبين ما يترتب عليها من العقاب والعقاب إن كانت وقعت ولا يخفى حسن ترتيب هذا الحديث حيث قدم الاعتراف بالذنب ثم بالوحدانية ثم بسؤال المغفرة لأن الاعتراف بذلك أقرب إلى العفو والثناء على السيد بما هو أهله أرجى لقبول سؤاله ( حم ق ت ن ه ) عن ابن عمر ( بن الخطاب ) ( وعن أبي بكر ) الصديق رضى الله تعالى عنهما قلت يا رسول الله علمني دعاء أدعوه به فى صلاتي فذكره وفيه رد على من منع الدعاء فى المكتوبة بغير القرآن كالنخعي

( قل آمنت بالله ) أى جدد إيمانك بالله ذكرنا بقلبك ونطقاً بلسانك بأن تستحضر جميع معانى الإيمان الشرعى ( ثم استقم ) أى الزم عمل الطاعات والانتها عن المخالفات إذ لا تتأتى مع شىء من الاعوجاج فلنأخذها من هاتين الجملتين من آية إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وهذا من بدائع جوامع الكلم فقد جمعنا جميع معانى الإيمان والإسلام اعتقاداً وقولاً وعملاً إذ الإسلام توحيد وهو حاصل بالجملة الأولى والطاعة بسائر أنواعها فى ضمن الثانية إذ الاستقامة امتثال كل مأمور وتجنب كل منهى وعرفتها بعضهم بأنها المتابعة للسنن المحمدية مع التخلق بالأخلاق المرضية وبعضهم بأنها الاتباع مع ترك الابتداع وقيل حمل النفس على أخلاق الكتاب والسنة قال القشيري وهى درجة بها كمال الأمور وتمامها وبوجودها حصول الخيرات ونظامها وقال بعضهم لا يطفئها إلا الأكابر لأنها الخروج عن المعهودات



٦١٤٤ - قُلْ: اللَّهُمَّ اهْدِنِي، وَسَدِّدْنِي، وَادْكُرْ بِالْهُدَى هِدَايَتَكَ الطَّرِيقَ وَبِالسَّدَادِ سَدَادَ السَّبِيلِ - (م د ن) عن علي - (صح)

٦١٤٥ - قَلْبُ الشَّيْخِ شَابٍ عَلَى حُبِّ اثْنَتَيْنِ: حُبِّ الْعَيْشِ، وَالْمَالِ - (م ه) عن أبي هريرة - (صح)

٦١٤٦ - قَلْبُ الشَّيْخِ شَابٍ عَلَى حُبِّ اثْنَتَيْنِ: طُولِ الْحَيَاةِ، وَكَثْرَةِ الْمَالِ - (حم ت ك) عن أبي هريرة (عد) وابن عساكر عن أنس - (صح)

ومفارقة الرسوم والعادات (حم م ت ن ه عن سفيان) بثلاث أوله (ابن عبد الله الثقفي) الطائفي له صحة استعمله عمر على الطائف قال قلت يا رسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه غيرك فذكره ولم يخرج به البخاري قال النووي لم يرو مسلم لسفيان غير هذا الحديث وقال المنأوي ولم أر لسفيان هذا غير هذا الحديث في مسلم ولا في الأربعة اهـ. وهذا ذهل فقد رواه الترمذي عنه وزاد فيه قلت يا رسول الله ما أخوف ما أخوف علي؟ قال هذا وأخذ بلسانه

(قل) يا علي (اللهم اهديني وسددني؛ واذكر بالهدى هدايتك الطريق، وبالسداد سداد السبيل) قال القاضي: أمره بأن يسأل الله الهداية والسداد، وأن يكون في ذلك مخطراً بباله أن المطلوب هداية كهداية من ركب متن الطريق وأخذ في المنهج المستقيم، وسداداً كسداد السبيل نحو الغرض، والمعنى أن يكون في سؤاله طالباً غاية الهدى ونهاية السداد اهـ. وقال بعضهم: معناه إذا سألت الهدى فأخطر بقلبك هداية الطريق لأن سالك القلة يلزم الجادة ولا يفارقها خوفاً من الضلال. وكذا الراي إذا رمى شيئاً سدد السبيل نحوه ليصيبه فأخطر ذلك بقلبك ليكون ماتنويه من الدعاء على شاكلة ما تستعمله في الرمي، وقال القونوي اشترط في هذا الحديث صحة الاستحضار للأمر المطلوب من الحق حال الطلب، وذلك لأن الإجابة تابعة للتصور فالأصح تصوراً للحق تكون أدعيته مجابة وصحة التصور تابعة للعلم بالحق والشهود الصحيح، ولهذا قال في الحديث الآتي: لو عرفتم الله حق معرفته لزالتم بدعائكم الجبال: ألا ترى أن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم لما كان تاماً للشهود كانت أكثر أدعيته مستجابة وهكذا من داناه في المعرفة من الأنبياء والأولياء، وهؤلاء هم الموعودون بالإجابة متى دعوا بالدعاء المشار إليه بقوله تعالى «ادعوني أستجب لكم» فمن لم يعرف ولم يستحضر حال الدعاء بضرب ما من ضروب الاستحضارات الصحيحة لم يدع الحق فلم يستجب له. قال الراغب والتسديد أن تقوم إرادته وحركته نحو الغرض المطلوب ليهجم إليه في أسرع مدة يمكن الوصول فيها إليه وهو المسؤول بقوله «اهدنا الصراط المستقيم» (م د ن عن علي) أمير المؤمنين ورواه الطبراني عن أبي موسى قال: بعثني النبي صلى الله عليه وسلم علي نصف اليمن ومعاذا علي نصفه فأتيته أسلم فقال لي قل الخ

(قلب الشيخ شاب علي حب اثنتين: حب العيش) أي طول الحياة (والمال) مجاز واستعارة يعني أن قلب الشيخ كامل الحب للمال محتكم كاحتكام قوة الشباب في شبابه. ذكره النووي وقال غيره: حكمة تخصيص هذين أن أحب الأشياء إلى ابن آدم نفسه فهو راغب في بقائها فأحب لذلك طول العمر وأحب المال لأنه أعظم في دوام الصحة التي ينشأ عنها غالباً طول العمر فلما أحس بقرب نفاذ ذلك اشتد حبه له ورغبته في دوامه. قيل دخل رجل على أبي رجاء العطاردي فقال: كيف تجدك؟ قال حب جلدي علي عظمي وهذا أمل جديد بين عيني فما خرجنا من عنده حتى مات، وقال أبو عثمان النهدي: بلغت نحواً من مائة وثلاثين سنة وما من شيء إلا وقد عرفت النقص فيه إلا أمني فإنه كما هو (م ه عن أبي هريرة) وروى البخاري معناه

(قلب الشيخ شاب علي حب اثنتين طول الحياة وكثرة المال) قد عرفت معناه عما قبله. قال النووي: هذا صوابه اهـ. وقيل وصفه بكونه شاباً لوجود هذين الأمرين فيه اللذين هما في الشباب أكثر وبهم أليق، وحب الدنيا



- ٦١٤٧ - قَلْبُ الْمُؤْمِنِ حُلُوٌّ يَحِبُّ الْحَلَاوَةَ - (هـ) عن أبي أمامة (خط) عن أبي موسى - (ض)
- ٦١٤٨ - قَلْبُ شَاكِرٍ، وَلِسَانُ ذَاكِرٍ، وَزَوْجَةُ صَالِحَةٍ تَعِينُكَ عَلَى أَمْرِ دُنْيَاكَ وَدِينِكَ، خَيْرٌ مَّا أُكْتَنَزَ النَّاسُ - (هـ) عن أبي أمامة - (ح)
- ٦١٤٩ - قُلُوبُ ابْنِ آدَمَ تَلِينُ فِي الشَّتَاءِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ مِنْ طِينٍ، وَالطِّينُ يَلِينُ فِي الشَّتَاءِ - (حل) عن معاذ - (ض)

هو كثرة المال، وطول الأمل هو طول الحياة، وفيه من أنواع البديع التوشيع وهو الإتيان بمثنى وتعقيبه بمفردين (تنبيه) أخذ بعضهم هذا فنظمه فقال:

قد شاب رأسي ورأس الحرص لم يشب \* إن الحريص على الدنيا لنى تعب  
لو كان يصدقني ذهني وفكرته \* ما اشتد حرصي على الدنيا ولا نصبي  
أسعى وأكسح فيما لست أدركه \* والذهن يكسح في زندي وفي عصي

(حم ن ك) في الرقاق (عن أبي هريرة عن ابن عباس عن أنس) قال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي (قلب المؤمن حلوى يحب الحلاوة) يشير إلى أن المؤمن الخير في الحيوانات كالنحل يأخذ أطايب الأشجار والنور الحلوى ثم يعطي الناس ما يكثر نفعه ويحلو طعمه ويطيب ريحه فهو يحب الحلوى ويطعم الحلوى ويعطي الحلوى. قال الحكيم المؤمن الكامل قد وضع الله في قلبه حلاوة التوحيد بحلاوته، فإذا جامت الشهوة ضرب بتلك الحلاوة وجهها وردتها بقوة هذه الحلاوة (هـ) عن أبي أمامة (ثم قال أغنى البيهقي مثته منسكراً وفي إسناده من هو مجهول (خط) في ترجمة أبي الحسن الخطيب (عن أبي موسى) الأشعري وقال أغنى الخطيب رجاله ثقات غير محمد بن العباس بن سهيل البزار وهو الذي وضعه وركبه علي الإسناد اهـ. ونقله عنه في الميزان وأقره، ومن ثم أورده ابن الجوزي في الموضوعات من طريق الخطيب وحكم بوضعه، وتعقبه المؤلف بإبراده من طريق البيهقي ولم يزد علي ذلك وقد عرفت أن نفس مخرجه البيهقي طعن فيه ورواه الديلمي أيضاً وزاد من حزمها علي نفسه فقد عصى الله ورسوله ولا تحرموا نعمة الله والطيبات علي أنفسكم وكلوا واشربوا واشكروا فإن لم تفعلوا لزمكم عقوبة الله تعالى

(قلب شاكر ولسان ذاكر وزوجة صالحة تعينك علي أمر دنياك ودينك خير ما اكتنز الناس) أي خير ما اتخذوه كنزاً وذخراً فإن هذه الثلاثة جامعة لجميع المطالب الدنيوية والآخروية وتعين عليها، وإنما كان كذلك لأن الشكر يستوجب المزيد والذكر منشور الولاية والزوجة الصالحة تحفظ علي الإنسان دينه ودينه وتعينه عليهما (هـ) عن أبي أمامة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لمعاذ: يا معاذ قلب شاكر الخ رمز المصنف لحسنه وفيه يحيى بن أيوب قال الدسائي ليس بذاك القوي

(قلوب بني آدم تلين في الشتاء وذلك لأن الله تعالى خلق آدم من طين والطين يلين في الشتاء) فتلين فيه تبعاً لأصلها والمراد بليتها أنها تصير سهلة متقادة للعبادة أكثر فخرج بذلك الكافر وكل قلب طبع علي القسوة فانه منعه من رجوعه إلى أصله عارض (حل) من حديث يحيى عن شعبة بن الحجاج عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان (عن معاذ) بن جبل ظاهر صنيع المصنف أن أبا نعيم خرج به وأقره والأمر بخلافه بل بين أن عمر بن يحيى متروك الحديث قال في الميزان: أتى بخبر باطل شبه موضوع وهو هذا. قال ولا نعم لشعبة عن ثور رواية اهـ. ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه وقال إنما هو محفوظ من قول خالد كما قال أبو نعيم نفسه والمتهم برفعه عمر بن يحيى وهو متروك ومحمد بن زكريا يضع اهـ. وتعقبه المؤلف فلم يأت بشيء



٦١٥٠ - قَلِيلُ الْفَقْهِ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرِ الْعِبَادَةِ ، وَ كَفَى بِالْمَرْءِ فَقْهًا إِذَا عَبْدَ اللَّهَ ، وَ كَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا إِذَا أَعْجَبَ بِرَأْيِهِ ، وَإِنَّمَا النَّاسُ رَجُلَانِ : مُؤْمِنٌ ، وَجَاهِلٌ . فَلَا تُؤْذِ الْمُؤْمِنَ ، وَلَا تُحَاوِرِ الْجَاهِلَ - (طب) عن ابن عمرو - (ض)

٦١٥١ - قَلِيلُ التَّوْفِيقِ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرِ الْعَقْلِ ، وَالْعَقْلُ فِي أَمْرِ الدُّنْيَا مَضَرَّةٌ ، وَالْعَقْلُ فِي أَمْرِ الدِّينِ مَسْرَّةٌ - ابن عساكر عن أبي الدرداء - (ض)

٦١٥٢ - قَلِيلُ الْعَمَلِ يَنْفَعُ مَعَ الْعِلْمِ ، وَ كَثِيرُ الْعَمَلِ لَا يَنْفَعُ مَعَ الْجَهْلِ - (فر) عن أنس - (ض)

٦١٥٣ - قَلِيلٌ تُؤَدَّى شُكْرُهُ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ لَا تَطِيقُهُ - البغوي والباوردي وابن قانع وابن السكن وابن شاهين عن أبي أمامة عن ثعلبة بن حاطب - (صح)

(قليل الفقه) لفظ رواية العسكري قليل العلم ورأيت بخط الحافظ الذهبي بدله التوفيق (خير من كثير العبادة) لأنه المصحح لها (وكفى بالمرء فقها إذا عبد الله وكفى بالمرء جهلا إذا أعجب برأيه) قال العسكري أراد المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بهذا أن العالم وإن كان فيه تقصير في عبادته أفضل من جاهل مجتهد لأن العالم يعرف ما يأتي وما يجنب قال وهذا مثل قول المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم أفضلكم أعلمكم بهذا الدين وإن كان يزحف على استه (وإنما الناس رجلان مؤمن وجاهل فلا تؤذي المؤمن ولا تحاور) بحاء مهملة (الجاهل) قال في الفردوس المحاورة المكاملة وروى لا تحاور بالجمع اهـ . وهذا مسوق للنهي والزجر عن المراء والمجادلة (طب) وكذا العسكري (عن ابن عمرو) بن العاص قال المنذرى فيه إسحق بن أسيد لين قال ورفع الحديث غريب وقال الهيثمي فيه إسحق بن أسيد قال أبو حاتم لا يشتغل به اهـ . ورواه عنه البيهقي أيضاً وقال أبو حاتم إسحق لا يشتغل به (قليل التوفيق خير من كثير العقل) فإن التوفيق هو رأس المال فعلى العاقل استيثاق الله تعالى لزيادة العمل والتقوى والجوار إليه في إفاضته عليه من ذلك السبب الأقوى وفي رواية قليل التوفيق خير من كثير العمل وفي أخرى خير من كثير العبادة قال بعض العارفين ما قل عمل برز من قلب موفق زاهد ولا كثير عمل برز من قلب غافل لاه وحسن الأعمال نتائج حسن الأحوال (والعقل في أمر الدنيا مضرة والعقل في أمر الدين مسرة) قال الماوردي ذكروا أن زيادة العقل في الأمور الدنيوية تقضي بصاحبها إلى الدناء والمكر وذلك مذموم وصاحبه ملوم وقد أمر عمر أبو موسى أن يعزل زيادا عن ولايته فقال يا أمير المؤمنين عن مودة أم جنابة قال لا عن واحدة منهما ولكن خفت عن أن أحمل الناس فضل عقله وقال حكيم كفاك من عقلك مادلك على سبيل رشدك وقيل قليل يكفي خير من كثير يلهمي (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي الدرداء) ورواه عنه الديلمي لكن يعض ولده لسنده (قليل العمل ينفع مع العلم) فإنه يصححه (وكثير العمل لا ينفع مع الجهل) لأن المتعبد بغير علم كالخمار في الطاحون كما سيحىء في خبر (فر عن أنس) بن مالك قال جاء رجل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فقال أى العمل أفضل قال العلم بالله قاله ثلاثاً قال يا رسول الله أسألك عن العمل وتخبرني عن العلم فذكره (قليل تؤدى شكره) يثعلبة الذي قال ادع الله أن يرزقني مالا (خير من كثير لا تطيقه) تمامه عند الطبراني أما تريد أن تكون مثل رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم لو سألت الله أن يسيل الجبال ذهباً وفضة لسألت اهـ . وهذا من معجزاته فإنه لإخبار عن غيب وقع فإنه دعا لثعلبة هذا أن ينمى ماله فتمت غنمه حتى ضاقت المدينة عنها فنزل واديا وانقطع عن الجمعة والجماعة وطلبت منه الزكاة فقال ماهذه إلا أخية الجزية وفيه نزل وومهم من



- ٦١٥٤ - قُمْ فَصَلِّ : فَإِنْ فِي الصَّلَاةِ شَفَاءٌ - (حم ه) عن أبي هريرة - (ض)
- ٦١٥٥ - قُمْ فَعَلَيْهَا عَشْرِينَ آيَةً ، وَهِيَ أَمْرُكَ - (د) عن أبي هريرة - (ح)
- ٦١٥٦ - قُمْتُ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَإِذَا عَامَةٌ مِنْ دَخَلِهَا الْمَسَاكِينُ ، وَإِذَا أَصْحَابُ الْجَدِّ مَجْبُوسُونَ ، إِلَّا أَصْحَابَ النَّارِ ، فَقَدْ أُمِرَ بِهِمْ إِلَى النَّارِ ، وَقُمْتُ عَلَى بَابِ النَّارِ فَإِذَا عَامَةٌ مِنْ يَدْخُلُهَا النَّسَاءُ - (حم ق ن) عن أسامة ابن زيد - (صح)

عاهد الله الآية (البغوي والباوردي وابن قانع وابن السكن وابن شاهين) كلهم في الصحابة وكذا الطبراني والديلمي من طريق معاذ بن رفاعه عن علي بن يزيد عن القاسم (عن أبي أمامة) الباهلي (عن ثعلبة بن حاطب) أو ابن أبي حاطب الأنصاري قال أبو أمامة جاء ثعلبة إلى المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فقال يابني الله ادع الله أن يرزقني مالا فقال ويحك يا ثعلبة أما تحب أن تكون مثلي فلو شئت أن تسير معي الجبال ذهبا لسارت فقال ادع الله لي أن يرزقني مالا فوالذي بعثك بالحق نيا لئن رزقته لآعطين كل ذي حق حقه قال لا تطيقه فقال يابني الله ادع الله أن يرزقني مالا فقال اللهم ارزقه مالا فاتخذ غنما فبورك له فيها وتمت حتى ضاقت به المدينة فتشجى بها فكان يشهد مع المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بالنهار ولا يشهد صلاة الليل ثم نمت فكان لا يشهد إلا من الجمعة إلى الجمعة ثم نمت فكان لا يشهد الجمعة ولا الجماعة فقال المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ويح ثعلبة ، ثم أمر المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بأخذ الزكاة والصدقة فبعث رجلين فمرا على ثعلبة وقالوا الصدقة فقال ما هذه إلا أخية الجزية فأنزل الله فيه «ومنهم من عاهد الله الآية قال البيهقي في إسناده هذا الحديث نظر وهو مشهور بين أهل التفسير اه وأشار في الإصابة إلى عدم صحة هذا الحديث فإنه ساق هذا الحديث في ترجمة ثعلبة هذا ثم قال وفي كون صاحب هذه القصة - إن صح الخبر ولا أظنه يصح - هو البدرى نظر

(قم فصل فان في الصلاة شفاء) من الأمراض القلبية والبدنية والحموم والغموم «واستعينوا بالصبر والصلاة» ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر فزع إليهما والصلاة مجلبة للرزق حافظة للصحة دافعة للأذى مطرودة للداء مقوية للقلب مفرحة للنفس مذهبة للكسل منشطة للجوارح مدة للقوى شارحة للصدر مغذية للروح منورة للقلب مبيضة للوجه حافظة للنعمة دافعة للنعمة جالبة للبركة مبعدة للشيطان مقربة من الرحمن وبالجملة فلها تأثير عجيب في حفظ صحة القلب والبدن وقواهما ودفع المواد الرديئة عنهما سيما إذا وفيت حقها من التكميل فما استدفعت أذى الدارين واستجلبت مصالحهما بمثلها وسر أنها صلة بين العبد وربيه وبقدر الوصلة يفتح الخير وتفاض النعم وتدفع النقم (حمه عن أبي هريرة)

(قم فعلها عشرين آية) من القرآن (وهي امرأتك) قال القاضي لهذا الحديث فوائد منها أن أقل الصداق غير مقدر وأنه يجوز أن يجعل تعليم القرآن صداقا وإليه ذهب الشافعي ولم يجوز أبو حنيفة ومالك وأحمد ومنها الدلالة من طريق القياس على جواز أخذ الأجرة على تعليم القرآن وجعل منفعة الحر صداقا ولم يجوز أصحاب الرأي وأولوا الحديث بأن المرأة لعلها وهبت المهر وهو تأويل لا يناسب السياق (دعن أبي هريرة) رمز لحسنه

(قمت على باب الجنة فإذا عامة من دخلها) هكذا هو في صحيح مسلم بلفظ الماضي (المساكين وإذا أصحاب الجد) أي الأغنياء والجد بفتح الجيم الغنى (مجوسون) في العرصات فلم يؤذن لهم في دخول الجنة لطول حسابهم (إلا) وفي رواية بدلهما غير قال الطبري وهي بمعنى لكن والمغايرة بحسب التفريق (أصحاب النار) أي الكفار فقد أمرهم إلى النار فلا يوقفون في العرصات بل يساقون إليها ويوقف المسيئون في العرصات للحساب والمساكين هم السابقون إلى الجنة لفقرهم وخفة ظهورهم (وقمت على باب النار فإذا عامة من دخلها النساء) لأنهن يكفرن العشير ويشكرن الاحسان قال في المطامح يدل على



- ٦١٥٧ - قَوَائِمُ مَنْبَرِي رَوَاتِبٍ فِي الْجَنَّةِ - (حم ن حب) عن أم سلمة (طب ك) عن أبي واقد - (صح)  
 ٦١٥٨ - قَوَامُ أُمِّي بِشَرَارِهَا - (حم طب) عن ميمون بن سبناذ - (ض)  
 ٦١٥٩ - قَوَامُ الْمَرْءِ عَقْلُهُ ، وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَقْلَ لَهُ - (هب) عن جابر  
 ٦١٦٠ - قُوا بِأَمْوَالِكُمْ عَنْ أَعْرَاضِكُمْ ، وَلْيَصَانِعْ أَحَدُكُمْ بِلِسَانِهِ عَنْ دِينِهِ - (عد) وابن عساكر عن عائشة - (ض)

أن الفقر أفضل من الغنى وهو مذهب الجمهور والخلاف مشهور (تنبيه) قال العكبري إذا هنأ للمفاجأة وهي ظرف مكان والجيد هنا أن ترفع المساكين على أنه خبر عامة من دخلها وكذا رفع محبوسون على أنه الخبر وإذا ظرف للخبر ويجوز أن تنصب محبوسين على الحال وتجعل إذا خبر والتقدير فبالحضرة أصحاب الجدة فيكون محبوسين حالا والرفع أجود والعامل في الحال إذا وما يتعلق به من الاستقرار وأصحاب صاحب الحال (حم ق ن عن أسامة بن زيد) لكن لفظ رواية مسلم فيما وقعت عليه من نسخه المعتمدة قمت على باب الجنة فإذا عامة من دخلها المساكين وإذا أصحاب الجدة محبوسون إلا أصحاب النار فقد أمر بهم إلى النار وقت على باب النار الخ

(قوائِمُ مَنْبَرِي رَوَاتِبٍ فِي الْجَنَّةِ) قال في الفردوس يقال رتب الشيء إذا استقر ودام وعد المصنف هذه من خصائصه (حم ن حب عن أم سلمة) زوج النبي صلى الله عليه وسلم (طب ك عن أبي واقد) الليثي قال الهيثمي فيه أي عند الطبراني يحيى بن عبد الحميد الحماني وهو ضعيف

(قوام أمي) بتشديد الواو (شرارها) بشين معجمه أوله والظاهر أن قوام بضم وتشديد يعني القائمون بأمر الأمة وهم أمراؤها وهم شرار الأمة غالبا لقلة الاستقامة وكثرة الجور منهم ورأيت في نسخ من الفردوس قديمة مصححة بخط الحافظ ابن حجر بشرارها بياء موحدة أوله وعليه فيظهر أن القوام بالفتح والتخفيف وأن المعنى إن قوامها يعني استقامتها وانتظام أحوالها يكون بشرارها فيكون من قبيل خبر إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وخبر إن الله يؤيد هذا الدين برجال مأموم من أهله (حم طب عن ميمون بن سبناذ) بكسر السين بضبط المصنف وذال معجمة أبو المغيرة العقيلي قيل له صحبة قال الذهبي وفيه نظر اه قال الهيثمي فيه هرون بن دينار وهو ضعيف اه ورواه البخاري في تاريخه أيضا وقال ابن عبد البر إسناده ليس بالقائم وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح .

(قوام المرء عقله ولا دين لمن لا عقل له) لأن العقل هو الموقف على أسرار الدين ورتبة كل إنسان في الدين على قدر رتبة عقله وقد أخرج البيهقي عن جابر مرفوعا أن رجلا تعبد في صومعة فأمرت السماء فأعشبت الأرض فرأى حمارا يرعى فقال يارب لو كان لك حمارا لرعيته مع حمارى فهم به نبيهم فأوحى الله إليه دعه فإنما أجازى العباد على قدر عقولهم (هب عن جابر) قضية صنيع المصنف أن البيهقي أخرجه وسكت عليه والامر بخلافه فإنه عقبه بما نصه تفرد به حامد بن آدم وكان متهما بالكذب اه بلفظه فكان علي المصنف حذفه وليته إذ ذكره لم يحذف من كلام مخرجه علته .

(قوا بأموالكم عن أعراضكم) أى اعطوا الشاعر ونحوه ممن تخافون لسانه ما تستدفعون به شروقيعتهم في أعراضكم بنحو سب أو هجو (وليصانع أحدكم) أيها المؤمنون (بلسانه عن دينه) ولهذا لما أنشده العباس بن مرداس قصيدته العينية قال اقطعوا عني لسانه أى أرضوه حتى يسكت ، كنى باللسان عن الكلام قال الفاكهي ولا ريب أن المال محبوب عظيم للنفوس فإذا طلب مداراة السفهاء بدفع المال فمداراتهم بلين المقال والسعى إليهم إن اقتضاه الحال أولى بطريق قياس المساواة أو طريق أولى ولا يبعد وجوبه في هذا الزمان (عد وابن عساكر) في التاريخ (عن عائشة) وفيه الحسين بن المبارك قال ابن عدى متهم بالوضع ثم ساق له هذا الحديث فحذف المصنف ذلك من



٦١٦١ - قَوُّوْا طَعَامَكُمْ يُبَارِكْ لَكُمْ فِيهِ - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

٦١٦٢ - قُولُوا : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ؛ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ، اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ ، كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ ؛ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ - (حم) ق د ن ه) عن كعب بن عجرة - (صح)

كلام ابن عدى غير جيد

(قوتوا طعامكم يبارك لكم فيه) أخرج في الطيوريات بسند فيه ضعف عن بقية قال سألت الأوزاعي ماعني قول المصطفى صلى الله عليه وسلم قوتوا طعامكم النخ قال صغر الأرغفة وقال في النهاية حكى عن الأوزاعي أنه تصغير الأرغفة وكذا حكى عن ابن الجني قال القسطلاني ولعل هذا هو سند كثير من الصوفية في تصغيره كبنى الوفاء وغيرهم (طب عن أبي الدرداء) ورواه عنه أيضاً البزار قال ابن حجر وسنده ضعيف وقال الهيثمي فيه أبو بكر بن أبي مريم وقد اختلط وبقية رجاله ثقات .

(قولوا اللهم صل على محمد) أى عظموه فى الدنيا بإعلاء ذكره وإظهار دعوته وإبقاء شريعته وفى الآخرة بتشفيعه فى أمته وتضعيف مثوبته (وعلى آل محمد) قال الطيبي حمل الأول على العموم من الأصفياء وأتقياء الأمة فيدخل فيه أهل البيت دخولاً أولياً (كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم) ذريته من اسماعيل واسحاق كما جزم به جمع قال ابن حجر وإن ثبت أن له أولاداً من غير سارة وهاجر دخلوا للاحالة ثم المراد المسلمون منهم بل المتقون (إنك حميد) فعيل من الحمد بمعنى محمود وأبلغ منه وهو من حصل له من صفات الحمد كلها أو بمعنى حامداً أى يحمد أفعال عباده (مجيد) من المجد وهو صفة من كمل فى الشرف وهو مستلزم للعظمة والجلال كما أن الحمد يدل على صفة الإكرام ومناسبة ختم هذا الدعاء بهذين الاسمين أن المطلوب تكريم الله لنبهه وثناؤه عليه والتبويه به وذلك يستلزم طلب الحمد والمجد (اللهم بارك على محمد) أى أثبت له دوام ما أعطيته من التشريف والكرامة من برك البعير إذا ناخ بمحل ولزمه ويطلق البرك على الزيادة والأصل الأول كذا فى النهاية (وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم) قال الطيبي التشبيه ليس من إلحاق الناقص بالكمال بل من إلحاق ما لا يعرف بما يعرف والاتقياء والأصفياء من الأمة موازية للأنبياء من بنى إسرائيل فعنه كما سبقت منك الصلاة على إبراهيم نسألك الصلاة على محمد بالاولى وقال فى موقع التشبيه أقول بل أفردت بالتأليف ومن أحسنها قول صاحب القاموس عن بعض أهل الكشف إن التشبيه لغير اللفظ المشبه به لا لعينه وذلك أن المراد باللهم صل على محمد اجعل من أتباعه من يبلغ النهاية فى أمر الدين كالعلماء بشرعه بتقريرهم أمر الشريعة كما صليت على إبراهيم بأن جعلت فى أتباعه أنبياء يقررون الشريعة والمراد بقوله على آل محمد اجعل من أتباعه محدثين يخبرون بالمغيبات كما صليت على آل إبراهيم بأن جعلت منهم أنبياء يخبرون بالغيب فالمطلوب حصول صفات الانبياء لآل محمد وهم أتباعه فى الدين كما كانت حاصلة بسؤال إبراهيم (إنك حميد) أى محمود (مجيد) أى ماجد وهو من كمل شرفاً وكرماً وقال الطيبي هذا تذييل للكلام السابق وتقرير له على العموم أى إنك حميد فاعل لما تستوجب به الحمد من النعم المتكاثرة والآلاء المتعاقبة المتوالية مجيد كريم كثير الإحسان إلى عبادك الصالحين انتهى وفيه مشروعية الصلاة والسلام على من ذكر فيه والصلاة على محمد فى التشهد الأول وعلى غيره فى الأخير سنة أما الصلاة على محمد فى الأخير فواجبة الأمر بالصلاة عليه فى الكتاب والسنة قالوا وقد أجمع العلماء على أنها لا تجب فى غير الصلاة فتعين وجوبها فيها (حم ق د ن ه عن كعب بن عجرة) قال قلنا يارسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلى؟ فذكره



٦١٦٣ - قُولُوا خَيْرًا تَغْنَمُوا ، وَاسْكُتُوا عَنْ شَرٍّ تَسْلَمُوا - القضاعي عن عبادة بن الصامت

٦١٦٤ - قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ - (د) عن أبي سعيد - (صح)

٦١٦٥ - قِيَامُ سَاعَةٍ فِي الصَّفِّ لِلْقِتَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ قِيَامِ سِتِّينَ سَنَةً - (عد) وابن عساكر  
عن أبي هريرة - (ض)

٦١٦٦ - قَيْدٌ وَتَوَكَّلْ - (هب) عن عمرو بن أمية الضمري - (صح)

٦١٦٧ - قِيدُوا الْعِلْمَ بِالْكِتَابِ - الحكيم وسمويه عن أنس (طب ك) عن ابن عمرو - (صح)

(قولوا خيرا تغنموا) بقول الخير إذا نوى به نشر الخير وتعليمه والاشتغال به عن الشر فيغنم بنيته وكذا السكوت عن الشر بنية الصيانة عنه وأن لا ينشره ولا يبدأ به ولا يوافق أهله في خبر إن السكف عن الشر صدقة قال بعض السلف كنا نتعلم السكوت كما تعلمون الكلام (واسكوتوا عن شر تسلموا) كما سبق تقريره في حرف الراء بما يغني عن إعادته (القضاعي) في مسند الشهاب (عن عبادة) بن الصامت ظاهر كلام المصنف أنه لم يره لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الطبراني أخرجه باللفظ المذكور قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير عمرو بن مالك الحشني وهو ثقة انتهى ومن أخرجه أيضاً الدلي

(قوموا) خطاباً للأَنْصار أو لجميع من حضر منهم ومن المهاجرين (إلى سيدكم) سعد بن معاذ القادم عليكم لما له من الشرف المقتضى للتعظيم وقيل معناه قوموا لإعانتته في النزول عن الدابة لما به من الجرح الذي أصاب أكله يوم الأحزاب وأيده التوربشتي بأنه لو أراد تعظيمه لقال قوموا لسيدكم وردّه الطيبي بأن إلى في هذا المقام أنخم من اللام كأنه قيل قوموا إليه تلقياً وإكراماً ويدل له ترتب الحكم علي الوصف المناسب المشعر بالعلية فإن قوله إلى سيدكم علة للقيام له وفيه ندب إكرام أهل الفضل من عالم أو صالح أو ذي شرف بالقيام لهم إذا أقبلوا والتنيه على شرف ذوى الشرف والتعريف بأقدارهم وتنزيلهم منازلهم وقد قام المصطفى صلى الله عليه وسلم لعكرمة بن أبي جهل لكونه من رؤساء قريش ولعدى بن حاتم لكونه سيد بني طيئ يتألفهما به وما ورد من النهي عن ذلك إنما هو في القيام للإعظام كما هو دأب الأعجام لا الإكرام كما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يفعله كما أفصح بذلك الغزالي بقوله القيام مكرهه علي سبيل الأعظام لا علي جهة الإكرام والتنيه علي شرفه وإطلاق السبب علي المخلوق (د) في الأدب (عن أبي سعيد) الخدرى قال ابن حجر رجاله ثقات وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجاً في أحد الصحيحين وهو ذهول بل هو فيهما معاً فالبخاري في الجهاد وفي فضل سعد والاستئذان والمغازي ومسلم في المغازي والنسائي في المناقب

(قيام ساعة في الصف للقتال في سبيل الله) لإعلاء كلمة الله (خير من قيام ستين سنة) أي من التهجد في الليل مدة ستين سنة وهذا فيما إذا تعين القتال (عد وابن عساكر) في التاريخ في ترجمة شراحيل العبسي (عن أبي هريرة) وشراحيل قال الذهبي في التاريخ ضعفه ابن عوف الحمصي

(قيد) وفي رواية قيدها (وتوكل) أي قيد ناقتك وتوكل علي الله فإن التقييد لا ينافي التوكل إذ هو اعتماد القلب علي الرب في كل عمل ديني أو دنيوي فالتقييد لا يضاده كما أن السكب لا يناقضه قال المحاسبي من ظن أن التوكل ترك كسبه فليترك كل كسب دنيوي وديني وكفى به جهلاً (هب عن عمرو بن أمية) الضمري السكناني قال يارسول الله ارسل راحلتى واتوكل قال بل قيد وتوكل ورواه عنه أيضاً الحاكم بلفظ قيدها وتوكل قال الذهبي وسنده جيد وقال الهيثمي رواه الطبراني بإسنادين في أحدهما عمرو بن عبد الله بن أمية الضمري ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات (قيدوا العلم بالكتاب) لأنه يكثر علي السمع فتعجز القلوب عن حفظه والحفظ قرين العقل والقلب مستودعهما



٦١٦٨ - قِيلُوا ؛ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَا تَقِيلُ - (طس) وأبو نعيم في الطب عن أنس - (ح)  
٦١٦٩ - قِيمَ الدِّينِ الصَّلَاةَ ، وَسَنَامَ الْعَمَلِ الْجِهَادَ ، وَأَفْضَلَ أَخْلَاقِ الْإِسْلَامِ الصَّنَمْتُ حَتَّى يَسْلَمَ النَّاسُ مِنْكَ - ابن المبارك عن وهب بن منبه مرسل - (ض)

والنسيان كامن في الآدمي وأول من نسي آدم فسمى إنسانا فنسيت ذريته فالعلم يعقل ثم يحفظ فإذا كان القلب معلولا بهذه العلة والنسيان كامن خفيف ذهابه قيد بالكتابة لئلا يفوت ويدرس فنعم المستودع وإن دخله القلب فنعم الكشف له الكتاب وقد أدب الله عباده وحشهم على مصالحهم فقال «يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه» قال الماوردي ربما اعتمد الطالب على حفظه فتصوره وأغفل تقييد العلم في كتبه ثقة بما استقر في نفسه وهذا خطأ منه لأن التشكيك معترض والنسيان طار ومن ثم قال الخليل اجعل ما في الكتاب رأس المال وما في قلبك النفقة وقال مهند لولا ما عقدته الكتب من تجارب الأولين لانتحل مع النسيان عقود الآخرين وقد كره كتابة العلم جمع منهم الخبر قال الذهبي وانعقد الإجماع الآن على الجواز وقال ابن حجر في المختصر الأمر استقر والإجماع انعقد على جواز كتابة العلم وعلي استحبابه بل لا يبعد وجوبه على من خشى الفساد ممن يتعين عليه تبليغ العلم اهـ. وقال بعض الأئمة الكتابة تدير من الله لعباده وهي من حروف مصورة مختلفة التخطيط علام ثم تدل على المعاني فإذا حفظت استغنى عن الكتاب وإن نسيت فالكتاب نعم المستودع وإذا أدب الله تجار الدنيا وحشهم على كتابة المدائنة فكيف بتجار الآخرة في تقييد الأمانات العلمية التي أودعهم إياها وأخذ عليهم الميثاق أن يؤدوه ولا يكتمونه وإذا علمت هذا ظهر لك اتجاه بحث بعض الأعاظم وجوب كتابة العلم الشرعي وتقييد رسومه لئلا يتدرس فتدبر وليس لك أن تقول قد ذم الله الكتابة في قوله «فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم» لانا نقول إنما ذم من ألحق في التوراة ما ليس منها كما يعرف بتدبر الآية والقصة، فان قيل نهى المصطفى صلى الله عليه وسلم عن كتابة الحديث بقوله في خبر مسلم لا تكتبوا عن شيئا غير القرآن قلنا جمع بأن النهي خاص بوقت نزول القرآن خوف لبسه بغيره أو بكتابة غير القرآن معه في شيء واحد إذ النهي متقدم والإذن ناسخ عند أمن اللبس قال ابن حجر وهو أقربها مع أنه لا ينافيها وقيل النهي خاص لمن خيف منه الاتكال على الكتاب دون الحفظ دون غيره ومنهم من أعل خبر مسلم بالوقف وقيل العلم شجر والخط ثمر وقيل الخط لسان اليد وقيل هو الطلسم الأكبر وقيل كل مأثرة بنتها الأقلام لم تطمع في درسها الأيام (الحكيم) الترمذي في النوادر (وسمويه) كلاهما (عن أنس) بن مالك وفيه عبد الله بن المثنى الأنصاري من رجال البخاري لمكن أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعيف وهو صدوق (طبك عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح اهـ لكن أورده في الميزان في ترجمة عباد بن كثير من حديثه وقال عن البخاري تركوه وعن ابن معين ليس بشيء وادعاه في ترجمة عبد الحميد المدني أخو فليح ونقل تضعيفه عن جمع وأورده ابن الجوزي من طرق وقال لا يصح

(قيلوا فإن الشياطين لا تقيل) من القيلولة قال الجوهرى وهي النوم في الظهيرة وقال الأزهري القيلولة والمقيل عند العرب الاستراحة نصف النهار وإن ثم يكن معه نوم بدليل قوله سبحانه وتعالى «وأحسن مقبلا» والجنة لأنوم فيها وعمل السلف والخلف على أن القيلولة مطلوبة لإعانتها على قيام الليل قال حجة الاسلام وإنما تطلب القيلولة لمن يقوم الليل ويسهر في الخير فإن فيها معونة على التهجد كأن في السجود معونة على صيام النهار فالقيلولة من غير قيام الليل كالسجود من غير صيام النهار (طس وأبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوي والديلمي والبخاري (عن أنس) رمز المصنف لحسنه وليس كما ذكر فقد قال الهيثمي فيه كثير بن مروان وهو كذاب اهـ وقال في الفتح في سنده كثير بن مروان متروك

(قيم الدين) أى عماده الذى يقوم به وينتظم (الصلاة وسنام العمل) أى أعلى الأعمال وأفضلها وأعظمها (الجهاد



### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

٦١٧٠ - الْقَائِمُ بَعْدِي فِي الْجَنَّةِ ، وَالَّذِي يَقُومُ بَعْدَهُ فِي الْجَنَّةِ ، وَالثَّالِثُ وَالرَّابِعُ فِي الْجَنَّةِ - ابن عساكر عن ابن مسعود - (ض)

٦١٧١ - الْقَاتِلُ لَا يَرِثُ - (ت ه) عن أبي هريرة - (ض)

٦١٧٢ - الْقَاصُ يَنْتَظِرُ الْمَقْتِ ، وَالْمُسْتَمِعُ يَنْتَظِرُ الرَّحْمَةَ ، وَالتَّاجِرُ يَنْتَظِرُ الرِّزْقَ ، وَالمُحْتَكِرُ يَنْتَظِرُ اللَّعْنَةَ وَالنَّائِحَةُ وَمَنْ حَوْلَهَا مِنْ أَمْرَاءٍ مُسْتَمِعَةٍ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ - (طب) عن ابن عمر وابن عمرو ، وابن عباس ، وابن الزبير - (ض)

وأفضل أخلاق الاسلام الصمت ( أى السكوت عما لا ينبغي ) حتى يسلم الناس منك ( أى من لسانك ويدك ) ابن المبارك في الزهد ( عن وهب بن منبه ) بضم الميم وفتح النون وشد الموحدة (مرسلا) هو اليماني الصنعاني الاخباري القاص كان واسع العلم لكنه متهم بالقدر

### فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(القائم بعدى) بالخلافة وهو أبو بكر (في الجنة والذي يقوم بعده) أى الذى يقوم بها بعده وهو عمر رضى الله تعالى عنه (في الجنة والثالث) وهو عثمان (في الجنة والرابع) وهو على (في الجنة) إذ هم خلفاؤه حقا وبعدهم وبعد أيام الحسن إنما صار ملكا وفي رواية للدليلى بدل والرابع والقائم الرابع بعدى في الجنة يعنى علياً فذكرهم وإن كان باقى العشرة في الجنة لكونهم ولوا الخلافة واختلفت الفرق فى شأنهم فمنهم من جعل الحق فى الخلافة لعلّ دون الشيخين ومنهم من جعل الحق لأولئك وأبغض علياً فنص على أن كلا منهم فى الجنة لكونه على الحق وأن الطعن مردود (ابن عساكر) فى ترجمة عثمان (عن ابن مسعود) وفيه عبدالله بن سلمة بن عبيدة قال الذهبى ضعفه الدارقطنى

(القاتل لا يرث) من المقتول شيئاً أخذ بعمومه الشافعية فمنعوا توريثه مطلقاً؛ قال الحنابلة إلا الخطأ وورثه مالك من المال دون الدية (ت ه) كلاهما فى الفرائض (عن أبي هريرة) قال الترمذى لا يصح ، ولا يعرف إلا من هذا الوجه، قال الذهبى ثم ابن حجر فى تخرىج الرافعى وفيه إسحاق بن عبد الله بن ابى فروة . قال النسائى متروك ، وقال البيهقى إسحاق لا يحتج به وقال مرة هو واه لكن له شواهد تقويه ، وقال ابن حجر فى تخرىج المختصر رواه النسائى من حديث أبى هريرة وفيه إسحاق بن ابى فروة قال النسائى متروك وإنما خزجته لثلاث يترك من الوسط وخرجه الترمذى وقال لا يصح وإسحاق تركه بعض اهل العلم منهم أحمد

(القاص) الذى يقص على الناس ويعظمهم ويأتى بأحاديث لأصل لها يعظ ولا يتعظ ويحتال ويرغب فى جلوس الناس إليه (ينتظر المقت) من الله تعالى لما يعرض فى قصصه من الزيادة والنقصان ولأنه مستهدف لكيد الشيطان فهو يقول له أما تنظر إلى الخلق فهم موتى من الجهل هلكى من الغفلة قد أشرفوا على النار؟ أمالك رحمة على عباده تنقذهم من المعاطب بنصحك ووعظك وقد انعم الله عليك بقلب بصير ولسان ذلق ولهجة مقبولة فكيف تكفر نعمته وتعرض لسخطه وتسكت عن إشاعة العلم ودعوة الخلق إلى الصراط المستقيم . فلا يزال يستدرجه بطائف الحيل حتى يشتغل بوعظ الناس ثم يدعوهم إلى أن يتزين لهم ويتصنع بتحسين اللفظ وإظهار الفصاحة ويقول إن لم تفعل ذلك سقط وقع كلامك من قلوبهم ولم يهتدوا إلى الحق ، فلا يزال يقرر ذلك وهو فى أثنائه يؤكد فيه شوائب الرياء ولذة الجاه والتعزز بكثرة العلم والنظر إلى الخلق بعين الاحتقار ليستدرج المسكين بالنصح إلى الهلاك والمقت فيتكلم ظاناً



- ٦١٧٣ - القبلية بحسنة ، والحسنة بعشرة - (حل) عن ابن عمر - (صح)
- ٦١٧٤ - القتل في سبيل الله يكفر كل خطيئة إلا الدين - (م) عن ابن عمرو (ت) عن أنس - (صح)
- ٦١٧٥ - القتل في سبيل الله يكفر الذنوب كلها إلا الأمانة ، والأمانة في الصلاة ، والأمانة في الصوم والأمانة في الحديث ، وأشد ذلك الودائع - (طب حل) عن ابن مسعود - (ح)
- ٦١٧٦ - القتل في سبيل الله شهادة ، والطاعون شهادة ، والبطن شهادة ، والغرق شهادة ، والنفساء شهادة - (حم) والضياء عن عبادة بن الصامت - (صح)
- ٦١٧٧ - القتل في سبيل الله شهادة ، والطاعون شهادة ، والغرق شهادة ، والبطن شهادة ، والخرق شهادة ،

أن تصده الخير وإنما قصده الجاه والقبول فيمقته الله وهو يظن أنه عنده بمكان (والمستمع) للعلم الشرعي (ينتظر الرحمة) من الله تعالى (والتاجر) أي الصدوق الأمين كما سبق (ينتظر الرزق) أي الربح من الله (والمحتكر) الذي حبس الطعام الذي تعم الحاجة إليه لبيعته بأعلى إذا غلا السعر (ينتظر اللعنة) أي الطرد والبعد عن مواطن الرحمة (والنائحة) التي تنوح على الميت (ومن حولها) من النسوة اللاتي يندبهن أو يستمعن كلامهن ونوحهن وبكائهن (من) كل (امرأة مستمعة) إلى نوحهن (عليهن لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) إن لم يتبن، والحديث مسوق للزجر والتنفير من فعل ذلك والإصفاة إليه أو الرضى به فانه حرام (طب) عن عبد الله بن أيوب بن زاذان عن شيان بن فروخ الأيلي عن بشر ابن عبد الرحمن الأنصاري عن عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه عن العبادلة الأربعة المذكورين بقوله (عن ابن عمر) ابن الخطاب (وابن عمرو) بن العاص (وابن عباس وابن الزبير) وبشر الأنصاري قال العقيلي وابن حبان وضاع وفي الميزان عن ابن عدى من مصائبه أحاديث هذا منها وأورده ابن الجوزي في الموضوعات عن الطبراني من هذا الطريق وقال لا يصح عبد الوهاب ليس بشيء وابن زاذان متروك وتبعه عليه المؤلف في مختصر الموضوعات وأقره عليه (القلة حسنة والحسنة بعشرة - حل عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا الديلمي

(القتل في سبيل الله يكفر كل خطيئة) قال جبريل إلا الدين ، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم (إلا الدين) بفتح الدال هكذا هو في رواية الترمذي أي ماتعلق بذمته من دين الآدمي ، وذلك لأن حق الآدمي لا يسقطه إلا عفوه أو استيفاءه ، فإذا قتل سقط عنه حق الحق بفضله ، وبقي حق العبد ، وقال ابن حجر : يستفاد منه أن الشهادة لا تكفر التبعات وحصول التبعات لا تمنع حصول درجة الشهادة وليس للشهادة معنى إلا أن الله يثيب من حصلت له ثوابا مخصوصاً ويكرمه كرامة زائدة وقد بين الحديث أنه يكفر عنه ماعدا التبعات فإن كان له عمل صالح كفرت الشهادة سيئاته غير التبعات فإن عمله الصالح ينفعه في موازنة ما عليه من التبعات وتبقى له درجة الشهادة خالصة فإن لم يكن له عمل صالح فهو تحت المشيئة (م) في الجهاد (عن ابن عمرو) بن العاص (ت عن أنس) قال الترمذي في العلل سألت عنه محمداً يعني البخاري فلم يعرفه

(القتل في سبيل الله يكفر الذنوب كلها إلا الأمانة في الصلاة والأمانة في الصوم والأمانة في الحديث وأشد ذلك الودائع) حيث أمكنه ردها إلى أربابها والإيصاء بها ولم يفعل (طب حل عن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي رجاله ثقات

(القتل في سبيل الله شهادة والطاعون شهادة والغرق شهادة والبطن شهادة والنفساء شهادة) فالأول شهيد الدنيا فلا يغسل ولا يصلى عليه والباقون شهداء في حكم الآخرة فيغسلون ويصلى عليهم (حم والضياء) المقدسي (عن عبادة بن الصامت) قال الهيثمي فيه أي عند أحمد رجل لم يسم

(القتل في سبيل الله شهادة والطاعون شهادة والغرق شهادة والبطن شهادة والخرق شهادة) بفتح السين المشددة



- وَالسَّيْلُ وَالنَّفْسَاءُ يَجْرُهَا وَلَدَهَا بِسَرِّهَا إِلَى الْجَنَّةِ - (حم) عن راشد بن حبيش - (ح)
- ٦١٧٨ - الْقَدَرُ نِظَامُ التَّوْحِيدِ ، فَمَنْ وَحَدَ اللَّهُ وَآمَنَ بِالْقَدَرِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى - (طس) عن ابن عباس - (ض)
- ٦١٧٩ - الْقَدَرُ سِرُّ اللَّهِ ، فَلَا تَفْشُوا سِرَّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - (حل) عن ابن عمر
- ٦١٨٠ - الْقَدَرِيَّةُ مَجُوسُ هَذِهِ الْأُمَّةِ : إِنْ مَرَضُوا فَلَا تَعُدُّوهُمْ ، وَإِنْ مَاتُوا فَلَا تَشْهَدُوهُمْ - (دك) عن ابن عمر - (صح)

ومثناة تحتية أى الغرق فى الماء كذا ضبطه المصنف بخطه ورأيته بعينى فيه فما فى كثير من النسخ من أنه السل تحريف من النساخ ( والنفساء يجرها ولدها بسررها إلى الجنة - حم عن راشد بن حبيش ) صحابي على ما قاله احمد قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عباده يعوده فقال أتعلمون من الشهداء من أمتى؟ فأرى القوم بأبصارهم فقال عبادة ساندوني فأسندوه فقال يا رسول الله الصابر المحتسب قال إن شهداء أمتى إذن لقليل ثم ذكره رمز المصنف لحسنه قال الهيثمى رجاله ثقات هـ (القدر نظام التوحيد فمن وحده الله وآمن بالقدر) بالتحريك (فقد استمسك بالعروة الوثقى) لأن من قطع بأن الخلق لو أجمعوا كلهم على أن ينفعوه لم ينفعوه إلا بشيء قدره الله له ولو أجمعوا على أن يضروه لم يضروه إلا بشيء قدره عليه وطرح الأسباب فقد استمسك بأعظم العرى واستار قلبه وانشرح صدره وأيقن بأن العبد لا يعلم مصلحته إلا إن أعلمه الله إياها ولا يقدر على تحصيلها حتى يقدره الله عليها ولا يريد ذلك حتى يخلق الله فيه إرادة ومشية فعاد الأمر كله إلى من ابتداء منه وهو الذى بيده الخير كله وإليه يرجع الأمر كله قيل وفى التقدير بطلان التدبير والمرء طالب والقضاء غالب والقضاء يبعد القريب ويقرب البعيد (طس عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه هاتى بن المتوكل وهو ضعيف

(القدر سر الله) أى هو استأثر به فلم يطلع على بعضه إلا بعض خواص خلقه وطلب سر الله تعالى منهى عنه لما فيه من سوء الأرب وعدم الأدب والعباد مأمورون بقبول ما أمرهم الشرع من غير أن يطلبوا سر ما لا يجوز سره وظاهره أن هذا هو الحديث بتأمله والأمر بخلافه بل بقيته فلا تفشوا سر الله عز وجل اهـ . وفى رواية للدلىلى بدله فلا تتكلفوا عليه قال بعضهم استأثر تعالى بسر القدر ونهى عن طلبه ولو كشف لهم عنه وعن عاقبة أمرهم لما صح التكليف كما لا يصح عند كشف الغطاء يوم القيامة فالسعادة فضل الله والشقاوة عدله قال الكرماني وسر الله ينكشف للخلاق إذا دخلوا الجنة ولا ينكشف لهم قبل دخولها ؛ لم يذكر المصنف له مخرجا لعدم استحضاره لمن خرجه حال التصنيف وقد خرجه أئمة مشاهير منهم أبو نعيم فى الحلية عن ابن عمر وابن عدى فى الكامل عن عائشة قال الحافظ العراقى وكلاهما ضعيف ولا يقدر عدم الاطلاع على مخرجه فى جلاله المؤلف لأنه ليس من شرط الحافظ إحاطته بمخرج كل حديث فى الدنيا

(القدرية) زاد الطبرانى فى روايته والمرجئة (مجوس هذه الأمة) لأن إضافة القدرية الخير إلى الله والشر لغيره يشبه إضافة المجوس الكوان إلى إلهين أحدهما يزدان ومنه الخير والآخر هرمز ومنه الشر لكن يقولون ذلك فى الأحداث والأعيان والقدرية يقولون فى الأحداث دون الأعيان قال الطيبى هذا تقرير قول الخطابى كجمع ومذهب المعتزلة خلافة قال الزمخشري فى كتاب المنهاج إن قلت إن الحسنة والسيئة من الله أم من العبد؟ قلت الحسنة التى هى الخصب والصحة من الله والطاعة من العبد لكن الله لطف به فى أدائها وبعثه عليها والسيئة التى هى القحط والمرض من الله وهو صواب وحكمة وأما المعصية فمن العبد والله يرى منها قال القاضى والطيبى وقوله مجوس هذه الأمة تركيه من قبيل القلم أحد



- ٦١٨١ - القراء عرفاء أهل الجنة - ابن جميع في معجمه والضياء عن أنس - (صح)
- ٦١٨٢ - القرآن شافع مشفع ، وما حل مصدق ، من جعله أمامه قاده إلى الجنة ، ومن جعله خلفه ساقه إلى النار - (حب هب) عن جابر (طب هب) عن ابن مسعود
- ٦١٨٣ - القرآن غني لا فقر بعده ولا غنى دونه - (ع) ومحمد بن نصر عن أنس - (ض)

اللسانين ولفظة هذه إشارة إلى تعظيم المشار إليه وإلى النعي على التقديرية والتعجب منهم أى انظروا إلى هؤلاء كيف امتازوا عن هذه الامة المكرومة بهذه الهيئة الشنيعة حيث نزلوا من أوج المناصب الرفيعة إل حضيض السفالة والرديلة (إن مرضوا فلا تعودوهم) أى لا تزوروهم في مرضهم بل اهجروهم لينزجروا فيتوبوا (وإن ماتوا فلا تشهدوهم) أى لا تحضروا جنازتهم ولا تصلوا عليهم وخص النهي عن حقوق المسلمين علي المسلمين بهاتين الخصلتين لأنهما ألزم وأولى إذ المرض والموت حالتان مقتقرتان إلى الدعاء له بالصحة والصلاة عليه بالمغفرة (دك) في الايمان من حديث أبي حازم عن أبيه (عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن المنذر حديث منقطع وأشار إلى ذلك الحاكم حيث قال على شرطهما إن صح لأبي حازم سماع من ابن عمر كذا في التلخيص وقال في المذهب هو منقطع بين أبي حازم وابن عمر وقال في السكائر رواه ثقات لكنه منقطع اه ورده ابن الجوزي وقال لا يصح .

(القراء عرفاء أهل الجنة) لأن في الجنة أمراء وعرفاء فالأمراء الانبياء والعرفاء هم القراء والعريف من تحت يد الأمير له شعبة من السلطان فالعرافة ثم لاهل القرآن وأهله هم من عرف به هنا تلاوة له وعملابه (ابن جميع) بضم الجيم (في معجمه) عن محمد بن منصور الواسطي أبي بكر عن أبي أمية محمد بن إبراهيم عن يزيد بن هارون عن أنس (والضياء) في المختارة (عن أنس) قال في الميزان المتهم به محمد بن منصور الطروسي شيخ لابن جميع (القرآن شافع مشفع وما حل مصدق) بالبناء للجهول (من جعله أمامه قاده إلى الجنة ومن جعله خلفه ساقه إلى النار) لأن القانون الذى تستند إليه السنة والاجماع والقياس فمن لم يجعله إمامه فقد بنى على غير أساس فانهار به في نار جهنم وقال الزمخشري: الساحل الساعى وهو من المحال وفيه مطاولة وإفراط من التماحل ومنه المحل وهو القحط المتطاوّل الشديد يعنى من اتبعه وعمل بما فيه فهو شافع له مقبول الشفاعة في العفو عن فرطاته ومن ترك العمل به ثم على إسمائه وصدق عليه فيما يرفع من مساويه اه . وقال في الزاهر معناه من شهد عليه القرآن بالتقصير والتضييع فهو في النار ويقال لا تجعل القرآن محلا أى شاهداً عليه (حب هب عن جابر) بن عبد الله (طب هب عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه الربيع بن بدر متروك

(القرآن غنى لا فقر بعده) أى فيه غنى لقلب المؤمن إذا استغنى بمتابعته عن متابعة غيره فيستغنى به عن البدع ويستضىء بنوره في ظلمات الفتن ويستشفى بشفائه من جميع الأدواء (ولا غنى دونه) لأن جميع الموجودات عاجزة فقيرة ذليلة فمن استغنى بفقره زاد فقره ومن تعزز بذليل زاد ذله ومن تعلق بغير الله انقطع حبله قال في المطامح وغيرها يحتمل كونه إشارة إلى أن الغنى الأعظم هو الغنى بطاعة الله ولا غنى فوق الغنى بالقرآن ويحتمل أن المراد نفي الفقر المحسوس وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الرزق يلتمس بوجوه منها الشكاح وقال الغزالي لازم رجل باب عمر فقال يا هذا هاجرت إلى عمر أو إلى الله تعلم القرآن فإنه يغنيك عن بابي فغاب حتى فقده عمر فوجده يتعبد فقال ما شغلك عنا قال قرأت القرآن فأغنانى عن عمر فقال وما وجدت فيه؟ قال « وفي السماء رزقكم وما توعدون » فبكى عمر رضى الله تعالى عنه (ع) وكذا الطبراني (ومحمد بن نصر) كلهم (عن أنس) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف وبينه تلميذه الهيثمي فقال فيه عبد أبي يعلى يزيد بن أبان الرقاشي وهو ضعيف .



٦١٨٤ - الْقُرْآنُ أَلْفُ أَلْفِ حَرْفٍ، وَسَبْعَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفَ حَرْفٍ، فَمَنْ قَرَأَهُ صَابِرًا مُحْتَسِبًا كَانَ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ زَوْجَةٌ مِنَ الْخُورِ الْعَيْنِ - (طس) عن عمر - (ض)

٦١٨٥ - الْقُرْآنُ يُقْرَأُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ، وَلَا تُتَمَارَوُا فِي الْقُرْآنِ؛ فَإِنَّ مِرَاءً فِي الْقُرْآنِ كُفْرٌ - (حم) عن أبي جهيم - (صح)

٦١٨٦ - الْقُرْآنُ هُوَ النُّورُ الْمُبِينُ، وَالذِّكْرُ الْحَكِيمُ، وَالصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ - (هب) عن رجل - (ح)

٦١٨٧ - الْقُرْآنُ هُوَ الدَّوَاءُ - السجزي في الإبانة والقضاعي عن علي - (ض)

(القرآن ألف ألف حرف وسبعة وعشرون ألف حرف فمن قرأه صابراً محتسباً كان له بكل حرف) يقرؤه من الثواب (زوجة) في الجنة (من الخور العين) قال في التحرير فضل القرآن علي سائر الكتب المنزلة ثلاثين خصلة لم تكن في غيره (طس عن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن عبيد بن آدم بن أبي إياس قال في الميزان تفرد بخبر باطل وساق هذا الخبر قال الطبراني ولا يروى إلا بهذا الاسناد قال الهيثمي وبقية رجاله ثقات وقال في موضع آخر رواه الطبراني عن شيخه محمد بن عبيد ذكره في الميزان بهذا الحديث ولم أجد لغيره فيه كلاماً وبقية رجاله ثقات (القرآن يقرأ على سبعة أحرف ولا تماروا في القرآن فإن مرأه في القرآن كفر) قال ابن النقيب من خصائص القرآن كونه يقرأ على سبعة أحرف وقال الحلبي في المنهاج ومن عظم قدر القرآن أنه تعالى خصه بأنه دعوة وحجة ولم يكن مثل ذلك لنبي قط إنما كان لكل منهم دعوة ثم يكون له حجة غيرها وقد جمعها الله لرسوله في القرآن فهو دعوة بمعانيه حجة بألفاظه وكفى الدعوة شرفاً أن يكون حجتها معها وكفى الحجة شرفاً أن لا تنفصل الدعوة عنها انتهى (حم عن أبي جهيم) مصغراً بن الحارث بن الصمت بكسر المهملة وشد الميم ابن عمرو الأنصاري قيل اسمه عبد الله وقد ينسب لجده قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(القرآن هو النور المبين) أي الضياء الذي يستغنى به إلى سلوك الهدى (والذكر) أي المذكور أو ما يتذكر به أي يتعظ (الحكيم) أي المحكم آياته والذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه أي المشتغل علي الحقائق أو الحكيم: بمعنى ذي الحكمة ذكره القاضي قال الطيبي والذكر إن فسر بالمذكور فالمناسب أن يؤول الحكيم بالمحكم أي هذا القرآن المذكور محكم آياته ورصين ألفاظه مصبوب في قالب البلاغة والفصاحة أعجز الخلق عن الإتيان بمثله وإن فسر بالشرف والكرم فالموافق أن يؤول الحكيم بنى الحكمة لأن كون الكلام شريفاً إنما يكون باعتبار ما يتضمنه من الحكمة والنسك والمعاني الدقيقة والطائف الرشيق (والصراط المستقيم) أي هو مثل الصراط المستقيم في كونه يوصل سالكه إلى المقصد الآسن، فهو تشبيه بحذف أدواته وقيل جعله نفس الصراط المستقيم لظهور بياناته النافية لطرائق الدين (هب عن رجل) من الصحابة

(القرآن هو الدواء) أي من الأمراض الروحانية كالاعتقادات الفاسدة في الإلهيات والنبوة والمعاد وكالاتيخلاق المذمومة وفيه أوضح بيان لأنواعها وحث علي اجتنبها ومن الأمراض الجسمانية بالتبرك بقراءته عليها لكن مع الإخلاص وفراغ القلب من الأغيار وإقباله على الله بكليته وعدم تناول الحرام وعدم الآثام واستيلاء الغفلة علي القلب فقراءة من هذا حاله مبرئ للأمراض وإن أعيت الأطباء ولهذا قال بعض الأئمة متى تخلف الشفاء فهو إما لضعف تأثير الفاعل أو لعدم قبول المحل المنفعل أو لمنايع قوى يمنع تخلفه أن ينجع فيه الدواء كما تكون في الأدوية الحسية شفاء لما في الصدور ونزل من القرآن ما هو شفاء قال الأكثر من جنسية لا تبعيضية فالقرآن هو الشفاء التام من جميع الأدوية القلبية والبدنية لكن لا يحسن التداوى به إلا الموفقون، والله حكيم بالغ في إخفاء سر التداوى



٦١٨٨ - القصاص ثلاثة : أمير ، أو مأمور ، أو محتال - (طب) عن عوف بن مالك وعن كعب ابن عياض - (ح)

٦١٨٩ - القضاة ثلاثة اثنان في النار وواحد في الجنة : رجل علم الحق ففضى به فهو في الجنة ،

به عن نفوس أكثر العالمين كما له حكمة بالغة في إخفاء كنوز الأرض عنهم (تنبيه) قال ابن عربي إذا كان الإنسان مؤمناً بالقرآن أنه كلام الله وشفاء للأدواء فليأخذ عقيدته منه ويترك المبارزة في ديوان المجادلة فإنه قد تضمن جميع الأصول فنه سبحانه نفسه أن يشبهه شيء من المخلوقات أو يشبه شيئاً بقوله ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ، و«سبحان ربك رب العزة عما يصفون» وأثبت رؤيته في الدار الآخرة بظاهر قوله «وجوه يومئذ ناظرة» و«كلامهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون» ونفى الإحاطة بذكره بقوله «لا تدركه الأبصار» وأثبت كونه قادراً بقوله «وهو على كل شيء قدير» وأثبت كونه عالماً بقوله «أحاط بكل شيء علماً» وأثبت كونه مريداً بقوله «فعال لما يريد» وأثبت كونه سميعاً بقوله «لقد سمع الله» وأثبت كونه بصيراً بقوله «ألم يعلم أن الله يرى» وكونه متكلياً بقوله «وكلم الله موسى تكليماً» وكونه حياً بقوله «الحى القيوم» وإرسال الرسل «وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم» ورسالة محمد صلى الله عليه وسلم بقوله «محمد رسول الله» وأنه آخر الأنبياء بقوله «وخاتم النبيين» وأن كل ما سواه خلقه بقوله «الله خالق كل شيء» وخلق الجن بقوله «وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون» وحشر الأجساد بقوله «منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم» إلى مثل هذا مما يحتاجه العقائد لمن حشر ونشر وقضاء وقدر وجنة ونار وقبر وميزان وحوض وصراط وحساب وصحف وكل ما لا بد منه للمعتقد أن يعتقده «ما فرطنا في الكتاب من شيء» فاستبان أن في القرآن غنية لصاحب الداء العضال ومقنعة لمن عزم على طريق النجاة ورغبا في سمو الدرجات وترك العلوم التي تتوارد عليها الشكوك فيضيع الوقت ويخاف المقت (السجزي في كتاب (الإبانة) عن أصول الديانة (والقضاة) في مسند الشهاب (عن علي) أمير المؤمنين قال شارحه العامري حسن صحيح اه وفيه الحسن بن رشيق أورده الذهبي في الضعفاء وقال ثقة تكلم فيه عبد الغني وسعاد أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال قال أبو حاتم شيعي وليس بالقوي .

(القصاص ثلاثة أمير أو مأمور أو محتال) وهو من لم يأذن له الإمام أو نائبه لأن دخوله في عهدة مالم يخاطب به دل على احتياله وفيه إشعار بأن قص الإمام أو مآذونه محبوب مطلوب قال تعالى «وذكرفان الذكري تنفع المؤمنين» وما ورد من النهي عن التصف فوضعه في قاص يروي أخبارا موضوعة ويحكي أقوالا توهم إلى هفوات وتساهلات يقصر فهم العامة عن درك معانيها أو عن كونها هفوة نادرة مردفة بتكفيرات ومتدارك بحسنات فإن العامي يعتصم بذلك في مساهلاته ويمهد لنفسه عذراً ويحتج بأنه حكى ذلك عن بعض المشايخ وكلنا بصدد المعاصي وقد عصي من هو أكبر مني ونحو ذلك مما يفيد جرأة على الله من حيث لا يشعر وإثم ذلك عليه وعلى العاصي الذي أراده حتى وقع في مهواة وأكثر ما اعتاد القصاص والوعاظ من الأشعار ما يتعلق بالتواصف في العشق وجمال المعشوق وروح الوصال وألم الفراق والمجلس مشحون بأخلاق العوام وبواطنهم مشحونة بالشهوات وقلوبهم غير منفتحة عن الالتفات للصورة الجميلة فتجرك الأشعار من قلوبهم ما هو مستكن فيها فتشتعل نيران الشهوات فيزعمون ويتواجدون وكل ذلك يرجع إلى فساد؛ ذكره حجة الإسلام (طب) عن عوف بن مالك وعن كعب بن عياض (الشعري صحابي نزل الشام رمز المصنف لحسنه قال الهيثمي فيه عبد الله بن يحيى الاسكندراني ولم أجد من ترجمه ورواه عنه أيضاً أحمد والديلمي

(القضاة ثلاثة اثنان في النار وواحد في الجنة: رجل علم الحق ففضى به فهو في الجنة ورجل قضى للناس على جهل







وَالْأَذْنَانِ قَمْعٌ، وَالْعَيْنَانِ مَسْلِحَةٌ، وَاللِّسَانُ تَرْجَمَانٌ، وَالْيَدَانِ جَنَاحَانِ، وَالرِّجْلَانِ بَرِيدٌ، وَالسَّكْبَدُ رَحْمَةٌ، وَالطَّحَالُ ضُحْكٌ، وَالْكَلْبَتَانِ مَكْرٌ، وَالرِّثَةُ نَفْسٌ - (هب) عن أبي هريرة

٦١٩٢ - القلس حدث - (قط) عن الحسين - (ض)

٦١٩٣ - القنعة مَالٌ لَا يَنْفَدُ - القضاعي عن أنس - (ض)

وجعل فيه بيتاً له وهو القلب وأسكن فيه ملكاً وهو الإيمان قال الغزالي النفس عسكر القلب والقلب عساكر مختلفة دوماً يعلم جنود ربك إلا هو فالقلب هو الملك إذ هو محل السلطنة في الجسد فإذا ألبسه الله خلعة الولاء وهو الإيمان حجبته عن أعدائه وجعل له وزيراً وهو العقل وسوراً وهو اليقين ومعراجاً وهو النجاة وجيشاً وهو المعرفة وباباً وهو الإخلاص كل ذلك بقدرته وإرادته لا يسأل عما يفعل (والاذنان قمع والعينان مسلحة) أي يتقي بهما (واللسان ترجمان) عما في الضمير (واليدان جناحان والرجلان برید والسكبد رحمة والطحال ضحك والكلبتان مكر والرثة نفس) أخرج الطبراني عن كعب قال أتيت عائشة فقالت هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينعت الإنسان فانظري هل يوافق نعتي نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت نعمت فقال عيناها هاد وأذناه قمع ولسانه ترجمان ويده جناحان ورجلاه بریدان وكبده رحمة ورثته وطحاله ضحك وكلبته مكر والقلب ملك فإذا طاب طاب جنوده وإذا فسد فسدت نفس جنوده فقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينعت الإنسان هكذا وأخرج البيهقي عن علي كرم الله وجهه إن العقل في القلب وإن الرحم في السكبد وإن الرافة في الطحال وإن النفس في الرثة؛ قد مر في آخر حرف العين أن هذا مثل ضربه الشارع بين به كيف كان القلب ملكاً والجوارح جنوده تقريباً للأفهام فإن التصريح بعجائب القلب وأسواره الداخلية في جملة عالم المملوكات مما يكل عن دركه أكثر الأوهام قال الغزالي والقلب له جندان جند يرى بالأبصار وجند لا يرى إلا بالبصائر وهو في حكم الملك والجنود في حكم الخدم والأعوان وهذا معنى الجند أما جنده المشاهد بالعين فهو اليد والرجل والعين والأذن واللسان وجميع الأعضاء الظاهرة والباطنة لأنها كلها خادمة مستخرة له وهو المتصرف فيها خلقت بمجولة على طاعته لا تستطيع له خلافاً فإذا أمر العين بالانفتاح انفتحت والرجل بالتحرك تحركت واللسان بالتكلم تكلم وكذا سائر الأعضاء (هب عن أبي هريرة) ثم قال أعني البيهقي قال الإمام أحمد هكذا جاء موقوفاً ومعناه جاء في حديث النعمان بن بشير مرفوعاً أنه وعده في الميزان من المناكير (القلس حدث) قال في الفردوس القلس هو ما يخرج من الخلق شبه القيء يقال قلس إذا قاء فهو قالس وقال الخليل القلس ما خرج من الفم أو دون ذلك فإذا غلب فهو قيء اه وأخذ بذلك الحنفية والحنابلة فقالوا خروج القيء وغيره من النجاسات من غير السبيلين ينقض الوضوء وأجيب بأن المصطفى صلى الله عليه وسلم قاء وغسل فيه فقيل له أما تتوضأ فقال حدث القيء غسله أو بأن الحديث منسوخ أو محمول على غسل الفم (قط) من حديث سوار بن مصعب عن زيد بن علي عن أبيه (عن) جده (الحسن بن علي) أمير المؤمنين، ثم قال: أعني الدارقطني لم يروه عن زيد غير سوار، وسوار متروك اه.

(القنعة مال لا ينفد) لأن القنعة تنشأ من غنى القلب بقوة الإيمان، ومزيد الإيمان، ومن قنع أمد بالبركة ظاهراً وباطناً لأن الإفاق منها لا ينقطع إذ صاحبها كلما أعذر عليه شيء قنع بما دونه ورضي فلا يزال غنياً عن الناس ولهذا كان ما يقنع به خير الرزق كما في الخبر السابق ومن قنع بما قسم له كانت ثقتة بالله التي شأنها أن لا تنقطع لتأكد الوثاقة كنز له لا ينفد إمداده، ولهذا قال لقمان لابنه: يا بني الدنيا بحر عميق غرق فيه ناس كثير؛ فاجعل سفينتك فيها القنعة (تنبه) سئل بعض الصوفية عن مقام القنعة هل يطلب من ربه القنعة بما أعطاه الحق له من معرفته كما يقنع



٦١٩٤ - الْقِنْطَارُ أَلْفَا أَوْقِيَّةٌ - (ك) عن أنس - (ص)

٦١٩٥ - الْقِنْطَارُ اثْنَتَا عَشْرَةَ أَلْفَ أَوْقِيَّةٍ ، كُلُّ أَوْقِيَّةٍ خَيْرٌ مِمَّا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - (هـ حب) عن أبي هريرة - (ص)

٦١٩٦ - الْقَهْقَهَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ ، وَالتَّبَسُّمُ مِنَ اللَّهِ - (طس) عن أبي هريرة

بنظيره من القوت ؟ فأجاب بأن القناعة المطلوبة خاصة بأمور الدنيا لئلا يشتغل بمكثرتها عن آخرته ، لكونه مجبولا على الشح ، وأما القناعة من المعرفة بالقليل فمذمومة بنص آية « وقل رب زدني علما » أى بك وبأسرار أحكامك لزيادة من التكاليف فانه كان يكره السؤال فى الأحكام، وأنشد يقول :

إن القناعة باب أنت داخله \* إن كنت ذاك الذى يرجى لخدمته  
فأقنع بما أعطت الأيام من نعم \* من الطبيعة لا تقنع بنعمته  
لو كان عندك مال الخلق كلهم \* لم يأكل الشخص منه غير لقمته  
ولا تقنع بشئ دونه أبدا \* وأشره فإنك مجبول على الشره  
وأحرص على طلب العلياء تحظ بها \* فليس نائم ليل مثل منته  
وقال أبو العتاهية تسربت أخلاق قنوعا وعفة \* فعندى بأخلاقى كنوز من الذهب  
فلم أر حظا كالقنوع لأهله \* وأن يحمل الإنسان ما عاش فى الطلب  
وقال ابن دريد ذاق روح الغنى من لا قنوع له \* ولم تر قانعا ما عاش مفتقرا  
العرف من يأنه تحمد معيشته \* ماضع عرف وإن أوليته حجرا

(القضاعي) وكذا الديلمي (عن أنس) وفيه خلاد بن عيسى الصفار ، ورواه الطبراني فى الأوسط عن جابر باللفظ المذكور ، وزاد وكنز لا يفنى قال الذهبى وإسناده واه  
(القنطار ألفا أوقية) بألف الشنية . قال فى الكشف : القنطار المال العظيم من قنطرت الشئ إذا رفعته ، ومنه القنطرة لأنه مشيد . قال بعضهم يصف ناقة :

كقنطرة الروى أقسم ربهما \* لتكتفن حتى تشاد بقرمد

قال النووى : وأجمع أهل الفقه والحديث واللغة على أن الأوقية الشرعية أربعون درهما (ك) فى النكاح (عن أنس) قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى « والقناطر المقنطرة » فذكره . قال الحاكم على شرطهما ورده الذهبى بأنه خبر منكر

(القنطار اثنتا عشرة ألف أوقية) بضم الهمزة وتشديد الياء وربما جاء أوقية وليست بعالية وهمزتها زائدة كذا فى النهاية (كل أوقية خير مما بين السماء والأرض) قاله فى تفسير القناطر المقنطرة . قال أبو عبيد لا تجد العرب تعرف وزن القنطار . وفى رواية للديلمي القنطار مائة رطل والرطل اثني عشرة أوقية والأوقية سبعة دنائير والدينار أربعة وعشرون قيراطا هـ . وقال ابن الأثير الأوقية فى غير هذا الحديث نصف سدس الرطل وهو جزء من اثني عشر جزءا ويختلف باختلاف اصطلاح البلاد هـ . وروى ابن أبى حاتم وابن مردويه بسند قال المؤلف فى حاشية القاضى صحيح عن أنس قال : سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم عن قول الله « والقناطر المقنطرة » قال القنطار ألف دينار (هـ حب عن أبي هريرة) ورواه عنه الديلمي أيضا

(القهقهة) أى الضحك بصوت يقال قه قها ضحك ، وقال فى ضحكه قه بالسكون فاذا كرر قيل قهقهه قهقهة كدحرج



## حرف الكاف

٦١٩٧ - كَاتِمُ الْعِلْمِ يَلْعَنُهُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْحَوْتُ فِي الْبَحْرِ وَالطَّيْرُ فِي السَّمَاءِ - ابن الجوزي في العلل عن أبي سعيد - (ص)

٦١٩٨ - كَادَ الْحَلِيمُ أَنْ يَكُونَ نَبِيًّا - (خط) عن أنس - (ض)

دحرجة (من الشيطان) أى هو يحبها ويحمل عليها (والتبسم) أى الضحك قليلا من غير صوت (من الله) فتبطل القهقهة الصلاة دون التبسم عند الحنفية ، وكذا عند الشافعية إن ظهر منها حرفان أو حرف مفهم (طس عن أبي هريرة) رضى الله عنه

## حرف الكاف

(كاتم العلم) أى عن أهله (يلعنه كل شيء حتى الحوت في البحر والطير في السماء) لما سبق أن العلم يتعدى نفعه إليهما فإنه أمر بالإحسان إليهما حتى بإحسان القتلة فكتمه يضر بهما وبغيرهما من الحيوانات وقد تظافرت النصوص القرآنية على ذم كاتم العلم «إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترُونَ به ثمنا قليلا أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار»، وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم «فوصف المغضوب عليهم بأنهم يكتُمون العلم تارة بخلا به وتارة اعتياضا عن إظهاره بالدنيا وتارة خوفا أن يحتاج عليهم بما أظهوره منه وهذا قد يبتلى به طوائف من المنتسبين للعلم فانه تارة يكتُمونه بخلا به وتارة كراهة أن ينال غيرهم من الفضل والتقدم والوجاهة مانالوه وتارة اعتياضا برئاسة أو مال فيخاف من إظهاره انتقاص رتبته وتارة يكون قد خالف غيره في مسألة أو اعتزى إلى طائفة قد خولفت في مسألة فيكتم من العلم ما فيه حجة لمخالفه وإن لم يتيقن أن مخالفه مبطل وذلك كله مذموم وقاعله مطرود من منازل الأبرار ومقامات الأخيار مستوجب للعنة في هذه الدار ودار القرار (ابن الجوزي في) كتاب (العلل) المنتهية في الأخبار الواهية (عن أبي سعيد) الخدرى ، وقضية صنيع المصنف أن ابن الجوزي سكت عليه والأمر بخلافه ، فإنه تعقبه بقوله حديث لا يصح فيه يحيى بن العلاء قال أحمد كذاب يضع (كاد الحليم أن يكون نبيا) أى قرب من درجة النبوة وكاد من أفعال المقاربة وضعت لمقاربة الخبر من الوجود لعروض سببه ، لكن لم يوجد لفقد شرط أو عروض مانع . قال العسكري : كذا يرويه المحدثون ولا تمكاد العرب تجمع بين كاد ، وأن ؛ وبهذا نزل القرآن (لطيفة) قد ألغز أبو العلاء المصرى في لفظة كاد فقال :

أنحوى هذا العصر ما هي لفظة \* جرت في لسانى جرهم وثمرود

إذ مانفت ، والله أعلم أثبتت \* وإن أثبتت قامت مقام جحود

وقال الشهاب الحجازى فلم أجد أحدا أجاب فقلت

لقد كاد هذا اللغز يصدى فكرتى \* وما كدت أشفى غلتى بورود

وهذا جواب يرتضيه ذوو النهى \* ويمتنع عن فهم كل بليد

وهذا الجواب لغز أيضا فأوضحه بعضهم بقوله :

أشار الحجازى الإمام الذى حوى \* علوما زكت من طارف وتليد

إلى كاد فصاح الذى الفضل والنهى \* وأبهم لإبعاد لكل بليد

(خط) في ترجمة محمد البردوى (عن أنس) وفيه يزيد الرقاشى متروك ، والربيع بن صبح ضعفه ابن معين وغيره ومن ثم أورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح



٦١٩٩ - كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفْرًا ، وَكَادَ الْحَسَدُ أَنْ يَكُونَ سَبْقَ الْقَدَرِ - ( حل ) عن أنس

٦٢٠٠ - كَادَتِ النَّيْمَةُ أَنْ تَكُونَ سِحْرًا - ابن لال عن أنس - ( ض )

٦٢٠١ - كَافِلُ الْيَتِيمِ لَهُ أَوْ لِغَيْرِهِ أَنَا وَهُوَ كَهَاتَيْنِ فِي الْجَنَّةِ - ( م ) عن أبي هريرة - ( ض )

( كاد الفقر ) أى الفقر مع الاضطراب إلى ما لا بد منه كما ذكره الغزالي ( أن يكون كفرا ) أى قارب أن يقع في الكفر لأنه يحمل على حسد الأغنياء ، والحسد يأكل الحسنات وعلى التذلل لهم بما يدنس به عرضه ويثلم به دينه وعلى عدم الرضى بالقضاء وتسخط الرزق وذلك إن لم يكن كفرا فهو جار إليه ولذلك استعاذ المصطفى صلى الله عليه وسلم من الفقر ، وقال سفيان الثوري : لأن أجمع عندي أربعين ألف دينار حتى أموت عنها أحب إلى من فقريوم وذلى في سؤال الناس قال ووالله ما أدري ماذا يقع مني لو ابتليت ببيلة من فقر أو مرض فلعلى أ كفر ولا أشعر فذلك قال : كاد الفقر أن يكون كفرا لأنه يحمل المرء على ركوب كل صعب وذلول وربما يؤديه إلى الاعتراض على الله والتصرف في ماله كما فعل ابن الراوندى في قوله

كم عاقل عاقل أعيت مذاهبه \* وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا

هذا الذى ترك الآواهام حائرة \* وصير العالم النحرير زنديقا

والفقر نعمة من نعم الله إلى الإنابة والالتجاء إليه والطلب منه وهو حلية الأنبياء ورتبة الأولياء وزى الصلحاء ومن ثم ورد خبر : إذا رأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين ، فهو نعمة جميلة بيد أنه مؤلم شديد التحمل ( تنبيه ) قال الغزالي : هذا الحديث ثناء على المال ولا تقف على وجه الجمع بين المدح والذم إلا بأن تعرف حكمة المال ومقصوده وإفادته وغوائله حتى ينكشف لك أنه خير من وجه شر من وجوه وليس بخير محض ولا بشر محض بل هو سبب للأميرين معاً يمدح مرذو ويذم مرة ، والبصير المميز يدرك أن المحمود منه غير المذموم ( وكاد الحسد أن يكون سابق القدر ) أى كاد الحسد فى قلب الحاسد أن يغلب على العلم بالقدر فلا يرى أن النعمة التى حسد عليها أنها صارت إليه بقدر الله وقضائه كما أنها لا تزول إلا بقضائه وقدره وغرض الحاسد زوال نعمة المحسود ولو تحقق القدر لم يحسده واستسلم وعلم أن الكل بقدر ( تنبيه ) قال ابن الأنبارى فى الاتصاف لا يستعمل أن مع كاد فى اختيار ولذلك لم يأت فى القرآن ولا فى كلام فصيح فأما حديث كاد الفقر أن يكون كفرا فإن صح فزيادة أن من كلام الراوى لا من كلام الرسول لأنه أفصح من لفظ بالضاد وقال النووى لإثبات أن مع كاد جائز لكنه قليل وقال ابن مالك وقوع خبر كاد مقرونا بأن قد خفى على أكثر النحاة وقوعه والصحيح جوازه لكنه قليل ولذلك لم يقع فى القرآن لكن عدم وقوعه فيه لا يمنع من استعماله قياساً ( حل ) من حديث المسيب بن واضح عن يوسف بن أسباط عن سفيان عن حجاج بن قرافة عن يزيد الرقاشى ( عن أنس ) ويزيد الرقاشى قال فى الميزان تالف وحجاج قال أبو زرعة ليس بقوى ورواه عنه أيضاً البيهقى فى الشعب وفيه يزيد المذكور ورواه الطبرانى من وجه آخر بلفظ كاد الحسد أن يسبق القدر وكادت الحاجة أن تكون كفرا قال الحافظ العراقى وفيه ضعف وقال السخاوى طريقة كلها ضعيفة قال الزركشى لكن يشهد له ماخرجه النسائى وابن حبان فى صحيحه عن أبى سعيد مرفوعا اللهم إنى أعوذ بك من الفقر والكفر فقال رجل ويعتدلان قال نعم ( كادت النيمة ) أى قارب نقل الحديث من قوم لقوم على وجه الإفساد ( أن تكون سحرا ) أى خداعا ومكرا أو صرفا للشيء عن وجهه وإخراجا للباطل فى صورة الحق فلما كادت النيمة أن تجذب السامع إلى بغض المنقول عنه ويوقع بينه وبينه الشرور شبهت بالسحر الحقيقي ( ابن لال ) فى المكارم ( عن أنس ) وفيه الكدبى وقد مر غير مرة ضعفه والمعل بن الفضل قال الذهبى فى الضعفاء له منا كبير ويزيد الرقاشى قد تكرر أنه متروك .

( كافل اليتيم ) أى المربى له أو القائم بأمره من نحو نفقة وكسوة وتأديب وغير ذلك ( له ) كقريبه ( أو لغيره )



٦٢٠٢ - كَانَ أَوَّلُ مَنْ أَضَافَ الضَّيْفَ إِبْرَاهِيمُ - ابن أبي الدنيا في قرى الضيف عن أبي هريرة - (ض)  
 ٦٢٠٣ - كَانَ عَلَى مُوسَى يَوْمَ كَلَّمَهُ رَبُّهُ كِسَاءٌ صُوفٍ ، وَجَبَةٌ صُوفٍ ، وَكُمَّةٌ صُوفٍ ، وَسَرَاوِيلُ صُوفٍ ،  
 وَكَانَتْ نَعْلَاهُ مِنْ جِلْدِ حِمَارٍ مَيِّتٍ - (ت) عن ابن مسعود - (ض)

كالاجنبى (أنا وهو كهاتين) وأشار بالسبابة والوسطى (في الجنة) مصاحبا له فيها وقد تطابقت الشرائع والآديان على  
 الحث على الإحسان إلى اليتيم وحق على من سمع هذا الحديث الغمل به ليعكون رفيق المصطفى صلى الله عليه وسلم  
 في الجنة ولا منزلة أفضل من ذلك وفيه إشارة إلى أن بين درجة النبي صلى الله عليه وسلم وكافل اليتيم قدر تفاوت ما بين  
 السبابة والوسطى من كلام داود عليه السلام كن لليتيم كالأب الرحيم واعلم أنك كما تزرع تحصد رواه الطبراني وكذا  
 البخارى في الأدب المفرد (عن أبي هريرة) ورواه البخارى بدون قوله ولغيره اه والتقديم والتأخير مع اتحاد المعنى  
 لا أثر له ورواه الطبراني بزيادة قيل حسن لا بد منه ولفظه كافل اليتيم أو لغيره إذا اتقى معى في الجنة كهاتين قال  
 الهيثمى رجاله ثقات والمراد اتقى في التصرف لليتيم .

(كان أول من أضاف الضيف) أى أول الناس تضيفاً (إبراهيم) الخليل قال في النهر وهو الأب الحادى والثلاثون  
 نبيينا عليه الصلاة والسلام وهو أول من اختن قال ابن المسيب وأول من قص شاربه وأول من رأى الشيب، والضيف  
 مجازا باعتبار ما يؤول إليه وفي رواية كان يسمى أبا الضيفان كان يمشى الميل والميلين فى طلب من يتغدى معه قيل دعا من  
 يأكل معه فحضر فقال له قل بسم الله قال لأدري ما الله فحبط جبريل فقال يا خليل الله إن الله يطعمه منذ خلقه وهو  
 كافر فدخلت أنت عليه بلقمة وفى الكشف كان لا يتغذى إلا مع ضيف فلم يجد يومها فإذا هو بفوج من الملائكة بصورة  
 البشر فدعاهم فخلوا له أن بهم جذاما فقال الآن وجبت مؤا كلتكم شكرا لله على أن عافاني (ابن أبي الدنيا) أبو بكر  
 القرشى (في) كتاب (قرى الضيف عن أبي هريرة)

(كان على موسى) بن عمران (يوم كلمه ربه كساء صوف وجبة صوف وكمة صوف) بضم الكاف وتشديد الميم  
 أو بكسر الكاف قلنسوة صغيرة أو مدورة (وسراويل صوف) قال ابن العربى إنما جعل ثيابه كلها صوفاً لأنه كان  
 بمحل لم يتيسر له فيه سواه فأخذ باليسر وترك التكليف والعسر وكان من الاتفاق الحسن أن آتاه الله تلك الفضيلة  
 وهو على تلك اللبسة التى لم يتكلفها وقال الزين العراقى يحتمل كونه مقصوداً للتواضع وترك التمتع أو لعدم وجود  
 ما هو أرفع ويحتمل أنه اتفاق لا عن قصد بل كان يلبس كل ما يجد كما كان نبيينا يفعل (وكانت نعلاه من جلد حمار ميت)  
 يحتمل أنها كانت مدبوغة فذكر في الحديث أصلها وترك ذكر الدباغ للعلم به وجرى العادة بدباغها قبل لبسها ويحتمل  
 أن شرعه استعمالها بدون دباغ ولكونها من جلد ميت فى الجملة قيل له «اخلع نعليك إنك بالواد المقدس» أى طيا الأرض  
 بقدميك لتصيب قدميك بركة هذا الوادى الذى من الله به عليك فأخذ اليه ودمته لزوم خلع النعلين فى الصلاة وليس الأخذ  
 صحيحاً كما سبق قال ابن عربى قد أمر بخلع نعليه التى جمعت ثلاثة أشياء الجلد وهو ظاهر الأمر أى لا تتقف مع الظاهر فى كل الأحوال  
 الثانى البلادة فإنها منسوبة إلى الحمار الثالث كونه ميتاً غير ذكى والموت الجهل وإذا كنت لا تعقل ما تقول ولا ما يقال لك كنت  
 ميت والمناجى لا بد أن يكون بصفة من يعقل ما يقول وما يقال له فيكون حى القلب فطناً بمواقع الكلام غواصا على المعانى التى  
 يقصدها من يناجيه، واعلم أن هذا الحديث قد وقع فيه فى بعض الروايات زيادة منكورة بشعة قال الحافظ ابن حجر  
 وقفت لابن بطة على أمر استعظمته وأقشعر جلدى منه أخرج ابن الجوزى فى الموضوعات الحديث عن ابن مسعود  
 باللفظ المذكور زاد فى آخره فقال من ذا العبرانى الذى يكلمنى من الشجرة قال أنا الله قال ابن الجوزى هذا  
 لا يصح وكلام الله لا يشبه كلام المخلوق والمتمم به حميد الأعرج قال ابن حجر كلا والله إن حميدا برىء من هذه الزيادة  
 المنكورة وما أدري ما أقول فى ابن بطة بعد هذا (ت) من حديث حميد بن على الأعرج عن عبد الله بن الحرث (عن)



٦٢٠٤ - كَانَ دَاوُدُ أَعْبَدَ الْبَشَرَ - (ت ك) عن أبي الدرداء - (ص)

٦٢٠٥ - كَانَ أَيُّوبُ أَحْلَمَ النَّاسِ ، وَأَصْبَرَ النَّاسِ ، وَأَكْظَمَهُمْ لَغِيْظًا - الْحَكِيمُ عَنْ ابْنِ أَبِي - (ض)

٦٢٠٦ - كَانَ النَّاسُ يَعُودُونَ دَاوُدَ يَظُنُّونَ أَنَّ بِهِ مَرَضًا ، وَمَا بِهِ إِلَّا شِدَّةُ الْخَوْفِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى - ابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍ - (ص)

٦٢٠٧ - كَانَ زَكْرِيَّا نَجَّارًا - (حم م ه) عن أبي هريرة - (ص)

ابن مسعود) ثم قال الترمذى سألت البخارى عنه فقال حميد هذا منكر الحديث اه وذكر مثله فى المستدرک ثم قال هذا أصل كبير فى التصوف وعده فى الميزان من منابر الأعرج لكن شاهده خبر أبى أمامة عليه السلام بلباس الصوف تجددوا حلوة الإيمان فى قلوبكم قال الذهبى ساقه من طريق ضعيف وسقط نصف السند من النسخة اه وبه عرف أنه لا اتجاه لجعل ابن الجوزى له فى الموضوعات لكن قال الزين العراقى هو حديث غير صحيح وقال المنذرى صححه الحاکم ظانا أن حميدا الأعرج هو ابن قيس المسكى وإنما هو ابن علي وقيل ابن عمار أحد المترولين .

(كان داود) نبى الله (أعبد) وفى رواية من أعبد (البشر) أى أكثرهم عبادة فى زمانه أو مطلقا والمراد أشكرهم قال تعالى واعملوا آل داود شكرا أى بالغ فى شكرى وابدل وسعك فيه؛ قيل جزأ ساعات الليل والنهار على أهله فما من ساعة إلا وإنسان منهم قائم يصلى (ت ك) فى التفسير من حديث فضيل عن محمد بن سعيد الأنصارى عن عبد الله بن يزيد الدمشقى عن أبى إدريس الخولانى (عن أبى الدرداء) قال الحاکم صحيح فردده الذهبى بأن عبد الله هذا قال أحمد أحاديثه موضوعة اه وأفاد الهيثمى أن البزار رواه بإسناد حسن وبه يعرف أن المصنف لم يصب حيث آثر الرواية التى فيها الكذب على الرواية الحسنة بل قال فى جواهر العقدين إن الحديث فى صحيح مسلم .

(كان أيوب) النبى عليه السلام (أحلم الناس) أى أكثرهم حلما والحلم سعة الأخلاق (وأصبر الناس) أى أكثرهم صبرا على السقم وصفة الحلم تحمل أفعال الأمر والنهى بالرضى وسعة الصدر (وأكظمهم للغيظ) لأن الله شرح صدره فاتسع لتحمل مساوى الخلق ومن ثم لما سئل حكيم عن الحلم قال هو تطيب الأمور فى الصدور وسئل على ما العلم؟ قال خشية الرب واعتزال الخلق قيل فما الحلم قال كظم الغيظ وملاك النفس (الحكيم) الترمذى (عن ابن أبى) الذى وقفت عليه فى كتب الحكيم ابن أبى بفتح الهمزة وسكون الواو ثم زى مقصور الخزانى صحابى صغير .

(كان الناس يعودون داود) أى يزورونه (يظنون أن به مرضا وما به شىء إلا شدة الخوف) وفى رواية للحكيم بدله الفرق (من الله تعالى) زاد أبو نعيم فى رواية والحياء هذا لفظه وذلك لما غلب على قلبه من الهيبة الجلالية عاين القلب سلطانا عظيما فلم يتمالك لأنه لزمه الوجع حتى كاد يغلق كبده فظهرت العبرة على جوارحه الظاهرة قال يزيد الرقاشى خرج داود فى أربعين ألفا يعظهم ويخوفهم فمات منهم ثلاثون ألفا ورجع فى عشرة آلاف وكان له جاريتان اتخذهما حتى إذا جاء الخوف وسقط فاضطرب قعدتا على رجليه وصدرة مخافة أن تتفرق مفاصله فيموت (ابن عساكر) فى ترجمة داود وكذا أبو نعيم والديلمى باللفظ المزبور ولعل المؤلف لم يستحضر كلا منهما عن (ابن عمر) ابن الخطاب وفيه عندهما محمد بن عبد الرحمن بن غزوان قال الذهبى قال ابن حبان يضع وقال ابن عدى متهم بالوضع ورواه عنه أيضا أبو نعيم والديلمى فاقصص المصنف على ابن عساكر غير سديدة لايهامه .

(كان زكريا) بالمد والقصر والشد والتخفيف اسم أعجمى (نجارا) فيه إشارة إلى أن كل أحد لا ينبغي له أن يتكبر



٦٢٠٨ - كَانَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخُطُّ ، فَمَنْ وَافَقَ خَطَّهُ فَذَآكَ - (حم م د ن) عن معاوية بن الحكم - (صح)  
 ٦٢٠٩ - كَانَ رَجُلٌ يُدَايِنُ النَّاسَ ، فَكَانَ يَقُولُ لِقَتَاهُ : إِذَا أَتَيْتَ مُعْسِرًا فَتَجَاوَزْ عَنْهُ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنْكَ  
 فَلَقِيَ اللَّهُ فَتَجَاوَزَ عَنْهُ - (حم ق ن) عن أبي هريرة - (صح)

عن كسب يده لأن نبي الله مع علو درجته اختار هذه الحرفة وفيه أن التجارة لا تسقط المروءة وأنها قاضية لادانة فيها فالاحتراف بها لا ينقص من مناصب أهل الفضائل (حم م) في المناقب (هـ عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا ابن ماجه ولم يخرج البخاري قال القرطبي بل الحرف والصنائع غير الدينية زيادة في فضل أهل الفضل لحصول مزيد التواضع والاستغناء عن الغير وكسب الحلال الخالي عن المشقة قال وقد كان كثير من الأنبياء يحاولون الأعمال فأدام الزراعة ونوح التجارة وداود الحدادة وموسى الكتابة كان يكتب التوراة بيده وكل منهم قدر على الغنى .

(كان نبي من الأنبياء) إندريس أودانيال أو خالد بن سنان (يخط) كانت العرب تأخذ خشبة وتخط خطوطا كثيرة على عمل كي لا يلحقها العدد وتمحو خطين خطين وإن بقي زوج فهو علامة النجاح أو فرد فعلمة الخيبة والعرب تسميه الأشحم ذكره الزخشي وقال القاضي قوله يخط أى يضرب خطوطا كخطوط الرمل فيعرف الأحوال بالفراسة بتوسط تلك الخطوط (فمن وافق خطه) أى من وافق خطه خطه في الصورة والحالة وهى قوة الخاطر في الفراسة وكاله في العلم والورع الموجبين لها (فذاك) الذى تجدون إصابته أو فذاك الذى يصيب ذكره القاضي قال والمشهور خطه بالنصب فيكون الفاعل مضمرأ وروى بالرفع فيكون المفعول به محذوفاً قال الحكيم والخط علم عظيم خص به أهله وقيل المراد به الزجر عنه والنهى عن تعاطيه لأن خط ذلك النبي عليه السلام كان معجزة وعلماً لنبوته وقد انقطعت نبوته ولم يقل فذلك الخط حرام دفعا لتوهم أن خط ذلك النبي عليه السلام حرام وقال النووي الصحيح أن معناه أن من وافق خطه فهو مباح له لكن لا طريق لنا إلى العلم باليقين بالموافقة فلا يباح والقصد أنه لا يباح إلا ليقين الموافقة وليس لنا بها يقين اه فقال ابن الأثير قال ابن عباس الحزير ما يخطه الحازر وهى بمهملة وزاى معجزة أى يحزر الأشياء ويقدرها بظنه وهو علم قد تركه الناس يأتى صاحب الحاجة إليه فيعطيه حلوانا فيقول أقعد حتى أخط وبين يديه غلام بيده منديل فيأتى أيضا رخوة فيخط فيها خطوطا بالعلة ليلا يلحقها العدد ثم يحوها على مهل خطين خطين وغلامه يقول العيان بن عيان أسرع البيان فإن بقي خطان فعلمة النجاح وإلا فالخيبة وهو علم معروف فيه تصانيف (حم م) في الصلاة (د ن عن معاوية بن الحكم) بفتح الحاء والكاف السلى قال قلت يا رسول الله إني حديث عهد بجاهلية وقد جاء الله بالإسلام إلى أن قال ومنا رجال يخطون فذكره ولم يخرج البخاري ولا خرج عن معاوية .

(كان رجل يداين الناس) أى يجعلهم مدينين له وفي رواية رجل لم يعمل خيرا قط وكان يداين الناس (فكان يقول لقتاه) أى غلامه كما صرح به في رواية أخرى (إذا أتيت معسرا) وهو من لم يجد وفاء (فتجاوز عنه) بنحو إنظار وحسن تقاض والتجاوز التسامح في التقاض وقبول ما فيه نقص يسير (أهل الله) أى عسى الله (أن يتجاوز عنا) قال الطبري أراد القائل نفسه لكن جمع الضمير إرادة أن يتجاوز عن فعل هذا الفعل ليدخل فيه دخولا أوليا ولهذا ندب للداعى أن يعم في الدعاء (فلقي الله) أى رحمته في القبر أو القيامة (فتجاوز عنه) أى غفر له ذنوبه ولم يؤاخذ به بها لحسن ظنه ورجائه أنه يعفو عنه مع إفلاسه من الطاعات وأفاد فضل إنظار المعسر والوضع عنه ولو لمسا قل وأنه مكفر وفضل المسامحة في الاقتضاء وعدم احتقار فعل الخير وإن قل فلعلها تكون سببا للرحمة والمغفرة (حم ق ن) في البيع (عن أبي هريرة) .



٦٢١٠ - كَانَ هَذَا الْأَمْرُ فِي حَمِيرٍ ، فَنَزَعَهُ اللَّهُ مِنْهُمْ وَجَعَلَهُ فِي قَرِيشٍ ، وَسَيَعُودُ إِلَيْهِمْ - (حم طب) عن ذِي مَخْبَرٍ - (ح)

٦٢١١ - كَانَ الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ أَشَدَّ بَيَاضًا مِنَ الثَّلَاجِ ، حَتَّى سَوَدَتْهُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ - (طب) عن ابن عباس (ح)

٦٢١٢ - كَانَ عَلَى الطَّرِيقِ غُصْنُ شَجَرَةٍ يُؤْذِي النَّاسَ فَأَمَّا طَهَارُجُلٌ فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ - (ه) عن أبي هريرة (ح)

٦٢١٣ - كَبُرَ كَبْرٌ - (حم ق د) عن سهل بن أبي خيثمة (حم) عن رافع بن خديج - (صح)

٦٢١٤ - كَبُرَتْ الْمَلَائِكَةُ عَلَى آدَمَ أَرْبَعًا - (ك) عن أنس (حل) عن ابن عباس - (صح)

٦٢١٥ - كَبُرَتْ خِيَانَةٌ أَنْ تُحَدِّثَ أَخَاكَ حَدِيثًا هُوَ لَكَ بِهِ مُصَدِّقٌ ، وَأَنْتَ لَهُ بِهِ كَاذِبٌ - (خد د) عن

سفيان بن أسيد (حم طب) عن النّوَّاس - (ض)

( كان هذا الأمر ) أى الخلافة ( فى حمير ) بكسر المهملة وسكون الميم وفتح المثناة تحت قبيلة بواد من اليمن ( فنزعه الله منهم ) ببعثة المصطفى صلى الله عليه وسلم ( وجعله فى قريش وسيعود إليهم ) فى آخر الزمان بعد نزعه من قريش ( حم طب عن ذى مخبر ) بكسر أوله وسكون المعجمة وفتح الميم ويقال ذو مخبر بموحدة بدل الميمين أخى النجاشى صحابى خدّم المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم قال الهيثمى رجالهما ثقات اه ومن ثم رمز المصنف لحسنه لكن قال ابن الجوزى هذا حديث منكر واسماعيل بن عياش أحد رجاله ضعفه وبقية مدلس يروى عن الضعفاء .

( كان الحجر الأسود أشد بياضا من الثلج حتى سودته خطايا بني آدم ) وليس من لازم تسويدها له أن تبيضه طاعات مؤمنهم كما زعمه بعض الضالين ونسب للجاحظ فقد تكون من فوائد بقائه مسودا أن يأتي سواده شهيدا على الكفار يوم القيامة ( فائدة ) فى أمالى ابن دريد عن الخبر أن آدم أهبط ومعه الحجر الأسود وكان أشد بياضا من الثلج فوضعه على أبي قبيس فكان يضيء بالليل كأنه القمر حيث بلغ ضوءه كان من الحرم اه ( طب عن ابن عباس ) رمز المصنف لحسنه :

( كان على الطريق غصن شجرة يؤذى الناس فأما طهارجل فأدخل الجنة ) بسبب إماتها ( ه عن أبي هريرة ) ورواه أحمد وأبو يعلى عن أنس ورمز المصنف لحسنه :

( كبر كبر ) أى ليلي الكلام أو يبدأ بالكلام الأكبر وسببه أن عبد الله بن سهل ومحبة بن مسعود انطلقا إلى خيبر وهى يومئذ صاحب فأتى محبة إلى عبد الله بن سهل وهو يتشطح فى دمه قتيلًا فدفعه ثم قدم المدينة فأنطلق عبد الرحمن ومحبة وحويصة ابنا مسعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذهب عبد الرحمن يتكلم وهو أحدث القوم فقال فذكره ( حم ق د ) عن سهل ابن أبي حنيفة بفتح الحاء المهملة ومثناة ساكنة ( حم عن رافع بن خديج ) ورواه عنه أيضاً الترمذى وابن ماجه فى الدييات والنسائى فى القضاء فما أوهمه المصنف أنه لم يخرج من الستة إلا أولئك غير صواب

( كبرت الملائكة على آدم ) أربعا فى الصلاة عليه زاد الحاكم فى روايته وكبر أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم أربعا وكبر عمر على أبي بكر أربعا وكبر صهيب على عمر أربعا وكبر الحسن على عليّ أربعا وكبر الحسين على الحسن أربعا اه . وهذا كما ترى صريح فى رد قول الفاكهى أن الصلاة على الجنائز من خصائص هذه الامة ( ك ) عن مبارك بن فضالة عن الحسن ( عن أنس ) بن مالك ( حل عن ابن عباس ) قال الحاكم صحيح ورواه الذهبى بأن مبارك ليس بحجة

( كبرت خيانة ) أنه باعتبار التمييز وهو فاعل معنى ( أن تحدث أخاك حديثا ) فى الدين وإن لم يكن أخاك من النسب ( هو لك به مصدق وأنت لديه كاذب ) لأنه ائتمنتك فيما تحدثه به فإن كذبتك فقد خنت أمانته وخنت أمانة



٦٢١٦ - كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ الْأَكْلُ مِنَ غَيْرِ جُوعٍ ، وَالنَّوْمُ مِنْ غَيْرِ سَهَرٍ ، وَالضَّحْكُ مِنْ غَيْرِ عَجَبٍ ، وَصَوْتُ الرِّثَةِ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ ، وَالْمَزْمَارُ عِنْدَ النِّعْمَةِ - (فر) عن ابن عمرو - (ض)

٦٢١٧ - كَبُرُوا عَلَى مَوْتَانِكُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ - (حم) عن جابر

٦٢١٨ - كَبُرِيَ اللَّهُ مِائَةَ مَرَّةٍ ، وَاحْمَدِيَ اللَّهُ مِائَةَ مَرَّةٍ ، وَسَبَّحِيَ اللَّهُ مِائَةَ مَرَّةٍ ، خَيْرٌ مِنْ مِائَةِ فَرَسٍ مُلْجِمٍ مُسْرَجٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَخَيْرٌ مِنْ مِائَةِ بَدَنَةٍ ، وَخَيْرٌ مِنْ مِائَةِ رَقَبَةٍ - (ه) عن أم هانئ - (ح)

٦٢١٩ - كِتَابَ اللَّهِ الْقِصَاصُ - (حم ق د ن ه) عن أنس - (صح)

الإيمان فيما أوجب من نصيحة الاخوان ، والله لا يحب الخائنين ، قال الطيبي أخاك فاعل كبرت وأنت الفعل له باعتبار المعنى لأنه نفس الحيانة وفيه معنى التعجب كما في كبر مقتاً عند الله والمراد خيانة عظيمة منك إذا حدث أخاك المسلم بحديث وهو يعتمد عليك اعتماداً على أنك مسلم لا تكذب فيصدقك والحال أنك كاذب قال النووي والتورية والتعريض إطلاق لفظ هو ظاهر في معنى ويريد معنى آخر يتناوله اللفظ لكنته خلاف ظاهره وهو ضرب من التغير والخداع فإن دعت إليه مصلحة شرعية راجحة علي خداع المخاطب أو حاجة لا مندوحة عنها إلا به فلا بأس وإلا كره فإن توصل به إلى أخذ باطل أو دفع حق حرم عليه وعليه ينزل هذا الخبر ونحوه (خدد) في الأدب (عن سفيان بن أسيد) بفتح الهمزة وإسناده كما قال النووي في الأذكار فيه ضعف لكن لم يضعفه أبو داود فاقضى كونه حسناً عنده قال البغوي ولا أعلم لسفيان غير هذا الحديث وقال المنذري رواه أبو داود من رواية بقر بن الوليد (حم طب) وكذا ابن عدي (عن النواس) بن سميان قال المنذري رواه أحمد عن شيخه عمر بن هارون وفيه خلف وبقر بن هارون ثقات وقال الهيثمي فيه شيخ الإمام أحمد عمر بن هارون ضعيف وبقر بن هارون ثقات وقال شيخه العراقي في حديث سفيان ضعفه ابن عدي وحديث النواس سنده جيد

(كبر) أي شق وعظم (مقتاً عند الله الأكل من غير جوع) فإنه مذموم شرعاً وطباً مورت لا مراض كثيرة وكثيراً ما يفيض إلى الموت فهو كفر لنعمة الحياة (والنوم من غير سهر والضحك من غير عجب) لأنه يقسى القلب وينسى ذكر الرب (وصوت الرنة) أي الصياح (عند المصيبة) أي عند حدوثها (والمزمار عند النعمة) فرعن ابن عمرو بن العاص وفيه عبد الله بن أبان قال الذهبي قال ابن عدي مجهول منكر الحديث وعمر بن بكر السكسكي قال ابن عدي منكر الحديث (كبروا على موتاكم بالليل والنهار أربع تكبيرات) أي كبروا في الصلاة على الجنائز أربع تكبيرات سواء صليتم على أمواتكم ليلاً أو نهاراً (حم عن جابر) بن عبد الله رمز المصنف لحسنه

(كبرى الله) يا أم هانئ التي قالت يا رسول الله دلني على عمل فأني ضعفت وكبرت وبدنت (مائة مرة) أي قولي (الله أكبر مائة مرة واحمدى الله مائة مرة) أي قولي الحمد لله مائة مرة (وسبّحى الله مائة مرة) أي قولي (سبحان الله مائة مرة فإن ذلك خير من مائة فرس ملجم مسرج في سبيل الله) أي فإن ثواب هذه الكلمات أعظم من ثواب إعداد تلك الخيول للجهاد (وخير من مائة بدنة) أي وثوابها أعظم من ثواب مائة بدنة تنحر ويفرق لحمها على المساكين (وخير من مائة رقبة) أي وثوابها أعظم من ثواب عتق مائة رقبة لله تعالى وزاد الحاكم في رواية متقبلة وقول لا إله إلا الله لا تترك ذنباً ولا يشبهها عمل اه (ه عن أم هانئ) قالت يا رسول الله دلني على عمل فأني قد ضعفت وكبرت وبدنت فذكره رمز المصنف لحسنه ورواه الحاكم عن زكريا بن منظور عن محمد ابن عتبة عن أم هانئ وصححه وتعقبه الذهبي بأن زكريا ضعفه وسقط من بين محمد وأم هانئ اه وسند ابن ماجه محرر (كتاب الله القصاص) برفعهما على الابتداء والخبر وخذف مضاف أي حكمة القصاص والاشارة إلى نحوه قوله



٦٢٢٠ - كِتَابُ اللَّهِ هُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَمْدُودُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ - (ش) وابن جرير عن أبي سعيد (ح)

٦٢٢١ - كَتَبَ اللَّهُ تَعَالَى مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ وَعَرْشَهُ

عَلَى الْمَاءِ - (م) عن ابن عمرو (صح)

٦٢٢٢ - كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ «رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي» (ه) عن أبي هريرة - (صح)

«فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه» الآية وقوله «وإن عاقبتكم فمأقبوا بمثل ما عوقبتم به» الآية وقوله «والجروح قصاص» وكذا قوله «وكتبنا عليهم فيها» إلى قوله «السن بالسن» إن قلنا إنا متعبدون بشرع من قبلنا إن لم يرد ناسخ ويجوز بنصب الأول على الإغراء أى عليكم كتاب الله والزمو كتاب الله ورفع الثاني على حذف الخبر أى القصاص أو جب أو مستحق والقصاص قتل النفس القاتلة بالنفس المقتولة من غير مجاوزة ولا عدوان (حم قد ن ه عن أنس) بالفاظ متقاربة والمعنى متفق وهذا قاله في قصة كسر الربيع ثنية الأنصارية

(كتاب الله) أى القرآن (هو حبل الله الممدود من السماء إلى الأرض) أى هو الوصلة التى يوثق عليها فيستمسك بها من أراد الرقى والعروج إلى معارج القدس وجوار الحق كأنه قيل ما السبب الموصول إلى الله الذى فى السماء سلطانه فقال : هو التمسك بالقرآن والسبب فى أصل اللغة هو الحبل (ش وابن جرير) الطبرى (عن أبي سعيد) الخدرى رمز المصنف لحسنه

(كتب الله مقادير الخلائق) أى أجرى القلم على اللوح أو غيره بتحصيل مقاديرها على وفق ما تعلق به وإرادته وليس المراد هنا أصل التقدير لأنه أزل لا ابتداء له (قبل أن يخلق السموات والأرض خمسين ألف سنة) معناه طول الامد وتكثير ما بين الخلق والتقدير من المدد لا التحديد إذ لم يكن قبل السموات والأرض سنة ولا شهر فلا تدافع بينه وبين خبر الألفين المار قال البيضاوى أو تقديره ببرة من الدهر الذى يوم فيه كألف سنة مما تعدون أو من الزمان نفسه قال فإن قلت كيف يحمل على الزمان وهو على المشهور مقدار حركة الفلك الذى لم يخلق حينئذ قلت فيه كلام وإن سلم فمن زعم ذلك قال بأنه مقدار الفلك الأعظم الذى هو عرش الرحمن وكان موجوداً حينئذ بدليل قوله فيما بعده «وكان عرشه على الماء» (وعرشه على الماء) أى قبل خلق السموات قال بعض أهل التحقيق ذلك الماء هو العلم قال بعضهم وفيه صراحة بأن أول المخلوقات العرش والماء والله أعلم بأيهما سبق الآخر ومن وهم أن هذا الخبر يدل على أن أولها العرش فحسب فقد وهم ثم أن ما ذكر من الأولية يعارضه خبر الترمذى أول ما خلق القلم فقال له اكتب فجرى بما هو كائن إلى الأبد وادعى بعضهم أن أول ما خلق الله الماء ثم أوجد منه سائر الأجرام تارة بالتطيف وأخرى بالتكشيف ((تنبيه)) قال التونسى فى قوله وكان عرشه على الماء بيان استحالة الجهة فى حقه تعالى لأن استقرار العرش على الماء فاعلم بأنه لما خربت العادة باستقرار هذا الجرم العظيم الذى هو أعظم الأجرام على الماء الذى ليس من عادة مثله بل ولا عادة أقل منه من الأجرام الراتبة أن يستقر على الماء علم أن الاستواء عليه ليس استواء استقرار وتمكن (م) فى الإيمان بالقدر (عن ابن عمرو) بن العاص ورواه عنه أيضاً الترمذى وغيره ولم يخرججه البخارى

(كتب ربكم على نفسه يده قبل أن يخلق الخلق رحمتي سبقت غضبي) هذا على وزان كتب ربكم على نفسه الرحمة أى أوجب وعداً أن يرحمهم قطعاً بخلاف ما يترتب على مقتضى الغضب من العقاب فإن الله غفور كريم يتجاوز عنه بفضلته والمراد بالسيف القاطع بوقوعها ذكره الطيبي وقال القاضى الترمذى تفضلاً وإحساناً والمراد بالرحمة ما يعم الدارين قال والله تعالى غفور رحيم بالذات معاقب بالعرض كثير الرحمة مبالغ فيها قليل العقوبة مسامح فيها اه . وقال التفتازانى الكتابة باليد تصوير وتمثيل لإثباته وتقديره (ه عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه



٦٢٢٣ - كُتِبَ عَلَى الْأَضْحَى ، وَلَمْ يُكْتَبْ عَلَيْكُمْ ، وَأُمِرَتْ بِصَلَاةِ الضَّحَى ، وَلَمْ تَقُومُوا بِهَا - (حم طب)  
عن ابن عباس - (ض)

٦٢٢٤ - كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيهِهُ مِنَ الزَّانَا مُدْرِكُ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ : فَالْعَيْنَانِ زَنَاهُمَا النَّظْرُ ، وَالْأَذْنَانِ زَنَاهُمَا  
الْأَسْتِمَاعُ ، وَاللِّسَانُ زَنَاهُ الْكَلَامُ ، وَالْيَدُ زَنَاهَا الْبَطْشُ ، وَالرَّجُلُ زَنَاهَا الْخَطَى ، وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَتَمَنَّى ،  
وَيَصْدُقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ وَيَكْذِبُهُ - (ه) عن أبي هريرة - (صح)

٦٢٢٥ - كَثْرَةُ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ تَمْنَعُ الْعَيْلَةَ - الْحَامِلَى فِي أَمَالِيهِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ - (ح)

٦٢٢٦ - كَخْ كَخْ أَرَمَ بِهَا ، أَمَا شَعَرْتُ أَنَا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ - (ق) عن أبي هريرة

(كتب على الاضحى) أى التضحى (ولم يكتب عليكم) أيها الامة (وأمرت بصلاة الضحى) أى بفعلها فى كل يوم  
فى وقتها المعروف (ولم تؤمروا بها) أى أمر لإيجاب بل أمر نذب وهذا من أدلة الجمهور على عدم وجوب التضحية  
علينا وأوجها الخفية على المقيم القادر (حم طب) وكذا أبو يعلى (عن ابن عباس) قال الذهبى فيه جابر الجعفى ضعيف  
جداً بل كذاب رافضى خبيث وقال ابن حجر فى التخرىج حديث ضعيف من جميع طرقه وصححه الحاكم فذهل اه .  
لكن قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح اه .

(كتب على ابن آدم) أى قضى عليه وأثبت فى اللوح المحفوظ وقيل خلق له إرادة وعدة من الخواص وغيرها  
والأول هو المناسب لمعانى هذا الباب (نصيه من الزنا) أى مقدماته من التنى والتخطى لأجله والتكلم فيه طلباً أو حكاية أو استماعاً  
ونحوها (مدرك ذلك لا محالة) فالعينان زناهما النظر والأذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش  
والرجل زناها الخطا والقلب يهوى ويتمنى ويصدق ذلك الفرج ويكذبه أى بالإتيان بما هو المقصود من ذلك  
أو بالترك أو بالكف عنه ولما كانت المقدمات من حيث كونها طلائع وأمارات تؤذن بوقوع ماهى وسيلة إليه  
تشابه المواعيد والأخبار عن الأمور المتوقعة سعى ترتب المقصود عليها الذى هو كالمداول لها وعدم ترتبه صدقاً وكذباً  
(عن أبي هريرة) ورواه البخارى مختصراً .

(كثرة الحج والعمرة تمنع العلة) التى هى الفقر والمسكنة يعنى أنهما سببان للغنى بخاصة فيهما عليها الشارع  
(الحاملى) أبو الحسن بن إبراهيم (فى أماليه) عن أم سلمة وفيه عبد الله بن شبيب المكي قال الذهبى فى الضعفاء متهم  
ذو مناكير وفليح بن سليمان قال النسائى وابن معين ليس بقوى وخالد بن إلياس قال الذهبى منكر وليس بالساقط  
(كخ كخ) بفتح الكاف وكسرها وسكون المعجمة مثقلاً ومخففاً وبكسرها منونة وغير منونة فهى ست لغات وهى  
كلمة ردع للطفل عن تناول شىء مستقدر قال الرخشى وتقال عند التقدر من الشىء أيضاً قال « وعاد وصل الغايات نكاحا » اه  
وهى من أسماء الأفعال على ما فى التسهيل ومن أسماء الأصوات على ما فى حواشيه الهشامية عريية أو معربة وهذه قالها  
للحسن وقد أخذت مرة من تمر الصدقة فجعلها فى فيه فزجره وقال (ارم بها) وفى رواية اطرحها وفى أخرى ألقها  
ولا تعارض فإنه كلفه أولاً بهذا فلما تبادى قال كخ إشارة إلى استقذار ذلك ويحتمل عكسه (أما) بهمة الاستفهام  
وفى رواية بحذفها وهى مرادة (شعرت) بالفتح فطنت يعنى أخفى على فطنتك (أنا) آل محمد صلى الله عليه وسلم  
(لا نأكل الصدقة) بالتعريف وفى رواية بدونه أى لحرمتهما علينا وظاهره يعم النقل لكن السياق خصها بالفرض  
لأنه الذى يحرم على آله وفيه أن الطفل يحنب الحرام لينشأ عليه ويتمرن وحل تمكينه من اللعب بما لا يملكه حيث  
لا ضرر ومخاطبة من لا يميز لقصد إسماع المميز إعلاما بالنهى وأخذ منه نذب مخاطبة نحو العجمى بما يفهمه من  
لغته (ق عن أبي هريرة) .



٦٢٢٧ - كَذَبَ النَّسَابُونَ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَقَرُّوْنَا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا » - ابن سعد وابن عساكر عن ابن عباس - ( صح )

٦٢٢٨ - كَرَامَةُ الْكِتَابِ خَتْمُهُ - ( طب ) عن ابن عباس - ( ض )

٦٢٢٩ - كَرَمُ الْمَرْءِ دِينُهُ ، وَمَرْوُتُهُ عَقْلُهُ . وَحَسْبُهُ خَلْقُهُ - ( حم ك هق ) عن أبي هريرة - ( صح )

٦٢٣٠ - كَسْبُ الْإِمَاءِ حَرَامٌ - الضياء عن أنس - ( صح )

٦٢٣١ - كَسْرُ عَظْمِ الْمَيِّتِ كَكْسَرِهِ حَيًّا - ( حم ده ) عن عائشة

( كذب النسابون ) قال في الكشف يعني أنهم يدعون علم الانساب وقد نفى الله عليها عن العباد ( قال الله تعالى وقرونا بين ذلك كثير ) يعني هم من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم إلا الله قال ابن دحية أجمع العلماء والإجماع حجة علي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا انتسب لا يجاوز عدنان ( ابن سعد ) في الطبقات ( وابن عساكر ) في التاريخ ( عن ابن عباس )

( كرامة ) وفي رواية لإكرام ( الكتاب ختمه ) زاد القضاعي في روايته وذلك قوله تعالى « إني ألتقي إلى كتاب كريم » قيل في تفسيره وصفته بالكرم لكونه مختما قال العامري الكرم هنا التكريم للكتاب ويرجع إلى السر المدوح فيه وقد يسمى المكتوب كتاباً ومآل التكريم يعود إلى المكتوب فيه بصيانة سره بالختم ولما أراد النبي صلى الله عليه وآله وسلم الكتاب إلى ملوك العجم قيل له لا يقبلون كتاباً إلا عاينه خاتم فاصطنعه وعن ابن المقفع من كتب إلى أخيه كتاباً ولم يختمه فقد استخف به ( طب عن ابن عباس ) قال الهيثمي وفيه محمد بن مروان السدي الصغير وهو متروك ورواه من هذا الوجه القضاعي والثعلبي والواحدى قال ابن ظاهر وافقه عندهم محمد بن مرزبان وهو متروك الحديث وقال العامري هو جلي حسن .

( كرم المرء دينه ) أى به يشرف ويكرم ظاهراً وباطناً قولاً وفعلًا وفي رواية للعسكري كرم الرجل تقواه والكرم كثرة الخير والمنفعة لا مافي العرف من الاتفاق والبذل شرفاً وغفراً ( ومروته عقله ) لأن به يتميز عن الحيوان وبه يعقل نفسه عن كل خلق ذئب ويكفها عن شهواتها الرديئة وطباعها الدنيئة ويؤدي إلى كل ذى حق حقه من حق الحق والخلق فليس المراد بالمروءة مافي عرفكم من جمال الحال والاتساع في المال بذلاً وإظهاراً فليس كل عاقل يكون له مال يتوسع فيه بذلاً وعطاء بل قال الحكماء المروءة نوعان أحدهما البذل والعطاء والآخر كف الهمة عن الأسباب الدنيئة وهو أتم وأعلى ( وحسبه خلقه ) بالضم أى ليس شرفه بشرف آباءه بل بشرف أخلاقه وليس كرمه بكثرة ماله بل بمحاسن أخلاقه وقال الأزهري أراد أن الحسب يحصل للرجل بكرم أخلاقه وإن لم يكن له نسب وإذا كان حسيب الآباء فهو أكرم له قال العلائي وحاصل المروءة راجعة إلى مكارم الأخلاق لكنها إذا كانت غريزة تسمى مروءة وقيل المروءة إنصاف من دونك والسمو إلى من فوقك والجزاء مما أوتي إليك من خير أو شر ( تنبيه ) قد أخذ أبو العتاهية معنى هذا الحديث فنظمه فقال كرم الفتي التقوى وقوته \* محض اليقين ودينه حسبه والأرض طينته وكل نبي \* حوافها واحد نسبه

( حم ك ) في النكاح ( هق ) من وجهين وضعفهما ( عن أبي هريرة ) قال الحاكم على شرطه سلم ورده الذهبي بأن فيه مسلياً الزنجي ضعيف وقال البخاري منكر الحديث وقال الرازي لا يحتج به

( كسب الإمام حرام ) أى بالزنا أو الغناء كما يفسره خبر أبي يعلى والديلمي كسب المغنيات والنوات حرام ( الضياء ) المقدسي في المختارة ( عن أنس ) بن مالك قال ابن حجر وصححه ابن حبان وفي الباب غيره

( كسر عظم الميت ) المسلم المحترم ( ككسر عظم الحي في الإثم ) لأنه محترم بعد موته كاحترامه حال حياته قال



٦٢٣٢ - كَسُرَ عَظْمُ الْمَيِّتِ كَسَسِرِ عَظْمِ الْحَيِّ فِي الْإِثْمِ - (ه) عن أم سلمة - (ح)

٦٢٣٣ - كَفَى بِالْأَمْرِ وَأَعْظَا ، وَبِالْمَوْتِ مُفَرَّقًا - ابن السني في عمل يوم وليلة عن أنس - (ض)

٦٢٣٤ - كَفَى بِالسَّلَامَةِ دَاءً - (فر) عن ابن عباس - (ض)

٦٢٣٥ - كَفَى بِالسَّيْفِ شَاهِدًا - (ه) عن سلمة بن المحبق - (ض)

٦٢٣٦ - كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا يَسْمَعُ - (دك) عن أبي هريرة - (صح)

ابن حجر في الفتح يستفاد منه أن حرمة المؤمن بعد موته باقية كما كانت في حياته (ه عن أم سلمة) وقع في الإمام أن مسلماً رواه ورد عليه

(كفى بالدهر) وفي رواية بالموت (واعظا) كفى بتقلبه بأهله مرققاً مليناً للقلوب مبيناً لقرب حلول الحمام لكل إنسان والسعيد من أعظ بغيره (وبالموت مفارقاً) بشد الرأ وكسرها قال الحرالي الوعظ إهزاز النفس بوعود الجزاء وهذا قد عده العسكري من الحكم والأمثال (ابن السني في عمل يوم وليلة) وكذا العسكري (عن أنس) قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن جاري يؤذيني فقال اصبر علي أذاه وكف عنه أذاك فلبثت إلا يسيراً إذ جاءه فقال مات فذكره هذا من بليغ حكمة المصطفى صلى الله عليه وسلم ووجيزها لأنه لما علم أن أسباب العظا كثيرة من العبر والآيات وطوارق الآفات وسوء عواقب الغفلات ومفارقة الدنيا وما بعد المات قال في عظة الموت كفاية عن جميع ذلك لأن الموت ينزعه عن جميع محبوباته في الدنيا ومخوفاته إما إلى الجنة وإما إلى ما يكرهه وذلك يوجب المنع من الركون إلى الدنيا والاستعداد إلى الآخرة وترك الغفلة

(كفى بالسلامة داء) لأن دوام سلامة العبد في نفسه وأهله من المصائب تورثه البطر والعجب والكبر وتحبب إليه الدنيا لما يألفه من الشهوات وحب الدنيا رأس كل خطيئة والتمتع بالشهوات المباحات يحجب القلوب عن الآخرة وكل ذلك يسقم الدين ويكدر الإيمان ويخرج إلى الطغيان وإن الإنسان ليطنغي أن رآه استغنى، لكن هذا لا ينافي طلب العافية المسأورة في عدة أحاديث لأن المطلوب عافية سليمة العاقبة مما ذكر (فر عن ابن عباس) وفيه عمران القطان قال الذهبي ضعفه يحيى والنسائي قال الديلمي وفي الباب أنس

(كفى بالسيف شاهداً) قاله لما بلغه أن سعد بن عباد لما نزل قوله تعالى «والمحصنات من النساء» الآية قال لو رأيت رجلاً مع امرأتى لضربته بالسيف ولم أهمله لآتى بأربعة شهداء وأخذ بقضيته أحد فقال لو أقام بينة أنه وجدته مع امرأته فقتله هدر وإن لم يأت بأربعة شهداء وأوجب الشافعي القود لكن قال له فيما بينه وبين الله قتله ثم إن ما ذكر من أن لفظ الحديث شاهداً هو ما وقعت عليه في نسخ الكتاب لكن ذكر ابن الأثير أن الرواية كفى بالسيف أراد أن يقول شاهداً فأمسك ثم قال : لولا أن يتابع فيه الغيران والسكران وجواب لولا محذوف أراد لولا تهافت الغيران والسكران في القتل لتمت على جعله شاهداً وحكمت إلى هنا كلامه (ه عن سلمة بن المحبق) وفيه الفضل بن دهم قال في الكاشف قال أبو داود وغيره لبس بقوى

(كفى بالمرء إثماً أن يحدث بكل ما يسمع) يعني لو لم يكن الرجل إثماً إلا تحدثه بكل ما يسمعه من غير بينة أنه صدق أم كذب يكفيه من الإثم لأنه إذا تحدث بكل ما يسمعه لم يخلص من الكذب إذ جميع ما يسمع ليس بصدق بل بعضه كذب فعليه أن يبحث ولا يتحدث إلا بما ظن صدقه فإن ظن كذبه حرم وإن شك وقد أسنده لقائله وبين حاله برئ من عهده وإلا امتنع أيضاً ومحل ذلك ما إذا لم يترتب عليه حقوق ضرر وإلا حرم وإن كان صدقاً بل إن تعين الكذب طريقاً لدفع ذلك وجب (دك عن أبي هريرة)



- ٦٢٣٧ - كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُضَيِّعَ مَنْ يَقُوتُ - (حم دك هق) عن ابن عمرو - (صح)
- ٦٢٣٨ - كَفَى بِالْمَرْءِ سَعَادَةً أَنْ يُوثِقَ بِهِ فِي أَمْرِ دِينِهِ وَدُنْيَاهُ - ابن النجار عن أنس - (ض)
- ٦٢٣٩ - كَفَى بِالْمَرْءِ شَرًّا أَنْ يَتَسَخَطَ مَا قَرَّبَ إِلَيْهِ - ابن أبي الدنيا في قرى الضيف ، وأبو الحسين بن بشران في أماليه عن جابر - (ض)
- ٦٢٤٠ - كَفَى بِالْمَرْءِ عِلْمًا أَنْ يَخْشَى اللَّهَ ، وَكَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا أَنْ يَعِجِبَ بِنَفْسِهِ - (هب) عن مسروق مرسل - (ح)

( كفى بالمرء إثما أن يضيع من يقوت ) أى من يلزمه قوته قال الزحشرى قاته يقوته إذا أطعمه قوتاً ورجل مقوت ومقيت وأقات عليه أقاته فهو مقيت إذا حافظ عليه وهيمن ومنه «وكان الله على كل شيء مقيتاً» وحذف الجار والمجرور من الصلاة هنا نظير حذفهما في الصفة من قوله «تقدس» و«اتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً» إلى هنا كلامه وهذا صريح في وجوب نفقة من يقوت لتعليقه الإثم على تركه لكن إنما يتصور ذلك في موثر لا معسر فعلي القادر السعى على عياله لئلا يضيعهم فمع الخوف على ضياعهم هو مضطر إلى الطلب لهم لكن لا يطلب لهم إلا قدر الكفاية لأن الدنيا بغضة لله وسؤال أوساخ الناس قروح وخموش يوم القيامة قال الحرالي والضيعة هو التقرير فيما له غناء وثمرة إلى أن لا يكون له غناء ولا ثمرة (حم دك) في الزكاة (هق عن ابن عمرو) بن العاص صححه الحاكم وأقره الذهبي ، وقال في الرياض إسناده صحيح ، ورواه عنه أيضاً النسائي وهو عند مسلم بلفظ : كفى بالمرء إثماً أن يحبس عن من يملكه قوته ، وسببه كما في البيهقي : أن ابن عمرو كان بيت المقدس فأتاه مولاه فقال : أقيم هنا رمضان؟ قال هل تركت لأهلك ما يقوتهم؟ قال لا . قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : فذكره

( كفى بالمرء سعادة أن يوثق به في أمر دينه ودنياه ) لأنه إنما يوثق به ويعتمد عليه فيما يخبر عنه عن أمر الدين والدنيا إذا استمرت أحواله من الخلق على الأمانة والعدل والصيانة فتنة المؤمنين به نوع شهادة له بالصدق والوفاء فيسعد بشهادتهم ، فإنهم شهداء الله في الأرض ( ابن النجار ) في التاريخ ( عن أنس ) بن مالك ، ورواه القضاعى في الشهاب ، وقال شارحه العامرى حسن غريب

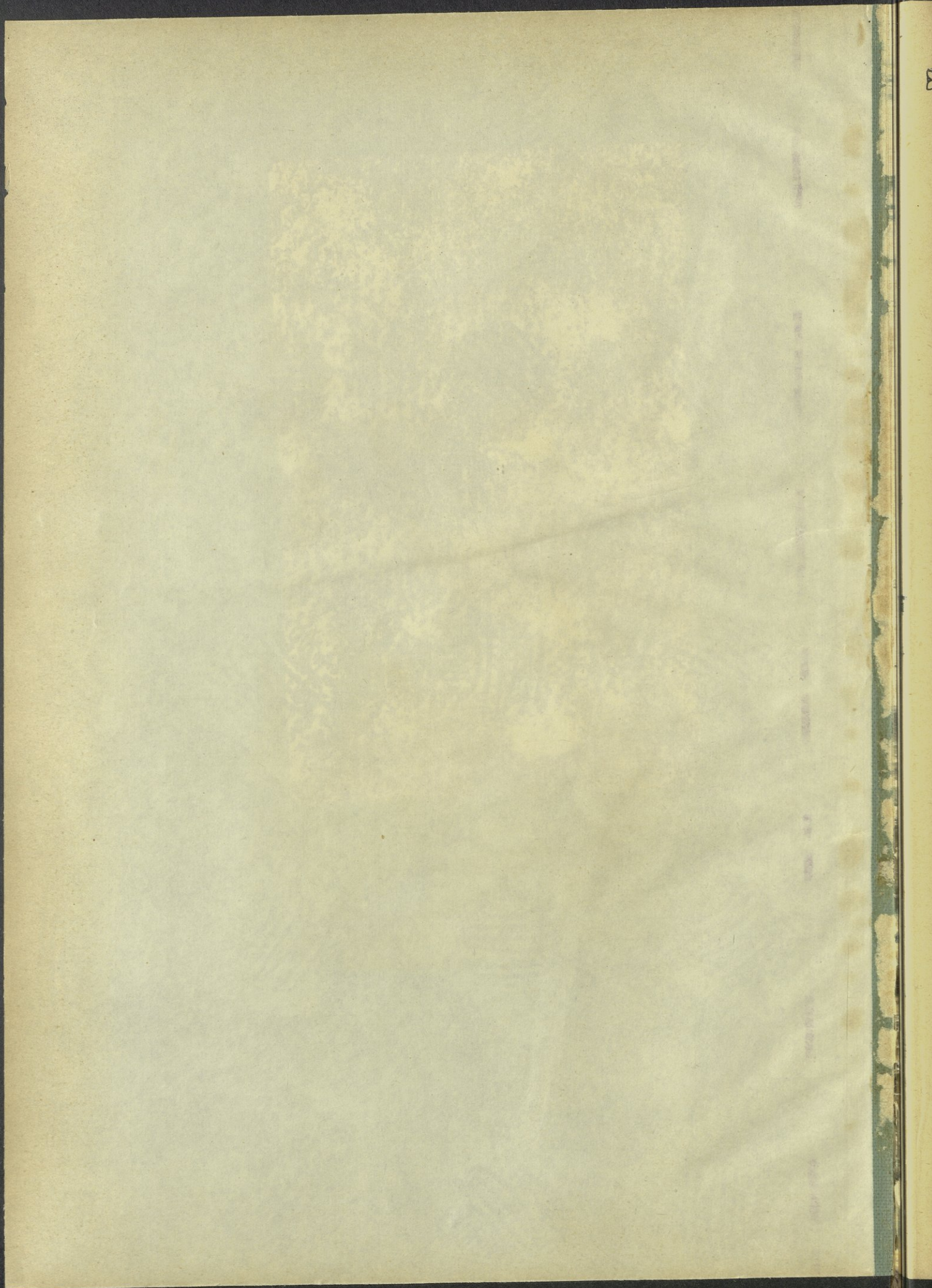
( كفى بالمرء شراً أن يتسخط ما قرب إليه ) أى ما قرب له المضيف من الضيافة ، فإن التكلف للمضيف منهى عنه فإذا قدم له ماحضر فسخط فقد باء بشر عظيم لأنه ارتكب المنهى ( ابن أبي الدنيا ) في كتاب ( قرى الضيف ) بكسر القاف ( وأبو الحسن بن بشران في أماليه عن جابر ) وفيه يحيى بن يعقوب القاضى . قال في الميزان : قال أبو حاتم محله الصدق ، وقال البخارى : منكر الحديث ؛ ثم ساق له هذا الخبر

( كفى بالمرء علماً أن يخشى الله ) إنما يخشى الله من عباده العلماء ( وكفى بالمرء جهلاً أن يعجب بنفسه ) لجمعه بين العجب والكبر والاعتزاز بالله . قال الغزالي : وهذه الآفة قلما ينفك عنها العلماء والعباد . قال : ومن اعتقد جزماً أنه فوق أحد من عباد الله فقد أحبط بجهله جميع عمله ، فإن الجهل أخش المعاصى وأعظم شيء يبعد العبد عن الله ، وحكمه لنفسه بأنه خير من غيره جهل محض ، وأمن من مكر الله ولا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون ، وفى الفردوس من حديث أنس : كان حكيمان يلتقيان فيعط أحدهما صاحبه ، فالتقى فقال أحدهما لصاحبه : عطى وأوجز وأجمع فاني لأقدر أن أفق عليك من العبادة ، فقال احذر أن يراك الله حيث نهاك ؛ ولا يفقدك حيث أمرك ( هب عن مسروق مرسل )

( تم الجزء الرابع . ويليه الجزء الخامس إن شاء الله )

وأوله حديث د كفى بالمرء فقهاً إذا عبد الله ... الخ











297.08.M56.A114.004  
 السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن  
 فيض القدير شرح الجامع الصغير... لل  
 AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES  
 01254005

American University of Beirut



297.08  
 M56.A114.004  
 V.4

General Library



